



Casa abierta al tiempo

# UNIVERSIDAD AUTONOMA METROPOLITANA

DIVISION DE CIENCIAS SOCIALES  
Y HUMANIDADES

070595

CONTINUIDAD O RUPTURA

Relaciones de Poder:

un Conflicto Político-Religioso

**T E S I S**

QUE PARA ACREDITAR LAS ASIGNATURAS  
INVESTIGACION DE CAMPO' Y  
"SEMINARIO DE INVESTIGACION"

P R E S E N T A :

ARTEMIA FABRE ZARANDONA

ANTROPOLOGIA

DEDICATORIA

A MIS PADRES:

ARTEMIA Y CARLOS

Por su cariño,  
Por su apoyo,  
Por su presencia.

A ISRAEL:

Quien dejó una huella,  
Siempre vivo,  
Siempre presente.

## AGRADECIMIENTOS ESPECIALES

A MI COMITE DE TESIS:

Al Director: Profr. Juan Pérez.

A mis Lectores:

El Dr. Scott Robinson, a quien estoy agradecida por sus aportaciones y observaciones.

Al Dr. Roberto Varela, igualmente por sus aportaciones y observaciones desde el inicio del -- proyecto.

Al Lic. Rodrigo Díaz, por sus valiosas aportaciones, tiempo y amistad: gracias.

A RAUL SAUCEDO:

Quien forma parte de este trabajo por muchas razones: por su apoyo, paciencia, comentarios, por una gran insistencia a que se terminara este trabajo y por su compañía. Gracias.

A VICTORIA CASTAÑON:

Por las largas pláticas que contribuyeron a la terminación de este trabajo.

A MIS AMIGOS Y COMPAÑEROS: Por la amistad, por las experiencias, por el trayecto de ilusiones y desilusiones compartidas.

A Martha Castro, quien mecanografió la mayor parte de este trabajo. Gracia por haber dedicado -- tiempo y amistad.

A Sara Vera, que igualmente contribuyó a mecanografiar el trabajo y los anexos.

070595

I N D I C E :

P R O L O G O

INTRODUCCION. . . . .	1	- 14
CAPITULO I:		
PRETENSIONES TEORICAS: . . . . . I:	1	- 26
CAPITULO II:		
AUTONOMIA REGIONAL Y PODER CENTRAL. . . . II:	1	- 45
CAPITULO III:		
DESCRIPCION DEL CONFLICTO		
INTERMEZZO . . . . . III:	1	- 44
CAPITULO IV:		
ANALISIS. ALGUNOS COMENTARIOS EXTRAS. . . IV:	1	- 40
CONCLUSION A: . . . . .	40	- 47
CAPITULO V:		
ARBITRO Y PARTE . . . . . V:	1	- 21
CONCLUSION B: . . . . .	21	- 26
CONCLUSIONES: . . . . .	1	- 8

ANEXOS:

LISTAS.  
CUADROS CENSALES  
BIBLIOGRAFIA



## P R O L O G O

El problema y los matices que la religión cristiana tomó en nuestro país, ha sido tema de constantes estudios. Desde el aspecto de sometimiento ideológico y la fusión pagano-religiosa resultante de la conquista; hasta las diversas manifestaciones del cristianismo unidas a la penetración de otras corrientes de más reciente cuño como sería el protestantismo.

De manera casi azarosa un grupo de estudiantes y una maestra fuimos al Santuario de Chalmá, a turistar, pero, nuestras orejas son algo chismosas y de pronto estábamos escuchando la conversación de una señora, bajita, morena y regordeta, que le hablaba a su madre sobre el Cristo de Chalma. Esta señora resultó ser la Líder del grupo Tradicionalista que mantiene un hegemónico poder entre el grueso de los habitantes de Atlatlahucan, Morelos. Es así que entré en contacto con ella.

Quisiera agradecer a los habitantes de Atlatlahucan por su hospitalidad, por su tiempo y amistad. A las autoridades municipales, ejidales y eclesiásticas que facilitaron información y permitieron mi estancia en el pueblo. A Doña Elena Villanueva Villasana, a la Maestra Gloria y en general al grueso de ambas facciones. En especial a: Maximino Cortés, Asistente y Técnico Agrícola en el pueblo, por su amistad y colaboración. A la señora Nicolasa Coronado y familia, a la señora Enedina Prado, Cirilo González a la señora Gloria Galicia, Baltazar Ramírez y familia, Señor Santos Portillo e hijos, Agripino Hernández, María Vásquez, Inocencio Torres, a todos ellos muchas gracias por su hospitalidad y amistad. Así también a los miembros de la Junta Vecinal y Vela Perpetua por permitirme tomar fotos y entrar y salir de la iglesia, A las Comunidades Eclesiales de Base por su tiempo e información.

## I N T R O D U C C I O N

La investigación que aquí se desarrolló se llevó a cabo en la cabecera municipal de Atlatlahucan, Morelos, en el Municipio del mismo nombre, durante tres meses de trabajo de campo en 1982 y tres meses en 1983. (\*)

El presente trabajo versa sobre el conflicto político-religioso que dividió al pueblo de Atlatlahucan en dos facciones político-religiosas (1), por cerca ya de 17 años. Esta mezcla de esferas político y religiosa se creó al trastocarse el código cultural imperante en el pueblo; básicamente por parte de la institución eclesiástica que intentaba llevar a cabo las reformas eclesiásticas dictadas a partir del Concilio Vaticano II (1953) y el Concilio Ecuménico de Latinoamérica (CELAM) en Medellín, Colombia (1968). Esquemáticamente podemos decir que el pueblo se dividió entre los que aceptaban los cambios y los que no lo aceptaban. Ambas partes se han enfrentado y extendido no sólo en una contienda religiosa sino a la larga, ha causado divisiones también y principalmente en el parentesco, en una contienda política y diferencias económicas. El enfrentamiento se ha expresado en la lucha por la Presidencia Municipal y en la competencia por el poder político, que ofrece a cada bando la posibilidad de detentar y mantener el predominio socio-político en el pueblo. En donde la religión a través del conflicto se ha utilizado como un elemento de manipulación ideológica para enfrentarse en el campo político.

Estudiar este conflicto religioso-político parte principalmente del interés por el estudio de los movimientos religiosos que han generado cambios sociales o han contribuido a la sujeción y pasividad de los distintos pueblos del mundo. Es decir, el interés por analizar lo religioso como un elemento ideológico que sirve de campo donde se manifiesta el quehacer político y social en general. Partimos de la premisa de que a través de la religión el individuo encuentra explicaciones universales para comprender y vivir su propia existencia, así como de todo lo que le rodea. La religión le da normas y valores que rigen su propia vida y la convivencia con los otros individuos en la sociedad, le da elementos de permanencia y continuidad, a través de los cuales se identifica, interactúa y se

(1) facciones: grupos en equivalencia constitutiva surgidos a partir del conflicto. En el capítulo III se ampliará más sobre las facciones.

(\*) La primera fase del trabajo de campo se realizó con Norma Elizondo, de quien cuento con la mayor parte de la información de ese lapso.

enfrenta con otros miembros de la sociedad. La religión como sistema de símbolos y creencias permite, entonces, regular determinar y dirigir la actividad del individuo y de la sociedad en general. Los sistemas simbólicos religiosos adquieren una importancia especial, de es-tudio al presentarse como formas ideológicas que ayudan al control so-cial (1). Ya Gramsci, por ejemplo, concibe a la religión como un apa-rato ideológico; en particular nos dice, la religión católica en el -capitalismo pasó a un segundo término, o sea, a un plano ideológico que sustenta y regula la vida de los individuos (Portelli:1974, 30-38).

Al pasar a un segundo término, el sistema religioso que extien-de normas y valores, se une o se complementa en el sistema político, ya que ambos sistemas rigen y norman las actividades de los individuos en la sociedad. Ambos sistemas sociales le dan al individuo elementos para expresar identidad, unión, defensa, tácticas para convivir y contra-estar las acciones de los otros individuos de la sociedad.

La religión como esquema ideológico justificador, facilita la cohesión social. Debido principalmente a que, como sistema de símbolos y creencias genera normas y valores mediante los cuales se rigen los in-dividuos en sociedad. Es así que, los sistemas religiosos se convier-ten en indispensables, necesarios aliados de los sistemas políticos. (2).

Este trabajo se plasma sobre distintos ejes:

- 1) Intenta explicar un proceso político a nivel local a tra-vés del faccionalismo religioso.
- 2) La movilización en función de un discurso y un conjunto de símbolos sagrados atenúa o desplaza a la lucha de clases.(3)
- 3) La contienda faccional trasciende lo que podemos llamar lu-cha de clases a nivel local.

Se pretende explicar estos hechos sociales a través de corrien-tes teóricas o, mejor dicho, de paradigmas generales en las ciencias sociales. Esto, al ser elaboradas por y para el uso del hombre encierran en sí sus propias limitaciones explicativas y, por lo tanto, limitan y -determinan el conocimiento total o parcial de la realidad social. Sería demasiado limitado decir que éste trabajo se desarrolló bajo una sola -corriente teórica: ya que no lo es.

- (1) "De un modo o de otro, el término ideología suele remitir a una idea de un representa-ción más o menos distorsionada de lo real. Es el viejo tópico de la "máscara" del -- "ocultamiento" y de la "falsa conciencia" que tendría por base y fundamento cierto jue-go de intereses ligados a determinadas posiciones de clase...(Gimenez:e.2).
- (2) Tal es el caso de México: históricamente la iglesia y el Estado se encuentran casi siem-pre juntos.
- (3) Sobre clases sociales: La discusión sobre la existencia o no de clases sociales en las comunidades rurales es larga y un tanto infinita, retomar la discusión y llegar a un acuerdo es bastante difícil, por lo que, aquí no entrará más detalle: Sin embargo, se quiere decir que existe una diferencia social interna que polariza en la mayoría de -los pueblos las diferencias sociales internas, lo que no queda claro a través de las discusiones teóricas, sí es posible hacer un parangón con las clases sociales entre -- la estructura de clase a nivel macrosocial con el universo local. Esto es, si es posi-ble hablar de clases sociales y lucha de clases en las comunidades rurales. Aquí dire-mos que, por lo menos en la comunidad estudiada se notó una clara diferenciación social que se ha ido polarizando cada vez más. Diremos también, que vamos a abusar del término clases sociales o sector social, lucha de clases para evidenciar las diferencias y con-flictos sociales al interior del pueblo, para anotar las diferencias entre la "india" y la "gente entendida" principalmente y los grupos sociales a los que cada sector tienen mayor afinidad social.

Sin embargo, se puede decir que la idea prevaleciente fue: que la diferenciación social y regional lleva a distintos grados de distribución del poder económico, político y social entre los individuos o grupos sociales. Esta diferenciación social y regional genera en cada grupo social acciones hacia el sistema político, económico, social y religioso también; que, en ocasiones los grupos sociales rechazan o disienten de las formas de actuar y pensar por aquellos sistemas, por lo que a veces, se generan actitudes y acciones independientes, y la idea anterior deja ver, de hecho, la manera de cómo se ve la realidad. Una realidad social disimétrica donde existe división de clases sociales y por ende, una lucha social. En este caso, una lucha por el acceso a recursos escasos, de otro modo, la lucha por el poder político y económico en detrimento de los "otros". Cabe aclarar que estos "otros" pertenecen al mismo pueblo. Este pueblo, como todos los pueblos rurales de México, no pueden ser vistos como sociedades homogéneas y separadas de la vida nacional. Son más bien heterogéneas, con una estratificación social interna que divide a la población según su situación económica, educativa, política, religiosa, etc., que generan relaciones e intereses desiguales. En la lucha por el predominio político, económico y social al interior de las comunidades no está exenta la vinculación con sectores extralocales: Ejemplos: Más bien esta vinculación se refuerza el predominio de un grupo en detrimento de los otros sectores de estas comunidades. Donde estos "otros sectores" se convierten en los grupos marginados de la población a nivel nacional. Que coincidentemente a través de los siglos han sido despojados, no sólo de su capacidad económica sino también de su capacidad participativa en las decisiones públicas. A estos sectores, se les han dado formas de pensamiento y formas marginadas de vida, convertidas ya, en las famosos idiosincrasias que actúan como murallas al cambio social por una sociedad cada vez más igualitaria.

Este trabajo tiene varios niveles de investigación. El primero tiene que ver con el estudio particular del pueblo de Atlatlahucan, Morelos, en especial con la introyección religiosa a nivel individual y colectiva, este nivel permitirá entender, el empleo de la religión, en el juego político y, de modo general, de su significado en la cotidianidad. Es decir que ofrece a los individuos un medio para expresar el contento y descontento social. Un segundo nivel tiene que ver con la relación que se establece entre lo local y lo extra-local. Este nivel invita no sólo al estudio de la política, sino al estudio del sistema socioeconómico y político en el cual se encuentran inmersos relacionados ambos campos: local y extra-local. Esto permite estudiar las relaciones y lugares que los actores sociales tienen en el entramado social global original, y no sólo un fragmento de su realidad. Un tercer nivel se refiere a la relación de las esferas política y religiosa que obliga también a situar socialmente a los actores en una y en la otra, poder observar el juego y cambio de posición

nes en el conflicto.

A continuación, se resumirá para un primer acercamiento, las causas que se creen fundamentales para explicar el problema socio-político en Atlatlahucan.

El proceso político-religioso en Atlatlahucan, Morelos, se manifiesta en tres niveles:

- 1) Los esfuerzos de un grupo hegemónico por detener su poder tradicional.
- 2) La accesibilidad de ciertos actores o no al cambio simbólico-religioso.
- 3) El cambio en la expresión de los distintos sectores sociales a través de la formación de lineamientos faccionales para lograr los objetivos políticos, económicos y sociales de los individuos. Sin embargo, al darse un lineamiento faccional se impide un enfrentamiento abierto y evidente entre los distintos sectores sociales al estar mezclados los diferentes grupos sociales en los nuevos lineamientos sociales.

La primera causa 1), la lucha por el poder político interno, se expresa entre dos grupos (1) claramente diferenciados. A reserva de ampliarlo más adelante, se llamará a uno el grupo hegemónico y al otro el grupo subordinado. El primero, hasta antes del conflicto, formado por una minoría "digamos los ricos del pueblo"; el segundo el mayoritario, formado por campesinos quienes a partir de los 60's, empezarán a tener potencial competitivo para luchar por el poder político local, esto a partir principalmente de una nueva capacidad económica generada a través de la producción del jitomate.

Se dice que en los 60's porque a partir de entonces, la lucha por el poder político se evidencia notablemente. En las décadas pasadas sólo esporádicamente se enfrentaban los dos cuasi-grupos (2) sociales: antes la política era monopolizada a través de la Presidencia Municipal por un pequeño grupo en el poder. Eran básicamente unas cuantas familias que, se encontraban emparentadas o mantenían lazo de compadrazgo. Estas familias y, principalmente la familia Arenales iniciaron la tramitación del ejido, de la primera escuela, sus hijos o parientes fueron los primeros --

- (1) Deseo aclarar que, se usará la palabra grupo en su sentido más llano y simple: "conjunto de personas o cosas reunidas en un mismo lugar que tienen opiniones e intereses iguales" y, no como los sociólogos o antropólogos lo utilizan, como un conjunto corporado con fechas, nombres, estatutos bien definidos entre los miembros.
- (2) Cuasi-grupos: "...se centran en torno a un ego en la medida en que su misma existencia depende de una persona concreta como foco organizador central; ...las acciones de un miembro cualquiera solamente son importantes en cuanto que son interacciones entre él y el ego o el intermediario de ego."

Presidentes Municipales y Comisariados Ejidales. Además poseían grandes extensiones de tierras. A José Arenales le decían el de "las vacas sin contar". Estas gentes se consideraban letradas y a las otras, el pueblo lo consideraba una indiada; ignorante, terca. Se les decía indiada porque solían hablar nahuatl. (1).

Los nuevos rumbos se constituyen a partir de la intensificación de alianzas extra-locales que se dan en los 60's, y con su concomitante aumento en la década y media siguiente. Las alianzas y apoyos se dirigen fundamentalmente hacia el -- Partido Revolucionario Institucional (PRI) y la oficina del -- respectivo Gobernador de Morelos. Consecuencia inmediata de estas alianzas es la pérdida de la escasa autonomía local que poseía la comunidad.

La división política a la que se ha hecho referencia se refleja también en una división socioespacial, que se expresa en la forma tan común en casi todos los pueblos del país, con las metáforas expresadas "los de arriba", "los de abajo", y "los del centro". En Atlatlahucan, "los de arriba" eran los pobres y "los de abajo" y "Los del centro" los ricos y quienes dirigían el poder político. Estos grupos tenían sus propios lugares y actividades un tanto diferenciadas que reforzaban la división social y política.

2) La segunda causa, tiene que ver con el carácter de la iglesia católica. Esta se muestra en nuestros pueblos latinoamericanos como una entidad hegemónica, es decir, como una institución culturo-religiosa, con autoridad plena. Sin embargo, el carácter hegemónico de la iglesia católica no es por decirlo así, totalmente monolítica. Tiene que luchar por mantenerse como una entidad hegemónica en su organización interna de la siguiente manera:

- a) frente a otras corrientes religiosas.
- b) frente a la religión popular que camina paralela a la religión católica oficial.

Tal lucha por sostener la hegemonía trae consigo algunos problemas, entre ellos están: la accesibilidad o disposición que puede existir en los grupos sociales e institucionales en aceptar cambios en los preceptos simbólico-religioso. Esto ocasionalmente lleva a enfrentamientos entre los distintos grupos al interior de la iglesia, con las obligaciones de la religión popular, etc.

Ahora bien, las distintas disputas e intereses que existen en la propia institución eclesiástica, tiene por lo

(1) "Era pura indiada" todavía hay ancianitos que se dice hablaban nahuatl, se cree que a principios y mediados de este siglo todavía se hablaba Nahuatl.

general, abiertos apoyos en los feligreses. Esto es posible debido a la gran variedad de católicos que están insertos en las diferentes clases sociales y lugares en el mundo. Así es como, aunque católica, responden y actúan de modo forzosamente distinto: las distintas corrientes católicas diseñan caminos, intereses y tácticas de oposición, de resistencia y proselitismo diferentes. Es en este punto que me interesa señalar el dilema de Atlatlahucan, Morelos, que es así mismo, el dilema de otros muchos pueblos de Morelos y amplias regiones de la República.

Al enfrentarse la expresión y sentir religioso de la gente con las nuevas imposiciones, los pueblos no siempre pueden cambiar ya que, implica un rompimiento con su organización social, con su cosmovisión, con lo verdadero y lo falso, etc.

El dilema de Atlatlahucan se encuentra encadenado y --mezclado, justamente, entre los distintos intereses de grupos y discursos en la institución católica y la expresión religiosa popular. Las reformas eclesiológicas generadas, como ya se mencionó, en el Concilio Vaticano II y el CELAM, pretendían entre otras cosas, dar un lugar o un lugar más importante al sacerdote para que éste, dirigiese y controlase a los feligreses. Hecho por lo cual el Sacerdote, y gracias a él la institución eclesiológica, adquirían y son capaces de generar poder. Este se conseguiría a través de varias formas: dar un carácter particularmente importante a la evangelización más que a la celebración de fiestas religiosas; cambiar la forma y estructura de la misa: ya no ofrecerla en latín, sino en la lengua madre u oficial de cada país; el sacerdote cara a los feligreses, lo que permitirá un contacto más directo; el atrevido abrazo de la paz entre los feligreses; disminución de santos expuestos y festejados; dar mayor importancia al Cristo; introducción a la lectura de la Biblia; y la creación de las Comunidades Eclesiales de Bases (CEB), a través de estos grupos es que se empieza la evangelización, lectura de la Biblia y como uno de los principales objetivos, concientizar colectivamente a los individuos de su lugar, situación social y mayor capacidad de actuar y decidir.

Este proceso de reformas eclesiológicas surge como una necesidad principalmente, latinoamericana ante la necesidad por plantear, la situación de marginación, explotación de los pueblos latinoamericanos, como ante la necesidad de tener un lugar importante frente a la comunidad religiosa como política.

### 1.1. Impacto del Concilio en Atlatlahucan.

Al interior del pueblo, Atlatlahucan se debate religiosamente entre la continuidad o la ruptura simbólica a la que fue sujeta por las reformas eclesiológicas mencionadas. Tales

reformas tan sólo lograron dividir y fomentar el descontento social a través del rompimiento de la unidad religiosa del pueblo, que se expresaba a través de las actividades religiosas. En la actualidad y a raíz de esas reformas, el pueblo está dividido en dos grupos: los Tradicionalistas y los Progresistas. Se les denomina así, principalmente porque así se denominaron ambos grupos en el pueblo.

Aunque también esta división interna en el pueblo tiene su parangón institucional en dos grupos completamente diferentes, que obedecen a líneas y lugares muy distintos, dentro de la propia iglesia. Son dos concepciones y momentos distintos dentro del Vaticano. Mientras que el Tradicionalismo se presentó como un bloque que se contraponía a la parte innovadora del Vaticano; a partir del Concilio Vaticano II (1953-1962), este grupo que tuvo gran efervescencia entre los años sesenta y setenta, quedó fuera, desplazado y segregado de la propia institución eclesial; a un papel muy marginal que, prácticamente no forma parte de las decisiones al interior de la institución. Los Progresistas surgieron ante una división un tanto posterior a los Tradicionalistas. Surgen como un bloque innovador a partir y posterior a los años conciliares pero, principalmente a partir de las Conferencias Ecuaméricas Latinoamericanas (CELAM, 1968-1979). Esta segunda ruptura, por así llamarla, es una radicalización de los objetivos evangelizadores y un cuestionamiento ante el trabajo y lugar de la propia institución eclesial. La posición de los Progresistas, se dice, es más comprometida con el pueblo, con una teología más cristiana: por y para el pueblo, la teología de la liberación, que obedecen a líneas y lugares muy distintos dentro de la propia iglesia.

Cabe, sin embargo, aclarar que en términos formales la correspondencia entre los grupos religiosos de Atlatlahucan y los de la iglesia católica no son idénticos, ya que, en la práctica diaria quizá distan mucho de pensar y actuar el uno del otro. Esto hasta cierto punto es comprensible, pues antes de este conflicto la vida religiosa de Atlatlahucan se debatía en una lucha entre la religión popular y la oficial, sólo que los términos y los grupos en conflicto variaban grandemente con respecto a éste.

## 2. El actual conflicto.

A grandes rasgos se puede decir que también es, una lucha entre ambas expresiones religiosas. Pero que en este caso se evidencian más los conflictos "de clase" al interior del pueblo y las pugnas internas al interior de la institución eclesial. (1) Mientras que para el grupo en el poder, tenía capaci-

(1) exacerbados con los Concilios, pues se evidencian las distintas trayectorias y pensamientos de los maestros eclesiales.



dad de invertir en educación para sus hijos, los otros la - gran mayoría no podía muchas veces ni solventar la primaria. En donde los hijos del grupo en el poder, son los maestros del pueblo, los otros siguen siendo el sector social menos favorecido. Por ejemplo, el que fue líder del pueblo, de este casi-grupo, se dijo maestro y sus hijas todas son maestras.

Cierto es que existe una relación entre ambos grupos y que, el distinguir los grupos religiosos institucionales, ayudan a comprender parte de los grupos locales en conflicto. Además le han dado a los grupos religiosos del pueblo sus razones conceptuales y la "oportunidad" de vincularse con una sociedad mayor. De todos modos la commoción religiosa gravitaba en el pueblo.

Aquí en esta investigación, se quiere dudar un poco, respecto a la parte innovadora o progresista de la iglesia, de igual manera, se quiere reservar comentarios sobre la continuidad y fidelidad de los Tradicionalistas, ya que sólo en la práctica es factible comprobar sus alcances y compromisos sociales si es que los hay.

Ambos grupos religiosos del pueblo, como ya se dijo, tienen sus representantes institucionales. Sin embargo, existen diferencias en la cantidad y calidad de los apoyos en uno y otro. Por este conviene primero dar una breve idea de la situación institucionalizada.

Los Tradicionalistas tienen como representante internacional a Mons. Lefebvre, quien se enfrentó a las instituciones eclesásticas al contradecir las nuevas disposiciones que se estaban proponiendo. Argumentaba que se estaba consumando una traición a la iglesia católica. No aceptó y continuó ofreciendo misas a la usanza antigua, la misa tridentina. Como resultado a esta desobediencia institucional Mons. Lefebvre y sus seguidores quedaron marginados, un tanto olvidados. Aquí en México, se tuvo también un representante el Padre Saenz Arriaga, quien fue aislado, segregado de la iglesia Católica, incluso fue excomulgado, el Padre Saenz Arriaga, contó con un grupo de seguidores que a la fecha continúan en la continuidad religiosa tradicional (1). En la actualidad los intelectuales Tradicionalistas difunden y apoyan a los grupos Tradicionalistas aunque de manera un poco velada y sin mayor trascendencia para los propios pueblos. Las actividades de los intelectuales Tradicionalistas poco o nada tienen que ver con el acontecer del pueblo como se verá en el transcurso de este trabajo.

- (1) Información: entrevista con Manuel Magaña, periodista de "últimas Noticias" Excelsior, esta en favor del tradicionalismo religioso. Además Magaña (1977: 29-39) el Padre Saenz Arriaga murió en 1976 y los Católicos Tradicionalistas Mexicanos, entonces reconocen en México como máximo representante a Mons. Lefebvre.

Los progresistas tienen como representantes a los llamados teólogos de la liberación, particularmente a los teólogos latinoamericanos quienes surgieron ante la evidente necesidad de elaborar caminos, preceptos y formas más adecuadas ante la realidad latinoamericana; especialmente en los ámbitos más marginados y explotados. Como representante en México, principalmente se nombra al ex-Obispo de Morelos (1952-1982), Sergio Méndez Arceo. Lo que de entrada obliga a tomarlo en cuenta como parte importante en el conflicto de Atlatlahucan. Sugiere una evidente participación y evidente diferencia de fuerzas entre los tradicionalistas y los progresistas dentro y fuera del pueblo. Los progresistas son apoyados por el Vaticano y directamente por el Obispo de Morelos.

Cabe decir que, los progresistas se encuentran dentro de la propia institución, pero que, en la medida que se radicalicen los lineamientos de la Teología de la Liberación, se irán separando de la propia institución; tal es el caso de los sacerdotes y los obispos nicaraguenses de izquierda. Mientras que los tradicionalistas son una minoría y la propia institución eclesiástica los rechaza.

Debido a que Atlatlahucan forma parte de la diócesis de Morelos es conveniente tomar en cuenta, al Obispo Méndez Arceo, quien actuó y dirigió las reformas eclesiásticas y que, evidentemente afectaron al pueblo.

El Obispo Méndez Arceo es un personaje controvertido y reconocido internacionalmente por sus debates públicos, sus denuncias y apoyo abierto a pueblos en lucha por su liberación social. Méndez Arceo fue también uno de los pioneros en fomentar y llevar a cabo, las reformas eclesiásticas; inició cambios en la forma de evangelizar a través de la CEB; introdujo la Biblia como lectura obligada a los feligreses, aunque dió la versión protestante que, no agradó del todo; la conducción de la misa en español y creación (contribución) de la famosa Misa Panamericana; cambió la estética al interior de la iglesia, así como la disminución de los santos expuestos y la resaltación del Cristo como única y principal figura de adoración y sentido evangelizador, entre otros. Al realizar estas innovaciones, el Obispo quizá, negó el significado y características de la religión popular en México y particularmente en Morelos; consideró que, a pesar de las características de la religión popular (considerada como alienante), era necesario llevar a cabo las reformas eclesiásticas, para empezar el proceso del nuevo replanteamiento de una iglesia por y para el pueblo, sustentada en la nueva concepción teológica de liberación.

Sin embargo, es más importante repetir que, se toman los nombres de tradicionalistas y progresistas para distinguir

a los grupos en el pueblo, pero que, las reformas eclesiásticas si ocasionaron una conmoción religiosa en Atlatlahucan como en otros tantos pueblos.

No obstante, (a pesar de la resistencia a los cambios), tocó el código cultural imperante en el pueblo. Esto es, se trocó la estructura social que estaba sustentada entre otras, en la unidad simbólica dada a través de los Santos, quienes dividían y unificaban a la población en barrios. El barrio de Atlatlahucan era una institución que respaldaba simbólicamente el sistema de mayordomías (celebraciones religiosas que indudablemente son una fuerza unificadora); la solidaridad social expresada como identidad a través de la preferencia al barrio, a través de éste, y a la misma religiosidad compartida ofrece una forma de expresarse y dirigirse religiosamente. Es decir, remitían a un mismo código socio-cultural que permitía el establecimiento de reglas, normas y derechos y obligaciones para todo el pueblo. Este sistema de creencias religiosas estaba atravesada; determinada y sustentada por el sistema social prevaleciente. Sistema que en ocasiones hace casi imposible el cambio a un nuevo sistema social y religioso, ya que el sistema encierra, por así decirlo, su propia autodefensa, pues es en muchos casos refractario a los cambios que se querían imponer. Mucho más refractario aún si el cambio viene dado desde fuera de la comunidad.

3) La tercera causa tiene que ver con el cambio en las formas de expresión y con la concepción de la realidad por parte de las distintas clases sociales. En dónde, cada clase social fue reclutando, en un principio, en las facciones de la controversia religiosa a sus miembros. Pero, posteriormente, la selección de cada facción se fue dando indistintamente al sector social, fue, más bien por intereses personales, familiares y, el grado de aceptación religiosa que se tenía o se podían permitir.

Este cambio en las formas de expresar la lucha de clases se debe principalmente a la formación de grupos religiosos, con una fuerte similitud a lo que se suele llamar facciones. Grupo con un líder o clique quien aglutina a su alrededor seguidores para competir en la lucha religiosa, política, económica, etc. Es decir, para mantener o adquirir el poder político, el predominio religioso, económico, etc. Las facciones tienen como una característica que cambia las formas de expresión de la lucha de clases. (1)

(1) Ya se dijo en páginas pasadas que, esta lucha de clases, es una lucha interna entre sectores sociales bien diferenciados. Pero ahora, no sólo se mezcla lo político sino lo religioso para mantener o adquirir el predominio social y político.

Así como se constituyen como grupos verticales (no importa el lineamiento de clase); jerarquizando un tanto indiscriminadamente el reclutamiento de seguidores. Esta situación impide a primera vista detectar la conformación social a partir de la estructura de clases. Así que las facciones - están conformadas heterogéneamente,(1). en torno a objetivos para conseguir metas concretas.

Resumiendo un poco, al formarse facciones religiosas es más difícil detectar la conformación social del pueblo, - por dos razones:

- 1) al formarse grupos religiosos que tienen como objetivo defender su propia expresión religiosa, pero ante todo, defender su predominio político. y;
- 2) junto con la formación faccional se da un opacamiento o encubrimiento en la forma de expresar las relaciones de clase al interior del pueblo.

El lineamiento faccional sugiere también la importancia que los intereses particulares de los individuos o grupos toman en términos de creencias, actitudes; en este caso, actitudes y posibilidades ante el cambio religioso, el predominio político, etc. Este trabajo también intenta observar la accesibilidad o posibilidad de cambio en función de la pertenencia a los distintos sectores sociales, a través de observar el desarrollo social que manejan, su educación sus actividades diarias y su conflicto, así como su sentir y comportamiento religioso.(2)

Antes del conflicto, en Atlatlahucan la diferenciación social interna como es lógico pensar, también se mostraba en las expresiones religiosas. Mientras que los "ricos" efectuaban celebraciones religiosas mucho más apegadas al sacerdote y a la institución eclesiástica; los "pobres" se inclinaban más a las celebraciones populares - religiosas. Por lo que las diferentes actitudes tienen que ver con las distintas apreciaciones de la realidad social. Es decir que, a "cada clase social" le corresponden diferentes aproximaciones a la realidad social según el lugar y grado de distribución económica, política, educativa, social, etc., o bien dicho de otro modo, mientras que para los "pobres" la expresión religiosa es más como comunidad, como entidad social, para los ricos es más como individuos, más apegados a los preceptos pastorales.

(1) Swartz, Turner... 1966, 1739) (Swartz. 1968, 1-41) Turner 1974:133-139) (Alavi: 1976. 88-100).

(2) Esto fue posible a través de la convivencia con las familias, asistencia a la iglesia, mayordomías, juntas políticas, etc.

Esto creo queda claro, al conocer la forma de vida anterior al conflicto, mientras que para los "ricos" del pueblo tenfan sus lugares específicos de reunión y, con -- quien estaba permitido hablar o frecuentar, además de que, en la iglesia ocupaban un lugar importante ya fuera en la propia asistencia a la misa, o en la participación de Mayordomías, custodia y vestimenta de los Santos, sin olvidarnos también que, Atlatlahucan es una comunidad de origen nahuatl y, por lo tanto estaba poblada por indígenas y posteriormente mestizos, situación que, evidentemente marcaba grandes diferencias entre la élite política-social y el resto del pueblo.

Todas las actividades del pueblo estaban regidas y limitadas por una jerarquía de status y privilegios que -- cada individuo o grupo familiar tiene.

Sin embargo, en este conflicto político-religioso se encuentran mezclados actualmente individuos de distintos estratos sociales en las ~~dos facciones~~. Pero en sus inicios la formación de estas facciones se apegaba bastante a los cuasi-grupos políticos que, hasta entonces, eran grupos claramente diferenciados según su estrato social. A partir del cisma religioso que sufrió Atlatlahucan, se permeó la diferenciación social interna al quedar inmersos los grupos políticos sociales en las facciones religiosas. Sin embargo, algunas cuestiones fueron claras: se pudo distinguir desde el principio la pertenencia a los distintos estratos sociales de los líderes y/o clique, igualmente distinguir los objetivos e intereses políticos de cada facción a partir de sus líderes.

El cambio eclesiástico afecta fundamentalmente dos puntos nerviosos de Atlatlahucan: El primero tiene que ver con la unidad doméstica y colectiva hasta entonces existente, esto es, tiene que ver con las relaciones sociales, económicas; que se ven afectadas, rotas, al tratar de imponer cambios en esas relaciones (1). Estos cambios necesariamente llevan a los individuos a una reordenación no sólo religiosa, sino económica y social diferente. Además que al -- tratar de imponerlas causaba, dada la naturaleza de los -- cambios, una segregación, es decir, una violencia simbólica (2),

- (1) Existía una unidad doméstica y colectiva que permitía una redistribución de la riqueza, así mismo de ayuda, de alianzas, de compadres que se fundamenta principalmente a través de la celebración de fiestas religiosas como es el caso, de las Mayordomías. Al querer quitar, eliminar fiestas y santos expuestos, muchos miembros de la comunidad se quedan "impedidos" de muchas relaciones sociales y alianzas.
- (2) Violencia simbólica: "... la cultura hegemónica de las clases dominantes nacionales e internacionales constituidas..., por un sistema diferencial de significados sociales, valores y modelo de comportamiento) ejerce sobre las culturas subalternas una presión homologante y masificadora por vía de la violencia simbólica (publicidad, medios de comunicación masiva, escolarización, etc. (Gimenez: c.p. 14.

por lo cual, se "pedía" que dejaran de actuar, de pensar, de creer como hasta ese momento lo habían hecho; cambiar no sólo a otra forma de expresión religiosa. El segundo punto nervioso tiene que ver con la política, ya que al dividirse la población, el poder político local viene a ser indispensable para mantenerse no sólo religiosamente sino reconocerse política y socialmente. Es así que, - tienen en la religión el medio por el cual "expresar" - el descontento social (en ese momento, la vía religiosa se presentó como la más viable).

En este conflicto, la religión entra como un elemento que compete en términos de: razón y verdad de ella misma frente a la otra religión. A la vez le da validez en términos religiosos a la lucha política, pues se ve sustentada por ella como justificación que permite luchar por el poder político. Entonces la lucha política se expresa en términos religiosos, ya que utiliza a ésta última, como bandera ideológica en la contienda política. Además cabe decir que, la contienda política se trama básicamente en elecciones municipales, haciendo una mezcla entre la competencia y la dependencia al PRI para poder obtener el poder político local y servicios, sin importar que la lucha política faccional local se exprese en términos religiosos, de todas formas hay cabida para ella - en el PRI.

Hay dos preguntas fundamentales cuyas respuestas se buscarán a lo largo de este trabajo:

- A) Porqué el conflicto es expresado a través del símbolo religioso en la lucha política? y,
- B) Cómo una lucha que se expresa a través de facciones político-religiosas al interior del pueblo, tiene cabida y resolución en los mecanismos del PRI?.

El presente trabajo se dividió según lo he expresado anteriormente en los siguientes capítulos:

El primero, expone algunas ideas sobre el marco teórico que se utilizó como referencia general.

El segundo, como una monografía local y regional para situar al pueblo en un contexto dinámico.

El tercero, se desarrolla el conflicto lo más detallado posible.

En el cuarto, se dejan ver las características generales de cada facción en el conflicto y sus actividades.

En el quinto y último, la participación del gobierno (PRI) y la iglesia católica como institución.

Y en una conclusión retomo cabos sueltos y el esquema general del argumento.

## C A P I T U L O I.

### PRETENSIONES TEORICAS.

Existen abundantes estudios que describen las características y particularidades del sistema político mexicano, básicamente de todo aquello que acontece y se explica en términos macropolíticos, en donde lo importante es el cómo funciona el sistema político y no el cómo los individuos interactúan entre sí para lograr y contribuir al mantenimiento del propio sistema. Estos estudios macropolíticos que en sí son valiosos ya que contribuyen a la comprensión y mejor conocimiento de nuestro sistema político, pecan, por así decirlo, de ciertas deficiencias que no permiten conocerlo totalmente. Creo que les falta integrar el juego político interno que los individuos efectúan para asegurar sus propios intereses, así como también asegurar el mantenimiento del sistema. Es por tanto importante tener en cuenta que existen varios caminos y varios niveles de conocimiento, y que, en la mayoría de las veces es imprescindible el estudio en varios niveles para lograr tener una mayor comprensión de la realidad social. Estos van desde intereses económicos y políticos, hasta el simple control social por parte del gobierno. Sin embargo, cabe decir que las comunidades mantienen una cierta autonomía frente al gobierno e inclusive a veces se oponen a él.

Frente a la necesidad de conocer y entender no sólo al sistema político como algo global, sino también la forma en que los individuos la refuerzan, la rompen o cambian, se hizo necesario enfocar de forma distinta el estudio de la política. Es así como el estudio de la micropolítica entra en escena como parte importante para comprender el engranaje y dinamismo de nuestro sistema político.

Estos análisis de la micropolítica ayudan, en primera instancia, a ver el quehacer cotidiano de los individuos, cómo sus acciones conjuntas o dispersas contribuyen a caracterizar y recrear dicho sistema. (Alonso. 1985: - 349-385).



Existe una variedad de corrientes y posiciones teóricas que estudian los procesos sociales. Tal es el caso de la antropología política que ofrece entre sus múltiples corrientes, el enfoque procesualista.

Este surge como un intento más por conocer y analizar las prácticas y acciones de los individuos en términos de objetivos públicos. Ofrece conceptos y medios específicos para observar y detectar la acción política. Así como quienes dirigen y cuales son los móviles comunitarios e individuales que llevan a las personas a actuar.

Como todo proceso cognoscitivo, sin embargo, el procesualismo también tiene sus limitaciones teóricas y metodológicas. Sin embargo, tiene elementos rescatables, que facilitan la investigación y la comprensión del juego político local y sus relaciones con el marco extra-local. El procesualismo considera las determinaciones y limitaciones que la estructura social local efectúa e impone sobre los individuos. Por tanto, cabe sólo señalar la cadena y relación que se establece entre individuos sino también; insertarlos en la dinámica mayor a la cual pertenecen. (1) En este caso preocupa establecer la cadena que se establece entre los intereses de la región y el poder central. Igualmente las relaciones que se establecen entre la comunidad local y la región, es decir, este trabajo se centrará básicamente en las relaciones entre la comunidad y su centro correspondiente (Atlatlahucan, Morelos). Aunque, sin embargo, es conveniente, por un orden práctico y metodológico, señalar algunas características del Estado Mexicano para establecer las distintas cadenas de relaciones que se efectúan entre los diferentes ámbitos sociales, por ejemplo: México-Cuernavaca-Atlatlahucan. (2).

Debido principalmente a que no es comprensible la política local sino se toma en cuenta la gran incidencia que existe del ámbito extralocal en la actuación y desarrollo de la política local (3). Es así que, por claridad, conviene, por un lado, tener una visión general de lo que es el Estado Mexicano, sus instituciones y sus mecanismos de control y organización social; para poder entender la política regional y local. Por otro lado, utilizar como herramienta metodológica la corriente procesualista para observar las relaciones que se establecen entre las distintas cadenas de relaciones, ya sean locales y/o extralocales.

(1) Esta corriente se explicará más ampliamente en el capítulo III, en el cual se desarrollan los sucesos políticos y religiosos del pueblo. En donde el procesualismo ayudó bastante como una herramienta metodológica para recoger la información y presentarla, mas que un marco teórico.

(2) Centro-región - subregión.

(3) "Local-level politics differs from local politics in that although the latter also occurs in the context of multiplex relationships, it is not incomplete as local-level politics is" (Swartz: 1968, P.1).

Se decidió partir de un marco de referencia macro-social generada a partir del Estado, de sus mecanismos e instituciones que facilitan el control y organización social. Así como también, ver los mecanismos y acciones del gobierno estatal hasta llegar al nivel local, en donde principalmente se centra este estudio.

Se cree que, al caracterizar al Estado Mexicano, al igual que algunas de sus instituciones y vías de control-consenso (1) se puede dilucidar grandemente los acontecimientos al interior de las comunidades. Esto es, se parte de la idea de que no es posible estudiar aisladamente a las comunidades: las comunidades no se encuentran aisladas en sí, el que se encuentren segregadas implica solamente que lo están no por decisión propia, sino por decisiones e intereses distintos y ajenos a ellos.

Esta investigación parte de la idea de que existe -- una diferenciación regional en México, diferenciación que -- provoca situaciones y regiones con oportunidades desiguales. Ello se debe entre otras cosas a lo siguiente:

- 1) La tendencia por parte del gobierno a concentrar el poder político y económico, imposibilita la autogestión de las regiones ya que dependen de las decisiones y autorizaciones del poder central para actuar;
- 2) La intervención estatal (poder central) en las regiones depende un tanto de la situación geográfica y económica de la región, así como también del tipo de población que exista. Es decir, la participación y adquisición de bienes queda determinada al contexto regional. (Varios Anónimo, Gutiérrez 1973:63, Gortari:1982,263-264).

Los puntos anteriores hablan, por un lado, de la capacidad que tiene el gobierno central en determinar las relaciones económicas y políticas del acontecer local, es el Estado - quien decide principalmente el desarrollo regional a través de los planes nacionales de desarrollo que aunado al apoyo que le brindan sus instituciones, logra más fácilmente el control económico, político y social de las regiones. Por otro lado, la intervención estatal por estar influenciada en gran medida por la mayor o menor retribución económica, político y social que la región ofrezca.

(1) Portelli: Gramsci y Bloque histórico.

Con respecto a estos dos puntos se sugiere la siguiente pregunta como idea a resolver en éste trabajo: ¿El qué existen vías para canalizar las demandas se debe, en parte, al interés económico y político que representa la comunidad a las facciones dominantes?, o dicho de otro modo: ¿Existe una correlación entre la solución de demandas y el interés que representa la región, para que los servicios o demandas sean atendidos y/o resueltos?. Esta pregunta pretende dilucidar un poco más la situación que enfrenta el pueblo de Atlatlalhuacan, como parte de una región, por lo que se hace necesario caracterizar brevemente al Estado Mexicano y los mecanismos por los cuales se vale para lograr el control social de la población. También observar los mecanismos de defensa o de incorporación de la comunidad hacia el poder central correspondiente.

#### 1. Sobre el Estado y el Gobierno Mexicano.

El Estado, siguiendo a Gramsci, es: "... la amalgama de dictadura más hegemonía, que presupone; dos nociones opuestas pero que no pueden estar separadas una de otra y que, en la realidad, se complementan. La hegemonía presupone el predominio de una clase o fracción de clase determinada, no sólo en el terreno económico sino de manera fundamental en el terreno cultural y político. La dominación a su vez, implica dirección y control de la sociedad civil y la sociedad política... La dominación es el control que ejerce el Estado sobre medios coercitivos y mediante disciplina que impone a los elementos que activa o pasivamente no se adhieren a su proyecto económico y político. La segunda forma corresponde a la hegemonía, la cual es ejercida en el seno de la sociedad civil a través del desarrollo de las organizaciones privadas y los partidos políticos, con autonomía del Estado, o más precisamente de la sociedad política." (Saldívar:1976, 17).

El Estado es una relación de dominio, y de acuerdo a esta relación, se organiza la sociedad política "que coincide, punto por punto con el Estado" " Es una relación política de clase y grupos sociales que distribuyen desigualmente el poder entre ellos!" (Morales: 1983, 81).

El Gobierno toma la forma de dominación ya que en él inciden los intereses y conflictos de clases: es el gobierno a quien le toca dar salida a los conflictos sociales y mediar los intereses.

Para el caso de México, el Estado es también una combinación entre fuerza y consenso, es decir, se combinan elementos de la sociedad civil y de la sociedad política para lograr y fundamentar la dominación ejercida por esta última. El Estado Mexicano tiene como particularidad histórica "... la subordinación en la práctica de la sociedad civil a la política..." (Saldívar: 1976, 18).

El Estado, por sus características de (fuerza-consenso), se convierte en el rector de la vida social de los distintos sectores sociales o mejor dicho de las distintas clases sociales. El Estado es el medio por el cual se organizan y regulan las relaciones sociales entre las distintas clases sociales. Esto es no sólo el representante político-ideológico de las clases subalternas, sino también de las clases dominantes. Esto sucede entre otras razones a que

"... en la sociedad civil se dan relaciones de clase que son fuente de poder. Y en el Estado se materializan políticamente las relaciones de clase construyendo la unidad del todo social bajo el vínculo de dominación... el Estado se convierte en una fuerza de organización social aún bajo la relación de dominación en que se asienta." (Morales: 1983. 92).

La función clave de la economía le da al gobierno la condición indispensable para dirigir y controlar en forma muy amplia a la sociedad.

El gobierno, además del despliegue de acciones, cuenta con el suficiente apoyo como para mantener las instituciones que surgieron dentro del mismo proceso histórico-estructural en el que surgió el Estado-Gobierno.

Son tres básicamente:

- a) En la institución presidencial se encuentra el poder de dirección del ejecutivo.
- b) En el conjunto de la administración pública se cohesionan las relaciones sociales; y
- c) El partido político oficial (Partido Revolucionario Institucional PRI), es un dispositivo importante de organización social, de control y contención. (Morales: 1983,83). (1).

El control político-administrativo que adquiere el Estado Mexicano le da, como se ve, una potencialidad de movimiento, de decisión y de control que prácticamente reduce, cualquier acción en su contra, a una expresión mínima de descontento. Además de las tres instituciones que refuerzan al Estado y le son de suma importancia, ya que, se vuelven una fórmula que se duplica en grande, mediana y pequeña escala hacia todo el acontecer institucional del país. Tal es el caso por ejemplo del carácter fuerte que presenta el Presidente y que se reproduce en forma similar en los Gobernadores e incluso en los Presidentes Municipales y Caciques. Todo queda jerarquizado a partir de una figura fuerte que toma decisiones. La segunda

- (1) para a): la Constitución de 1917, consagra esta situación al hacer el Ejecutivo el detentado de la toma de decisiones. b) es una red compleja que va desde servicios de salud hasta la regulación de la prensa. (Morales 1983, 83).

fórmula institucional regula y estipula las relaciones sociales a todos los niveles sociales del país. A través de la gran variedad de servicios que las instituciones ofrecen, colaboran para fortalecer al Estado. La tercera institución el partido, le da finalmente la capacidad aglutinadora y de control de las bases populares.

### 1.1. El Partido Revolucionario Institucional (PRI).

Aquí, básicamente nos avocaremos a la tercera institución, el Partido, ya que, dadas las características del conflicto en Atlatlahucan, se convierte en un factor importante para el desarrollo de la política. Es en el Partido y los actores sociales que de él salen donde se pueden observar con más claridad las diferentes relaciones que se establecen entre los actores sociales locales y el medio extralocal. Así como también se observan los vínculos y las alianzas para la obtención de servicios en las comunidades y, a través del Partido Oficial como se copta a la gran mayoría de la población.

El PRI al ser un partido corporativista, facilita el encuadre de grandes sectores de la población en sus filas. Debido a sus grandes corporaciones como son la CNC, la CTM, la CNOP, etc., copta a un basto número de ciudadanos, por lo que se convierte en un partido popular. Gracias a sus tentáculos corporativos logra y se le facilita el triunfo electoral a través de un apoyo, en muchos casos tácito, de la ciudadanía, la que todo o casi todo cabe en sus filas. La filiación a estas corporaciones se hace en forma colectiva a través de la creación de Sindicatos, Asociaciones, ligas, etc., que surgen en el partido. De este modo, la población cede o pierde su capacidad participativa: de opinión, de acción y de disenso en contra de su propio partido aún. (1).

"No obstante no existir consenso y apoyos activos de los sectores populares hacia el Estado, al estar éstos agrupados en torno a las filas del PRI-Gobierno, constituyen una fuerza política real mayoritaria. Cuando se habla de ausencia de una efectiva alianza del Estado con las clases subalternas, se entiende que estas últimas no juegan papel importante alguno en la toma de decisiones políticas." (Saldívar 1976, 18).

Cabría señalar como paréntesis, que el PRI aparentemente es una forma ideal, exacta, competente para incorporar a las grandes masas. Sin embargo, el PRI no presenta una ideología única en términos formales, debido en parte a la gran variedad de ideas que enarbola y a la diversidad de clases y grupos sociales que incluye en sus filas. Digamos que es como una masa amorfa debido a su versatilidad en cuanto no le interesa expo-

(1) Córdova A.: (1979, 24-55).

ner una unidad ideológica, pero, sin embargo, cuando enarbola algún descontento o idea social es bastante conciso. Por esto es por lo que se puede decir que, más que un partido en términos formales es, una prolongación del Estado que le permite una capacidad real de acción. Se sugiere entonces que, el que se pertenezca al PRI es más por un interés bastante objetivo, por su capacidad de solucionar demandas o dirimir conflictos, más que por una convicción ideológica clara y bien definida de los miembros.

Se puede ahora, caracterizar al PRI de la siguiente manera: Al ser del PRI el partido oficial, con posibilidades reales de canalizar o incorporar ideológicamente el descontento social, se presenta como un partido con posibilidades objetivas de acción y decisión. Es pues un partido con una gran capacidad para incluir diversos parámetros ideológicos, que le permiten ser representante ideológico de múltiples descontentos sociales. Casi todo cabe en el PRI: "Todo cabe en un jarrito, sabiéndolo acomodar".

El PRI, al ser la prolongación del Estado, y por lo tanto del gobierno, está relacionado con el aparato administrativo de éste último. Esto le permite, más aún, ser un mediador entre la población y el Estado Mexicano. El facilita el intercambio entre el cumplimiento de las demandas por apoyo y adhesión al PRI/Gobierno. (1). El Partido Oficial, PRI, a lo largo de su historia ha ganado terreno en términos de control político social; su intervención es cada vez mayor. (2).

Sin embargo, también se enfrenta a descontentos sociales que no le son fáciles de incorporar ideológicamente. Por lo que es un tanto difícil decir que el PRI tiene una capacidad real de extenderse y permear todas las actividades sociales: no le es posible, vaya ni siquiera a todas aquellas actividades encaminadas al campo político que, se supone, le atañen más. Esta factibilidad real de permear las actividades sociales le son atrayentes y no todas las regiones tienen la misma importancia económica, política y social como para demostrar el don de la ubicuidad. Aunque se puede decir, el PRI está tácitamente presente en casi todo el actuar social pero que, el grado y la forma varían según el interés que representa el lugar y/o la gente.

- (1) Susan Eckstein, nos habla de como son canalizadas las demandas de servicios en las colonias populares del D. F., a través de la Entidad Oficial al PRI, y como son cumplidas en la medida de que la población da su apoyo al PRI/Gobierno y; en la medida que no apoyen al Partido, no se obtienen los servicios solicitados (salvo alguna excepción). En los ejemplos de Eckstein se ve claro la subordinación de la sociedad civil a la sociedad política y, la necesidad (porque así se ha establecido) de recurrir a peticiones para obtener las demandas en lugar de exigir a las instancias correspondientes la ejecución de los servicios públicos a los que tiene derecho. (Eckstein: 1982).
- (2) Su intervención se intensifica más a partir de los años 50.

## 2. Autonomía Regional y Poder Central.

Se hace necesario comentar las posibilidades y formas bajo las cuales se da el predominio del poder central (Gobierno Federal), con respecto a la posible autonomía de la región (Gobierno Estatal).

Es necesario retomar la idea de la diferenciación regional para poder establecer las prioridades de acción y la detección de poder entre el centro y la periferia. Como se ha mencionado, y es parte importante para el posterior desarrollo de este trabajo, existen regiones con distintos grados de desarrollo económico, político y social, lo que supone una variedad de conflictos e intereses según las características económicas y de población de cada región. No es raro pues que existan distintas relaciones de poder entre la región y el centro.

"Sin embargo, el predominio del poder político central no es sinónimo de ausencia de poder regional. Hay un margen de autonomía en la decisión y ejecución de acciones, así como en la promoción de intereses en el ámbito local: Ya que éste revela en épocas de enfrentamiento entre las fuerzas dominantes: ... sobre todo si como consecuencia de la pugna de poderes regionales... (son) declarados desaparecidos." (Corrales: op.cit.120).

Esto habla de varios aspectos:

- 1) El poder central no es hegemónico, ya que en el interior de la propia sociedad conviven distintas clases y distintos intereses sociales, que en muchas ocasiones, entran en contradicción.
- 2) Existen reacciones, acciones en contra de las decisiones centrales por parte de fracciones sociales - que se ven afectadas.
- 3) Existen pugnas entre diferentes fracciones regionales que ocasionan la intervención del gobierno central, ya no como el centro de conflicto sino como un mediador de las fuerzas en pugna.

Lo anterior sugiere que, a veces, la lucha se da entre fracciones de una misma región y que el poder central interviene como mediador y no como una de las partes en pugna.

Así como hay ocasiones en que fracciones de una misma región entran en pugna, también es viable que, fracciones del poder central busquen en las regiones sus alternativas de poder para mantenerse o colocarse en puestos públicos. Tal es el caso de Diputados, Senadores, Delegados del PRI, etc.

En otros casos, buscan ciertas fracciones apoyo en las regiones sólo para proporcionar a otros, apoyo. Es decir, como fuentes de apoyo para otros sectores que pertenecen a una jerarquía más alta que aquel que buscó el apoyo. Estos individuos o fracciones políticas que, usualmente obtienen apoyo por mostrar justamente esa capacidad mediadora o control sobre los grupos populares. En otras ocasiones es una combinación entre capacidad económica y control política. A manera de ejemplo, de estos mediadores políticos se tienen a los Diputados, quienes buscan en sus lugares de origen o por asignación el apoyo personal o para otras fracciones políticas.

Estas características entre región y el centro hace necesario su estudio para lograr conocer un poco más los mecanismos por los cuales la población civil es participe y se involucra en las relaciones de poder político y social, ya sea rechazándola o aceptando. El individuo se ve involucrado en decisiones y acciones desde su propia cotidianidad, desde su lugar social. Se ve involucrado a través de una participación activa o pasiva. Cediendo o negando su aprobación participativa del acontecer social. Es así que, el individuo entra, en algún juego del poder social, político y económico.

"...por lo que es necesario conocer y explicar las acciones de resistencia y protección contra las disposiciones centrales de las fracciones dominantes y de las fuerzas integradas por los intermediarios políticos cuando estas acciones se desarrollan en las entidades federativas que constituyen su sede geográfica." (Corrales:op.cit.119).

Se quiere extender, la idea expresada por Irma Teresa Corrales sobre la relación que existe entre región-centro, e ir de un término más o menos macro a uno micro y considerar también, la región y la relación existente entre subregión. Es decir, establecer las relaciones entre el poder local de una comunidad y el poder ejercido por el gobierno estatal. Esto es, que las relaciones de poder, de apoyo, de adhesión que se dan entre distintos grupos, también repercuten en niveles locales, donde se implementa la política siguiendo los lineamientos regionales y en última instancia nacionales.

Se considera por lo tanto importante el estudio de las regiones, pues a través de éstas es mucho más factible no sólo entender las desigualdades de las mismas, sino también, a través del juego región-centro, es posible comprender la infinidad de cadenas que se establecen entre las distintas relaciones de poder. Estas van de mayor a menor grado y viceversa, incluso como para llegar a una última expresión que diga, una relación entre dos personas puede ser una relación de poder (Adams:1973,68).

Una discusión sobre las relaciones de poder se hará brevemente en la parte final de éste capítulo, la cual ayudará a observar justamente las distintas relaciones de poder.



A partir de esta pauta, la autonomía regional y el poder central, surge la siguiente pregunta que tiene que ver con las relaciones de poder en el pueblo y los mecanismos que éstos tienen para obtener de los de afuera servicios, demandas, etc.

¿La diferenciación regional-local ofrece como posibilidad a las comunidades los mecanismos para obtener apoyos y/o servicios, así como la aparición de organizaciones que pueden llegar a ser conflictos faccionales?.

Falta, sin embargo, la otra cara del juego, la autonomía regional que tanto distingue las actuaciones de pueblos e individuos frente a otras regiones como también, las acciones que efectúan estas comunidades en contra de las decisiones extralocales.

No es de extrañar que existan resistencias y acciones de las subregiones en contra de las disposiciones estatales, de los grupos locales dominantes y de las fuerzas que los intermediarios políticos adquieren. Se logran así grupos o subregiones en oposición al poder local que establece el gobierno de la entidad. Se puede decir también que al interior de las comunidades se reproducen los mismos esquemas de oposición, de apoyo, de alianza, etc., pero en una escala menor. Ya sean estas cadenas macro o micro, de todos modos contribuyen al mantenimiento del sistema y, en última instancia, también es posible que se dé un cambio. Hasta aquí, se ha hablado de algunos mecanismos con los que cuenta el sistema para lograr cohesión, adhesión y permanencia de los individuos en el juego político. Sin embargo, falta una parte importante: el control político-ideológico, así como los diversos medios por los que se vale el Estado para lograr el control social. Esta discusión resulta bien importante para el desarrollo de este trabajo. A continuación se hablará de algunos aspectos.

### 3. Las acciones de Resistencia, Protección, de las Comunidades hacia lo extralocal.

Las acciones de defensa, resistencia, protección, etc., que efectúan las comunidades no sólo se dan hacia el aparato administrativo sino también hacia todas aquellas acciones materiales e ideológicas que interfieran o lesionen la autonomía de las comunidades. Al ser, las acciones que intervienen en las comunidades diversas y de orígenes diferentes, hace necesario para lo que a esta investigación atañe, distinguir por lo menos aquellas que tienen que ver con el conflicto político-religioso que aquí se presenta.

Resulta un tanto brusco pasar de un aspecto formal-administrativo a un aspecto ideológico. Pero, sin embargo es algo un tanto inevitable dadas las características que presenta el conflicto, puesto que tiene que ver con una forma particular de percibir la vida a partir del lugar social que cada uno tenga, y a partir de la forma de expresión de cada individuo o pueblo. Es así que, las características y la diversidad de expresiones, en este caso, parte de una premisa importante: la existencia de relaciones desiguales que determinan el actuar como el lugar social que cada grupo tiene. (T).

Cabe señalar, sin embargo, otros puntos, además del de las relaciones desiguales de existencia que, intervienen en las formas de pensar y actuar de los actores sociales.

Según el lugar social y la actuación, se da tipo de -- realidad social que se deja sentir. Es decir, las formas -- ideológicas que reafirman o contradicen el acontecer de los individuos.

Existen varias formas que determinan y manejan el acontecer de los individuos.

Particularmente, se da una complementariedad ideológica entre lo político y lo religioso para lograr la cohesión social.

Dicho de otro modo, siguiendo los conceptos anteriores de forma un poco más desarrollada podríamos decir que:

a) Se puede decir que, el acontecer de los individuos es un vaivén entre lo material y lo significativo (García Clini 1982, 42-44). El individuo actúa y piensa en el mismo campo, ya que actúa de cierta manera porque le representa algo significativo. (2). Un código cultural expresa el sentir, el actuar y el pensar de los individuos, de lo que resulta un poco difícil dejar de lado el aspecto ideologizante de las actuaciones sociales de los actores, que en muchos casos, lleva a los individuos a enfrentamientos personales o colectivos por lo contradictorio del actuar y pensar de cada uno.

b) La población se ve bombardeada no sólo de un aparato político-administrativo que cubre gran parte de su acontecer cotidiano, sino también se ve rodeado de una manera de observar, de entender y actuar la vida, dada a través de muy diversas vías. Esta forma de actuar se ve estructurada no sólo de un aspecto político-ético, sino también de un aspecto religioso en muchas ocasiones, como es el caso en gran medida de Atlatláhuacan, Morelos.

- (1) Es decir, México es un país con desarrollo del capitalismo tardío que genera intrínsecamente relaciones desiguales.
- (2) Esto puede ser de forma consciente e inconsciente.

No se puede olvidar a los medios masivos de comunicación que forman y dan opinión a través de la televisión, radio, prensa, etc. ya que estos dan pautas de comportamiento y de rechazo a todos aquellos que rompen o no aceptan lo que "debe ser" y es aceptado, en primera instancia, por la comunidad que dicta las líneas de actuar, de pensar, es decir, las formas de vida impuestas. Es así que el sujeto se ve envuelto no sólo en relaciones materiales desiguales, sino también en relaciones desiguales de conocimiento, pensamiento y posibilidades de enfrentarse a las embestidas de los medios de comunicación, de los partidos y posiciones éticas y morales. Por cuestiones que atañen a esta investigación, se reduce la exposición a analizar acciones de resistencia, de protección y de aceptación de los grupos hacia las decisiones político-administrativas, así como también hacia la institución eclesiástica que como el poder central, ha institucionalizado normas y formas de control para la sociedad. Ambas formas de control social tienen distintos grados de desarrollo y de dominio, ya sea económico, político, social y religioso.

Los individuos o grupos sociales "optan" por así decirlo, por posiciones muy variadas que van desde posiciones partidistas, teológicas, educativas, hasta de consumo, etc., que tiene mucho que ver con el lugar que cada quien ocupa en la estructura social. Ahora bien, debido a las posiciones que "optan" o se les asignan con estrecha correspondencia con el lugar social que ocupan es como se puede observar en parte:

- 1) El porqué el PRI tiene ese carácter de omnipotente prácticamente en todo el acontecer político-social de los individuos.
- 2) Es más comprensible la "decisión" o la "imposición" de creencias políticas, sociales, económicas y religiosas tomando en cuenta el lugar de cada individuo como también la particularidad del pensamiento y acciones de éstos.
- 3) Tiene que ver con la capacidad que tenga el sistema significativo de aglutinar en él a los individuos; ya que no siempre es fácil incorporar o manejar a los actores sociales hacia los caminos que desean los "otros"

Teniendo en cuenta lo anterior, resulta fascinante y a la vez desesperante el organismo partidista PRI. Dentro de él es

posible la convivencia de formas ideológicas variadas que, con sus corporaciones, logra presentarse como un código -- político-cultural amplio, maleable y al mismo tiempo conciso que le permite ser el defensor de un número de desc<sup>o</sup>ntos sociales.

#### 4. Aspectos Religiosos.

Como siguiente punto para entender el conflicto político-religioso tenemos la existencia de una complementariedad -- ideológica entre político y religioso, que sirve para cohesionar y controlar a la sociedad civil, sin embargo, hasta aquí sólo se han mencionado varias características del aparato político-administrativo que, sirven para observar las limitaciones y libertades de las comunidades dadas a partir de su pertenencia al sistema político. Ahora toca hablar -- un poco sobre el aspecto religioso para comprender más al pueblo de Atlatláhuacan.

Ni el poder político-administrativo, ni el religioso -- se encuentran como dos formas puras de dominio, y más bien, ambas se complementan. Como ejemplo tenemos, para el caso mexicano ya desde la conquista y la colonia, que la iglesia sirvió como fundamento ideológico para pretextar la conquista y dominio por parte de la Corona Española en México. En la época independiente la iglesia para parafrasearlo así, aumentó su poder económico;

"... así como su fuerza social tanto por su papel en la educación... como por la preservación del dominio religioso en el país." (Gortari: 1982, 265).

Pero posteriormente, con la Ley de desamortización de los bienes de la iglesia y su instrumentación constitucional en este siglo, la iglesia vió reducida a ella para establecer participación política, económica y social.

Sin embargo, podemos decir que, la iglesia tiene su importancia como una de las formas ideológicas que ayudan al sistema capitalista a legitimarse; sólo que ahora no es la única forma, y México no es la excepción. Al ser la religión una norma de conducta práctica (Portelli: 1974, 23-29), permite al sistema político social aliarse a ella para establecer las normas de conducta, es decir, contribuye a estipular lo que se debe rechazar o aceptar. Así pues la iglesia participa en mantener el control social; al legitimar el orden establecido al favorecer la pasividad, el conformismo, etc., -- en los ciudadanos.

La complementariedad ideológica de ambos sistemas no es del todo armoniosa, ya que tanto un sistema como el otro -- siempre luchan por mantener su poder hegemónico. Así que, en muchas ocasiones se repelen porque el interés de uno afecta al otro.

La religión no sólo es el par ideológico del Estado, ella misma tiene capacidad y una autogestión propia que le permite influir y determinar a la sociedad y, viceversa.

Por lo que brevemente se habla de la capacidad de la religión para decidir ella misma su camino.

La autonomía de la iglesia le permite en ocasiones no ser la aliada incondicional del sistema político, por el contrario, rechazarlo, elaborar o reelaborar su quehacer sólo en función de sus propios intereses. Por lo que, el sistema religioso se vuelve un factor político, al competir por el predominio de ella misma frente a cualquier otro poder hegemónico como lo es el sistema político-social. Ella también interviene, limita y orienta no sólo su quehacer sino también el discurso de la sociedad o grupo social en el cual pertenece. (Maduro: 1980. Pasisim).

La iglesia, al ser un poder hegemónico (Portelli:1974, p. 33), también lucha por aumentar y/o mantener su predominio. Por eso, al ser la institución eclesiástica otro poder con capacidad de cohesionar socialmente, se debe volver la defensora del descontento social. Muchas veces es ella la única vía que tienen los grupos sociales para obtener sus demandas. Así, la iglesia o sectores de ella se tornan grupos contrarios a los grupos político-administrativos dominantes. (Maduro ).

La capacidad que puede llegar a tener la iglesia puede ser tan grande ~~la que puede tener el PRI~~ para aglutinar y movilizar a la población. Pero al ser el PRI una prolongación del Estado, la capacidad real de solucionar demandas está en este último. En algunas ocasiones, no importa que el descontento social en primera instancia, este enarbolado por la iglesia, puede llegar a ser absorbido por el PRI. Aunque, no hay que olvidar que, el PRI objetivamente no puede enarbolar y dirigir todos los descontentos sociales hacia sus filas porque: no todos los descontentos le son atractivos o le afectan directamente.

Surge así, la siguiente pregunta: ¿Puede la iglesia ofrecer mecanismos viables para la obtención de servicios y demandas? Para contestar esta y otras preguntas se hace necesario dar a conocer ciertos elementos que se consideran oportunos para observar y analizar los conflictos religiosos y políticos de Atlatlahuacan, Mor.

#### 4.1 Distintas apropiaciones de la realidad.

Se tomaron en cuenta básicamente a Otto Maduro (Religión y Conflicto Social 1978) y a Gilberto Gimenez (Varios). Es--

tos autores se inspiran en la corriente marxista-estructuralista para poder situar a la religión en su contexto social, así como poder analizar también sus discursos y prácticas - bajo el estudio de la semiótica (Se ocupa de la vida de los signos en el ámbito de la verdad social) (1).

Ambos autores parten de la idea de que el estudio de las religiones debe haberse tomado en cuenta a;

"...las religiones como fenómenos socialmente producidos, socialmente situados, limitados y orientados, y con una influencia sobre la sociedad en la que se hallan." (Maduro 1878.50).

"La religión opera en una sociedad ya estructurada de un modo particular. Lo que determina en cada sociedad" ... lo anormal y lo normal, lo obligatorio, lo permitido y lo prohibido, lo deseable y lo indeseable, lo urgente y lo que puede esperar, lo importante y lo secundario, lo pensable y lo impensable, etc. Así, - las estructuras en las que se organiza una sociedad - constituyen un foco de inclusiones y exclusiones, de posibilidades y dificultades, de cierres y aperturas, de resistencias y de fragilidades, que limitan y orientan cualquier acción que se desarrolle en el seno de las mismas estructuras sociales" (Maduro:1978, 80-81).

Es así que, en Atlatlahucan, los sucesos conflictivos están inscritos no sólo en un ámbito religioso, sino principalmente dentro de la relación social y política que la influyen grandemente, ya que la limitan y la determinan.

La religión, al estar limitada y orientada por su contexto social, quiere decir que:

"... la acción de cualquier religión está limitada y orientada por el modo de producción específico dentro del cual actúa (po.cit.84).

En este caso, hablamos de un sistema capitalista, particularmente de un país en vías de desarrollo o de un capitalismo tardío, en donde se dan relaciones disimétricas en todos los renglones de la vida social. El modo de producción al que pertenece la religión, fija y condiciona en última instancia la difusión y prácticas religiosas en la sociedad. El papel que juega la religión católica ya no es el control como lo fue en el Medievo, es decir, como generador de las relaciones económicas, políticas, educativas, etc. Ya en el capitalismo pasó a un digamos segundo plano, pasó a ser un instrumento ideológico. Pero sin embargo, la religión es la dadora de normas y conductas prácticas para los individuos en sociedad (Portelli.1974.29).

(1) El estructuralismo iniciado por Ferdinand de Saussure para el estudio de la lingüística: desarrolló la hipótesis mucho más fértil según la cual la sociedad humana, es una realidad estructurada y en cuanto tal, tiene varias posibilidades de transformación (pero en un número finito)". (Maduro : 1980. 86)

En México a partir de los 40's nuevamente retoma su lugar como dadores del orden establecido y, emiten juicios de valor ante la buena o mala situación.

La religión al no estar fuera de la estructura social, se encuentra involucrada en los procesos políticos, en las transformaciones culturales, en las luchas sociales, etc. La religión se encuentra atravesada por la dinámica social de lado a lado. (Maduro: op.cit.47). Así como la religión toma parte en la dinámica social, la sociedad interviene en la acción religiosa y;

"definirá en nuestro marco teórico a la religión como relativamente autónoma, pero, no es intelegible a menos que se le considere dentro de un contexto social determinado." (Gimenez. a CEE. 6).

Es decir, la religión tiene una actividad propia y específica, que le permite una movilidad casi autónoma en algunas ocasiones. En donde, la autonomía de la religión estará determinada por su capacidad de detentar poder, este poder dependerá de la detención de los medios de producción religiosa. En México, como ya se ha mencionado fue perdiendo su lugar preponderante en el desarrollo económico, educativo, político y también en el religioso (existencia de sectas protestantes), esto se debe entre otras cosas a:

- 1) Las leyes de reforma que tenían como finalidad acabar con los fueros eclesiásticos y con el monopolio que la iglesia tenía en materia civil, educativa.
- 2) Algunos artículos de la Constitución de 1857 y la de 1917. En este siglo, la iglesia no se ha recuperado del todo, pero sí ha ido ganando terreno perdido, en materia educativa, política y económica. La iglesia poco a poco ha ido aumentando sus posiciones, sus opiniones, no sólo en lo que le concierne como iglesia y en términos estrictos sería anticonstitucional como es: hablar sobre la corrupción, la administración pública, la educación, etc. (Loeza.1984.11).

La religión no sólo es un producto social, sino también es un productor social y que, su intervención afecta la dinámica social. En ella misma se encuentran las posibilidades de generar conflictos sociales y hasta cambios sociales, por el hecho de poder legitimar o cuestionar el orden establecido. Según es su lugar en el entramado social es su quehacer. En México casi siempre ha jugado un papel legitimador del orden establecido. Sin embargo, a partir del Concilio Vaticano II y los encuentros ecuménicos latinoamericanos, su quehacer se ha replanteado según el interés social al que se compromete.

