



Casa abierta al tiempo

UNIVERSIDAD AUTÓNOMA METROPOLITANA

UNIDAD IZTAPALAPA

DIVISIÓN DE CIENCIAS SOCIALES Y HUMANIDADES

ANTROPOLOGÍA SOCIAL

**Religión, Economía y Política en una Comunidad Transnacional: Santiago
Asunción**

Etnografía

que para acreditar las unidades de enseñanza aprendizaje de

Seminario de Investigación e Investigación de Campo

y obtener el título de

LICENCIADO EN ANTROPOLOGÍA SOCIAL

Presenta

Beatriz Esteffany Espinosa Hernández

Comité de Investigación

Director: Dr. José Federico Besserer Alatorre

Asesores: Dr. Carlos Garma Navarro y Dra. Margarita Zárate Vidal

México, D.F., Diciembre, 2003.

Matrícula: 98327285

Índice

Índice de ilustraciones	iii
Agradecimientos	iv
1. Introducción	1
a) Metodología.....	3
b) Estrategias en el trabajo de campo.....	4
c) Estructura del trabajo.....	6
2. Aspectos geográficos, demográficos e históricos de Santiago	
Asunción	8
a) Localización geográfica.....	8
b) Situación demográfica.....	9
c) Organización familiar.....	12
d) Centros de consumo.....	13
e) Breve historia de Santiago Asunción.....	14
f) Breve historia de la migración en la región Mixteca.....	23
3. Santiago Asunción más allá de la frontera nacional	29
a) Principales lugares de destino.....	31
b) Situación demográfica en el condado de Skagit.....	32
c) Situación laboral actual por generaciones.....	35
d) Santiago Asunción: una comunidad transnacional.....	36
4. Gobernabilidad en una comunidad transnacional	39
a) Sistema de cargos.....	41
b) Institución municipal en Oaxaca.....	42
c) Prácticas comunitarias.....	44

d) Sistema de elección.....	46
e) Sistema de elección en mujeres.....	47
f) Red del sistema de cargos.....	48
g) Ejercicio en el sistema de cargos.....	53
h) Los principales.....	57
5. La influencia del Protestantismo en la formación de una comunidad transnacional.....	59
a) ¿Qué es el Protestantismo?.....	59
b) El Protestantismo en Latinoamérica.....	62
c) Breve historia de la propuesta de una nueva Iglesia.....	63
d) Construcción del templo Adventista del Séptimo Día.....	66
e) Ejercicio de cargos en la Iglesia Adventista del Séptimo Día.....	68
f) Cambios en el ejercicio político.....	69
a. Perdida de fiestas patronales.....	70
b. Sistema de multas.....	72
g) La iglesia desde el norte.....	75
a. Parroquia de San Carlos.....	77
b. Tierra Nueva.....	80
c. Iglesia Adventista del Séptimo Día.....	81
Conclusiones.....	83
Bibliografía.....	88

Índice de ilustraciones

Mapa por localidades 2002.....	30
Mapa de Skagit.....	31
Foto I: Pizca de fresa en campo Sakuma, Burlington, Washington.....	35
Foto II: Construcción de la Agencia Municipal en Santiago Asunción.....	50
Foto III: Iglesia Adventista del Séptimo Día.....	67
Foto IV: Letrero de multa en la Cárcel de Santiago Asunción.....	73
Foto V: Letrero de multa en la Iglesia Católica Santiago Asunción.....	73
Foto VI: Niño pegándole a la piñata en las cabinas Sakuma en Burlington, Washington.....	79
Foto VII: Arzobispo de Seattle en las cabinas Sakuma, Burlington, Washington.....	79

Agradecimientos

Por el orden implacable
de su cabeza y el generoso
desorden de su corazón.
-Ángeles Mastretta

Quiero agradecer el apoyo brindado por el proyecto “Gobernabilidad Municipal en comunidades Transnacionales” dirigido por el Dr. Federico Besserer y el Dr. Michael Kearney, de la Universidad Autónoma Metropolitana – Iztapalapa y la Universidad de California en Riverside, auspiciado por MEXUS-CONACyT.

Gracias al Dr. Federico Besserer Alatorre por su disposición y siempre escucharme durante la realización del presente trabajo.

Agradezco la beca otorgada por el proyecto “Cambio Social y Procesos Electorales en Regiones Indígenas”, del Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social, especialmente al Mtro. Francois Lartigue, y al Mtro. Víctor Franco, por su colaboración y comentarios.

Gracias a toda la gente de Santiago Asunción por la aceptación, apoyo e información que me brindaron. Muy especialmente a Doña Catalina, Don Erasmo Reyes y Oscar Reyes por la confianza y el respeto.

Agradezco a las autoridades de Santiago Asunción de 2001 por las facilidades otorgadas en mi estancia, especialmente al Señor Gregorio Manzano, Rafael Flores, Fidencio Vivar, Miguel Torres, Ramiro Torres, y Jaime Castellanos.

Gracias al Sr. Arnulfo Solano Torres por el interés mostrado, por su confianza y por su participación.