4.1.i. "Que es la Religión y su Participación Social en la Estructura de Clases".

"... entenderemos por "religión" lo siguiente: una estructura de discursos y prácticas comunes a un grupo social y referidos a algunas (fuerzas personificadas o no, múltiples o unificadas) a las que los creyentes consideran como anteriores y superiores a su entorno natural y social, frente a las -- cuales los creyentes expresan sentir una cierta dependencia (creados, gobernados, protegidos, amenazados, etc.) y ante las cuales fuerzas los creyentes se consideran como obligados a una cierta conducta en sociedad con sus "semejantes". (Maduro: op.cit.-33-39).

Al ser la religión una visión del mundo, limita, -- orienta, y condiciona el desarrollo de las relaciones sociales. La iglesia católica mexicana se encargó de legitimar el Estado Mexicano a través de -- sus mensajes: condena la lucha de clases y el comunismo, exhortaciones a la resignación social y a -- buscar la salvación individual... (Loeza: 1982:92).

La iglesia católica mexicana, a partir de los años 40's, ha jugado un papel importante en la consolidación del Estado Mexicano, se volvió un factor político importante, es decir con la ayuda de la religión, el estado y su gobierno se legitiman.

Esto es posible porque la religión católica como sistema religioso que es, tiene como función el cohesionar a la sociedad a través de una estructura institucionalizada, a través de símbolos y creencias y la ritualización de esas creencias -- que, se ven plasmadas tanto en las fiestas religiosas, como en la calle, la educación, etc.

Como sistema religioso, la iglesia católica mexicana -- tiene tres dimensiones, como cualquier otro sistema religioso:

"El sistema religioso tiene una dimensión subjetiva, objetiva e institucional.

- (a) por una parte, todo sistema religioso tiene una dimensión subjetiva, en cuanto visión del mundo capaz de orientar satisfactoriamente a una comunidad -- o a un grupo social -- en su medio ambiente socio-natural. En este sentido, todo sistema religioso socialmente compartido deviene sistema interiorizado, internalizado, introyectado por los creyentes del mismo. Ahora bien, esta interiorización, internalización o introyección de un sistema religioso por parte de un grupo social le brinda -- al mismo sistema -- religioso -- una cierta autonomía y continuidad.



- (b) por otra parte, todo sistema religioso tiene una dimensión objetiva, en cuanto conjunto de prácticas y discursos socialmente compartidos. Esta objetivación es un conjunto estructurado de prácticas y discursos compartidos y repetidos por la comunidad -o un grupo social- le brinda igualmente cualquier sistema religioso, una cierta autonomía y continuidad, una cierta consistencia (social), que también contribuirá a hacerlo refractario a transformaciones bruscas y repetidas, así como a fortalecer la tendencia hacia la autorreproducción de tal sistema religioso;
- (c) por último, como vimos más arriba, ciertos sistemas religiosos tienen una dimensión propiamente institucional, en cuanto que son producidos, reproducidos, conservados y difundidos por un cuerpo estable de funcionarios organizados. Esta institucionalización de algunos sistemas religiosos les brinda a los mismos aún una mayor autonomía y continuidad, una mayor consistencia (microsocial), que contribuirá a hacerlos todavía más refractarios a transformaciones repetidas y bruscas, consolidando la tendencia de todo sistema religioso hacia su propia reproducción." (Maduro:1980. 136).

Estas tres dimensiones de lo que es la religión, creo explican bastante bien la función social e individual que cumple la religión, al brindar un código cultural-religioso con prácticas concretas, dándole así un marco estructurado bajo el cual se cifan las actividades y creencias religiosas.

La religión bajo sus tres dimensiones y enmarcada dentro de la estructura social en la que se encuentra, permite observar la situación y acción de la iglesia católica a México - así como las particularidades regionales o subregionales.

Es así que la institución eclesiástica mexicana, al limitar y orientar la conducta de los creyentes, constituye, en parte, la conciencia e identidad de los creyentes:

"... a través de su visión religiosa del mundo... actúan aglutinados, identificados, por esa percepción de sí mismos que su religión les posibilita, limita y orienta..." (Maduro: p.69)."

"Una de las grandes particularidades que tiene el sistema religioso es su carácter de Universalidad, de sagrado, de trascendencia en el más allá, que se plantea como verdad absoluta. En donde los individuos interactúan con seres divinos..." "... en un determinado espacio y escenario etéreos" (Gimenez: a.CEE.6).

En Atlatlahucan, Morelos, la religión católica jugó un papel importante ya que por mucho tiempo, a través de sus tres dimensiones logró mantener y cohesionar a la población, la cual giraba en torno a la iglesia, a través de sus variadas actividades que le permitía a la población crear, mantener sus círculos familiares, su red de relación con otros miembros de la población, así como también a darle un lugar a cada cosa y a cada gente.

#### 4.2 Su Participación y Diferenciación Social.

La iglesia católica mexicana se presenta igual que casi todos los sistemas religiosos como homogénea, como un grupo, cohesionado al interior. Para lograr y mantener el poder social así como religioso. Sin embargo, la realidad es otra, ya que existen distintos intereses dentro de los miembros eclesialísticos, respondiendo estos a una situación y estructura de clases dentro y fuera del sistema religioso, donde los conflictos sociales atraviesan también al sistema religioso. Dándose conflictos de clase entre el propio clero, como entre el clero y la sociedad civil, así como también entre los miembros de la sociedad civil. Las respuestas y las acciones estarán determinadas por el lugar que ocupan en la estructura de clase, así como también a los intereses que estén en juego, es decir, el poder que se pelee.

Esto permite ver no sólo el lugar que tienen los actores sociales en el conflicto, sino también ubicar al Obispo y sus sacerdotes frente al pueblo.

La iglesia católica mexicana influye en formas variadas en la sociedad. Sin embargo como sistema de símbolos y creencias así como los beneficios que ella representa continúan como uno solo. Estas creencias le dan su carácter de unidad religiosa.

El sistema religioso como toda la sociedad se ve involucrado en forma activa en los cambios o resistencias sociales. Es importante destacar que muchas veces la religión es productora de cambios, reacomodos, modificaciones, etc. en ella misma o en la sociedad.

La religión como sistema parcialmente autónomo tiene la posibilidad de crear sus propios quehaceres, decidir para quien trabaja y que interés persigue. Por lo mismo, así como ella puede promover modificaciones sociales, puede promover cambios dentro de su propia institución; replantear su quehacer. Tal ha sido el caso con el Concilio Vaticano II, los CELAMs de Medellín y Puebla. Los cambios propuestos llevaron a problemas internos dentro de la institución, pues no todos estaban de acuerdo. Sin embargo, se llevaron a cabo

a pesar del disentir de algunos grupos. Además han tenido gran trascendencia a nivel colectivo pues han influido en el acontecer y el pensar del pueblo.

Como ya se ha mencionado, el sistema religioso, a través de sus tres dimensiones se hace refractario a transformaciones violentas detras del mismo sistema. Por lo cual, la religión tiene un carácter hasta cierto punto autónomo. Y, bajo esta perspectiva, se quiere mirar los distintos grupos al interior de la iglesia, pues ya sea dicho, que la religión esta involucrado dentro de las relaciones de clase y que, parte del actuar de los individuos o grupos esta determinado por su lugar social, su introyección religiosa, etc.

En México, podemos decir que existen tres grupos dentro de la misma iglesia y que según su posición dentro de la estructura de clases, de su lugar dentro de la jerarquía eclesíástica, su introyección de los preceptos religiosos, y su participación y compromiso con el pueblo, aceptan o rechazan los cambios religiosos y sociales. Las tres corrientes dentro del episcopado mexicano son:

- a) La dominante -aliada con el Estado-
- b) la de convergencia partidaria -con partidos de derecha-
- c) la comprometida con las realidades de la marginación y la miseria. (Nexos:1982. 20).

Existe también otro grupo que no se encuentra dentro del episcopado mexicano, se separó de su jerarquía inmediata y del vaticano a raíz del Concilio Vaticano II y los CELAMs quien tuvo como su máximo representante al Padre Saenz Arriaga. (V.Magaña "La hora de la bestia"), este grupo es muy pequeño y casi no pinta en la vida religiosa de México, sin embargo, tiene adeptos y contribuye a la división en el interior de la iglesia católica mexicana. En sus inicios eran Lefebvreristas, pero actualmente sólo se denominan tradicionalistas.

La existencia de estos grupos en el interior y fuera de la iglesia nos habla de distintas posturas y apropiación de la realidad. Por consiguiente, es necesario tener en cuenta los intereses que cada grupo representa y, de ahí, ver el tipo de mensaje y posición política que expresan hacia los feligreses y hacia la sociedad general. Así como también estos mensajes son o no aceptados por los feligreses teniendo en cuenta que el mismo sistema ofrece al individuo mecanismos de resistencia que dificultan a éstos rápi

dos reajustes en sus costumbres y sentires religiosos.

En el caso de Morelos, tenemos a un Obispo de izquierda que entra en oposición con algunas fracciones de la jerarquía eclesiástica a la que pertenece. Teniendo por consiguiente que limar los posibles conflictos entre su grupo y el resto de la iglesia, procurando siempre no separarse por completo de la institución. El Obispo de Morelos no sólo está en conflicto con parte de su institución, sino también con sectores de la población, con el poder político administrativo al cambiar el discurso, al no sustentar ideológicamente el gobierno. Además entra en conflicto con el grupo tradicionalista-Lefebvrista que se encuentra en algunos pueblos de Morelos. Un punto importante a destacar será la diferencia entre la producción religiosa institucional y la producción religiosa popular. En donde el Obispo y sus sacerdotes a pesar de ser una fracción distinta dentro de la Institución eclesiástica, con un discurso diferente, sigue perteneciendo a la institución y por lo tanto se impone a sus feligreses. Existiendo entonces, una lucha entre la institución eclesiástica que el Obispo representa y la religión creada y actuada por la comunidad, la religión popular.

Surgiendo un problema tanto en términos de definición - como de realidad, la existencia paralela de dos formas de expresión religiosa.

"Frecuentemente se concibe el ámbito de la práctica religiosa católica como un ámbito sustancialmente homogéneo y, por así decirlo, único, donde las diferencias serían simplemente de grado, en función de la mayor o menor "pureza" o de la mayor o menor "vitalidad" de dicha práctica... Pero, en el fondo, la "fe sencilla e ingenua" del campesino no sería diferente a la "fe ilustrada" del culto profesional urbano. " (Gimenez: a. EEC.1).

En esta perspectiva, la "religiosidad popular", concebida también como algo homogéneo y unívoco en sí mismo, no sería sino la expresión más o menos deformada de la práctica religiosa católica, tal como la prescribe la iglesia a nivel oficial. Esta "deformación" sería imputable sólo a la simplicidad, a la ignorancia religiosa" y a la falta de una "evangelización" adecuada de las masas. Pero, por otra parte, la "religiosidad popular" contendría innegables "valores" tales como la generosidad, el sentido comunitario, el "fervor religioso", el "espíritu de sacrificio" y una admirable fidelidad y firmeza en la fe como raras veces se encuentra entre las caras ocultas del cristianismo.

La visión que se forma la iglesia sobre la expresión popular de entrada la subordina y menosprecia. Sin embargo,

a la religiosidad popular hay que verla como una expresión paralela que, en ocasiones realmente camina entrelazada con la oficial. La expresión popular tiene su propio camino y formas de expresión distintas de la oficial y específicas de cada lugar. En ella, se encuentra también una capacidad de crear su propio quehacer y sentir.

La existencia de una expresión popular y una oficial forzosamente implica una disputa entre ambas y, por ello, existe una relación de poder entre las dos para asegurar su permanencia y continuidad. La expresión popular, se dice - se encuentra del lado del pueblo, de las clases sociales con mayores carencias, pero también esta en todos aquellos que - continúan con una forma de sentir, entender y relacionarse - con lo suprahumano.

Es así como en un primer acercamiento se puede observar, para el caso de Atlatlahucan la existencia de estas dos formas de expresión. Dejando para posteriores aclaraciones la diferencia entre lo oficial y popular en Atlatlahucan.

"Por lo mismo, el intento de sustituir ese modo de producción religiosa por una nueva -en el que tal producción sea monopolizada parcial o totalmente, por un -- cuerpo de funcionarios especializados en el trabajo - religioso- encontrará resistencias y reacciones de - rechazo en la comunidad concernida por ese mismo intento. Estas resistencias y reacciones serán mayores en el caso en que la iniciativa de modificación del - modo de producción religiosa de la comunidad sea una iniciativa emanada desde fuera de la comunidad misma... y mayores aún si esa iniciativa va acompañada del intento de modificar otros aspectos, p.ej., económico, político, militar, lingüístico, educacional, etc. de - la vida de la comunidad en cuestión." (Maduro, 1980, Rassim).

##### 5. Algunas Cuestiones sobre el Poder.

Se ha mencionado a lo largo de éste capítulo varias veces, la existencia de relaciones de poder, inclusive de -- aquellas que son la mínima expresión; relaciones de poder entre dos personas. Sin embargo, no se han explicitado mayormente esas relaciones. Más aún ¿Qué se entiende por relaciones de poder y para que puede servir el definir el término?.

En esta parte se hablará lo más breve posible sobre el poder y su uso como un elemento explicativo de las relaciones desiguales que se establecen entre individuos, grupos, etc.

EL PODER. Es necesario definir qué es el poder y sus distintas modalidades. Así como también si se utiliza el concepto de poder sólo para analizar las relaciones entre personas y grupos. Ver el poder como parte indispensable para la regulación y producción de un orden en cualquier sociedad.

En un primer acercamiento con el concepto de poder de Richard Adams, en su forma más simple, el cual no dista mucho de la de Weber y Baechler, -- se puede resumir de la siguiente manera:

"A dispone de un poder sobre B,  $A \gg B$  si A se haya en condiciones de lograr impedir que B realice o no una acción X. En esta fórmula A y B pueden ser dos individuos... o A un individuo y B un grupo...; o tanto A como B pueden representar también a Estados y Sociedades enteras que pueblan la escena internacional." (Gimenez.1980.14).

El trabajar con los conceptos de Adams. (1973.100-101), me permitió observar a los actores sociales como individuos que detentaban algún control sobre recursos tanto materiales como humanos y, por lo tanto, estaban en posición de (detentar poder) ejercer poder sobre la comunidad o algunos grupos. Además, da elementos para distinguir el tipo de poder que tienen los individuos, es decir, de quién emana el poder que detenta un sólo individuo o grupo. Es decir la fuente del poder. Lo cual permitía observar los tipos de alianzas, dependencias y a quien se recurre para lograr, por un lado, poder y por otro mantenerlo.

"Los diversos poderes dependientes tienen en común el hecho de que el control está separado de la toma de decisiones y depende de los controles que siguen detectados por el que acordó dicho derecho... Podemos diferenciar las situaciones en que el poder es otorgado, sobre la base si el poder es transferido de muchos a uno, o de uno a muchos. Si el receptor es único, y recibe algún poder particular que cada miembro de un grupo de otorgadores tienen para dar, diremos que tienen poder asignado. Pero si el receptor es uno de varios que reciben poder del otorgador, diremos que tienen ese poder delegado." (Adams:1973. 101).

Esta definición, ayudó bastante para observar a los líderes, a los representantes gubernamentales, a los sacerdotes, y a los respectivos seguidores, facilitando la observación de la comunidad hacia afuera y viceversa en términos de dependencia y autonomía. Como también el grado de intromisión del gobierno, de la iglesia en los asuntos del municipio.

Sin embargo, no fue suficiente saber que cualquier relación puede ser una relación de poder y que para ejercer el poder sobre otros era necesario además del control sobre recursos tener un mismo código cultural para establecer control y uso del poder. (Adams: 1973, Cap. 4 y 9).

Por otro lado es interesante el concepto de poder político. Ve al poder como un concepto relacional históricamente determinado, es decir, que pertenece a un sistema social con relaciones disimétricas:

"El poder no es una substancia ni una esencia, sino un concepto relacional históricamente determinado. El poder no es "algo" que se puede adquirir, arrebatar o compartirse, algo que se pueda conservar o dejar escapar: el poder se ejerce a partir de innumerables y puntos de apoyo y dentro de un juego de relaciones desiguales y móviles... (Foucault).

"La historicidad es la primera característica del poder. Sus fundamentos, sus tecnologías y su eficacia social son diferentes según se trate de una sociedad arcaica, de una sociedad feudal o de una sociedad capitalista -avanzada." (Gimenez 1980. 12-13).

La definición anterior, nos ubica en una dinámica social mucho más amplia y a la vez más complicada, al ubicar el poder dentro de un sistema social con diferentes técnicas y usos del mismo. Lo que implica caracterizar primero el sistema social en el cual se encuentra el poder. En este caso, es una sociedad como ya se ha dicho en "vias de desarrollo" -capitalista, donde la forma de dominio se encuentra inscrita dentro de las relaciones de clases sociales, es decir, relaciones desiguales. De alguna manera, al ubicar el panorama del poder bajo estos términos, también provoca ubicarnos en un vacío, no tanto conceptual, como práctico. Pues, el saber la existencia de relaciones desiguales no ayuda mucho, para trabajar con los actores sociales en forma individual. Por lo que hace necesario centrar el estudio del poder, de nuevo, en términos de las posiciones e intereses que los protagonistas juegan alrededor del poder. Tomando en cuenta su lugar dentro de la estructura social a la que pertenecen, o en este caso, tomando en cuenta la diferenciación social al interior de las comunidades rurales para poder observar las relaciones de poder entre individuos o grupos a partir de una desigualdad política y/o económica.

"Es claro que el ejercicio del poder se manifiesta fenomenológicamente en cualquiera de sus escalas, como una relación entre A y B. Pero es igualmente claro - que esta relación no se produce en el vacío, sino que se halla determinada por situaciones estructurales - que remiten, en última instancia, a posiciones objetivas de los protagonistas en la trama de las relaciones sociales y en la jerarquía de los roles institucionales. En otras palabras, el poder tiene por base y fundamento una estructura objetiva de desigualdad social." (Gimenez: 1980.23).

El poder es un elemento indispensable para la regulación y reproducción de cualquier orden en la sociedad, con relaciones desiguales y, donde el poder es un mecanismo de resistencia.

"Visto de arriba hacia abajo, es decir, desde lugares de la hegemonía o de la dominación, el ejercicio del poder es el requisito indispensable para la regulación y la reproducción de un micro o macro-orden de naturaleza esencialmente disimétrica y contradictoria. Visto de abajo hacia arriba, es decir, de los lugares estructurales de la subalternidad, el poder se define esencialmente como resistencia y tiende, por su dinamismo objetivo, a mantener dentro de los límites tolerables la subordinación o a intervenir en la correlación de fuerzas desmoronando el "orden" establecido." (Gimenez:1980.23).

Lo anteriormente visto nos permite ver el juego del poder en Atlatlahucan como una lucha entre varios niveles de dominación. Uno, el que representa el Gobierno Federal y otro el que representa el gobierno estatal frente a las localidades que de él dependen. Tres, el poder que se juega dentro de la misma comunidad para mantenerse o derrocar el orden establecido, donde los líderes juegan un papel importante en cuanto detentadores del control local y, en cuanto a individuos con sus propios intereses, que se encuentran en estrecha correspondencia con su lugar en la estructura de clases, y de la localidad hacia el poder Federal y estatal.

Además, del poder que ejercen otras fuerzas dentro de la comunidad, como es la iglesia católica. Tanto en el nivel de arriba hacia abajo como de abajo hacia arriba, a través de la ingerencia del sacerdote, de la Diócesis y de quienes toman parte en el juego por la adquisición del poder. Por lo que se puede hablar de luchas por el poder político, económico, religioso, etc. en los dos niveles.

Esto es, las relaciones de poder, por una parte, se inscriben al interior de luchas económicas, políticas, religiosas y por otra parte, las relaciones de poder son un espacio dentro del cual se desarrollan las luchas internas.

"Tanto las luchas como la correlación de fuerzas pueden plantearse en el plano económico, en el político y en el ideológico-cultural, adquiriendo en consecuencia las características y las implicaciones de cada una de estas instancias de la sociedad... Por eso se puede hablar con propiedad de luchas económicas, políticas e ideológicas." (Gimenez: 1980. 24-25.).



La lucha política que se estudió, tiene como uno de sus puntos la lucha por el poder político, por lo que se ha ce necesario hablar un poco de ella.

"Todo parece indicar que el poder político necesita de un "espacio público" correlativo a su naturaleza englobante y cuasi-trascendente. Este es el espacio donde el poder político "publica" sus decisiones, se teatraliza a sí mismo revestido de los símbolos de soberanía es objeto de recriminaciones y críticas ("Opinión Pública"), y es aclamado con los calificativos de la supremacía, grandeza... (Gimenez:1980.28).

Esta concepción del poder político se ve como la teatralización de una situación o de una decisión, que se tomó de acuerdo a los lugares e intereses que cada quien representa según su lugar en la estructura de clases.

Para finalizar, cabe decir que, las definiciones que da Adams sirven para el análisis dentro de la comunidad, es más accesible pues permite ver a cada actor social según su relación con el que detenta el poder. Es más claro el tipo de diferenciación de poderes y el tipo de sustentación que se obtienen.

En Gimenez, esta distinción tan particular no es tan evidente. Ciertamente es que, el tipo de modalidad del poder, que se acerca más a los términos bajo los cuales Adams habla son: la de dirección y la de autoridad, que hablaba de un poder delegado y una asignación de poder.

La concepción de poder se dirige más bien a globalizar y ubicar las relaciones disimétricas en un modo de producción determinado, en nuestro caso a un capitalismo tardío, es quizás en esta concepción del poder, que enriquece el estudio del poder, al contextualizarlo dentro de un entramado social.

## CAPITULO II.

## AUTONOMIA REGIONAL Y PODER CENTRAL.

La ubicación y descripción del Estado de Morelos como también de la subregión a la que pertenece el Municipio de Atlatlahucan, es un tanto obligada, debido principalmente al supuesto de la existencia de una diferenciación regional. Esta contribuye a determinar las relaciones sociales, económicas y políticas de cada región y su respectivo centro.

El estado de Morelos se encuentra ubicado en la parte meridional del altiplano central de la República Mexicana, Es decir, al sur del Valle de México, entre los 18°22' 30" y los 19°07' 10" de latitud norte. A 98° 37' y a los 99°30" de longitud al este de Greenwich.

Limita al norte con el D. F. y el Estado de México:

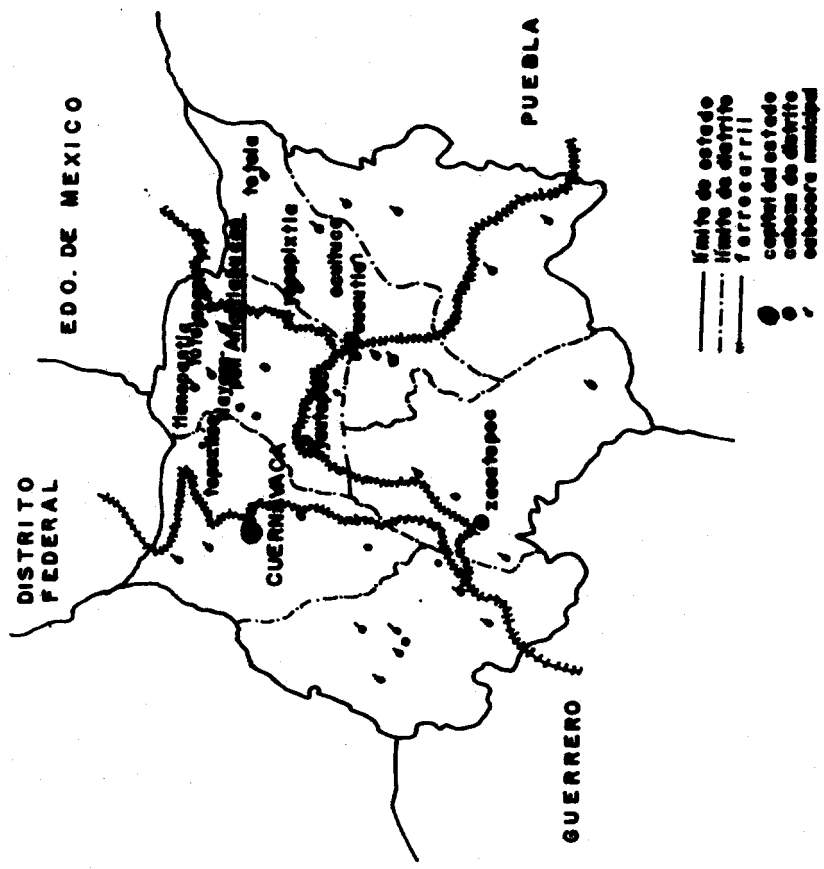
al este y suroeste con Puebla;  
al sur y suroeste con Guerrero; y  
al oeste con el Estado de México.  
(Enciclopedia de 1975, 201)

La superficie total del estado es de 4941 km<sup>2</sup>, que representan el 2.5% del territorio nacional. Distribuido en un 15% de terreno montañoso en la parte norte (730 km<sup>2</sup> y 4211 km<sup>2</sup> de planicies y valles en la parte sur, que se encuentran cruzados por los afluentes del Río Amacuzac) Para 1968 el estado contaba con una población total de 386 364 personas, representado una densidad de población de 78 habitantes por km<sup>2</sup>. En 1970 contaban con una población de 624 mil personas, que representaba una densidad de población de 125 habitantes por km<sup>2</sup>. En 1980 la población era de 947 mil personas que presenta una densidad de población de habitantes por Km<sup>2</sup>. Lo que muestra un crecimiento demográfico entre 1960 y 1970 de 4.5% al año (el total del país fue de 3.5%) Y de 1970 a 1980 el crecimiento demográfico fue de Morelos es una entidad federativa chica con respecto a otros estados de la República Mexicana, pero con una densidad de población alta (1). Además cuenta con una geografía que marca diferencias económicas y sociales que se ven subrayadas más por decisiones políticas.

El estado tiene dos tipos de serranía, una limitrofe que comprende: la serranía del Ajusco, la de Ocotlán, la de Popocatepetl, la de San Gabriel, la de Cacahuamilpa, la de Chalma, la de Ocuila y la de Huautla.

(1) Censo 1960, (SIC). - Banco de Comercio Mexicano, S. A.. 1967. Peña A. 1968-50. Enciclopedia de México. Tomo 9-201.

# ESTADO DE MORELOS



La otra comprende: La de Huitzilac, la de Tepoztlán, la de Santo Domingo, la de Tlalnepantla y la de Totolapan que se desprenden del Ajusco. La hidrografía del estado cuenta con dos subcuencas, la del Amacuzac que se extiende por casi todo el estado y la subcuenca de Nexapa (Enciclopedia de México: 1975. 201-206). Tanto de orografía como hidrografía hacen que en el estado, en su parte septentrional, se note una marcada distinción física entre las montañas volcánicas y el valle. Oscar Lewis describió al estado de Morelos como:

"... un azucarero, inclinado hacia el suroeste, con montañas que forman el borde exterior y las fértiles plantaciones llanas que forman el centro" (De la Peña: 1978, 33).

A la marcada distinción física del estado se suele denominar como las tierras bajas y calientes y las tierras altas y frías. Esta distinción, por sí misma climática y geográfica también tiene su razón social y económica que se encuentra inscrita en el desarrollo histórico, económica y político de Morelos.

La principal actividad económica del estado es la agricultura. La cual se encuentra sujeta a dos zonas geográficas. Es decir, los productos agrícolas quedan distribuidos según sea la zona de riego o de temporal. A la zona temporalera le corresponde básicamente el maíz. A la zona de riego le corresponde principalmente la caña de azúcar y el arroz. Estas zonas de riego y de temporal coinciden con las llamadas zona baja y alta respectivamente. Los productos agrícolas mencionados no son los únicos, pero si los más representativos, faltaría nombrar entre otros en orden de importancia el jitomate, el sorgo y el frijol.

La forma de organizar y distribuir la producción agrícola se da a través de la vía ejidal principalmente. Ocupa el ejido una superficie de 287 063 has., de las cuales el 66% son de riego y el 35.5% de temporal y agostadero. La superficie cultivable se estimó para 1970-73 en 1952 856 has y para 1980-84 se estimó la superficie cultivable en 166 123 has. (1). Sin embargo, la producción agrícola interna del estado es un tanto insuficiente para satisfacer las demandas de los habitantes. Que como ya se dijo son un número considerablemente alto. Por lo que es necesario importar granos de otros estados. La densidad de población y la insuficiencia agrícola han hecho necesario implementar programas de desarrollo industrial, ya sea en el ramo textil, químico, etc., con lo cual se fomenta el trabajo fabril para canalizar parte de las demandas de --

(1) La información que se tiene, no unifica ni el número de tierras ejidales ni el número de tierras susceptibles de ser cultivables. Sin embargo, dan una idea de la situación agrícola del estado.

empleo tanto en zonas urbanas como en semi-urbanas y una que otra rural. Así también se hizo necesario diversificar y desarrollar más el trabajo agropecuario para incrementar la productividad del campo. Con lo cual se pretendía solucionar las demandas de trabajo interior de las comunidades rurales.(1).

Estos nuevos requerimientos de desarrollo económico para el estado de Morelos, se diseñaron básicamente a partir de los 60's debido a las siguientes causas que, se han manejado a lo largo de varios sexenios.

1. La insuficiencia agrícola se debe principalmente a la alta densidad de población y a la pulverización de la tierra en parcelas de dos a cinco has. en promedio; debido a la existencia del ejido.

2. El exceso de población campesina tiene que ser absorbida por la industria. Razón por la cual, a través de los distintos sexenios se han instrumentado programas tendientes a encauzar la productividad del sector industrial.

Sin embargo, las razones que dan los distintos gobiernos del estado de Morelos, ante el atraso económico y social de las regiones; no es una razón particular de Morelos. Sino son posiciones, decisiones y excusas que se observan en diferentes discursos políticos emitidos, ya sea, por el Presidente de la República Mexicana, gobernadores u otros Jefes de Estado. Son respuestas que se elaboraron, entre otras, para explicar el fracaso del llamado "milagro mexicano". Y que en la actualidad, al revisar también periódicos, discursos, etc. se evidencia la similitud de causas ante la crisis económica(2). Las respuestas, en este caso, ante el problema agrícola es bastante similar en los distintos sexenios. Es decir, las ideas y "soluciones" que se ofrecen son a través de programas de desarrollo nacional y, luego, "soluciones" a las particularidades regionales, como son: El Sistema Alimentario Mexicano --- (SAM), los distritos de temporal(1977) y la Ley de Fomento -- Agropecuario en 1980 (Paré:1982,62).

Se puede decir que, no es sólo un error de planificación e instrumentación deficiente por parte del gobierno de Morelos sino, es más bien un error del sistema político gubernamental del Estado Mexicano. Que dadas sus características (3), al tener la capacidad de incidir, decidir y de actuar no sólo en el orden económico sino también, en lo político-ideológico tiene la posibilidad real de decidir el rumbo del país. Pues, el gobierno es quien decide, organiza, proporciona el capital, cambia los planes en muchísimas ocasiones. Además de que igualmente se justifica o alaba según el resultado de sus acciones (4).

- (1) Censo 1967, Banco de Comercio de México, S.A., en su parte introductoria.
- (2) Revisión hemerográfica del periódico Correo del Sur, el Uno más Uno, Excelsior, noticieros, radio, discursos de Morelos.
- (3) Ya se mencionó brevemente en el anterior capítulo
- (4) Hansen 1984), (De la Peña:1980 ); (Paré:1982, 59-72), (Gordillo: 1982: 72-92), (Córdova:1979).

El estado de Morelos es una pieza más del juego político, económico y social del Estado, forma parte también de un organismo que le permite actuar bajo ciertas reglas y también bajo ciertas obligaciones y derechos que igualmente le asignan. Morelos es un estado federativo en el cual comprenden varias subregiones, las cuales se encuentran supeditadas en primera instancia, al gobierno de Morelos y luego al Centro Mayor. El estado de Morelos está dividido políticamente en 32 municipios que contienen 325 entidades, los municipios se encuentran agrupados en siete distritos. Un distrito es un conjunto de municipios con un tribunal y un diputado estatal común (De la Peña: op.cit.33-34 y Peña:1968), los municipios que aquí atañen son los que comprenden la zona llamada Los Altos de Morelos, son en la actualidad cuatro municipios: Atlatlahucan, Tlayacapan, Totolapan y Tlalnepantla que a su vez son parte del distrito de Yautepec. (1)

#### 1.1. Los Altos De Morelos.

Los Altos de Morelos no es una región geográfica sola sino también una región económica, política y social que, es distinta al valle. Por lo que obliga a caracterizarla, tanto por sus diferencias como por estar comprendida en ella el municipio de Atlatlahucan. Además que facilita la explicación y comprensión de las diferentes cadenas y relaciones que se establecen entre la región y el centro.

Los Altos de Morelos se encuentra entre los 1500 mts. y los 2000 mts. de altura al nivel del mar, abarca 332 Km<sup>2</sup> del total del estado (De la Peña: op.cit.33). La tierra cultivable es el 46% de los cuatro municipios.

Esto se debe a los siguientes factores:

- A) Situación geográfica la cual es: se encuentra limitado al norte con la Sierra del Ajusco y la Sierra de Santo Domingo, al oeste con las montañas de Tepozteco; al este con las laderas de la Sierra Nevada con una pequeña cadena conectada al Ajusco que se conoce como Sierra de Tlalnepantla; al sur se marca una pendiente que indica el comienzo de las tierras bajas (De la Peña:op.cit.34).
- B) La existencia de profundas barrancas que desecan el terreno, y que acarrear grandes torrentes de agua hacia los valles en épocas de lluvias, agua que ellos no aprovechan porque no se forman depósitos naturales para almacenar el agua. Además de no existir ríos o arroyos. Lo que limita a una sola cosecha al año. El año entonces se divide en dos estaciones: la de lluvias (mayo-octubre) y la de secas (noviembre-abril) (Lomnitz:1979,445-446). Es por lo tanto una zona temporalera.

(1) La zona norte comprende otros municipios además de los Altos: Tetela del Volcán, Olliulco, Eacualpan y posiblemente Yautepec: Lomnitz: 1979, 445.

- C) La fragmentación de la propiedad de la tierra y sus características geográficas (montañosa), hacen de la zona una zona eminentemente campesina, que se ve forzada a buscar trabajo seis meses al año (en época de secas).

Por mucho tiempo la producción agrícola de los Altos fue principalmente la de autoconsumo; aunque no siendo la única fuente de trabajo, sino también y por muchos siglos atrás fue la agricultura en los valles y actualmente trabajo industrial también en los valles.

Así también se ha propagado en los Altos la agricultura comercial. Las distintas oportunidades y actividades agrícolas trajeron consigo una diferenciación regional evidente tanto en términos económicos como sociales. Claudio Lomnitz ha descrito la situación de los Altos de Morelos como una región de carácter campesino, que es una especie de "reserva campesina", ya que su objetivo era proporcionar fuerza de trabajo y productos agrícolas a bajo costo para las haciendas de los valles (Lomnitz:1979, 447). Estas características de reserva de fuerza de trabajo también la menciona Guillermo de la Peña en su estudio ya mencionado sobre los Altos de Morelos. Este autor expone bastante bien las características sociopolíticas y económicas de las dos regiones, a través de describir a los Altos. Por lo que la descripción y análisis histórico que hace de la zona proporciona elementos importantes para entender la interacción entre los altos y los bajos.

Como parte siguiente se expondrán brevemente algunas ideas y rastreos históricos que desarrolló Guillermo de la Peña, que fueron de gran utilidad para comprender a los Altos y al Municipio de Atlatlahucan.

El origen de los pueblos de los Altos y en general de Morelos ha sido un poco difícil de saber, se dice que fueron poblados por grupos de cazadores errantes que se establecieron en Morelos. Probablemente de origen Tolteca. Posteriormente, fueron dominados por grupos Nahuas. "La región ocupada por estos pueblos (Nahuas) constituía una unidad político-administrativa tanto en tiempos prehispánicos -la jurisdicción de Cuauhtenco- como en el período colonial: el partido de Totolapan (Peña.1980,33-34).

En la actualidad forman los municipios que se conocen como Los Altos.

Destacaremos algunos puntos que menciona Guillermo de la Peña para caracterizar a los Altos.

1) Los pueblos Nahuas que se establecieron marcaron una diferenciación regional tanto política como económica. Ya desde los primeros Nahuas que se establecieron entre ellos los Xochimilcas se extendieron desde el lago de Xochimilco hasta la tierra del Tepozteco. Esto les permitió un intercambio comercial con los valles centrales y los del sur (Oaxaca, -- Guerrero, etc.). El principal pueblo Xochimilca en los Altos fue Tlalnepantla-Cuauhtenco.

2) En el siglo XV otros nahua hablantes, los aztecas, dominaron la región de Morelos y crearon una confederación militar. Los Aztecas planificaron la producción agrícola de las tierras altas y de las bajas, establecieron un control político-administrativo. Desviaron los ríos de Amecameca hacia Morelos y canalizaron mano de obra de la montaña hacia el Valle de la Tierra Caliente.

3) Aún en la colonia se mantiene la interdependencia creada por los aztecas. En la colonia las tierras bajas fueron de grandes extensiones propiedad privada y en las altas no.

4) Los altos es y fue una reserva de grano y de mano de obra para las plantaciones de caña de azúcar, algodón, arroz y ahora para las industrias. Para mantener esa reserva de mano de obra era necesario que los indios pudieran cultivar sus propios alimentos y propiciar excedente de granos, ganado y leña para los ingenios azucareros. Para lo cual, la propiedad de la tierra en los Altos era comunal.

5) La propiedad comunal fue posteriormente comprada o tomada por los hacendados. Por lo que ha sido necesario en éste siglo, "devolver" la tierra comunal, pero ahora como ejido. Sin cambiar el sistema productivo y la reproducción de la mano de obra. Pues, en los Altos, no ha existido significativamente otros "atractivos" de trabajo.

6) El que no exista un sistema hidráulico en los Altos se debe más a una decisión política que a la naturaleza misma. (De la Peña 42-57).

Pero sin embargo, en los Altos, ha habido cambios en la producción agrícola a partir, de la apertura a la producción agrícola-comercial como fue la introducción del jitomate. Además de los cambios generados a partir de:

A) Cierre de algunas haciendas azucareras, que ocasionó una disminución en la oferta de trabajo para los pueblos de los Altos en épocas de secas. Por lo que se suscitaron, entonces, migraciones a largo plazo fuera de la zona e incluso del Estado.



B) Se intensificaron actividades locales no agrícolas. Como también la posibilidad de obtener nuevos trabajos a través de la intensificación de la educación formal y, el aprendizaje de oficio.

C) Apertura de nuevas vías de comunicación que permitió el tránsito de servicios y diversidad de trabajos.

Los cambios que arriba se mencionaron, generaron en los Altos los siguientes efectos:

a) Contratación de jornaleros para llevar a cabo parte del trabajo agrícola.

b) Regreso de miembros que habían emigrado y aumento de población por migrantes de otros estados;

c) El acceso al dinero a través de nuevos trabajos dentro y fuera de la comunidad, y la comercialización del jitomate trajo consigo una mayor diferenciación social al interior de los pueblos;

d) Debido a decisiones gubernamentales que, regulan el uso de la tierra y tipo de producto agrícola a producir, a través de regular las acciones de cada región, ocasionó, el que no se haya monopolizado la producción agrícola de los Altos ni por parte del Gobierno, ni de particulares (De la Peña.op.cit.28-40).

Los Altos de Morelos siempre se han encontrado limitado y orientado por decisiones político-económicas, por parte de los distintos gobiernos, que evidencian decisiones e intereses generados fuera de las regiones; decisiones tomadas a partir de intereses económicos, políticos, sociales que poco o nada tienen que hacer con las necesidades reales de las comunidades. Son decisiones que han relegado a los municipios de Los Altos a una economía bastante precaria que, difícilmente se puede romper.

Casos que ejemplifiquen las acciones llevadas a cabo en los Altos de Morelos no son muchas en términos de los servicios y acciones llevadas a cabo. Sin embargo, a manera de ejemplo se tiene la instalación del agua potable en los pueblos de los Altos. Ciertamente es que el agua se requería y su potabilización se pedía, pero sólo se llevó a cabo su instalación hasta 1973-75. Fue instalada básicamente por dos razones que poco tienen que ver con el desarrollo y beneficios de los pueblos de los Altos. Se puso porque un sobrino de Díaz Ordaz tenía un rancho en la zona y requería del agua entubada y, también por la posible construcción de fraccionamientos en Tlayacapan. Así fue como, un servicio indispensable llegó a los pueblos. Desde luego, se comenta que la trayectoria y ubicación de las --

instalaciones no son las mejores ni las más adecuadas para llevar el agua a los pueblos de los Altos. (1).

A través de cuadros (\*) se muestra la trayectoria de los distintos municipios y la adquisición de servicios como también la jerarquización en las peticiones de los mismos. Varias cosas son claras: los cuatro municipios han estado "relegados" de servicios y prestaciones en general. Ya que a partir de los años 60's es cuando principalmente empiezan los servicios a llegar a los poblados, han ido adquiriendo sus servicios lentamente. Además los recursos naturales de los municipios no son muchos y, por lo tanto, los ingresos económicos de los municipios son bajos. Esto impide que las ayudantías obtengan por ellos mismos los servicios que necesitan. Esto invita con mayor ahínco a depender del gobierno del estado para el desarrollo interno. Los cuatro municipios: Atlatlahucan, Tlayacapan, Totolapan y Tlalnepantla, son eminentemente agrícolas, son pocos los recursos naturales para explotar, y con una geografía accidentada (Principalmente para Atlatlahucan) que complica el proceso productivo, político y social.

Como ya se mencionó, los cuatro municipios de Los Altos presentan una situación económica, política y social poco desarrollada, debido principalmente a una cierta desventaja geográfica pero más que nada, a decisiones políticas externas a la dinámica y necesidades propias de los pueblos. Han condicionado a estos municipios a una situación precaria de subsistencia que, en algunos momentos han tomado repercusión social como es el caso de Tlayacapan y Atlatlahucan (2). En donde el juego político interno se ha visto lesionado en su capacidad de decidir y activar frente a sus propios problemas. Al encontrarse limitados, determinados y orientados por agentes externos en momentos difíciles, hace un tanto necesario, estudiar no sólo la situación interna sino también las relaciones que existen entre los pueblos y los gobiernos federales. Se hará una descripción del Municipio de Atlatlahucan y principalmente de la cabecera municipal. Así como también se tratará de ver la situación política y económica del pueblo en relación a su capacidad real de acción y decisión.

Los Municipios de los Altos como la inmensa mayoría de los pueblos de México tienen profundas raíces indígenas que, determinan en gran parte las características y particularidades de cada uno. Es así que, estos municipios tienen sus raíces principalmente en pueblos de origen nahuatl.

(1) Correo del Sur Año XII 1973 Año XIII 1974. prácticamente en todos los periódicos de esos años salía un reporte de los avances y pleitos en la instalación del servicio.

(2) Proceso político a través de R.V.Varela 1984. *Passim*.)

(\*) Ver anexos.

## 1.2 El Municipio de Atlatlahucan, Morelos.

Particularmente, se dice que los fundadores de Atlatlahucan eran toitecas de origen nahuatl. (López.1976.182) por lo que el nombre del pueblo es náhuatl. Su significado encierra dos posibilidades: 1) lugar de agua roja o colorada y; 2) lugar entre dos barrancas (Romero de Terreros 1956.7). Sin embargo, autores que se revisaron se inclinan por la segunda; porque hace justamente referencia a la ubicación de Atlatlahucan en medio de dos barrancas. Aunque sin embargo, la etimología de la palabra dirige a la primera posibilidad. "los pobladores viniendo en busca de tierra en donde poblar, hallaron en cierta quebrada cerca de dicho pueblo, agua, la cual estaba colorada de la tierra y barro por donde pasaba (sic) (Se tomo de la relación de Totolapan y su partido. López 1976.194

Un tanto independiente de las definiciones que se pueden dar sobre el significado real de la palabra esta la ubicación y características que el lugar presenta, tomando en cuenta que, los primeros pobladores fueron nahuas y eso, ya nos introduce a una forma de pensar y actuar particular.

El Municipio de Atlatlahucan en una carta geográfica se localiza en la latitud 18°36'30", longitud 98°53'53" y a la altitud de 1656 mts. Sus límites son: al norte con el Municipio de Nepantla, Estado de México y el Municipio de Totolapan, al sur con el pueblo de Tetelcingo, Municipio de Cuautla, al este con el Municipio de Yecapixtla, al oeste con el Municipio de Yautepec y Talayacapan. La superficie total del Municipio de Atlatlahucan es de 3673 km<sup>2</sup>, que representan el 0.95% de la superficie total del Estado de Morelos.

**Hidrografía:** Barranca del Salto o Totolapan que se une al Bosque de Oaxtepec y Barranca de NeJapan y Atlatlahucan que desembocan en el río de Yautepec, la parte norte del Municipio es cruzada por el ferrocarril México-Cuautla.

El Municipio cuenta con tres ayudantías y varias congregaciones y ranchos.

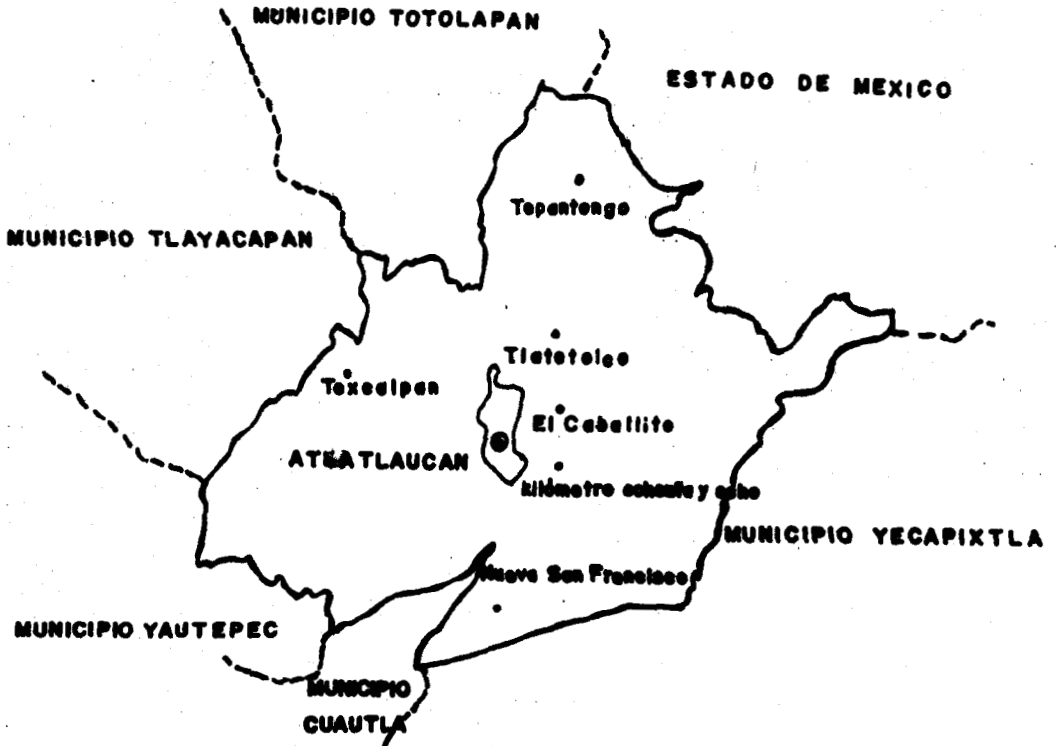
**Ayudantías:** San Miguel Tlaltetenco (Lugar pedregoso)  
Texcalpan (Lugar de piedra volcánica)  
Tepantongo.

**Congregaciones:** Nueva San Francisco  
Km. 88.

**Ranchos:** Estación Cascada, el Caballito, el Zapote, Mochimilpa y muchos más.

La cabecera municipal tiene una población aproximada

# MUNICIPIO DE ATLATLAHUCAN



de 4989 para 1980. Son 2,570 hombres y 2,419 mujeres. El total de población en el municipio es de 8,330 habitantes. (Censo 1980).

OROGRAFIA: Barrancas y lomeríos.

Precipitación pluvial promedio 1855 mm.

Temperatura media 20°

Clima: húmedo y semicálido.

(Asistencia Técnica Agrícola. De la Peña 1980).

El Municipio se encuentra comunicado por medio de carreteras de terracería y con los otros municipios de los Altos, así como con Yecapixtla y Cuautla por medio de carreteras vecinales. Los medios de transporte público son colectivos y autobuses. Los taxis se encuentran en la cabecera municipal y los coches pertenecen a gente del mismo pueblo. Incluso algunos Atlatlahuquenses dan servicio en otras cabeceras municipales. El servicio de taxis sirve para llevar gente de las Ayudantías hacia la cabecera municipal y viceversa, así también hacia otros municipios como Yecapixtla, Cuautla, Tlapacoyan, Cocoyoc, etc. Este servicio se da generalmente para ir a lugares más lejanos como Cuernavaca y México. Los autobuses dan servicio para comunicar a lugares más alejados de Cuautla, como sería Nepopolaco, Oaxtepec, Cocoyoc, México, etc.

## 2. ATLATLAHUCAN.

La cabecera municipal se encuentra ubicada a unos 14 kms. de Cuautla, yendo por la carretera México-Chalco-Cuautla a la altura del Km.88, se encuentra la desviación hacia Atlatlahucan, a cosa de un kilómetro. Esa misma carretera lleva a los municipios de Totolapan, Tlalnepantla y Tlapacapan. En la parte norte del municipio cruza el ferrocarril México-Cuautla, que hasta fechas bastante recientes tenía una terminal en Atlatlahucan, la Cascada, lo que permitía una mayor agilidad en el transporte del jitomate, pero sin embargo, ha sido suprimida.

Hasta aquí, se ha hablado en general del municipio de Atlatlahucan, dejando algunas señas generales de forma introductiva, para poder ubicar mejor a la cabecera municipal. Además que como ya se mencionó en la introducción, esta investigación se llevó a cabo en Atlatlahucan, cabecera municipal. Por lo que a continuación se avocará el resto de esta investigación a el Ayuntamiento Municipal de Atlatlahucan, Morelos (T).

Atlatlahucan no es un pueblo pintoresco como se ha dicho de Tepoztlán, Zaculapan y otros. Es más bien un pueblo entre muchos otros, sin atractivos turísticos, evidentes por lo menos. Su plaza no es ni pintoresca, ni típica; con un parque

(1) A partir de aquí se hablará de Atlatlahucan como la cabecera municipal y, en caso contrario se aclarará si se habla del Municipio.

y su kiosko no esta en el centro de la plaza y esta en no muy buenas condiciones. La presidencia Municipal no existía (actualmente ya se edificó), estaba en construcción (sólo la cimentación), el convento-iglesia es el edificio más evidente, más ostentoso y por lo mismo lo más importante. Se da la sensación de que se juntaron elementos para constituir la "plaza" pero con pocos resultados. El mercado también se encuentra en la plaza, pegado a una de las bardas del atrio de la iglesia. El mercado será reubicado porque no es su sitio, ni tiene el tamaño adecuado. El edificio de la Ayudantía Municipal se encuentra en construcción (1). La presidencia municipal se encuentra funcionando en una casa particular, a unas cuadras de la plaza; lo mismo sucede con las oficinas del Comisariado Eji dal, que esta un poco más cerca de la plaza (2).

La construcción y ubicación de las casas, la traza del pueblo es hasta cierto punto en forma cuadrículada, las calles son rectas y atraviesan al pueblo de lado a lado. No todas las calles se encuentran pavimentadas, esta situación se agudiza más, hacia las afueras del pueblo. La construcción de las casas en su mayoría son de adobe y cemento, con patios internos y en ellos se siembra maíz o jitomate ocasionalmente. Se puede ver también el interior de estos patios los "cuescomates" (para almacenar granos), que son vestigios prehispánicos. Todavía se utilizan las cocinas de leña y una que otra casa ya tiene estufa de gas. En la medida que uno se aleja del centro del pueblo hacia sus extremos, aumentan las casas de adobe, de carrizo, techos de lámina y ausencia o pocos patios y no existen bardas. El pueblo antiguamente se dividía en la parte de abajo y la de arriba, que era una forma de expresar la diferenciación social. Esta demarcación tenía como punto de referencia el Convento-Iglesia. La parte de arriba empezaba a partir de la puerta lateral norte del atrio y la de abajo a partir de la puerta lateral sur del atrio, quedando también una parte -- centro.

Según criterios locales que se van a manejar a lo largo del trabajo la división en los de arriba y los de abajo -- significaba que los de abajo eran los ricos y los de arriba -- los pobres. Cada parte tenía su comparsa, banda para los bailes y el tipo de festividades que cada quien hacía. La comparsa de los pobres se llamaba "Comparsa Benito Juárez" y la de los ricos la Comparsa "La Unión". Estas dos comparsas tocaban juntas en el carnaval, pero como rivales.

Atlatlahucan tiene los siguientes servicios: cuenta con tres escuelas primarias, dos mututinas y una vespertina. Un jardín de niños, una telesecundaria, una pequeña biblioteca, una clínica de SSA y cinco médicos más una farmacia, y una tienda veterinaria.

(1) En 1982, se paró la construcción por los problemas internos.

(2) En 1982 no existían oficinas.

Una caseta telefónica y como 19 números particulares, dos panaderías y alrededor de 60 tiendas que van desde abarrotes, ropa, zapatos, venta de petróleo, paletería, papelería, etc. Además una peluquería, varios molinos de maíz y tortillerías, cantinas, un salón de billar, un taller de costura sin terminar y una empacadora de jitomate que más bien no funciona como tal, pero tiene otros usos como el de officiar misa.

Como otros servicios hacia la comunidad están: la oficina de receptorías de renta, la oficina para cobro de cuotas de agua, una oficina del PRI que casi siempre esta cerrada, se sabe quien es el representante del partido en el pueblo pero no hace nada (1). Una oficina Coordinadora Norte de Yautepec, con su secretaria y usualmente esta vacía, pues no van a trabajar. Esta coordinadora fué hecha recientemente por el Gobernador Lauro Ortega, para implementar programas de desarrollo en los municipios, además dos asistentes agrícolas (técnicos), y una ganadera por parte de la SARH, quienes se tienen que coordinar con el Comisariado Ejidal.

Como servicios básicos en el pueblo y años en que se llevaron a cabo son: luz en 1960-63, teléfono en 1970-71, agua 1973-75, drenaje 1976 (sólo una parte del drenaje, en el pueblo), 1982 (otra parte del drenaje), alumbrado público en casi todo el pueblo, el que se terminó hasta 1983.

Algunos problemas con los servicios se derivan en parte por el conflicto interno y otros por deficiencias en los sistemas empleados, o porque simplemente no los tienen. Los servicios que existen en el pueblo se encuentran un poco deficientes, ésto debido principalmente al conflicto. Mucha gente ni coopera ni paga por los servicios, porque no desea que el otro grupo quede bien y se quede con el dinero.

El Municipio de Atlatlahucan, respecto a los otros tres Municipios que integran los Altos de Morelos, ha estado rezagado en la adquisición de servicios, principalmente por sus problemas políticos internos. Al estar divididos, las demandas de servicios se fragmentan el no existir consenso interno. El Gobierno ha preferido controlar la situación política y social, más que acceder a las demandas de servicios.

El número de servicios obtenidos por los pueblos de los Altos, Atlatlahucan, respecto a su tamaño y densidad de población requiere de más servicios indispensables que, por ejemplo Tlalnepantla, mientras que para 1978 Tlayacapan y Totolapan tenían cubierto su demanda de energía eléctrica, Atlatlahucan y Tlalnepantla no. Además Atlatlahucan no contaba con mercado, los otros pueblos si y tampoco contaba con una Presiden

(1) El PRI se activa a nivel local en época electoral o de cualquier conflicto en el que es requerido como árbitro.

cia Municipal y los otros si. Servicios que fueron cubiertos hasta 1983-84, por el actual Gobierno. El propio desgaste político social ha impedido que la exigencia de servicios sea un tanto eficiente en términos de objetivos primordiales, siempre esta primero el objetivo político. Por lo cual, el gobierno no se hace un tanto sordo ante las peticiones sobre servicios, argumentando siempre que, en un pueblo con tan poca participación comunitaria es prácticamente imposible llevar a cabo servicios públicos (1).

Atlatlahucan al igual que los otros tres municipios es eminentemente agrícola, con pocos recursos naturales para explotar con una geografía accidentada que complica su proceso productivo, social, político, etc.

## 2.1 Organización Política.

Ya se han dado varias características de Atlatlahucan, que dan una idea del pueblo, pero que, falta sin embargo situar la política y económicamente.

Se convirtió en Municipio en 1932, dos años después de que el Estado de Morelos quedó constituido como entidad federativa, Atlatlahucan anteriormente pertenecía a Tlayacapan.

El que Atlatlahucan sea un Municipio conlleva derechos y obligaciones hacia los pueblos, ranchos, etc., que lo integran como tal. Cada estado elabora algunas consideraciones con respecto a la reglamentación del Municipio Libre. La idea de concebir el Municipio Libre era, intentar dar "autonomía" al conjunto de pueblos que forman cada municipio. Es decir al grupo de pueblos que se encuentran limitados geográficamente por otros. Sin embargo, la "libertad" de los municipios esta restringida jurídica y económicamente a través de la Ley Orgánica de los Municipios, que es válida para todos los Municipios, pero de cada Estado, agrega o cambia sólo en algunos puntos, porque no proceden con las características de cada Estado. Los estados a su vez, dependen del Gobierno Federal.

La Ley Orgánica de los Municipios de Morelos, fué decretada en 1964 y enmendada en 1966. Por medio de esta ley es que se establece quienes forman parte del ayuntamiento, así como sus funciones. Al igual que toda actividad que se desarrolle en el ayuntamiento municipal.

Forman el Ayuntamiento un Presidente Municipal, un Síndico o Procurador, un Regidor de Hacienda, Tesorero; quienes se eligen por votación directa para un período de tres años.

(1) En el radio siempre se puntualiza la importancia de la unión en las comunidades para un mejor desempeño de los servicios públicos por parte del gobierno (1983).



Atlatlahucan como otros muchos municipios, no tiene autoridad judicial, es decir todos sus asuntos penales van a la cabecera distrital que es Yautepec. Yautepec es el segundo distrito electoral del Estado. Assu vez depende judicialmente del Gobierno del Estado haciéndose una cadena de desplazamientos de derechos obligaciones y autoridades.

Las atribuciones del Ayuntamiento son:

"La Ley Orgánica de los Municipios de Morelos: atribuciones y restricciones de la Asamblea deliberante.

Las únicas atribuciones del ayuntamiento en funciones de cabildo, es decir, de asamblea deliberante, son las siguientes:

1. Hacer su propio reglamento interior de funcionamiento de acuerdo a la Ley Orgánica.
2. Hacer un bando de policia y buen gobierno.
3. Elaborar el plan de trabajo a realizar durante su administración.
4. Formular el plano regulador (urbanización).
5. Formular las iniciativas de leyes de presupuestos ante el Congreso del Estado.
6. Aprobar los empréstitos, concesiones, enajenación o gravámenes de los bienes inmuebles municipales con la debida autorización del Congreso del Estado.
7. Reglamentar los servicios públicos municipales.
8. Aprobar la ejecución de obras públicas.
9. Aprobar los contratos para la construcción de obras públicas municipales.
10. Autorizar la ejecución de obras públicas en colaboración con otros municipios, el gobierno estatal o con particulares.
11. Dictar las resoluciones que les encomienden las autoridades superiores.

La Asamblea deliberante tiene atribuciones:

"III Para formular el programa de gobierno y administración correspondiente a su período constitucional en el que especificará los objetivos sociales, económicos, educativos, culturales, asistenciales y de previsión que propone realizar para el desarrollo integral y económico de la comunidad, jerarquizados y con especificación de los medios y recursos aplicables para su efectiva realización. Este programa se dividirá en tres etapas de realización anual". (Varela Roberto. 1984:37-38).

Lo que interesa aquí es ver que tanto de esas atribuciones realmente se llevan a cabo. Cabría agregar que existen diferencias entre municipios, pues algunos cuentan con más ingresos que otros a través de sus recursos naturales, diversificación de trabajos, etc., tal es el caso de Cuautla, Jiutepec, etc., lo que les permite una mayor autonomía con respecto al gobierno del estado.

Roberto Varela, en su estudio sobre Expansión del Sistema Político (1983), hace un análisis de varios pueblos de Morelos, que cuentan con recursos naturales y humanos distintos para poder observar la capacidad real de decisión política, económica de los pueblos frente al gobierno del Estado de Morelos. Encontrando que en pueblos con un bajo potencial natural y una escasa diversidad de trabajo pueden en cierto momento quedar a su libre albedrío, pero aquellos con una mediana capacidad son mucho más susceptibles al tutelaje del gobierno y, aquellos con un potencial fuerte de desarrollo económico privado pueden más fácilmente dirigir su propia política e inclusive incidir en otras regiones (Varela:1983, 169). Para Atlatlahucan y los otros tres municipios de los Altos, su situación es un poco intermedia entre el primer y segundo caso, carecen de recursos rentables para ser autosuficientes, lo que implica una dependencia jurídica y económica hacia el gobierno del estado. Por lo tanto, sus acciones son limitadas.

2.1i. Concretamente en Atlatlahucan, hasta donde se pudo ver, las tareas de la Presidencia Municipal eran:

Cobrar impuestos sobre el derecho de mercado, pago sobre el registro civil, actas de matrimonio, de recomendación, de residencia, de buena conducta, de antecedentes no penales, etc.

No cuentan con plano del pueblo, no existía programa de trabajo, sólo había uno, pero era un apéndice del hecho por el Gobierno del Estado para 1982-1983.

En Atlatlahucan, los presidentes municipales tienen poca capacidad de decisión, debido nuevamente al conflicto, el grupo que no ganó trata siempre de desprestigiar, de dificultar las actividades del Ayuntamiento, por lo que no logran los presidentes municipales que se paguen todos o regularmente los servicios públicos. En muchas ocasiones también les es difícil ordenar a la población la ejecución de obras públicas, sin la intervención del Gobierno del Estado. En fin, se depende del Gobierno del Estado prácticamente para todo. No hay suficiente capacidad para actuar y decidir el quehacer del pueblo. Por razones un tanto simples, no tienen recursos económicos que les permita generar más dinero al interior del pueblo. Con lo cual bien se podría hacer obras públicas sin tener que pedir al gobierno. Igual pasa con la política, al no tener recursos económicos para la contienda política independiente, se recurre al gobierno PRI para poder obtener la representatividad, apoyo y legitimación necesaria.

Los ingresos con los que cuenta el municipio son pocos y quizás un poco oscuros, pues se sabe que cuentan con dos fraccionamientos: La Alborada y Lomas de Cocoyoc, pero no se pudo -

averiguar lo que económicamente estos dos fraccionamientos representan. Se dice, sin embargo que, no representan una gran importancia económica por dos razones básicamente: 1) Se dice que hay una fuga de esos ingresos; 2) Que son ingresos muy escasos.

A fin de cuentas, sea una o la otra sólo indica una cierta indiferencia con respecto a los recursos que cuentan o, puede ser el caso que, sean piezas importantes para desear controlar el Ayuntamiento. Varias cosas quedan sueltas con respecto a estos fraccionamientos; una es, la indiferencia en que el gobierno los tiene, esto es, no son mencionados como recursos y fuente de ingresos interesante y digno de tomarse en cuenta y; dos, intriga un poco el que uno de los fraccionamientos diga Lomas de Cocoyoc y no de Atlatlahucan, pues se encuentra ubicado en tierras comprendidas en el municipio de Atlatlahucan y vendidas por los Atlatlahuquenses. No quedo claro por la información que dieron en el pueblo si este fraccionamiento paga impuestos a el municipio. Se supone que si.

Además de estos dos fraccionamientos, el municipio anteriormente contaba con arena y piedra (tecorral), los cuales vendían, pero se acabó.

Los ingresos que percibe el municipio sirven básicamente para pagar los sueldos del:

Presidente Municipal	\$13,000.00 al mes.
Regidor y Síndico:	\$12,000.00 al mes.
Director de Obras:	\$11,000.00 al mes.
Inspector de Obras:	\$10,500.00 al mes.
Secretaria, Juez del Registro Civil, Tesorero Municipal y 3 Comandantes c/uao:	\$10,000.00 al mes.

No se recibe dinero de las ayudantías, pues sólo les alcanza para pagar igualmente a los funcionarios públicos, Atlatlahucan según su Presidente Municipal (Más bien Consejo Municipal), ingresan \$136,500 al mes, lo que representa \$1'638,000.00 al año (1).

La falta de recursos económicos limita las posibilidades de acción del Ayuntamiento, pues dependen de la ayuda y decisiones del gobierno del estado, del PRI y de los grupos internos que apoyan para poderse mantener en el poder, como también, el poder actuar. La ayuda que prestan estos grupos puede ser: económica y/o política. Roberto Varela menciona como una parte importante para comprender la autonomía municipal lo siguiente: la falta de recursos económicos; además que así como el Ayuntamiento depende del gobierno del estado, el comisariado ejidal depende del Departamento Agrario que es una entidad federal. Con lo cual se ocasiona una fragmentación interna en los recursos económicos como también de dirección política la interior de los --

(1) No se pudo averiguar mucho sobre los ingresos/egresos del Municipio, pues no hubo accesibilidad a la información por el conflicto y posteriormente se robaron los archiveros municipales.

pueblos. Además que todo el sistema depende del PRI. (1).

Para entender cabalmente el papel que juega la Presidencia Municipal en Atlatlahucan es necesario tomar en cuenta los siguientes puntos:

- 1) Es un municipio con escasos recursos y que depende de instancias externas a él para obtener servicios apoyos, desarrollo económico y dirimir sus problemas jurídicos.
- 2) Como particularidad del municipio es el conflicto político-religioso en su cabecera municipal principalmente, que ha dividido a la población en lineamientos faccionales internos por cerca ya de 17 años. Esto trae consigo una constante interrupción en las acciones de la administración pública principalmente. Además ha desgastado a la comunidad en pleitos internos que impide el reclamo de sus derechos como la posibilidad de independizarse un poco, por lo menos, de las instancias gubernamentales y del PRI. Pues el pueblo esta muy ocupado peleándose entre sí. La Presidencia Municipal es el lugar y objeto de lucha interna. Pero sin embargo, la capacidad real de incidir y controlar el curso de la comunidad es prácticamente nula.

La imposibilidad de acción y decisión de la Presidencia Municipal ocasiona una gran dependencia al gobierno del estado que, se ha ido aumentando a lo largo del conflicto. Pues desde mucho antes del conflicto existía la dependencia hacia el gobierno y al PRI aunque quizá no en forma tan evidente.

Esto tiene una buena parte de sus causas en la diferenciación regional entre las tierras altas y las bajas, que como se ha visto, tiene sus orígenes desde la época prehispánica, como bien lo señala Guillermo de la Peña en su trabajo (De la Peña:1980,27-45).

Sin embargo, aquí sólo se retomará la idea de que los Altos de Morelos, al ser una reserva de grano y de mano de obra para las tierras bajas, quedó sujeta a una autonomía limitada. Es decir, Atlatlahucan, al igual que los otros municipios, podía decidir su política interna, pero no podía decidir su curso económico, pues su papel en el mercado ya estaba determinado, los miembros de la comunidad eran trabajadores agrícolas asalariados para las tierras bajas. Sin embargo, como ya se mencionó, no es hasta fechas relativamente recientes que se empezó a cambiar el cultivo agrícola de autoconsumo a comercial. (mediados de cincuenta en adelante), y nuevas fuentes de trabajo, generadas por la desaparición de la mayoría de las haciendas azuca-

(1)Varela 1984, 34-39).

reras y la dotación ejidal, donde los pueblos quedaron nuevamente determinados y limitados a través de la tenencia de la tierra, limitando el tipo de producción, comercialización, la constitución del municipio, la instrucción escolar, servicios de salud, etc. Es así como los pueblos quedan dentro de la dinámica de la constitución.

Atlalahuacan pudo jugar su política por algún tiempo a su "antojo", aunque posteriormente fue perdiendo su capacidad de decisión, por tres razones fundamentales.

- 1) Por una competencia interna que se expresaba en conflictos a través de sectores sociales.
- 2) Por la intervención del PRI/Gobierno.
- 3) Entrar en contacto con nuevas formas de pensar y actuar.

Esto ya nos lo menciona De la Peña al decir que los pueblos de los Altos por la necesidad de trabajo seis meses al año, por la necesidad de contar con dinero para comprar artículos que ellos no producían, diversifican sus actividades trabajando como asalariados unos y, otros como comerciantes. Además de una clara intervención gubernamental en el trabajo del brazo la competencia y el conflicto interno a partir de una mayor diferenciación social. Esto, también nos los menciona Varela en su tesis doctoral, quien hace un análisis sobre los procesos políticos en varios pueblos de Morelos, a través de observar y analizar la intervención del gobierno en los pueblos y, la incapacidad de los pueblos, por generar sus propios recursos económicos y políticos autonomamente.

En su estudio Roberto Varela destaca como parte importante para poder entender la dinámica de la política local, la intervención directa por parte del gobierno en las decisiones políticas de los pueblos. Menciona como un aspecto importante e interesante para comprender mejor la intervención cada vez más insistente del PRI-Gobierno, en Morelos particularmente. Que en el período del Gobernador Rodolfo López Nava (1952-58), intensificó la intervención gubernamental en las decisiones de los pueblos. Esta intensificación o intromisión se dio notoriamente al imponer Presidentes Municipales y encauzar las elecciones de los mismos a través del PRI. Esta seria intromisión, se dejó notar más intensamente a mediados y finales de su gobierno. Ocasionó cambios importantes en los pueblos, propició la competencia a través de la vía electoral para poder asegurar la supremacía política. Fomentó también, como parte indispensable del juego, la "ayuda" de los diputados federales y estatales. (Varela 1983.

Se puede decir que la política local se vuelve una política de dependencia y de control social por parte del gobierno.

## 2.2. La Política Local de Atlatlahucan: 1932 a 1960.

A partir de 1932, fecha en que se constituye Atlatlahucan como municipio se evidenció el predominio político, económico y social de los "ricos". La política se caracterizó por la imposición de Presidentes Municipales a partir de éste grupo de los "ricos" del pueblo. Estos como ya se mencionó brevemente eran el grupo dominante. Eran quienes acaparaban las decisiones políticas, de tierras y, por lo tanto, también de la economía del pueblo. Estos "ricos" eran el grupo con mayor instrucción escolar, prácticamente los únicos. El primer maestro, el primer director de Atlatlahucan fue el hijo del más "rico" del pueblo y su otro hermano tramitó la dotación ejidal. Logró mantener el poder hegemónico desde antes de la constitución política del municipio, hasta prácticamente los 60's. Este grupo se denominaba el grupo la "Unión Central", nombre que coincide con el que recibía la comparsa de "los de abajo", es decir, los "ricos".

La política la decidían ellos claro, guardando los límites tolerables entre el gobierno del estado y éste grupo. A partir de 1953 más o menos es que se intensifica la participación del gobierno en la decisión de presidentes municipales. Lo que no invalida que ya desde antes de 1953, el gobierno interviniere de forma más velada. Lo que sugiere una política local siempre limitada.

El Grupo Unión Central tenía contactos extralocales para fortalecer su predominio político. En muchas ocasiones se apoyaban en políticos de la región, como son los diputados, que facilitaban el registro de los candidatos en la Cámara de Diputados; inclusive mantenían contactos con políticos del Gobierno de Cuernavaca. Estos contactos le permitían a Unión Central un cierto margen, aún mayor, de movimiento en el pueblo ante las intervenciones gubernamentales del estado; y ante las posibles disputas políticas que esporádicamente surgían por parte de otro grupo, el grupo de los "treinta". Este grupo de los "treinta", se dice, era de los "pobres". (1)

A medida que el tiempo pasaba las luchas entre los cuasi-grupos aumentaban al igual que la intervención del gobierno. Es así que, el cuasi-grupo de los "treinta" empezó también a buscar apoyos externos. Para 1937, fecha que se marca como la primera intervención y apoyo en la presidencia municipal de un grupo ajeno a la Unión Central, el grupo "popular", posteriormente el de los "treinta". En esa ocasión este nuevo grupo tuvo el apoyo de Jesús Castillo López, quien posteriormente fue Gobernador del Estado de Morelos (1942-1946). Sin embargo, la política se puede decir, la dirigía como ya se mencionó la Unión Central, pues entre 1932-1960, once de las 16 elecciones para presidente municipal las ganó la Unión Central y las otras cinco el grupo de los "treinta" (ver listas de presidentes municipales.)

- (1) Más que grupos se tendría que hablar de cuasi-grupos que son"...se centran en torno a un ego en la medida en que su misma existencia depende de una persona concreta como foco organizador central; ...las acciones de un miembro cualquiera solamente son importantes en cuanto que son interacciones entre él y el ego o el intermediario de ego." Adelantándonos ya algunos conceptos. (Mayer:1980:109).

La intervención del gobierno se deja sentir para 1955-1957, el Gobernador López Nava designa como Presidente Municipal a una mujer, para ser consecuente con la apertura del voto y participación política y social de la mujer. Esta mujer fue Gloria Peña Benítez, era hija del líder del grupo La Unión. Ella era maestra, al igual que sus hermanas y padre. Con lo que ayuda a corroborar dos cuestiones: 1) el apoyo del Gobierno era y seguirá siendo por un tiempo más a éste grupo; 2) las características de la mayoría de los miembros de éste grupo, lo hacían un grupo con capacidad de decidir y actuar "autónomamente", pues la mayoría de la gente con más educación formal se encuentra ahí al igual que los que tenían mayor poder económico.

Esta intensificación de la participación del gobierno - la menciona Varela (1983) en su tesis doctoral como también Alonso (1984-27. .) al hablar de las elecciones rurales y la participación del PRI-Gobierno en esas elecciones.

Para el caso de Atlatlahucan en 1955 el Gobernador R. - López Nava, impone a una mujer como Presidente Municipal, mató viora en viernes, pues, intervino directa y abiertamente a la designación del Presidente Municipal y, se colocó como vanguardista al darle un lugar importante no sólo a través del voto.

Con lo que respecta a Atlatlahucan la política en esas épocas era, de la siguiente manera:

- 1) Es a partir de 1955 a 1960, que empieza a evidenciarse una clara intromisión del PRI/Gobierno en los pueblos.
- 2) Es a partir de 1960 y a la fecha que el conflicto interno empieza a tomar nuevos rumbos.

El interrumpir la política local hasta 1960, tiene sus razones:

- a) Se da el surgimiento de un nuevo líder, por parte de los "treinta".
- b) Se da un decaimiento del grupo en el poder porque se da una mayor movilidad social interna al incrementarse la producción agrícola del jitomate. Esto trajo como consecuencia el brote de nuevos ricos.
- c) La emigración por parte de las familias en el poder.
- d) la muerte en 1967 del último líder de la Unión.

3) El que se hable de la intromisión del PRI/Gobierno en época de elecciones no quiere decir que se encuentren instancias gubernamentales como es el Partido dentro del pueblo. La participación del gobierno del PRI es más bien a través de apoyos externos como: parientes políticos, conocidos como serían los diputados o por decisiones del propio gobierno. En Atlatlahucan, más bien, se les dejó hacer su política, pero en forma restringida. Esto es, al existir prácticamente un sólo grupo quien decidía la política del pueblo, tenían un margen "amplio" para decidir - ellos mismos el siguiente Presidente Municipal, claro siempre

y cuando finalmente respetaran y siguieran las reglas establecidas para la candidatura y su final denominación. Es por esto que, se dice que tenían una política en forma restringida.

4) Los dos grupos en el pueblo no tenían una clara afiliación al PRI. Claro que se sabe que están dentro del PRI a través de la Confederación Nacional Campesina y la Liga de las Comunidades Agrarias.

La política de Atlatlahucan era más bien autónoma, que luchaba al interior por intereses de grupo. La política local se llevaba a cabo en ocasiones, a través de facciones o cuasi-grupos que son formas de organización que facilita la contienda política. Independientemente del término que fuera facción o cuasi-grupo era más importante depender de sus redes de relación con el exterior, que el pueblo y los objetivos de cada - - quien. (1)

### 2.3 Característica del Sujeto de Estudio: Comunidad Rural.

Atlatlahucan es una comunidad rural que se encuentra integrada a la vida nacional a través de la comercialización de sus productos agrícolas y a través del consumo de bienes materiales, por conducto de las instituciones gubernamentales que actúan en el pueblo para dar servicios tales como: asistencia médica, educativa, técnica, dotación de ejidos, créditos, venta de productos (CONASUPO), etc. La integración a la vida nacional también se da a través de la diferenciación interna de las comunidades:

"... es posible afirmar que las premisas históricas que marcan las diferentes formas de inserción del campesinado dentro de la estructura agrícola, no solamente son resultado de las formas y grados de penetración del capitalismo al interior del sistema campesino, sino que responden a un proceso de diferenciación social al interior de las comunidades campesinas, marcado por las características que adquirió el reparto de tierras al interior de los ejidos". (Tejera 1984, 61).

Ya Lenin hablaba de la diferenciación interna, diciendo que en el campo ruso no existía una homogeneidad campesina, sino que ya en ellas, existía la penetración capitalista. Demostró la formación y ampliación sucesiva del mercado interno, y por otro, mostró el lugar social, los intereses presentes y el futuro concreto de cada una de las nuevas capas de la población rural. La diferenciación interna del campesinado, no la ve como una simple "desnivelación" de bienes, sino como un salto cualitativo a cualquier situación de desnivel interior, como producto del desarrollo de las contradicciones internas de la eco-

(1) facción, grupos en equivalencia constitutiva surgidos a partir del conflicto.



nomía mercantil capitalista. El punto de partida esta en la supeditación del campesinado al mercado, lo que inclina a las relaciones sociales y económicas del campesinado. Estan presentes en el conjunto de la contradicción propia del régimen capitalista. La comunidad esta sujeta a la acción de todas esas contradicciones cuyo resultado. Lenin llama "diferenciación", La base de la formación del mercado interno de la producción capitalista es el proceso de disgregación de los pequeños agricultores en patrones y obreros agrícolas (Crespo/Fey:1980, 290).

La diferenciación que Lenin observa no es reciente, - por el contrario ha estado desde épocas anteriores al desarrollo capitalista.

"Los estudios de Pedro Carrasco demuestran claramente que la comunidad prehispánica no era una estructura igualitaria, sino que, por el contrario, estaba determinada por una marcada diferenciación interna, en la que el sector oficiaba de intermediario entre el conjunto de los tributarios y la nobleza y el poder central, se fue enriqueciendo paulatinamente y separándose socialmente de los otros miembros que no gozaban de igual situación, la diferenciación llegaba incluso hasta los sectores más inferiores de los mecehuales" (Crespo/Fey: 1980, 299.).

La idea de la diferenciación social se ve cada vez más clara al estudiar la organización administrativa de la colonia, donde también se fomentaba la diferenciación interna:

"Es muy importante recalcar que la parcela de cultivo era de usufructo individual y no colectivo ya desde la época prehispánica, lo que planteaba de por sí la posibilidad de una acumulación diferenciada entre los campesinos, y que cada vez más se fue acentuando la misma modalidad para las tierras con títulos comunales, ya sea por vía de arrendamiento o los Ayuntamientos o por apropiación directa" (Crespo: 1980, 301).

En la actualidad las comunidades campesinas se encuentran integradas al sistema capitalista en formas desiguales, esto es, existen formas diferentes de integrarse (de insertarse a la estructura capitalista y,

"...responde a la posesión diferencial de medios de producción; extensión y fertilidad de las tierras que cada campesino labora, la posibilidad de obtener o arrendar animales de tracción para efectuar los cultivos, etc. De esta manera las relaciones internas, así como las relaciones externas, marcan los procesos que determinarán las posibilidades de subsistencia o destrucción y proletarización de los campesinos de la región". (Tejera 1984-61,63).

Lo que hasta aquí se ha dicho indica prácticamente el caso de Atlatlahucan, además existe como particular de las comunidades la producción agrícola y de bienes en dos sentidos: una hacia el núcleo familiar y la otra hacia el mercado capitalista. Esta diferenciación permite observar a Atlatlahucan en sus dos expresiones económicas que la limitan y subordinan.

"El campesino puede definirse como un cultivador rural caracterizado por una orientación dual hacia el mercado y hacia su familia, y también por su posición de subordinación en el orden jerárquico económico y político. Esto permite que aquellos que se encuentran en posiciones superiores se apropien de sus excedentes de un modo no proporcional a los servicios que pueden prestarles. En esta perspectiva, el objeto principal del campesino sería, no la acumulación, sino la subsistencia y el relativo status social que puede obtener dentro de un pequeño marco de relaciones sociales". (Gimenez "Elementos de la interpretación" P.9).

Bartra R. nos dice que estas relaciones en el sector rural se explican a través de la existencia de esos sistemas de producción, los cuales se hallan incrustados;

"Estos modos de producción no tienen existencia autónoma en el agro mexicano sino que juntos constituyen una sola estructura o formación socioeconómica agraria"(Gimenez:b.9).

Sergio de la Peña nos habla de una cierta "refuncionalización" de las organizaciones sociales campesina, para formar parte del mercado capitalista, a través de la disolución de las formas de organización, estas son destruidas; son desalojados de sus tierras; separados de los productos directos de sus medios, para formar parte de la producción empresarial, se convierte de alguna manera en asalariados, comuneros, etc., quienes dependen del mercado capitalista y de las decisiones del gobierno, ya que el campesino no es el propietario directo, es decir, no el propietario legal de las tierras que trabaja. (Bartra:1977,54).

El trabajo campesino no sólo se halla determinado por el tipo de mercado y de las disposiciones gubernamentales, sino que también por las limitaciones climatológicas.

#### 2.4 E j i d o .

"... el acto jurídico que da origen al ejido -es decir, el Artículo 27 constitucional- establece dos tipos de derechos individuales para personas físicas (pequeña propiedad) y los derechos colectivos para personas morales genéricamente conocidas como pueblos. Con esta distinción se funda jurídicamente el carácter tutelar de la relación del Estado con los "pueblos", al establecerse un tipo de propiedad, al margen de las relaciones mercantiles, que suje

ta a sus propietarios (comuneros y ejidatarios) a una amplia gama de atribuciones discrecionales que como facultad exclusiva se adjudica el Estado; tanto en la Constitución como en la Ley Federal de Reforma Agraria" (Gordillo.1982.75).

Mediante esta vía jurídica el ejidatario puede detentar el uso de la tierra, pero, la capacidad jurídica se le otorga al núcleo de la población. Sin embargo, la capacidad de decidir el uso económico de la tierra sólo es atributo del Estado. El Ejido se constituye como la forma de organizar básicamente al campesinado, que permite expresar un espacio económico, jurídico-político e ideológico. El ejido

"...es un aparato de representación directa del campesinado con tierra, por otro lado de autogobierno de las masas campesinas. Pero por otro lado, en la medida en que se convierte en eje de la dominación estatal en el campo, funciona como un aparato de Estado" (Gordillo.1982.74-75).

Esto es, los ejidatarios están sujetos a las disposiciones y programas gubernamentales para disponer el uso y tipo de producto que se va a cultivar. El ejido al igual que el municipio, queda supeditado a instancias institucionales que lo limitan, le asignan derechos y obligaciones a través de la Ley Federal de Reforma Agraria. Depende de la SARH, de los Bancos para obtener créditos (Banco Nacional de Crédito Rural entre otros), de la Aseguradora Nacional Agrícola Ganadera y del Mercado, para poder producir, vivir y vender.

El ejido podrá consolidar su predominio político así como también controlar su proceso productivo en la medida en que exista buena calidad de la tierra, agua, acceso a créditos, una comercialización eficaz, en fin, que las condiciones concretas del ejido permitan luchar por sus propias reivindicaciones sociales. También en la medida en que el ejido se pueda enfrentar a otras instancias hegemónicas:

"... la iglesia, la burguesía, terratenientes y el propio movimiento campesino va a determinar el propio predominio de ejido como aparato de Estado" (Gordillo.1982.75).

En lo particular, es necesario situar y conocer el ejido de Atlatlahucan para poder saber, por un lado, el grado de integración que éste tenga en la estructura agraria a la cual pertenece y, por otro lado, conocer su capacidad productiva, en tanto su unidad de producción (familiar, comercial); la extensión y calidad de las tierras; el tipo de maquinaria agrícola con que cuentan; la fuerza de trabajo, el sistema hidráulico, tipo de productos agrícolas y la comercialización.

El pueblo de Atlatlahucan pide su dotación ejidal en Julio de 1921 y se le otorga dotación provisional el 22 de abril de 1922 por el Gobierno provisional de la República. La dotación final fué hasta el 22 de abril de 1927 por resolución presidencial siendo Presidente Plutarco Elías Calles. Se le asignó una dotación mayor a la que sus títulos del siglo XVI marcaban (2035 H. 8 aras). Se los dotó con una superficie total de 1847 has. Atlatlahucan sin embargo, contaba y cuenta con más tierra a través de la propiedad privada.

Las tierras afectadas para la dotación fueron:			
Hacienda San Carlos	462 has.	dueño:	Tomás de la Torre.
Hacienda Casasano (El Chivatito).	212 "	"	Francisco Vélez
Hacienda San Diego Huixtla (Rancho Tepantongo)	700 "	"	Maurilio Fabre.
Hacienda Coahuixtla (La Morena y Jagueycillo)	229 "	"	Joaquín J. Argoz
Hacienda Xalpa	42 "	"	Jaime Verastegui
Rancho Santa Cruz	117 "	"	Eduardo Idrac
Rancho El Jaral	27 "	"	Adelaido Vargas.
TOTAL:	1847 has.		

Para 1927 existían 337 individuos capacitados para obtener tierra. Según los papeles ejidales se pretendía dar a cada individuo 10 has. Sin embargo, esa estimación no es real, ya que les toca como 5.48 has. a cada ejidatario. En la actualidad hay 419 ejidatarios, lo que reduce el número de hectáreas por ejidatario a 4.4 has. de las 1847 has. que recibieron según los papeles ejidales.

De estas 1847 has., 943.9 has. eran tierras de temporal y 903.1 has. eran de bosque y pastizales. En la actualidad los técnicos de la asistencia agrícola por parte de la SARH informaron que hay 1575 has. cultivables y 115 has. de bosque en poder de pequeños propietarios con un total de 114 propietarios. De la tierra cultivable 400 has. son tierras con piedras y otras se encuentran en pendientes, lo que dificulta la siembra por los deslaves a los que se ve envuelta la tierra por las lluvias. (1)

En la actualidad el ejido cuenta con ganado y aves en pequeña proporción, sólo algunos "ricos tienen ganado para comerciar. Existe ganado vacuno, caprino, porcino, equino y aves de corral. El Municipio produce, en una proporción pequeña: cebolla; chile; pepino; limón agrio; plátano, sandía y cacahuate. En mayor proporción maíz, jitomate, frijol y tomate.

(1) Asistencia Técnica Agrícola.

"En efecto, el trabajo del campesino se halla cercado por un férreo círculo de limitaciones naturales que amenazan su proyecto fundamental: arrancar de la tierra lo necesario para la subsistencia familiar. Su trabajo físico, apenas auxiliado por una tecnología rudimentaria y arcaica, puede cubrir sólo territorios reducidos y volúmenes de pequeña magnitud; las tierras se encuentran frecuentemente agotadas y por lo tanto, no pueden explotarse en forma continuada, el agua es poca y las lluvias se encuentran en un espacio de tiempo que generalmente se reduce a cuatro meses; por lo tanto, "todo el trabajo debe concentrarse en un período muy corto, cuando hay lluvia..." (Gimenez b, 11).

Tales características son aplicables no sólo a Atlatlahucán, sino también, a los otros municipios de los Altos. Como se ve el campesino es uno de los sectores valga la expresión más "amolados" desde cualquier punto que se le mire:

"Cualesquiera que sean los indicadores que se empleen... en el agro mexicano hay una masa campesina miserable, de comuneros, de ejidatarios y pequeños propietarios que literalmente viven en condiciones de subsistencia -aún de infra-subsistencia, y cuyas explotaciones, jurídicamente distintas, tienen en común lo siguiente: Son predios generalmente minúsculos, dispersos en grandes extensiones irregulares y aún sujetos a fuertes pendientes que vuelven imposible el cultivo..." (Gimenez; a, c.10).

2.4i: La producción agrícola de la Cabecera Municipal  
para 1982 - 1983 fue:

---

(Asistencia Técnica Agrícola)

	1982	1983
Maíz	965 Has.	767 Has.
Jitomate	957 "	751 "
maíz-frijol	145 "	228 "
Tomate	268 "	408 "
Cacahuate	35 "	147 "
Pepino	63 "	-o-
Cempasuchil	15 "	50 "
	<hr/> 2388 Has.	<hr/> 2499 Has.

La información que proporcionó la Asistencia Técnica Agrícola puede o no estar equivocada, sin embargo, se cree, da una idea de cómo es la producción y tipo de cultivo. Así también muestra el cambio en el número de tierras cultivadas para cada producto. Esto es, aumentó la producción de cacahuate y tomate considerablemente y disminuyó la producción de maíz y jitomate. Estos cambios tienen sus explicaciones: A partir de mediados de 1982 cuando el Gobernador Lauro Ortega nombró a Atlatlahucan, Municipio Piloto, mediante el desarrollo de programas para este efecto. Estos programas para fines de 1982, estaban prácticamente sin terminarse (1) pero

(1) En el apartado 5 se vera detallado. \_\_\_\_\_  
y ver anexo No. 9



## 3. Jornalero:

Este vende su fuerza de trabajo por un salario que fluctúa según la temporada. Si ésta es buena puede llegar a ganar \$1,500 diarios, que representan \$42,000.00 al mes, que para 1982, era más del salario mínimo regional.

Esto sugiere que el jitomate es un producto muy delicado y su producción requiere de mucho trabajo e inversión monetaria, ya que se necesita además la compra de medicina para plaga y se tiene que fumigar. Por esto el productor de jitomate se ve siempre supeditado al clima y a sus alcances económicos.

Como ya se mencionó el ejido es básicamente de temporal y una buena parte de sus tierras son pendiente y pedregosas. Pero sin embargo, se siembra y se produce. Los productos agrícolas son de autoconsumo como el maíz y comercial como el jitomate, esto induce a su introducción al ejido al mercado capitalista, a través del cultivo del jitomate, pero que, dadas las características de éste producto su riesgo y costo, que es alto, que necesariamente (casi siempre) se pida prestado para volver a sembrar y pagar las deudas contraídas, ya que saben que "en las buenas cosechas se recuperan".

A pesar de ser una zona temporalera, la producción agrícola se considera buena. El jitomate y el tomate se dan bastante bien pues tienen la lluvia suficiente y el suelo se dice es bueno. No sin olvidar de que existen tierras pedregosas y pendientes que, de entrada ocasionan ya una diferenciación social según el tipo de parcela que a cada quien le toca.

## 2.4ii. Créditos.

Los campesinos no dejan de sembrar jitomate porque siempre esperan la buena cosecha que de la noche a la mañana los hace ricos y, porque los créditos agrícolas ya sean sólo para el maíz o para ambos no dejan de existir. Los créditos continúan "porque la propia tierra es garantía y buena su producción".

Los campesinos Atlatlahuquenses se dirigen para obtener el crédito agrícola al Banco Rural y otros bancos con operación mixta. Lo solicitan como asociaciones agrícolas para ser sujetos de crédito a través del mismo ejido y en forma individual. Para no variar en las divisiones y los conflictos, existen hoy dos asociaciones agrícolas que tienen su correspondencia en los grupos político-religiosos. La Asociación Ignacio Zaragoza con 85 has. y 43 miembros progresistas, y la Asociación Benito Juárez con 32 has. y 12 miembros tradicionalistas.

Sin embargo, en 1983 estuvieron a punto de no conseguir créditos a pesar de que sus tierras, se dice, son buenas. Las razones que se dieron para casi no dar el crédito tuvieron a los ejidatarios en la cuerda floja por un momento, ya que implicaban poca seriedad y corrupción: algunos agricultores no pagan el crédito; otros pagan, pero al Inspector de la Aseguradora, para que declare el cultivo como siniestro. Según se dijo, Atlatlahucan tenía varios años endeudado y que habían llegado a su límite. Las posibilidades por las cuales volvieron a tener cartera crediticia pueden ser varias:

- 1) El que no tenga la posibilidad de obtener dinero a través del crédito ocasiona varios problemas de liquidez para el campesino. Su poder adquisitivo es nulo ya que tomando en cuenta que sólo se siembra una vez al año. Esta situación provoca serios problemas sociales al contribuir al empobrecimiento de los ejidatarios. Por lo que posiblemente se les vuelve a dar crédito pero, cada vez, más supeditados a las decisiones externas.
- 2) Aquí hay dos posibilidades: a) el que no se les de el crédito, entorpece las acciones e intereses del gobernador en el pueblo al haberlo declarado "municipio piloto". Ya que el interés del Gobernador era mejorar el pueblo, sacarlo del atraso, debido al pleito interno. Necesitaba que la gente trabajara y sembrara en función de los nuevos planes. Y; b) a causa, justamente del conflicto, se veían "entorpecidas" las acciones gubernamentales y, como una forma indirecta, se amenazaba con la suspensión del crédito. Dejó nuevamente al pueblo en manos del gobierno al "facilitar", al "ayudar" la entrada al crédito. Atlatlahucan queda una vez más dentro de las disposiciones y mecanismos de control del gobierno, cediendo cada vez más su limitada autonomía.

#### 2.4iii. L a c o m e r c i a l i z a c i ó n .

Al entrar al mercado comercial, el ejido se ve envuelto por intermediarios, acaparadores, coyotes y además supeditados al precio del cultivo, formas distintas de producción y vender que igual, lo limitan y determinan.

La producción del jitomate y su comercialización se da en formas variadas. Hay aquellas que no arriesgan cultivando, sólo rentan la tierra para sembrar jitomate, por lo que el ejidatario o pequeño agricultor (1), reciben la cantidad negociada y, ni pierde dinero ni tiempo sembrando y cuidando el cultivo. Los que rentan pueden ser del mismo pueblo y otros son productores agrícolas a gran escala que rentan tierra en diferentes partes de la República. Otra forma de comerciar, es el de la venta de la hortaliza aún sin cortar o en ocasiones sin haber

(1) Una combinación a veces de ejidatario y pequeño propietario o solo pequeño propietario, el cual renta.



terminado su completo desarrollo. Quienes compran son generalmente intermediarios. Con la Central de Abasto se dejó sombría posibilidad de que el propio productor pudiera llegar a vender su producto. Pero la realidad indica que sigue siendo el intermediario el favorecido.

El jitomate, el cacahuate y el tomate se sigue vendiendo al intermediario, esto, por varias razones. Una, el intermediario llega al pueblo a comprar a pie de cosecha, proporciona generalmente las cajas de empaque y el camión para transportar el producto. Dos, los bodegueros de la Central de Abastos acaparan la producción desde antes de la siembra o cosecha. Uno que otro bodeguero es del pueblo. Tres, si el ejidatario o agricultor tiene su propio camión o camioneta puede, entonces - comercializar su producto directamente, lo hace en la ciudad de Cuautla y en el Distrito Federal, en la Central de Abastos principalmente, pero tiene que pagar a los coyotes que cínicamente se encuentran a lo largo de la carretera Chalco-Cuautla. Por esta última razón, los productores prefieren vender en el mismo pueblo, sabiendo sin embargo, que el precio al que venden a veces es bastante más bajo.

En el pueblo se construyó una empacadora de jitomate que no funciona. En parte, por falta de cajas de empaque, por lo que se propuso al Gobierno pusiera una fábrica en el pueblo para hacer las cajas; y en parte, por la división en el pueblo, y a que la gente esta acostumbrada a trabajar en forma individual. Esta empacadora, según se informó, se hizo para organizar a los ejidatarios a través de la Unión Nacional de Producción de Horticultura que, tenía como función eliminar el coyotaje y regularizar la venta de los productos hacia la frontera, por lo que se pudo observar, no se ha eliminado el coyotaje y tampoco trabajan en forma organizada.

La producción agrícola es por una parte, una producción familiar o individual más que colectiva, debido principalmente a la forma de tenencia de la tierra, cada individuo tiene su parcela y la cultiva para sí y, la comercializa casi siempre es en forma individual. Además, que el conflicto no permite un trabajo comunitario, sólo a través de los grupos.

## 2.5 Estratificación Social. (Ver listas)

La introducción del cultivo comercial trajo dinero, migración temporal y permanente, nuevos comercios y nuevas expectativas.

Ya he mencionado que la introducción del cultivo del jitomate permitió una mayor diferenciación social al interior del pueblo, lo que generó cambios en la expresión política interna. Las expectativas de vida cambiaron, lo que obstaculizó que se permaneciera estático el juego político. Los ricos del pueblo empezaron a tener competencia en lo económico y en lo político.

Aunado a esto, a la instrucción escolar, además muchos de ellos migraron al Distrito Federal y a Yautepec, principalmente.

Para proponer una sectorización social en el pueblo se hace necesario tomar en cuenta el grado de instrucción escolar y expectativas de vida. Posteriormente se hará una relación entre el estrato social y la pertenencia a las facciones en conflicto:

La década de los 60's es la década ideológica del "progreso" y del "desarrollo" que a través del incremento educativo genera la posibilidad de mayor movilidad social. La instrucción primaria gratuita y obligatoria también se había instalado en Atlatlahucan. Además abrió la posibilidad para un mayor número de gentes, la profesión de maestro, se volvió una alternativa de vida. En Atlatlahucan coinciden los ricos y líderes de antes, con ser los primeros maestros y directores de escuelas. Esto trae una doble jugada de dominación hacia el pueblo. Los hijos de estos ricos, en un buen porcentaje, siguieron la profesión de maestros, que en nuestros días sigue jugando un papel importante. Para los hijos de esas generaciones de maestros les toca ahora ser los primeros profesionistas del pueblo. Aún cuando el número de profesionistas todavía es bastante bajo, hasta la fecha es una buena expectativa de vida ser maestro, ya que esta profesión representa una estabilidad económica sin haber invertido económicamente mucho. Al lograr adquirir una plaza de maestro, automáticamente se piensa queda asegurada su vida presente y futura, ya que se percibe un salario fijo, que a diferencia del trabajo agrícola no depende de factores externos para que el campesino pueda volver a ver su dinero invertido y algo de ganancia. Ser maestro representa también gozar de un status social diferente. En ocasiones es a través del maestro que se expresa el sentir de la comunidad, es él quien da información y ayuda a elaborar resoluciones y diligencias hacia afuera de la comunidad. En ocasiones, sin embargo, sólo se moviliza para generar intereses personales. Es pues, por estas razones que es una profesión que permite un nuevo desarrollo productivo y de liderazgo en los pueblos. En Atlatlahucan fue un maestro el líder de la Unión Central y algunas de sus hijas maestras han jugado un papel importante en el conflicto actual.

Por desgracia, estas expectativas de vida se han visto frustradas a partir de la década de los setentas, hasta nuestros días. Esto es debido a la imposibilidad de absorber al número de maestros egresados de las normales en la institución educativa (SEP), ya que no son suficientes las plazas de maestros en proporción al número total de egresados (1). Atlatlahucan no ha sido la excepción al problema, también tienen maestros desempleados y también a los maestros que han inten-

(1) Nota bibliográfica (Arriaga: 1981, 19-27)

tado dirigir ideológicamente al pueblo desde las aulas y fuera de ellas. Los maestros han participado en el conflicto -- incidiendo en el pensamiento de los niños, dentro de las escuelas, participando como miembros activos en el conflicto. Debido a sus intervenciones en los quehaceres del pueblo, se ha corrido a maestros del pueblo. El primero fue entre 1961 y -- 1963 y otro entre 1970-1973. Coincidentalmente los maestros que han sido corridos pertenecen en su mayoría al grupo de los ricos de antes. La primera ocasión fueron corridos por el nuevo líder de los 30 y la segunda vez por "la mayoría" es decir, los tradicionalistas.

La primera ocasión, se corrieron principalmente al que hasta entonces había sido el Líder de la Unión Central, el -- Maestro Agustín Peña Arenales quien, era pariente de los "ricos" del pueblo desde antes de 1920, los Arenales Madariaga. Fueron corridas también una de sus hijas Gorgonia Peña Benítez y el Maestro Rodrigo, esposo de otra maestra, la Maestra Esperanza que, en la actualidad es dueña de la tienda más importante del pueblo y, es progresista. Con la salida de estos maestros y principalmente de Agustín Peña, Porfirio Villalva, el líder de los "treinta" se perfilaba abiertamente con el nuevo líder del pueblo.

La segunda ocasión, se corrieron varios maestros incluyendo a la Maestra Gloria, quien para 1982 se perfilaba como líder de los progresistas y, había sido Presidente Municipal. Esta segunda ocasión fueron corridos por el nuevo Líder, ahora ya llamados tradicionalistas. Este líder era Elena Villanueva que para ese trienio era Regidora del Ayuntamiento. (1973-1976)

Los maestros han formado un nuevo estrato social en el pueblo. Oscar Lewis nos dice para el caso de Tepoztlán, que los maestros son como un "...índice de desarrollo de una clase media". Roberto Varela parece asentir también a esta proposición para el caso de Tlayacapan. (Varela 1983:59). Y; se pien a que para Atlatlahucan es lo mismo.

Se distinguieron cuatro grupos sociales que se les llaman A, B, C, D.

GRUPO A: Son los de más posibilidades económicas: tienen pequeña propiedad para cultivar y para fincar. Se suele decir que en un rancho de 8 a 10 has. para arriba. Poseen algunos tierras en otros estados y pueden llegar a tener bodega en la Central de Abastos. Algunos tienen ganado para vender leche o -- carne. En su mayoría tienen tierras ejidales. Poseen varias casas, tienen camiones, camionetas y/o coches. Sus hijos logran diferentes grados de escolaridad: mínima primaria, técnicos, máxima profesionistas. Los padres quizá tengan la primaria.

GRUPO B: Tienen menos hectáreas en propiedad privada, son básicamente ejidatarios con casas propias y tierras para fincar. Algunos tienen ganado pero en menor proporción que los de A. Tienen camioneta o coche que les facilita la comercialización de sus productos. Aquí hay comerciantes, trabajadores públicos, muchos maestros. Sus hijos tienen grados de escolaridad: mínima secundaria, maestros en su mayoría y el mayor número de profesionistas. Los padres en general secundaria y un número alto de maestros.

GRUPO C: Tienen poca propiedad privada de una o cuatro quizá, son ejidatarios algunos. No todos tienen casa propia. Tienen entre dos o tres vacas para consumo propio. Algunos son comerciantes en menor escala que los de B. Los que no tienen poca tierra propia y no ejidal suele rentar más tierra o viven de rentar tierras para poder trabajar y vivir. Sus hijos tienen grados de escolaridad, algunos grado de primaria, pocos maestros, carreras técnicas.

GRUPO D: No tienen tierras propias ni ejido, ni ganado. La mayoría renta las casas, trabajan como jornaleros o fuera del pueblo o en alguna otra actividad como policia. En su mayoría es gente de fuera que llegó para las cosechas de jitomate y se quedó en el pueblo. Sus hijos llegan a grados diferentes de educación: quizá algunos años de primaria, los padres quizá ni la primaria. Además en época de cosecha del jitomate se agregan los oaxacos a la estratificación social del pueblo, quedando los oaxacos como los más pobres y desprotegidos.

El Grupo A, el de los ricos del pueblo, en la actualidad no es el de mayor grado de escolaridad, debido principalmente a la movilidad social que ocurrió en las buenas cosechas de jitomate y diversificación de empleos. Este grupo coincide con tener una mayor pertenencia a la facción tradicionalista. El Grupo B, los llamados pequeños agricultores pues son ellos los que logran una producción agrícola que les permite un excedente para comercializar que les permite ahorrar e invertir en educación para los hijos. Este grupo pertenece más al grupo de los Progresistas que a los Tradicionalistas. Se acercan más a los técnicos agrícolas, pertenecen a la Asociación Ignacio Zaragoza y forman parte del grupo que se unió para hacer la empacadora de jitomate. Los miembros de este grupo en general tienen mayor instrucción escolar. Lo que los va diferenciando de los de A., pues en A más que maestros son agricultores a gran escala. (ver cuadro. -).

Los grados de escolaridad sirven más con indicadores del grupo al que pertenecen y a las distintas expectativas que tienen. Se insistirá un poco más sobre los "ricos" de antes, ya que se piensa que hay una clara relación entre los líderes y familiares de la Unión Central con los progresistas; por lo menos con lo que respecta a la clique del grupo. Resultó evidente a lo largo del trabajo de campo la diferencia entre lí-

deres y la cliques de ambos grupos. Esta diferencia se recalco más en los grados de instrucción escolar y las expectativas de vida. Los progresistas que también se ha dicho, son la gran mayoría de pequeños agricultores coinciden en ser los defensores del "desarrollo" y "progreso" del pueblo aparte de generar diversidad de trabajos, como ser maestros o instar a una mayor productividad agrícola a través de la organización colectiva y el acercamiento y asesoramiento por parte de la Asistencia Técnica Agrícola. Así también instar al gobierno a dar mejores servicios al pueblo. Ellos, desde antes del conflicto promovieron y fueron los primeros en colaborar con la educación primaria del pueblo. Ellos eran los promotores del progreso, las primeras tiendas de abarrotes en el pueblo también fueron puestas por familias de la Unión Central. El actual grupo progresista es una mezcla entre las ideas del "progreso" y una frustración ante las pocas alternativas reales de vida, ahora, no solamente defienden su predominio político, que les proporciona además fuentes económicas y sociales, sino también el descontento social atrás de una conciencia colectiva dada a través de la iglesia. Formas nuevas que forzosamente necesitan individuos con un grado de instrucción mínima. Requiere de individuos que puedan tomar las riendas del pueblo a partir de una nueva vía, la educativa. Pues como diferencia de otro grupo y crítica que los progresistas hacen. Los tradicionalistas o mejor dicho "los burros" no pueden dirigir bien porque no entienden, ni leen. Además no quieren el progreso del pueblo, quieren que siga como hasta ahora ha estado.

Como punto importante y un poco velado, está que ambos grupos en sus inicios y a nivel de líderes se puede ver claramente el estrato social al que pertenecen. El que los tradicionalistas no hayan tenido instrucción primaria, habla que eran en su mayoría del sector social más afectado y que por lo tanto, no era factible el estudiar. Ahora bien, al tomar la Presidencia Municipal los tradicionalistas en repetidas ocasiones sugieren un cambio en las estructuras políticas y sociales donde el que manda es el "burro" y no el "progresista". Esto se puede entender más o menos bien hasta cierto punto, a lo largo del conflicto, pues cada vez quedan mezcladas las distintas clases sociales en los grupos. El punto interesante, insistimos es la instrucción escolar. Esto, debido principalmente a que, la mayoría de los maestros se encuentran en la facción Progresista. Prácticamente todos los maestros que fueron, si no los primeros maestros, los que le siguieron son progresistas.

Estos maestros en un buen porcentaje son hijos o parientes de los primeros maestros del pueblo y ricos del pueblo. Además el mayor número de jóvenes maestros se encuentran igual en esta facción. No sin dejar de haber maestros o estudiantes normalistas en la facción tradicionalista aunque en menor número. Los jóvenes maestros o estudiantes tradicionalistas cam--

bian su forma de pensar y ver las cosas y, en la mayoría de los casos no participan en el conflicto religioso.

También sucede que hay gente A. gente que. económicamente ésta ubicada en otro estrato social pero que educativamente no corresponde al mismo. Por lo que se sugiere que, a menor grado de instrucción escolar se pertenece a los tradicionalistas (1).

Por el momento concluiremos diciendo que, el campesino en Atlatlahucan se encuentra orientado, subordinado al mercado capitalista, al tipo de tierra, facilidades de crédito, riego, etc. y a las políticas gubernamentales. Depende de las decisiones y programas que se deciden instrumentar en los ejidos. Ahora bien, Atlatlahucan se encuentra también subordinada a la institución eclesiástica en varias formas: en cuanto refuerza la subordinación del campesinado a la sociedad y en cuanto institución que dicta disposiciones que deben ser cumplidas por sus feligreses.

## 2.6 Religión.

Por el momento no se hará una distinción entre religión oficial y popular, ya que, ambas, como sistemas simbólicos religiosos presentan varias afinidades. Ambas emiten normas y conductas para la gente y, en cuanto subordinan al individuo frente a seres suprahumanos, no importa bajo cual forma se presenten (santos, Cristo, etc.). Lo que importa es que, el individuo queda supeditado a un orden jerárquico a partir de seres suprahumanos, donde el individuo se encuentra en los eslabones más bajos. Ahora, lo que si interesa es, la función político-social que tengan, sus preceptos ideológicos a partir también de sus representaciones suprahumanas.

"...comprobar si determinadas imágenes se hallan inscritas dentro de un sistema de representaciones que favorecen la resistencia al cambio (imágenes ideológicas) o si por el contrario, se hallan incorporadas a otro sistema de representaciones prospectivas y dinámicas, impulsoras del cambio social (imágenes "utópicas")" (Gimenez a.13).

Por ejemplo, la iglesia católica mexicana ha servido para dominar culturalmente, ha ayudado a la dominación simbólica del pueblo desde la colonia hasta nuestros días:

"En América Latina las culturas indígenas y las campesinas tradicionales han sido las principales víctimas de ... sutiles mecanismos de dominación cultural por vía de la violencia simbólica." (Gimenez:c.12).

La religión oficial ha jugado un papel importante en el control de la producción de significados religiosos como también en el emitir aprobación o sanción hacia actividades sociales. Por lo cual, los dominados, en este caso los campesinos, se viven como inferiores y por lo tanto dispuestos a la sumisión;

(1) Posteriormente se continuará con esta parte.

"El dominado se reconoce así mismo como impuro, pecador, ignorante, inhabil y hasta grosero y maleducado; y se encuentra dispuesto, por eso mismo, a la sumisión y a la delegación de sus atribuciones." (Gimenez: c.11).

La situación de subordinación tanto religiosa como social refuerza la vivencia de inferioridad como destino inexorable.

"Como hemos visto el sistema productivo del campesino implica, en primer lugar, una situación de subordinación y dependencia en su relación con la tierra y con la naturaleza física, que deben reflejarse naturalmente en su conciencia como una situación natural y como un destino inexorable". (Gimenez: b.c. 11).

Es así que, la ideología religiosa, al reforzar una situación de inferioridad, de destino inexorable es que, facilita la intromisión y superioridad de los gobernantes, de los políticos, de los maestros, de los técnicos, de los sacerdotes, etc., quienes se vuelven rápidamente en los detentadores del quehacer del pensar y del poder local de las comunidades. Pues estos -- personajes extralocales e inclusive uno que otro local, son vistos como superiores, dadores de un conocimiento, de medios económicos y sociales e inclusive religiosos distintos a los de ellos. Es pues, más fácil lograr el control y cohesión social a través y gracias a esta sutil forma de convivir y actuar.

Sin embargo, existen posibilidades de contestar, de resistir, de reaccionar hacia los nuevos cambios, hacia las viejas formas y decisiones que se piden u obligan a efectuar las comunidades. En Atlatlahucan, como otros lugares, la población crea sus propios "mecanismos" de resistencia, hacia todo lo que se impone de afuera y desde adentro también, todo aquello que los lesione sus propios intereses o suponga cambios en sus patrones de comportamiento establecidos.

Ahora el que estos mecanismos de resistencia tengan alguna trascendencia dependerá del grado, formas y situaciones reales de la comunidad frente a lo extralocal. Ya que en ocasiones la comunidad no logra mantener su autonomía, sino que sucumbe a todo lo de afuera. En Atlatlahucan, todavía no ha sucedido pero tampoco se puede decir que así como viven es una verdadera autogestión. Es más bien una situación evidente de resistencia, en contra de las imposiciones que vienen desde afuera y desde arriba. Esta resistencia se dió como una defensa de su código simbólico religioso y cultural pero que, cada vez se convierte en un juego de resistencia para lograr objetivos políticos como se verá posteriormente.

#### 2.6.1 Atlatlahucan y la Religión.

Se caracterizará el papel que ha jugado la religión cató-

lica antes y ahora en el pueblo. Atlatlahucan fue hasta fechas muy recientes una comunidad totalmente católica, sin -- embargo, el protestantismo se dejó oír y se instaló. La religión protestante en Atlatlahucan se dice llegó después de que se instalaron los del ILV en Tetelcingo, durante el sexenio de Cárdenas, (comunidad a unos minutos del pueblo). Esta división se encuentra un poco más complicada actualmente, pues los católicos se dividieron y forman dos grupos o, mejor dicho, dos facciones en conflicto que no permite se confronten las dos religiones: católica y protestante, ambas religiones conviven sin molestarse.

Podemos, sin embargo, decir que esta serie de divisiones tienen una de sus causas importantes a la falta o la imposibilidad de crear asociaciones u organizaciones sociales y políticas para expresar su disenter hacia el sistema político que impera.

#### 2.6.1.i. Historia.

El convento/iglesia de San Mateo Atlatlahucan fue -- construido por la orden de los Agustinos, a mediados del Siglo XVI, quienes llegaron a la Nueva España en 1533, nueve años después que los Franciscanos y cinco después de los Dominicos. Los Agustinos llegaron en 1534 a Ocuituco y Totolapan (Morelos), posteriormente fundaron los conventos de Teacapixtla, Zaculapan, en 1554 Tlayacapan y, en 1570 Atlatlahucan, queda un poco vaga pues, algunos dicen fue el primero y para otros fue el último en construirse. Me inclino más -- hacia la primer, pues se tienen noticias que llegaron primero a Ocuituco y Totolapan y que construyeron los primeros entre 1534 - 1536. Además de ser los dos pueblos antes mencionados los más importantes en la zona, de hecho, Atlatlahucan pertenecía a la Delegación de Totolapan, los que se inclinan por esta propuesta, aceptan que, Atlatlahucan arquitectónicamente "...es el que manifiesta un estilo más arcaizante" (López - 186). Los Agustinos para 1602 se dividieron en dos provincias por haber crecido considerablemente el número de conventos. La que incluía a la del Santísimo Nombre de Jesús y la provincia de Michoacán, la de San Nicolás de Tolentino. (López 1976.1-3).

Se dice que los Agustinos se destacaron por su eficacia y rapidez para organizar y evangelizar los pueblos. El principal objetivo para la fundación de los conventos-iglesias era: fundar pueblos, administrar y evangelizar indígenas. Para lo cual se requería congregarse a los indígenas que además les permitía controlarlos fácilmente. Para tales motivos los Agustinos

"... construyeron conjuntos de conventos grandes, fuertes, llenos de esplendor y suntuosidad. Lo que caracterizaba a estos conventos se refiere fundamentalmente a la fachada



principal y su aspecto de fortaleza... Muchas veces construfan grandes iglesias en pueblos pequeños y - decían que el lujo y la solemnidad podría ayudar a atraer a los naturales..." (López 1976. 3-4).

Convirtiéndose entonces el convento-iglesia en el edificio más importante de los pueblos. Los conventos-iglesia -- contaban generalmente con un:

ATRIO: colocado al frente de la iglesia, generalmente de grandes proporciones. Al centro se elevaba una cruz (En Atlatlahucan no) y en las esquinas cuatro capillas llamadas posas. Se conservan dos, una al sureste y otra al suroeste.

IGLESIA: de gran tamaño y de una sola nave sin crucero.

CONVENTO: En Morelos, generalmente se encuentra hacia el Norte. Con porterfa al atrio y a la iglesia. Los claustros generalmente en dos pisos. Este patio también da a una de las puertas laterales de la iglesia. (López.1976; 186-187).

- La construcción del convento-iglesia en Atlatlahucan como de los demás propone una relación im-  
portante en dos sentidos según nos dice Vargas.
- 1) Da un principio de orden para la traza urbana, - esto es, en el pueblo como: las calles, las capi-  
llas, el cementerio, los cuales convergen en el convento-iglesia. Las capillas juegan un papel muy importante ya que, por medio de estas se extiende la influencia del convento. La ubicación de las calles van de norte a sur a partir de las puertas laterales del atrio. Formando ejes a -- partir del mismo atrio que, se extiende hacia las calles donde se levantan una serie de capillas, - esta ubicación de las calles y capillas facilitan los actos procesionales hacia el Convento y hacia las capillas. (López:1976, 186-187).

Las capillas dividen al pueblo en barrios que corren de lado a lado del pueblo de este a oeste en forma paralela. Las procesiones que van del barrio a la iglesia son generalmente celebraciones de los santos de cada barrio.

- 2) La ubicación del convento jerarquiza el centro del pueblo a partir del mismo. "... se logra por la localización del monasterio que esta pensado en un lugar un tanto prominente. Por otra parte el edificio adquiere mucha presencia por su pensatez y - monumentalidad." (López:1976. 187) (Ver Mapa. ).

La presencia de los Agustinos en los Altos de Morelos tuvo como resultado un eficaz sistema de control sobre los indios como también una rápida evan-

gelización. Posteriormente el clero secular también continuó como pieza importante en el mantenimiento en el orden colonial, a partir de 1747, año en que se nombró al clero secular. (López. - 1976. 186).

El clero secular se mantuvo como canalizador del orden social por dos razones principalmente:

- 1) Los curas estaban más en contacto con los indios debido a su trabajo evangelizador que las autoridades civiles.
- 2) La iglesia a través de sus curas mantenía un riguroso control social, ayudado por los propios funcionarios indígenas. (De la Peña 67.).

La iglesia ayudaba a la administración colonial para asegurar su salario y su lugar como ente importante para continuar con el control de los pueblos. Así, los funcionarios indígenas ayudaban al clero para asegurar su lugar y status dentro de la comunidad como también su lugar de indispenables. (De la Peña: 1980.67-74).

La fiesta según nos menciona De la Peña era el momento para expresar las alianzas, las devociones y las protecciones tanto del indígena como del clero, con la administración civil. Además, las fiestas permitían al clero un espacio didáctico para ejemplificar la vida dedicada al servicio del Dios cristiano a través de las imágenes de los santos.

"El esplendor de la fiesta, la ansiedad de la gente por participar en ella, no sólo reflejaba la riqueza, la devoción y la cohesión social de la comunidad; era también una afirmación simbólica de los patrones de cooperación asimétrica entre la colonia en su doble manifestación de burócrata y clérigos y los indígenas." (De la Peña 1980. p.73.).

#### 2.6.1.ii. Capillas y Barrios.

La existencia de los barrios como formas de organizar a los pueblos tiene su origen en la ubicación de las capillas en los pueblos, como ya se ha mencionado. Los barrios eran un mecanismo de control tanto religioso como administrativo. Esto se debía a la asignación de tierras, viviendas, tareas y actividades económicas determinadas a la pertenencia a una subdivisión de casas en el pueblo, que usualmente se determinan por la existencia de capillas que albergan la imagen de un santo. El barrio tomaba el nombre del Santo. (De la Peña 68.).

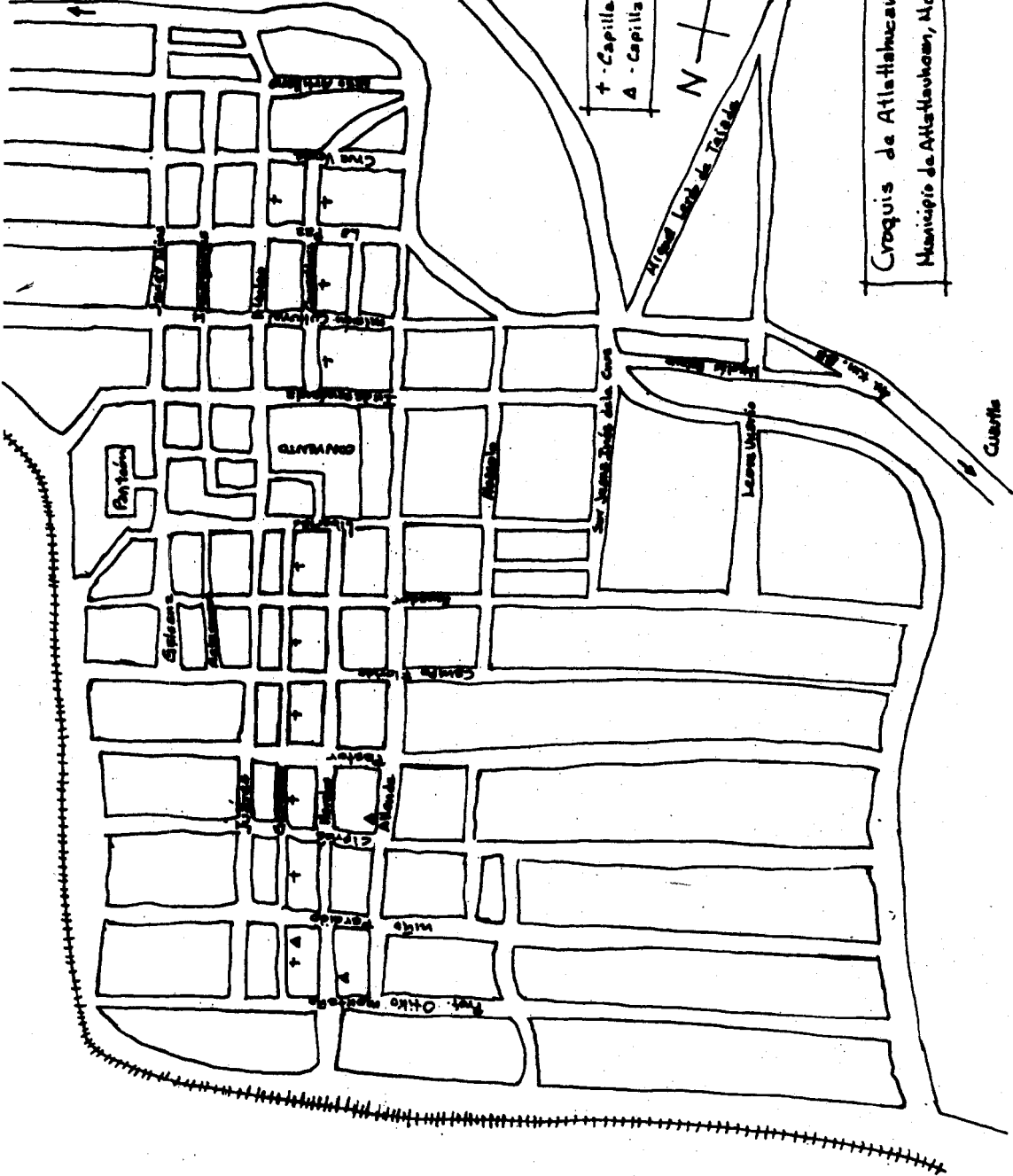
La pertenencia a un barrio era reforzado en dos sentidos:

Tehuacan

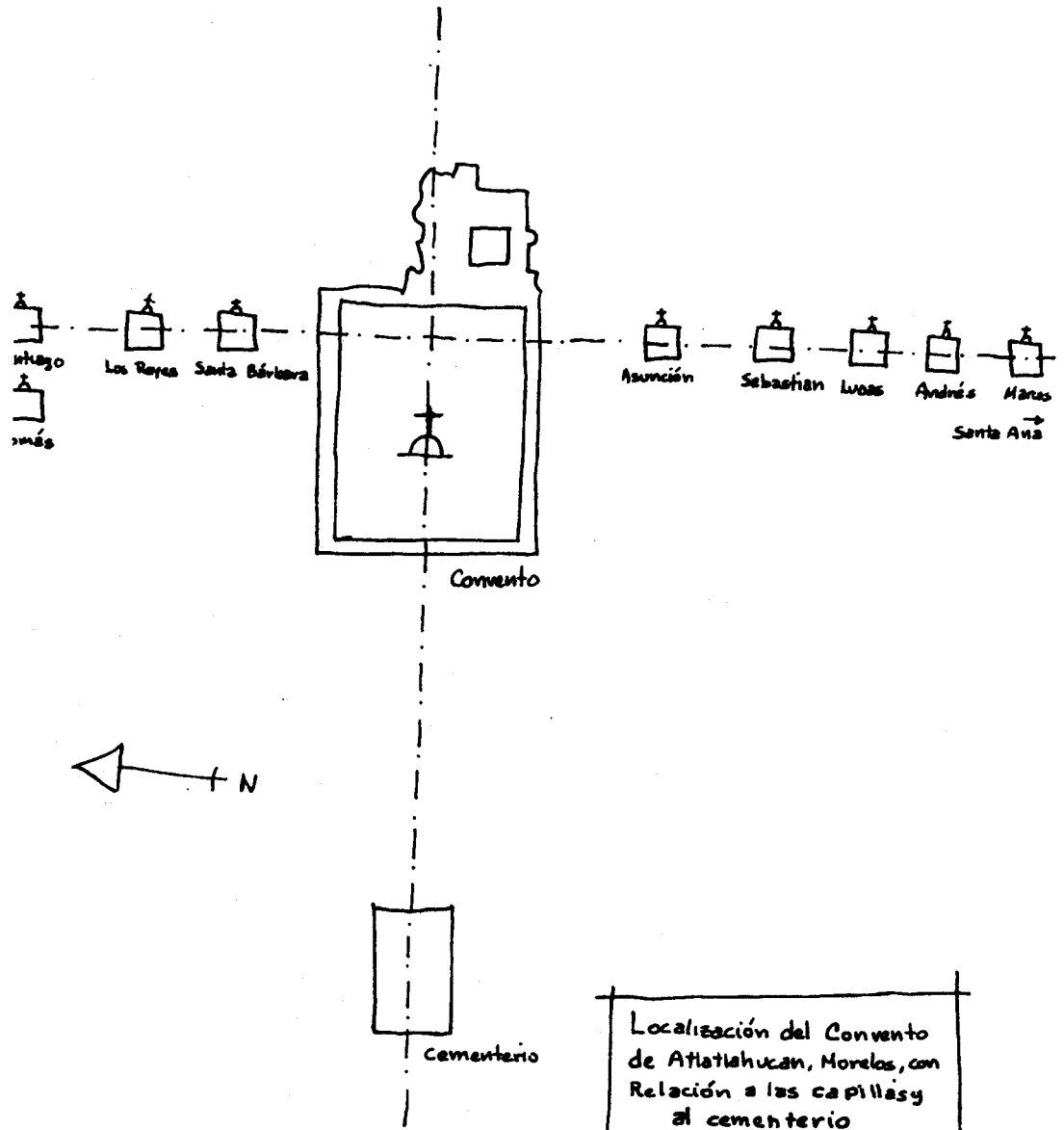
+ Capilla Católica  
A - Capilla Protestante



Croquis de Atlaltlahucan  
Municipio de Atlaltlahucan, Morelos



Cuerpo



- 1) Se debía subordinación a las autoridades civiles de la colonia.
- 2) A través de la celebración de fiestas por barrio se excluía a todo aquel ajeno a esa subdivisión territorial en el pueblo. Propiciaba una cohesión social a nivel de barrio en oposición a todo aquel extraño al barrio (De la Peña 72.).

Posteriormente, el clero al perder sus bienes también perdió su capacidad de incidir y controlar las expresiones religiosas de los pueblos. Así como el de controlar el "barrio", específicamente en Atlatlahucan. Pues en la actualidad, aún cuando, existen muchos pueblos cuya conformación es a través del barrio, la forma de cohesión social paulatinamente va dejando de existir. En Atlatlahucan es notorio ya que, aún cuando algunas capillas han sido abandonadas, las construcciones se encuentran en ruinas, los santos aún se encuentran en la iglesia o en casas particulares y se continúa con las fiestas religiosas para cada Santo en dichos barrios.

Las fiestas religiosas siguen jugando un papel importante en la vida y expresión social del pueblo. Esto, a pesar de estar divididos pues ambos grupos celebran a Santos aun que en número y forma de expresión distintas. Mientras los Tradicionalistas festejan el mayor número de santos posibles, los Progresistas se reducen a tan sólo a el Patrón del Pueblo, la Virgen de Guadalupe, la Semana Santa básicamente.

Al cesar el control directo de la iglesia sobre los pueblos se dejó en mucha más libertad la expresión popular, la cual existe paralela a la oficial, pero que no siempre se le deja ser. Se le reprime, se le sataniza e inclusive, o se le incorpora. Las razones por las que se le dejó a la expresión popular, entre otras son:

- 1) El Clero colonial introdujo o toleró algunas expresiones populares para mantener, cooptar a los feligreses y, paulatinamente ir cambiando sus hábitos religiosos. Esta táctica, sin embargo, ahora es la peculiaridad de la religión católica en América Latina, una expresión pagano-religiosa.
- 2) Muy por el contrario, la religión popular fue ganando lugar en los pueblos al no haber sacerdote de planta en las comunidades. Quedó la celebración religiosa en manos del pueblo, quien invitaba al sacerdote a celebrar las misas. Hay que señalar que Atlatlahucan si contaba con un sacerdote de planta, por el pueblo la parroquia.
- 3) La expresión religiosa era bastante consecuente con la diferenciación social interna. En Atlatlahucan la élite se encontraba un poco más allegada a la --

institución eclesiástica, al sacerdote. En cambio el pueblo, a la expresión popular. Hay que decir que, esta diferenciación social no marcaba serias diferencias en la expresión religiosa. Pues muchos miembros de la élite eran los encargados de los santos, de las mayordomías que, se consideraban celebraciones básicamente populares. Lo que si los diferenciaba en poco más, era la pertenencia a las asociaciones religiosas por parte de la iglesia que, servían para dar instrucción religiosa y organizar y controlar el quehacer y sentir de la gente. Había asociaciones que tenían que ver más con la limpieza de la iglesia que con la organización e instrucción religiosa por lo que los miembros "ricos" pertenecían a las asociaciones de más prestigio. Es decir, tenían una actividad religiosa pero, siempre conservando una relación más cercana al sacerdote que a la expresión popular.

- \* 4) La estructura social del pueblo estaba sustentada, entre otras, a través de la unidad simbólica que se expresaba por medio de los santos, es decir, por medio de las Mayordomías. Que dividían y unificaban a la población por barrios, cada barrio tenía su Santo y recibía el barrio su nombre del Santo. También le daban unidad como comunidad a través -- del Santo Patrono del Pueblo. Entonces había un fuerte sustento, por parte de la organización social en las normas y conductas emitida por la religión - a través como ya se dijo de la organización por barrios.

#### 2.6.1.iii. Actividades Religiosas.

No se pudieron averiguar grandes cosas sobre las actividades religiosas antes del conflicto religioso, pues, todos los sentidos de la comunidad están centrados en las actuales disputas y posiciones. Las mayordomías, los encargados de imágenes y los representantes de imágenes se encuentran en ambos bandos. Se sabe que en la actualidad algunos miembros o familias han cambiado su participación en las tareas antes mencionadas. Otros empezaron a ser mayordomos, representantes, etc. Se sabe también que antes la élite Atlatlahuquense participaba más en la celebración de fiestas y actividades religiosas. En la actualidad una buena parte de las familias de la élite ha dejado de participar. Lo que nos dice que antes no sólo la élite controlaba la política, la economía, sino también las actividades religiosas como: Adoración Nocturna, Vela Perpetua, Asociación de Jóvenes, de Señoritas y Señoras. Estas eran actividades más cercanas al sacerdote, para catequizar, ayudar en el seguimiento de la misa, cuidar y limpiar la iglesia, pertenecer al núcleo importante que salía cuidando la imagen y al sacerdote en las procesiones más importantes, como la celebración de la Semana Santa, el día del Santo del pueblo, etc.

Las mayordomías estaban más ligadas al pueblo que al sacerdote. Por lo que existe una buena posibilidad de que disminuyeran las actividades religiosas de la élite en las mayordomías a tan sólo las más importantes; O ha ser encargados de las imágenes, que se heredan de generación en generación el cargo.

Actualmente las actividades religiosas de los dos grupos religiosos varían considerablemente, tanto en el número de fiestas celebradas como la forma de hacerlo. Mientras unos se ligan más al párroco, otros hacia la expresión popular. Que en muchas ocasiones surge como forma contestaria hacia las imposiciones de la religión oficial. La primera forma de expresión (hacia el párroco-iglesia) es más subjetiva, espiritual secular e individual. Mientras que la otra es más objetiva, material y colectiva.

La vida social de Atlatlahucan giraba alrededor de la iglesia. Todo el año se festejaban santos. Las asociaciones tenían actividades concretas que llevar a cabo. Se trabajaba con el sacerdote o se le ayudaba en sus labores, y al ser la comunidad básicamente campesina, las actividades y alternativas de vida eran muy reducidas. Se trabajaba en el campo, en la casa, en la iglesia. Además la iglesia ofrecía un espacio para reuniones, de actividades sociales que permitía ver al conocido, al familiar y también conocer nuevas gentes. La iglesia y el sacerdote por mucho tiempo fueron dadores de formas de conducta, de pensar, normas, etc. La iglesia católica a través de sus preceptos religiosos ha dado una cosmovisión del mundo y un actuar y pensar que permite a las gentes interrelacionarse y comprender su situación, su existencia, en fin, de todo aquello que la rodea. En Atlatlahucan era exactamente igual, sólo que por ser una comunidad campesina esta visión del mundo se fortalece en primer lugar porque no existía confrontación con otra cosa.

La iglesia canalizó el conflicto social porque en ella existían las únicas formas de organización social y la única vía de comprensión del mundo. La gente a través de sus expresiones religiosas como son las fiestas, expresaba su devoción, su forma de entender y comprender el mundo. La religión al ser una mezcla de expresiones pagano-religiosas permitía a la gente relacionarse con su mundo material simbólicamente a través de la celebración de santos, que en ocasiones coincidía con aspectos climatológicos que favorecían las siembras, con las lluvias, que hacen una marcada referencia al acontecer cotidiano de las gentes. Por ejemplo: la celebración de todo un ritual para pedir lluvia, se efectúa en meses anteriores a la época de lluvias o en los meses que debe llover. Sin embargo, el hombre se relaciona con lo suprahumano y le pide que mande las lluvias para que pueda sembrar. El mundo cotidiano del pueblo y de los individuos estaba en estrecha relación con su mundo simbólico expresado a través de la religión.

## 2.6.2 Protestantes.

En el pueblo, también existe otra forma de expresión religiosa como lo es la religión protestante. Hay tres sectas que contribuyen a fragmentar la unidad del pueblo. Estas sectas han propiciado la no participación política y social de sus miembros. Esta situación es bastante congruente con algunos de los preceptos que establece la religión protestante. Sin embargo aparentemente, no son económicamente hablando el sector de la población más boyante, por el contrario, son los más afectados, viven en la parte sur en su mayoría, es decir, en la parte de abajo. Ahí se encuentran los tres templos. Sus casas en su mayoría son de adobe, de carrizo y en mal estado. Aunque, no se averiguó cual era su situación antes de ser protestantes. Pues quizá ahora esten mejor.

Los protestantes del pueblo han evolucionado como muchos otros pueblos de México. Se han ido dividiendo, formando pequeñas sectas que en su mayoría la forman familias. El primer grupo protestante formó un templo llamado El Nazareno. En la actualidad lo forma una sola familia. El segundo se formó al dividirse el primero, se llama Templo Evangélico Pentecostés, quienes tienen a la mayoría de los miembros. El tercero, también se dividió del primero, se llama La Asamblea de Dios y tiene aproximadamente 27 miembros. Los protestantes, al no participar en la vida política y económica del pueblo, son olvidados muchas veces para recibir los servicios. Tal fue el caso del agua, escaseó agua en octubre-noviembre de 1982, salvo tres días en los dos meses. El agua fue repartida por el Ayuntamiento y por solicitud de particulares de pipas. Este servicio se dió en primera instancia a los miembros de las facciones y posteriormente al resto de la población. Se dió también en función del dinero que se ofrecía por el servicio, lo que eliminaba grandemente a la mayoría de los protestantes. Se sabe que los protestantes han ayudado a una de las facciones en épocas de elecciones, han ayudado a los tradicionalistas, se puede suponer que esta ayuda se ha dado por los servicios que presta el líder de este grupo y porque quizá las diferencias sociales entre algunos de sus miembros no es tan diferente.

Lo que si extraña es que, por lógica, debían apoyar a los progresistas ya que éstos últimos son la forma más secularizada de la iglesia católica y más similar a los protestantes. Sin embargo, para las elecciones de 1983, se comentó que los protestantes ya no apoyaron a los tradicionalistas.



## C A P I T U L O    I I I .

### DESCRIPCION DEL CONFLICTO: INTERMEZZO.

En el presente capítulo se expondrá la corriente procesualista así como la descripción del conflicto político-religioso en Atlatlahucan, Morelos. El exponer aquí el procesualismo y no en el capítulo uno, se debe principalmente a que, se consideró el procesualismo como un elemento metodológico que permitió ver las distintas relaciones, alianzas, apoyos que se fueron dando a lo largo del conflicto. Las cuales permitieron observar no sólo la política local sino también su interrelación y dependencia hacia lo extralocal. Esto nos permitió observar las distintas cadenas de relaciones que se establecen, ya sea a nivel micro o macro.

Así también, otros elementos del procesualismo permitieron y dirigieron en gran parte, el rastreo y organización del material para elaborar la descripción del conflicto. Al igual que caracterizar a las facciones, las actividades, diferencias y divergencias entre ambos bandos y, así como objetivos políticos y religiosos. (1)

Cabe decir sin embargo, que a esta corriente le falta observar con mayor claridad y hacer hincapié en la continuidad histórica en la cual se encuentra inscrito el conflicto. Por lo que, en el anterior capítulo se quiso dar un breve bosquejo de la situación histórica, económica, política y social de Atlatlahucan, de los Altos de Morelos y en el Estado.

#### 1. Procesualismo.

Tiene como base de discusión, la evolución de los conceptos engendrados a la luz de la antropología política. La cual ha ido definiendo y concretando su tarea, en tanto, enfoque analítico, bajo el cual se miran los hechos sociales. Su antecedente inmediato es la corriente estructural-funcionalista que nos ofrece imágenes de un momento de la vida en el acontecer de la sociedad en movimiento. Este movimiento de la sociedad, sin embargo, y las interacciones sociales que en ella se dan son dejadas a un lado. En la corriente -teoría estructural - funcionalista- se emiten definiciones sobre la es-

(1) Estos aspectos se verán en el próximo capítulo.

estructura social en términos de normas, reglas, de todo lo que debe ser, de como se organizan cada sociedad en función de un equilibrio hipotético de la sociedad.

Dejando así, la comprensión y estudio de las diferentes relaciones sociales fuera de la mira analítica. En donde las distintas relaciones sociales, tienen parte de su explicación en: el lugar que ocupa el individuo, el poder, los intereses de clase, en esas mismas relaciones sociales.

Bajo esta perspectiva, estructural-funcionalista, los intereses de clase no existen, pues, el sistema político "en todas las sociedades" tiene como fundamento importante que: el sistema social mantiene el orden y es su función hacerlo, por lo tanto, el sistema bajo el cual se rige una sociedad debe tener consecuencias positivas. (Fábregas:1976, 17). Toda rebelión que afecte en contra de el orden normal, siempre será conducido a la nueva restauración del orden. Teniendo así, sociedades en equilibrio. No consigue esta corriente dar luz a la interacción entre los seres sociales dentro de sus determinaciones entre sí, donde las partes (individuo-sociedad) se transforman progresivamente.

En definitiva, la corriente estructural-funcionalista no distingue la relación entre la comunidad local con la entidad más amplia, no es claro en la exposición, ni en el material que de ésta se desprende la factibilidad real, por un lado del equilibrio, puesto que la misma realidad demuestra lo contrario.(1).

Por otro lado, tampoco queda claro el cambio si se presupone que se mantiene el equilibrio o estabilidad del sistema. Además, estos estudios, por más que se decían análisis sobre los sistemas políticos, se ocuparon

"... de una serie de problemas que, en realidad, tenían mayor relación con el parentesco, la territorialidad o la religión que con la vida política propiamente dicha. El resultado fue la producción de una serie de tipologías para clasificar los sistemas políticos, unidos a un marcado énfasis sobre el estudio del control social." (Fábregas. 1976, 16.).

Ante la necesidad de ver los procesos sociales dentro de un continuum de interacciones económicas, políticas y sociales, etc., es que surge el procesualismo. El estudio se ve ahora, más a los individuos en tanto actores que ejecutan acciones dirigidas a objetivos públicos. (2) Este enfoque se

- (1) Al ser una teoría que se funda en la necesidad de colonizar y conocer cómo eran las organizaciones sociales de los pueblos conquistados, para lograr el dominio. No es factible dar credibilidad al aislamiento metodológico que se impone a los estudios. Pues, en su mayoría, los pueblos estudiados estaban bajo el dominio británico.
- (2) Se dice objetivos públicos porque son los que se encuentran orientados hacia las actividades de la vida social, política, económica, etc. y no a la privada.

vuelve por así decirlo, una visión sobre el individualismo. Lo que importa es la vinculación del individuo con la sociedad más amplia. Ya no importa la norma, el equilibrio ni la estructura social en sí misma. Lo importante es la acción y consecución de actividades, como también la unión de individuos para lograr un objetivo público. Esto es, las formas bajo las cuales se logran obtener el predominio político frente a los demás. Esta obtención del dominio político no implica necesariamente la utilización de los canales institucionalizados para llegar a obtener el poder político.

La unidad de análisis es lo político, o mejor dicho, la acción política. La cual se encuentra dentro de una red de relaciones de poder. La acción política determina no sólo la acción del gobierno, sino también la de los individuos y/o grupos.

Los individuos en la acción política pueden pretender el manejo y control de los asuntos políticos, de los recursos, adquirir prestigio, estatus, recompensas (sociales), etc., que se den en la sociedad. Esto es, los individuos dirigen sus acciones hacia objetivos públicos. (Fábregas.1976, 17 y 47). En donde la acción política también limita y determina los propios límites de la investigación.

Los representantes del procesualismo (Swartz, Tuden, Turner, etc.) tuvieron que definir lo que se entendía por lo político:

"... se refiere a los sucesos (procesos) ... que están implicados en la determinación e implementación de objetivos públicos y/o a sucesos (procesos) que tienen que ver con la distribución y uso del poder. Estos sucesos o actividades serán consideradas políticas -- sin importar que ocurran o no en la estructura gubernamental." (Swartz:1968. 1-2).

Roberto Varela da una mejor traducción de la definición: "Se refiere a los (procesos) que están implicados en la determinación e implementación de objetivos políticos y/o en la distribución diferencial del poder y de su uso al interior del grupo o grupos involucrados en los objetivos que están siendo considerados." (Varela R: 1983. 4-5).

Lo importante es, que los objetivos sean públicos y no privados y que contengan metas públicas. Los objetivos públicos son aquellos deseados por una colectividad, donde generalmente tienen un líder o líderes y seguidores que permiten la consecución de los objetivos públicos expresados por esa colectividad. Lo cual no quiere decir, que necesariamente se hable de toda una sociedad, por lo general, se habla de grupos donde sus objetivos casi nunca se encuentran canalizados por la institución ya establecida.

El enfocar lo político a objetivos públicos permite dibujar parte de la realidad social en términos de todo -- aquello que tiene que ver con la competencia, con el poder público, como también la obtención de objetivos particulares a través de esa colectividad, da elementos para detectar: cual es la meta que se persigue, quien o quienes enarbolan tales objetivos, que lugares ocupan los actores sociales (unos como líderes otros como seguidores), que puestos públicos se ocupan, en cuantas esferas sociales participan los actores sociales, como son reclutados los seguidores, tipo de reacciones entre el líder y los seguidores y entre los seguidores, etc. Permite llevar una historia detallada de las actividades de los participantes, formas y estrategias para la obtención de los objetivos públicos reconocidos como tales por el o los grupos.

Existe, sin embargo, un grave peligro en saber delimitar que es lo público y que es lo privado. Los propios procesualistas mantienen una ambigüedad en la definición -- que imposibilita en momentos, la asignación a un hecho social el adjetivo de público o privado y lo político.

En este sentido, algunas actividades religiosas pueden ser consideradas como políticas y otras no. Llevándonos nuevamente a la ambigüedad en la definición. Ciertamente los procesualistas dan elementos interesantes para captar determinados hechos sociales que ayudan a conocer un poco -- más que es el poder público y, además que éste poder no necesariamente se encuentra en las estructuras formales. Más -- aún que los individuos se organizan en forma contestataria en pequeños grupos de intereses, teniendo siempre un enemigo a quien ganar o eliminar para sustentar el poder público, para controlar los recursos materiales y humanos.

Se dan otros conceptos que ayudan a asignar a cada -- quien su lugar como el delimitar el tipo de acciones a campos correspondientes en el entramado social: campo social -- el conjunto de relaciones que emergen de un contexto dado. (Kapfere:1972. 6-7). En donde el individuo puede pertenecer a varios campos.

Aplicando más concretamente la noción de campo a lo político, definamos con Turner (1974:127-128) un campo político como:

" la totalidad de relaciones (respecto a valores, significados y recursos) entre actores orientados: 1o. En competencia por premios y/o recursos escasos. 2o. Con un interés en salvaguardar una distribución particular de recursos y; 3o. Con la voluntad de mantener o derruir

un orden normativo particular hacia los mismos premios o valores (no sólo sobre derechos sino también símbolos de victoria o superioridad, como títulos, cargos y rango. (Varela, Roberto: 1983. 8).

Este concepto del campo político siempre permitió ver a los actores, sus intereses formas y vías de conseguir no sólo objetivos públicos sino privados también y jerarquizar a los actores en el juego político.

Ahora el enfrentamiento de los actores políticos -- constituye una arena política dentro de un campo político. (Turner 1974:133) la define así:

"Una arena es un marco -institucionalizado o no- que manifiestamente funciona como un escenario para una interacción antagónica dirigida a llegar a una decisión públicamente reconocida."

La analogía de la arena, tomada de una corrida de toros o de una lucha entre gladiadores, tiene tres elementos que el mismo Turner destaca:

1. Se trata de un antagonismo-simbólico o factual- que puede tomar formas diversas según las expresiones culturales.
2. Se da en un marco explícito.
3. Se pretende llegar a una decisión pública ya sea mediante la persuasión, la amenaza o la fuerza. (Varela Roberto: 1983, 9).

Es así que, a la iglesia se le vió como una arena política -- igual que la Presidencia Municipal dentro del campo político, -- donde todas las acciones, actores y vías que existen para lograr los objetivos públicos.

Turner nos ofrece otro concepto, el "Social Drama" o -- unidades desarmónicas parecen poseer un carácter procesual parecido a los dramas griegos.

"Las unidades desarmónicas que se dan en las arenas políticas parecen poseer un carácter procesual con una estructura análoga a los dramas griegos que Turner (1957) puso en evidencia al analizar su material africano. Los "social-dramas" tienen cuatro fases principales en donde se desarrollan, aunque en el Political Anthropolgy se elabora -- un poco más:

1. Rompimiento de una relación socialmente normada: surgimiento de una arena política.
2. Crisis creciente en todo el campo político que tiende a polarizarse en torno a los dos grupos antagónicos de la arena.
3. Acción de reajuste (redressive action) desde el arbitraje personal e informal hasta la maquinaria formal y judicial, y el ritual público para limitar o solucionar la crisis.

4. Restauración de la paz: reintegración de las partes al orden social, disturbado o ratificación de un cisma definitivo. (Varela Roberto: 1983: 9-10).

Estas fases del "social drama" permitieron la recopilación y la ordenación del material que posteriormente se presenta aquí, además de los conceptos mencionados, existen otros como son el de la competencia y el del conflicto. El conflicto en los procesualistas no necesariamente refuncionaliza a los individuos y por lo tanto a la propia sociedad para mantener el equilibrio. Aunque tampoco explica el porque se da el cambio. El conflicto se ve como la parte importante para visualizar el entramado social en sus "contradicciones", en sus alianzas, disputas, rupturas, competencias, etc. Es a través del conflicto que el proceso político toma forma y, es justamente en el conflicto cuando se hace evidente la lucha, la competencia, etc.

Al tomar como un elemento clave el conflicto, para el seguimiento del problema estudiado, enmarca y limita los sucesos a el estudio de sus momentos. Observar desde este punto de vista en primera instancia, se puede fotografiar el acontecer social y, estudiarlo, sin embargo, le falta su continuidad histórica.

Los procesos políticos que toman la forma de conflicto se encuentran canalizados generalmente a través de un líder, quien retoma el malestar de la colectividad y se hace o lo hace representante formal del grupo para luchar por los objetivos públicos aceptados.

El líder, sin embargo, no es movido de su actuar por motivos totalmente altruistas, sino también y como parte importante por sus intereses personales. El líder tiene la capacidad de controlar material e ideológicamente al grupo y, en ocasiones ejercer la violencia para mantenerse en el status de líder. El líder tiene que representar beneficios a corto y largo plazo a sus seguidores para que éstos se interesen en ceder su apoyo y mantener alianzas entre ellos (algunas veces), su líder y agentes externos. Existen otros conceptos que definen al líder como "intermediario político" (Middel man), entre otros que permiten relacionar al líder con la sociedad mayor, con otros grupos de mayor ingerencia en la política, en la economía, etc. que representan alianzas y apoyos importantes en la competencia política. (Nicholas:1966. 240).

Entendiéndose por líder además de lo anterior lo siguiente:

"... a leader in a sociological sense... is a person who necessarily influences the inner motivation and value system of the membership or group; he is a person whose decisions are followed. In other words, he has an - - observable effect upon the actual behavior of the members of the group, who for this reason and only this reason, may be called his followers. Además "(is a) functional concept(s) and as such should be functionally defined, as an individual or group of individuals who initiate actions in a social group whose decisions are followed by the majority of the group members" (Pospisil 1974, 56-57) ... O en otra forma, los términos para reclutar a los miembros y enarbolarse como líder es "...si es determinante y condiciones que no es que tengan, 'some common ideology expressing goal or rationale" (Varela 1983, 25-26).

Junto con los conceptos de líder se desprenden otros conceptos, que por lo menos en primera instancia me permitieron ver los grupos en disputa. Como son: las facciones, coaliciones y los cuasi-grupos que, me ayudaron a identificar algunas modalidades de la acción política campesina. Estos conceptos centran la acción política en términos del conflicto para obtener beneficios tanto públicos como personales para los participantes en el conflicto (Se obtienen beneficios políticos, económicos, religiosos, sociales, etc.). Desarrollaron una serie de criterios para obtener los diferentes tipos de reclutamiento, formas de organizarse y desarrollar tácticas y actividades.

Para Van Velzen (Colatition p.220) las facciones son algo distintas a Nicholas, pero en esencia se habla de tipos de reclutamiento parecidos, aquí sólo tomaremos uno de los puntos que Van Velzen considera importante para la existencia de las facciones:

"Es una unidad para una multitud de propósitos. Aunque inicialmente se forma para la protección o apoyo en situaciones de conflicto, en una etapa superior pueden adquirir otras funciones. (Van Velzen:1975, 241).

Además se tomará en cuenta la visión que ofrece Bailey (1969: 49-52) sobre la cúspide de las facciones:

"Bailey utiliza la metáfora del -equipo- (la facción es una clase especial de equipo) en su elaboración del modelo para el análisis político, y distingue entre el -núcleo- y el -séquito- del equipo. Escribe: "El núcleo lo constituyen quienes están ligados al líder por múltiples relaciones, el lazo con el seguidor es transaccional y de interés individual" (Bailey, 1969:49).

Concibe el -núcleo- como -el círculo interior de partidarios-, mientras que aquellos cuyos vínculos con el líder son de interés individual y transaccionales constituyen -el círculo exterior de seguidores-. Pero con respecto a las facciones, Bailey resalta dos características: "En primer lugar, los miembros (de la facción) no cooperan porque tengan una ideología común a cuyo servicio esté su cooperación; en segundo lugar, son reclutados por el líder con quien tienen una relación transaccional."

Lo expuesto por Bailey indudablemente sirvió ya que, en estas facciones sí existe visiblemente un núcleo o clique que, juega un papel importante.

Además se pide como requisito también para la formación de las facciones el tener un rival en idéntica situación y que exista otra facción para que se establezca el conflicto en forma equitativa. (existencia de un líder o clique y seguidores). Los líderes de las facciones serán los detentadores del poder local, quienes logran las alianzas con otros grupos o individuos influyentes.

Ahora, la condición de equilibrio entre las facciones generalmente no ocurre. Representando así una dificultad de exposición y de análisis, ya que, las fuerzas no se encuentran equilibradas para la lucha política.

El plantear la lucha política en términos de facciones inválida de alguna manera, la posibilidad de un cambio en la estructura social. Y, esto sucede, justamente por ser los líderes los detentadores del poder político local y a la manipulación que son sujetos sus seguidores por parte de ellos. La acción política se desarrolla mediante relaciones de transacción entre los líderes y seguidores. Y, donde el cambio implica prácticamente un nuevo orden social; sino más bien un reajuste o modificación en el juego político, a partir de un conflicto interno que afecta aparte a toda la comunidad.

Al detentar los líderes el poder y establecerse relaciones de transacción, implica que no necesariamente las facciones contengan una expresión ideológica para el cambio, sino una variación principalmente, ya que, se juega justamente para obtener el poder político local ya establecido que forman las facciones.

El estudio de las facciones o de los cuasi-grupos permite distinguir el tipo de relaciones sociales que se establecen para poder jugar a la política local e inclusive extra-local. Donde el cuasi-grupo es:

"Estos cuasi-grupos se distinguen básicamente del grupo y de la asociación. En primer lugar, se centran en tor



no a un ego en la medida en que su misma existencia depende de una persona concreta como foco organizador central; en el grupo, en cambio, la organización puede ser defensa. En segundo lugar, las acciones de un miembro cualquiera solamente son importantes en cuanto son interacciones entre él y el ego o el intermediario de ego. Entre los criterios de pertenencia no está el de interacción con otros miembros del cuasi-grupo en general." (Mayer: 1980: 109).

Sin embargo, los conceptos que ofrecen los procesualistas, no ayudan a analizar la estructura social globalmente, ya que, dan más importancia a la inmediata diacrónica, es decir, parcelan la realidad en un momento (1), lo expresan descriptivamente sin llegar a la acción social global. Esto se debe en gran medida al tipo de conceptos que se manejan como son entre otros: las facciones, que son formas de agrupación vertical, con un líder o clique en la cúspide y sus seguidores. Impidiendo así, ver a los actores sociales atravesados y determinados por la división de clases sociales. Siendo que, justamente las facciones políticas se encuentran atravesadas por los alineamientos de clase. (Alavi.1976.89).

Como ya mencionamos las definiciones de facciones y cuasi-grupos fueron de utilidad en el trabajo de campo, por lo tanto expongo aquí las siguientes definiciones al respecto. Pues a través del trabajo que aquí se desarrolla se les llaman facciones, a los grupos religioso-político en pugna. (aclarando las coincidencias y divergencias que se encontraron).

Para Nicholas (196 . p.27-29), las facciones tienen las siguientes características:

"Nicholas describe y define el concepto de facciones mediante una de cinco proposiciones que trata de establecer y ejemplificar. Establece que:

- 1) Las facciones son grupos que emergen durante el conflicto.
- 2) Son grupos políticos que participan en un conflicto organizado sobre los usos del poder público.
- 3) No son grupos corporativos: básicamente no son permanentes aunque pueden durar largos periodos de tiempo (a diferencia, por ejemplo, de los linajes que existen por adscripción de los miembros y son permanentes).
- 4) Son reclutados por un líder; los miembros pueden pertenecer a facciones únicamente gracias a la actividad del líder, puesto que la unidad

(1) el momento puede ser un periodo largo relativamente, según el periodo conflictivo que dure.

no tiene existencia corporativa ni un único principio claro de reclutamiento. El líder, al ser responsable de la organización del personal de la facción, suele ser un individuo con mayor poder político que cualquiera de sus seguidores.

- 5) Los miembros de las facciones se reclutan - según distintos principios, o lazos con el líder de la facción.

La definición de cuasi-grupos sirvió bastante para poder distinguir el juego político anterior al actual conflicto en cuestión, como ya en el capítulo pasado se dijo que, más - que facciones eran cuasi-grupos.

Además son interesantes las definiciones de facciones y cuasi-grupos en tanto permiten ver a los individuos en su actuar cotidiano, sus intereses, sus alianzas, el cómo se organizan y diseñan sus trayectorias políticas, etc. Pero, así, como enriquecen los estudios de la microfísica del poder en la antropología política, limitan y distorsionan un tanto la propia concepción y análisis de la realidad social. La vuelven un estudio de lo inmediato, del chisme de lo individual, válido sí, para conocer al actor social como individuo y el campo social en el cual actúa, así como también la variedad de relaciones que se establecen entre individuos y grupos.

Pero en tanto oscurece u olvida el lugar del actor social dentro de la estructura social, distorsiona las relaciones de dominación existentes e imposibilita un acercamiento más exacto al estudio de la política, de lo que es el poder, el gobierno, el estado, etc. Digamos que el juego de las relaciones sociales y la manipulación que el individuo efectúa aminoran la existencia de normas y reglas sociales que determinan al individuo.

Dadas sus características: centrar el interés en el comportamiento de los individuos en su grupo y/o en la sociedad, donde el individuo participa en la acción social para lograr fines personales, lleva a ver la realidad social bajo los siguientes términos.

"El, y no el conjunto de reglas dominante, determina la acción social. Se le concibe como un manipulador que puede explotar las -normas sociales-, pero cuyo comportamiento no está completamente determinado por éstas. Los -hechos sociales-, que el holista postula como a un a priori, se suponen reducibles a los -hechos individuales-. Se conciben como el resultado de las transacciones entre los individuos en el lugar social del mercado, de forma análoga a los procesos de la --

economía de mercado. Las metas y propósitos sociales de los individuos constituyen las premisas básicas de tales análisis. (Alavi.1976: 85).

Al centrar el análisis bajo la perspectiva individualista, ofrecen en la mayoría de los casos descripciones extensas y en ocasiones exhaustivas sobre las relaciones y transacciones que se llevan a cabo por los individuos pero, no van más allá de la superficie del hecho social, no logran descubrir "los factores estructurales subyacentes."

Las relaciones sociales que "merecen un análisis, tienen que ver con la estructura social global y no sólo con una parte de la estructura social. Los estudios procesualistas no ven que el individuo está dentro de un sistema social que determina al mismo ser social, que las relaciones sociales están determinadas u orientadas por la estructura social y al mismo tiempo el individuo determina y orienta la realidad social.

"La significación humana de ser implica todo un sistema de relaciones sociales que envuelven y determinan a la persona individual. En cualquier momento en que adquiere existencia, la persona individual está inserta en una matriz social preexistente que determina su ser social, con independencia de su voluntad; las condiciones que determinan su ser social son las premisas iniciales de sus metas y capacidades en la acción social de la estructura social en funcionamiento que, a su vez, se transforma por su intervención activa en su propio beneficio. Por otra parte, tal intervención está en sí misma relacionada con el hecho de que, en las sociedades estratificadas, las relaciones entre las clases (Alavi.1976 p.102).

Al descontextualizar al individuo del entramado social global, se olvidan de la existencia de las divisiones de clase, las dependencias y vinculaciones económicas con la sociedad más amplia, etc.

"Tales estudios no van lo bastante lejos para reconocer el hecho de que la diferenciación dentro de la comunidad local es en sí misma un aspecto de una clase de estructura que está sostenida por la comunidad política nacional; no reconocen la forma en que el poder de las clases privilegiadas de la comunidad local procede del, y colabora al, sistema económico y político nacional." (Alavi: 1976. p. # 96.).

Sin embargo, habría que decir que no es que los procesualistas no reconozcan como dice Alavi, la forma en que el poder de las clases privilegiadas locales colaboran al sistema económico y político nacional. Sino que, el estudio - que ellos pretendían a través de estos conceptos metodológicos más que teóricos es un intento por ver cómo es que se dan las relaciones entre lo local y lo extralocal y, como, el nivel local se ve incompleto y como parte de lo extralocal. (Local Level Politic. 1968, p.4).

Por lo que habría que tomar todos los conceptos metodológicos e inbricarlos a un marco teórico que puede explicar la realidad social que uno observó (1)

La descripción del conflicto que aquí se marca, pretende dar un bosquejo, lo más exacto posible, sobre la visión y sentir expresado por los miembros de cada facción. Así como también información expresada en los periódicos y libros que comentan sobre el conflicto (2).

Además, me gustaría hacer mención brevemente sobre la descripción que hace Guillermo de la Peña en su libro, con respecto al conflicto de Atlatlahucan:

- a) Los antecedentes que menciona, anteriores al conflicto, a partir de 1960, con la aparición de un nuevo líder, es básicamente certero pero, un tanto simplista y, evidentemente muestra la posición y lugar que el propio autor del libro tiene ante los sucesos político-religiosos.
- b) La descripción del problema sólo abarca los primeros años del conflicto, de 1968 a 1970, cierto que, años muy conflictivos y decisivos para el desarrollo y continuidad del conflicto hasta estas fechas. (3).
- c) En términos generales, se puede decir que, su descripción se apega bastante a los acontecimientos pero, con algunas molestias. Es una versión unilateral, esto es, es una visión bastante apegada a la versión y visión Progresista, al parecer él o los informantes fueron progresistas. Ya que la versión Tradicionalista dista un poco de la expuesta por De la Peña.

- (1) Es así que se partió de un marco referencial mayor para poder explicar lo local.
- (2) Periódicos: Correo del Sur.- (Cuernavaca, Mor.)-Diario Avance de Morelos. (Cuernavaca).- El Renovador. (Cuernavaca).- Ecco del Sur. (Cuautla, Mor.). Revista "Siempre" (México, D.F.)- Libros de Manuel Magaña (Ver bibliografía).
- (3) La investigación de Guillermo De la Peña se llevó a cabo en 1970-71 y se publicó en español en 1980.

Además es curioso que, se dejó de lado la problemática por lo menos en Morelos de las reformas eclesíásticas, su imposición y, la visión, objetivos y trabajos del Obispo Morelense, Sergio Méndez Arceo, o por lo menos fue pero de una forma muy breve.

Los antecedentes que menciona sobre el conflicto a partir de 1966, con la muerte del Sacerdote y la aparición de Porfirio Villalva como líder, como un agente político, son básicamente ciertos, pero un tanto simplistas:

- 1) Sobre el nuevo Sacerdote que llega al pueblo "Wilson" es una buena apreciación, pero la falta de datos impide ver la efervescencia y conmoción que causó el subir y bajar el Cristo, los cambios al interior de la iglesia, las acciones de los seminaristas y la introducción de la Biblia, muchos cambios y una profunda ignorancia y falta de respeto por parte de la institución eclesíástica hacia las comunidades rurales. El que el Sacerdote se una al Presidente Municipal que por cierto, estaba relacionado con las gentes más educadas del pueblo y con agricultores (el mismo lo era), y no con el pueblo, ocasionaron disgusto, descontento y, el pueblo o la mayoría del pueblo no aceptó ni al sacerdote ni sus actitudes y acciones.
- 2) Sobre el Presidente Municipal y "Alfredo", el líder que estaba incómodo por haber sido expulsado del Ayuntamiento. Es bastante probable y de hecho, Alfredo acusó al Presidente Municipal por robo al "pueblo", al explotar las minas de arena para su beneficio, sólo que éste incidente es primero y luego al dar el Presidente Municipal apoyo al sacerdote se derrama la gota de agua y es destituido. No importando mucho si fue cierto o no lo de la mina de arena. (1), lo importante fue que, mucha gente estaba verdaderamente exaltada. Además, se le atribuye demasiada habilidad y poder a "Alfredo" y no se deja ver el movimiento masivo que fue el cambio religioso y político en el pueblo.
- 3) Sus apreciaciones son muy breves cuando se refiere a los Progresistas, y bastante más agudas con los Tradicionalistas en tanto se le critica.

(1) Aunque se cree es verdad, pero que no se le hubiera acusado si el Presidente Municipal no se pelea con el tal "Alfredo".

Por las anteriores consideraciones de ésta presente descripción, no se tomó en cuenta el material que presenta Guillermo de la Peña por estar un tanto incompleto.

El Material que aquí se presenta fue obtenido a través de entrevistas formales e informales con los actores sociales, principalmente por los Tradicionalistas en el primer trabajo de campo. Descuidando un poco la versión Progresista, sin embargo, en la segunda práctica de campo se complementaron ambas historias.

Hay que aclarar que, la versión Progresista que aquí se utilizó es, una versión escrita por ellos mismos. Es digamos, la versión oficial que ellos manejan. Fue hecha por varios miembros de las CEB y algunos miembros que han participado en el conflicto. Pero, no podemos dejar de lado, la participación del Sacerdote en esta versión oficial.

Ambas historias difieren en la percepción del conflicto pero, también en el lenguaje y discurso que se maneja. En la versión oficial de los Progresistas se nota ya, una nueva forma de hablar y ver la realidad, pero igualmente, se ve manejada por agentes externos al pueblo, como es el Sacerdote.

## 2. Descripción del Conflicto. El Pueblo cuenta la historia.

Habría que empezar el conflicto religioso-político unos años antes al 1968, pues es conveniente saber que pasaba en Atlatlahucan (1). El pueblo tuvo por más de 33 años a un Párroco, el Padre Angel Quintero quien tenía una estrecha relación con las familias ricas del pueblo, Los Arenales, Los Bello, los Jahen, los Urbano, etc., mientras que con el grueso de la población mantenía relaciones más lejanas. Cabe decir, sin embargo que, uno que otro individuo del grueso de la población, se llevaba con el Padre Quintero o, por lo menos así lo hacen notar algunos miembros del pueblo que no pertenecen a las familias ricas. Es así que se hace hincapié en la amistad que mantenía Profirio Villalva Medina con el Padre Quintero. Este sujeto, a partir más o menos de 1960 empieza a apuntalarse como líder político y posteriormente religioso.

Las actividades religiosas del pueblo se puede decir se encontraban dentro de la institución eclesiástica. Dándose como en la mayoría de nuestros pueblos una mezcla entre lo pastoral eclesiástico y la veneración y festejo de Santos por parte del pueblo.

(1) Ya se dieron algunos ejemplos al respecto en: Introducción y en el Capítulo anterior.

El Padre Quintero murió en 1966 unos pocos años antes de la puesta en práctica de las Reformas Eclesiásticas - a partir del Concilio Vaticano II y el CELAM de Medellín Colombia. Sin embargo, si le toco vivir y ser parte de las -- acaloradas discusiones sobre los Concilios. Así que, el Padre Quintero emitió sus opiniones al respecto. Lo curioso del caso es que ambas facciones tienen su versión sobre el sentir y actuar del Padre. Se puede decir que, lo que dijo o no realmente no tiene mucha importancia en términos de la actuación y sentir de la gente, pues para ambas facciones - el Padre Quintero viene a ser un "profeta".

Para los Progresistas, les "previno" de los cambios y les dijo que en el pueblo, había mucha gente burra, terca que no iban a querer cambiar.

Sin embargo, la posición del Padre Quintero fue ambigua; les empezó a dar lecturas en español pero, él ya no iba a cambiar su forma de dar la misa, pues ya estaba viejo para empezar algo nuevo.

" Yo antes era de la Acción Católica de Señoritas, y el Padre Quintero nos dijo de la Biblia, y del cambio de la liturgia, que era bueno. Pero él no iba a cambiar porque ya estaba viejo para cambiar su modo de hacer la misa y él quería acabar como le enseñaron. Pero - el Padre Quintero nos empezó a reunir para darnos algunas cosas en español. " (Opinión de una Progresista).

Para los Tradicionalistas, les "previnó" de la traición que iba a haber y que muchos del pueblo iban a traicionar-. En especial se dice que el Padre Quintero dejó a Porfirio Villaiva como encargado de defender la Religión.

"(Porfirio) se iba a platicar mucho con el Padre. Este Padre le enseñó a conservar la religión, a Porfirio se le queda todo en la mente. ...El Padre Angel le decía que la religión iba a cambiar y que como el se podía - enfermar, le encargaba la Iglesia. Le encomendó la -- iglesia, que hiciera juntas y les dijera a la gente, les advirtiera de los cambios; serían cambios de arriba, del Papa." (Opinión de un Tradicionalista.)

Muere el Padre Quintero y se vuelve un punto de referencia y justificación para ambos bandos. A su muerte lo substituyó un sacerdote "gringo", el Padre Dillon quien era Sacerdote del pueblo de Tetelcingo por varios años.

El Padre Dillon no pasó a ser Párroco de Atlatlahucan porque los Tetelcingos no lo dejaron, así que el Padre Dillon -

iba y venfa a Atlatlahucan, pues él seguía radicando en Tetelcingo. (1) El Padre Dillon fue acogido con agrado en Atlatlahucan hasta que en 1968, por órdenes del Obispo Morelense, - Sergio Méndez Arceo se intentaron llevar a cabo las reformas eclesiásticas dictadas en el Concilio y CELAM. Las reformas que se efectuaron o se intentaron en Atlatlahucan causaron - serios problemas en el pueblo. Se ordenó cambiar la forma de dar la misa (\*) y colgar el Cristo:

"(Méndez) Arceo ordenó cambiar el misal, ordenó colgar el Cristo, esto, fue un mal entendido. Pues, aquí se tiene en lugar de honor, el Santísimo están en lugar de honor desde siempre, aquí se cree mucho en él. ¿Porqué lo quieren colgar? "

Ambas facciones coinciden que estos cambios son el - inicio del descontento y división del pueblo en dos bandos.

"Se cuelga el Cristo en el centro del Templo, surgiendo el descontento por un grupo de personas que pertenecían a diferentes asociaciones."

Así empieza pues, el subir y bajar del Cristo, los que estaban en contra lo bajaban y los otros lo volvían a colgar, razón por la cual a los que se les ha llamado Progresistas, adquirieron su apodo que por cierto es bastante despectivo: "colgadores", mientras que a los otros, los que los bajaban se les dice despectivamente "burros", pues no entienden - que se debe cambiar y progresar.

Además, habría que comentar algunos atrevimientos -- más del Padre Dillon, por cuenta propia:

- 1) Quitó algunos árboles que se encontraban en el patio del convento, construyó una fuente en sus titución de los árboles y plantó árboles de platanos.
- 2) Construyó un depósito de agua.
- 3) Cambió el aspecto del convento al construir una que otra pared, pues pensaba hacer una escuela para aprovechar el convento; y
- 4) Empezó a quitar una que otra imagen de la Iglesia.

Todo esto hubiera tenido quizá poca importancia si, el Padre Dillon hubiera tomado en cuenta a la Junta Vecinal para la aprobación de los cambios.

Estos sucesos por demás escandalosos se juntaron con la introducción de la lectura de la Biblia.

- (1) Tetelcingo es un pueblo que pertenece al Municipio de Cuautla a unos 7 Kms. de Atlatlahucan.
- (\*) Ya se ha mencionado en la introducción sobre los cambios que se efectúan. Así lo viven ambas facciones, unas se indignan y enojan y los otros los que lo aprueban son insultados.



La Biblia fue llevada al pueblo por una misión de seminaristas que estuvieron casi un mes, en la cuaresma de 1968, sustituyendo al Padre Dillon. Esta misión tenía como objetivo justamente promover la Biblia en los pueblos. Además llevar a cabo ciertas actividades que, tenían como objeto principal propiciar la reunión de la gente para leer la Biblia y los llamados Círculos Bíblicos, los cuales serían los cimientos para la creación de las Comunidades Eclesiales de Base (CEB). Esta misión encabezada por un Sacerdote el Padre Musiño y dos seminaristas aprovechaban las misas para hablarles sobre la Biblia y promover la asistencia a pláticas y actividades dentro de la iglesia. Las reuniones tenían como objetivo dar pláticas sacramentales y dar ejemplares de la Biblia, Dios llega al hombre, además para reforzar las pláticas, se hacían murales que contenían acontecimientos y pasajes litúrgicos. Estas actividades de por sí innovadoras, no fueron las únicas, "también los seminaristas tenían que convivir más con la comunidad, jugaban y se hacían convivios. Fue un experimento de Don Sergio, pues antes estaban encerrados.(1) Estas reuniones y actividades fueron al parecer bien aceptadas por parte de los grupos de Acción Católica en el pueblo, según comentan los Progresistas, lo que sugiere que, una gran mayoría de los miembros de las acciones católicas - posteriormente sean Progresistas.

Sin embargo, los Tradicionalistas tienen otra visión de los sucesos.

Al darse las misas con las nuevas reformas eclesiásticas - empezaron los comentarios no aprobatorios. Con respecto al "abrazo de la paz", comentan:

" Los seminaristas decían que ellos eran los Sacerdotes y ellos sabían lo que hacían, pero, el "pueblo es la iglesia", también aquí sabemos que el sacerdote "consagraba de mano" para dar sacramentos. Por eso cuando quisieron que se diera el "abrazo de la paz" no se aceptó, pues es un "acto mazoniano", sólo cuando la misa es de tres ministros se lo daban entre ellos, no se le daba al pueblo. "La Paz esté con vosotros y con tu espíritu".

Sobre la introducción de la lectura de la Biblia comentan:

"Con el Padre Quintero, ya mandaban los textos, pero el no nos los daba. El Padre Quintero orientó bien la religión católica y, por eso, la gente que sí sabía no se dejó engañar. El Obispo quiere destruir la Iglesia"

(1) María Vásquez, miembro activo de la CEB en Atlatlahucan y al parecer también regional, es catequista. Pariente de José Rendón uno de los primeros en aceptar los cambios eclesiásticos.

Sea cierto o no, que el Padre Quintero realmente habló mal de las reformas y del Obispo, es claro que, el Padre no cambió y no promovió tenazmente la asimilación de los cambios y, alguna semillita de duda habrá dejado que, la gente tenía dudas con respecto a la aceptación o no de la Biblia.

Con respecto a los convivios y los murales, los tradicionalistas lo vivieron como un relajamiento por parte de los Seminaristas que era, una falta de respeto a la Casa de Dios y a los que ellos representaban.

"Vinieron unos seminaristas con ideas modernas y a la gente no le gustó, además metieron poster de futboleros a la iglesia y hacían baile y comida dentro de la iglesia. Luego algunas señoras salieron premiadas de la fiesta: les daban licuadoras, estufas, etc. Las mujeres bailaban casi encueradas o se alzaban el vestido. Aquí no gustó."

Los Tradicionalistas aseguran que a mucha gente no le gustó que sus hijas y mujeres bailaron con los Seminaristas y dejaron de asistir a las reuniones.

Con estos acontecimientos la gente empieza a inquietarse, se empieza a reñir, a pelar y a formarse claramente las facciones al "romperse" una relación socialmente normada, surge la arena, es decir, se explicita el conflicto a través de la defensa de las costumbres religiosas. Polarizándose enfrentamientos en torno a la arena, la iglesia. Se empieza a definir el espacio conflictivo a través de crearse el campo religioso. (1).

Al irse la misión, llegó en Semana Santa otro Sacerdote, este era de México, de la orden de los Franciscanos quien les dijo que las Biblias que les habían dado eran Protestantes y no Católicas y que, no debían ser leídas, pues no servían a los Católicos. Los que preguntaron al Padre fueron Carmen Villanueva y el Sr. Constantino Hernández quienes se encargaron de correr la voz sobre las biblias protestantes. Pues esas Biblias Protestantes, "no tenían imágenes, tenían sólo dibujos para explicar". Carmen Villanueva (2) logró juntar mucha gente y textos que quemaron. Aquí se ganaron nuevos apodos ambos bandos, el grupo que si aceptaba la Biblia se les llamó "Bíbicos" o "Progresistas". Y los que no aceptaron, "Los Tradicionalistas" o "Burros".

(1) V. Turner: 1974, (127-128)

(2) Carmen Villanueva de estrato social bajo, prima de Elena Villanueva, la líder de la facción Tradicionalista. Esta señora no participaba políticamente, se dedica a lo de la iglesia y no con mucha vehemencia.

Al regreso del Padre Dillon al pueblo, éste trata de explicar que las Biblias eran una versión aceptada por la iglesia católica y era bueno leerlas, ya que era de fácil -- comprensión. La gente, sin embargo, no lo escuchó.

Dillon dejó de ir al pueblo, pues fue avisado que en el Km. 88 lo esperaban para matarlo.

"No era cierto, lo esperábamos para traerlo con música a la Iglesia".

Inclusive lo fueron a buscar a Tetelcingo para -- traerlo al pueblo, pero, el pueblo de Tetelcingo se reunió y el Padre salió a recibir a los de Atlatlahucan y les dijo que ya no regresaba.

El hecho es que, prácticamente fue corrido el Padre Dillon, y la iglesia quedó en manos de la nueva Junta Vecinal, quien se encargaba de cuidar, abrir y cerrar la iglesia.

Por las mismas fechas en el campo político también había descontentos, el entonces Presidente Municipal, Macario Arenales Toledano (1967-68) era acusado de robar o vender para su beneficio la arena de la mina del ejido. Finalmente en -- 1968 fue destituido pero, los hechos hablan de varias causas -- de su destitución.

El ya mencionado Porfirio Villalva<sup>(1)</sup> era Secretario del Ayuntamiento en 1968. Además que, corrido por robo del Ayuntamiento, no le fue posible manipular a Macario Arenales como lo había hecho con el anterior Presidente Municipal, -- Faustino Barrios. Al verse despedido y sin poder manipular al Presidente Municipal, se dice, se empieza a meter en lo -- religioso, no sin antes insistir en la corrupción de Macario Arenales.

Un Consejo Municipal se forma quedando Tomás Villa lobos (2) a cargo de la Presidencia Municipal, con lo cual, -- los Tradicionalistas piensan que la política volvió a su cauce normal y tranquilo.

Es así que para finales de 1968, el Presidente Muni cipal queda destituido no sólo del cargo de Presidente Muni cipal, sino también de Comisariado Ejidal, ya que, hasta enton-- ces ambos cargos eran asignados a la misma persona.

Regresando a lo religioso, al correr al Padre Dillon la iglesia, como ya se dijo queda custodiada por el pueblo día y noche. Pues se sabía que iban a mandar a un Padre Progresista.

(1) Porfirio Villalba también participó en el acto de quema de biblias.

(2) Tomás Villalobos es un actor social activo en el conflicto, de la facción tradi cionalista, cuenta con ejido y pequeña propiedad.

Se quiere hacer un poco de paréntesis para poner una información que en los periódicos que se revisaron no viene y que la gente misma del pueblo dice, pero la evita, o no la sienta en un momento preciso. Sin embargo, fue uno de los primeros sucesos que fueron contados:

"Cómo querfa sacar a los Santos, una vez que vino le dijimos saca la leña - para quemar a los Santos, ¡a ver quemélos! ¡a ver si eres bueno! La gente - se amotinó para ahorcarlo en el amate del atrio. "Te vamos a colgar un rato para que saques la lengua, te vamos a colgar como al Cristo que cuelgas, haber si lo aguantas".

Esto aunado a la destitución del Presidente Municipal acusado de robo, marcan los dos sucesos, tanto político como religioso.

Con estos sucesos se marca también la creación de las facciones no sólo religiosas, sino también políticas. Los Tradicionalistas cuentan con un líder bien definido y con objetivos claros: defender las costumbres religiosas y acabar con los abusos de los "otros". Se crearon las facciones ante un suceso conflictivo que requería de la dirección de un líder y seguidores para defender los propios intereses de la facción. (nicholas: - 1977, 27-29).

En el periódico Correo del Sur, Cuernavaca, Morelos, Año VII # 367, Domingo 9 de junio de 1968. (6) (De corriente Progresista) comenta la situación de Atlatlahucan y a la vez nos permite observar la posición de la Diócesis de Cuernavaca.

"Hasta que no pidan perdón los fieles a los Sacerdotes no les permitirán que oigan Misa. Si oyen Misas en casas particulares y sólo, se permite la entrada a determinadas personas".

Los campesinos dicen:

"... a ellos desde que nacieron se les enseñó a creer en Dios, y a respetar a los Santos y por esto, han luchado en el pueblo, ¿Porqué quieren que vayan a pedirles perdón a los Padres que son los que están haciendo la destrucción?."

Consideran (los campesinos) que ellos no han cometido ningún desacato. Lo único que han hecho es oponerse a que cuelguen al Cristo y a la destrucción.

A pocos meses de iniciado el conflicto, se notaba ya clara y evidentemente la división del pueblo. Unos cuantos Progresistas y una mayoría Tradicionalista. Los Progresistas en sus inicios estaban comandados por José Rendón (+) Juan Rodríguez (+) principalmente en lo religioso y estaba también Macario Arenales, Presidente Municipal destituido.

Los Tradicionalistas estaban comandados por Porfirio Villalba que ya era líder político y Esteban Benítez -- principalmente en lo religioso.

Los Progresistas formaron, comandados por Macario Arenales un grupo de diez personas para pedir créditos para la siembra del jitomate y la construcción de la empacadora. Cuestiones que no fueron vistas con agrado por el Consejo Municipal, ni por el pueblo. José Rendón fue Presidente Municipal en 1939-1940 y pertenecía al grupo popular o de los "treinta".

Los Tradicionalistas estaban comandados por Porfirio y Esteban Benítez, del que se decía tenía "modo" es decir, tenía dinero pero no era de los "ricos". El ayudaba ya fuera prestando su casa para las juntas o cooperando con dinero para las posteriores comisiones.

Se puede decir que este conflicto rápidamente se distinguió por ser un conflicto faccional entre los que si aceptaban los cambios y los que no aceptaban. Ya desde sus inicios se nota la mezcla entre lo político y lo religioso. Quedando, sin embargo, lo político como la gota que derrama el agua. Ya que, los primeros sucesos son más que políticos, religiosos.

Para septiembre de 1968, llega como Párroco de Atlatlahucan un Sacerdote Progresista, el cual fue recibido con la banda del pueblo. Se arregló la iglesia, pero no llegó -- más allá del atrio, los Tradicionalistas ya en el atrio se le entregó una carta con las siguientes peticiones:

"dejar la Adoración Nocturna, Acciones Católicas, Vela Perpetua, Apostolado de la Oración, no debía sacar las imágenes y no dar el Abrazo de la Paz, "

El no aceptó y no entró: La iglesia se volvió a quedar cerrada para que no entraran los progresistas ni el sacerdote.

Los Progresistas, al ver la imposibilidad de entrar a la iglesia, se llevaron al Sacerdote a la Presidencia Municipal para presentarlo ante las autoridades políticas. Luego lo llevaron a casa del Padre David Jahen, quien es pariente de las familias "ricas" de antes. El Padre Agustín estuvo en Atlatlahucan cuando mucho 15 días tratando de oficiár, lo consiguió pero por poco tiempo, en la Capilla de Los Reyes, ya que fue sacado y desde entonces todas las capillas y el Convento Iglesia están en manos de los Tradicionalistas.

El pueblo de Atlatlahucan quedó nuevamente sin Sacerdote. Ante tal situación, ambas facciones después de uno que

otro grito, golpe y demás, lograron ponerse de acuerdo. Los Tradicionalistas decidirían que Sacerdote ocuparía la Iglesia.

Empiezan los ires y venires a la Catedral de Cuernavaca que, por cierto, para los Tradicionalistas el Obispo la dejó como una cueva y no como una iglesia. La Catedral para esta facción "es bien fea". El Obispo les informa que les va a mandar un Sacerdote, pero mientras el Obispo contesta y actúa, los Tradicionalistas empiezan la búsqueda de un verdadero Sacerdote.

El Líder Porfirio Villalva, Esteban Benítez y Elena Villanueva (1), son encargados de buscar el Sacerdote.

Fueron a buscar Sacerdote al Estado de México, a Nepantla:

"Era católico, nos invitó a venir aquí. (Nepantla). Eran Archimandritas, eran sacerdotes ortodoxos, la ostia, es de pan de levadura, ellos no pertenecen a ninguna diócesis. El Padre Archimandrita nos dijo que nos tenían que bautizar, y no quisimos. Además el Padre Archimandrita fue a hablar con Méndez Arceo y él le dijo que no vinieran."

Se hicieron cartas al Arzobispo Darío Miranda y luego a Corripio Ahumada para informar sobre "la mala actuación de Méndez"; además cartas a Gobernación y a Patrimonio Nacional pues los otros, los Progresistas, a través del Departamento de Hacienda de Cuautla, mandaron un oficio para que entregaran los Tradicionalistas el inmueble (la iglesia), porque los Progresistas eran la mayoría. "Pero lo hechos han demostrado que ellos son minoría." (2)

Posteriormente fueron (3) a México, al Distrito Federal, ahí hablaron con las órdenes de los Franciscanos y la de los Agustinos, quienes acordaron mandar unas misiones para el pueblo. Primero iban a ir ocho días unos y ocho días otros, pero, llegaron juntos en el mes de agosto de 1969. Efectuaron misas, bautizos, matrimonios, confirmaciones, etc.

Cuando se encontraban las misiones en el pueblo, -- llegó el Padre Onofre, habló con los de las misiones y luego se fue.

El dos de septiembre el Obispo Méndez Arceo llegó a Atlatlahucan para entregar al Padre Onofre Campos como Párroco de Atlatlahucan. (4).

- (1) Elena Villanueva de estrato social bajo, ella vendía sandías en el Km.88 y cuidaba a sus hijos y esposo. Su prima Carmen Villanueva le cuenta lo que pasa en la iglesia con las Biblias y reuniones en la iglesia. Ella pertenecía a la acción Católica de Señoritas, a Elena le molesta e interesa lo que pasa con la iglesia y, así se empieza a meter.
- (2) Estos acontecimientos son en 1969.
- (3) Meses después de ver a los Archimandritas.
- (4) Desde la salida del Padre Agustín y las reuniones entre ambas facciones, los Progresistas no registran ningún evento hasta septiembre de 1969, fecha en que llega el Padre Onofre Campos.

El Padre Onofre Campos fue aceptado, celebró y llevó la misa como antes, pero su actuación no fue sincera.

Hay varios puntos con respecto a su actuación:

- 1) El Padre atendía también a los Progresistas pero fuera de la iglesia.
- 2) Finalmente se les dejó entrar a la iglesia, pero;
- 3) El Padre continuaba con las visitas a los Progresistas, se dice que los Progresistas lo acusaban con el Obispo por mantener la religión y entonces tenía que atender a los dos: "estoy entre la espada y la pared", además el Padre les dijo que "nunca piensen en cambiar de religión, ésta es auténtica, ellos son comunistas. El Obispo era el primero que tenía que implantar el comunismo."
- 4) Quiso quitar las gradas del altar.
- 5) Finalmente el Padre Onofre decidió irse de la Iglesia, se fue a San Miguel Teotongo, Ayudantía de -- Atlatlahucan.
- 6) El Padre Onofre duró como ocho meses en el pueblo.

Cuando el Padre Onofre decidió irse, lo fueron a convencer varias mujeres, pero no aceptó. Al día siguiente fueron Porfirio Villalva, Esteban Benítez y Antonio González (1) para convencerlo:

"Si no le gustan las gradas del altar, pues se las tapamos, pero quedese. El Padre Onofre les sacó la pistola para matarlos. El Papá del Padre le decía: no hijo, que vas a hacer. "Yo, a estos hijos de la chingada, yo los mato". Y este Porfirio ni Esteban traiban con que defenderse, quizás un cuchillo. Y tal que llamó a misa. (No hubo misa, sólo avisó que se iba). Dió comunión a los Progresistas y se fue, los otros lo siguieron."

El Obispo dió orden que no se dieran sacramentos ni ningún tipo de servicio a los Tradicionalistas, duraron en esta situación como tres años.

Los sucesos hablan de una situación ambigua, de mentira de una franca decisión por parte del Obispo en instaurar las reformas eclesíásticas a como diera lugar. Ocasionó desconfianza y hasta odio hacia el Obispo. Al mentir y mandar a Onofre a cambiarlas.

La actuación del Padre Onofre fué de la siguiente manera:

- a) Teniendo pleno conocimiento del problema, su táctica fue darle apoyo al grupo rebelde, fin giendo estar en contra del grupo bíblico.

(1) Fue Presidente Municipal en 1973-1976, por parte de los Tradicionalistas, actualmente no es un miembro activo y se le considera dos caras.

- b) Al paso de los días descubrió la ineficiencia de su método ya que no los hacía cambiar en nada. (1).

El Padre Onofre acabó sus cinco años en San Miguel, pero siguió causando sorpresas, enojos y división. Puntos que en hojas posteriores se retoman.

El Padre Onofre llegó en septiembre de 1969 y para mediados de 1970 sería el cambio de Presidente Municipal, así que, también la atención estaba centrada en la política.

Estas dos facciones se mantenían en constante actividad, ya fuera agrediendo al otro, como demostrando quien era mayoría y la lucha por la iglesia los mantenía ocupados. Pero no por eso, se podía dejar de lado la política, ya que no era sólo una contienda religiosa, sino también quien tenía el predominio político.

Antes de las nuevas elecciones varios sucesos, además de los totalmente religiosos ocurrieron:

- a) Se corrieron a cinco maestros por inmiscuirse en la política y en la religión (2).
- b) No se dejaba entrar a la iglesia a los muertos - de los Progresistas y, ni enterrar. (3)
- c) Cuando algún progresista se negaba a cooperar para las fiestas populares (jaripeo, fiestas patrias, etc.) eran amenazados con privarlos de su libertad.
- d) En el campo amanecían destruidos los postes ... y el zacate ya amogotado..." (4).

## 2.1 Cuestiones Políticas.

Los Tradicionalistas, empiezan a buscar contactos para ganar la nominación de su candidato, fueron Porfirio y Elena a Chiconcuac para ver a Filomeno López Rea, quien era Delegado - Estatal de la C.N.C. y Secretario de la Liga de Comunidades - Agrarias (5), pero Filomeno López Rea:

"Les propuso dinero a Porfirio Villalva y a mí (Elena). a Porfirio le ofreció 200 mil pesos y a mí 150 mil pesos para que no defendiera al pueblo. Yo no acepté y creo tampoco Porfirio."

- (1) Versión muy refinada por parte de los Progresistas, es parte de la versión ya elaborada que me dieron.
- (2) Estos maestros eran algunos parientes del que había sido líder de la Unión Central, muerto en 1967.
- (3) Hubo una ocasión que un muerto por poco se tuvo que enterrar en la calle, pues llevaba dos días pidiendo permiso.
- (4) Versión oficial Progresista.
- (5) Periódico "Avance de Morelos" Cuernavaca, Mor. 1970, 1363. p.6. - Periódico "Eco del Sur" Cuautla, Mor.- Año 1969, No. 357, p.4. Sin embargo, la gente en el pueblo dice que Filomeno López Rea era Presidente de la Liga de Comunidades - Agrarias y Diputado Federal.



El candidato de los Tradicionalistas, era el hermano de Porfirio, Erasmo Villalva Medina, finalmente no quedó nominado. El PRI, a través de la C.N.C. y la Liga de Comunidades Agrarias, nominó como candidato a Felipe Toledano Morelos (1) primo del anterior Presidente Municipal Macario Arenales Toledano.

Los Tradicionalistas están seguros que Felipe Toledano dió dinero para ser el Candidato del PRI. Esto lo aseguran, pues como entonces Filomeno les ofreció dinero (2).

Al quedar como único candidato para Presidente -- Municipal, Felipe Toledano, a los Tradicionalistas no les gustó y, se intensificaron las reuniones en casa de Esteban Benítez. Estas reuniones eran tanto para el conflicto religioso, como para decidir que acción podrían hacer para demostrar el descontento ante la candidatura de Felipe Toledano (3).

Los Tradicionalistas no dejaron tomar posesión de la Presidencia Municipal a Felipe Toledano, pues el 30 de mayo de 1970, un día antes de la toma de posesión, los Tradicionalistas ocuparon la Presidencia Municipal, encabezados por Porfirio Villalva. Los Tradicionalistas estuvieron por cerca de dos meses custodiando el Ayuntamiento.

"Estuvimos en la Presidencia Municipal dos meses, día y noche para cuidarla. Se comía, dormía ahí, pusimos carpas, pues vivíamos en la calle. Los otros, bien canijos pasaban con sus camionetas para tumbar las carpas. El pueblo no cesó de cuidar la Presidencia Municipal."

En los meses que se custodió el Ayuntamiento, los Tradicionalistas comentan que fueron meses difíciles, pues los militares ayudaban a Felipe Toledano para que éste entrara a la Presidencia Municipal, sin embargo, el pueblo no cedió hasta lograr el Consejo Municipal. (4).

El Gobierno, finalmente optó por declarar Consejo Municipal para el trienio 1970-1973. (5). El Presidente del Consejo Municipal fue elegido a través de una comisión por

- (1) Es ejidatario, se dice que no tiene pequeña propiedad y, al revisar los papeles de la receptoría de rentas del pueblo no tiene propiedades. Erasmo, a lo largo de las elecciones y posteriormente a la toma de la Presidencia Municipal, participó activamente y, se dice que vendió todo lo que tenía para dar de comer a la gente que custodiaba la Presidencia Municipal.
- (2) Felipe conocía a Filomeno López Rea pues él había trabajado en la CNC y ahí entabló relaciones.
- (3) Estas reuniones predominaban los hombres más que las mujeres.
- (4) Los Progresistas, desde luego, ven el conflicto desde otra perspectiva, diciendo que el Gobierno a pesar de ser un candidato del PRI, apoyaban a los otros, y eso no estaba bien. (Ver anexo # 6.) Felipe Toledano).
- (5) El Lic. Adolfo Tenorio Carpio, Secretario General de Gobierno, dió lectura del acuerdo en virtud del cual el Municipio de Atlatláhuacan tendría Consejo Municipal que integraron los señores Salvador L. Liu (sic), Pánfilo Armero, Regidor y Anice to Camargo Síndico Procurador. (Correo del Sur, Año X No.479) 5 de agosto 1970 p.10.

parte de la facción tradicionalista que fue llevada a Cuernavaca para hablar y aclarar con el nuevo Gobernador, Rivera Crespo, la situación. Quedó entonces Salvador Linares Luna, uno de los miembros de esa comisión.

Los Tradicionalistas no quedaron muy conformes, - pues esperaban que quedara Erasmo Villalva; y que, su hermano Porfirio hiciera lo posible para que Erasmo quedara. Con este suceso, la gente empieza a dudar de la honorabilidad de Porfirio, pues se pensó que hasta había recibido dinero para que su hermano no quedara. Sin embargo, la gente siguió con Porfirio por un tiempo más.

La actual líder, Elena comentó lo siguiente: "El Gobierno puso a Salvador y no a Erasmo, ahora entiendo que Porfirio no tuvo la culpa de que su hermano no quedara, pues el Gobierno dijo: Ni uno ni otro, además ahora que estoy en esto se que, el Gobierno presiona mucho."

Se quiere abrir nuevamente un paréntesis ya que, hay un suceso religioso que, para los Tradicionalistas ocurrió -- casi paralelo a la toma de posesión de Felipe Toledano o en las elecciones. Sin embargo, este suceso que a continuación se expone, para los Progresistas, sucedió en 1968 (1).

Cuando fue el pleito por la Presidencia Municipal - con Felipe Toledano, paso lo del Padre Agustín: saliendo Dilon quisieron meter a otro sacerdote el Padre Agustín, pero no los dejamos, porque se le pidió que firmara un papel, donde dijera que iba a respetar todas las actividades que se tenían..." (2).

Formado el Consejo Municipal los Tradicionalistas - creyeron haber ganado la batalla, sin embargo, Felipe Toledano no se dio por vencido, él se siguió considerando el Presidente Municipal del pueblo, por lo cual puso en su casa un letrero que decía "Presidente Municipal Constitucional", Felipe expedía actas de matrimonio, nacimiento, etc. Al igual que el -- Consejo Municipal, el cual estaba en la Presidencia Municipal. Mucha gente prefirió ir a registrar a sus hijos y casarse fuera del pueblo, pues finalmente no se sabía cual de los dos, a la larga se iba a tomar como válido.

Además de ésta ambigüedad de autoridad, se suscitaron y continuaron los siguientes enfrentamientos y sucesos:

- (1) Ya fue expuesto en hojas anteriores.
- (2) El correr los sucesos casi a un año de diferencia puede o no pintar, si descontamos también las omisiones que los Progresistas hacen de: Un pequeño suceso con Méndez Arceo, donde las gentes lo querían colgar; las andanzas del Padre Onofre con los dos grupos y; los ires y venires de los Tradicionalistas buscando Sacerdote.

Para los Progresistas:

- a) No dejaban entrar a los difuntos a la iglesia ni al panteón.
- b) En el mercado sólo vendían para ellos.
- c) Cualquier documento que no estuviera legal era motivo para quitarles las tierras.
- d) Se corren nuevamente a maestros.
- e) Felipe Toledano fue encarcelado y se le exigió renunciara a ser Presidente Municipal. No lo querían dejar libre hasta que se fuera, estuvo preso como tres meses.
- f) Se hicieron comisiones para ir al D. F. a la - Confederación de Ayuntamientos para exponer el caso, pero no fueron oídos y los remitieron al Gobierno del Estado.
- g) Se tuvo que recurrir al Obispo Méndez Arceo: "Como último recurso se dialogó con el Sr. Obispo de Cuernavaca, comunicándose con el Gobernador, exigiendo las razones del porque habían de tenido a Felipe y porque no daban información en las comisiones de sus compañeros. Esta intervención fue tan valiosa para nosotros, que hasta entonces fue puesto en libertad."
- h) Se empieza a construir la empacadora de jitomate y se hace efectivo el crédito para el jitomate a todos los campesinos.

Para los Tradicionalistas:

- a) Felipe Toledano no se quitó de Presidente Municipal y actuaba como tal, no haciendo caso al - Gobierno ni al pueblo.
- b) Los Progresistas se repartieron el monte, que es parte del ejido, encabezados por Felipe Toledano y Severino Prado, fueron sacados del monte por la fuerza, por militares de la 24a. Zona de Cuernavaca.
- c) En noviembre de 1970, Felipe Toledano balaceó a Salvador Linares, los dos tenían camioneta y se agarraron a balazos. Después Salvador puso una denuncia en contra de Felipe Toledano y fue a la cárcel, cuando salió dejó de ser Presidente Municipal.
- d) Porfirio Villalva deja de ser líder al engañar a los ejidatarios, diciéndoles que él iba a arreglar lo de los Certificados Agrarios, para lo cual cobró \$180.00 por cada certificado, pero Porfirio se los robó.
- e) Elena Villanueva pasa a ser el siguiente líder en 1972 toma totalmente las riendas. Se marca el año 1972 pues para el mes de agosto, ella junto con su gente se enfrenta abierta y públicamente al Sacerdote en turno, Onofre Campos.

Regresemos a lo religioso:

Ya se mencionó que el Padre Onofre se fue a San Miguel Teotongo y que Atlatlahucan se quedó sin servicios sacramentales, por tres años y medio. Aquí, expondremos las actividades realizadas por el Padre Onofre Campos que, se consideraban importantes ya que agudizaron el conflicto religioso hasta 1974, fecha en que fue sustituido. (1).

"El Padre Onofre Campos provocó más división en el pueblo porque empezó a picar al pueblo, pues celebraba Misa en los caminos, en las calles, en el campo y aquí no había nada".

Se comenta como un evento importante el ocurrido el 28 de agosto de 1972, ya que se enfrentaron en un "zafarrancho" - (pleito) los Progresistas y los Tradicionalistas. Este encuentro ocurrió a consecuencia de las actividades del Padre Onofre, esto es, el oficiar misas donde mejor le gustara. Para el 22 de agosto, el Padre Onofre avisó que iba a oficiar una misa en el camino de Tescalcapan-Atlatlahucan, aviso que enojó a los Tradicionalistas.

Los Tradicionalistas decidieron poner punto final a las provocaciones del Padre, así que fueron a su encuentro para impedirle que oficiara. Se tocaron las campanas y la gente se fue al camino, iban mas mujeres que hombres. Ya en el escenario, se dice que el Padre les echaba la camioneta encima y que además los amenazaba con una pistola.

"Se les empezaron a echar a los hombres de nosotras, entonces que grito y me dijo ¡Hay Dios mío, yo no vine a esto! Pero que le entramos a los trancazos, nos tocaron como a un hombre por diez mujeres, los tiramos. De ahí nos fuimos al Ministerio Público para acusar a Onofre por andar oficiando fuera de la iglesia, pues es anticonstitucional.. "(2)

Este incidente y la actuación tan confusa del Padre Onofre solo logró reafirmar más a la gente en la posición de guardar la tradición ya que él mismo, entorpeció digamos, el proceso innovador al irse del pueblo, al jugar a las escondidas haciendo reuniones con los Progresistas y, agitando a la gente. El Padre Onofre jugó y perdió pues, no supo aprovechar lo que ya había ganado, se vio un poco ambicioso y perdió.

"Cuando Onofre Campos ya se estaba aceptando la misa de frente pero, en latín y se estaba tumbando el altar, se hicieron muchas cosas, destaparon parte del convento y las pinturas se echaron a perder. Dicen que había oro y capas de oro, el oro se encontraba en las esquinas de la iglesia, en una escalera de caracol para ir al campanario.

(1) Ninguno de estos eventos es mencionado por los Progresistas en su historia oficial ni la no oficial es bastante tenue y velada.

(2) Elena Villanueva empieza a relatar el conflicto con mayor detalle a partir de este evento y, asumiendo las decisiones y acciones a partir de ella.

Se lo robaron, pintaron también en parte el techo de negro y azul, tapando las pinturas que estaban bonitas, todavía quedan. Si los dejábamos acabar con todo, pero el pueblo no quiso y tomó la iglesia."

Los Tradicionalistas después de este suceso fueron a ver al Obispo Méndez Arceo para que les mandara un Sacerdote de planta. Don Sergio les mandaba a ver a Onofre y, Onofre con el Obispo, hasta que Elena los juntó a ambos en Cuernavaca. El acuerdo al que se llegó fue que, el Obispo iba a mandar cada ocho días a un Sacerdote. Finalmente Elena insultó al Obispo y dijo que no iba a volver, además de que no se iba a aceptar lo del "abrazo de la paz". (1)

En realidad, no se pudo averiguar si el Obispo realmente mandó o no a los sacerdotes, se supone que no. Más bien los Sacerdotes que llegaron al pueblo eran dicidentes al Obispo:

- a) Lorenzo Vergara de Cuautla. (2) Sacerdote de edad avanzada que, como el Padre Quintero -- quería acabar sus días con tranquilidad y -- orando.
- b) Liborio Castrejón a quien, posteriormente lo mandaron a Tetecala, ahí "se hizo borracho"
- c) Javier Guerrero de Cuautla, luego renunció porque no quiso obedecer al Obispo Méndez Arceo.
- d) Salvador Núñez de Tlayacapan, quien también renunció y fue maestro de primaria en Tlclja y luego se fue a Michoacán. (3)

Estos Sacerdotes llegaron al pueblo a dar una que -- otra misa y los sacramentos. Sin embargo, suspendieron las visitas, pues el Obispo los amenazó con excomulgarlos.

Como el Obispo ni mandaba Sacerdotes ni permitía que sus propios Sacerdotes dieran servicios los Tradicionalistas buscaron fuera del Estado; salvo el Padre Lavanini de Jumiltepec, Morelos quien desde el principio de las reformas se expresa en contra del Obispo. (4). El Padre Lavanini actualmente va en contadas ocasiones ya que fue calumniado y ape--

- (1) Elena iba a ver a el Obispo con Antonio González, quien en el siguiente trienio fue Presidente Municipal.
- (2) Para 1973, los de Atlatláhucan apoyan al Padre Vergara, para que lo dejaran en la iglesia y no tomara el mando de la Parroquia Rogelio Orozco, que es Progresista. Correo del Sur, entrevista con el Padre Rogelio Orozco Año XII No. 612. Domingo 11 de mayo de 1973. (p.4) y No. 614. del domingo 25 de mayo de 1973. (p.8).
- (3) Salvador Núñez entró en conflicto con Claude F. Orendain, quien diseño y puso el Agua Potable, con un grupo de personas de fuera. (De la Peña 1984). Correo del Sur año XIII, No. 664. p.5 y 8. Domingo 17 de marzo. (Varela 1984).
- (4) Ya ha sido mencionado.

dreado. (1).

Sacerdotes que dan servicios a Atlatlahucan esporádicamente:

- a) El Padre Carlos de Córdoba. (ya no va).
- b) El Padre Carlos de Santa Rosa. (continua yendo) (2)
- c) A veces se buscan Sacerdotes en Acapulco, uno de ellos estuvo unos días. (3) también en Tlaxcala y el D. F.
- d) Actualmente va el Obispo A. Zamora que radica en San Pablo, Chalco (4).

La situación religiosa entre en una etapa menos efervescente pero, nunca deja de estar activa. Es más calmada por que los Tradicionalistas los mal que bien tenfan servicios sacramentales, no con la frecuencia que se requierfa, pero dejaban de estar en un período de prohibición e inestabilidad religiosa tan aguda. Algunos sucesos siempre activan a la gente como se verá posteriormente.

## 2.2 Sobre Política.

Para las elecciones de 1973-76 los Tradicionalistas ganaron, se dice fueron ayudados por el Secretario Galindo, pues y según los Progresistas:

"En las votaciones gana la planilla de Bonfilio Medina (progresista) pero el grupo (rebelde) es apoyado por el Secretario Galindo. Y un día antes de la toma de posesión mandaron a traer a las dos planillas para un acuerdo y diciéndole a Bonfilio que si daba la cantidad de \$50,000.00 se quedaba con el puesto de Presidente, pero como no los tuvo y se negó a darlos, quedó la planilla de Antonio González".

Quedo como Presidente Municipal Antonio González  
Regidora: Elena Villanueva (líder)  
Síndico: Macario Gonzalez

Fue un trienio bastante tranquilo en donde se empezó a poner el agua potable en el pueblo, se concluyó la instalación en 1975. Hubo sin embargo, dos sucesos que alteraron el ambiente semi-tranquilos.

Uno.- El Presidente Municipal fue a dar a la cárcel por unos días. lo metió la líder Elena que era la Regidora, porque según ella menciona que quería vender los tubos para el -

- (1) Se dice que es homosexual y que trató de abusar de un muchacho de Atlatlahucan en Jumiltepec, este muchacho era de los estudiantes normalistas que hacía su servicio ahí. El Padre les permitía dormir en la Iglesia.
- (2) Fue ordenado por el Obispo Méndez Arceo pero no acató finalmente las nuevas disposiciones.
- (3) Se dice fue en 1977 cuando iba a ir Mons. Lefebvre.
- (4) Ver Anexo 4.

agua. También se dice que fue por haber insultado a una mujer.

"Antonio González) me metieron a la cárcel porque me inventaron que yo había insultado a una señora y no fue cierto. Fue porque me di cuenta que la Regidora hacía recibos chuecos, me empece a quedar con los recibos y pedí que se le hiciera una Auditoría, mandé los papeles a la Cámara de Diputados, nunca recibí respuesta" (1)

El Presidente Municipal fue sacado de la cárcel -- del pueblo por el Secretario de Gobierno, Tenorio Carpio y lo dejó nuevamente en su pueblo.

Los Progresistas comentan:

"La función como Presidente fue neutral con ambos grupos, y esto molestó a Porfirio Villalva y a Elena Villanueva y a su grupo hizo que lo metieran a la cárcel exigiéndole su renuncia pero el Presidente no se dejó y terminó."

Elena comento: "ya después caminé bien Antonio"

El segundo suceso tiene que ver con la iglesia, el nuevo Párroco había llegado, el Padre Jesús Guerrero este promovió entre los Progresistas la recuperación de la iglesia, para lo cual se recurrió a las oficinas de Hacienda Federal para proceder "legalmente" a la devolución del inmueble pero, no lo consiguieron pues los Tradicionalistas alegaron que ellos eran la mayoría y, por otro lado el Agente Federal de Hacienda no logró proceder. Los Tradicionalistas lo impidieron.

"Por escrito de fecha 17 de abril el C. Jesús Guerrero R. anexo constancia de registro para fungir como Ministro - Oficiante del Templo de San Mateo, que le expidió el C. Presidente Municipal de esa población".

"Por lo anterior expuesto, ruego a usted se sirva efectuar la entrega del inmueble de referencia al C. Jesús Guerrero, levantando el acta correspondiente e inventario de los muebles y enseres que existan en dicho templo. Atte. José Luis Herrera Somellera." (Correo del Sur, año XIII, # 666 Marzo 1974. p. 8).

Además de este intento por recuperar la iglesia ocurrió otro:

"Cuando estaba el Padre Jesús Guerrero trató de entrar a la iglesia con los otros, cuando estaba el Rosario de la

(1) En el Correo del Sur se comenta que Elena usurpa funciones y hace actas de matrimonio. Año XIII, No. 666 Domingo 31 de marzo de 1974. p. 2.

mañana, entró con una campana como si llamara a vacas. La gente lo sacó y desde entonces no han podido entrar a la Iglesia."

El trienio terminó sin más problemas, salvo lo correspondiente a cada proceso de selección para el siguiente Presidente Municipal 1976-1979.

En esta ocasión la candidatura estuvo mucho más reñida que la anterior, ya que se mezclaron varios sucesos y relaciones de parentesco entre los candidatos:

- 1) El candidato Progresista, Severino Prado era hermano de la esposa del candidato Tradicionalista Cirilo González.
- 2) Cambio de poderes en el Estado, sale Rivera Crespo y entra Bejarano en mayo 18 de 1976.
- 3) Los Tradicionalistas de México se declaran Lefebvreristas el 3 de mayo de 1976 a raíz de la muerte del máximo dirigente mexicano el Padre Saenz Arriaga en Abril de 1976.  
 "El Padre Joaquín Saenz Arriaga ha muerto"  
 ¡Viva el Arzobispo Marcel Lefebvre!  
 ¡Viva la Iglesia Católica!  
 (Unión Católica Nacionalista de México) (1)

Los Progresistas esta ocasión no marcan ningún fraude o corrupción por parte de políticos prfistas, ni del Gobierno del Estado. Sin embargo, los Tradicionalistas aseguran que los "otros" compraron la Presidencia Municipal, se la compraron a Filomeno López Rea. (2)

Al no quedar conformes los Tradicionalistas con el Candidato y seguro Presidente Municipal, decidieron no dejarlo tomar posesión "posesionar", tomaron el Ayuntamiento el 31 de mayo de 1976, por lo que el 1o. de julio no pudo tomar posesión.

"La gente estuvo amotinada hasta el 17 de junio, porque a las 7.a.m. metieron a Severino los Federales, Policía Preventiva, La Judicial junto con el Subdirector de Gobernación Jaime Vallados, entraron golpeando tanto a se fioras como a señores. Le dejaron a la policía preventiva para que los custodiara a él y a la Presidencia Municipal, de 7 a.m. a 10 p.m., la gente se dió cuenta que la Presidencia habfa quedado libre y, entonces la desafortó, fue el mismo día."

- (1) La Unión Católica Nacionalista de México era una Asociación que apoyaba y difundía el Tradicionalismo en México. (Magaña 1977). p. 134.
- (2) Era Diputado Federal por la CNC "Filomeno López Rea, le dió la candidatura a Severino Prado. Dio a los Progresistas la candidatura, quedó finalmente Severino Prado.



Sin embargo, el nuevo Gobernador no aceptó la propuesta de los Tradicionalistas de nombrar Consejo Municipal.

Severino seguirá siendo el Presidente Municipal, - pero los Tradicionalistas no lo dejaban entrar al Ayuntamiento así que

"Ya como Ayuntamiento decidieron sacar toda la documentación de la Presidencia, para que ya no fuera a haber más problemas, instalándose en su casa."

Los Tradicionalistas formaron una H. Junta Permanente de Vecinos que, se dió a "sobrellevar al pueblo".

Infinidad de sucesos en este trienio:

Para los Progresistas:

- a) Se hicieron varias obras en el pueblo.
- Se arreglaron los jardines.
  - Centro de Salud
  - Escuela Luis Pasteur
  - Inicios de la construcción del Palacio Municipal que fueron entorpecidos por los "otros" y no se hizo.

Para los Tradicionalistas:

- a) El Presidente amenazaba a los jóvenes si paseaban en el zócalo, los encerraba o multaba.
- abuso de la policía con los "oaxacos"
  - daba falsos informes al Gobierno del Estado.
  - sus policías mataron al sobrino de Elena, se dice que fue accidental, pero también se dice que fue por defender a un peón.
  - metieron a la cárcel a Elena.

Finalmente los Progresistas no ven tan bien la actuación de Severino ya que reconocen que hizo daño a la facción y que sólo veía para su beneficio.

Atlatlahucan continuo en efervescencia pero ahora religiosa. Para el 6 de agosto de 1976, se ofició una misa en favor de M. Lefebvre, organizada por la Unión Católica Nacionalista de México (1), oficio el Padre Francés Michel André - junto con el Padre Lavanini de Jumiltepec, Morelos, el Arzobispo de Mérida y el Obispo de Acapulco, etc. Se dice que llegaron gentes de Acapulco, Guadalajara, Puebla, Guerrero, etc. y que fue un verdadero movimiento religioso donde se oficio la -

(1) Algunos mencionan esta Asociación como "Unión Católica Mexicana Trento"

misa que por ellos es la aceptada, la Misa Tridentina (1)

"La presencia del Padre Michel André constituyó un alivio para el espíritu de los católicos del pintoresco pueblecito Morelense..., quienes desde hacía ocho años habían corrido al "Obispo Rojo", Sergio Méndez Arceo, porque los amenazó con "sacar los leños viejos del templo", es decir, los santos y colgar a Cristo..."

Manuel Magaña agrega:

"... el Padre Michel André, del equipo de Monseñor Lefebvre, los fieles pidieron la excomunión de Méndez Arceo y lo acusaron de ser uno de los principales jefes del plan marxista infiltrado en la Iglesia Católica.

En grandes mantas, más de 3,000 feligreses congregados para oír misa tridentina, pedían lo anterior." (Magaña: 1977, 196-197) (2)

Ante tal atrevimiento Tradicionalista-Lefebvrerista Méndez Arceo comenta:

"Ante la divulgación por los órganos de prensa local y nacional de la celebración organizada en Atlatlahucan por la "Unión Católica Mexicana Trento" para la fiesta de San Mateo (3) contra el Papa y contra el Obispo en apoyo al Arzobispo Marcel Lefebvre, sería injustificable callar o contentarme con dirigir a las inmediatas víctimas de semejante escándalo, los cristianos de la Parroquia de Atlatlahucan.

El Consejo Presbiterial, al conocer la fiesta antipapal celebrada ahí por Marcel André, seguidor de Lefebvre, el 6 de agosto había escrito "... a la comunidad cristiana de Atlatlahucan y comunidades vecinas para informarlos del "rompimiento de comunión del Pbro. Lavanini con el Obispo y los Sacerdotes y desde hace "aproximadamente" cuatro años con el Papa y por consiguiente con toda la Iglesia Católica. Por esto declaraba el Consejo que como todas sus celebraciones son flicitas o inválidas, los fieles al acudir a él en demanda de sacramento, -- provocan y mantienen la división de la comunidad."

(Méndez Arceo: 1976. p.1).

Los Atlatlahuquenses Progresistas ante esta tremenda - invasión que, al parecer duró algunos días sólo pusieron fotos del Papa en sus ventanas. Los Tradicionalistas quedaron con nuevos bríos al sentir y saber de la asistencia real de otros pueblos y gente que apoya este movimiento.

(1) Misa de San Pío V. (Magaña 1977. 196).

(2) El Padre André estuvo 15 días y visitó además: Acapulco, Guadalajara, Mérida, Acámbaro y la ciudad de México.

(3) La fiesta de San Mateo es el 21 de septiembre, el 6 de agosto se celebra "La Transfiguración del Señor" (Calendario Galván: 1982. 68).

Los Tradicionalistas habfan adquirido fama, eran noticia nacional e internacional, con mayor razón no iban a permitir que les quitaran la iglesia, además continuaron interviniendo en la política. Ya se mencionó que murió el sobrino de la líder Elena por parte de un policia, el pueblo o los Tradicionalistas que eran mayoría, esta mayoría mató a un policia y a otro lo golpearon, fue procesado, pero el Gobierno no pudo aclarar ni llevarse a nadie por la muerte del policia. "Fue el pueblo".

Otro pequeño incidente donde los Tradicionalistas demostraban su organización, su fuerza y el número de miembros. fue:

"Los Tradicionalistas y Progresistas comentan que en septiembre de 1976, hubo dos paseos, es decir: Llevando la delantera los Tradicionalistas pues estos salieron a -- desfilas más temprano que los otros, quienes venfan atrás. "El grupo (rebelde) toma los lugares principales de la plaza y también llevan a cabo el Grito de Independencia siendo testigo la hermana del Gobernador, a quien mandó suspender el acto, por parte del Gobernador, pero no obedieron.

Ambas facciones comentan que al pasar por casa de algún miembro de la facción contraria no barría su parte e inclusive un Progresista se orinó.

El Gobierno no tomó ninguna posición ante la existencia de dos gritos y dos desfiles.

Sin embargo, para el mes de octubre la líder fue a la cárcel, por dos motivos:

"Le pegó a la hija y a la esposa del Presidente Municipal; "se robó las boletas para votar (1) se las robó con su hermana y prima. Esta fue la razón por la cual Bejarano la metió a la cárcel." (2)

Elena fue a la cárcel de octubre de 1976 a febrero de 1977, meses que resultaron muy benéficos para Elena, ya que conoció y entabló nuevas relaciones con políticos, que en la mayoría de los casos se convirtieron en sus compadres, Abogados, Asesores, etc. Estando en la cárcel su gente no se olvidó de ella, al contrario fue un signo más que les hablaba de las prohibiciones y restricciones: no tener sacerdote, no poder tener los sacramentos, etc.

Elena sale de la cárcel con más apoyos y con más fuerza,

(1) En las elecciones 1976-1979.

(2) Habría que no olvidarse de la gran concentración religiosa en agosto y la gran publicidad y apoyo que Elena tomaba.

para julio de 1977 que se había señalado como fecha de llegada de M. Lefebvre a México, Elena era apoyada por el Gobernador, Diputados, Senadores, etc. El Gobernador Bejarano le regaló permisos para taxis, mismos que vendió entre sus gentes.

Además Elena, al salir de la cárcel fue llevada por un miembro del PRI a Guadalajara, con los Jóvenes Católicos Universitarios quienes le regalaron libros y la alentaron a continuar con la religión tradicional (1).

Este trienio acabó con el fuerte desprestigio personal de Severino Prado y una imagen fuerte y segura de la líder tradicionalista. En donde los progresistas poco pudieron hacer.

1979 - 1982.

El siguiente trienio es para los Tradicionalistas pues todo el apoyo estaba puesto en esta facción. Los Progresistas al ver las puertas cerradas del PRI, buscaron otro partido, el PPS, quien finalmente "cambió el triunfo de la planilla (De -- Atlatlahucan) por la Diputación Estatal."

Los Progresistas aseguran que ganaron porque eran mayoría pero que no fueron reconocidos, se hicieron marchas a Cuernavaca para obtener una respuesta favorable pues no había sido reconocido su candidato, no fueron oídos pero si se les obligó a irse acompañados de "300 policías con carros de gobierno, su biendo a la gente a macanazos". Nuevamente se refugiaron con el Obispo (2), a quien se le comunicó de lo sucedido y además avisándoles que (el mismo 18 de mayo) "... a las 4.p.m. (también) fueron reprimidos los estudiantes de la Normal de Cuautla, en la entrada de Cuernavaca... él (Obispo) se comunicó con el Gobernador ..." (3).

No logran nada los Progresistas y quedó Angel Amaro quien tuvo un trienio bastante calmado, sólo tuvo problemas con la líder quien se dice lo quiso quitar pues él tomó "una actitud independiente", sin embargo, terminó sin ningún problema.

También para 1979 salía el Padre Jesús Guerrero, quien aparentemente se mantuvo a la sombra, su actuación fue la siguiente:

- se acrecienta la conciencia cristiana del pueblo.
- se fomentan más las reuniones bíblicas.
- disminuye la agresividad de los rebeldes hacia los bíblicos.
- algunas familias rebeldes se transforman en bíblicas.
- el Padre no quiso residir en Atlatlahucan, se quedó en Sn Miguel Tepantongo.

- (1) El ¿Porqué un político se lleva con los Católicos Tradicionalistas? no lo sé pero si se puede suponer, por algunas pláticas que eran un grupo de políticos que les convenía apoyarse en Elena, eran contrarios a Lic. Vallados, Subdirector Gobernación, David Jiménez, Secretario de Gobernación.
- (2) En la detención y encarcelamiento de F. Toledano, se reunió a él.
- (3) Este grupo siempre apoya a los maestros ya que en su facción abundan, y el Obispo los apoya.

- mostró su solidaridad con los candidatos populares para ocupar el Ayuntamiento al enterarse que éstos fueron rechazados por el PRI, viéndose en la necesidad de recurrir a otro Partido; el apoyo moral e ideológico del Padre influyó bastante para acrecentar la conciencia popular. Gracias a él hubo avances de politización.

Llega el nuevo Sacerdote, el Padre Agustín Ortiz, - quien a partir del 20 de septiembre queda designado a Atlatlahucan, este nuevo Sacerdote al parecer no pudo registrarse en la Presidencia Municipal porque era de la facción de los Progresistas.

- La actuación del Padre Agustín Ortiz Flores fue:
- al tomar la decisión de radicar definitivamente en el pueblo, logra que la asistencia en las misas dominicales crezca considerablemente.
  - Los CEB se extienden a los anexos; Texcalpan y San Miguel. En el pueblo, se distribuyen por barrios.
  - aumentan los centros de catequesis.
  - mejora la organización de las CEBs, haciendo un plan de trabajo anual.
  - Surgen las comisiones de capacitación, comunicación y economía; más la coordinación parroquial.
  - la participación de la CEBs en Semana Santa, en las posadas y en la fiesta del Jubileo va en ascenso.
  - Ha ido creciendo la conciencia cristiana del compromiso político. Ese se manifiesta en las luchas electorales para cambio del Ayuntamiento, solidarizándose con la lucha magisterial, con Nicaragua, con el Salvador y Guatemala; con los damnificados de Chiapas, etc.

Todo esto aumenta la conciencia de algunas familias del grupo rebelde, algunas han optado por la neutralidad y otras definitivamente se han pasado al grupo bíblico. Estas acciones favorecen al grupo Progresista (Ver anexo 7 y 8).

El Padre Agustín accedió llegar a Atlatlahucan por varias razones:

- había el rumor que se iba a registrar un sacerdote Tradicionalista.
- La gente Tradicionalista argumentaba que si era el Párroco de Atlatlahucan que hacia en San Miguel.

Además se hacen:

- procesiones en Semana Santa.
- actos penitenciales (caminatas en las calles en silencio y con pancartas.)
- tiraje de algunos volantes con una línea de concientización.
- la cuestión económica, con referencia a los sacramentos. (Información historia oficial).

El trabajo del Padre Agustín es muy significativo y esencial para el desarrollo y posteriores acciones de la facción Progresista, . . . . , al romper con los Lefebvreristas pues - M. Lefebvre finalmente no rompe con el Vaticano al no ordenar Obispos que pertenezcan a la verdadera Iglesia Católica, los Tradicionalistas, vuelven a llamarse como tales.

1982 - 1985.

Las elecciones para el nuevo Presidente Municipal vuelven a quedar en manos Tradicionalista, pero esta vez los Progresistas actúan con mayor decisión, demuestran su desagrado y repudio al candidato Tradicionalista. Tanto Progresistas como Tradicionalistas se entrevistaron con el candidato a Gobernador del Estado, Lauro Ortega que para proponer candidato pero no se llegó a ningún acuerdo hasta una segunda entrevista, esta con los del PRI con los que se llegó a un acuerdo: formar una coalición entre ambas facciones quedando así para:

Presidente Municipal: Teodoro Barrera,  
Tradicionalista, familia con dinero  
(propiedad privada, casa, campo ejidal)

Eloy Martínez;  
Progresista, de familia rica pero Tradicionalista, casado con la hija del antiguo líder de la Unión, Gloria, quien fue Presidente Municipal en el 57. Tienen casa, camioneta, ejido y propiedad privada. Son agricultores. (1).

Síndico:

Eusebio Benítez.  
Se dice que es dos caras, tiene dinero y ejido.

Sin embargo, esta famosa coalición no fue tomada en cuenta y asignaron como candidato del PRI a Teodoro Barrera, sin más aclaraciones. Los Progresistas entonces recurren al registro de su candidato a través del círculo blanco para votar y demostrar a los del PRI que ellos eran la mayoría en la elección de abril, aunque quien gana, por lo menos oficialmente es Teodoro Barrera. Esta vez los Progresistas decidieron actuar un poco más

(1) Eloy Martínez estaba apoyado por: El grupo de pequeños propietarios, el Consejo de Vigilancia Ejidal, el Comité de la Sociedad de Jitomate "La Zaragoza" y los demás miembros Progresistas.

su inconformidad, se formó a partir de abril de 1982, la Organización Juvenil 18 de Abril quien se encargaron de fomentar y organizar mítines en contra del PRI, del Presidente Municipal y de Elena.

Para mayo, el candidato a Gobernador llegó a Atlatlahucan, no solucionó nada y prometió regresar cuando fuera Gobernador. Regresó al Pueblo y fue recibido en la Empacadora de Jitomate. En esa reunión el Gobernador declaró a Atlatlahucan - Municipio Piloto, ahí se iban a implementar programas para el desarrollo de empleo, servicios públicos, etc., pues el Gobernador argumentaba que Atlatlahucan era un pueblo atrasado debido a sus problemas internos y esos tenían que acabar.

Los Progresistas le pidieron que el regresara la iglesia al 'pueblo', pero Lauro Ortega dijo que a él no le competía tal acción.

A partir del 28 de mayo de 1982, se integraron Comités de Trabajo para llevar a cabo las acciones propuestas por el Gobernador del Estado (Ver anexo # 9.). El DIF y la Coordinadora Regional Norte (1), se harían cargo de su buen desempeño de las 45 acciones asignadas para Atlatlahucan (2). A cargo del DIF estaba la hija del Gobernador, quien iba todos los martes, junto con los de la Coordinadora a supervisar el trabajo y hacer juntas con las dos facciones.

Esta idea de las juntas fue desastrozo. Se volvió un nuevo escenario conflictivo entre las facciones, nuevamente se les dió la oportunidad de enfrentarse abiertamente, de insultarse, se volvieron las juntas el foco primordial para generar problemas. Cada martes se insultaba, se demostraba quien tenía la razón ante una nueva propuesta por parte del Gobierno, un nuevo problema. El conflicto faccional se fue acelerando cada vez más hasta que empezaron a suspender o ser intermitentes, finalmente en noviembre de 1982, fueron suspendidas, la causa principal fue, la muerte repentina del joven Presidente Municipal, quien se cayó de la Rueda de la Fortuna.

Atlatlahucan se desconcierta, las historias alrededor de Teodoro Barrera son bastante consecuentes con la forma de ver a la otra facción, siempre los otros son los malos.

"Unos dicen que Elena le pagó a su compadre para que lo aventara y ella quedara de Presidente Municipal" "Elena ya se lo había sentenciado por hablar con bíblicos"

"Quizas los otros le quisieron hacer un mal y se pusieron de acuerdo con los de la Rueda" "Ahora dicen que la rueda no servía, van a culpar a los de la rueda, ya se los llevaron".

(1) Le corresponde su sede en Yautepec.

(2) Perforación de pozos, drenaje, remodelación, construcción de la Presidencia Municipal, Cooperativa de palenquistas, etc.

Lo cierto es que estaba borracho el Presidente Municipal y, se comenta que venía vacilando con los muchachos del otro carro y en una de esas se quiso parar y se cayó.

Queda como Presidente Municipal el Suplente, Elena Villanueva Villasana, la líder Tradicionalista, esta situación no era tolerable para los Progresistas.

Esta vez Elena acepta ponerse al frente, y así fue. Los Progresistas toman la Presidencia Municipal, Elena se va a su casa y queda con el Gobernador de poner en su lugar a uno de los suyos. Cirilo González, por fin sería Presidente Municipal (1), se le toma protesta el 13 de diciembre de 1982, ese mismo día los Progresistas insistían en que Cirilo les firme un pliego petitorio que desde luego no firmó. Les dijo que otro día lo llevarán, pero tampoco lo firmó. (2)

El grupo que llevaba el pliego petitorio estaba encabezado por la Maestra Gloria Peña de Martínez, posteriormente fue su esposo Elías Martínez quien insistió en la firma del pliego petitorio, fue hasta Cuernavaca, con el Gobernador para que se lo firmaran. Cirilo fue llamado a Gobernación:

"El Gobernador que ya me conocía, me presenté después de que me tomaron protesta. El sabía del documento y me dijo que no firmara. el Lic. Farfán antes periodista ... también me dijo que no firmara, que el Gobernador tenía razón..."

Al no tener respuesta los Progresistas en el Gobierno y en el PRI, recibieron apoyo de instituciones independientes de partidos, principalmente de izquierda el PSUM (3).

Esta vez, los Progresistas no se dijeron del PSUM, sólo recibieron asesorías, de organización interna de los Progresistas estaba dada a partir de la CEBs (Ver anexo # 7 y Anexo 8) (4) Esta facción por primera vez toma la Presidencia Municipal en febrero de 1983.

"Cuando estábamos de plantón, llegaron de varios partidos para que nos uniéramos a ellos. Nada más que nosotros no quisimos, porque la mayoría quería quedarse en el PRI, entonces, sólo se pidió asesoría, ahora ellos dicen que nosotros somos del PSUM, nosotros somos del PRI. Se les pidió asesoría para saber como llevar a cabo la acción para cambiar lo de Presidente Municipal a Cirilo Martínez".

- (3) La Diputada Flores del PSUM, tuvo participación en lo de Atlatlahucan. El Correo del Sur, como siempre. El Uno más Uno, las Comunidades Eclesiales de Base en otros pueblos como Tetelcingo, El CENCOS, los de Atlatlahucan ha ido a dar conferencias sobre el conflicto.
- (4) Ver capítulo siguiente.
- (1) Fue candidato para las elecciones de 1976-79.
- (2) El pliego pedía: Comisión Revisadora de la Tesorería, que los miembros integrantes del Ayuntamiento se quedaran, que no se deja manipular por Elena, que diera información de las entradas y salidas económicas. (Inf. historia oficial).



A lo cual el Gobierno decide convocar a elecciones extraordinarias para marzo del mismo año.

Cirilo González, fue Presidente Municipal hasta marzo de 1983, él descuenta la toma de la Presidencia Municipal y en cambio observa que su grupo si trabaja pues se continua ron con los trabajos que ya se estaban haciendo con Teodoro Barrera, ellos tenfan que acabar lo más que se pudiera para que no se le quitara el crédito a Elena y a la facción.

Llega el día de las elecciones, y ambas facciones aseguran que la otra hizo trampa, que trajo gente de fuera, que se hicieron dos o tres boletas por persona, claro que sólo algunos.

Además, en estas elecciones hubo tres planillas; del círculo blanco, "era el centro de la bandera", los Progresistas, la tricolor, los colores del PRI, los tradicionalistas y en el círculo verde con Porfirio Villalva. La última planilla estaba bastante desprestigiada pues era el antiguo líder tradicionalista que era dos caras.

Para estas elecciones ambas facciones se dedicaron a convencer al pueblo y a las Ayudantías. Además, Elena, Cirilo y el PRI, pusieron el alumbrado público en el pueblo vendiendo la idea de "progreso" a través del PRI y la facción.

Las ayudantías dieron sus votos así: en Tescalpan - "ofrecieron dinero a la ayudantía si ganaba su planilla (tricolor), ahí ...ganó Elena.

En San Miguel también ganaron los Tradicionalistas y en San Francisco los Progresistas, "ellos no se quisieron vender"

La votación quedó de la siguiente manera: Los Progresistas ganaron con 1,043 votos y los Tradicionalistas obtuvieron 955 votos y los de Porfirio Villalva la planilla verde 43 votos (1).

El Consejo Municipal quedó de la siguiente manera:  
 Presidente del Consejo Municipal: Simón Villanueva  
 Regidor de Hacienda: Clemente Pérez Castaño  
 Síndico Procurador: Jaime Martínez Valdéz

Los Tradicionalistas por usupuesto que no quedaro a gusto con las elecciones. Se decidió mostrar su desagrado, robándose los archivos municipales mismos que pusieron en custodia, se dice, que fueron guardados en varias casas.

(1) En el Uno más Uno, marzo, días 20, 21 y 22, se relató las elecciones en el pueblo.

Una de las casas fue la de Guadalupe Martínez, quien, se le considera de los miembros más ricos de este grupo y del pueblo. Se hicieron guardias en varias casas para que los otros no supieran donde habían quedado.

Además Elena fue a ver a el Buffete de abogados que la asesora en México y, a los que la sacaron de la cárcel.

"Le dije que sacara un desplegado en contra del Gobernador, lo saco en el Excelsior." (1)

Este desplegado molestó al Gobernador Lauro Ortega, - pues era un poquito fuerte:

"Lauro Ortega viola la Constitución al desconocer el Ayuntamiento de Atlatlahucan." (2)

En respuesta a este desplegado, el Gobernador le quita a Elena el permiso de uno de sus taxis. Elena se empezó a desacreditar con el Gobernador y, por consiguiente empieza a perder apoyos al exterior, pues nadie aparentemente le ayuda a recuperar su permiso, además algunos de los políticos que trabajan con el actual Gobernador, no la apoyaban desde tiempo atrás. (3) Sus propios apoyos tienen serios problemas, uno el más importante salió volando del país, se dice que anda en España. Otro murió y los integrantes del bufete, algunos trabajaban con el "Pez Gordo", así que han de estar cuidando sus propios asuntos.

Elena empieza a perder apoyo en el pueblo al no poder solucionar sus propios problemas con los otros, le queda todavía la iglesia. (4)

Los Progresistas ganaron pero, de marzo a diciembre del 83 prácticamente fueron dejados sin apoyo por parte del Gobierno. Las famosas acciones quedaron paradas casi totalmente, no fue sino hasta 1984 que se reanudaron los trabajos: se terminó el Palacio Municipal, el Mercado y al parecer también el drenaje. (5)

Los Progresistas se sintieron con suficiente fuerza - como para tomar la Iglesia en 1984, sin embargo, no tuvieron buenos resultados. El P. Agustín encabezó la trayectoria hacia la Iglesia (ver Anexo 7 ), no llegó más allá de las rejas del atrio.

(1) Excelsior, jueves 7 de abril de 1983, p. 22A.

(2) Título del artículo.

(3) David Jiménez. Procurador.  
Jaime Vallados.

(4) Se nos comentó que ahora vuelve a vender sandías en Tlayacapan, Totolapan.

(5) Ver Anexo # 9

"quería tomar el templo violentamente, cuando quiso tomar la iglesia se fue con gente, se quería meter y le cerraron las puertas, le rasgaron la sotana, ya habían tomado un machete para darle... salió por piernas, salió muy rápido del pueblo, sino iba a ser asesinado, es muy atravancado." "El actual padre Filiberto es -- más estratégico que Agustín, el no da la cara, que aparezca la Comisión, que sea el pueblo quien pida el -- cambio." (1).

Se tienen noticias que en las elecciones de 1985 volvieron a ganar los Progresistas, el Presidente Municipal es Marcelo Rendón (2), pero no han logrado tomar la -- iglesia, ni el nuevo sacerdote se atreve a entrar, ni tampoco el nuevo Obispo Posada se la juega. Sin embargo, el Padre Filiberto, a través del Padre Baltazar (3) se dice logró una entrevista con el Gobernador, quien les prometió entregarles la iglesia por la vía legal. Se suponía que la iban a obtener o tomar el 21 de septiembre, fiesta de San Mateo, Patrono de Atlatlahucan, cosa que a la fecha no ha sucedido.

Elena sigue en la iglesia, por cuánto tiempo más? No lo se, ya que varios factores tienen que ver: que logre recuperar su poder político externo e interno; que se logre mantener como la defensora de los intereses "comunes" de la "mayoría". Esto es, que logre mantenerse como líder de la facción Tradicionalista y; que esta facción no deje de existir, pues ya se mencionó que existe una posibilidad que en un aumento en la escolaridad, los jóvenes se vuelven Progresistas. (4).

Atlatlahucan sigue en lucha interna y, se están dando cambios importantes en los lugares y objetivos que cada facción enarbola y busca, es un pueblo que se ha mantenido en conflicto y constante movimiento socio-económico y político que forzosamente obliga a plantear nuevos caminos en su seguimiento: un estudio sobre lo que implica la educación; continuar con los objetivos y crecimiento de cada facción en función del momento que se vive, una crisis económica, social y política en todo el país, en donde muchas veces las crisis económicas refuerzan u obligan a los individuos a retornar sus creencias y costumbres pasadas o reforzar las actuales.

En el siguiente capítulo, se hará una amplia

- (1) Información Seminarista del Verbo Divino quien trabajó dos meses en 1985 con el Padre Filiberto en el pueblo de Atlatlahucan.  
 (2) Miembro activo de la CEBs.  
 (3) Sacerdote de Cuernavaca, uno de los sacerdotes más allegados al anterior Obispo.  
 (4) No se quiere por esto, insinuar que educación motive directamente modernización y que modernización implique a su vez mayor secularización.

caracterización de cada facción para observarlos a través de sus actividades diarias, el tipo de organización interna, la correspondencia o no de cada facción a través de la estratificación interna.

Esta caracterización de las facciones hizo posible observar no sólo las diferencias, sino las convergencias en el actuar de cada facción, sino también observar a los líderes en acción al seguir sus apoyos, actividades y alianzas con gente del pueblo y fuera.

## C A P I T U L O   I V .

### A N A L I S I S .

#### ALGUNOS COMENTARIOS EXTRAS, EL DE AFUERA OPINA.

El presente capítulo pretende señalar y analizar algunos aspectos político-religiosos del conflicto, como también y de manera importante las actividades que los miembros de cada facción realizan para distinguirse y continuar con la división del pueblo.

Además se quiere, en este capítulo empezar a resumir y aclarar algunos aspectos del problema como constatar finalmente, preguntas que se hicieron en los capítulos anteriores como las hipótesis con las que se trabaja en la práctica de campo.

Considerando varios aspectos teóricos que ya han sido mencionados:

- 1) La religión no sólo es un producto social, sino también es un productor social y que, su intervención afecta la dinámica social.
- 2) La religión como sistema de creencias, tiene como función cohesionar a la sociedad a través de una estructura institucionalizada, por medio de símbolos y creencias.
- 3) La existencia de distintos grupos al interior de la iglesia, trae consigo, distintas apreciaciones y quehaceres de los grupos y feligreses.
- 4) La existencia de formas paralelas de expresión religiosa y su continua rivalidad.
- 5) La relativa accesibilidad o no, al cambio religioso dependiendo de varios aspectos: Lugar social en el que repercute; el grado de introyección y práctica religiosa de la gente; las demás esferas sociales que afecta..
- 6) La 'necesidad' que se establece con lo extralocal para jugar la política interna.
- 7) La presencia del PRI como mediador.
- 8) La lucha faccional como recurso para obtener o mantener el poder político local y relaciones al exterior, etc.etc.

En este capítulo se resaltarán algunas características de las facciones y explicaciones al respecto. Se dividió éste capítulo para una mejor exposición en: las características de la facción A y las de B, es decir, Los Tradicionalistas y los Progresistas.

#### CARACTERISTICAS DE LOS GRUPOS.

##### 1) RELIGIOSOS: FACCIÓN A.

Esta facción A pertenece al grupo que se ha llamado tradicionalistas. Pues no ha roto con las costumbres y expresiones religiosas anteriores al Concilio Vaticano II y a los CELAMs. A este grupo Tradicionalista también se le suele llamar Lefebverista, pues tuvieron como máximo representante, en defensa de esta posición eclesiástica, de no al cambio a Monseñor Marcel Lefebvre. Como se sabe, este se enfrentó al Papa y al Vaticano causando grandes conmociones, e incluso se le llegó a prohibir la entrada a varios países, entre los que se encuentra México. Finalmente M. Lefebvre no se decidió, o no se aventó a romper totalmente con el "nuevo" Vaticano, al no ordenar Obispos que, continuaran con la religión católica, apostólica y romana; y así preservar la tradición religiosa que, por mucho tiempo había sido la "verdadera" y "única" religión católica. Claro, con la salvedad que los casos anteriores permiten, es decir, a pesar de los cambios o reformas sufridas por parte de la iglesia a lo largo de su existencia, tanto como expresión religiosa no institucional como en su período institucionalizado.

Al no ordenar Obispos, M. Lefebvre queda de alguna manera inscrito y determinado dentro de la institución eclesiástica. Razón por la cual, los Tradicionalistas, que si quieren continuar, preservar la verdadera tradición católica, prefieren distinguirse actualmente de M. Lefebvre, ya que no rompió con los usurpadores de la verdadera religión. Es así, como también los de Atlatlahucan se consideran respecto a los Lefebvresistas:

" Nosotros siempre hemos seguido la tradición, si él (Lefebvre) la sigue o no es cosa suya."

En México, el tradicionalismo tuvo su máximo representante en Monseñor Saenz Arriaga a quien finalmente, se le ve como un mártir, pues él, a pesar del aislamiento y de los castigos que se impusieron, siempre se mantuvo y fomentó en la gente no sólo que no se dieran por vencidos, sino que se fortalecieran y lucharan. Los Tradicionalistas mexicanos tuvieron personajes seculares importantes que difundieron y apoyaron la resistencia al cambio en otras fracciones de ---

gentes en ciudades y pueblos. (1) Actualmente también - hay personas encargadas de difundir tal concepción, pero - ya no con la efervescencia arraigada de hace unos nueve o diez años. Se mantienen contactos con otros Tradicionalistas de otros países y finalmente han logrado ordenar Obispos. El Arzobispo Thuk si se decidió a ordenar y también creó un seminario en Rochester USA, gracias a lo cual México cuenta con un Obispo Tradicionalista, el Padre A. Zamora quien vive en un pueblo cercano a Chalco (2). El Obispo Zamora es un hombre de edad avanzada, como de unos setenta años y se dedica a dar servicios eclesiásticos a las gentes que lo requieren. El ocasionalmente va a Atlatlahuacan a - officiar, dar sacramentos, etc. (Ver Anexo No. 1).

Los tradicionalistas mexicanos actualmente se asumen como los verdaderos católicos que conservan justamente la - tradición religiosa católica que siempre habían llevado hasta PIO X, pues según ellos, posteriormente empezó la traición dentro del mismo Vaticano, en contra de la verdadera y única religión, la católica, romana y apostólica. Esta traición se ha llevado a cabo por medio de la infiltración de judíos, masones y comunistas al interior del Vaticano. - Por lo tanto, los últimos Papas, son impostores y pertenecen a la infiltración que sólo pretende terminar con la verdadera religión,

El grupo tradicionalista se encuentra separado del - Vaticano y no reconoce al Papa. Por lo mismo se dice que -- las ordenaciones que este grupo ha efectuado no son válidas ya que han sido excomulgados por parte del Vaticano. Son un grupo que no pinta en el juego de intereses clericales, pues han sido marginados y su trascendencia política como grupo - no es importante. Esta, digamos un tanto relegada de los -- pleitos internos dentro de la institución, sin embargo, pintan y son importantes al caracterizar las facciones y rupturas en la institución eclesiástica católica. Su trascendencia política y religiosa se dice no es importante porque -- cuentan con un número reducido de adeptos y de sacerdotes, y sus acciones se ven limitadas un tanto por encontrarse pequeños grupos dispersos en varios países. En lo que concierne a México, tienen una planta de sacerdotes muy pequeña, que - es insuficiente para dar un efectivo servicio eclesiástico y evangelizador a la población, y además la gran mayoría de los sacerdotes son de edad avanzada y sin grandes perspectivas - para reclutar y preparar a nuevos sacerdotes. Son pocos sacerdotes e infinidad de celebraciones religiosas que requieren de aquellos. La instrucción religiosa prácticamente no existe y además los sacerdotes promueven poco o nada las asocia - ciones religiosas anteriores para facilitar la instrucción.

(1) Magaña (1976. 129. 13a.)

(2) Magaña entrevista.

(2) Obispo Zamora, entrevista y M. Magaña.

La instrucción religiosa prácticamente queda en manos de la misma gente que se transmite las costumbres y valores. Sí - hay grupos de gentes que intentan formar pequeños grupos -- para dar la instrucción religiosa, están en el D. F., y pretenden llegar a los pueblos posteriormente. Creo, sin embargo, que esto difícilmente sucederá. (1). Pues años - - atrás también había civiles que iban a apoyar, a dar información a través de publicaciones que pretendían reforzar la posición tradicionalista. Pero nunca llegaron a apoyar la instrucción religiosa concretamente.

Es así que. en Atlatlahucan la facción A, se ha resistido a las disposiciones eclesiásticas-oficiales, no ha accedido al cambio. Sin embargo, ésta facción no ha estado aislada y sin ayuda como ya se vió; encontró a los intelectuales tradicionalistas de la Ciudad de México, principalmente quienes como ya se mencionó aunque muy brevemente, refuerzan y dan explicación al sentir y actuar del grupo tradicionalista del pueblo de Atlatlahucan. Estos intelectuales son tanto civiles como sacerdotes.

Cabe aclarar, sin embargo, que antes del conflicto religioso-político, la vida diaria del pueblo era más o menos homogénea, es decir, todos pertenecían y se identificaban como miembros de una comunidad político-religiosa común. La iglesia, los santos, las fiestas eran parte de ellos mismos, los organizaba y distinguía pero siempre y principalmente, en función de una distinción como comunidad con respecto de otras. Es así que, la expresión religiosa era dividida más o menos en armonía. Pero, a raíz del conflicto -- existe una escisión que, divide las identificaciones y afinidades en términos bastante burdos y evidentes, los que pueden entrar a la iglesia y los que no pueden entrar.

Ahora bien, con lo que respecta a la facción A., esta tiene como características importantes que la cohesionan y mantienen en términos religiosos los siguientes: la posesión de la iglesia de Atlatlahucan; su expresión religiosa; la falta de sacerdotes, entre otras.

### 1.1 La Iglesia.

La posesión de la iglesia es de suma importancia ya - que, a raíz del conflicto sólo le pertenece a una facción. Es importante poseerla por varias razones:

a) Esta se vuelve el lugar y objetivo por el cual se desarrolla parte del conflicto. La iglesia toma importancia significativa en varias etapas del conflicto al tratar la otra facción de tomarla físicamente y, además da a los tradicionalistas la justificación necesaria para luchar en el conflicto, pues es necesario defenderla de las garras de los progresis--

(1) Inf. Manuel Magaña: entrevista y asociaciones católicas tradicionalistas del pueblo de Atlatlahucan.



tas quienes quieren reformarla y saquearla. (1).

Es decir, la iglesia se vuelve la arena del conflicto al funcionar como el escenario en donde se desarrolla, se lleva a cabo la interacción antagónica. La iglesia es el -- marco explícito en donde se enfrentan los actores políticos y religiosos, formándose así el campo político-religioso.

Actualmente se dice: pueden tomar la Presidencia Municipal, pero "su" iglesia no, la defenderán si es necesario hasta matar.

b) Al ser la iglesia un recurso escaso y preciado, -- los Tradicionalistas efectúan acciones concretas para defenderla y mantener su posición; custodiarla noche y día por -- parte de la Junta Vecinal (grupos de varios hombres) y La Vela Perpetua (formado por un grupo de mujeres). Además existen varios requisitos para que las mujeres puedan entrar a la iglesia: llevar mantilla o rebozo, usar vestido que no este escotado y no usar traje de hombre. Si una persona como miembro del pueblo no cumple, no se le deja entrar e incluso se arriesgan a ser sacados violentamente. Se restringe la entrada a la iglesia sólo a los miembros de la facción si cumplen con los requisitos expresados, pero siempre vigilado -- por las mujeres y hombres que hacen guardia en la iglesia.

La posesión y defensa de la iglesia ayuda a expresar el conflicto socioeconómico y político del pueblo, a través de la religión, pues los símbolos religiosos refuerzan la -- pertenencia y lugar en el entramado social, así como la forma de ver y explicar la existencia del hombre, del universo, etc.

## 1.2 La Iglesia y la Expresión Religiosa.

Ambas refuerzan el código cultural del grupo. La expresión religiosa permite una forma de organización social que refuerza a través de las festividades religiosas, como son las Mayordomías, (1) entre otras, que promueven alianzas a través del compadrazgo o relaciones de parentesco hacia la familia extensa, entre los mismos miembros de la facción. Cabe señalar que el parentesco así como mantiene alianzas al interior del grupo también mantiene y provoca el conflicto político religioso.

("Enequina y hermano.) ...Estoy peleada con mi hermano Severino, (fué Presidente Municipal) desde hace como 15 años, pero no nos peleamos por la política sino por -- nuestros Papás. Pues él quería la casa de mis Papás, --

- (1) Se dice que hay oro en la iglesia, y en las idas y venidas del sacerdote se ha llevado copas de oro y, las han reformado, la quieren abrir por otro lado para seguir buscando más oro. (visión tradicionalista).
- (2) Las Mayordomías juegan un papel importante, pues en ellas intervienen varios individuos, estos ya sean parientes, compadres, vecinos, o una fiesta que une a grupos de personas y en ocasiones a la mayoría de la comunidad hacia un festejo común. En la Mayordomía la ayuda y la convivencia es importante, pero, también permite al mayordomo invitar, festejar y compartir con los demás. Además se establece un nuevo lazo o se reafirman e inclusive se pueden romper.

lidad social es que surgen en la Diócesis de Morelos, disputas y rompimientos entre el Obispo y sus sacerdotes.

Existen sacerdotes en Morelos que no están de acuerdo con el quehacer y el como hacer el trabajo eclesiástico por lo que han roto con el Obispo y sí continúan dando servicio a los pueblos segregados, marginados por lo que Atlatlahucan recibe servicios sacerdotales aunque de una forma limitada y marginal. Estos sacerdotes están en constante oposición con el Obispo, sin embargo, no han sido excomulgados pues, eso sólo causaría un cisma que afectaría grandemente al poder hegemónico que representa la religión católica frente a otras expresiones religiosas y al poder político. (1) Además que finalmentetanto obispo como sacerdotes están en el mismo barco en contra de la expresión religiosa popular a través de las mayordomías, pues el sacerdote siempre queda relegado a un segundo plano.

"... Sacerdote y Obispo, aún en su contradicción, forman un frente común contra la religión Folk en dos -- puntos que en la práctica estan indisolublemente unidos. El primer punto se refiere al énfasis que la religión Folk pone en el culto a los santos que llega a otorgarle una autonomía y jerarquización igual al culto a Dios y Jesucristo (no queremos decir que conceptualmente se equipare a los santos con la misma divinidad). A este culto se opone vehementemente el sacerdote y el Obispo por considerar esas prácticas son de carácter supersticioso y de convertir un acto de dulía en verdadera latría. Pero hay algo más que una desquisición teológica detrás de los santos están los mayordomos y una organización compleja comunitaria... -- "aquí entra de inmediato el segundo punto que tiene -- que ver con el rol ritual subordinado y complementario que le asignan la religión Folk al sacerdote..." (Varela: 1983, 169 - 170).

En Atlatlahucan, al no existir sacerdote de base para esta facción, vuelve la expresión religiosa hacia la veneración de santos (hacia una mayor libertad en términos de expresión y recreación religiosa no subordinadas a la institución eclesiástica, hacia todas aquellas actividades colectivas que no requieren del sacerdote, o que su presencia se puede suprimir y suplir con rezos y cantos.

- (1) El sacerdote de Jumiltepec está en contra del Obispo y no permite cambios en la forma de celebrar y actuar del sacerdote como de la gente. El P. Pedro, de Santa Rosa, se ordenó con Méndez y luego se cambió. El P. Salvador Núñez renunció, ya no es sacerdote. (Inf. Padre Agustín, Párroco de Atlatlahucan.)

Las actividades religiosas de Atlatlahucan han llevado a este grupo, a lograr una cohesión social importante y que, su organización les ha permitido defender y mantener la iglesia y la Presidencia Municipal. Además, les ha permitido una especie de amortiguador ante los cambios económicos que ya se gestaban con anterioridad, esto es, con el boom del jitomate se da una mayor movilidad social que, rompía con las reglas comunitarias de ayuda, autoconsumo y distribución de la riqueza.

La continuidad religiosa les ha permitido conservar parte del código cultural-económico que tenían y, los cambios, entonces, con vistas menos agresivas y hasta cierto punto lógicos.

"Los otros están igual o peor, no tienen más dinero, ni mejoran, no que son los Progresistas, ahí siguen. Ya no hacen fiestas a los Santos, pero no están más ricos. Uno no anda diciendo que es Progresista y vivimos bien, seguimos creyendo y seguimos recibiendo ayuda".

Además, se puede ver esta posición más libre en términos de expresión y recreación religiosa en tanto no se encuentra cabalmente enmarcada en lo institucional y se permiten la celebración y devoción hacia los Santos más directa y más suya en tanto son ellos y no los sacerdotes los que entran en contacto con los Santos, su sentimiento religioso es más íntimo y a la vez colectivo, pero además, más libre.

"... (dejémos a un lado la doctrina y la moral pues la gente del campo, al menos en Morelos, no hace mucho esfuerzo por mantener en sus vidas la pureza de la fe y costumbres). La tradición ritual del pueblo por su parte, no se reclama ni del vaticano [ni del vaticano II; sigue una tradición ya secular de veneración por los santos e imágenes; por la celebración de fiestas cívico-religiosas y la organización local de ellas a través de la mayordomía." (Varela: 1983.169).

y hacia una mayor libertad en términos de expresión y recreación no subordinada a la iglesia.

"El acentuar la línea de la religión Folk libera a la comunidad en gran medida del dominio religioso de que formaría un segmento subordinado; el acentuar la otra línea, se introduciría la comunidad (...en posición subordinada el dominio religioso." (Varela 1983. 170).

Al quedar Atlatlahucan sin sacerdote, se liberan un poco la expresión popular, pero no del todo, pues requieren del sacerdote para celebrar misas y dar los sacramentos. Sí han podido expresar más libremente sus sentimientos y

creencias religiosas pero, siempre en una situación de carencia, de marginación. La religiosidad popular de Atlatlahucan tiene que luchar por mantenerse, por subsistir, y en ese ir y venir se puede modificar, reafirmar o se puede desvanecer(1). Al quedar marginados se reforzó su situación precaria y de su frimientos como campesinos, como sector de la población alejado y discriminado social, política y económicamente.(2)

Gimenez nos dice que justamente la situación de carencias en varios niveles de la vida del campesino (económica, social, etc.) refuerza su lugar en el entramado social simbólicamente a través de los contenidos de la religiosidad popular, que habla de una situación de carencia, de salvación y la necesidad de sustentarse en seres suprahumanos para mediar y aliviar su situación de carencia, de marginado y el deseo de mejorar aquí y en el más allá.

"...el mundo del campesino mexicano está poblado de un ejército de genios, ... espíritus, diablos, ... santos.. personajes mediadores y objetos maravillosos repartidos en dos grandes clases según sea su influencia en orden a la obtención de los bienes deseados o deseables sea de carácter positivo o negativo, son los ayudantes y los "oponentes" que, sin ser los actores principales del sistema sustancial religioso, participan en el mismo campo simbólico de las influencias malélicas y benéficas." (Gimenez b.. c.8)

En Atlatlahucan, esta facción A vive en una situación de inferioridad simbólica por lo que representa y actúa en el individuo mismo tanto como en lo material (la mayor parte de esta facción, como veremos adelante, son gente de escasos recursos económicos). El que no tengan sacerdote y que sean llamados BURROS contribuye a su precariedad y a su marginación (por parte de la institución iglesia), por lo que tienen que crear y recrear sus necesidades a través, en este caso, de su expresión religiosa popular, mezclado y amalgamado a través de las necesidades político-religiosas.

"A nosotros nos llaman "BURROS" y nosotros los llamamos los "Evangelistas", como me molestaban mucho un día les dije: Ya ven que el Señor salvó a un pobre animal que estaba en el desierto, haber porqué lo salvó si era un pobre animal, o sea que no me molesten más."

Sin embargo, valdría la pena decir que, las ideas expresadas anteriormente a través de Gimenez no son sólo válidas

- (1) En un pueblo entre varios pueblos Progresistas, donde el bombardeo es constante y la ayuda externa de pueblos Tradicionalistas es prácticamente nula, pueden sucumbir ante el embate o establecer reacomodos.
- (2) El no tener sacerdote, ser marginados, olvidados por su Diócesis, se reproduce una situación precaria que tienen en otras esferas sociales y que su historia se inscribe en una situación precaria de subsistencia. Esta inferioridad tiene que ver con la represión prohibición que el Obispo ha ejercido sobre ellos.

das para esta facción. A sino también para la B, en tanto son también gente del mismo pueblo y que por mucho tiempo han compartido el mismo código, son también campesinos y, aunque, existe una diferencia social interna, igualmente ellos son pueblo y pertenecen también a esa misma idiosincrasia que igualmente los supedita o margina tanto a seres humanos como a suprahumanos. Aunque sin embargo, en esta facción B se vislumbra ya una mayor secularización religiosa pero que, no implica forzosamente un cambio radical en la forma de relacionarse con lo externo y lo interno. Con respecto a las Mayordomías

"Lo que dice el Padre es fácil de entender, es mucho gasto que nada más nos quita dinero. Si está bien, que se festeje al Santo pero no es necesario tanta fiesta. Nosotros (los jóvenes) no sabemos si esté bien o no, a nosotros ya no nos toco";

"Llevar la contra al Papa, no quieren entender que los tiempos cambian, no quieren leer la Biblia, no nos dejan entrar a la iglesia, nosotros también → somos católicos"; "El Padre Agustín da buenos consejos, nos dice que no repetamos Santos en nuestros altares y, si les hacemos fiesta es por puro gusto, pues nos hace falta. Los otros no quieren la misa en español ni la paz!"

LIDER: Este grupo necesitaba de un líder que reforzara el código cultural que se estaba defendiendo, que se presentara como protector de la verdadera religión que fuera un líder carismático (Weber: 1979: 847-882) que le facilitara defender y guiar a sus seguidores. Como defensor del código cultural es que interesa verlo, como lo define Pospisil

"...he has an observable effect upon actual behavior of the members of the group, who for this reason and only this reason, may be called his followers" (Pospisil. 1974-56-57).

También se vuelve el detentador del conocimiento religioso y político y del qué hacer y cómo hacerlo. Los dos líderes que esta facción ha tenido, comparten muchas de las cualidades requeridas para mantener el control social ya señalado. Ambos líderes presentan características un tanto carismáticas que repercutían favorablemente en los seguidores, lo que facilitaba se convirtieran en líderes, en defensores y defensores del código cultural y comportamiento imperante. Eran dos personajes que pudieron hacerse oír y que, además lograron contener a su alrededor a seguidores que en muchas ocasiones trabajaron y apoyaron para los intereses personales de sus líderes. Pero que, sin embargo, en el momento que estos líderes ya no representaron el interés colectivo eran eliminados, su poder asignado dejaba de operar. Tal fue el caso del primer líder, al ver sus propios intereses se olvidó de su

base y cayó. Muy posiblemente pase lo mismo con la otra líder, ya que ha caído en desprestigio ante su grupo y el otro también, al perder fuerza y capacidad para encauzar la dirección y decisión de la política extra local a su favor. Es, sin embargo, im prescindible hablar un poco sobre éste segundo líder, ya que ella logró por varios trienios cohesionar a sus seguidores como mantener el poder político a través no sólo de defender y ser un estandarte del código cultural imperante sino también por sus dotes particulares que, indudablemente le ayudaron a tener el poder individual que, sin embargo, puede durar o no pues, obedece a intereses ajenos a la colectividad.

Se vuelve una especie de leyenda al dar crédito a sus dotes mágicos

" Mi bisabuela tenía "dones", le decían la "barragana", (1) ella escupía a unas piedras y luego estas espezaban a hablar ya que las piedras hablaban, mi bisabuela asaltaba los trenes, ella era zapatista, ella solita los asaltaba porque se ofan muchas voces y creían que había más gente"; "El líder comentó: Es diferente ser brujo a curandero, los curanderos dan remedios para cuando uno está mal o quiere uno que alguien se enamore de uno o se quede. El brujo es el que tiene poderes para volver se otra cosa, transportarse a otro lado".

y ella es considerada como curandera (2). Este último aspecto le da un cariz importante, pues ella se vuelve un tanto sobrehumana, y todo aquel que le estorba, desaparece; todo aquel que la traiciona le suceden "cosas" (se enferma, se envenena y puede hasta morir) (3) puede también sacar de la cárcel mezclándose así su aspecto mágico con su poder político que ha adquirido a través del tiempo. Se vuelve indispensable y no solo ejerce un poder político, económico y religioso, sino también mágico y recoge el conocimiento popular y religioso para ponerlo a su favor al requerir sus gentes un favor de ella, o querer preguntar o saber algo, se recurre al líder y, en muchas ocasiones ella las cuenta.

" ya en la guerra cristera hubo pleito por la religión en tre gobierno en contra del pueblo y sacerdote, trajo guerras y muertos; ahora son los propios sacerdotes en contra de los Santos y el pueblo"

"ya desde antes había problemas con la religión desde los conquistadores, primero los frailes venían a evangelizar a los que no creían en Dios sino en ídolos y, ya que uno cree pues no, ahora siempre no hay que creer, jeso está mal!".

- (1) Concubina, querida, mancebada.
- (2) Scott Robinson y gentes de la región la conocen como curandera (bruja), pues hace "curas" para que los maridos o esposas regresen o el querido.
- (3) Se le achaca la muerte del hermano del Presidente Municipal (1982+) Regulo, porque se cambió al otro bando, se dice que murió envenenado.

El que el líder sea mujer se entiende un poco más la utilización del conocimiento popular en su vida cotidiana, pues la mujer generalmente es la que conserva y propaga el conocimiento popular (leyendas, costumbres, medicamentos, alimentos, etc.). El ser mujer le permite reforzar la unión familiar y reforzar las costumbres con su mismo ejemplo. Ella, mal que bien, atiende a sus hijos, su esposa y casa. Le permite también insultar a políticos y enfrentárseles en formas distintas que un líder hombre.

Esta líder recibe poder asignado por parte de la comunidad, pues tiene el consentimiento de sus miembros para moverse libremente. Siempre y cuando ella respalde y defienda los intereses generales de los miembros. Además, como se verá más adelante, también recibe poder delegado por parte de las autoridades gubernamentales y refuerza este poder a través de los apoyos o contactos que mantiene fuera de la comunidad con una variedad de políticos. Esta parte de su poder, le da la mayor parte de seguidores ya que representa beneficios inmediatos a los miembros del grupo. Ahora bien, su sostén ideológico se fundamenta en la religión a través de defender la iglesia, conservar las tradiciones y, ser ella quien sepa sobre pasajes bíblicos, etc.

"Pregúntale a Doña Elena, ella sabe de todo, sabe de las mayordomías, de la religión, de todo".  
La líder les contó a su gente mientras se esperaba en el DIF a una licenciada lo siguiente:  
" (Sobre ofrendas) antes se asaba un cordero o un marra no para ofrecerlo al Señor, se le ofrecía, la ofrenda es eso, ofrecer algo, no nada más es la fiesta. Muchos ya no creen, dicen que es mejor comerse la ofrenda cuando estamos vivos, pero no entienden el sentido de la ofrenda. Por eso se dice Cordero de Dios tu que quitas el pecado ..."

#### CONFLICTO Y COTIDIANIDAD EN FACCIÓN A:

COMO SE REFUERZA Y PROPICIA EL CONFLICTO. El conflicto se manifiesta día a día, el enfrentamiento ideológico es constante; es, a través de las actividades diarias, del comportamiento, que se observa a cada persona o grupo con respecto al otro, que se confrontan y se diferencian; es vivir enfrentándose paso a paso y así comprobar cotidianamente que su comportamiento, su quehacer, es mejor que el del vecino y es así que la pertenencia a las facciones se da, se logra mantener a través de las actividades a que se enfrentan y que los distinguen unos de otros. El comportamiento distinto entre miembros de la familia provoca profundos pleitos familiares que tienen difícil solución. Las actividades que dividen al pueblo en una u otra facción tienen serias repercusiones en el sistema del parentesco

pues los lazos familiares se rompen y no tienen solución fácil ni pronta. Las familias se ven divididas y así también las ayudas que pueden ofrecer los familiares disminuyen o desaparecen por completo.

Al darse este conflicto atravesando la estructura de parentesco y de compadrazgo facilita que se mantenga el problema; padres e hijos se separan, se pelean, no se hablan y muchas veces se ignoran o viven en constante pleito. Se impide que primos, hermanos, tíos, etc., se frecuenten.

"Yo tengo familia dividida, dos hermanos, un hombre y una mujer. Mi hermano hasta renegó de mis padres, no volvió a casa de ellos..."

Al darse el conflicto entre familiares cambia totalmente las relaciones en el pueblo. Ya no se expresan, ni es el conflicto interno del pueblo en términos de los de arriba y los de abajo, de esta manera no es fácil la estancia y la convivencia dentro del pueblo pues la organización a través de barrios no solo ayuda sino que empeora el problema. Antes la confrontación de barrios se daba por grupos familiares, la casa de los padres, los hermanos, los tíos, los abuelos, etc., se encontraban ubicados en la misma área.

A raíz del conflicto las cosas cambian, resultando que en muchas ocasiones los vecinos de los lados y a veces los de enfrente son del bando contrario por lo que diariamente están observando a su enemigo y sus actividades le afectan, le enojan y en ocasiones responden de mala manera. La convivencia tan cercana perjudica las relaciones sociales entre los miembros del barrio; muchos de ellos son parientes, mutuamente las facciones se critican y llegan al insulto, amenaza y a la acción.

Es muy común oír a las mujeres de cada facción expresarse mal de las otras mujeres, como revoltosas, chismosas, de mala reputación: "ellas creen que con abrir las patas se arregla todo". "... yo no sé que sea lo que esas dan a los políticos, pues todo consiguen..." En el curso de la semana se oyó: "ya se agarraron dos mujeres a insultos en la calle, por poco se pegan". Estos pleitos y los causados en el seno familiar logran mantener el pleito en constante movimiento.

Los conflictos familiares causados por el conflicto político-religioso en ocasiones también afecta la economía familiar pues pelean por las herencias, por la sucesión ejidal, por mostrar quiénes viven mejor; los pleitos separan el trabajo comunitario que antes se llevaba a cabo entre los miembros de las familias para el consumo y producción de bienes; provocando



que el vecino resulta que es su hermano y se quedó con las tierras, con la casa, con el dinero, por haberse separado de la decisión familiar y este conflicto forzó a nuevas alianzas entre los miembros de la misma facción.

La lucha faccional a través de la cotidianidad ha provocado el opacamiento de la lucha de clases (1), ricos, comerciantes, ejidatarios, jornaleros, están unidos por un objetivo común: mantener la religión y el predominio político. El haber sostenido el pleito por tantos años ha acabado por desviar la mirada del conflicto de clases a un enfrentamiento no entre desiguales sino entre todos.

También se mantiene y se refuerza la pertenencia y los enfrentamientos a través de la celebración de las Mayordomías y todo tipo de festejo religioso como los novenarios para difuntos, la entrada por última vez a la iglesia de los difuntos, posadas, bautizos, semana santa, etc. Estas actividades implican un enfrentamiento abierto con la otra facción. Cada festejo se relaciona con la entrada y usos de la iglesia, con todos los que se invitan a participar que van desde los de la junta vecinal, quienes tienen que abrir la iglesia y cerrarla cuando todo acaba, con los de la vela perpetua que ayudan a limpiar la iglesia y asisten a las procesiones; con los que tocan las campanas, con los músicos, con los que hacen los cohetes, con las comadres que se invitan para cocinar, enflorar, limpiar; en fin, la celebración de un santo reúne a muchas personas que se mantienen en contacto a través de las fiestas religiosas. Las festividades se llevan a cabo en la calle, en la iglesia, por lo que todos inevitablemente se enteran y se ven afectados en su vida por el ruido de las campanas que se oyen todo el día y la noche. Todo te recuerda y te separa al no participar, al estar excluido; los muertos de la facción B no pueden entrar a la iglesia, van de su casa al panteón, esto molesta grandemente a los miembros de la facción B pues lo limita y margina de los beneficios que pueden tener manteniéndose en la religión verdadera. Las celebraciones se convierten en una forma de cohesionar y diferenciar socialmente, ya que constantemente refuerzan simbólicamente la pertenencia a los grupos y también asignan lugares dentro del quehacer del pueblo y los relaciona con la sociedad mayor por medio de todas las actividades.

Las Mayordomías juegan un papel importante ya que por medio de ellas se expresa la devoción y la gratitud a los famosos "intermediarios suprahumanos". Los santos intervienen para ayudar al individuo, grupo o comunidad, por lo que los individuos agradecen y muestran su devoción por medio del ritual religioso

(1) Se insiste que como lucha de clases, se entiende la diferencia social interna a través de strato social.

representado en las mayordomías. También se expresan lazos de compadrazgo, de ayuda y de afinidad entre los miembros del grupo. Permite la mayordomía expresar individualmente la devoción, gratitud y la pertenencia a la religión y al mismo grupo. Se continúa con las Mayordomías porque se tiene la firme certeza de que éstas benefician a los individuos económica, social y políticamente. Esta idea junto con las leyendas y creencias populares que expresa el grupo, les reporta beneficios inmediatos y también dan una expresión simbólica a sus actividades y distribución de los beneficios económicos al demostrar su devoción a los santos.

"Las fiestas no nos quitan nada, ni se siente la Mayor domía, Dios ayuda, ni se queda uno más pobre ni más rico, se queda uno con la satisfacción de haber servido al Santo. Siempre hay dinero para su fiesta, siempre hay ayuda, uno muchas veces ni sabe de donde sale el dinero los santos ayudan".

Las mayordomías y la devoción a los santos se viven como benéficas y acercan más al Dios y a la verdadera religión. Las leyendas se refuerzan mediante la idea de mantenerse para salvarse y obtener tanto beneficios materiales como espirituales.

Es quizá la pertenencia a este grupo, más que una respuesta teológica, que en términos generales desconocen, una respuesta a su continuidad histórica que les permite representarse así mismos en un tiempo y espacio conocido y a la vez experimentado.

Dos elementos más contribuyen al conflicto; las restricciones para entrar a la iglesia y a la defensa de ésta en contra de los que pretenden saquearla, tirar partes de ella, etc. Las asociaciones religiosas que todavía existen permiten reunirse, catequizar, orar, en fin, unirse en pequeños grupos que se encargan de informar y coleccionar dinero para las diligencias que realiza el líder para sostener a la facción en el poder, sirven entonces para dos cosas: para reforzar la religión y para agrupar para la contienda política. Estas asociaciones sin embargo, no funcionan prácticamente, pues necesitan del sacerdote para una buena parte de sus actividades. Además en su mayoría las asociaciones están formadas por jóvenes o gente que antes no pertenecía a ellas por lo que el trabajo se dificulta pues están limitados a la transmisión oral que en cada asociación se hace y así trabajan. Los que pertenecen a la asociación desde hace tiempo son los que ayudan y dirigen a los nuevos miembros, pero aún así se

reducen las actividades más hacia los festejos religiosos que al trabajo de enseñar, catequizar, etc. Las asociaciones que existen son: de jóvenes, de señoritas, adoración nocturna, vela perpétua, y la junta vecinal. Dentro de estas asociaciones los trabajos difieren bastante; mientras unas están avocadas a los aspectos religiosos, otras están más hacia el cuidado y limpieza de la iglesia, pero todas contribuyen al funcionamiento autónomo de la iglesia sin sacerdote, todas dirigen y conservan el inmueble como también la forma de manifestación religiosa que es ahora más popular que oficial por encontrarse los miembros solos y tener que decidir ellos mismos su propia forma de expresión.

#### RELIGIOSAS: FACCIÓN B

Esta facción B, pertenece a la Diócesis de Cuernavaca, al igual que la otra facción, pero sin embargo, esta facción si profesa con las ideas y actividades dictadas en las reformas eclesíásticas como también de las efectuadas por el Obispo de Morelos, Sergio Méndez Arceo, quien desde 1952 a 1982, fué el obispo en turno dentro de esa Diócesis. Este Obispo, Sergio Méndez Arceo, quien es uno de los principales exponentes de la izquierda clerical en México y Latinoamérica.

Al Obispo Méndez Arceo le tocó la instrumentación de las acciones acordadas en el Concilio Vaticano II en el CELAM de Medellín, Colombia; la iniciación de reuniones Bíblicas, el Movimiento Familiar Cristiano y las demás disposiciones ya mencionadas. Las reuniones Bíblicas tenían como finalidad dar a conocer y enseñar las Sagradas Escrituras, el camino cristiano que Jesucristo enseñó, que por supuesto, se debe seguir.

La lectura de la Biblia era ya cuestionable en algunos sectores de la propia iglesia, más aún cuando se autorizó el uso de la edición protestante para los feligreses católicos, Méndez Arceo fue pionero innovador y radical en sus pensamientos y actitudes, lo que desde luego siempre le trajo problemas con la propia institución, con el poder político y con sectores de la sociedad.

Dentro del trabajo que el Obispo realizó se encuentra el de crear una planta de sacerdotes afines a él y, con su gran mayoría gente joven con muchos deseos de trabajar y cambiar la situación. De ellos como sacerdotes hasta el inferior de la institución y fuera de ella, así como su relación con los feligreses. Los sacerdotes al igual que el obispo están convencidos y ansiosos de llevar a cabo su nuevo trabajo evangelizador. Este se puso en marcha ya desde mitades de los años 60's; sin embargo, tuvieron algunos problemas que solucionar como la existencia de sacerdotes de edad avanzada en los pueblos, estos sacerdotes tenían muchos años en esos lugares, entre veinte y treinta años aproximadamente, eran prácticamente inamovibles, se negaban a llevar a cabo las nuevas

disposiciones eclesiásticas y muchos de ellos acabaron sus días oficiando en Latín y peleándose con los nuevos sacerdotes que llegaban a los pueblos para hacerse cargo de las parroquias. (1).

Los cambios propuestos no se llevaron a cabo con calma y sin alborotos por parte de los feligreses; hubo descontentos, desconciertos, balazos, disgustos, etc., en varios lugares como: Cuautla, Temixco, Villa de Ayala, Totolpan, Tlayacapan, Atlatlahucan entre otros. (2).

Esto refleja que no fue fácil y que cada lugar tiene sus propias reacciones, defensas hacia los cambios; nos habla también de una organización social fuertemente vinculada con las celebraciones religiosas, con los barrios, que ya varias ocasiones se ha repetido; en fin, se habla de comunidades con arraigos culturales significativos en las que actividades y reacciones son particulares de alguna manera.

En muchos pueblos el sacerdote viejo ayudó y llevó a la comunidad al cambio, en otros se murieron antes y eso facilitó la entrada de nuevos elementos. En nuestro caso, el sacerdote de Atlatlahucan hacía los cambios aunque, hasta donde se sabe, este sacerdote no representó mayor oposición. Si se declaró en contra de las nuevas disposiciones, pero más en el sentido de que él no iba a cambiar, que él seguiría oficiando misas como a él le enseñaron; pero al parecer no estaba en desacuerdo total con las reuniones bíblicas (3). Esta posición, un tanto ambigua, (en el caso de que haya sido así), dió pie a que cada bando quedara con el discurso que más le convenciera.

Actualmente los miembros de la facción B se reúnen y trabajan a través de los LEBs que se han formado para dar instrucción religiosa, así como también un poco de concientización política y social. Estos pequeños grupos de base se han logrado formar gracias a la labor de los distintos sacerdotes que han transitado por el pueblo. Esta forma de organizar y cohesionar a la gente empezó a tener frutos concretos hasta 1982, año en que se formó la coordinadora en lucha del pueblo de Atlatlahucan para derrocar al líder de la otra facción y de este modo lograr ascender al poder.

(1) P. Orozco, fue párroco de Cuautla: entrevista 1984.

(2) Correo del Sur.

(3) Diario del Campo: Cada facción encuentra en P. Quintero su justificación y queda como profeta.

"Vendrán unos a traicionar la verdadera religión".

"Habrá gente que no va a querer cambiar, son tercios..."

Correo del Sur, Diario del Campo, Baltazar López y S. Núñez. entrevista 1984.

Las CEBs se lograron formar como ya se dijo, por la presencia del sacerdote, que es un elemento esencial para distinguirlos de la otra facción. Con ésto queremos decir que el sacerdote siempre ha jugado un papel importante en el conflicto político-religioso del pueblo.

LA IGLESIA.- La iglesia, al igual que en la otra facción, es una arena, pues es a través de ella que se expresa parte del conflicto socioeconómico, y político, y claro el religioso. Pero en esta facción la iglesia se torna importante a través de no poseerla. De tener sacerdote, de seguir al obispo y "continuar" perteneciendo a lo oficial les proporciona gran parte de su justificación para ser Progresistas, esto es, porque ellos, los progresistas, si obedecen las disposiciones del Vaticano y de su Obispo. Esta actitud esta perspectiva de las cosas, cambia la expresión religiosa del grupo a través de una mayor racionalización de su expresión religiosa que les da su lugar y pertenencia en el conflicto, también un lugar en el entramado social. La iglesia, dicen ellos, también les pertenece y en ella debe de estar el sacerdote, pues ahí es su lugar; por lo que siempre han querido tomar la iglesia, o por lo menos lo han intentado. Esta visión y objetivo hace que el grupo se mantenga como tal (1).

Este grupo se caracteriza por una mayor racionalidad, en su conocimiento, expresión, etc., lo que conlleva a un nuevo código cultural que desde luego los ubica en distintos lugares en el entramado social. Es un grupo que participa en apoyos a otros pueblos de México que viven la represión, aisladamente, al igual que apoyar a otros países de Latinoamérica, ellos reciben apoyos de asociaciones independientes de izquierda como de los mismos partidos

- (1) La idea de tomar la iglesia y poner al sacerdote siempre se ha dado, pero no se había cohesionado lo suficiente como grupo, como para luchar en las comunidades religiosas y políticas. Antes eran una minoría, esta situación cambió en parte por el trabajo que afectó al sacerdote y, porque el otro líder deja de responder a las necesidades de la gente.

por lo que su óptica del mundo ha cambiado (1).

TENER SACERDOTE.- El que esta facción B tenga sacerdote obedece básicamente a que forman parte de la institución eclesiástica y que, como parte de una organización piramidal se encuentra al clero como una pieza importante, pues a través de él se expresa la institución eclesiástica y donde el pueblo queda por así decirlo, subordinado al sacerdote. Quien puede regir, organizar y de hecho lo hace a la facción B (2). Esta facción está inscrita dentro de las demarcaciones institucionales. El que esta facción quede inscrita en lo oficial implica a groso modo, con la salvedad que el caso requiere (3) que está en contra de la expresión popular (4). Esta expresión popular es vista por lo institucional como una desviación con respecto al catolicismo, aparece como cristianismo más o menos periférico marginado de la iglesia y de su influencia doctrinal pastoral. Corresponde a estratos económico-sociales y culturales bajos, que están ligados a: el subdesarrollo, a la marginalidad y opresión, escaso contenido litúrgico y sacramental en sus prácticas, tendencia hacia una constelación devocional y/o protectora que implica en énfasis en ciertas prácticas propiciatorias... "con miras a obtener beneficios de carácter onírico y utilitario. (Gimenez Cultura po. 11-14)".

Esta expresión institucionalizada es más individualista pues se da entre el individuo y su vinculación con el Dios, es decir, a través del culto expresado en las mismas, en la oración es la evangelización.

- (1) Apoyan elaborando volantes, haciendo plantones; reciben información de partidos de izquierda, apoyan a países de Centroamérica pues al ser su obispo uno de los grandes pilares en apoyo a pueblos en lucha por su liberación; se habla de apoyar a Nicaragua, El Salvador, etc. Instituciones que frecuentan: CENCOS, periódico que apoya: El Correo del Sur.
- (2) Se hace incapie en que hasta fechas recientes es el sacerdote, por lo menos en forma evidente, participa y además hasta hace poco tiempo se le se le puede empezar a llamar como una facción que lucha.
- (3) Ya se ha mencionado que estos grupos no son idénticos a los grupos institucionalizados, que presentan más que nada similitudes en tanto la forma, pero que su identificación y objetivos por los cuales se encuentran juntos difiere por el tipo de intereses que tiene. Los objetivos de los progresistas del pueblo, están mucho más inclinados a sus luchas internas, a la lucha por el poder económico y político.
- (4) Esta en contra en tanto exista esa similitud entre los progresistas de la institución eclesiástica y la del pueblo que se presentan como contrarios a la expresión popular: más que una diferencia entre ambos bandos es el pueblo expresamente.

Aquí la figura más importante ya no es la expresión comunitaria, sino el sacerdote y la oración (1). Esta forma distinta de expresión religiosa difiere de aquella de la facción A que cotidianamente se ven envueltos en ambos cuestionamientos de quién tiene la razón y quién sí está en la verdadera expresión religiosa. Es un enfrentamiento directo entre la subsistencia de la religión popular ante la imposición de la religión oficial. Es un problema que trasciende al pueblo y se vuelve una disputa ideológica entre grupos de la propia institución y el pueblo.

El tener sacerdote implicó un cambio en el código cultural al darse el sentimiento religioso en términos individualistas. Ya no se da la expresión colectiva a través de las Mayordomías, ahora se racionaliza la expresión popular y se dice que el hacer una mayordomía implica un gasto innecesario, además ésta desvía el sentido de la verdadera expresión religiosa hacia intermediarios, los Santos, y no hacia la verdadera enseñanza de vida y de amor expresada a través de Jesucristo (2).

EL NO TENER LIDER, o quizá el que el líder sea un sacerdote, presenta varias desventajas, es decir: elimina la posibilidad de un verdadero o por lo menos evidente detentador del poder. Esto es, el que sea sacerdote quien dirija y organice al grupo, limita la libre expresión y movilidad necesaria para actuar del sacerdote y como sacerdote por Ley no puede actuar, ya que entre otras cosas esta el liderato político social fuera de sus "obligaciones" (3).

- (1) Gimenez. Artículos CEB (1978-9-22) en la Revista Christus. Luis González Folleto. (CAM, # 19,23).
- (2) Homilias de Méndez Arceo en el Correo del Sur. Pláticas con seminaristas verbitas, CELAM. Entrevistas con el sacerdote de Atlátlahuacán.
- (3) En la práctica el sacerdote sí participa y sí dirige aunque en forma velada, su participación es más directa y evidente y, en gran medida los Concilios tienen que ver con la fuerza política y social que el sacerdote tiene, en la organización y enseñanza a través de la CEBs.

Al existir un cuasi-líder tras de bambalinas se jerarquiza, la pirámide faccional desde el sacerdote, quien como personaje que es, refuerza la pertenencia y lugar el grupo, a partir principalmente, de una nueva evangelización, que conlleva a una nueva racionalidad religiosa, donde la capacidad de decisión y acción al interior del grupo. se da a través de la figura del sacerdote. Cabe hacer hincapié que la facción B no jugó un papel importante en la lucha política por largo tiempo, por no tener un verdadero líder, por ser minoría y no tener herramientas con las cuales cohesionar verdaderamente a sus miembros (1).

No tener un líder significa una desventaja en la lucha político-religiosa, pues no hay quien se enfrente y refuerce el código cultural que se escogió. La participación religiosa de este grupo se reducía al culto, a la asistencia a las misas. Más que un grupo definido era una masa un tanto dispersa en contra de una facción bien definida lo que impedía un enfrentamiento faccional tal cual lo surgieron los procesualistas. Un enfrentamiento en equivalencia de fuerzas. Lo que hace muy difícil catalogar a este grupo bajo las definiciones de los procesualistas; sin embargo, como ya se mencionó al principio de este capítulo, por estar en conflicto, en competencia con respecto a otro grupo, se les llaman facciones.

Es importante mencionar que casi siempre esta facción se ha presentado sin líder y un tanto indefinida. No obstante, a través del conflicto de los distintos sacerdotes, se ha logrado crear una nueva forma de organización interna del grupo, como son las CEBs. Al ir aumentando en número se requirió de capacidad a miembros del grupo como promotores de las CEBs quienes dirigen y ayudan a evangelizar a los miembros, como también politizarlos. En la actualidad la mayoría de los promotores o encargados de las CEBs junto con otros miembros llevan el liderazgo de la facción; estos promotores tienden a no permitir, como grupo, el surgimiento de un solo líder. Son ellos quienes deciden y finalmente logran el cambio de poderes a Consejo Municipal (1983). Ayudados y apoyados también por gente de fuera del pueblo la toma de decisión se da por medio del cuestionamiento a que son sometido en las CEBs por parte del sacerdote, donde el sacerdote y la institución eclesiástica a la cual los promotores pertenecen, desarrollan los lineamientos, las tácticas que se deben llevar a cabo.

- (1) En sus inicios y hasta fechas muy recientes era un grupo no organizado. sin cohesión y tenían pocos miembros. Actualmente su participación es más directa y evidente y, en gran medida los Concilios tienen que ver con la fuerza política y social que el sacerdote tiene, en la organización y enseñanza a través de los CEBs.



El sacerdote es una figura importante que transmite conocimientos y ayuda a diseñar las tácticas para enfrentarse al líder de la facción A y en general en la contienda política. Cabe señalar como parte importante de una de las tácticas diseñadas por el sacerdote la siguiente: el cambio de apreciación que se tiene con respecto al líder de la otra facción. La líder de la facción A, Elena Villanueva, era vista, decíamos arriba, como un personaje fuerte, poderoso y mágico. Este último aspecto de ella aniquilaba cualquier posibilidad de acción pues ella en todo está y sabe hacer el mal a otras personas. Esta cualidad "negativa" (1) de Elena se le atribuye, en primera instancia, a que su familia no era del pueblo, venía de los pueblos cercanos del Estado de México (2). y que su abuela o bisabuela se dice tenía poderes y hacía brujerías principalmente a las mujeres. A Elena se le achacan varias maldades, por ejemplo, se cuenta que el hermano del difunto Presidente Municipal Teodoro Barrera, murió también por culpa de ella, pues él ya no quiso seguir con la señora Elena, por que ella había matado a su hermano, o también se dice que este hermano decía que ya no le convenía andar con ella, que ya no le gustaba cómo llevaba las cosas, entonces murió de manera extraña, muy fea, murió envenenado (3). Por supuesto que este envenenamiento o lo que haya sido se le adjudica a Elena, quien por cierto no tiene intención ni de negarlo ni de afirmarlo categóricamente. Ella dice que a todo aquel sujeto que la traiciona siempre le va mal: "Todo aquel que se aparta de la verdadera religión recibe un castigo", "El pobre Régulo ya ve, murió re feo, dicen que envenenado, que se retorció re feo", "Cuando estábamos en el plan tón para cuidar la presidencia municipal, una vez se empezó a llenar el piso de gusanos, hormigas y de cosas bien feas; nosotros nos espantamos, pero empezamos a rezar y se quitó. Eso lo hizo la señora esa, porque es mala".

El sacerdote se ha encargado de desmitificarla, que se le conozca como un ser humano común y corriente, que ella es una pieza de ajedrez para el gobierno y que el día que ya no les sirva, la van a quitar. Además, ya no se le menciona como la señora Doña Elena, sino La Elena, la señora, se intenta que no se le vea con temor. El sacerdote no cree que además sea buena táctica que se tome la iglesia; eso será después y sirve porque él se libera de estar dentro de la iglesia, pues, lo traerían de una lado a otro oficiando misas y muy vestidito (v. anexo No.7)

- (1) Negativa para esta facción, quizás positiva en la otra facción.
- (2) Se dice que es de Tecoculco, Méx.
- (3) Diario del Campo.

## CONFLICTO Y COTIDIANIDAD.

## FACCION B.

COMO SE REFUERZA Y PROPICIA EL CONFLICTO.- Esto es del mismo modo que en la facción A, pues el enfrentamiento y compromiso distinto es de los dos. Una facción no existe si no se confronta y enfrenta a la otra. El código de creencias distintas está dado básicamente en oposición al otro. Las familias están en ambas facciones, creando rencores, odios, que muchas veces van más allá del pleito religioso o político: es por la herencia, por la tierra, por la casa, etc.

"Enedina y hermano... Estoy peleada con mi hermano Se verino, (fué Presidente Municipal) desde hace como 15 años, pero no nos peleamos por la política sino por nuestros Papás. Pues él quería la casa de mis Papás, los corría. Pero mi papá como era el dueño le dijo que se fuera. Cheve no quiso, entonces llamó a la Judicial y ya después se salió. Los insultó refeo y yo me enojé. Ya después nos enojamos por la política. Mis Papás se contentaron con él y yo seguí. Cuando murió mi papá, nos hablamos para cuidar a Mamá, pero más tarda en contentarse que en volverse a enojar..."

Lo que cambia un poco es lo que ofrecen las celebraciones religiosas a cada grupo. Estas, en la facción B ofrecen en primera instancia una nueva visión de la religiosidad, de su relación con el ritual, se da una racionalización en la mística, en la ritualización y concepción religiosa y por lo tanto una nueva visión de la sociedad y su lugar en ella. Expresa una nueva concepción económica en el uso y distribución del dinero (para uso religioso entre otros). Se pretende incidir en la capacidad de ahorro y por lo tanto en una distribución económica distinta que implique un beneficio económico familiar. Se tiende a una mayor secularización en las actividades religiosas, que finalmente llevan al individuo creyente a una nueva visión de la vida, a una vida más individualista (1) (V. Anexo No. 7) . . y vinculada a la expresión y dirección institucionalizada que a la expresión popular (2). (González (1983: 19,18).

Esta nueva visión no permitió por mucho tiempo la cohesión social del grupo, pero sí les daba su pertenencia. Al no congregarse para la celebración de fiestas religiosas, se expresan alianzas a través del compadrazgo, del parentesco; el individuo queda enredado más hacia su núcleo familiar primario que hacia la comunidad.

(1) V. Berger El Dósel Sagrado Cap. III

(2) V. Gimenez 1978 passim).

La celebración de fiestas religiosas son más hacia el culto y la oración que al festejo de los seres suprahumanos, pues se ha disminuído el número de santos celebrados y se han jerarquizado con mayor rigidez los santos importantes a los que sí se les festeja. Se han omitido las Mayordomías porque éstas solo empobrecen, son una exageración, una ostentación innecesaria: "basta con una flor, un cirio, pues es tan sólo una representación simbólica de la devoción". (1)

No hacen procesiones, ni sacan imágenes ni santos y algunos ni siquiera tienen ya santos en sus casas. Lo que importa es la celebración sacramental y no desviar los sentidos hacia los intermediarios. Esta nueva concepción interrumpe la expresión de religarse a seres suprahumanos que ayudan y dan sentido a la existencia de los practicantes de la religión popular o en este caso a la práctica de una expresión tradicional.

(1) Existe un debate entre las características alienantes de la religión popular y lo que es la verdadera teología, la teología de la liberación.

Las CEBs ofrecen una nueva alternativa de vida, de la posibilidad de cuestionarse la situación social, política y económica en que vive la población. Generar nuevas expectativas de comunicación e intereses sociales, crea hombres combativos que exigen sus derechos y, encuentran quién es el enemigo, causante de su situación de explotados básicamente en el gobierno (1). En Atlatláhuacan, las CEBs se encuentran situadas a lo largo del pueblo, forman alrededor de 9 pequeños grupos. Estos grupos se reúnen en casa de algún participante y en ocasiones se rota la casa. Como primer trabajo de estos pequeños grupos es el de catequizar e introducir a la lectura y comprensión de la Biblia. Posteriormente se inicia el cuestionamiento de la realidad socioeconómica y política del pueblo, del país y las situaciones de opresión y explotación dentro y fuera del país. (2) (Anexo) Para 1982 el pueblo contaba con nueve CEB y crecieron a 12 pequeños grupos para finales de 1983.

Crecieron a doce grupos principalmente por la lucha política, se unieron para tomar la Presidencia Municipal y las CEBs ofrecían el lugar y el espacio para la discusión y toma de decisiones, así como también en la asignación de tareas concretas para los integrantes. Al finalizar la contienda política con la toma de la Presidencia Municipal, y su posterior creación del Consejo Municipal, desaparecieron varias CEB, pues la gente ya no tenía por qué reunirse. También se tiene que tomar en cuenta que los últimos cuatro o cinco meses del año son importantes para los productores de jitomate por lo que disminuye la participación política en esos meses del año en general. A pesar de haber disminuido a siete CEB, éstas lograron parte de su cometido: hacer más combativos a sus miembros, hacerlos más conscientes de su papel social y de la posibilidad de actuar y de que sí están unidos. Por lo tanto, a través de la CEB, se logró la cohesión necesaria para luchar políticamente. Se dió nuevamente una mezcla entre conflictos políticos y religiosos al surgir y encauzar el descontento social a través de organizaciones religiosas como son las CEB y la intervención intelectual del sacerdote.

#### CARACTERISTICAS POLITICAS

##### MOVILIDAD SOCIAL EN FACCION A:

Este aspecto del problema tiene gran importancia, pues es a través de la movilidad social que se crea una competencia por los recursos escasos en el pueblo, en este caso, la Presidencia Municipal, el Comisariado Ejidal, la iglesia, etc., los cambios en la distribución económica, a partir del boom jitomatero, como ya repetidas ocasiones se ha dicho, llevó a cambios económicos dentro del pueblo, por lo que se reubicaron los actores sociales en estratos socioeconómicos diferentes.

(1)(2)Pláticas con progresistas.

Sin embargo, no hay que olvidarnos que estos cambios económicos, en muchas ocasiones, no fueron ni son permanentes, son más bien temporales en muchos casos. Es decir, dependen de la buena o mala cosecha, de la oferta que el jitomate tenfa, - lo que implica que si un año te fue bien con tu cosecha, ese año tienes mucho dinero, eres rico, pero el siguiente años puedes estar quebrado por las cosechas, por la oferta, etc., quedar arruinado y la mayoría de las veces sin poder recuperarte. Por lo que, la inestabilidad económica incluyen en el quehacer del pueblo, pues dependerá del movimiento comercial que se de dentro del pueblo para subsistir el resto del año. Unos meses la población se ve encuelta en los ires y venires agrícolas para poder vender, pero si el año no es muy bueno, o de plano malo, las actividades internas tienden a ser más intensas. La gente no tiene mucho trabajo pero sí tiene con quién pelear y tiene algo que defender; el predominio político y religioso para asegurarse que los servicios lleguen al pueblo y le beneficien. Claramente se observa esta situación con la falta de agua por cerca de dos meses en el pueblo (Sep. Oct. 1982) los progresistas se quejaban.

" que el agua era repartida sólo en casa de los tradicionalistas, pues el Ayuntamiento lo tenían ellos. - Además la gente que recibía agua luego la vendía y se supone el agua era gratis pues era un camión al servicio del pueblo ".

La movilidad social es muy frecuente, la gente cambia de un lugar a otro fácilmente, pero no así modifica su código cultural, sus relaciones, su actividad social permanece.

Es importante señalar que a partir de 1950 se dan cambios importantes en la producción agrícola pero es a partir de 1958 que en Atlatlahucan se dan cambios cualitativos y cuantitativos en la producción agrícola. Se cambió la forma de cultivar el jitomate, que coincide con una muy buena cosecha. Surgen nuevos ricos que sí logran mantenerse como tales, además se da una mayor participación política en el pueblo en tiempos de elecciones. Por lo que el grupo de los 30 empezó a moverse más en el juego político, ya para 1960 empiezan a competir con más fuerza en las elecciones para Presidente Municipal y Comisario Ejidal (1). Se empieza entonces a gestar el cambio en la forma de dirigir la política, aunado a los cambios generados a partir de las buenas cosechas, con su concomitante cambio en las estructuras económicas y sociales y, por lo tanto, políticas. El movimiento social, económico y político se vuelve notablemente intenso.

(1) Estos dos cargos públicos se encontraban unidos en la misma persona, lo que los hacía doblemente un recurso escaso.

La política empieza a cambiar al nuevo grupo en el poder, el grupo de los 30, quienes tienen como líder a Porfirio Villanueva, quien fue Presidente Municipal por ser sobrino político del gobernador Adolfo López Avelar. A partir de este gobernador la política local se ve orientada hacia el PRI.

En los 60's se evidencia un poco más la lucha de clases que ya en décadas pasadas se daba, pero ahora se expresa como competencias electorales en facciones inscritas en el PRI, es decir a lo largo de la década de los 60's y principios de los 70's la política y su concomitante enfrentamiento entre los distintos sectores se inscriben dentro del PRI. Que a través de apoyos extralocales logra una u otra facción arribar al Ayuntamiento. Esta forma de ganar la contienda electoral no cambia a lo largo de todo el conflicto, por el contrario, se intensifica la participación de agentes externos en la toma de decisiones y acciones. Como se deja ver, en la actualidad, con los programas gubernamentales que se llevan a cabo en el pueblo y; las dos últimas decisiones de formar Consejos Municipales. El cambio que se da en la contienda política tiene como características generales las siguientes: se intensifica la lucha política a través de facciones; se mezcla la política y la religión para obtener el poder político; se intensifica la intervención de agentes externos en la contienda electoral; y se da mayor participación de la población debido principalmente al discurso ideológico que se maneja, es decir, una lucha por el predominio religioso.

EL LIDER. Para 1960, el nuevo líder que se perfila es Porfirio Villanueva, quien quedó como Presidente Municipal. Este líder representaba al nuevo grupo en el poder quien tenía un discurso especial y diferente al del otro grupo. Era un discurso que, defendía según se dice al grupo popular a los más desprotegidos, a los "pobres". Una de sus peculiaridades como líder fue, encauzar la política local hacia el PRI. Estaba afiliado al PRI y apoyado por su partido, por su pariente y por el pueblo. Se puede parafrasear diciendo que en él se concentraba tanto poder asignado por parte de sus miembros como poder delegado por parte de sus apoyos extralocales lo que le permitía una "considerable" capacidad de movimiento. Después de ser Presidente Municipal ocupó puestos públicos en el mismo pueblo y se colocó como líder junto con un grupo de hombres que apoyaban con dinero y otros en las comisiones, etc.: él y su clique decidían quien sería el nuevo Presidente Municipal.

El grupo de los 30 había logrado eliminar la competencia del otro grupo o, por lo menos bloquearla al surgir un nuevo líder, Porfirio Villalva con apoyos extralocales fuertes. La política vuelve a ser dirigida por un grupo más o menos minoritario. La población no participaba mayormente aunque sí un poco más que antes. Posteriormente, con los sucesos religiosos la población participaba cada vez más con mayor efervescencia.

Sin embargo, la gente había aprendido que la Presidencia Municipal les daba la posibilidad de controlar tanto los recursos naturales como las actividades y al pueblo en general. Por lo que la Presidencia Municipal se vuelve un recurso escaso importante. Es también, la vía para conectarse con la política extralocal que permite conocer y apoyarse en políticos como son los diputados, los senadores, secretarios particulares de gobierno, los gobernadores, etc., quienes aseguran el nombramiento de candidatos ante la Cámara de Diputados. Quedaban registrados como los candidatos de la mayoría, del PRI. Por lo que la elección del Presidente Municipal se desarrolla y depende de los apoyos políticos, del conocimiento que se tenga de los trámites para lograrlo y principalmente pertenecer al PRI.

El líder Porfirio Villalva decae como líder al robar y engañar a la población. Este líder iba regularmente acompañado a las comisiones por un pequeño grupo, de ese grupito surge el siguiente y actual líder, Elena Villanueva Villasana. Esta ha logrado mantener al grupo en el poder por varios trienios. Esta líder, a pesar de haber estado en la cárcel por algunos meses (1976), ha logrado prestigio regional y se le considera como una líder natural que es de "armas tomar". Se ha preferido incorporar al PRI que agredirla ya que ella como líder religiosa tiene la capacidad de mover fuertes contingentes y hacer mucho ruido (1). Ella ha establecido relaciones de apoyo con una variedad de políticos lo que le permite gran movilidad y fuerza.

La figura de la líder es necesaria para conseguir y mantener apoyos fuera de la comunidad. Para que esos apoyos tengan continuidad se requiere que el líder, junto con su gente, demuestre adhesión al PRI y al Gobierno. Aunque en algunos casos los apoyos políticos que se tienen, les interesa, apoyarse en grupos locales de choque para obstaculizar y agredir al grupo en el poder. Esto sucede en ocasiones para que los políticos obtengan nuevamente posiciones dentro del juego político y en otras para mostrar que son necesarios para controlar y asegurar la paz social. Por lo que el líder y su grupo son una pieza en el juego político extralocal y, necesitan siempre manifestar su adhesión al PRI y en ocasiones estar inclusivo en contra del Gobernador si el caso lo requiere (2).

- (1) Actualmente ha ido perdiendo su fuerza.
- (2) Informa un político conocido de Elena a quien se pudo entrevistar, se logró seguir una cadena de apoyos y también de aquello que obstaculizaba. El político mencionó que las gentes que apoyaban a Elena estaban en aquel entonces en contra de Rivera Crespo y otros en contra de Bejarano.

El líder de esta facción logra aglutinar grandes contingentes de "priistas" para demostrar su adhesión a los distintos grupos políticos (Gobernador, a la CNC, a la CTM, al Presidente de la República, al propio partido). El líder lleva a su gente (acarreados) en camiones a los mítines, marcha, etc., a los lugares que se requiere. Esta es una tarea obligada del líder y de su grupo para que posteriormente obtengan apoyos y servicios en su beneficio, tal es el caso del pasado Gobernador Armando León Bejarano, quien le regaló varios permisos para taxis, mismos que la líder repartió entre su gente y ella misma. Así la gran mayoría de los taxistas están controlados por ella. La líder, a través de sus apoyos, logra sacar de la cárcel a gente del pueblo y de otros pueblos; lo que le retribuye en prestigio y en remuneración económica, ya que cobra por sus servicios (se dice que pide dinero pero para los otros que le hacen el favor). Además ella tiene la "facultad" de expedir (ilegalmente) actas de antecedentes no penales, de alterar actas, etc., prestar dinero por lo que ella demanda adhesión por los servicios prestados y, si no, ella se encarga de desprestigiar a todo aquel que no se demuestra agradecido o a todo aquel que la traicione (1).

A esta líder se le puede llamar el "broker", el "middle man" o el intermediario político al fungir como mediador entre la gente del pueblo y los servidores públicos (2). El líder recibe poder a través de dos vías: una por el consentimiento que recibe de la gente de su facción, y la otra por un delegado de aquel o aquellos que a su vez tienen poder para delegarlo y así mantener finalmente el control del líder y de sus acciones y de la gente que el líder maneja. El recibir poder en dos sentidos muchas veces resulta que quien impone y controla las decisiones es el líder. Pues demanda servicios para su grupo y apoyo para ella, lo que facilita que se mantenga como dirigente, pues su gente se encuentra satisfecha con su actuación. El líder también refuerza su poder en dos direcciones al entablar alianzas con los políticos

- (1) Se dice que le dan dinero, pero no se pudo averiguar cantidades.
- (2) "He can offer support by the local population to regional or national figures only if he can then be sure that they will respond to his call for support. His actual control over either Sphere depends upon his success in dealing with the other; his control is one level of articulation provide a basis for controls in another. In addition to the classic cacique, brokers in the sense include political party agents, mass organization leaders, ..." "Weather influence he may have of the other level depends basically not of the power that he can wield but on his own skill and personal influence". (Adams:1974,87)



al entablar alianzas con los políticos extralocales a través del compadrazgo (1), lo que le da un estatus social superior dentro y fuera del pueblo y le permite un mayor juego político extralocal. Sin embargo, en la actualidad, estos apoyos y compadres están disminuyendo, y el actual Gobernador Lauro Ortega ha tratado, de hecho lo ha logrado, diezmar su poder local. En parte lo ha conseguido al quitarle sus permisos de taxis y quitarle su coche, lo que la ha desprestigiado. Tampoco la ha apoyado para mantener la Presidencia Municipal, por lo que se puede suponer el ocaso de esta líder.

La trayectoria del líder siempre ha estado tambaleante pues cada sexenio hay reacomodos, nuevos personajes, nuevas pugnas políticas, lo que dificulta que el líder pueda siempre hacer de las suyas. Cada Gobernador que entra tiende a eliminar los apoyos que los líderes ofrecían al otro Gobernador y trata de inmiscuirse en la política local imponiendo Presidentes Municipales. A lo cual el líder se organiza y demuestra su capacidad de movilizar al pueblo y entonces se le vuelve a integrar a las filas del PRI/Gobierno.

Sin embargo, como ya se mencionó, en la actualidad la situación puede ser diferente, puede ser el principio de su caída, pues ella misma debido a sus apoyos que la aconsejaron mal y se enfrentó al Gobernador (2). Esto ocasionó una reacción contraria en el Gobernador y la trata de eliminar.

LA CLIQUE.- El líder tiene a su alrededor un grupo de personas que siempre le acompañan y la ayudan: a este grupo lo llaman los remos la clique (Bailey). La forman, en primer instancia, una pareja de comerciantes, que también tienen pequeña propiedad para fincar y algo de ejido. La mujer es como la segunda de a bordo. Es la segunda porque siempre la acompaña y participa en las acciones que la líder manda, pero no tiene decisiones propias. Después la sigue un grupo de parientes y compadres que en su mayoría son ejidatarios y de escasos recursos. Son en su mayoría mujeres las que siempre están con ella y las que participan en cualquier enfrentamiento y tarea del grupo. Lo que puede sugerir que son las mujeres quienes deciden en la política, sin embargo las reuniones y toma de decisiones se encuentran entre hombres y deciden junto con el líder. La casa de la líder siempre está cuidada al igual que sus hijos. En la entrada y/o adentro de la casa hay gente aunque ella no esté. A pesar de existir un pequeño grupo alrededor del líder, la política no se decide entre los propios personajes involucrados. Ciertamente, sí participan y opinan, pero la decisión final no está en ellos. Sólo en ocasiones críticas el pueblo se exalta y participa, se toma la Presidencia Municipal como medida para ser oído, pero las deci

- (1) Compadres, senadores, jefe de prensa del PRI, delegados federales del PRI, etc.
- (2) El político entrevistado le aconsejó hiciera un despliegado en contra del actual Gobernador en el Excelsior de México a raíz de la sustitución de Presidente Municipal por Consejo Municipal.

siones están en manos del Gobierno del Estado de Morelos (1)  
(En el siguiente capítulo se habla sobre este tema).

ESTRATO SOCIOECONOMICO DEL LIDER: La líder Elena Villa nueva que empieza a vislumbrarse como líder político-religiosa a partir de 1972-1973, pertenecía al estrato socioeconómico que se le llamó D, ella vendía sandías y su esposo trabajaba la tierra, no tenían ejido, que hasta fechas recientes consiguieron. Al irse perfilando como líder e irse introduciendo cada vez más en la política, su poder de adquisición aumentó al igual que su prestigio social. Ella actualmente tiene propiedad privada en el pueblo, pero no es mucha (1). Se dice que ella tiene propiedades en otros lugares y además casa en Acapulco y Guadalajara (2), aparte de la del pueblo. Tiene como dos taxis, una camioneta, además que en los bailes ella y alguna de la clique tienen la concepción de la cantina y controlan la taquilla, así como la organización en general de los bailes del Día de Muertos y el Carnaval. Ella tiene desde hace ya varios años abogados que le llevan sus negocios y la ayudan en la redacción de documentos y decisión de acciones; forman un bufete de abogados que al parecer trabajan para la COPARMEX, se supone que Elena tiene negocios ahí. "Puede ser, de algo tiene que vivir, si no con qué se mueve (3). Quizá se le puede colocar en el estrato socioeconómico A, por la diversidad de favores y estatus social que tiene aunque es realmente difícil saber a qué estatus pertenece ella y su familia. En resumen, no ha cambiado demasiado su forma de vida. No es por lo menos visible el capital que ella pueda tener. Su casa es de adobe, no tiene baño, ni refrigerador; sí tiene estufa, pero se utiliza con más frecuencia el "tecuill". El estatus social es el que sí ha cambiado evidentemente por sus contactos y por su calidad de curandera que la envuelve en un halo mágico, le da dureza, causa miedo y respeto. Ella misma no niega ni afirma su calidad de curandera, lo deja en entre dicho. Utiliza esta calidad de curandera como una amenaza sutil.

#### MOVILIDAD SOCIAL EN FACCIÓN B

La movilidad social representa lo mismo para las dos facciones, la posibilidad de ascender o descender con relativa facilidad en la estratificación social interna. Los intereses y la competencia social se da en ambos bandos. La Presidencia Municipal representa para ambos la posibilidad de asegurar sus intereses y su predominio político, sólo que esta facción B, a pesar de tener apoyos extralocales, no había logrado colocarse en el poder por

- (1) Ver anexo. No. 5.
- (1) En receptoría de rentas, indica una hectárea de propiedad.
- (2) Eso dicen los Progresistas, sea cierto o no, esto la muestra como fuerte, poderosa, intrigante y corrupta.
- (3) Informante: un político de México.

varios trienios. No había logrado conseguir el apoyo suficiente tanto en el pueblo como fuera de él para luchar en la contienda política. Cada vez que sonaba esta facción para la Presidencia Municipal, la facción A mostraba su desagrado violentamente a través de tomarla, el Ayuntamiento se ocupaba, se obstaculizaban obras, etc.

El gobierno, generalmente apoyaba, entonces, a la facción A para evitar mayores conflictos sociales. Además la facción B tenía pocos miembros y estaba ligada al ~~ex~~ Obispo Méndez Arceo, personaje controvertido, como ya se dijo, tanto en Morelos como en el país e internacionalmente. Esto llevaba muchas veces a pleitos entre el Gobierno de Morelos y el Obispo, por lo que se prefería en ocasiones apoyar a grupos contrarios al Obispo para minar la fuerza y predominio en los pueblos.

Las ocasiones que ganaron algunas candidaturas en el período conflictivo se pueden explicar. En ese momento sus apoyos políticos sí pudieron actuar, y las demás veces tenían en su contra entre otras, el ser gente del Obispo, quien además legalmente no puede participar, ni intervenir en la política. Pero que a través del trabajo efectuado en los pueblos por las CEBs, dirigía la atención de sus miembros hacia partidos o instancias de izquierda, tal es el caso de la facción B. Esta situación no les favoreció porque:

- 1) Se presentaban como opositores del PRI, con reivindicaciones sociales concretas; y
- 2) al ser gente del Obispo se les tachaba de comunistas, de rojos.

Por lo que al ser Obispo un personaje discutido, odiado y malquerido, no le convenía en ocasiones al gobierno como ya se dijo, apoyar a su gente, se prefería apoyar a cualquier otro.

Este grupo ha ido ganando gente, al cambiar varias cosas en el pueblo: el aumento del nivel educativo, el trabajo en la CEB, las que concientizan y politizan: es el lugar para recoger el descontento social; a través de la difamación contra el líder de la otra facción, al presentarse más organizados. Actualmente se presentan como un grupo de denuncia, que exige sus derechos, denuncia los malos procesos electorales, demanda al gobierno el regreso de la iglesia a ellos y, por lo tanto, a las autoridades eclesiásticas correspondientes. También han aprendido de su error, ahora no se dicen más que priistas. Dan a entender que la situación los ha orillado a buscar otros apoyos, pero sólo con el afán de demostrar que ellos son la mayoría. En la actualidad recalcan mucho su pertenencia al PRI, que votan en el círculo blanco para demostrar que ellos son la mayoría (1), insisten

(1) Por la minoría de maestros, mismos que fueron sacados por Porfirio Villalva y esto hace que se unan a esta facción.

en lo fraudulento que hay en la inscripción de candidatos. En 1983, el gobierno les hizo caso y tienen desde entonces la presidencia municipal. En esta ocasión la facción B se perfiló con mayor denuncia electoral y descontento social en el pueblo, lo que necesariamente forzó al gobierno a tomarlos en cuenta y, así reincorporarlos a sus filas. Esta facción elabora volantes de denuncia y de apoyo a otros pueblos en lucha social en el interior y fuera del país. Tienen una mayor participación política hacia afuera, discuten y participan en varios movimientos disidentes como fue el caso de maestros, ya que también en este grupo predominan los maestros. Los cambios y la mayor organización al interior del grupo se debe principalmente al trabajo efectuado por los sacerdotes en el pueblo, a la formación de las CEBs.

LIDER.- El no tener líder hizo difícil la competencia política, pues no había quien dirigiera la acción política hacia la toma de la Presidencia Municipal o buscar contactos más eficaces para conseguir la candidatura a Presidente Municipal. Es importante hacer notar que, por muchos años esta facción tuvo pocos miembros, por lo que era difícil llevar a cabo acciones concretas y eficaces para ganarle a otros. Era un grupo formado por miembros de las familias ricas y/o las que llevaban la política anteriormente, ganaron alguna candidatura, y esto se debió al interés y posibilidad personal de los actores, que eran o se nombraron candidato por lo que en 1970-1973, sí obtuvieron la candidatura pero por la compra de la misma (1). Esta imposición y la pertenencia del candidato a las familias con dinero en el pueblo y por consiguiente, el querer meter al sacerdote a la iglesia ocasionó una reacción violenta en el otro grupo, que eran la mayoría. La falta del líder hacía que se dispersaran los esfuerzos y acciones, por lo que también el aumento de sus filas no fue inmediata, ni sencilla. Posteriormente el Presidente Municipal progresista se quita y vuelve a quedar sin líder, es hasta fechas recientes que se perfila un nuevo líder, pero no con muy buen resultado.

El surgimiento del cuasi-líder, la Maestra Gloria Peña, se dió a raíz de la candidatura de su esposo para Presidente Municipal y posteriormente para Comisario Ejidal, puestos que no ganó. La maestra Gloria se apuntala como líder por ser ella una persona con experiencia para tratar con políticos, por haber sido Presidente Municipal en 1958. Además de que tenía ya una trayectoria de lucha por haber sido una de las maestras corridas del pueblo y tener que enfrentarse con el aparato represor, con la burocracia, y el ser una de las gentes cultas o entendidas del pueblo. Ella es escogida o se autonombra para hablar y defender asuntos políticos, ya que la impulsa el descontento al no haber

(1) Se dice por los otros que la compraron. Además de que el candidato está afiliado y pertenece a la CNC, lo que facilitó el apoyo de ésta.

ganado ante el gobierno. Solo se le escogió se dice, por su facilidad para hablar y hacerse entender y por su presencia física. Sin embargo, ella no era miembro activo de la CEB, no iba prácticamente a misa ni se metía en los asuntos políticos, sino hasta las elecciones en las que participó su esposo. Al no estar involucrada en la dinámica del grupo (de las CEB) no logra concentrar poder hacia ella ni cohesionar al grupo. Sirvió para mostrar el descontento, la inconformidad y el escepticismo hacia las actividades y promesas del gobierno hacia el pueblo. Al no lograr cohesionar al grupo, para sacar a los otros de la presidencia municipal, se organizaron entonces colectivamente a través de la Coordinadora en Lucha del pueblo de Atlatlahucan.

La Coordinadora es un grupo, una clique más que un sólo líder. En esta ocasión se vuelven activos, decididos, violentos y toman la presidencia municipal, reiteran su pertenencia al PRI a pesar de asesorarse con los del PSUM (Partido Socialista Unificados de México). Esta actividad, esta movilización y la reiteración priísta ofrecieron al gobierno la forma de cooptarlos y apaciguarlos al darles el Consejo Municipal. Es preferible que el descontento social se exprese en las filas del PRI que en otro partido, por lo que el gobierno manipuló y decidió el cómo y cuándo de las elecciones para el Consejo Municipal y su prolongación como Consejo hasta nuevas elecciones.

ESTRATO SOCIOECONOMICO DEL LIDER:  
La Maestra Gloria Peña.

Pertenece al estrato socioeconómico B, pequeños agricultores. Antes pertenecía al grupo de los ricos, y su papá fué el líder más reciente en esa facción. Sus hermanas también y gozaban de prestigio social por su profesión y por ser su padre uno de los primeros maestros en el pueblo y líder. Su esposo es campesino pero, mejor dicho es pequeño agricultor, él viene también de las familias con dinero, pero sin llegar a educación formal superior, quizá llegue a primaria. Sus hijos son técnicos o profesionistas.

La clique que maneja a la facción son en su mayoría ejidatarios, tienden a pequeños agricultores, a tener trabajos fuera de la comunidad. Digamos que pertenecen al estrato socioeconómico C, con un índice relativamente alto educativo (1). Algunos de los miembros de la clique pertenecieron directamente al grupo de los treinta o algún pariente, que posteriormente se separó de Porfirio Villalva.

- (1) Habría que hacer notar que los índices educativos en el pueblo son bajos, pero que al formarse las facciones se logra notar la diferencia aún cuando en ambas hay de todos los estratos.

## SEGUIDORES Y ESTRATIFICACION SOCIAL: FACCIÓN A

La facción A, como ya se ha visto, está formada básicamente por una gran mayoría de ejidatarios y jornaleros y en ella se reúne a la mayoría de los ricos de antes y los formados actualmente, el llamado estrato A. La característica principal de esta facción es un nivel educativo bajo con respecto a la facción B. Los ricos que aquí intervienen eran algunos de estrato socioeconómico bajo. Formaban parte de la gran masa que no participaba políticamente, pero que a través del grupo de los 30 fueron ganando representatividad y sus intereses económicos, políticos se fueron asegurando. Además de que uno que otro de los anteriores ricos que no cambio.

Esta facción está unida para defender su religión, sus costumbres, para asegurar su predominio político por medio de la Presidencia Municipal y así también se refuerza su predominio religioso al controlar la dirección y actividad del pueblo, lo que facilita que los otros no tomen la iglesia, pues ellos están organizados y coordinados para proteger sus intereses políticos y religiosos.

Como ya se mencionó en páginas anteriores ambos líderes cumplen ciertos requisitos que permiten que sean detentadores y cohesionadores del grupo. Y es así que el otro líder Elena puede entrar en escena, aclarando también que en ella se encontraron características especiales a las cuales se hará referencia aquí. El líder representa beneficios inmediatos a sus seguidores por la ayuda que ofrece como "abogado" y además se presenta como un líder fuerte, mágico y atrevido. Esto es porque se enfrenta y insulta a los Gobernadores, a los diputados, senadores, etc. Su particularidad de mágico, como bruja, le ayuda definitivamente, ya que logra infundir respeto y miedo. Logra cohesionar al grupo a través de representarlos, de encargarse de que el mismo grupo no se distraiga y caiga en la otra religión, pues el que cae puede tener problemas, al traicionar. Esto se da en varios niveles; el que un seguidor se cambie, traicione alianzas, compadrazgos y amistad con el líder. Además de que la traición le puede traer problemas con los seres suprahumanos y quizá hasta causarles la muerte (1). El líder maneja la posibilidad de ser bruja y poder castigar a todo aquel que se aleje de ella, ya que traiciona a la verdadera religión, por lo que Dios castiga.

SEGUIDORES.- Los seguidores apoyan dando dinero para las comisiones, participan en mítines priistas, hacen plantones para demostrar su descontento y apoyan su propia causa. Existen alianzas y comunicación a través del compadrazgo o por la simple pertenencia a la facción. Es cierto también que no todos los miembros se llevan, es más, también hay rivalidades entre ellos, por estar cerca del líder, por obtener más favores. También existen rivalidades entre los

(1) Por un lado por la repetición de generación en generación del relato de leyendas.

que tienen más dinero, más oportunidades y más prestigio social. Pero siempre hay quien mantiene la comunicación entre ellos y fomenta las alianzas (el líder mismo o los miembros de más prestigio.)

El compadrazgo es muy importante, es usual entre los miembros, es una forma de relación social que establece lazos y compromisos. El compadrazgo se da de par a par o de par a impar (1). Depende mucho de la situación socioeconómica del sujeto que solicita al padrino y de las posibilidades de extender sus relaciones con miembros de estratos socioeconómicos superiores. Es muy común encontrar pocos miembros de la facción con muchos ahijados y otros que tienen o tienen muy pocos ahijados. El tener muchos ahijados da un status social superior por el prestigio que se obtiene. El compadrazgo se vio como una forma importante para mantener alianzas y reforzar la pertenencia al grupo. Se sabe poco del compadrazgo anterior al conflicto, aunque sí se conoce su existencia, por lo menos con seguridad en los miembros de la élite política. Se puede suponer que siempre ha existido y que siempre ha jugado un papel de alianza entre los miembros de la comunidad.

Se organizan, en parte, a través de los pequeños grupos religiosos de los cuales ya se ha hablado. Estos son un medio para fomentar y mantener las costumbres religiosas. Estas costumbres religiosas se ven apoyadas y reforzadas principalmente por medio de las fiestas religiosas, las Mayordomías, así como los rezos, los cantos, etc. Son una forma de revitalizar, de dar continuidad a su grupo, a sus creencias, en fin a una forma de organizarse y vivir (2).

Sin embargo, no todos los miembros, ni todas las acciones están dirigidas hacia la religión, también los individuos se reúnen en esta facción por los servicios e intereses que representa, en primera instancia, el líder y luego la facción. Es, entonces, una pertenencia más en sentido de alianza, de agradecimiento, de adhesión al líder. Ya que quizá el líder los sacó de la cárcel, les prestó dinero, les consiguió permisos, etc. Por lo que le deben favores al líder y, en muchas ocasiones más que un pago cuantioso económicamente hablando, pagan con alianzas con favores, con participación que nada tiene que ver con una posición religiosa.

Se tienen entonces dos intereses claramente distintos: una participación por defender y mantener sus costumbres religiosas y su iglesia; y una participación económica y política debido a los servicios que se pueden obtener perteneciendo a esta facción. En la mayoría de las gentes de esta facción se encuentra que están unidos estos dos intereses, por lo que hasta 1982 era muy atractivo pertenecer a ella.

- (1) Es decir, entre miembros del mismo estatus social o de uno inferior o uno mayor.
- (2) No quiere decir que antes fuera mejor objetivamente, pues en una convivencia ~~desigual~~ con relación de poder disimétrica.

Al ser la mayoría de los integrantes de esta facción ejidatarios, jornaleros y nuevos ricos se presenta un tanto homogenea, aunque la realidad sí habla de una diferenciación interna, muy marcada (1). Este grupo, sin embargo, puede fácilmente distinguir a los ricos y pobres de su propio grupo como a los de la otra facción. Además de la existencia del compadrazgo que ayuda a evidenciar las diferencias sociales al interior del grupo. Se encuentra menos incongruencia de clases en el interior del grupo, de la facción A que en el interior de la facción B. Esto parece facilitar la organización y comprensión en el interior del grupo y definitivamente facilita la movilización del grupo hacia actividades concretas.

Sus acciones están encaminadas hacia la lucha política y a la defensa de la iglesia, su adhesión al PRI y principalmente a estar en buenos términos con el gobierno del Estado de Morelos. Son un grupo que se presenta organizado a través de varias vías que le permite aglutinar y dirigir sus acciones tanto en situaciones de emergencia como para llevar cualquier tipo de actividades para la facción y para los apoyos extralocales (2). Sin embargo, éste grupo no está organizado para generar sus propios programas de gobierno, más bien demanda servicios que urgen al pueblo.

Son un grupo de escaso contenido político-social independiente al discurso social. Sus expectativas y alternativas de vida y desarrollo interno están determinados por los programas de gobierno. Su visión con respecto a la situación social, política y religiosa al interior del pueblo es más o menos clara, ya que pueden distinguir la diferenciación social, la importancia del poder político. Pero no generan críticas más allá de su entorno social inmediato. Esto obedece, principalmente, a su alianza con el gobierno que les obliga a defender el estatus quo, aún en su propio detrimento.

#### SEGUIDORES Y ESTRATIFICACION SOCIAL FACCIÓN B.

Esta facción está formada, como ya se ha dicho, principalmente por gente del estrato social llamado B, pequeños agricultores; además por ejidatarios y uno que otro del estrato llamado A. Actualmente esta facción ha aumentado y se extiende a los demás estratos socioeconómicos. Pero el que antes tuviera un número considerable

- (1) La facción B se expresa de ellos como los "burros", los tercicos, que sugiere al hablar de ellos como la "gente pobre", la ignorante, sin educación que no quiere progresar. La facción B se asume como diferente a la A.
- (2) Como sería el caso de ir o llevar acarreados a los mítines y apoyo que demanda el PRI.



inferior a la facción A se debió principalmente, como ya se mencionó a la gran concentración de miembros que anteriormente conducían la política y que coincidían básicamente con pertenecer a las familias ricas del pueblo. Además de que muchos progresistas no asistían a la misa que se oficiaba en una casa particular, por no parecerles el lugar indicado, así que preferían y prefieren en la actualidad ir a otros pueblos. Esto contribuye a la desunión, a la dispersión. Esto trafa como consecuencia a la solución de problemas en forma individual (1). El tener pocos miembros limitaba las acciones y tareas para obtener la Presidencia Municipal, la iglesia y a la reclutación de más miembros. Sus acciones se limitaban más a una cuestión de reacción y de pleito verbal hacia los otros que a un verdadero trabajo político y social para lograr el predominio político y religioso.

El que este grupo en la actualidad se encuentre activo y en posibilidades reales de obtener el predominio político, y quizá religioso; tiene que ver más con el trabajo realizado por los distintos sacerdotes que han transitado por el pueblo, que con un trabajo en el interior del propio grupo. Se puede decir, además, que actualmente sí son un grupo constituido que lucha abiertamente por el poder político, pero que antes al ser una minoría, sus acciones se reducían a cuestiones meramente contestatarias.

Los distintos sacerdotes que han trabajado a lo largo del conflicto para constituir las famosas Comunidades Eclesiásticas de Base, tuvieron que trabajar en ellos formando primero grupos con la intención de leer la Biblia, las reuniones bíblicas, conjuntamente con las que apoyaban el Movimiento Familiar Cristiano (MFC), así como el inicio de las CEB. Estos pequeños grupos de reunión, de reflexión y discusión, son los lugares de convivencia más importantes para los Progresistas. Pero que siempre han tenido como personaje importante a los sacerdotes, el cual es una figura importante para mantener y promover al grupo unido o semi-unido, al reforzar la esperanza de recuperar la iglesia, de regresar al sacerdote a su lugar y defender la religión oficial, a su obispo y también el justificar la necesidad de tomar el poder político. Los sacerdotes han logrado formar grupos no sólo para asistir a la celebración de misas y catequizar, sino también para fomentar la organización y lucha en el grupo por el poder político. Prueba de la incidencia de las CEB y del sacerdote se encuentra en que el grupo que lleva el liderazgo surgió prácticamente de las CEB, ya que eran y son muchos de ellos miembros activos en el interior

(1) En la actualidad se está dando un cambio a una participación más activa.

de las CEB de 1982-1983, ya que éste fue considerable. Surgieron como los lugares de reunión, de discusión y de organización. Posteriormente a la toma de la presidencia municipal y constitución del consejo municipal, el número de las CEB se redujo.

La unión que surgió para la toma de la Presidencia Municipal les cambió la visión de ellos mismos, ya que antes se veían desunidos, desorganizados y sin capacidad de actuar a diferencia de los otros. Su auto-estima aumentó considerablemente y ahora se sienten capaces de luchar y enfrentarse tanto a la otra facción como al Gobierno.

Como una observación más aunque no la última, es pertinente hacer notar que nuevamente es a través de grupos religiosos que el pueblo se organiza, a través de las CEB. Es a través de éstas que se recoge el descontento social, la institución eclesiástica continúa como uno de los elementos aglutinadores del descontento, se muestra como pieza importante para canalizar, para controlar y también para demandar el cumplimiento de acciones sociales en favor del pueblo. Se muestra como la institución sensible para detectar y participar actualmente con el pueblo, para defenderlo y exigir sus derechos.

Sin embargo, sería importante tomar en cuenta que la organización de la facción B, a través de las CEB, facilita el encubrimiento de las clases sociales. Ya que se plantea como un sólo grupo que pelea en contra del gobierno, de la explotación y de las injusticias, en contra de la otra facción. Se asumen como diferentes al otro grupo (1). Los otros son los "burros", los tercios que estan en contra del progreso y al formar parte de un grupo religioso, con una organización vertical que va del Sacerdote (y detrás de éste las instituciones eclesiásticas), a los encargados de las CEB, hasta los simples particulares pero que, están envueltos en un discurso de hermandad cristiana, se encubren las diferencias sociales a través de distinguir un enemigo común al exterior del grupo y asumir como grupo la lucha para liberarse de las injusticias electorales, para recuperar la iglesia, eliminar al otro líder, esto hace que se olviden de observarse como distintos. Por ejemplo, los candidatos que surgen en el interior del grupo son o han pertenecido en su mayoría a las familias ricas, o a las familias en el poder político de antes. Pero los miembros de esta facción, los que no pertenecen, ni pertenecieron a las familias ricas, ahora los ven como candidatos del pueblo, de la mayoría. Se olvidan de las diferencias sociales entre ellos mismos. Hablan de sus candidatos como emanados del pueblo y los candidatos de la otra facción como la imposición, siendo que antes pertenecían al mismo grupo que se oponía a estos candidatos.

(1) Diferente en cuanto a grupo y en cuanto a clase social.

Este grupo ofrece retos interesantes a la iglesia en la medida en que logran mantener y cohesionar a este grupo -- como uno sólo, con una sola mística cristiana, con la hermandad que hasta ahora se maneja, negando o quizá incorporando a las distintas gentes con un sólo objetivo. En donde las diferencias sociales se pueden superar y quizá homogeneizar. Francamente se cree que esa habilidad no existe tanto en los sacerdotes como en las CEB y en general de la propia institución -- eclesiástica. Las trayectorias e intereses tanto de los individuos como de los mismos sacerdotes difieren grandemente. -- Existen intereses de clases en el interior de los grupos eclesiásticos como dentro de los mismos laicos. Además que la posición del sacerdote, de la institución (o de algunos sectores de la iglesia), plantean caminos y metas que distan mucho de las necesidades de las gentes, de los pueblos, por lo cual el conflicto político expresado por medio de las CEB es bastante circunstancial y no tiene posibilidades de volverse un cambio radical donde los intereses y lugares en la estructura de clases no importe.

#### Conclusiones A:

Es pertinente elaborar algunas conclusiones en lo que respecta al conflicto básicamente en términos de la religión y las clases sociales. Y adelantar algunas reflexiones sobre el conflicto político. Al mismo tiempo que exponer algunas de las hipótesis de trabajo que se elaboraron para llevar a cabo esta investigación.

El actual conflicto tiene como una de sus características el encubrir la lucha entre los distintos sectores sociales que ya se daba con anterioridad, quizá de forma un tanto incipiente. Este encubrir o cambiar las luchas entre los distintos sectores sociales, se da principalmente al darse el enfrentamiento interno en términos de facciones. Que es una forma de organización en vertical, la cual esconde los "lineamientos horizontales". Además de que estas facciones no sólo son políticas, sino también religiosas, lo que ayuda un poco más a encubrir, a opacar las relaciones de clases, los enfrentamientos entre las distintas facciones. También se pelean en forma de facciones y al interior del pueblo, hace que se olviden momentáneamente de sus situación social, de otros enemigos como son el gobierno, el mercado capitalista, la iglesia, etc. Es decir, que el pleito al interior desvía la lucha de clases a sólo luchas internas e inmediatas. Lo que también sugiere es: hasta que grado de conciencia social se tiene de sí mismos y como la existencia de las desigualdades sociales en las cuales ellas también están inscritos y determinados. Pero también sugiere que el expresarse en forma faccional los intereses individuales tienen su peso y su importancia, digna también de tomarse en cuenta.

ción más participativa y de mayor incidencia en las decisiones religiosas y sociales. Los cambios eclesiásticos se dieron a partir de una nueva concepción evangelica, que pretendía cambiar la forma de ritualizar los festejos religiosos y el lugar que tenía el sacerdote, un lugar en segundo plano. (1)

Esta nueva visión de la institución eclesiástica negó principalmente la relación que guarda el pueblo con los Santos, una relación con intermediarios suprahumanos, quienes ayudan a regir el código sociocultural de las comunidades.

Surge otro problema también para que se dé o no el cambio o ruptura del sistema. Este problema tiene que ver con la existencia o concepción de la religiosidad popular. Que es la forma no institucionalizada de la expresión religiosa de un pueblo. Es la expresión que se crea y está dentro del propio pueblo. Que no puede ni lleva de hecho la misma dinámica evolutiva ni conceptual que la expresión oficial. Responde a intereses distintos, sus objetivos y lugares en el entramado social difieren grandemente. Por lo que también sugiere que en Atlatláhuacan como ya se dijo para los Altos de Morelos, eran pueblos que por un tiempo fueron dejados o segregados a su propia expresión religiosa.

O quizá, era una expresión religiosa ya actualizada que permitía la convivencia de una religión oficial ya mezclada con las expresiones populares del pueblo, es decir, una convivencia entre las celebraciones de fiestas religiosas y el culto y sentido cristiano dado a través de la postura oficial. Pero que, a raíz de las reformas eclesiásticas se vuelve a evidenciar estas mezclas y sus diferencias donde lo popular se niega a sucumbir, a tomar otra forma de expresarse.

Por lo que se dió el conflicto en términos de la expresión popular (2) y la oficial. Pero que, además, esta lucha religiosa se mezcló con la política, formándose así el conflicto político-religioso que reforzaba la lucha por el poder político entre las distintas clases sociales o sectores sociales. El conflicto político se vió favorecido por el conflicto religioso por que facilitó la movilización de la gente. Es decir, la mezcla en grupos religiosos le dió nuevas posibilidades a la lucha político-electoral ya que hubo mayor participación en general del pueblo. Se canalizó la violencia que se generó por los cambios a través de la contienda política-electoral. Estas grandes movilizaciones (ya fueran religiosas o políticas) se hicieron notar, por lo que el gobierno decide o le decide la situación a intervenir. Optó por apoyar a los Tradicionalistas por dos razones -

- 
- (1) El hincapié de la nueva participación del sacerdote, enfrenta y reta a la religiosidad popular. Ya que en ella, la participación del sacerdote es limitada y no es un personaje importante. Es importante la celebración ritualizada de los festejos para los santos, imágenes, etc.
- (2) A lo largo del trabajo se ha utilizado lo popular como igual a lo tradicional.

básicamente; los Tradicionalistas eran mayoría y Dos, como ya se mencionó, era conveniente mantener un poco atrás al Obispo de Morelos ya que él también hacía de las suyas en los pueblos. Sus homilias y acciones distaban mucho de alianzas con el Gobierno. Por lo que se prefería contrarrestar su poder. Sobre estos aspectos se hablará más extensamente en el siguiente capítulo. Se mencionaron porque es importante de cualquier manera ir teniendo una idea global del conflicto.

A continuación se expondrán las hipótesis de trabajo con las que se guió esta investigación y lo que de ella se desprende: La religión ha funcionado como un condensador político-cultural en Atlatlahuacan y, a falta de otras vías de expresión han servido para defender las aspiraciones e intereses de algunos sectores de la población.

Esta hipótesis trata de dar respuesta a uno de los puntos con los cuales se inició esta investigación, porque el conflicto es expresado a través del símbolo religioso.

La religión ha funcionado como un elemento que pudo - concentrar tanto la expresión de la organización social como su representación política (1) al interior del pueblo, al prolongar o ser ella misma parte importante para reproducir los espacios y lugares sociales de cada grupo o individuo. Reforzando así el lugar y el quehacer de cada grupo. Esto es, mientras unos deciden otros obedecen y, todo queda dentro de la comprensión y significación del sistema religioso en éste caso (2). Por lo que la religión, pese a su división entre oficial-popular mantuvo la identidad y unidad que como pueblo se expresaba. El sistema religioso funcionó como condensador cultural al ser el sistema uno de los elementos base para expresarse culturalmente en el pueblo, " ...la cultura no es más que la sociedad en cuanto significación o metáfora de sí misma, objetiva o subjetivamente, explícita o implícitamente, en cualquiera de sus niveles o instancias... entendemos por cultura aquellas dimensiones de la sociedad por la que ésta se expresa o se "muestra" a sí misma en forma de rasgos distintivos, de sistemas de diferencias o de singularidades formales... (Gimenez la relación, cultura, p.4).

Y es así que la religión se muestra como significación, como representación social del pueblo.

La segunda parte de la hipótesis dice: Y a falta de otras vías de expresión, la religión ha servido como mecanismo, para defender las aspiraciones e intereses de algunos sectores del pueblo.

(1) habría que incluir en este sentido también, el aspecto económico, ya que determina y actúa grandemente en la situación y participación de pueblos.  
 (2) Se puede condensar a la sociedad, a través de otros sistemas no religiosos.

plo.

Esta segunda parte tiene que estar inscrita dentro de las relaciones disimétricas existentes en la sociedad. Que lleve ya sea a nivel local o extralocal a enfrentarse y confrontarse las distintas clases sociales, o en este caso, los distintos niveles culturales expresados por medio de la religión. Tiene también que ver con la falta evidente de otras vías que canalicen el descontento social al interior del pueblo (1). En este caso particular, se dió una lucha al interior entre distintas -- expresiones culturales o mejor dicho religiosas. Que se inscriba cada expresión dentro de la llamada cultura dominante y subalterna (2). Fue la forma de expresar las diferencias sociales, donde cada grupo o individuo se identificó y luchó por la vía que le era más viable. Por la vía social la que cada quien pertenecía (3). Así como a través de las distintas expresiones religiosas se expresó el cambio económico-social que estaba gestándose en el pueblo. Le dió una justificación ideológica a la lucha de clases o sectores sociales y por ende la lucha por el poder político.

La segunda hipótesis dice: el movimiento religioso en Atlatlahucan surgió de manera independiente y violenta al infrin girse preceptos primordiales de su código.

Esta hipótesis habla de la cierta autonomía que los sistemas religiosos tienen a pesar de estar dentro de la dinámica social que los atraviesa, determina y limita. Pero también habla de la introyección y uso de la religión al interior de las comunidades. Es decir, el significado social de la religión en cada grupo social depende también de la determinada autonomía del sistema religioso. El sistema al mismo tiempo que ésta determinado puede también limitar, y decidir acciones y trayectorias de cada grupo social (Maduro 1980. Passim).

La relativa autonomía del sistema religioso permite diseñar ya sean acciones contestatarias hacia el sistema político-económico al cual pertenecen o elaborar acciones para sustentar y favorecer el orden prevaleciente. En esta idea, debe tomarse en cuenta también los intereses de clase de cada grupo al interior de la misma institución religiosa. Ya que en muchos casos los distintos intereses impiden o favorecen los cambios. Con lo que respecta a Atlatlahucan, tenía un Obispo que le interesaba personalmente (como trayectoria personal) llevar a cabo las reformas y, posteriormente continuar con otros procesos de liberación. (4).

(1) En el siguiente capítulo se comentará un poco más.

(2) Cultura dominante.

(3) No hay que olvidar sin embargo, que también hubo casos en que la selección del grupo estuvo dada en función de su accesibilidad al cambio, es decir, que había individuos que ya habían empezado cambios importantes que les permitió escoger..

(4) Es lo que se maneja ya sea en libros sobre él, en sus homilias, seminaristas, en fin, todos aquellos que lo conocen y escuchan.

Pero a los intereses institucionales y particulares, la existencia real del pueblo parece no tener importancia, parece olvidado. Es como si hubiera (era una pieza más) sido una pieza de ajedrez más a mover. Era parte de un todo que necesariamente debía cambiar, no importaba la realidad social concreta del pueblo, sino un terreno más a ganar. Dicho en otras palabras, pasó Atlatlahucan a formar parte como una pieza más y, en ese sentido "el fin justifica los medios." (1)

Sin embargo, la religión, como significado social, puede y es una pieza de ajedrez. Existen actores sociales que sufren esas decisiones de arriba, ya que irremediablemente se ven aplastadas, violados simbólicamente y materialmente por las decisiones, por los medios de afuera de ellas. (2). Estos actores sociales fueron olvidados, pero si utilizados.

Reiterativamente se ha dicho que la religión formaba parte no de la organización social, por lo que intentar imponer un cambio evidentemente, tenía que llevar a cambios a nivel interno de la misma comunidad, que implicaban tanto cambios sociales, económicos y políticos también. Pero que no es tan fácil y muchas veces no depende tan sólo de decisiones intelectuales de fuera y de arriba. Las cosas son un poco más complicadas, cierto que, es posible a nivel macrosocial jugar con los individuos, comunidades y regiones como piezas de ajedrez. Pero esas piezas en sí mismas encierran la posibilidad de resistirse y dar batalla permanente o por algún tiempo.

Además existe como otro factor para que se realice el cambio de los propios actores. Esto es, depende un tanto del grado de conocimiento de los actores de su propia realidad y circunstancia. En Atlatlahucan, curiosamente estos cambios, tuvieron eco en los sectores sociales con más alto grado de poder adquisitivo y educativo, no en cambio, en los sectores donde supuestamente estaban encaminadas estas acciones. Esto es, las disposiciones oficiales negaron la relación social del pueblo con sus creencias y manifestaciones religiosas. "... Y ahí tocó no solamente las "supersticiones" o la religión sino la estructura social del pueblo. En efecto, los santos colocados en la iglesia principal representaban la unidad que trascendía simbólicamente la división de los barrios. Y tras el símbolo estaban las instituciones: el sistema de mayordomías que aún tienen la fuerza unificadora del barrio en las fiestas..." (Varela:1984, 30).

(1) No es aquí el lugar para discutir si se debe o no cambiar bajo estas circunstancias.

(2) Entrevista: Padre Baltazar López, Cuernavaca 1984.

Lo que forzosamente remite también al conflicto entre - religión oficial y la popular, donde la oficial siempre intenta acabar, diluir o incorporar a la religión popular a sus filas.

Me atrevo francamente a decir que sí fue un movimiento independiente y digno de tomarse en cuenta, ya que, Atlatlahucan se encontraba en un período importante, un período de transición de reacomodo y de lucha social. La religión, al condensar la expresión social del pueblo, permitía la identificación entre ellos. Además regulaba o, mejor dicho, daba sentido y referencia a las actividades económico-sociales y políticas. A pesar, de que estas actividades se encontraban un tanto desquiciadas (cambios en el control político, cambios económicos importantes al interior del pueblo), encontraban su expresión cultural-religiosa el sentir y la forma de organizarse colectivamente.

Sin embargo, no se quiere dejar de lado el aspecto político y económico del conflicto. Empero, se creyó necesario rescatar el aspecto religioso para poder entender su mezcla y uso - en la política local.

El conflicto faccional-religioso se vuelve y es un conflicto político prácticamente desde sus inicios. No se puede olvidar que con anterioridad al conflicto religioso existían luchas en el poder político local entre dos facciones, además ya existía en el pueblo un cambio importante en la distribución económica entre los actores sociales. El pueblo estaba envuelto en una dinámica social importante, el transcurrir del pueblo era rápido en-caminado hacia la competencia interna y externa, hacia el comercio y hacia la lucha por el poder político como ya se mencionó. Por lo tanto es un conflicto que, si bien surgió en primera instancia como religioso, siempre ha estado en forma latente y posteriormente en forma manifiesta el conflicto político.

A lo cual se puede decir que en la medida en que los objetivos por los que se lucha sean por la obtención y control de los recursos escasos (la presidencia municipal, las tierras, etc.) y, en la medida también en que aumente o aparezca en escena la intervención del Gobierno, será el conflicto cada vez más político que religioso.

Como se pudo ver a lo largo de la descripción del problema, los enfrentamientos se dan principalmente alrededor de la presidencia municipal, es decir, se lucha esencialmente por el poder político local. Este hecho ya habla evidentemente de una lucha política en donde los intereses se juegan, están en función de controlar los recursos, intereses tanto del municipio como los recursos que llegan de fuera. Por lo que en la actualidad, el conflicto es básicamente político y las luchas que se dan están más en sentido de la capacidad real del pueblo para dirigir su propia política o su total dependencia al gobierno. Ciertamente que esto ya



se daba como un problema a seguir. Pero, que la lucha interna en términos religiosos ocultaba un poco esta situación. Actualmente las intervenciones del gobierno replantean nuevamente el estudio en términos de la dependencia-independencia de los pueblos.

En el próximo capítulo se harán algunas consideraciones sobre la intervención del gobierno y de la institución iglesia en el pueblo.

## C A P I T U L O V.

### ARBITRO Y PARTE

#### I. Autonomía Regional y Poder Central. ¿Que pasa con la Política Local.

En los anteriores capítulos se ha querido presentar a Atlatlahucan de varias formas que van desde un aspecto económico social al religioso. De aspectos generales a una particularidad como es el conflicto político-religioso. Pero llega la hora de atar cabos y pensar en Atlatlahucan como un todo y a la misma vez parte de un ente mayor.

Se partió de la idea de que existe una diferencia regional y social que determina la distribución económica, política, educativa y social tanto a nivel macro como micro, y es así como se observó la situación de los Atlatlahuquenses como una situación precaria de desarrollo en todos los niveles dependientes de la situación, - la decisión del centro que marginaba a pueblos a una situación principalmente de autoconsumo. Además se requiere sin embargo, los pueblos entren a la economía capitalista, a través de la producción agrícola comercial y consumo de productos. Los pueblos de los Altos se ven inmersos en la dinámica de desarrollo regional del Estado de Morelos, pero que, a su vez igualmente condicionan y limitan las actividades con la política al interés que estos pueblos puedan generar hacia el Gobierno del Estado, ya sean económicos, políticos o sociales. Se elaboró al respecto la siguiente pregunta que tenía como interés primordial conocer la situación socio-política y económica de Atlatlahucan, en función de una situación evidente de atraso económico, social y de servicios en el pueblo en general.

¿Existe una correlación entre la solución de demandas y el interés que representa la región para que los servicios o demandas sean atendidos y/o resueltos? En este caso particular, más que un interés económico, existe un interés político, debido principalmente al conflicto interno. Es un interés político por varias razones:

- Uno) La falta de servicios públicos, el escaso capital interno hacen del municipio un recurso interesante para los políticos, para los partidos, ya que venden la posibilidad de obtener y solucionar sus necesidades a través de canalizar -- apoyo y adhesión ya sea, al político, al partido o una mezcla de ambos. El Municipio se vuelve un recurso político importante, el atraso económico y social son la fuente de poder para el aparato gubernamental y partidista.
- Dos) Debido al conflicto interno, requiere de la intervención tanto del Gobierno Estatal como del Partido Oficial para una pronta solución o una mediatización del conflicto interno a través de los canales institucionales establecidos para dirimir conflictos, solucionar demandas, -- etc. Estos canales, en este caso, han sido, -- el apoyo de políticos estatales e incluso federales; a través del apoyo partidista, a través del apoyo del Gobierno del Estado. Ya que, el no actuar en el conflicto deja en manos de la oposición la mediatización o canalización del mismo.

En dónde el conflicto y la comunidad en sí queda circunscrita dentro de las instituciones y mecanismos político--sociales que permiten el control social y político. Se mencionó en nuestro marco teórico que una de las principales características del Estado Mexicano es que se convierte en el rector de la vida social, a través de organizar y regular las relaciones sociales entre las distintas clases sociales. Es decir, en el Estado (1)

"... se combinan elementos de la sociedad civil y de la sociedad política para lograr y fundamentar la dominación ejercida por esta última ... El Estado Mexicano tiene como particularidad histórica ... la subordinación en la práctica de la sociedad civil a la política... (Saldívar:1976, 18).

Ahora, la correlación entre la solución de demandas y el interés que representan el pueblo no es, digamos, económico. Por varias razones que, hasta el momento intervienen en el interés que pueda tener el pueblo para el Gobierno.

- Uno) Los recursos naturales del Municipio o de la cabecera, no son ni espectaculares ni con po-

(1) Características que se reproducen en niveles micro como son los Gobiernos Estatales a partir del poder que tiene el Gobernador y, las instituciones que emanan del mismo proceso histórico que, sirven o ayudan al control social.

sibilidades para ser explotados. Son algunos recursos no renovables que no presentan gran interés. Además el tipo de tierra de temporal, requiere de una mayor inversión económica para volverla de riego, las pendientes y lo pedregoso \* no invitan a la inversión.

- Dos) La importancia no sólo de Atlatlahucan sino de los Altos de Morelos estaba dada sólo como reserva de mano de obra y grano para los valles, no importaba una producción diversificada y comercial. Los habitantes de los Altos por varios siglos quedaron relegados no sólo de los servicios más indispensables como es el agua, sino también de la adquisición del conocimiento, o sea, de la educación. Así que la población de los Altos era y es de origen indígena y mestiza con escasa preparación educativa y poca o nula preparación técnica para trabajar como obreros. Más bien los Altos ha dado mano de obra barata para la agricultura.

Sin embargo, los Altos y por lo tanto también Atlatlahucan han sufrido cambios económicos y comerciales importantes, algunos de los cuales ya se han mencionado:

- Uno: La creación de carreteras, la diversificación de empleos en la zona y en el pueblo mismo han permitido una mayor movilización económica interna.
- Dos: La producción comercial del jitomate que ha forzado la entrada de lleno al mercado capitalista.

Sin embargo, se observa en los Municipios de los Altos que por mucho tiempo quedaron rezagados de un desarrollo agro-económico importante.

## 2. La cuestión económica y social de Atlatlahucan.

A raíz, básicamente del cultivo de jitomate, Atlatlahucan ha podido incrementar su ingreso económico, principalmente familiar, al vender comercialmente el producto. Sin embargo, el ingreso económico es variable, pues fluctúa entre buenas, malas o nulas ganancias. Claro que se puede decir que si presenta un incremento ascendente en general. De hecho, la gente se niega a cambiar de cultivo a pesar de la insistencia gubernamental. (1) En Atlatlahucan se escucha frecuentemente

\* Claro que no toda la extensión territorial sino una parte.

(1) Se insiste en el cambio a sembrar sorgo.

que el jitomate "si da dinero", es muy común escuchar en época de cosecha que la señora "Petra" ganó mucho dinero, se hizo rica con la venta de su jitomate, pero igual se oye que -- "Juan" perdió mucho dinero con el jitomate. Esta situación provoca una movilidad social y una inestabilidad económica para muchos.

Es un cultivo costoso, pero que bien vale la pena invertirlo, pues siempre existe la expectativa de volverse "rico", como algunos en el pueblo. (1).

No hay que olvidar, sin embargo, que el pueblo tiene tierras de temporal y que la mitad del año tiene que buscar otra fuente de ingreso. De esta forma el pueblo queda muchas veces con una economía débil y escasa cuando hay malas cosechas. Esta situación de economía débil y variable provoca una traba para desarrollar una trayectoria económica estable que permita generar un ahorro interno considerable, por lo que se recurre y depende del Gobierno Estatal y del Federal para presupuestos e instrumentar acciones, situación generalizada en la mayoría de los pueblos de México.

### 3. La Política Extra-local y la Solución de Problemas Socio-económicos y Políticos.

La situación económica y social interna de Atlatlahucan y la situación de desarrollo económico en general de los Altos condiciona una parte de la política local por lo siguiente:

- 1) Los escasos recursos naturales con los que cuenta Atlatlahucan impide la explotación de éstos para que sean remunerativos, la consecuencia de este hecho es que el ingreso municipal sea bajo y no permita generar empleo, servicios y programas de desarrollo propio.
- 2) La propia creación y limitación jurídica del "Municipio Libre" condiciona el desarrollo, las posibilidades de acción, tanto económica como políticas. El Municipio, al ser un producto de desarrollo histórico-constitucional, esta determinado por las estructuras macroeconómicas políticas dadas a través del Estado Mexicano y su gobierno constitucional. Es así que el gobierno adquiere autonomía política que le permite tener una capacidad de dirección para mantener la cohesión social y dirección de la sociedad civil. Dicha capacidad de dirección y acción se despliega en tres puntos:

(1) Gente que se hizo rica y que continúa siéndolo: Los Galicia Valencia, Los Neri Puebla, estos son Tradicionalistas.

- a) La función estratégica que tiene en la economía.
- b) La acción permanente en la recreación de la base económica-material del proceso de acumulación; y
- c) La dirección política del gobierno en el mantenimiento de la cohesión nacional. (Morales:1983, 82-83).

La función clave de la economía le da al Gobierno la coordinación indispensable para dirigir y controlar en forma muy amplia a la sociedad.

Esta situación de limitación económica y jurídico-política que viven gran parte de los "Municipios Libres" en México se refleja claramente en Atlatlahucan. Como lo hemos querido mostrar a lo largo de este trabajo, la limitación -- arriba expuesta se expresa en Atlatlahucan a través de un -- conflicto muy sui generis. el conflicto político-religioso. Dicho con otras palabras;

No obstante cierta autonomía se tiene que hacer hincapié también en la autonomía y capacidad que el propio pueblo tiene para decidir, actuar y enfrentarse internamente. Se ha dicho que tiene una autonomía limitada o restringida que indudablemente les permite actuar, como se ha visto a lo largo de este trabajo: tomas de Ayuntamiento, de la iglesia, organizaciones agrícolas, etc. El pueblo actúa, reta y también espera. Ante una movilización interna, el Gobierno/PRI debe satisfacer idealmente necesidades internas del pueblo. Las acciones del pueblo provocan extralocalmente que se les tome en cuenta.

Se puede afirmar que, tanto económica como políticamente el Municipio en tanto institución, depende directamente del Gobierno; incluso la política local queda inscrita dentro del juego político extralocal. No debemos olvidarnos que esta política interna mueve sus redes, sus recursos y sus gentes para actuar internamente. Ciertamente se mueven en la mayoría de las veces, para obtener o mantener el control político, económico y social del pueblo a través de la Presidencia Municipal, el Comisariado Ejidal, la iglesia, los recursos naturales, etc.

"Lo único que se juzga importante en los pueblos es la Presidencia Municipal, ya que, los niveles más altos donde se toman decisiones están vedados. El observador externo puede con toda razón señalar que no es en la presidencia sino en los niveles más altos regionales donde se toman las decisiones importantes. El participante local también se da cuenta de esto pero no ignora que las posiciones superiores de poder le están vedadas y realísticamente sabe que lo que se juega de importante para el pueblo y al interior del pueblo está en la Presidencia Municipal". (Varela Roberto. Expansión 1983: p.208).

Insistimos: Esto es, Atlatlahucan tiene una autonomía limitada, es una arteria dependiente.

El marco jurídico limita la acción del municipio, podrán tener poder independiente si tienen un control independiente de los recursos.

"Las posibilidades de acción de los municipios por tanto, están estrechamente limitadas desde el mismo marco jurídico. La mayor o menor amplitud que pueden tener será función principalmente del poder independiente con que cuenten, es decir, del control independiente del monto de sus recursos. (Cfr. Varela 1984, para una discusión sobre este tema y más -- particularmente sobre Tlayacapan) y (Varela Roberto 1983 p. 87).

#### 4. Manejo de los Recursos o Vías Extralocales.

Al ser la política local limitada y dependiente ocasiona el aprendizaje de los medios por los cuales se obtienen recursos extralocales, ya sean servicios o la propia nominación de individuos como presidente municipal o comisariado ejidal. Y es en este punto donde queremos rescatar el juego y la manipulación de la política local.

Ya se dijo en párrafos anteriores que el pueblo tiene una capacidad de decisión y acción "limitada", pero la mayor parte del conflicto el Gobierno/PRI (1) interviene para controlar, es decir para evitar que la oposición tome ventajas o para evitar que el propio partido se quede sin clientela.

Los conflictos internos que se generan para ganar la Presidencia Municipal generalmente se dan a partir de la creación de facciones políticas, las que buscan su apoyo afuera. Las facciones políticas se forman con grupos verticales que a partir de un sujeto buscan ganar la presidencia municipal. O en otras palabras, debido a una incapacidad interna, tanto política como económica, dada -- principalmente a través de una diferenciación regional, - los pueblos quedan sujetos a alianzas y/o conflictos faccionales para lograr apoyos y servicios por parte de los de afuera. La constitución de grupos verticales facilita el apoyo y alianzas de los de afuera, pues a través del líder o clique de la facción se puede conseguir apoyo, servicio o lograr que su líder quede en el poder. Es más fácil por que sólo se interactúa individualmente, esto es, el líder entra en contacto con los de afuera y a través del líder se hace oír la facción; es el líder quien enfrenta y establece los nexos políticos y económicos. Se vuelve una política manejada individualmente y no una política y lucha por grupos o esferas sociales.

(1) Gobierno Estatal/PRI.

Para el caso particular de Atlatlahucan es bastante evidente la división faccional a través de alianzas, apoyo y servicios a partir de la relación del líder con las fuentes extralocales. Atlatlahucan, de este modo, queda cada vez más supeditado a la política extralocal, al Gobierno, a través de la concesión de favores que se hacen al líder o al Presidente Municipal. A su vez, el apoyo del gobierno queda supeditado a aquellos grupos que ofrecen más adhesión y menos conflictos sociales o conflictos que puedan ser manipulados por él.

El conflicto de Atlatlahucan a lo largo del tiempo se ha vuelto evidentemente más político que religioso por varias razones:

- 1) En la medida que los objetivos por los que se lucha son la obtención y control de los recursos escasos (Presidencia Municipal- Consejo Municipal, etc.) y;
- 2) En la medida que aumente o aparezca en escena la intervención gubernamental en el conflicto.
- 3) La presencia de la oposición en el pueblo, ya fuera a través del Obispo y sus famosos CEB's, o a través de partidos.

El primer punto se considera que queda claro a través de la exposición en los otros capítulos.

El segundo punto tiene que ser desarrollado principalmente en este capítulo. Pues ha ido en aumento la participación del gobierno en el pueblo. Este se ha incrementado debido a las tomas del Ayuntamiento, al dar dinero al participar en la construcción de servicios públicos.

Respecto al tercer punto podemos decir que denuncia la corrupción y negligencia en el pueblo, por lo que el Gobierno/PRI se ve obligado a ganar la delantera, ya sea reprimiendo, obstaculizando, etc. CONCLUYENDO: la autonomía política de la comunidad para decidir sobre sus propios Gobernantes se ha ido perdiendo a medida que entra la participación del gobierno en las comunidades. Esta situación se ha dado a partir de los años cincuenta, década que se marca como fecha para observar la marcada incidencia política del gobierno en los pueblos. (1) Es así que actualmente se puede decir que:

"El medio político superior designa las autoridades municipales y a través de ellas intenta el control sobre los grupos locales" (Hentschel 1976: 284) a través generalmente de límites faccionales.

##### 5. Un Paréntesis: Elecciones Locales.

La política local queda supeditada a la extra-local. Esto se puede ver claramente en las elecciones muni- - - - -

(1) V. Varela 1983. R. Varela: 1984.



cipales donde se cristaliza la intervención del gobierno, principalmente por el PRI. Al ser, como ya se ha dicho, el PRI, una prolongación del Estado y, así puede controlar y manipular tanto las elecciones como las instancias institucionales para beneficio de él, del gobierno que, a fin de cuentas, trabaja en una amalgama entre poder político-administrativo y consenso. (1)

El PRI está relacionado con todo el aparato administrativo del gobierno, lo que facilita ser el mediador entre la población y el gobierno. Este nexo, además facilita el intercambio ente el cumplimiento de las demandas por apoyo y adhesión al PRI/Gobierno siempre busca la manera de preservarse como parte dominante a través de apoyo, a veces tácito, y en otras real de la población, por ser el dador de bienes y servicios. El PRI es la expresión de un monopolio con capacidad plena de acción a través de sus múltiples canales, como son las confederaciones, ligas, asociaciones o bien por sus representantes, tales como los diputados. Son canales que de una o otra forma logran cohesionar a la población. En caso de que no logren la adhesión o la nominación de cualquier candidato del partido, siempre encuentra vías para bloquear, eliminar o finalmente volverlos al redil. Como ejemplo tenemos algunas elecciones en Atlatlahuacan, donde la facción (Progresista) no pudo lograr la nominación de su candidato por el PRI, buscó otras vías, vías que de hecho consiguieron. En una ocasión la facción nominó a candidatos a través de otro partido; y en otra nominó a su candidato en una planilla independiente. Sin embargo, poco logró en ambas ocasiones, no pudo ni demostrar que era mayoría ni ganar las elecciones. (2) Situación bastante común y consecuente con el sistema electoral, que impide, en la mayoría de las ocasiones, que cualquier otro partido o asociación independiente le gane al PRI-Gobierno. En este caso particular de Atlatlahuacan no se estaba en contra del partido, pero sí del candidato elegido, por lo cual los Progresistas siempre hacían una marcada aclaración de que "ellos no estaban en contra del PRI, sólo querían demostrar que son mayoría". Esta aclaración y su subsecuente contacto con líderes priistas y su poca capacidad de acción independiente sugiere que:

"... que esa agitación se canaliza a través de organizaciones locales que no han podido incorporar la dimensión inmediata a un programa político de mayor alcance. Otras veces, en cambio, se trata de una organización de izquierda social que permanece encuadrada en el horizonte del PRI." (Pereyra: 1982.4)

- (1) Eckstein Susan: nos comenta cómo las demandas de los grupos populares urbanos son canalizados al PRI y, cómo a través de él es posible logren el cumplimiento de sus demandas. Es claro como pierden decisiva.
- (2) Esto, ya ha sido tratado en el capítulo anterior.

Se puede resumir que la política local de Atlatlahucan gira alrededor de las múltiples instancias que brinda el PRI, para lograr apoyo, servicios y puestos, en la medida en que el pueblo demuestre adhesión, y lo apoye. No obstante y es te es un papel fundamental, el PRI es capaz de canalizar ca si cualquier tipo de descontento social al representarlo, sin importar el tipo de discurso que tal descontento maneje. Ahora el grado de apoyo y relación con las comunidades dependen de la posibilidad de mediar y mediatizar el conflicto hacia sus filas. Cuando esto no sucede, llegan a reprimir como en el caso de muchos pueblos en México, como simple y grave ejemplo se tiene a Juchitan.

El conflicto de Atlatlahucan, por muy religioso que sea y haya sido, queda dentro del PRI, quien incide y otorgar servicios, apoyo, simpatía o rechazo.

#### 6. El PRI a lo largo del Conflicto en Atlatlahucan.

Primera Parte: 1955-1973.

La intervención del PRI se evidenció en 1955, al participar el Gobernador (PRI-Gobierno) en la mayoría de las elecciones de los pueblos de Morelos (Varela: 1983. Passim). Esta intervención le toca llevarla a cabo al Gobernador López Avellar, quien designó a Presidentes Municipales.

Ya desde 1955 los Diputados Locales intervienen en las elecciones locales en la asignación y registro de los candidatos o a través de la Confederación Nacional Campesina quien los respalda y nombra. Al quedar inscritas las nominaciones de candidatos dentro del PRI y debido a la transferencia que la gente hizo para canalizar y apoyarse en él, la competencia local se vuelve, aunque burda, una carrera hacia la Cámara de Diputados para registrar al candidato. Pero esta carrera es como un rally, hay que aprender a descifrar los acertijos burocráticos y los lugares y gentes claves para poder ganar. Una vez que se conocen y se relacionan con los diputados, señores, presidentes de ligas, secretarios, etc., es cuando ya se puede regresar a su casa, claro después de haber inscrito al candidato. Es así que se puede decir: la gente aprende y depende.

Cosas curiosas suceden:

El pueblo, al quedar pendido por un hilo al PRI-Gobierno, pierde su capacidad de decisión, pero no sólo eso, al haber diferido su decisión interna resulta que ahora el diputado, el senador o el presidente no tienen que convencer ni ganar el voto realmente, sino, por el contrario, la población tiene que hacer pliegos petitorios a los candidatos para que cuando sea realmente diputado trate de solucionar los problemas. Es

así que el individuo pierde o cede su capacidad participativa, la cede a la sociedad política.

Con lo que respecta a Atlatlahucan, la política se lleva a través del PRI independientemente de a qué grupo se le estuviera dando apoyo. El PRI-Gobierno decidía, y muchas veces el descontento social del pueblo dependía de las decisiones del Gobierno. Tal fue el caso entre 1968-69, de quitar a un Presidente Municipal y poner a un Consejo Municipal. Y como caso importante, fue el dejar a dos "presidentes municipales" opositores prácticamente todo el trienio: se dejó al pueblo a su suerte. Fue un trienio de irregularidades y de luchas internas que sólo ocasionaron que el gobierno, al apoyar decididamente a un grupo tuviera una mayor intervención en el pueblo. (1)

Segunda Parte: 1973-82. Como Mediador.

En esta época se ve una evidente intervención del PRI/Gobierno en el pueblo al condicionar los apoyos, favores y servicios a una mayor adhesión y servicios hacia el gobierno. Es en estos años en que la facción a la cual se decidió apoyar, la Tradicionalista, muestra mayor adhesión y servilismo al PRI y hacia sus apoyos. En estos años el líder de ésta facción adquiere poder delegado por parte del Gobierno y por sus contactos directos, además del poder asignado que obtiene del pueblo.

Los apoyos de los diputados, senadores, etc., dependía del tipo de servicios que recibieran de la población, y principalmente en función de un mayor o menor grado de adhesión por parte de ésta. Cabe señalar que en la medida en que el descontento fuera más evidente contra del orden, entonces se le prefería incorporar. El apoyo se cambia, a través del PRI, al grupo problemático para que todo siga en orden. El apoyo del PRI, en este sentido cambio a los tradicionalistas, pero posteriormente, va a cambiar a los Progresistas, porque la situación y los intereses lo van a requerir, esto es, a través del conflicto la intervención velada o abierta de la oposición se deja sentir. Así se necesita cambiar de tácticas, de rumbos y de apoyos: las decisiones y giros del Gobierno/PRI suceden en función de intereses locales y extralocales. En Atlatlahucan como se sabe hay un conflicto político y religioso, que inevitablemente, lo relaciona con la iglesia; y como ella es uno de los poderes en lucha por el predominio político-social se le trata de bloquear, eliminar, etc. Es así que se opta por el grupo contrario, el grupo de los Tradicionalistas; éste apoyo ha sido constante en función un tanto de obstaculizar a la iglesia. Es decir bien se ha podido apoyar en algunas elecciones a Progresistas pero no se ha intentado o no se había querido regresar la iglesia al clero.

(1) Ver capítulo anterior.

Actualmente las cosas han cambiado un poco, el Obispo Sergio Méndez Arceo ya no está, en su lugar, está el Obispo Posada quien tiene otra línea de pensamiento, a la línea Episcopal por lo que su discurso no entra en franco enfrentamiento con el Gobierno. Este cambio favorece los cambios y los sentimientos hacia la iglesia Morelense. No sin dejar de observar que, la planta de sacerdotes son en su gran mayoría Méndez Arceistas.

De la noche a la mañana te apoyan o te dejan caer, el apoyo del Gobierno era un poco mediador de la situación, apoyaban una vez sí y otra no a los grupos según fuera la situación. Era mediador en la medida en que él decidiera quien sería el candidato y no la pugna interna del pueblo.

La lucha interna es importante para decidir a qué grupo el gobierno apoya siempre y cuando la lucha política se exprese en lineamientos faccionales y el pleito interno no de paso a una lucha de clases que, entonces sería más difícil encuadrarlo en sus filas. Ahora mientras la política local continúe como hasta ahora podemos decir que la política local se decide afuera.

### Tercera Parte 1982-1983... 1985.

Esta parte es quizá los incisos del final del conflicto político-religioso. No se quiere decir que el conflicto se termine, pero si va a empezar a cambiar a menos que algo extraordinario pase en términos religiosos. Son varios los puntos que pueden acompañar esta aseveración, pero en este inciso sólo se menciona a aquello que tiene que ver en lo político.

A partir de las elecciones de 1982, el descontento por parte de los Progresistas se dejó oír más fuerte y claro. Son un grupo con tendencia de izquierda que, tenían el apoyo del entonces Obispo Méndez Arceo, con lo que se facilitaba el desprestigio electoral, atrás, de la prensa y con grupos en favor del Obispo, así como sus seguidores. Atlatlahucan nuevamente se levanta y disiente. Es oída por el nuevo Gobernador de Morelos, Lauro Ortega, quien toma cartas en el asunto. Empieza una nueva vida para el pueblo y para el Gobierno. El PRI-Gobierno avanza un poco más y se mete al pueblo. Ya no funge como árbitro, ahora impone al pueblo que se una para poder salir del atraso en que se encuentra. Ahora tiene más fuerza, ya no sugiere o se hace a un lado, condiciona los servicios u adquiere un marcado control sobre el pueblo. El lugar que toma el Gobierno es un lugar que le permite ser el "único con posibilidades de terminar el conflicto a través de generar empleos y servicios al pueblo". (1)

(1) Este es el discurso que maneja el Gobierno, a través del trabajo, eliminar el conflicto.

Vende la idea y algunos la quieren creer, pues, en este caso los Progresistas serán los favorecidos al eliminar al lder; "ahora que el Gobierno quitó a Elena se componen las cosas".

En el anexo No. 9 se transcribe el programa que el Gobierno decidió para el pueblo a partir de declarar a Atlatlahucan "El Municipio Piloto". Este programa salió a media dos de 1982 el cual pretendía entretener a la población a través de comités de trabajo para llevar a cabo las acciones. Sólo que debían ser comités mixtos, Progresistas y Tradicionalistas, cuestión que sólo agravó el conflicto. El programa que aquí se transcribe salió en 1983 un tanto como informe de las acciones que se habían llevado a cabo, las que se suspendieron y las que faltaban. Este programa cumple dos funciones:

- 1) Para 1983 se creó el Consejo Municipal hasta las nuevas elecciones en 1985. El Consejo Municipal favorecía a los Progresistas con lo cual se marca el cambio en los apoyos del PRI-Gobierno;
- 2) Mostrar las acciones ya que estas evidencian el plan de desarrollo sugerido para las comunidades rurales como: generar empleos, ocupar tierras, - mejorar el pueblo a través de servicios. Esto no quiere decir que los empleos que sugieren sean los mejores y que contribuyan al mejoramiento no sólo económico, sino social-educativo de la gente. Son empleos que favorecen la explotación y dependencia hacia el gobierno y a particulares.

Sólo algunos puntos se quieren mencionar:

- 1.- La propuesta de hacer una fábrica de palanquetas trajo consigo cambios en el porcentaje de producción agrícola para cada cultivo. El cacahuete como se vió en el cuadro y en el capítulo II aumentó considerablemente pese a que la gente no quería sembrarlo pues económicamente no es tan rentable como el jitomate; - además de que no se construyó la fábrica de palanqueta pero sí se sembró el cacahuete.
- 2.- Se inventaron trabajos para la población como fue el taller de artesanías y el de macetas. Para el primero se pretextó que el pueblo estaba peleado por lo cual no se pudo llevar a cabo. Sin embargo, nunca vieron las gentes del pueblo, el plan diseñado, ni el tipo de artesanía que se haría.

- 3.- La procesadora de jitomate se dice que está en estudio y sin embargo, se sabe por parte de algunos miembros del Comité Gubernamental que el tipo de jitomate de la zona no es viable para utilizarlo. Esta información no se comprobó, sin embargo, se dejó ver que los funcionarios decían "No se va a hacer, no es productiva". La planta está en estudio desde 1982 y para finales de 1983 no se sabía nada o no querían decir el resultado.
- 4.- Con estas acciones y junto con la diversidad de personajes que tienen que intervenir en el pueblo, junto con las idas y venidas del Gobernador y su hija al pueblo, han logrado meterse y condicionar las acciones a un buen portamiento. "Todos los pueblos divididos no tendrán ayuda:." Si no se unen y se ponen de acuerdo nos llevamos el dinero y las acciones a pueblos que si quieren prosperar y cooperar." Intimidación, amenaza y ninguna acción concreta importante. Las primeras acciones que querían llevar a cabo eran, para el Gobierno las siguientes y más importantes: Remodelación del primer cuadro; instalación de drenaje en las zonas que no lo tienen; arreglo de fachadas; pasar el mercado a otro lugar y la construcción del palacio municipal (Presidencia Municipal). A lo cual la gente decía que lo más importante era el drenaje, arreglar los pozos de agua y las terrazas, etc. Sin embargo, la gente no fue oída.

La dinámica que se estableció para llevarse a cabo estas acciones (1) fue: cada martes se harían juntas en el pueblo con las dos facciones presentes. Estas juntas serían dirigidas principalmente por la hija del Gobernador y la Coordinadora Norte. La hija del Gobernador era la Presidente del DIF de Morelos y a través de esta Institución se canalizaba principalmente a las mujeres, por medio del curso para los paquetes familiares (gallinas, árboles frutales) y cursos para formar la Cooperativa de la Fábrica de Palanquetas que se iba a construir en el pueblo. Los logros fueron: una mayor división en el pueblo y una amenaza directa hacia el pueblo al no poder llevar a cabo las acciones por los pleitos interiores.

(1) Ver capítulo anterior.

El Gobierno se presentó ambiguo e indeciso en cuanto a quien ayudar y apoyar. Luego se muere el Presidente Municipal y el pueblo nuevamente se agita, toma la Presidencia Municipal y las acciones se suspenden. Se forma un Consejo Municipal y se les deja sólo hasta noviembre de 1983. El Gobierno cumplía en lo dicho, no había dinero, ni trabajo si no se unían o arreglaban. El pueblo se encontró solo, indeciso esperando a que el Gobierno regresara y se decidiera. Si regresó pero ahora apoyando a los Progresistas, se volvió ante los ojos de los Progresistas el único que podía solucionar los problemas, pero sabemos que el conflicto sigue, claro bajo otros niveles y cuestionamientos; han recibido la mayoría de las acciones a cambio de perder parte de su autonomía.

El Gobierno es árbitro y parte a la vez, es quien puede girar los rumbos de los conflictos internos, así como designar, dar ó quitar gente con dinero o trabajo.

El cambio en los apoyos es bastante congruente con los cambios que a lo largo del conflicto ha sufrido el pueblo. Cada cambio de Gobernador suceden cambios internos, pues los que se van apoyan o ya no a sus gentes y el grupo de gente que llega al Gobierno, tiende casi por regla a apartar a los aliados del "otro", a no apoyar. Es así que en una instancia marcada en sexenios se puede predecir los apoyos a los posibles conflictos. Para 1982 salía el Gobierno de Armando León Bejarano. Entraba Lauro Ortega. Las acciones y decisiones de Ortega son diferentes a las de Bejarano. Lauro apoya a los Progresistas e inclusive se dice que les van a dar la Iglesia. Se espera que a final de 1985 se las dé. (Para 1985 hay una Presidencia Municipal Progresista, lo que sugiere una abierta aceptación de este grupo por el Gobernador). Con estas acciones y la posible Presidencia Municipal para los Progresistas, vemos de nuevo un cambio en la estructura de poder en el pueblo (1), que va a traer serios cambios a nivel social, educativo, religioso, ya que el Gobernador ha tornado su apoyo a los Progresistas; además de que se ha intensificado una campaña de alfabetización para adultos; las CEB's están en actividad constante, y se pretende quitar a los Tradicionalistas definitivamente la iglesia; el nuevo grupo que asume el control de la Presidencia Municipal, ha estado en las CEB's, muchos de ellos como promotores y encargados de las reuniones.

Al cambiar el Gobierno sus apoyos en estas dos últimas elecciones, la primera para el Consejo Municipal 83-84 y la segunda para Presidente Municipal de 1985-1988, indica principalmente la insidencia de la oposición en el pueblo y que los grupos regionales en el poder han cambiado y los apoyos entonces cambian. Esto no inválida que, en posteriores situaciones vuelvan a cambiar los apoyos.

(1) Ver capítulo anterior y lista de Presidentes Municipales.

Sin embargo, el pueblo ya no es el mismo que hace unos diez o quince años, es un pueblo que tiene a aumentar su escolaridad en general, están sujetos a más información y, han ganado una trayectoria de lucha electoral (en dos sentidos: dentro del PRI y fuera del PRI) y un conocimiento de lo que es la política.

Además se sugirió en este trabajo que a menor grado de escolaridad se era Tradicionalista, si esto es algo cierto, la tendencia del pueblo será, ser Progresista, quizá no como son ahora por la lucha faccional religiosa pero sí, gente con un mayor grado de conocimiento político y los mecanismos por los cuales obtener servicios y el control local. A menos claro, que el Gobierno/PRI logre nuevamente mediatizar al pueblo y que la lucha faccional deje de existir tan efervescente. Pero, el conflicto actual sugiere todavía conflictos internos faccionales tanto políticos como religiosos.

## 2. La Participación de la Iglesia.

Se quisiera aclarar varios puntos que a lo largo de esta investigación se han anotado y que, permiten una mayor claridad en el acontecer dentro y fuera del pueblo.

1. Ubicar a la Iglesia Católica Mexicana como partíci pe a lo largo de los procesos históricos de la vida político-social de México. Esta participación ha sido desde la franca participación e ingerencia en todo el acontecer social del país, a partir de la conquista hasta, digamos la Ley de Desamortización de los Bienes de la Iglesia, por lo cual pier de ese carácter fuerte y omnipotente como un poder hegemónico que hasta entonces tenfa. Era un poder hegemónico que limitaba las acciones y decisiones del Poder político. Sin embargo, y a pesar de la aplicación constitucional en la Ley de Desamortización de los bienes de la iglesia, reforma posteriormente posiciones y lugares importantes pero que, indudablemente la dejaron en un segundo lugar ante el Estado.
2. Sin embargo, y como parte importante, no se puede dejar a un lado, la participación e alianza con el Estado a partir de 1940, como un elemento importante que sustentaba y sustenta el orden establecido, a través de anatémizar otros sistemas sociales y políticos como el socialismo y el comunismo; recupera sus tareas que por mucho tiempo tuvo. La de socializar, a través nuevamente de ejercer el magisterio, elaborar los mensajes de buen comportamiento, de buena moral, la de la buena familia. Es



decir, a la iglesia le correspondía apoyar el aparato de "dominación ideológica" (Loaeza: - 1982.12). La Iglesia se convirtió en referencia social y de comportamiento del individuo que, indudablemente le asignaban un papel político como cohesionador social y como un elemento que diseñaba las directrices morales o de comportamiento para la población, en función de marcar los lineamientos homogeneizadores para la "Unión Nacional". Es así que Soledad Loaeza nos dice que:

" ... cuando el Estado le reconocía y le atribuía beligerancia a la Iglesia en un terreno tan decisivo como el control social, necesariamente le asignaba una responsabilidad propia política, más aún, conforme el mantenimiento de la disciplina social cobraba vigencia por los desequilibrios del desarrollo, y se volvían importantes para el ejercicio de un poder (desahogado) autoritario, la Iglesia a su vez ganaba importancia como actor político y su colaboración con el Estado adquiría las proporciones de una necesidad." (Loaeza: 1982, 12).

La iglesia al volverse una parte necesaria, logra libertad para desarrollar caminos y vías para adquirir poder para sus propios fines. Esto lo logra, presentándose y actuando nuevamente como un aparato institucionalmente homogéneo que le facilita movimiento y credibilidad. Esto es, la iglesia vuelve a presentarse como un poder que se enfrenta al poder político aunque jurídicamente no tiene la libertad necesaria para actuar libremente. Este poder hegemónico de la iglesia ha funcionado dadas las características propias del sistema las que le otorga el gobierno político como ayudante ideológico y; a falta tanto de partidos políticos o instituciones sociales alternativas, se torna la iglesia como un elemento condensador alternativo sólo o casi sólo la presencia de instituciones gubernamentales o ante el Estado. La iglesia, favorece la congregación de individuos que le permita a la iglesia como ya se dijo una capacidad de movilización;

" ... Un elemento estructural que explica la politización de la iglesia católica en México es la débil pluralidad de instituciones sociales alternativas, lo que confiere a la Iglesia católica -- una posición privilegiada independiente del Estado. De tal suerte que la organización eclesiástica

ca puede cumplir y de hecho ha cumplido, funciones políticas sustantivas de agregación de intereses, de representación y de orientación ideológica. En términos políticos esta cualidad se ha traducido en capacidad de movilización." (Loeza: 1982. 13).

- 3.- Las características propias de la institución eclesial son las que han permitido principalmente, mantenerse como una institución indispensable. Esto es, el sistema religioso es una institución con un cuerpo de símbolos y creencias que permiten, como repetidas veces se ha dicho, al individuo, normar su vida tanto interna como colectiva, lo que facilita la cohesión social a través de dar un código referencial tanto normativo como valorativo que, permite y limita sus relaciones sociales, materiales y espirituales al individuo. Ahora bien, debido al foro político que se le ha permitido a la iglesia y que, ha sabido aprovechar; también puede opinar sobre cuestiones políticas que le permiten abrirse foros tanto para rebatirla como adherirse a las opiniones que la iglesia hace. Con lo cual genera una difusión y un reconocimiento como parte del sistema social con autoridad para decir.
- 4.- Se ha hablado de la iglesia como heterogénea internamente, debido a los distintos intereses y objetivos de cada grupo en cuestión. Pero que, sin embargo, para el mundo externo se presentan como un poder hegemónico. En México, se dijo existen tres corrientes al interior del episcopado, una fuera de él y la última, le diremos paralela, la expresión popular.

Las tres primeras representan un buen ejemplo de la heterogeneidad de pensamientos y acciones institucionalizadas. La otra, la que esta fuera, es la posición Tradicionalista, que se niega a cambiar a "modernizarse".

La última, la popular siempre está como una evidencia de las desigualdades sociales que, casi siempre se encuentra defendiéndose tanto de las embestidas simbólicas como también a la abierta contienda en su contra. Ahora, esta clasificación es válida en cuanto se habla de las formas institucionales.

nalizadas o como definiciones conceptualizadas a grandes razgos de los grupos religiosos. Sin embargo, en nuestro caso, ni tenemos un grupo Tradicionalista total, ni uno netamente popular. Es una mezcla de ambos, ya que son Tradicionalistas en tanto deciden no cambiar y mantienen relaciones con el grupo Tradicionalista Mexicano. Y, es popular en tanto fue un movimiento generado por el pueblo en defensa de sus costumbres, que no necesariamente hablan de una expresión netamente popular sino de una forma específica, de expresión religiosa (1). Aclarando este punto sobre tradicional-popular, se desarrollará un poco más sobre el panorama y posiciones religiosas católicas en México.

Siempre tomando en cuenta que, no importa la forma ni la posición teológica institucional que se tenga, casi siempre se lucha en contra de la expresión popular.

Se le puede considerar histórica, hegemónica y heredera de las negociaciones del Estado. Sus actuales representantes jerárquicos son el Arzobispo Corripio Ahumada y el Delegado del Vaticano en México, Jerónimo Prigione, quienes reconocen y favorecen al sistema político hegemónico.

Son dos posiciones: una convergente con la concepción doctrinal del Partido de Acción Nacional (PAN); y la otra de abierta alianza con esos partidos.

La que se dice, sigue la opción de los "pobres", tanto en lo político como teológico, parten de análisis concretos de la realidad social de los oprimidos. Este grupo se ve fuertemente atacado tanto por las dos otras formas institucionalizadas como por, grupos independientes ya sean, a favor del gobierno o por el PAN; además también los Tradicionalistas les echan bastante leña. (V. Nexos: 1982, 1923).

La no institucionalizada, la tradicionalista. Sin embargo, frente a la expresión popular se vuelve digamos, "institucional", en cuanto disiente de las concepciones y expresiones religiosas. Pero que, en México se le puede considerar, como la expresión religiosa más tolerante con la expresión popular, en cuanto la expresión y celebración de fiestas para los Santos. Pero en tanto expresión teológica vuelven a diferir -- ambas expresiones; se unen o se repelen según sea la situación.

En Atlatlahucan se dió una amalgama entre ambas que, les ha permitido subsistir. Pues mientras una brinda unidad conceptual, la otra brinda actores sociales que actúan esa expresión religiosa que, los hace evidentes y no fáciles de eliminar.

(1) Cabe decir que, para las formas ininstitucionalizadas si tenían una expresión popular en cuanto no era una expresión pastoral, evangelizadora aún esa rivalización de las creencias a través de las fiestas a los Santos.

La popular, esta se ve bombardeada, asediada, difamada y violentada por las otras expresiones. Su realidad está inscrita como el de las otras en las desigualdades sociales y; por ello las apropiaciones y las acciones difieren bastante. La expresión popular a lo largo del tiempo ha tenido que ceder, incorporar y luchar por su sobrevivencia y, en esta lucha está inscrito gran parte del conflicto de Atlatlahucan.

7.1 El poder hegemónico de la iglesia se deja sentir en la comunidad: como sistema de creencias y símbolos religiosos y como cohesionador social.

Gran parte de la lucha y como un factor decisivo de las acciones institucionalizadas de la iglesia se encuentra una clara y abierta contienda en contra de la expresión popular. Donde la expresión oficial encontró, su justificación ideológica para combatirla, en los preceptos y discusiones que se dieron en los Concilios Vaticano II y los CELAM, en los cuales como también ya se ha dicho, pretendían incidir más en las comunidades cristianas.

Sin embargo, estas disposiciones irrumpieron en contra de las acciones diarias de las gentes, básicamente en la cosmovisión social e individual de cada miembro. Ahora, cómo fué que se dividió el pueblo. Bueno, parte de esta pregunta ha sido contestada a lo largo de este trabajo pero que, hace falta algunas aclaraciones y comentarios al respecto.

La iglesia se presentó como un poder hegemónico en el pueblo (1). Las acciones y nuevos pensamientos que se traían al pueblo, ya habían sido elaborados, sólo faltaba que se pusieran en práctica. Estas nuevas disposiciones estaban impregnadas de un cariz social hacia las clases "desprotegidas", tanto económica como "espiritualmente". Pero estas nuevas disposiciones, se olvidaron o negaron justamente al "pobre". Era una acción que, en primera instancia, le beneficiaba a la iglesia, -- como un poder hegemónico y como también a sus grupos. Puestos ganaban clientela, mayor participación "comunitaria" y posibilidades o capacidad de incidir en el acontecer social, desde un punto político principalmente.

7.2 Las acciones del clero en el pueblo.

Las acciones y los actores clericales que actuaron en el pueblo causaron gran revuelo regional e inclusive internacional. El principal actor de estos acontecimientos hacia el pueblo como en tantos otros de Morelos, fue el entonces Obispo Sergio Méndez Arceo y sus seguidores, es decir, sus sacerdotes. Don Sergio Méndez Arceo como ya se dijo, es uno de los promotores de

(1) No se deja de ver la existencia de la expresión popular.

pueblo en la concepción teológica de la iglesia, es un hombre convencido de los cursos históricos hacia el pobre que la iglesia debe tomar. Sin embargo, y repitiendo un cuestionamiento sobre la validez de ésta concepción, es justamente la confrontación que tiene con la expresión popular, que es parte -- viva del pueblo. Pero que, la posición institucional la ve como alineante y con prácticamente nula capacidad de liberación, (1) por lo que es justificable combatirla. Es que, a pesar de ser una conceptualización teológica innovadora hacia el "pobre", pero también lo atacaba desde una perspectiva que atañe a un pre dominio jerárquico y hegemónico.

Méndez Arceo llevó a cabo las reformas eclesiásticas -- tanto para el pueblo como para el clero (2) aunque con sus altibajos que frenaron parte de su trabajo, pero sin grandes obstáculos. Además que, esta situación de grandes reformas, cambios, mostraban la lucha interna entre grupos al interior de la institución. Pues, al confrontarse distintos grupos y tomar -- parte de las acciones de defensa de los pueblos, le causaba a Méndez Arceo grandes discusiones y debates que lo favorecían y le daban a conocer. Al tomar parte, los otros sacerdotes de la iglesia en la defensa de los pueblos, como fue el caso de Jumiltepec, Tlayacapan, Yecapixtla, Temixco, Cuautla, Atlatlahucan, etc., que recibían ayuda sacramental de los sacerdotes que se oponían a Méndez.

En los pueblos, así como hubo gran aceptación, hubo también un profundo rechazo que hasta la fecha continúa (3). Estos pueblos han luchado por su sobrevivencia como comunidades que recrean y actúan diariamente su expresión religiosa, en donde sus raíces están inscritas en su propia historia.

Es así que, el Obispo negó esta trayectoria, vió desde una posición teológica y jerárquica ajena al propio acontecer -- de sus creyentes. Incluso llegó a sancionar fuertemente al pueblo, al no permitir que sus sacerdotes dieran servicios sacramentales a la comunidad. Acción que más que desanimar fortaleció al pueblo. Estas acciones y actividades frente al conflicto muestran por un lado, la lucha por el poder hegemónico tanto de decisión, acción y pensamientos ante sus feligreses. Y, el otro muestra una lucha por el poder político-social que, pretendía -- luchar contra del poder político; desde las bases, desde el pueblo mismo. Así que, un tanto independiente y a la vez encadenado, se encuentra la lucha por el poder hegemónico de ambos poderes sociales de la iglesia y el PRI/Gobierno. Es así que, ambos poderes apoyan a distintos grupos en el pueblo, para contrarrestar el poder del otro.

- (1) Esta posición fue por mucho tiempo la rectora del decir y actuar de la iglesia posconciliar. Actualmente se le reconoce a la expresión popular con dotes literarias dignas de tomarse en cuenta.
- (2) V. el trabajo de Ivan Ilich y el de Lemercier.
- (3) Como ejemplo: Jumiltepec, Atlatlahucan en sus principios también tuvo problemas con otros pueblos como: Cuautla, Temixco, Villa de Ayala.

Lo que buscan ambos poderes, el religioso y el político son distintos. Mientras que el político condiciona su ayuda al pueblo a cambio de apoyo, adhesión y paz social y es así que las demandas tienen respuesta. Sin embargo, esta ayuda no favorece en una retribución tanto de conocimiento como en posibilidad de acción del pueblo, sino que generan dependencia hacia el sistema político, hacia el gobierno. El otro, la iglesia, instrumentó una organización desde la base, desde el pueblo, a través de las CEB, que le ha permitido fortalecerse al luchar, enseñar al "pobre" a defenderse, a demandar y luchar por sus derechos (1). Estas formas a la larga retribuyen vías distintas; unos son dependientes y sumisos al sistema político y; el otro, es dependiente también al sistema religioso pero que, puede tener capacidad de decisión y acción. Sin embargo, siempre y cuando se este hablando de la izquierda de la iglesia.

Una pregunta surgió en el primer capítulo de éste trabajo ¿Puede la iglesia canalizar las demandas y llevarlas a cabo? La primera parte de esta pregunta está contestada en varias partes de la investigación: la religión si puede canalizar demandas, descontentos sociales y enarbolarlos como suyos, para intentar que se resuelvan. Ahora, la segunda parte, puede tener capacidad real de ejecución y solución?. Esta respuesta es un poco difícil y espinosa, pues en la medida que el partido oficial canalice y solucione demandas a través de tener una capacidad real de acción, la iglesia tiene pocas posibilidades; a menos que dada la naturaleza del descontento, el PRI no quiera dar curso a las demandas. Aún así sigue siendo un tanto difícil.

En Atlatlahucan hasta la fecha la iglesia no ha tenido una capacidad real de incidir ni de dirimir el conflicto. Ella interviene pero no resuelve: ella organiza pero no actúa por lo menos abiertamente. La iglesia actualmente o bajo estas reglas del juego en las que se encuentra, tiene poca capacidad resolutive, tanto por un carácter jurídico que la limita, como al existir muchas veces a la sombra del PRI, como un ayudante más en la dominación ideológica. Esto es, ni Méndez Arceo que es el ala izquierda, ni tampoco Corripio rompen relaciones con el Estado, se mantienen dentro y, en sus espacios, hasta el momento juegan su libertad.

#### Conclusión B.

1. En este inciso se quiere expresar la división del pueblo en términos de la insidencia y presión que la institución eclesial ocasionó en el pueblo, en donde los cambios, aceptaciones y lugares quedó limitado y orientado a través de una jerarquización social que, obliga a expresar la división en primer lugar

(1) No se cuestiona la validez de este trabajo, sino su efectividad.

entre institución eclesiástica y pueblo. En segundo lugar y a la vez paralelo, la división entre los propios miembros de la comunidad, los que aceptan las órdenes y entre quienes la rechazan. Por lo que, obliga y obligó un poco a explicar la división en términos de sectores sociales.

En primer lugar, la división y conflicto religioso sí se dió entre la institución eclesiástica y un sector de la población que no aceptó sus reformas.

Esto es, fue un movimiento religioso contestatario importante, era una lucha por la sobrevivencia, por la continuidad histórica a través de las costumbres, acciones, pensamientos religiosos que, retoman y norman gran parte del acontecer social del pueblo. Era una lucha contra lo institucional y lo "popular-tradicional". Ahora como particularidad de esta división entre lo institucional y el pueblo fue que, el grupo institucional con el que se enfrentaron, supuestamente trabajaba y trabaja en función de una realidad teológica y social hacia los "pobres". Digamos que, en un primer nivel no importa mucho el discurso teológico que se maneje si no, la posición y visión que se tenga de la expresión popular (expresión particular de una comunidad, distinta a la pastoral).

Era claro que se trataba de una política eclesiástica institucional en contra de lo popular-tradicional (1). Pero que, presentaba matices muy interesantes; lo importante era: la asistencia evangélica y social hacia el "pobre" y para el "pobre". Sin embargo, hay dos puntos a considerar:

- 1) Los lugares de ambas expresiones, la institucional y la de sus receptores son distintas. Esto es, mientras unas elaboran el que hacer, el como ver, regir la propia espiritualidad y la actividad ya sea colectiva o individual -- del grupo en general, los otros, los receptores son los que acatan, absorben las disposiciones y creencias, están por así decirlo, subordinados a los primeros.
- 2) Independientemente del discurso que se manejaba y maneja en que sector social tuvieron eco en primer instancia en las gentes, en el grupo con mayor preparación educativa, en las familias con una mayor tradición eclesiástica institucional y, en todos aquellos en donde el sacerdote es de vital importancia para expresar la religiosidad.

(1) Una mezcla entre la forma institucionalizada de la premisa religiosa y la mezcla con la expresión popular.

En segundo lugar, si fue un conflicto interno entre distintos sectores sociales, ya que, la apreciación, acción hacia las reformas eclesiásticas fueron dadas a través de dos expresiones y dos sentires distintos.

Dos formas de ver, sentir y entender la religión. Es así que, se quiso explicar gran parte de esta división en función de las diferentes actividades, situación y posibilidades económicas, educativas así como la correspondencia de cada facción con los sectores sociales. Encontrándose gran incidencia entre el sector social y la facción pero, aclarando lo siguiente: en un principio la coincidencia fue mayor y dos, la diferencia social entre el líder o la clique de cada facción es diferente. Pero a lo largo del conflicto se mezclan y dificulta establecer concienzudamente una correspondencia, pues la población se divide en agrupamientos verticales que rompen la correspondencia exacta entre clase social y pertenencia a la facción.

Las diferencias entre ambas facciones sin embargo, se consideran a través de la existencia de dos expresiones religiosas distintas, una institucional y una popular tradicional que, habla de una diferencia social, de una percepción de la vida y objetivos distintos pero que, los actores sociales en el pueblo han cambiado sus lugares, percepciones en primer lugar, porque no sólo se lucha en una contienda religiosa, sino también política y muchas veces, es el interés político quien marca la pertenencia a una de las facciones o viceversa. Actualmente son una mezcla entre -- status económico, social, educativo. En donde estos tres factores se combinan y, muchas veces resulta que, los más ricos son Tradicionalistas y en donde abunda un nivel educativo superior al de primaria son Progresistas. En otras ocasiones es, el estatus socio-económico, a través de los cargos religiosos es quien decide la pertenencia.

El conflicto político-religioso que surgió hace casi ya 17 años permitió a gran parte de la población, mantener sus relaciones sociales a través de las mayordomías, del culto a los Santos y de un trabajo colectivo no sólo a nivel religioso sino también económico y político, ya que, permitía relaciones entre ellos. Fue la religión el mecanismo por el cual, la gente pudo establecer una relación menos brusca entre su evidente entrada al mercado comercial a partir del boom jitomatero principalmente y, sus preceptos socio-culturales y económicos. La religión permitió continuar con esas relaciones que por años habían dictado gran parte del acontecer cotidiano.



2. Además, se quiere sugerir un poco a manera o como posibilidad de re-estudiar este conflicto, específicamente la pertenencia a cada facción en otros términos. Esto es, trabajar con las expectativas individuales generadas a través de la educación, del "progreso" y las introyecciones de esas expectativas con la vida política, económica y religiosa; ver sus divergencias y convergencias en cada facción.

Esto se propone porque, a través del conflicto las cosas han cambiado. En primer lugar surge una nueva generación de jóvenes, los cuales en gran parte tiene acceso en el propio pueblo a la educación, a una mayor apertura del conocimiento como es a través de la televisión, radio, trabajo, etc. La imitación de nuevas formas de vestir y pensar ya se dejan ver en el pueblo. No todos los jóvenes están dispuestos a pelearse, a celebrar tanto santo, además son jóvenes que tienen una instrucción religiosa oral y devocional, que difiere de los Progresistas quienes se apoyan y discuten a través de la lectura de la Biblia y diálogos con los sacerdotes.

Cierto es que, la pertenencia al sector o grupo social han influido grandemente en la pertenencia a una u otra facción, que a nivel colectivo es bastante apreciable. Pero que, la posibilidad de cambio o el que si cambie una colectividad, empieza a partir de las percepciones individuales de cada persona. Además tiene que ver con el uso y acceso al conocimiento (cualquiera que sea) mismo que permite o impide una apertura hacia nuevas cosas o, quizá el propio conocimiento lleva a mantener y a enriquecer una misma postura.

"En la vida cotidiana el conocimiento aparece distribuido socialmente, vale decir en grados diferentes. No comparto en la misma medida mi conocimiento con todos mis semejantes, y tal vez haya cierto conocimiento -- que no comparto con nadie... La distribución social del conocimiento de ciertos elementos que constituyen la realidad cotidiana puede llegar a ser sumamente compleja y hasta confusa para el que mira desde fuera... Así pues, la distribución social del conocimiento arranca del simple hecho de que no sé todo lo que saben mis semejantes, y viceversa y culmina en sistemas de idoneidad sumamente complejos y esotéricos." (Berger/Luckmann: 1979, 65).

Lo enredado con que se puede mirar la división político-religiosa en Atlatlahucan, implica solamente que el acontecer social se da a través de varias formas y varias circunstancias. Podemos decir que, sigue en división religiosa importante pero que esta realidad no queda ni clara ni completa, por

lo que se tendría también que decir que se dió a través de la pertenencia o sectores sociales (1), que la mezcla de sectores sociales en las facciones está, en función por un lado, de la interacción social que cada sector social permita a los individuos, así como las redes sociales que cada individuo tenga, su situación económica, instrucción escolar y el grado de asimilación-introyección de los preceptos religiosos. Estos ya sean los evangelizadores (como culto pastoral) o como creencias y festejos populares.

Así que concluiremos diciendo que:

La complejidad y diversidad de expresión del sentir, - del actuar está dado a través de la percepción social e individual. Es así que, muchas acciones sociales, religiosas, políticas y económicas quedan inscritas en gran parte a la particularidad individual y no a la colectiva.

(1) Es cierto siempre y cuando no se trate de encajar a cada aseveración en conceptos cerrados esto se dice, pues, tiene que haber una cierta flexibilidad que permita a los individuos pasar o andar dentro de los lugares sociales distintos pues, muchas veces se encuadra a los individuos en una u otra clase social dependiendo de los parámetros recogidas, más que una realidad.

## C O N C L U S I O N E S :

Los sucesos político religiosos estudiados aquí, son una muestra de los procesos electorales en zonas campesinas y una muestra de los efectos que en muchos casos ocasionan las evidentes intromisiones de fuera, del mundo extralocal. Afectan e irrumpen en los pueblos, causan un desazón interno que, muchas veces, como aquí se vió, originan o evidencian más las diferencias y oposiciones entre los propios miembros de la comunidad. En particular, estos conflictos irrumpieron no sólo como el detonador de una simple diferencia política sino y principalmente hicieron la estructura socio-cultural en la cual se encontraba inscrito el acontecer relacional del pueblo.

En ésta investigación, se partió como premisa importante, la diferenciación regional y social que acarrea grados distintos en la obtención de servicios, recursos económicos, apoyos, como también a formas y grados distintos para jugar la política local. En otras palabras la desigualdad social sustenta la estructura del poder. A través de la estructura de poder (coerción-consenso) insiden los intereses y conflictos de clase, convirtiéndose entonces ésta estructura en una relación de dominación.

"El Estado es una relación de dominio, y de acuerdo a ésta relación, se organiza la sociedad política". (Morales: 1983,81).

A través de la sociedad política y específicamente en el juego político es donde se expresan los grupos o clases sociales, se manifiestan, se mediatizan y se diferencian a través de la política y de las posibilidades reales de cada grupo o región a partir del lugar social y económico que tengan. Esto es, el juego político, en nuestro caso local, se lleva a cabo a través de las élites locales o regionales quien a su vez dependen de las élites centrales para lograr legitimar su poder local o regional. También se lleva a cabo este juego político al interior de las comunidades rurales entre las élites que siempre buscan mantenerse como los detentadores del poder local y, digamos el grueso de la población. Cabe señalar que, el juego o contienda política al interior de los pueblos ---

actualmente más que una lucha entre las élites y los subordinados, es una lucha política principalmente entre facciones de las nuevas élites (1) que como particularidad, para enfrentarse políticamente se agrupan en facciones que rompen con los lineamientos de clase pero que facilitan las relaciones y apoyos con el nivel extralocal, a partir de su líder.

La posible alianza o apoyo del gobierno hacia las comunidades depende un tanto de la diferenciación regional. Esta diferenciación regional limita o no las acciones del pueblo según las posibilidades reales de las localidades al generar sus propias necesidades con sus propios recursos. Así, no sólo no dependen del gobierno sino que pueden incidir en decisiones y acciones del propio gobierno. O, muy por el contrario, no tener la capacidad o posibilidad real como pueblo para llevar a cabo la realización de sus propias necesidades. Además sucede que la ayuda o interés por parte del gobierno está en función de lo que el gobierno pueda obtener al intervenir en la localidad. Es así que, la independencia o la dependencia de los pueblos y los recursos que en ella se encuentran le sean más atractivos para invertir en ellos, que en los pueblos donde lo que se obtiene representa poca importancia ya sea económico, político o social.

En pueblos donde los recursos naturales y humanos son escasos o, que no representan un interés "atractivo" al gobierno, se tiende a olvidarlos. Aunque sin embargo, son estos pueblos donde mayor fuente de apoyo político se puede conseguir. Pues, a falta de una relativa independencia económica y política para decidir los rumbos de la propia localidad, dependen del medio extralocal para la obtención de servicios, como también lograr objetivos personales o colectivos a través de ofrecer apoyo y adhesión al gobierno, al diputado, etc. Quedando así, condicionado el atraso o el desarrollo del pueblo al interés político que representan al gobierno.

Cabe decir que en Atlatlahucan, no representan un interés económico importante, pero sí un interés político para evitar desviar o canalizar el descontento social; en donde la alianza entre pueblos y gobierno se da esa evidencia en las elecciones. Además ya se ha dicho que la pertenencia al PRI o la existencia del PRI en el pueblo se da o se activa en elecciones o en épocas de conflicto interno que, hace necesario la alianza con el partido para obtener el predominio local a partir de la alianza y un juego con lo extralocal.

(1) Puede existir una continuidad entre el grupo hegemónico que había llevado los rumbos socioeconómicos y políticos y el surgimiento de nuevas élites a partir de una mayor posibilidad de acumular capital en un amplio sector de las localidades.

El partido sólo hace acto de presencia cuando el descontento social lo requiere y no le importa qué tipo de conflicto sea siempre y cuando pueda ser inscrito en el mismo partido.

A lo largo del conflicto la intervención del gobierno ha sido como árbitro y parte a la vez. Arbitro al mediar entre las dos partes en conflicto, y parte al intervenir ya sea apoyando a una de las facciones; al proponer acciones y proyectos que inciden directamente en el pueblo. Es también parte al sugerir o imponer la contienda electoral a través del partido, de los diputados, senadores o grupos o gentes en el gobierno, quienes apoyan sólo para contrarrestar la fuerza de otros o bloquearlos. Se puede decir también como ya se ha mencionado que, el gobierno apoya e interviene en mayor o menor grado dependiendo de dos aspectos básicamente:

1.-Cuando el conflicto interno lo requiere, esto es, cada vez que el descontento social interno sale de la esfera local y requiere de instancias extralocales para su resolución.

2.-Las intervenciones o apoyos están en estrecha relación con el período sexenal en que se encuentra el gobierno del estado. Esto es, cada que entra un nuevo gobernador por lo general trata de eliminar los apoyos locales que el anterior gobernador tenía, así también neutralizar o eliminar a los grupos políticos internos dentro del gobierno que apoyaban al otro gobernador. Ahora, a la mitad del sexenio, por lo general, el gobernador apoya al grupo o facción local que haya cedido tener como aliado, ya sea porque, representa una amenaza social o porque le sirve a sus propios intereses.

Para el caso de Atlatlahucan, se notó a lo largo del conflicto una cierta estabilidad en las elecciones municipales a la mitad de los sexenios y, una mayor efervescencia y muestra de descontento ya sea al inicio o fin de los sexenios. Pues, el gobernador que se va, poco o nada tiene que hacer ante el acontecer social y político del estado, y, mucho menos ante las nuevas o viejas demandas que los pueblos exigen. Así también, el que entra, no se responsabiliza con los pueblos ya que, el período electivo casi siempre se da, anterior al nuevo gobierno.

Ahora bien, al interior del pueblo la política se mueve en torno a objetivos políticos generados a partir de una necesidad por mantener o adquirir el poder político local, el cual les permite por un lado, incertarse y vincularse

con la política extralocal, por otro lado, les permite controlar los recursos e ingresos municipales, así como ser el centro "rector" del acontecer local. Estas facciones, no se encuentran en equivalencia constitutiva como ya se ha dicho. Pero que, en cuanto ambas facciones se activan y luchan por el poder político, religioso o económico y se enfrentan en una contienda política conflictiva. Son dignas de tomarse en cuenta y, observar los mecanismos, caminos y vías para obtener el poder político local: ya sea a través del partido oficial, de políticos o a través de la oposición. No importa básicamente cual vía se tome "...el ámbito de la política local ha sido expropiado..." (Alonso 1984, 368), ha sido violado. Esto ya sea, a través del proceso electoral donde se impide o se dificulta realmente la participación de partidos de oposición o planillas independiente en el proceso electoral, en donde, la democracia electoral es tan sólo palabras que no riman con la realidad. O también, a través de diferir, transferir la competencia, la nominación de los candidatos hacia el partido, hacia diputados, senadores o al mismo gobernador del estado.

Si bien, la existencia de facciones políticas hablan de una necesidad por defender al poder político local o bien

"...El afán por el control político de los municipios, en la mayoría de los casos, no se explica por el hecho de que el cargo en sí incrementa los recursos, sino por que se inscribe en la estrategia de maximizar los recursos ya existentes a través de decisiones locales y de la atracción por obras estatales que favorezcan determinados negocios..." (Alonso:1985,355), el desplazar a la facción que detentaba el poder. Sucediendo en muchos casos que, al obtener el poder político local, la facción se desactiva y la movilización anterior pasa a ser un suceso que se cuenta pero ya no se actúa.

No ocurriendo lo mismo, por lo menos en el caso estudiado, con facciones político-religiosas. Estas permiten una mayor consistencia y continuidad al conflicto interno. Mientras las acciones políticas sólo se activan en épocas de elecciones, la contienda religiosa permanece por mucho más tiempo a los individuos; es mucho más persistente. Lo que hasta cierto punto justifica la existencia prolongada de estas facciones. Pues, ya sea que se manipule ideológicamente a la religión en la contienda política o que, la contienda religiosa sea la motora del propio descontento social. Esto es, a veces la contienda es más política que religiosa o viceversa, la inclinación hacia una u otra esfera dependen del momento y necesidades colectivas o individuales que se requieran, molesten más o, que los de afuera decidan irrumpir en el pueblo; como es el caso del proyecto eclesialístico de la Diócesis de Morelos.

Ultimos comentarios sobre el conflicto  
Político - Religioso.

El que el descontento sociocultural del pueblo se haya expresado en términos religiosos, tiene que ver con los grados y calidad de las interferencias que efectúe el medio o individuos extralocales. Es así como se tiene que caracterizar el conflicto religioso en Atlatlahucan; ya que, si fue un conflicto religioso independientemente al infringirse en su código cultural-religioso, surgió como un movimiento religioso digno de tomarse en cuenta, fue un conflicto causado no sólo por las reformas eclesiásticas sino y principalmente por las acciones e ideas del Obispo Morelense. Y hasta la fecha defiende y promueve la teología de la liberación; la cual pretende aliviar, activar a los individuos; además de promover un acercamiento mucho más cristiano entre los individuos, donde la lucha por sus propios derechos sociales y cristianos están en juego.

Hay varios puntos que deben aclararse:

1.- Ésta contienda religiosa a partir de la Diócesis de Cuernavaca causó una ruptura simbólica-religiosa en los individuos, que posteriormente se puede observar como una lucha entre la expresión popular y la oficial. Pero que, sin embargo, esta división entre lo popular y lo oficial difícilmente era visible con anterioridad.

2.- ante una presión y una clara avanzada en contra del sentir y actuar de una comunidad religiosa, el pueblo se enfrentó y luchó por, digamos así, su autonomía religiosa. Que más que una verdadera lucha entre lo oficial y lo popular, era una lucha en contra de un Obispo que no quiso oír ni ver el sentir del pueblo, fue una lucha entre dos fuerzas, entre dos ideas de la realidad social.

Además habría que decir que, los dos autores que se utilizaron, como ojos para ver esta contienda religiosa, parten de una desigualdad social que, trae consigo formas distintas de expresión religiosa. Ciertamente es, pero con algunas aclaraciones. Fue muy útil observar bajo esta perspectiva el conflicto, sin embargo, nos llama la atención justamente la definición y marco para observar la expresión popular y la oficial. En Atlatlahucan, éste marco sí y no se cumple, esto es, con un marco grande de referencia el esquema de Maduro y Giménez es utilizable y fácil de comprobar a grosso modo. Ahora que, en el momento de acercarse a los actores sociales las diferencias y limitaciones entre lo oficial y lo popular se confunden. Creo que no es tan fácil finalmente, situar la expresión tradiciona

lista como popular netamente y que en ésta expresión atlaltahuquense sea un retrato fiel de lo popular, de una evidente diferenciación social.

Quedan algunas dudas y algunas observaciones volando, pues, creo no hay que olvidar que en México y en latinoamérica existe un sincretismo religioso particular, es una fusión sociocultural entre lo hispano y lo indígena en donde, las limitaciones y las purezas conceptuales no encajan muy bien. Esto es, cómo caracterizar concienzudamente la expresión religiosa anterior al conflicto, pues, no habría una marcada diferencia entre el trabajo pastoral del sacerdote y las actividades aceptadas y celebradas por el pueblo con el sacerdote. ¿Quiere decir esto qué, con anterioridad se podía hablar de la particularidad religiosa pueblerina? o, ¿habría que parafrasearlo en términos de lo pastoral y lo popular?

Sinceramente creo que no se puede hablar de lo anterior en términos de lo pastoral y lo popular, no sin antes expresar las necesarias diferencias y desigualdades entre el clero pueblerino, urbano y las altas jerarquías eclesásticas. Pero, entonces, el sacerdote pueblerino ¿dónde queda con lo popular o la pastoral?.

Podríamos hablar del sincretismo religioso en donde el sacerdote juega un lugar importante ya que de él se gafa parte de la jerarquía social en el pueblo, pero no es el sacerdote el más importante, pues los Santos, las fiestas y los Mayordomos juegan también un papel muy importante y trascendente. Si esto lo aceptamos, podríamos también hablar que se trata de una particularidad religiosa en donde cada "expresión" (la oficial y popular) cede una buena parte de sus acciones, sentires y decires.

Ahora siendo consecuentes con nuestra premisa inicial, la diferenciación regional y social, tenemos que atar algunos cabos.

En el pueblo, si existía y existe una marcada diferenciación social, que diferenciaba las relaciones, los acercamientos entre el sacerdote y los sectores sociales. Se dijo que el sacerdote mantenía estrecha relación con el estrato social más alto en el pueblo, que esas gentes asistían y participaban en la iglesia a través de la asistencia a misas, en las asociaciones religiosas, en las mayordomías y en la custodia de Santos. Lo cual no implica que existiera realmente dos formas distintas de expresar la religiosidad y la ritualización del culto entre el estrato alto y el bajo. Era sí, una diferencia de cantidad y calidad de la participación de ambos. Ya que ambos estratos sociales participaban de una misma creencia religiosa que les daba unidad como pueblo, como pertene-



ciente a uno u otro barrio en donde la mayordomía era importante y, se le consideraba y considera un elemento esencial y clave como signo de expresión popular.

¿Quiere decir esto, que el pueblo sólo existía la expresión popular?...No, no lo creo, era más bien una mezcla entre lo "oficial y lo popular", si es que así se le puede llamar o catalogar.

#### Un paréntesis: con respecto al pueblo:

Se puede decir que esa diferenciación social entre los estratos, estaba en puntos interesantes. Ya que se ha visto la notable diferencia entre el sector social con mayor grado de escolaridad con el estrato social con menor grado de educación formal. En donde la educación había empezado a manifestarse con mucho mayor efervescencia, como vía productiva, en -- donde el "atraso" socioeconómico de la familia, del pueblo iban haciendo mella, se evidenciaban las distintas actitudes y expectativas: "ellos no entienden, son tercos, son burros". Así pues la adquisición del conocimiento educativo formal distingue y se para. Así, las nuevas reformas eclesiológicas tuvieron eco en aquellos en donde el proceso de 'modernización' se dejaba sentir. Situación que, nuevamente separa y altera en aquellos que no -- cambiaron y también en aquellos que si cambiaron. Se puede decir que, la diferenciación interna se dejaba observar claramente.

#### Qué pasó con el conflicto:

Este conflicto aquí descrito tuvo varios puntos que se deben recordar y considerar: 1) partimos de la idea que, anteriormente existía una expresión pueblerina, de un sincretismo religioso que mezclaba aspectos de ambas expresiones; 2) que hubo una clara insidencia, una intromisión y presión por parte del mundo extralocal; 3) que causó una escisión entre el actuar local y el extralocal; 4) que dividió a la población o, reforzó la división social en otros términos. Si tomamos en cuenta estas consideraciones y olvidamos al ejecutor intelectual directo de estas desavenencias no podemos entender muy bien, ya que, el Obispo Sergio Méndez Arceo es un actor clave en el conflicto.

Ya se dijo que, difícilmente podemos hablar de la existencia de dos expresiones religiosas, la oficial y la pastoral (por lo menos con una pureza conceptual), entonces, cómo podemos entender esa división y su consecuente conflicto. En un primer acercamiento podemos decir que, evidentemente se está hablando de una posición oficial y otra popular o alienante, generado a partir de una visión intelectual de la jerarquía eclesiológica. Se puede decir esto, por dos razones básicamente: 1) la principal, si fue una avanzada, un ataque en contra de la expresión religiosa considerada como popular o alienante por sectores internos de la jerarquía y; 2) porque un grupo, se dirigió y acep

tó las disposiciones oficiales, mezclándose así las dos esferas, la local, y la extralocal. Además hubo otro que no aceptó, que se apegó a la expresión del pueblo. Pero, ésta expresión es popular, netamente popular, no lo se de cierto pero, creo como ya lo mencioné que era una expresión particular, -- una expresión religiosa campesina, un sincretismo religioso -- dado a través de la fusión de dos mundos. El grupo que continuó con esa expresión religiosa, que no pudo cambiar, tienen una posición conservadora que no genera en sí, acciones o programas a seguir., es un grupo que mantiene la costumbre, la tradición.

Nos preguntamos si, por no tener sacerdote y continuar con la expresión tradicional es popular. Si esto es cierto, entonces la expresión popular en Atlatlahucan es bastante limitada y circunscrita a una "tradición" pero que, le falta el sacerdote para 'regresar' o continuar con lo que a ellos les enseñaron. (1)

Creemos, sin embargo, que esta división se recrudeció mucho más por la forma de actuar, de participar y de dirigir las acciones hacia los pueblos, de dirigir la expresión religiosa por parte, del Obispo. El y no la pastoral oficial ha insidido más en el pueblo, fue una lucha o un empesinamiento entre el Obispo Rojo y una fracción del pueblo.

Habría que retomar nuevamente los planteamientos sobre la expresión popular, sus orígenes, sus actuaciones, sus posiciones e ir la cotejando no sólo con la posición de la pastoral sino también con la propia realidad, ver sus convergencias y divergencias. Así como los caminos por los cuales los individuos transitan de una a otra expresión.

(1) no queremos dejar de lado ni mucho menos despreciar la expresión religista de Atlatlahucan que, de por sí es rica e interesante, sino más bien, expresar tan sólo un punto a considerar.

A N E X O 1

OBISPO ADOLFO ZAMORA HERNANDEZ  
SACERDOTE TRADICIONALISTA.  
SAN PABLO ATLAZALPAN, CHALCO (EDO. DE MEX.)  
LUNES 7 DE NOVIEMBRE DE 1983.

Al llegar a San Pablo Atlazalpan debía de buscar al señor Maximiliano. Este señor me conduciría con el Obispo Zamora. Fue fácil dar con él. Maximiliano, me llevó a la Iglesia; abrió las puertas del atrio para que metiera el coche, acto seguido cerró. Espere unos momentos y fui conducida con el Obispo.

A continuación se escribe la entrevista:

Pablo VI era judío/masón y esos dos van unidos o tienen relaciones con el comunismo. Están en contra de la Iglesia, proponiendo y formando grupos más o menos numerosos, que enarbolan negaciones contra la doctrina de Jesucristo y contra él mismo. Tales grupos han sido encabezados por hombres más o menos sabios más o menos buenos llamados herejarcas, o sea jefes de la herejía. Han existido muchos herejarcas en el mundo, subsisten en la actualidad por sus doctrinas y sucesores. Casi todos los herejarcas de todos los tiempos han sido judíos.

Grupos independiente o unidos a la masonería y al comunismo por todo el mundo, luchan con la judería en contra de la Iglesia. Estos grupos han recibido de las máximas autoridades de la iglesia, es decir de los Papas, el rechazo más completo y la proscripción y condenación total. No obstante a las condenaciones y prescripciones, los herejes han subsistido.

Precisamente con la masonería y el comunismo, los judíos, enemigos de la iglesia y de Cristo, planearon y realizaron las grandes revoluciones que, han cambiado muchos aspectos de la civilización. Como ejemplos: La Revolución Francesa a fines del - siglo XVIII, la Revolución Mexicana a principios del siglo XX, la Revolución Rusa pocos años después.

Por esa razón, Los Baotocolos de los Sabios de Sion, que - datan del siglo pasado, envalentonados con sus triunfos, declara- ran su programa de acción para el futuro. Marcando las rutas con exactitud que parecería fantástico, pero, a través de los años se ha visto desgraciadamente realizada la dominación judaica. - Esta dominación es un hecho inevitable, pues, los judíos son -- los banqueros más ricos del mundo, los empresarios más podero - sos etc. De tal manera que han dominado al mundo de las finan - zas, el comercio, la industria e incluso, las artes, en las que se observa desgraciadamente, notable decadencia. Pero todas es- tas maquinaciones tendían a una principal, acabar con la Iglesia Católica, que es el cuerpo místico de Cristo.

Empezando por pervertir las creencias y las costumbres ca- tólicas e invadir, la jerarquía eclesiástica, hasta llegas a -- pervertir a los Altos Dignatarios de la Iglesia. Por esta razón desde la Edad Media, como la historia lo constata, se infiltran en los seminarios católicos y logran tener sacerdote y hasta O- bispos judíos; no faltando Papas que, entonces estrictamente se admitieran a los judíos en dignidades eclesiásticas, sobre todo como Obispos. Esto, para que no siguieran ascendiendo y alguna vez llegaran al Papado.

Din embargo, los judíos no cesan en sus malos intentos y, lograron que un Papa posterior aboliera esa prohibición. Cuando el Papa León XII murió, poco faltó para que fuera elegido como

Papa un masón, el Cardenal Rampolla, pero, gracias a la inter -  
vención o postura del Rey de su vetoncia vetó al Cardenal Rampo  
lla y fue elegido el después famoso Papa San Pio X, es decir un  
Santo.

Se libró por entonces la iglesia del maligno ataque judai -  
co; desde entonces, la judería juró vengarse de esa pérdida, si  
guió maquinando a su estilo. No tanto ya en los seminarios como  
en el campo de la política, la ciencia para ir pervirtiendo las  
inteligencias. Por eso es que fue elegido Papa, después de la -  
muerte de Pio XII su Secretario de Estado, el Cardinal Montini,  
sin que hubiera sido descubierto a tiempo. Esto fue, porque ya  
existía en el mismo Vaticano la Mafia Masonico/Judaica, que se  
propició fácilmente.

Montini, siguiendo los planes de Juan XXIII que también era  
masón y quien consumó la traición a la Iglesia Católica; la con -  
sumó en el llamado Concilio Vaticano II (el cual no es legíti -  
mo). Se pudo lograr porque estaba ya el clero católico tan in -  
filtrado por los herejarcas judaicos. Este último, también fue  
un factor decisivo para el triunfo Judaico.

-¿Cómo fué posible qué nadie se diera cuenta de esto?:

Primero.- por la sutileza de las enseñanzas dadas por los  
judios.

Segundo.- porque los medios de comunicación social habían  
sido controlados por ellos. Así fue cómo la Iglesia Católica A -  
postólica y Romana por voluntad del Papa Pablo VI que aprobó y  
puso en vigor el Concilio Vaticano II, la iglesia se convirtió  
en una gran secta Protestante, pro/judaica, pro/masónica que po  
co a poco tendría que aproximarse y unirse no solamente al Ju -  
daismo "Religión Judaica" sino a todas las falsas religiones --  
del mundo, y, ¡Oh sorpresa! al Comunismo Ateo.

Estan trabajando en el Vaticano oficinas tribunales en favor de la unión con los sectarios de diversas denominaciones -- con los Sismáticos Tradicionales, con las religiones orientales y sobre todo con el comunismo de Moscu.

La meta final será el Ecumenismo viviente, o sea una mescolanza de religiones y de sectas y de descreídos y hombres sin fe. Así termina el plan de los judíos, eternos enemigos del Cristianismo y de la Civilización Cristiana. A esto se debe la serie de cambios que se ven todos los días en los católicos, -- tanto en las ceremonias de misas y de sacramentos como en las prédicas de los pseudosacerdotes y en sus costumbres personales. Costumbres que por ser hechos evidentes, las personas católicas que de verdad lo son, critican y rechazan la liturgia. Es la voz de la fe eterna, por eso, si cambiaron la liturgia, es porque también había cambiado la fe.

El último cambio fue el del Derecho Canónico. Juan Pablo II quitó por completo el Derecho Canónico, que había sido la 'flor y nata' de la disciplina canónica. Antes, ya Pablo VI había sustituido la Biblia tradicional llamada Bulgata por la Neobulgata que podemos llamar 'la flor venenosa y criminal' de la religión. ¿Cómo es que la mayoría del clero y feligreses aceptaron los cambios que no tenían razón de ser? La explicación entre otras razones es: la costumbre de los fieles a obedecer a sus superiores, obediencia refinada hasta el grado de haberse impuesto como "ciega", a usanza de los esclavos. Y, por otra parte, la demasiada exaltación al Papa, después de que en el Concilio Vaticano I fue declarado, infalible en la cátedra activa al definir algún dogma de fe; la infalibilidad del Papa sólo existe en ésta ocasión. El Papa es falible como todo mortal.

Ahora bien, la destrucción de la iglesia católica, obra -

judaica, puede decirse que es una anunciación del fin de los siglos. Ya que en el Apocalipsis esté escrita esta desgracia en la iglesia. De tal manera que antes del fin, habrá la Apostasía Universal. La actual apostacia es general pero no universal. Sin embargo, ya es un anticipo de lo Universal; tenemos además repetidos anuncios, a través, de la Virgen María, la Saletta, Italia a final del siglo pasado. Cuando ella anunció la desvandada del clero y, que en el Vaticano estaría el Anticristo. Algo semejante repitió la Virgen en Fatima en 1917, vistos así estas cosas religiosas lo que toca a los verdaderos católicos es, seguir siendo católicos, aunque las grandes mayorías apostaten.

De aquí la existencia de grupos más o menos numerosos más o menos reducidos de personas católicas por toda la 'redondez del planeta', que perseverando en la verdadera fe, no sólo son despreciados sino perseguidos y atacados por los que dejaron la verdadera iglesia de Cristo, sumándose a los herejes sismáticos apostatas modernos.

No hay muchos sacerdotes católicos tradicionalistas, en su mayoría son sacerdotes viejos. No son suficientes para dar los servicios completos a todas las comunidades; no hay grupos de catequistas para auxiliar a los verdaderos católicos.

El Obispo Zamora no sólo asiste a Atlatlahucan, a San Pablo, asiste a otros pueblos de Morelos, y el Estado de México, como Zacatecas, Querétaro etc. y, también a el D.F., pocos son los pueblos que tienen en su poder la iglesia.

Es importante señalar que ellos no fueron a los pueblos a dar los servicios por iniciativa propia. Las gentes de los pueblos los han buscado y, es entonces cuando se les dan los auxi-

lios.

Se tienen pequeñas publicaciones, que sólo se distribuyen entre los católicos. Los sacerdotes tradicionalistas no hacen procesitismo, es la gente quien los busca.

No reconocen al Papa y por lo tanto a toda la jerarquía -- que le sigue y mucho menos a las nuevas disposiciones eclesiásticas. Actualmente tampoco reconocen al Arzobispo Lefevre por -- no romper totalmente con el Papa y no querer ordenar Obispos. Sin embargo, quien si ordenó Obispos, fue el Arzobispo Pedro -- Martín NGO Dinh Thuc. (En Rochester USA)

El Obispo Zamora trabajó más de treinta años en la orden -- de los Mercedarios, fue dando clases a los seminaristas que se dió cuenta de la traición. A él le tocó enseñar el CELAM de Medellín y de Puebla.

Cuando el Obispo Zamora no puede ir a Atlatlahucan va en -- su lugar el sacerdote Guerrero. Como es mucha la demanda para -- tan pocos sacerdotes se van turnando los lugares.

Posteriormente el Obispo Zamora me enseñó un buen número -- de libros donde yo podía buscar más información y enterarme con mayor profundidad sobre el tema. Algunos libros que me mostró:

Gloria Ariestra.	La Gran Traición. Tormento sobre la iglesia 1971.
J. Saenz Arriaga.	La nueva iglesia Montiniana. SISMA o fe.
Maurice Pinay.	Complot contra la iglesia 1964. (Caracas)



José Mackiewicz.	A la sombra de la cruz. Kanfra, 1974.
Maladin Martín.	El conclave final. Diana, 1978.
Antonio Rius Facius.	Excomulgado.
Manuel Magaña.	Religión y Política. La santa mafia.
Mos. Lefevre.	Yo acusó al Concilio.
H. Gossler.	La farsa. Escorpio. Judío. (H-Hammer)

Obispo Zamora comentó que se han salido como 70 mil sacerdotes a partir de los cambios en la iglesia católica.

Me recomendó buscar al periodista Manuel Magaña, pues quizás el tenga información sobre Atlatlahucan, él tiene yendo a - Atlatlahucan como tres años. No sabe en detalle los acontecimientos.

A N E X O 2

FIESTAS QUE CELEBRAN LOS TRADICIONALISTAS  
EN TODO EL AÑO.

E N E R O .

6 Enero : Santos Reyes. Hay misa. Empieza el 5 de Enero, se arruya al niño y se le reza. Se le pasea y se va al Barrio de los Reyes, a la Capilla. Regresa a su casa y el Padrino da galletas, café, tamales, pan y hasta baile, (esto según el Padrino). Es como si hiciera posada. Acaba el 6 de Enero con una misa en la mañana.

F E B R E R O .

1 y 2 Febrero: Día de Jubileo.

2 Febrero: Día de la Candelaria. Los que hicieron posada, hacen comida para las señoritas que cantaron y a la gente que ayudo haciendo posadas.

5 Febrero: San Felipe patrono de los jóvenes.

M A R Z O .

4o. Viernes: Cuaresma Feria del Pueblo (carnaval).

Semana Santa. Movable (Marzo-Abril).

A B R I L.

25 Abril: Mayordomía de San Marcos.

MAYO O JUNIO.

Pascua de Pentecostes. Movable. Se celebra junto -  
con el Sr. Aparecido. Salen los Moros y Pastoras.  
A los 8 días fiesta de Corpus Christi. Es fiesta en  
grande.

J U N I O.

24 Junio. Patrón de Tescelpa. S. Juan Bautista.

J U L I O.

3 Julio: Mayordomía de Santo Tomás.

16 Julio: Virgen del Carmen.

25 Julio: Mayordomía de Santiago Apóstol.

26 Julio: Mayordomía de Santa Ana.

27 Julio: Perpetuo Socorro.

29 Julio: S. Pedro.

A G O S T O.

6 Agosto: Transfiguración del Sr. (Santo de las 3 caídas).

15 Agosto: Asunción de la Virgen.

S E P T I E M B R E.

8 Septiembre: Natividad de la Santísima Virgen.

21 Septiembre: Patrón del Pueblo. San Mateo.

29 Septiembre: Patron de San Miguel Tlaltetelco. Aquí es más sen  
cillo.

O C T U B R E.

3 Octubre: Santa Teresa del Niño Jesús. Se lo festeja la Ac-  
ción Católica de Señoritas.

7 y 8 Octubre: Virgen del Rosario. Hay dos Mayordomos. Uno para  
la Virgen Parada y otro para la Sentada.

9 Octubre: Empieza el novenario para la mayordomía de San Lu-  
cas.

12 Octubre: Coronación de la Virgen de Guadalupe.

18 Octubre: Mayordomía de San Lucas.

31 Octubre: Muertos chicos. Se pone ofrenda y se va al panteón.

N O V I E M B R E.

1 Noviembre: Todos los Santos.

2 Noviembre: Conmemoración de los Difuntos. A los ocho días --

nuevamente se pone ofrenda. Se vuelven a festejar los difuntos.

30 Noviembre: Mayordomía a San Andrés.

D I C I E M B R E .

4 Diciembre: Mayordomía a Santa Barbara.

8 Diciembre: Inmaculada Concepción.

12 Diciembre: Aparición de la Virgen de Guadalupe.

15 Diciembre: San Isidro (del Campesino).

1ero: 15 de Mayo: Misa de Rogación. El 15 de Dic. festividad para dar gracias a Dios de la cosecha. Prosesión por todo el pueblo.

16 Diciembre: Principian posadas.

24 Diciembre: Ultima posada. Misa de gallo. Posada en la Iglesia. El que hace posada, tiene que hacerla durante los 9 días, durante 9 años. Se encarga de buscar quién le ayude a hacerlas posadas en el año. Después hace comida el 2 de Febrero para quién le ayudó haciendo - posadas y los que cantan.

31 Diciembre: Misa de gallo para despedir el año y recibir el nuevo. (Inf: Sr. Agripino Hdez.)

A N E X O 3

SRA. MARIA DE HERNANDEZ.  
MAYORDOMA JUNTO CON SU ESPOSO  
FIESTA DE SAN LUCAS.

18 de Octubre.

Todas son iguales, la diferencia es, si el mayordomo cumple con todo o no.

Ser mayordomo, es servir a una imagen, y para servir a una imagen sólo se necesita buena voluntad. El trabajo no se hace pesado solito va saliendo. Dios recompensa al que cuida de la i imagen ni se siente de donde sale el dinero. No hay lista ya los mayordomos todos saben quien es. De algunas imagenes se retienen listas, como el del Carnaval (Sr. de Tepalcingo) y Semana Santa. Cuando ella recibió, el muchacho que ahora recibió, la pidió y él recibió. Hay gente que segundea, está aceptado, todo es que se quiera y que se tenga voluntad.

Reciben la imagen el matrimonio, los dos son mayordomos. Como requisito es que la mujer este casada, pues reciben los -- dos. Si no es casada, si está amanebada no recibe. Recibe el -- hombre (esposo) y su mamá u otro familiar. La esposa sólo lleva flores acompañando pero no recibe una amanebada.

Como obligación del mayordomo es: todos los sábados poner flores en su altar, limpiar al Santo y arreglarlo, cambiar manteles, sus velas etc. Se debe cumplir sino hay castigo.

Ella tenía sus animalitos, eran unos marranitos, estaba en ferma la marrana y le dijo a S. Lucas que se los endonaba si la salvaba. Si se curaba entonces si le compraba su torito. La ma-

rrana se salvó. El Santo es milagroso, ni se siente el año que se le sirve.

Cuando es su fiesta hay que cumplir con las flores, la cera, lo cohetes, su música.

Antes de la fiesta se tiene que limpiar el atrio de la Iglesia, el atrio de la Capilla, limpiar los candeleros de la Iglesia, poner los adornos de la capilla y la iglesia.

Para la fiesta, le quedaron mal los de los ensortes (cohetes) y el torito. Solo hubo un ensorte. El torito llegó tarde - cuando la banda se había ido y no había quien le tocara al torito, lo regreso. El Sr. no cumplió.

Antes de la fiesta se le hace un novenario en su capilla, - el Lunes 18, su día, se echan cohetes y se le prepara para salir en procesión a la Iglesia.

El Lunes en la madrugada se hace el champurrado y tamales, se compra el pan, se invitan a las mujeres a cocinar. Ya en la mañana el Mayordomo tiene que servir a todos los que lleguen a comer, es su obligación.

En la mesa se les da de comer a los hombres, casi todos -- los que llegan a almorzar y a comer son hombres, si llega una mujer se le da de comer donde están las mujeres, y es en la cocina.

El Mayordomo se encarga de invitar a la gente y darles de comer, se encarga de invitar a los hombres y mujeres para que a yuden con la fiesta, se les da de comer. A las mujeres que ayudan se les da, además una canasta con el champurrado, tamales, - pan y mole para sus casas.

Desde la mañana la banda esta tocando, a los músicos también se les da de desayunar y de comer.

El Santo sale de su capilla con sus flores y su cera. Se va a la Iglesia para que se le haga una misa; sale en procesión al atrio dando la vuelta, regresa a la Iglesia para que acabe la misa. El Santo se queda en la Iglesia hasta en la tarde que se va por él. Acabando la misa, la Banda en el atrio empieza a tocar, la banda toca todo el tiempo.

Se regresa a la casa del Mayordomo para recibir a los invitados y acabar de preparar la comida. Se da de comer mole con pollo y/o puerco, refrescos y/o cervezas.

Ya en la tarde es el Santo Rosario, después es la procesión para llevarlo de nuevo a su capilla. Da la vuelta al atrio pero ya no entra a la Iglesia. Saliendo de la Iglesia, como es el Santo de un Barrio va la procesión por todo el Barrio hasta que llegue a su capilla, la música lo acompaña. En la capilla lo reciben los nuevos mayordomos para que le sigan sirviendo el año. Este año es Ifigenia - vive en la esquina.

En la noche se quema el torito pero esta vez se regresó porque llego tarde.

Al día siguiente se invitan a mujeres para lavar los trastes, a las que lavan se les da, si quedo el recalentado.

La Banda fue la de aquí de Atlatlahucan que es muy buena.

La misa hay que pagarla, no se sabe cuanto fue porque un Sr. dio la endonación de la misa. Vino el P. Pedro y luego llego el de México para la misa del muerto.



La Mayordomía salió en \$ 50,000.00 sin contar la misa.  
El Pollo costó \$ 5,330.00  
Se mató un marrano.

FIESTAS DE SEMANA SANTA:  
INF: REPRESENTANTE DE LA  
FIESTA, EL SECRETARIO  
SR. ISMAEL AMARO.

Sobre algunas de las actas:

Jueves: Cena de los Apóstoles. Hay un representante que se encarga de buscar a 12 personas para el acto. Este representante no es de los que forman la corporación. Lo buscan los de la Adoración Nocturna. Para ese acto, se les da de comer a los 12 apóstoles, se pone una mesa larga, en el centro, se pone la imagen de J.C. La comida se llama Cena de siete potages. 1. Pescado, 2. Caldo de lata, 3. Ensalada, 4. Pan, Vino 5. Sandfa, 6. - Lentejas, 7. Revoltijo.

Jueves: Prendimiento. Salen una cuadrilla de Judíos, como 20 en procesión con la Imagen de Jesús el Nazareno. Un Judas, le tapa los ojos a la imagen, le venda los ojos dice unas palabras y sale la procesión, entran de nuevo a la Iglesia y le entregan a Pilatos al Jesús de Nazareno, se da entonces el Sermón.

Los Azotes. Sale la Imagen de Jesús, desnudo para después representar también las tres caídas, se encuentra con Pilatos.

Las Siete Palabras. Un Judío, Longinos, entra en la Iglesia para representar cuando le atraviezan el corazón a J. Cristo. - Esto es muy impresionante porque suena un tambor y se mueven -- las cortinas que están detrás de la Imagen para representar cuando tembló, se apagan las luces y la gente ni habla.

Descendimiento. Los alinatos (?) encargados de bajar la Imagen de la Cruz para colocarla en una urna como ataúd.

Virgen de la Soledad. Explicación en el sermón, después -- prosesión y regreso a la Iglesia.

Todos los actos llevan primero una prosesión.

Organización correspondiente para la Celebración de la Semana Santa.

Existe una corporación con 45 miembros para llevar a cabo la Semana Santa. De esos 45 se eligen tres representantes por año: Presidente, Tesorero y Secretario.

Antes eran menos, ha ido aumentando. Se invitan a amigos a incorporarse. Los representantes no trabajan solos, es con ayuda de todos que se lleva a cabo la fiesta.

Cada fiesta tiene o su representante o su mayordomo.

El o los representantes no tienen compromiso durante todo el año, sólo cuando se acerca la fiesta.

Por ejemplo, para la Semana Santa, se reúnen todos los miembros de la corporación dos meses antes, para decir que trabajos se tienen que efectuar. Se hace un presupuesto para gastos de la fiesta y se nombran recaudadores, son tres recaudadores, como un comité: Presidente, Tesorero y Secretario. Se encargan de recaudar el dinero por todo el pueblo. El dinero que entregan es por una cuota fija.

Antes de fijar la cuota. Los Representantes primeros y los Representantes de la fiesta, tienen que averiguar y pedir quien va a donar: Flores, ceras, misas, palmas, etc. todo lo que no -

se done, se aumenta al presupuesto.

Puede ser por ejemplo, la cuota de \$60.00 ó \$70.00

Ver al Padre para que celebre en la Semana Santa.

En Domingo de Ramos quien dona las Palmas.

Lunes, Martes Miércoles son días de misa. Jueves Santo y -  
demás días conforme al Programa.

A N E X O 5

ELENA VILLANUEVA VILLASANA DE PORTILLO

ATLATLAHUCAN, MORELOS.

14 de Noviembre de 1982.

-Hija de: ANGEL VILLANUEVA Y VIRGINIA VILLASANA.

Su padre murió cuando ella tenía como siete años, tuvo nueve hermanos, se murieron de niños cuatro, tres niñas y un niño.

Desde muy chica trabajó, era todavía una niña cuando des -  
pencaba cacahuates. 'Yo creo que por eso me duelen los pulmones'.  
Ya como a la edad de trece años (como su hijo Rogelio) empezó a  
vender sandías. Con el dinero que ganaba se compró un terreno,  
el cual actualmente conserva, y es donde fincó su casa. Se lo -  
compró a uno de sus hermanos, Demetrio, se lo vendió a \$800.00  
Sus hermanos si tenían propiedad porque la heredaron, se divi -  
dieron la herencia a mitades, pero estos la vendieron casi toda.

Atlatlahucan antes era zona cacahuatera y también se sem -  
braba sandía (en el Jaral y Monera). La sandía se daba muy gran -  
dota, cabía en un bulto sólo cinco sandías por lo grande que e -  
ran. Cuando tenía trece años se iba a vender sandía a Tepalcin -  
go, se llavaba dos carros. La mercancía la compraba aquí en el  
pueblo y alquilaba carros. Vendía por carga y menudeo. Cuando -  
empezó a haber sandía en Tepalcingo, empezó a vender y aquí en  
el pueblo (bajó la producción). Le traían la mercancía de Hua -  
mustitlan, le dejaban dos o tres toneladas sin cobrarle nada, -  
no daba nada a crédito. Seguía vendiendo por carga y a menudeo.  
Al día siguiente le volvía a traer más mercancía, pagaba los --  
primeros y le dejaban nuevamente sin cobrarle las toneladas nue -  
vas. También le traían sandías de Huisuco, Guerrero, los Señores

Conrado Nágera Urbano y Pedro González. Ella, se puede decir, - que vendió sandías de esta manera desde 1955 a 1969.

Se casó en 1959 con Santos Portillo Amaro, oriundo de Tepeacoculco, Estado de México, quien se crió y radicó en Santa Barbara, Cuautla.

Se casó a los 24 años, él de 21 años. Los dos primeros años de su matrimonio vivieron en Santa Barbara con sus suegros. Después se vinieron a Atlatlahucan. Se casó el 27 de Abril de 1959 y el 13 de Agosto del mismo año se enfermó y fue necesario operarla de emergencia de un tumor, estuvo entre la vida y la muerte. Le sacaron un tumor que pesaba siete kilos. Estuvo convaleciente como un año, hasta que reaccionó y pudo caminar. Sus suegros la visitaban seguido trayéndole frutas y alimentos, recibió cuidados tanto de su madre como de su esposo Santos. A los cinco años de casada tuvo su primer hijo. Fue una niña, Judith, actualmente estudia la Normal en una escuela privada en Cuautla. Su segundo hijo, nació en Diciembre de 1969, se llama Rogelio, estudia la secundaria, el tercero de doce años, Nacho.

En el tiempo que estuvo en Santa Barbara tenían dos marraños que se los robaron, no les fue bien, así que decidieron venirse aquí. Al principio no les fue bien, ella seguía vendiendo sandías, su esposo pidió prestado para sembrar pero les fue bastante mal, no tenían con que pagar lo que habían pedido prestado. Santos hacía el adobe para la casa. Trabajaban mucho. Fue casi hasta que nació Rogelio que les empezó a ir mejor. Consiguieron, gracias al señor Eleuterio Benitez, que les vendió el ejido de Metlapa en seis mil pesos, son como 20 tareas. El Sr. Eleuterio toma a Judith como nieta. Ya después compraron el Rancho "La Retorta", es una hectárea, después "La Cascada", son cinco hectáreas. Ahora siembran poco jitomate como una hectárea

o hectárea y media para no endrogarse en épocas malas, han llegado a sembrar cuatro hectáreas, pero no costea, se endrogan de mesiado.

Ya cuando nació Rogelio, se empezó a meter en la política.

## A N E X O 6

### DESARROLLO DEL GOBIERNO DEL PRESIDENTE FELIPE TOLEDANO MORALES.

Felipe Toledano Morales, al intentar tomar el mando ejecutivo ya como presidente municipal, se encontró con una barrera humana, pues todo el grupo tradicionalista comandado por Porfirio Villalva se decidió a tomar el palacio municipal para impedir las funciones del nuevo ayuntamiento. El grupo progresista, que apoyaba al nuevo presidente, al ver las acciones del grupo tradicionalista hizo el intento de meter al palacio municipal - al nuevo ayuntamiento pero ahí se notó que el gobierno del Estado no estaba apoyando al grupo progresista, como se creía en -- los días anteriores a la toma de posesión"; porque no se le permitió, al grupo progresista romper la barrera de los reveldes, argumentando que podría sucitarse un "safarrancho", así fue como el nuevo ayuntamiento tuvo que establecer sus oficinas en una casa particular mientras se buscaba la forma de convencer a los reveldes de sus acciones absurdas y erronéas.

Al paso de los días se ve más clara la postura del Estado ya que el grupo rebelde consigue la formulación de un "consejo municipal" el cual sostiene durante los tres años que dura el ayuntamiento.

Felipe Toledano M. fungiendo como presidente municipal constitucional en una casa particular, empieza a recibir visitas de Cuernavaca las cuales le aconsejan que renuncie a dicho cargo , que ya no se meta en problemas, que la gente no lo quiere; pero Felipe, seguro de que contaba con el apoyo de la mayoría de ciudadanos del municipio no accede a las peticiones del Estado. Esta negación trae como consecuencia la aprehensión del presidente FELIPE TOLEDANO MORALES, una injusticia más de nuestro gobierno.



Este presidente apesar de haber estado privado de su libertad nunca sedió a las peticiones del gobierno estatal; siempre estuvo con su pueblo. En una asceción cuando un funcionario público le decía que renunciara a la presidencia del pueblo, que entregara los sellos, que ya el gobernador se los exigía; la -- respuesta de EL fue la siguiente: a mí no me puso el gobernador me puso mi pueblo, es más fácil que yo lo quite a él que él me quite a mí. A ti si te puedo quitar el gobernador porque él te puso en el cargo que tienes pero a mí no.

Una vez que se logro la libertad del presidente municipal éste siguió trabajando en su domicilio particular, y el consejo en el palacio oficial. Así estuvo Atlatlahucan hasta que terminaron los tres años.

Información que proporcionaron los Progresistas como parte de su historia oficial y, escrita entre varios miembros y el sacerdote en turno, y el Padre Agustín Ortiz 1983.

## A N E X O 7

El Padre Agustín Ortiz, es el Párroco de Atlatlahucan, primero estuvo en San Miguel pero se vino a vivir aquí, para estar cerca del problema. El Obispo Méndez Arceo no lo mandó porque sabía -- que hay problemas, fue iniciativa de él. Antes de venir aquí estuvo como sacerdote en otro pueblo, Masatepec, cerca de 13 años donde lo querían mucho. Fue compañero de Francisco Piñón, no lo considera muy inteligente. Ha leído a Porfirio Miranda, a quien considera un hombre inteligente y muy profundo, gente valiosa.

El Padre Pedro Toledo (del otro grupo de Sta. Rosa), lo conoció de tiempo atrás, él fue su maestro. El P. Pedro se ordenó ya con la nueva reforma. El pedía mariachis para sus misas y luego cambió. Se portó mal con el Obispo, pues el P. Pedro es de la orden de los Mercedarios y por ser de Cuernavaca y por haber curado, de joven dos años en el Seminario de Cuernavaca el Obispo lo dejó ordenarse y officiar. No es honesto consigo mismo ni con la gente. El Padre Lavanini en Jumiltepec, siempre ha sido así. No sabe más de él.

El P. Pedro y Lavanini, están excomulgados, desde el momento en que no obedecen las Órdenes del Papa ni su Obispo. Pero el Obispo, que es una persona buena y considerada no lo ha hecho público, los deja seguir oficiando. No se mete con ellos.

El P. Lavanini y también Pedro, se aprovechan de la situación de ésta gente y cobran muy altas las misas y todos los Sacramentos, medio sabe cuando cobra. Le he oído que como a mil -- quinientos pesos la misa y eso hace tiempo. Se da un caso, que se murió, una persona y llamaron a Lavanini y por la misa cobro -- mil doscientos pesos, hace como más de un año. Como aquí se acos

tumbra hacer misa a los nueve días, ya no lo llamaron, me llamaron a mi. Pregunte porqué a mi y me dijeron que porque ya no tenían dinero para llamar a Lavanini. Me llamaron los del otro mando en caso de apuro, y lo hacen a escondidas porque si se enteran muchos les cierran las puertas de la Iglesia. Aquí eso importa mucho, porque sino, no pueden entrar sus muertos a la Iglesia.

El problema aquí no es religioso, es político. Yo, estoy mejor sin la Iglesia, me siento más libre, ando por todos lados, - trabajo más con la gente. Si tuvieramos la Iglesia, la gente se desatendería del trabajo verdadero. La Iglesia se toma como lugar para el culto y nada más. Habría menor posibilidades de trabajo. Como estamos, se participa más, se hacen volantes para informar a la gente de lo que pasa. Hay en general mayor movimiento.

Si estuviera yo en la Iglesia, me trajeran todo vestido, haciendo muchas misas, como los Padres que vienen, a mi no me gusta. Si bastante nos ha costado quitarnos tanto requisito, así se está más libre, más a gusto. Tengo más tiempo de visitar a los otros pueblos.

Yo sé que muchos de los de nosotros quisieran la Iglesia, - estarían felices, pero eso no se puede, además que entorpecería nuestro trabajo. Ya teniendo la Iglesia, no harían nada. Y esto pasaría porque tenemos poco tiempo trabajando en las comunidades de base.

A mi me gustaría que Lavanini o Pedro vinieran más seguido por lo menos cada domingo a officiar misa para aquellas gentes, - hace falta mayor trabajo, pero les gusta venir a fiestas, y cuando se les necesita, saben que se les paga bien. En cambio no se comprometen con la comunidad.

D. Elena, si me saluda, la que no lo hace es Carmen la Chiliana, su prima. A veces me dan ganas de hablar con D. Elena y decirle, si usted supiera que hace daño a su gente para que prospere no se quitaría. Ahí se vería si tiene buen corazón, claro que no lo hago para no buscar enfrentamientos. Mi lema es, no buscar conflictos. Lo malo es que a ella le gusta meterse en todo, y no reconoce que tiene límites y entorpece muchas acciones. Se habrá fijado que de su lado hay mucho más gente ignorante. No quita que aquí no haya gente analfabeta.

Mucha gente está con D. Elena porque le deben muchos favores. Ella arregla: choques, saca gente de la cárcel, presta dinero y la gente se siente obligada. Lo que provocan yendo con ella es hacerla un mito. Y ustedes saben lo que es un mito. Le dan fuerza y la crecen. Ella se mete en todo.

Yo he hablado con muchos de los tradicionalistas y me han dicho: 'si usted se mete a la Iglesia, lo secundamos, lo apoyamos. No se ha hecho porque no conviene por el momento. Además que nuestra gente todavía no se anima, le falta empuje, les falta voluntad y decisión en lo que hacen, todavía no conocen bien la Palabra de Dios.

Sobre su Trabajo. Comunidades Eclesiásticas de Base.

Nosotros nos guiamos en lo que se habló en Medellín, Colombia y Puebla (me enseñó dos letras). El CELAM nos interesa a diferencia de la Iglesia tradicional. Que la gente tome conciencia de su posición social, de sus derechos. Es un trabajo: religioso, social y político. Trabajamos en lo que se conocen como Comunidades de Base.

Cuando yo llegué había tres grupos ahora tenemos nueve, que

se dividen a lo largo del pueblo. Tenemos grupos para catecismo a nivel familiar distribuidos: uno al extremo norte, otro al extremo sur y uno central. Para el catecismo se tienen a señoritas y a madres de familia catequizando. Además hay comunidades de base en las ayudantías, en Tescalpa funciona bien en San Miguel -- son más renuentes. Se tenemos la Iglesia, pero ella dificulta el trabajo. Se toma como culto y nada más, no hay proyección hacia afuera. La organización es más difícil. No hay tema de conciencia.

En Cuernavaca somos 96 sacerdotes que trabajamos de común a cuerdo. Se hizo un estudio en el cual se privilegio los más alle gadoa al Obispo, pedía quedarse de planta en los pueblos. Eran sacerdotes inamovibles que gozaban de privilegios, si les gustaba el pueblo ahí se quedaban. Pero, después del Concilio Vaticano, se llegó al acuerdo que los Obispos, al llegar a la edad de 75 años renunciarían. Donde también se tomó la iniciativa de rotación de los sacerdotes; esto fue de común acuerdo. Y llegados a los 75 años sólo tendríamos a nuestro cargo una capillaridad. A diferencia de los sacerdotes más jóvenes que tenemos a nuestro cargo una Parroquia, que incluye los Barrios.

Onofre Campos, que estuvo aquí, pasó a Tepaztlan y luego a Jiutepec, donde está actualmente.

Jesús Guerrero, está ahora en Tehuistla, tiene tres años en esa parroquia, lo mismo que yo.

Cuando llegué al pueblo, me encontré con un grupo estático, inactivo. Ni siquiera tenían la Biblia, empecé dando Biblias, luego a organizar el catecismo y los grupos de CEB. Es un trabajo lento, les digo que no se desesperen que las cosas se van haciendo poco a poco. Muchos quisieran tener la Iglesia pero eso toma tiempo.

Se trata que la gente ve que las Mayordomías no son necesarias, que esclavizan tanto a la gente como al Sacerdote.

Al Sacerdote: el mayordomo pide la misa y la quiere de esta manera o de la otra.

A la gente: son gastos muy fuertes e innecesarios, se compran a veces como una docena de velas, flores, cohetes, etc. Siendo que una vela bastaría como algo simbólico.

Se gasta demasiado en la comida, bebida, se preocupa mucho por que quede bonito el altar etc.

Rosendo: Lo que dice el Padre es fácil de entender, es mucho gasto que nada más nos quita dinero, si, está bien que se festeja al Santo pero no es necesario tanta fiesta. Nosotros no sabemos si esté bien o no, a nosotros ya no nos tocó.

P. Agustín: Nosotros si hacemos procesión, pero le damos otro valor. La procesión está todavía como iniciativa. la procesión como un desfile. Es importante porque se reúnen hombres, mu jeres, niños, y, al final se pueden tomar acuerdos. Es cuando -- una gran mayoría de la gente está reunida.

La comunidad EB, de base funcionan, como ya dije en lugares estratégicos para facilitar a la gente su acceso.

En algunas cosas, se escoge una casa centrica y ahí se reúnen las familias, cinco o más familias. Se van invitando a asistir. Otras veces, se va rotando la reunión en diferentes casas. Y es con éstos trabajos que se logran sacar volantes, reportes -- para informar a la población.

Muchos de los tradicionalistas en Semana Santa van a Misa a

la Empacadora, ahí la damos porque es un lugar amplio. Van por - que ellos no tienen sacerdote.

Lo que ellos hacen en Semana Santa no es un rito religioso, es como un folklore. Si yo estuviera en la Iglesia lo quitaba.

- Si lo quita lo linchan.

- Por eso no estoy dentro.

Lo que yo haría es una catequesis. Y, ni se hiciera la re - presentación, lo haría con trajes auténticos, se haría en forma, con una enseñanza antes.

Lo que pasa con D. Elena es que se mete en todo, y no sabe de todo, mete la pata.

Rosendo: Ni picha ni cache ni deja batear. Controla los --- taxis, el taller de costura (no funciona) no deja trabajo, el -- programa de alfabetización está desde hace un año, se lo encarga ron y no hizo nada. Ahora ya se está haciendo porque no le toma ron en cuenta.

P. Agustín: Como se mete en todo, hasta hace el mal a su -- gente. Se metió con el problema del Magisterio y no se fijó que dentro de su gente hay maestros, o que sus hijos lo son, su gente se disgustó.

Pasamos luego a la junta de CEB cuando Norma llegó, estaban por terminar.

## A N E X O 8

MARIA VAZQUEZ:  
MIEMBRO ACTIVO DE LA CEB'S Y  
EN LA POLITICA DEL GRUPO  
PROGRESISTA.

- a) Sobre Comunidades.
- b) Sobre Política.

- Miembro de las CEB's de Atlatlahucan.

Sobre Comunidades Eclesiales de Base; tienen su fundamentación bíblica y eclesial. En la Biblia, en los hechos de los apóstoles y en el Concilio Vaticano II de Medellín, Colombia y - Puebla, Mex.; en la encíclica Vangeli Anuncion (Anuncio de la - Virgen).

El Objetivo general: es ir tomando conciencia de lo que es el seguimiento de Jesús.

### Característica:

1. Relación interpersonal entre ellos y fuera de ellos.
2. Análisis de la realidad.
3. Profundización de la palabra de Dios.
4. Participación Eucarística.
5. Nos son grupos aislados, están dentro de la misma iglesia.
6. Ayuda, a que el seglar desarrolle otros servicios.
7. Buscar la justicia en la realidad donde se encuentran.

Se inician las CEB, en 1965 o 66, antes del Concilio Vati-



cano II. Méndez Arceo pide al Papa Juan XXIII se pongan como -- grupo piloto.

Las CEB empiezan con el Padre Rolando, un francés, casi en seguida en San Bartolo, Guanajuato. En Atlatlahucan en 1968 empiezan como una promoción Bíblica: se organizaron grupos para visitar Parroquias. Se aprovechaban las misas, se hacían visitas en la región. A Atlatlahucan vino una misión de Seminaristas que participaban en la parroquia, hacían promoción a la Biblia. Tuvieron problemas no fuertes por el contrario tuvo asistencia. La Biblia era una edición protestante (aceptada por la iglesia católica). Dios llegó al hombre. La estancia de los seminaristas fue de casi un mes, eran dos religiosos y un sacerdote. Como trabajo, hacían murales sobre acontecimientos y los -- tiempos litúrgicos. Esta fue la contestación sobre los Posters de foot-bolistas en la iglesia. También los seminaristas tenían que convivir más con la comunidad, jugaban y se hacían convi -- vios.

Fue un experimento de Dn Sergio, pues antes, estaban encerrados. Estos se hizo en Yecapixtla, Totolapan, y Yautepec y -- Tlayacapan (en Yecapixtla también hubo problemas, pues, va el Padre de Jumiltepec). (Lo anterior fue la contestación sobre -- los bailes y relajamientos de los seminaristas, que los tradicionales afirman que hacían).

(El nuevo Obispo quiere ahora mandar a los seminaristas a México, a los seminarios, para cambiar nuevamente la educación).

Cuando se fueron los seminaristas las Asociaciones hicieron la despedida.

El conflicto se dio por la Biblia Dios llegó al hombre, --

pues vino un sacerdote de México después de haber ido los seminaristas. Le preguntaron al Padre sobre el libro y él contestó que no era católico que era protestante y que por lo tanto no se debía leer.

La que empezó el relajo fue Carmen Villanueva prima de Elena Villanueva.

Los primeros que alborotaron fueron:

Carmen Villanueva

No terminó la primaria.

Nivel económico bajo ahora regular "C".

Pertenecía a la Asociación Guadalupeana.

Herminio

Primaria.

Nivel económico Regular "C"

Pertenecía a Adoración Nocturna.

Constancio Hernández

Ahora Progresista.

Nivel económico bajo.

Sabina Hernández

Ahora progresista.

Nivel económico bajo.

Cuando muere el P. Quintero mandó el Obispo al Padre Dylon - que trabajaba en Tetelcingo, cuando estuvo él, se dió el problema más fuerte, lo corrieron y, el Santísimo quedó en custodia de la Junta Vecinal: José Rendón (progresista) y Juan Rodríguez (P).

Después de Dylon estuvieron atendiendo un equipo de Cautla - que venían cada Domingo, a celebrar.

Esteban Benítez (tradicionalista) iba con el Obispo para que mandara un sacerdote al pueblo. En 1968 el Obispo mandó al Padre Agustín González recién ordenado, cuando llegó, no lo recibieron se encerraron adentro de la Iglesia; eran la mayoría.

El grupo de los Progresistas lo recibió. El Padre se comunicó con el Presidente Municipal (Macario Arenales), el PM lo recibió en la Presidencia Municipal. El Padre Agustín estuvo por un tiempo oficiando en la Capilla de los Reyes los Domingos y algunas fiestas. El Padre Agustín fue cambiado por las gentes que iban en comisión con el Obispo, pedían ellos escoger el sacerdote. Escogieron a Onofre Campos. A Onofre lo recibieron y estuvo trabajando y apoyando en todo a ellos (tradicionalistas). Después, se dió cuenta que no podía desarrollarse en nada; no soportaba la situación y discutió con Don Esteban quién le sacó la pistola, entonces se fue a San Miguel. Onofre pensaba, que lo iban a ir a buscar; lo que no sucedió. Los progresistas iban a San Miguel a misa. Onofre pidió disculpas por no haber platicado antes. Empezó a trabajar. Se hacían Reuniones Bíblicas (no eran todavía CEB).

Las Reuniones Bíblicas las dirigía José Rendón y Juan Rodríguez, ya después, alguien pedía la reunión. Como Abadías Linares, ninguna mujer dirigía.

Las Reuniones Bíblicas ya se hacían cuando Onofre estaba en la Iglesia de Atlatlahucan, pero cuando se va a San Miguel las reuniones se intensificaban.

Al empezar las Reuniones hubo agresiones con los integrantes de las mismas; apedreaban y quemaban el zacate.

Con el Padre Onofre empieza el movimiento Familiar Cristiano: reunión de Orientación Matrimonial, educación para los hijos.

Reuniones Bíblicas en Atlatlahucan.

Vicente López - quería ser un protestante.

Crispín Ramírez -

en San Miguel.

Tarcicio García -

Baltazar Rodríguez -

Lalo Amaro.

Las Reuniones Bíblicas se efectuaban con la mística de que se convirtieran en CEB.

Cuando llegó el P. Jesús Guerrero el conflicto no estaba -- fuerte aunque no mejoraba demasiado.

Cuando estaba Onofre Campos, apareció Porfirio Villalva quien decía que los Bíblicos querían quemar los Santos. También fue cuando el politiquillo Valentín Cacho quiso aprovechar para pedirle al Obispo que pasara la cede parroquial a San Miguel. El Obispo sólo acepta que el P. Guerrero se vaya a San Miguel. El P. Guerrero trata de llegar a Atlatlahucan pero no se pudo, era la época de Felipe Toledano y el CM de Salvador Linares.

Sigue el MFC sólo duró como 2 años más. En las Reuniones para el MFC se les daba un aperitivo y cena lo que ocurrió fue: competencia entre los que ofrecían la cas. Se retiraron las reuniones porque se perdieron los objetivos.

En las reuniones bíblicas sólo se daba café o té. Se aumentaron los grupos de reunión en Atlatlahucan hubo dos más; en San Miguel quedó igual en las reuniones asistía el Padre. Las agresiones hacia los progresistas continuaron pero no tan fuerte, trataron de

hacerle algo al padre pero no paso nada. Lo seguía Lorenza Amaro.

Con las Reuniones Bíblicas se empiezan a ver los problemas. Se empiezan a mandar notas al Correo del Sur, empieza a haber so lidaridad con América del Sur. Los criterios van cambiando, las reuniones van cambiando. Algunas gentes no les gustaron los cambio's, se salieron de las reuniones, pero no se volvieron tradic - cionalistas.

En las reuniones iban mas mujeres que hombres, asistían de todas las edades. Ahora sigue habiendo mas mujeres que hombres, va gente joven y madura.

Van cambiando las reuniones hacia CEB.

Posteriormente el P. Agustín Ortiz no quiso vivir en San Mi - guel, sino en Atlatlahucan, no ha intentado entrar a la iglesia.

Se ha dedicado a aumentar las reuniones Bíblicas, se llevo a tener 17 juntando las de S. Miguel, Texcalpan y Atlatlahucan. A hora están en función 7, antes eran 12. Texcalpan 2 y S. Miguel 3.

Cuando estuvo el P. Guerrero no había reunión de coordinado - res. Ahora sí hay reunión cada semana para preparar el texto de cada reunión. En la actualidad, ya se prepara el material para - el año. La necesidad hace buscar formas para trabajar. Se hace - un plan de trabajo con objetivos, metas y medios, es entonces - cuando se avanza más.

Es en ésta época donde se dan con más fuerza las Reuniones Bíblicas. Empieza la organización para el cambio a CEB.

Llegan a reunirse todos los grupos por dos veces se estudia análisis de la realidad en general, esto, ayuda a entender con más claridad la situación social.

Evalúan los avances para realizar el mismo plan.

Hubo una división cuando empezó el problema de la PM. Había que hacer algo y, se empezó a ver el problema, el empuje nace en la CEB para quitar a Elena de la PM. Empezaron a llegar gentes a las CEB para saber y aconsejarse.

Elena quedó en la planilla como Juez del Registro Civil y luego quedó como PM Suplente.

Se preguntaba uno ¿Porqué ella?

No la vamos a dejar.

El año pasado no se pudo elaborar el plan de trabajo como el de hace dos años (murió en 82 el PM -- lucha por el poder). Se interrumpieron las reuniones de CEB para hacer frente a la situación. Los grupos decidieron meterse al problema hasta lo último.

Había reuniones diarias, comisiones y volantes. Las reuniones de CEB se paralizaron hasta lograr el objetivo. Después del 20 de Febrero de 1983 triunfó del movimiento.

Sólo regresaron 7 CEB de 12. Ahora, se está elaborando el plan de trabajo para el 84 para lograr más cosas.

Se hacen evaluaciones a los 6 meses y al año sobre el trabajo realizado. El trabajo en CEB se ve suspendido o disminuye su trabajo y asistencia por el trabajo en el campo; en el temporal y cosecha del jitomate. Después la gente busca reunirse.

Cuando empieza el problema del PM estaban en CEB Wiliulfo - Arenales, Eloy Martínez, Jaime Martínez, Marcelo Rendón, Inocencio Torres, Joaquín Amaro, María Vazquez, Gloria Peña, etc., son estos los que organizan el movimiento para adquirir la PM. Eran como 20 los que empezaron: Principalmente, Wiliulfo Arenales, Ma ría Vazquez, Marcelo Rendón e Inocencio Torres.

La Maestra Gloria no es un miembro activo de la CEB, sin em bargo, la gente la sigue.

El Padre Agustín, participación ideológica en las familias y económica.

Elena en la actualidad quiere mover gente no para el bienes tar de ellos sino por sus propios intereses.

En Enero de 1983, fuimos al SENCOS a dar una conferencia so bre nuestro problema.

Opción de Morelos. (periodico)

Acuerdos del C. Gobernador.

para el Municipio de Atlatlahucan. 1983.

Se integra un Comite de Obras y Vigilancia formado por los siguientes funcionarios.

Sr. Simon Villanueva	Presidente Municipal de Atlatlahucan.
Sr. Jorge Mejía	Coord. del Programa de Gobierno del - Edo. en el Municipio de Atlatlahucan.
Arq. Raul Meléndez B.	Secretario de Obras Públicas.
Prof. Ruben Roman	Director de la Comisión Estatal de Aguas Potables y Saneamiento.
Ing. Enrique Garza	Subsecretario de Obras Hidráulicas.
Lic. Héctor Zetina	Secretario de Programación y Presupuesto.
Lic. Luis Arturo Cornejo	Secretario de la Contraloría.
Lic. Enrique Cortés	Director de Fondos y Valores.
Lic. Joaquín Magdaleno	Presidente de Comite Estatal del PRI.
Dip. Garibaldi Santoyo	Diputado por el Noveno Distrito
Arq. Ricardo Zñiga	Presidente de la Junta Local de Caminos.
Ing. Jaime Aru	Subdirector General de Planeación Educativa de la Delegación de la SEP.
Arq. Enrique H. Dutilli	Representante de la Secretaría de Desarrollo Urbano y Ecología en el Edo.
Lic. Ramiro Glez. Cosales	Director de Gobernación.
Dr. Gabriel Baldovinos	Secretario de Desarrollo Agropecuario

Acuerdos:

1.- Bodega Conasupo.

Se hizo una inversión de 7'000,000.00 para establecerla, ya está -- terminada y surtiendo a todos los pueblos.



2.- Tienda Conasupo.

Por el Gobierno del Estado una inversión de \$ 200,000.00 los fondos por el DIF de Atlatlahucan.

3.- Obras de Remodelación.

Remodelación de fachadas de las casas por parte del Gobierno del Estado que aportó \$ 1'104,431.44 solamente se han hecho 84 casas terminadas y se debe continuar.

4.- Palacio Municipal.

El Gobierno aportó \$ 4'000,000.00 para su terminación. El Comité vigilará el buen manejo de los \$ 5'600,000.00 que se han aportado.

5.- Mercado.

Se destina terreno por parte del H. Ayuntamiento de 6,600 m<sup>2</sup>. Se invertirán \$ 6'000,000.00 para la construcción.

6.- Drenaje y Alcantarillado.

Se han ejercido \$ 2'023,478.91 faltan \$ 3'576,658.25 que se adeudan a SEDUE por lo realizado. Conexiones a cargo de los propietarios.

7.- Plaza Cívica.

Se han invertido \$ 1'872,000.00 .

8.- Centro de Salud Municipal.

El proyecto se aplazará y cuando estén terminadas las obras del pueblo se continuará. Mientras tanto se concluirá en los planos, un 60 por ciento existe adeudo a SEDUE por \$ 387,700.00 se libran fondos por la terminación de \$ 1'250,000.00 el fondo lo maneja el Arq. Enrique H. Dutilli el Presidente Municipal. Terminar en 2 meses.

9.- Camino Agrícola.

Atlatlahucan - Joral - Coachicholotera. Se autorizo un millón para hacer reparaciones.

La Junta local de Caminos manejará \$ 5'500,000.00 para obras.

10.- Camino Rural.

Atlatlahucan- Teccalpan - Oaxtepec. Que se revise lo que falta. La SPP dará lo necesario.

11.- Permisos de Tránsito.

150 para los transportistas de la comunidad.

12.- Servicios Telefónicos.

El Dip. Bustamante y el Presidente Municipal. Para que se instale.

13.- Pozo Joral No. 1

Se reparó el pozo joral que da 15 litros por segundo. Falta equipar lo. La Comisión Estatal de Aguas Potables y Saneamiento se encargará de equiparlo para el riego. Obras terminadas en 15 días.

14.- Unidad de Riego el Joral # 2.

Equipar y poner en un sistema de explotación el pozo, a fin de que sea debidamente aprovechado por el pueblo. Respecto a estos pozos - que tienen una entrada de 11 a 15 litros por segundo, regarán una zona de 26 has., con lo cual se pueden instalar dos módulos protectores de flores etc. y dar así trabajo a más personas.

Responsables del proyecto: el Dr. Gabriel Baldovinos y Lic. Jorge - Mejía, además de que organicen los costos en tal forma para que no haya problemas.

15.- Pozo Mancera.

Respecto a éste pozo, se enviará al Geólogo para que investigue si hay posibilidades de explotación. En cuanto se tenga el informe, se tomarán las decisiones concernientes.

16.- Presa.

Se hicieron los estudios para ver en que lugar era factible que que dara, pero dichos estudios fueron negativos, ya que no se encontró la zona adecuada para hacer dicha presa.

17.- Jaguey.

Hay dos, realizar estudios para determinar si es conveniente invertir dinero a los jagueyes en esa zona.

El Ing. Enrique Garza y el Pte. propondrán en breve el importe de - la inversión y el tiempo, para que el Lic. Héctor Zetina autorice - dicha inversión y también ver la posibilidad de un programa de pesca, que daría

18.- Programa Frutícola.

De los 40,000 árboles que se ofrecieron se han entregado 21,000, - que en 20 días deberán estar repartidos. El Comité deberá vigilar que se les brinden los cuidados necesarios para que produzcan frutos.

19.- Bodega Getimor - Tlaltetelco.

La bodega de fertilizantes, instalada en Tlaltetelco, ha funcionado con éxito a bajo costo y ha permitido que las siembras de Atlaltlahucan hayan tenido a tiempo dicho fertilizante durante sus ciclos. El Comité vigilará su adecuado funcionamiento.

20.- Módulo Ganadero.

Se canceló el proyecto de llevar a cabo un módulo ganadero, por no encontrar facilidades en el pueblo, y no mostrar ningún interés en este programa.

Que el Dr. Gabriel Baldovinos, Secretario de Desarrollo Agropecuario, revisará nuevamente el proyecto y reportará resultados.

21.- Perforación de pozos en:

Coachicholotera, Metlapa, Chivato y Chalpa.

La Comisión Estatal de Aguas Potables y Saneamiento enviará un geólogo para realizar estudios y presentar un informe.

22.- Procesadora de Jitomate (es del ciclo primavera - verano.)

La producción del ciclo primavera - verano fue insuficiente por lo que el proyecto de empacadora de jitomate, se pospuso.

Se comisiona al C. Jorge Mejía y al Pte. Municipal, para que se pueda establecer una fabrica de cajas de madera para empacar.

Los productores de jitomate pueden disponer de las bodegas que el - Gobierno del Edo. en la Central de Abastos para que puedan vender - sus productos.

El Contralor Lic. Luis Arturo Cornejo, así como el Pte. Municipal y el Lic. Jorge Mejía, Coordinador del Programa para el Municipio de Atlaltlahucan, se encargará de organizar una junta con los productores de jitomate y el Ing. José Luis Varela, Gerente Regional de Banrural y representantes de DICONSA.

23.- Tractores.

El Gobierno del Estado les entregó 6 tractores para que fueran utilizados en las labores del campo.

Se acordó para el mejor funcionamiento de los mismos, efectuar una reunión que coordine el Dr. Gabriel Baldovinos, el Pte. M., el Lic. Jorge Mejía, y el Secretario de la Liga de Comunidades Agrarias, para que se forme un pequeño centro de maquinaria para que sirva a toda la población.

El Dr. Gabriel Baldovinos se encargará de hacer las gestiones para cambiar al Comisariado Ejidal.

24.- Implementos Agrícolas.

Fueron entregados oportunamente.

25.- Banrural.

Que el agrónomo del Gobierno del Estado, elaborará un programa de crédito de cultivos y para presentarlo ante el Dr. Gabriel Baldovinos el Banco Agrícola, la Aseguradora y los Representantes de las Juntas de Fortalecimiento y Semillas Mejoradas.

26.- Seguro Agrícola.

Fueron cubiertos todos los adeudos.

27.- Programa Paquetes Familiares.

Se entregaron 1,200 paquetes a igual número de familias en Tlaltetelco.

28.- Bardas y Cajas de Agua.

El Gobierno del Edo. autorizó su construcción, pero por falta de cooperación de los colonos no se terminaron, que el Ing. Enrique Garza vea la posibilidad de construirlas para que se beneficie la comunidad agrícola. De no haber cooperación, las bardas y cajas no se construirán.

29.- Taller de Costura.

Que el Lic. Luis Arturo Cornejo, Secretario de la Contraloría, investigue en donde se encuentran las máquinas y las recoja a través del DIF. Investigar con el Ing. Mitre cuantas están pendientes por entregar.

El Pte. M. y el Lic. Jorge Mejía, buscarán un local apropiado para su instalación.

30.- Fábrica de Macetas.

Que el Contralor investigue por qué no se hizo la Fábrica de Macetas, ya que éste proyecto daría empleo a las personas del lugar.

31.- Fábrica de Palanquetas.

Se dio \$ 1'600,000.00 y fue entregado en la junta de fortalecimiento para su construcción.

Que el Lic. Cornejo, el Pte. M. y el Lic. Jorge Mejía, revisen éste proyecto, se realice una auditoría y se proceda ante la Procuraduría con quien resulte responsable.

32.- Empleo.

Que el Dr. Horacio García, el Pte. M. en coordinación con el Lic. - Jorge Mejía, formulen un programa de empleo para Atlatlahucan.

33.- Taller de Artesanías.

No se lleve a cabo por conflictos internos.

34.- Fábrica de Tabiques.

Ver la posibilidad de construir la fábrica cerca del jaguey, para a provechar el agua y asesorarse de un tabiquero.

35.- Jardín de Niños Tomasa Castillo.

Está funcionando en el local de la Escuela Primaria, y se autoriza la inversión para el arreglo, para que puedan seguir adelante en sus estudios.

El Ing. Arau, elaborará el presupuesto, el dinero se los entregará el Pte. M. y el Lic. Jorge Mejía.

36.- Escuela Luis Pasteur.

Se les ha entregado, una máquina de escribir, un anaquel. La Biblioteca circulante, está por entregárseles.

Que el Ing. Mitre entregue la Banda de Guerra, y que el Lic. Zetina libere los fondos a CAPFCE, para que se hagan las reparaciones necesarias.

37.- Escuela Primaria Morelos.

Ya se terminó la construcción de sanitarios y lo que se dispuso en la junta de fortalecimiento.

Se entregó equipo de sonido, material audiovisual didáctico y deportivo.

38.- Escuela Primaria Vicente Arenales.

Ya se liberaron los fondos para la construcción de 2 aulas, solamente les falta la barda y la cancha deportiva.

39.- Telesecundaria.

Se inició la construcción del aula, no se construirá el laboratorio porque no hay terreno, la barda y la cancha de usos múltiples, que se liberen fondos para su arreglo.

El Ayuntamiento está colaborando con materiales.

40.- Jardín de Niños Gloria Almada de Bejarano.

Que el Ing. Mitre compre el plano y lo mande, el equipo de sonido y un escritorio ya se enviaron.

Que el Lic. Zetina libere fondos para la remodelación en el programa CUC-83, la obra deberá ser entregada en 30 días.

41.- Escuela Primaria Ignacio Zaragoza. Vesp. y Benito Juárez. Mat.

Que el Lic. Zetina libere los fondos para que la escuela quede terminada.

42.- Escuela Primaria Ignacio Allende.

Se entregó parte del equipo, liberar fondos a CUD/83, para la adquisición de los materiales restantes.

El Prof. Rubén Román, enviará 100 mts. de tubos para el drenaje, para que la obra se termine con la colaboración de los vecinos.

43.- Centro de Salud.

Se autorizó un médico de planta y está funcionando igual que la enfermera.

De los fondos que se liberaron, que el Pte. M., el Lic. Jorge Mejía y el Dr. Aceves, se coordinen con el Arq. Gómez para la terminación de la reparación.

44.- Cantinas.

Que el Dr. Aceves, Jefe de los Servicios Coordinados de Salud Pública, el Pte. M. y el Lic. Jorge Mejía, procedan a la reubicación de las cantinas, y en caso de ser perjudiciales que se cierren.

45.- Unidad Deportiva.

Que el Lic. Cornejo intervenga de inmediato con el Sr. Miguel Barrios para que entregue las escrituras del terreno. Se elabora un proyecto para la construcción de la unidad deportiva para lo cual se destina un millón de pesos.

46.- Alumbrado.

En la Colonia Cerrito, se instalarán 6 lámparas y se checarán las ya existentes. Se comisiona al Dip. Gabriel Santoyo para que se cumpla éste acuerdo.

47.- Archivo. Presidencia Municipal Atlatlahucan.

Ver que se devuelva el archivo de la presidencia, en caso contrario se proceda legalmente con quien tenga los documentos.

48.- Policía y Agencia del Ministerio Público.

Se giran instrucciones al Corl. Moises Mailin, para que se traslade a ésta población, y celebre una reunión a fin de organizar el manejo de la policía y de la Agencia del Ministerio Público.

CUADRO # 1 \*

Localidad	Población	Proyectada	Promedio
Atlalahuacan	35900	5054	6777
TLAYACAPAN	3538	nd**	5784
Ttolapan	2483	nd	3480
Tlalnepantla	1823	nd	2552

\* CENSO: SAHP, 1978.

\*\* no hay dato



CUADRO # 2 \*

Localidad	Ritmo de Crecimiento	
	Proyectada	Promedio
Atlatlahucan	4.4	7.9** <u>alto</u>
Yayacapan	3.2	6.1 medio
Totolapan	4.2	4.3 medio
Talnepantla	2.4	4.3 medio

CENSO:SAHOP, 1978

\* El ritmo de crecimiento de Atlatlahucan es muy superior al del país en esos años (3.5% prom), lo que implicará en un cercano futuro una muy alta demanda de servicios municipales: vivienda y empleos. (hay una notada influencia de inmigrantes a la zona. Cuadro 14, vol. II, censo 1980, SPP.

Localidad	Densidad de Población		
	#. de Habs.	Sup. x has.	Densidad por Habs. por has.
Atlatlahucan	6777	124.1	55**
Yayacapan	5784	212	27
Totolapan	3480	115.6	30
Talnepantla	2552	197.9	13

CUADRO # 3 \* \*

• CENSO SAHOP, 1973.

\*\* es el municipio más densamente poblado de los Altos de Morelos, implica menor extensión de tierras por habitante

CUADRO # 4 \*

Localidad	Carencia prenatal	Población afectada
Atlatlahucan	100%	absoluta 1190 relativa 17%
Tlayacapan	100%	983 17%
Totolapan	100%	383 11%
Tlalnepantla	100%	281 11%

CENSO: SAHOP, 1978.

CUADRO # 5 \*

ACTIVIDADES

Localidad	Primarias	Secundarias	Terciarias
Atlatlahucan	Agricultura, ganadería y minas 100%	Manufactura y Transformación _____	Servicios _____
Tlayacapan	80%	5%	15%
Totolapan	80%	20%	_____
Talnepantla	95%	5%	_____

\* CENSO: SAHOP, 1978.

CUADRO # 6 \*

Localidad	Número de organizaciones sociales					Organizaciones sociales
	Sindicatos	Cooperativas	Clubs	Juntas Vecinales		
Atlauhucan	—	—	—	—	—	**
Tlayacapan	—	UNA	—	UNA	DOS	
TOTOLAPAN	—	—	—	DOS	UNA	
Tlalnepantla	—	UNA	—	UNA	DOS	

\* CENSO: SAHOP, 1978.

\*\* es interesante que no reconozcan o no registren la Junta Vecinal de los Tradicionalistas ni las las asociaciones religiosas como: organizaciones sociales.

CUADRO # 7 \*

Localidad	Aporte en mano de obra de la comunidad en obras públicas.	
Atlatlahucan	Empedrado	
Tlayacapan	Agua potable, aulas, campo deportivo, empedrado.	
Totolapan	Arreglar la Plaza	
Tlalnepantla	Empedrado.	y urbanización.

\* CENSO: SAHOP, 1978.

CUADRO # 8 \*

Localidad	Problemas sentidos por la comunidad.			
	1 era. prioridad DRENAJE	2da. prioridad SISTEMA DE	3 era. MERCADO	4a prioridad PRESIDENCIA MUNICIPAL
Atlatlauhcan		RIEGO Tenencia de la tierra	BASURA	ESCUELA
Tlayacapan	DRENAJE	COMUNICACION	PANTEON	PAVIMENTACION
Totolapan	DRENAJE	nd **	nd	nd
Tlalnepantla	DRENAJE			

\*CENSO: SAHOP, 1978.

\*\* no hay dato.

CUADRO # 2

DATOS CENSALES BASICOS DE ATLATLAHUCAN, MORELOS.

Año	Habitantes	Mayores de 6 años, saben leer y escribir	% Analfabetas	Población Activa	Activa %	Activa % inactiva
1930	-----	?	?		?	
1940	2139 (1)	741	42 %	620	41%	1519
1950	2462 (1)	1486	71 %	809	33%	1654
1960	3193 (1)	1787	70%	956	30%	2237
1970	3590 (2)	-----	-----	-----	-----	-----
1980	8300 (3)	5553 <sup>2</sup>	81%	1298		

- 1) CENSO: S.I.C. 1960.
- 2) CENSO: SAHOP. 1978.
- 3) CENSO: SPP. 1980.

POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA SEGUN RAMA DE ACTIVIDAD ECONOMICA. (SPP.1980)  
MUNICIPIO DE ATLATLAHUCAN.

TOTAL ACTIVO	AGRICULTURA GANADERIA CAZA Y PESCA	INDUSTRIA MANUFACTURA	CONSTRUCCION	COMERCIO	OTRAS ACTIVIDADES
2719 agricultores otros	1909	25	30	40	715
% del total	70%	0.9 %	1.1%	1.5%	26.3%

Se destaca que el 70% de la población se dedica a la Agricultura y que prácticamente no existe la industria; por lo tanto, al ser las tierras del Municipio de temporal, dependen de las condiciones climatológicas.



CUADRO # 11 \*

POBLACION DE 6 AÑOS Y MAS EN ATLATLAHUACAN, MORELOS SEGUN SU GRADO DE INSTRUCCION FORMAL.

Poblacion de 6 años y más	Sin instrucción oficial	con Primaria Algunos años Terminada	Total	Instrucción Postprimaria	No (a) especificada
6846	775	2790	3880	880	1311
% total	11%	41%	57%	13%	19%

\* X CENSO GENERAL DE POBLACION Y VIVIENDA DE LA SECRETARIA DE PROGRAMACION Y PRESUPUESTO, VARIOS CUADROS.

a) No respondió la pregunta o no contestó el número de años.

LISTA DE PRESIDENTES MUNICIPALES. (1)  
1932 - 1983

G O B E R N A D O R E S	A Ñ O S	PRESIDENTES MUNICIPALES	PARIENTES	G R U P O	A P O Y O S
Vicente Estrada Cajigal	1932-33 33-34 34-35	Ignacio Bello + (1) Santos Alvarez + (2) José Arenales + (3)	Compadre de (3)	Unión Central Centralistas	T P
José Reguigo Bustamente (no terminó).	35-36	Clemente Ramírez + (4)		Popular	P
Alfonso T. Sámano Torres (sup)	37-38	Dionisio Porfirio + (5)		Popular	P
Elpidio Perdomo	39-40	José Rendón + (6)		Popular	T
	41-42	Alberto Mendoza + (7)		Unión Central	T
Lic. Jesús Castillo López	43	Efren Bello + (8)	Sobrino de (1)	Unión Central	T
	44	Miguel Flores + (9)		Popular	T
	46	Marcelo Sandoval + (10)		Imposición	T
Ernesto Escobar Muñoz	47-48	Praxedis Linares + (11)		Unión Central	T
	49-50	Miguel Flores + (12)		P Unión Central	P
Rodolfo López Nava	51-52	Claudio Ramírez (13)		Unión Central	P
	53	Maurilio Avila (14)		Unión Central	T
	54	Andrés Porfirio + (15)		Popular	T
	55-57	Gloria Peña Benitez (16)		P Unión Central	Im-
			Hermano de (5)	posición.	posición.
			Hija del Líder Unión Central.	Unión Central.Imposición	Unión Central.Imposición
López Avelar	58-60 61-63	Mauro Ramírez (17) Porfirio Villalva Medina (18)	Sobrino de (13) Sobrino Político de López Avelar (Gov.)	T	Estatal
	64-66	Faustino Barrios (19)		Popular	PRI-Estatal
	67	Macario Arenales (20)		P Popular	PRI-Estatal
Riva Palacios	69	Tomás Villalobos (21)		CM	CNC-Diputado Local *
	70-73	Felipe Toledano (22) Salvador Linares (23)	Pariente de (20)	P Imposición	
Rivera Crespo	74-76	Antonio González Díaz(24)		CM	
	76-79	Severino Prado Mendoza (25)		T	CNC-Diputado Federal *
Bejarano	80-82	Ángel Amaro (26)		P	Estatal
	82-jul-nov	Tecodoro Barrera + (27)		T	Estatal y Federal
Ortega	83	Elena Villanueva (sup). (28) Cirilo González (29) Simón Villanueva (30)		CM	David Jiménez Gonzalez Jaime Vallados. (se desconoce el puesto público pero se sabe volvió a apoyar a los progresistas) * Es el mismo político.

+ = Muertos.  
T = Tradicionalistas.  
P = Progresistas.  
CM = Consejo Municipal  
(1) = Entró el 10 de Julio.

APOYOS PROGRESISTAS:

1970-73	Filomeno López Rea	Diputado Local de la CNC Secretario Gral. de la Liga de Comunidades Agrarias y Sindicatos Campesinos.
	Jaime Vallados	Subdirector de Gobernación y Prevención Social.
	David Jimenez Glez.	Secretario de Gobernación.
	Ricardo Nava	Subsecretario en épocas de elección.
1976-79	Filomeno López Rea	Diputado Federal de la CNC Secretario General de la Liga de Comunidades Agrarias.
1983	Jaime Vallados	
	David Jimenez	

APOYOS TRADICIONALISTAS:

1973-76	se quiso a través de la CNC y su Diputado pero no apoyó.	no se sabe quien apoyó
1976-79	mismo caso que arriba conció la lider a Zorrilla Pérez Lic. Gillermo Cuata Roque González U.	Diputado Federal y Delagado del PRI Oficial Mayor de la Cámara de Diputados. Diputado local
1979-82-	Mantienen los mismos con tactos y, Gonzalo Patrana Castro Zorrilla Pérez Guillermo Cuata  Lic. Jose Luis Esqueda	Senador por Morelos Dir. de la Federal de Seguridad (1985). Jefe del Juridico de la Federal de Seguridad. Además él y otros abogado tienen un bufete jurídico particular, ayudan a el lider. Delegado de accion del PRI(1978) Secretario de la Federal de Seguridad. Murió en 1985.

ACLARACION CON RESPECTO A LAS LISTAS SIGUIENTES:

Para elaborar la estratificación social se trabajó con la lista de ejidatarios y de la receptoría de rentas. La información que se buscó fue la siguiente: pertenencia a las facciones ejidatario y/o pequeño propietario, otra actividad, coche, camioneta, familias con partientes en ambas facciones y, la escolaridad.\*

El número de ejidatarios es de 419 personas, de las cuales:

221	son tradicionalistas
145	son progresistas
53	son indiferentes, dos caras o -
—	protestantes.
419	

De los 221 tradicionalistas: 74 tienen además pequeña propiedad, quedando 147 ejidatarios.

De los 145 progresistas : 74 tienen además pequeña propiedad, quedando 71 ejidatarios.

Con la lista de receptoría de rentas, se confirmó la propiedad privada y se sacaron listas de personas que tuvieron más de 4 Has., la lista fue de 53 personas; además, se utilizaron listas y nombres que se recogieron en el trabajo de campo. También se trabajó con la información que se obtuvo en las genealogías. (1)

\* La escolaridad a los ejidatarios fue difícil, se obtuvo de alguna información preguntando directa o indirectamente.

(1) Una genealogía fue hecha por mi y la otra por Norma Elizondo, cuento con parte de ésta información.

Simbología: T - tradicionalista  
 P - promotora  
 C - conservador  
 A - activo  
 No P. - no terminó primaria  
 t y P. - familia en ambas fracciones

ALGUNAS FAMILIAS TRADICIONALISTAS. (2)

N O M B R E	GRUPO	E J I D O	PROPIEDAD PRIV.	E D U C A C I O N	ACTIVIDAD	Y	FAMILIA.
1.- Hernández Toledano Onofre.	tc	30 Hectáreas	. Ganado poco	---	Adoración Nocturna		t
a). Hernández Rodríguez Juan	t	---	---	No P.	Campesino		Casado t
b). Hernández Rodríguez Ismael	t	---	---	No P.	Campesino, chofer taxi		Casado hija del líder
c). Hernández Rodríguez Agripino	tcA	---	--- taxi	No P.	Campesino, dueño coche		Soltero
					Acción Católica Jóvenes.		
2.- Espinoza Adalberto	tc	---	. casa	--- ?	Campesino, Adoración Nocturna		t
a). Espinoza Balderas Juan	tc	---	---	primaria	Campesino, Adoración Nocturna		Casado con una hija 1)
b). Espinoza Balderas Francisca	tc	---	---	primaria	Casa Acción Católica Señoritas.		
3.- Abel Franco	t	---	. casa tienda	primaria	Intermediario		Su esposa Nicolasa Co-
a). Ricardo Franco Coronado	t	---	renta	primaria	tendero		ronado sta clique líder
b). Franco Coronado Javier	tI.	---	. casa, taxi	primaria	taxista		casado ta sigue a Elena
c). Franco Coronado Rosario	tI	---	---	maestro sin plaza	---		Soltero
				enfermera trab. en Mx.	---		---
4.- González Carranza Cirilo	t A	.	. para sembrar	primaria	vendedor de telas		PMS. esposa Enedina Prado
a). González Prado Asilio	---	---	. casa	secundaria	vive en USA esposa de familia T		TA Typ Clique
b). González Prado Ana	-I-P	---	---	primaria	trabaja tortillería con P. casada		
c). González Prado Joaquín	---	---	---	secundaria	ayuda a vender telas		
5.- Villanueva Nieto Alberto	l	.	--- renta casa	No P.	jornalero		t primo líder
a). Villanueva García Elena	t	---	---	No P.	casó con Oaxaco jornalero t		
b). Villanueva García Victoria	t	---	---	---	casó con Oaxaco jornalero t		
c). Villanueva García Jesús	t	---	---	primaria	campesino		
6.- Valdez Díaz Abdón	.	---	--- casa suegra	---	campesino		t esposa hermana líder
a). Valdez Villanueva Atanacio	t	---	--- renta casa	primaria	jornalero		esposa de Michoacán t
b). Valdez Villanueva Justino	t	---	---	primaria	jornalero		
7.- Amaro López Marcelo	t	.	. casa	primaria	campesino		casó con hija de G.

ALGUNAS FAMILIAS TRADICIONALISTAS.

N O M B R E	GRUPO	E J I D O	PROPIEDAD PRIV.	E D U C A C I O N	ACTIVIDAD	Y FAMILIA
8.- Torres Portillo Alberto	tc	.	casa	No P.	ejidatario, campesino, mayordomo	familia t - p
Torres García Agustín	t	.	---	primaria	campesino	caso Prima líder,
Torres García Bernardo	t	---	---	tec. veterinario	campesino	

ALGUNAS FAMILIAS PROGRESISTAS. (3)

N O M B R E	GRUPO	E J I D O	PROPIEDAD PRIV.	E D U C A C I O N	ACTIVIDAD	Y FAMILIA
1.- Ramírez Arenales Baltazar	PA	---	comboneta casa	primaria	Agricultor	P, esposa PA familia P-T
Ramírez Galicia Ema	P	---	---	secundaria		
Ramírez Galicia Martha	P	---	---	primaria		
2.- Rendón Flores Sergio	PA	---	renta	?	Campesino	caso hija M. Giozia contadora.
3.- García Romero Estanislao	PA	---	---	No P.	Recaudador, mercado	esposa Maestra hermana de M. Gloria.
García Peña Sergio	---	---	---	Normal, empleado fed.	vive en Reynosa	
García Peña Alvaro	---	---	---	maestro sin plaza	Caseo PI	
García Peña Verónica	---	---	---	No maestro	costurera	PA
4. Toledano Amaro Juan	PA	---	casa, 2 taxis tienda	primaria	Secretario del Ayuntamiento	Esposa P. Contadora Privada.
5.- Ramírez López Clicerio	PA	---	casa, 2 taxis	---	Agricultor, fue PM, esposa P	
Ramírez Arenales Antonio	PA	---	bodega en Méx. camión.	primaria	Agricultor, vive en México	
Ramírez Arenales Baltazar	PA	---	comboneta	primaria	Agricultor	
Ramírez Arenas Raymundo	PA	---	casa-coche	primaria	Campesino, PM, esposa P	Familia P-T
6.- Prado Mendoza Siberino	PA	---	casa	primaria	vive en México	caso con M. Gloria familia Typ
Prado Mendoza Héctor	PA	---	camioneta	No P.	Agricultor	caso estudio contador público caso con 2
Martínez Matías Eloy	PA	---	---	Leyes UNAM	miembro de Comate de jóvenes progresistas	
Martínez Peña Cristina	PA	---	---	Normal Superior	compra y vende	
Martínez Peña Moises	PA	---	---	primaria		
Martínez Peña Pilar	PA	---	---	primaria		
7.- Peña Benitez Adalberto	N	-vendió	-vendió	primaria		F y P
8.- Vazquez Balderas Amado	P	---	---	primaria	soltera, catequista CEB	
Vazquez Balderas María	PA	---	---	primaria	con su hijo trabaja para el sacerdote,	
Vazquez Balderas Esmeralda	PA	---	---	primaria		

B I B L I O G R A F I A

- Adams, R. "Brokers and Career mobility system in the structure of complex societies" en Heth, Dwight (ed) Contemporary cultures and societies in Latin America. 1974, p.82-83
- Adams, R. La red de la expansión humana. Casa Chata, México 1978 (#7) 189p. "El poder: sus condiciones, evolución y estrategia" en Estudios Sociales Centro Americano. #4, año II, 1973, enero-abril, 65-141p.
- "Adelante" (Zamora, Michoacan) No. 50, Julio de 1983, (Organo de la Asociación de católicos zamoranos "Patria y Religión"), 8pp.
- Alvarez, José Rogelio, ed. ENCICLOPEDIA DE MEXICO, vol. 9 Enciclopedia de México, D.F.
- Antiguo Calendario Galván, 1982, Murguía, México, 1981.
- Alavi, Hamza. "Las clases campesinas y las lealtades primordiales". En Llovera (comp) Cuadernos de Anagrama, Barcelona, #128, 1976.
- Alonso, Jorge "La micropolítica electoral" en González Casanova (coord.) Las elecciones en México, Educación y perspectivas. S. XXI, México, 1985, 349-385 pp.
- Anónimo State policies, ecology and center periphery ties: a comparative analysis of uneven regional development.



- Arriaga, María de la El magisterio en lucha. "El magisterio en Lucha" (informe) en Cuadernos Políticos, (México) #27 en Mzo. 1981, 79-101 pp.
- "Batallas en el reino de este mundo", en Nexos, (México), año VII, vol. 7 #78, Jun. 1984. 19-27 pp.
- Baile, FG. "Decision by consensus in councils and committees" en Banton Political system and the distribution of power. Tanistck, London, 1969, (A.S.A. Monograph 2)
- Berger, P. El dosel Sagrado, Kairoi, 2<sup>a</sup> ed., Barcelona, 1981.
- Berger/Luckman La construcción social de la realidad, Amorrurtu, Argentina, 1979.
- Bloch (comp) Análisis marxista y Antropología Social. Anagrama, Barcelona los artículos de Feuchtung y Terray.
- Claessen, Henri J.M. Antropología Política. Un estudio de las comunidades políticas, UNAM, México, 1979.
- Cohen, A. "Antropología Política: El análisis del simbolismo en las relaciones de poder" en Llovera (comp). Antropología Política, Anagrama, Barcelona, 19 55-79 p.
- Crespo Horario "La diferenciación social de campesino como problema de la teoría y de la historia, hipótesis generales para el caso de Morelos, México" en Revista Mexicana de Sociología. México, #1 año XLIV, enero-marzo, 1982, 285-33 p.
- Herber Frey

- de la Peña Guillermo Herederos de Promesas, Casa Chata, México, 1980 (#1) 39
- de la Peña Sergio "De como desaparecen las lases campesinas y rentistas" Baftra, Armando, Sergio de la Peña. Polemica sobre las clases coiales en campo mexicano. Macehuals, México, 1977, 51-67 p.  
Documentos del Vaticano II 27ª ed. Biblioteca de autores cristianos, Madrid, 1975, 1-632pp.
- "El Seglar", (México), año #5 9 de oct. 1983, 12pp.
- Fábregas, Andrés Antropología Política. Una antología, Prisma, México (Serie Antropológica: la praxis como teoría, (1) 1976, 1-87pp.
- Friedrich, P. "The legitimacy of cacique", en Local level politics Aldine, Chicago, pp. 243-270.
- García Canclini Las culturas populares en el capitalismo, Nueva Imagen, México, 1982.
- Geertz, D. "Religion as a cultural system" en Geertz. Interpretation of culture. Basic book, New York, 1923, 470p.
- González, Jose Luis. "La religiosidad popular desde la práctica de la liberación", en Centro Antonio de Montesinos, ac; (CAM), (serie: iglesia y religión, 19), 23pp.
- Gutiérrez, Jorge. "Comunidad Agraria y Estructura de Poder" en Caciquismo y poder político en el México Rural.



- Mayer, A. "El Estudio de Cuatro-Grupos en las sociedades complejas" en M. Banton I Wolf (comp) Antropología Social y el Estudio de las Sociedades complejas. Madrid, 1980.
- Nicholas, R. "Factios: a comparative analysis" en Michael Banton (ed) Political system and the distribution of power, Tanistock, London, 1969, (A.S.A. Monograph, 2) 240p.
- Paré Luisa. "La política agropecuaria 1976-1982", en Cuadernos Políticos, (México), #33, jul-sep 1982, 59-72pp.
- Pereyra, Carlos (editorial) "En éste número", en Cuadernos Políticos, #33 jul-sept 1983, 3-5pp.
- Portelli, H. Gramsci y la cuestión religiosa. Laia, Barcelona, 1977 (Política-Pepel 451, #40), 240p.
- Pospisil, Leopold. "Attributes of law" en Pospisil. Anthropology of Law: a comparative theory. HRAF, New Haven, 1974, 385p.
- Rivera, Gonzalo (PTE), (Consejo Presbiteral), "A la comunidad cristiana de Atlatlahucan y comunidades vecinas: Paz y gracia en el Señor Jesús", Cuernavaca, Morelos, 9 de Agosto de 1976.
- Romero de Terreros y Vicente Manuel Marquez Atlatlahucan, Morelos. INAH, México, 1956 (dirección de Monumentos Coloniales, Pub. #1 195p.

- Saldivar, A. "Los mecanismos de dominación del Estado Mexicano" en revista Historia y Sociedad. México, 1976. (#10) 17-19pp.
- Schryer, Frans Faccionalismo y patronazgo del PRI en un municipio de la huasteca hidalguense, Colegio de México, 1976 (Cuadernos del CES, 16)
- Sergio, VII Obispo de Cuernavaca, (CARTA), "A los habitantes de la parroquia de Atlatlahucan", Cuernavaca, Morelos, a 19 de marzo de 1973, Fiesta de San José.
- "Información e interpretación de los acontecimientos de Atlatlahucan dirigidos por el Obispo al pueblo de Morelos", Cuernavaca, Mor. a 24 de septiembre de 1976.
- Swartz "Introduction" en Swartz (ed) Local-level Politics Aldine, Chicago, 1966.
- Swartz, Turner "Introduction" en Swartz et al Political Anthropology, Aldine, Chicago, 1966.
- Tejera Gaona, Héctor "Estructura agraria y diferenciación campesina", en Nueva Antropología, (México), vol. VI, No. 23, Maz-1984, 57-70pp.
- "Trento", (México), año VIII, No. 131, 1° de Septiembre de 1981 9pp.
- Turner, V. Drama, Fields and Metaphors. Cornel, London, 1974.

Varela, Roberto

Expansión de sistemas y relaciones de poder. Antropología política del Estado de Morelos, México, (tesis doctoral), 1983.

Procesos políticos en Tlayacapan, Morelos, UAM-I México, 1984, (Cuadernos Universitarios, II) 133pp.

Weber.

Economía y Sociedad, Tomo II, F.C.E., México, 1969 pp., 695-882pp.

BIBLIOGRAFIA COMPLEMENTARIA

- Bunge, Mario/  
Córdova et al Ideología y Ciencias Sociales, UNAM, México,  
1979, 5362pp.
- Córdova Arnaldo La formación del poder político de México, 7ª  
edición, Era, México, 1979, (Serie popular, 15)  
103pp.
- Garrido, Luis Javier El partido de la revolución institucionalizada,  
2ª edición, S. XX., México, 1984.
- Giménez, Gilberto  
(bajo direcc)  
a) Hacia una interpretación ideológica-semiótica de  
la religiosidad popular", en CEE (fotocopia) 12pp.  
b) "Elementos de interpretación", Centro de Estu-  
dios Económicos (CEE), 15pp.  
c) "La relación cultura-poder. Desde el punto de vis-  
ta de la cultura", 17pp.  
d) "Para una concepción semiótica de la cultura" IIS,  
UNAM, (fotocopia) 46pp.  
Cultura Popular y Religión en el Anáhuac. C.E.E.,  
México, 1978, 270  
Poder, estado y discurso. Perspectivas sociológi-  
cas y semiológicas del discurso político, jurídi-  
co UNAM, Méxicio, 1983, 9-32pp.
- Gordillo, Gustavo "Programa de reformas para el sistema ejidal" en  
Cuadernos Políticos, (México), #33 Jul-Sept.  
1982, 73-93pp.

Hansen, R.

La política del Desarrollo Mexicano, 14ª ed.  
S. XXI, México, 1984.

IPONAP-IEPES

El desafío Municipal, México, ICAP, (breviarios:  
administración), 1982

KROTZ, Esteban

"El poder político en un pueblo de Morelos", en  
Azoala y Krotz, Los campesinos de la tierra Zapa-  
ta, III. Política y conflicto, 1976, 187-255pp.

Videla, Gabrielà

Sergio Méndez Arceo. Un señor Obispo, Correo del  
Sur, Morelos, 1982, 189pp.

Warman, Arturo

Y venimos a contradecir, Ediciones de la Casa  
Chata, México, D.F.

Eckstein. Susan

"Contextos de conocimiento: controles directos  
e indirectos sobre los mexicanos pobres  
"urbanos", en Revista Mexicana de Ciencia  
Política, (México), #80, 1975, 91-103



VOLANTES Y DESPLEGADOS

DESPLEGADO:

Comité Vecinal de Atlatlahucan (Elena Villan Villegas)  
"Atlatlahucan contra la imposición política y por la democracia del pueblo", Atlatlahucan, Morelos, Septiembre de 1977.

VOLANTES:

Organización de jóvenes progresistas a 18 de abril:  
"A la comunidad estudiantil a las organizaciones independientes, a la opinión pública, al pueblo en general", Atlatlahucan Morelos, 1983.

CEB, "A todo el pueblo de Atlatlahucan que ame la justicia y deteste la mentira", Atlatlahucan, Mor.  
Noviembre 21, de 1982.

A R C H I V O S

HEMEROTECA NACIONAL UNAM,  
SECCION DE PRENSA Y

REVISTAS

Correo del Sur, Cuernavaca, Morelos,  
años 1966 a 1983.

Ecos del Sur, Cúcutla, Morelos,  
años 1966 a 1970

Avance de Morelos, Cuernavaca, Morelos

Revista Siempre, México,  
años 1967-1970

Cristianismo y Sociedad, ASEL, México,  
años 1967-1983

C E N S O S

Censo 1960 - S. I. C.

Censo 1970 - S. A. H. O. P.

Censo 1980 - S. P. P.