Gracias a toda la gente de Santiago Asunción aún mas allá de la frontera nacional. Gracias por el alojamiento, respeto y amistad que me brindaron: Sergio, Gaby, Everardo, Flor y la pequeña Lesly. Así mismo, gracias a la familia Flores: Sr. Bernardino y Doña Carmelita, Tía Roselia, Moisés, Alberto, Micaela, Ogildia, y Maricela. Gracias a la Familia Manzano, Doña Modesta, Silvia, Mayra, Maribel, Armando y Junior.

Gracias a Elías Cruz y Francisco Cruz por su amistad, apoyo y participación.

Gracias por hacer mucho mas sencilla mi estancia en Burlington y Mount Vernon, Washington, al Sr. Silverio Vivanco y Sr. Maria del Rosario de Vivanco.

Gracias a Víctor Hugo López Miranda por abrirme las puertas de su casa. Gracias también a la familia Morgan; Patrick, Irma, Felicia. Gracias al Sr. Antonio Vega, Sra. Martha e hijos.

Gracias a por su confianza, amistad y ayuda a Alejandra Angulo.

Quiero agradecer todo el apoyo de mis padres: Raymundo e Irene. Su interés y confianza tanto en este proyecto como a lo largo de mi formación antropológica son invaluable. A mi hermana Jenni le agradezco su incondicional apoyo y su cariño.

A las familias Hernández Ruiz, Palma Hernández y Espinosa, mis más sinceros agradecimientos. Gracias a la familia Monter por la confianza, apoyo y amistad.

Gracias por el valioso apoyo y confianza de la Sra. Judith Herrera.

Gracias a mis compañeros de este proyecto: Ariana Estrada, Yuribi Templos, Ernesto Hernández, René Ruiz, Fabiola Pantoja, Alma Reyes, Adriana Zárate y Julio Morales.

Gracias a Alejandra Manzanares, que incontables veces me brindo su ayuda en mi formación antropológica.

Finalmente, gracias a mis amigos y amigas por su motivación, comentarios e incondicional amistad.

Frida Jacobo, Hugo Martínez y Emmanuel Díaz.

1. Introducción

Esta investigación forma parte del proyecto: “Gobernabilidad Municipal en comunidades Transnacionales”, dirigido por el Dr. Federico Besserer Alatorre de la Universidad Autónoma Metropolitana Unidad Iztapalapa y el Dr. Michael Kearney, de la Universidad de Riverside, en el Estado de California, auspiciado por MEXUS-CONACyT. El objetivo general de este proyecto es entender cómo se gobiernan las comunidades indígenas migrantes en la actualidad, explorar la estructura de cargos y detectar tendencias generales en las dinámicas de las comunidades. La selección de estas comunidades obedece a su variedad en tamaños y a que son representativas de diversas regiones de la Mixteca de Oaxaca, aprovechando el conocimiento previo que los investigadores tienen sobre la zona con estudios específicos en diferentes comunidades.

La presente investigación, siguiendo los lineamientos anteriores, eligió como comunidad de estudio a Santiago Asunción, Agencia Municipal del Municipio de Silacayoapan, de la Mixteca Baja del Estado de Oaxaca, por ser un lugar donde se vive una situación singular: es una comunidad que tiene un continuo flujo e intercambio de personas, bienes e información, que surgen de la migración a Estados Unidos, y hacen que la reproducción de la misma esté directa e intrínsecamente ligada a distintos asentamientos fuera de la frontera nacional.

Santiago Asunción se encuentra sobre la carretera y se distingue por ser peculiar en su zona, por el tipo de construcción de las casas, la presencia de letreros de multas por exceso de velocidad y de no estacionarse en lugares prohibidos como la cancha de básquetbol (también explanada de la Agencia Municipal), la existencia de botes para depositar la basura sobre la carretera, y en las calles principales, las banquetas pintadas, pavimento en la mayor parte de la comunidad, topes en las calles, drenaje, agua potable, camión de volteo que los domingos por la mañana es utilizado como recolector de basura, entre otras características.

Su organización política, económica y religiosa sobrepasa la frontera nacional. Existe la expansión transnacional de la comunidad mediante sus prácticas sociales, por lo que puede ser definida como una comunidad transnacional.

Respecto a las comunidades transnacionales Federico Besserer dice lo siguiente:

Una visión transnacionalizada de los fenómenos relacionados con la migración ha permitido vislumbrar algunas dinámicas donde las comunidades se encuentran multilocalizadas en espacios que van más allá de las fronteras nacionales. En muchos casos, las comunidades de origen no son el centro de la población más importante para la comunidad, sino que pueden existir diferentes comunidades extendidas en espacios multicéntricos, dentro de los cuales se desarrollan diversas estrategias y ámbitos de reproducción de los individuos, las unidades domésticas y la comunidad en general (Besserer, 1999: 217-225).

El intercambio económico, político y religioso que vive una comunidad transnacional, refleja cambios en sus practicas sociales, lo cual se ve manifestado en su sistema de organización. Existen varias posiciones teóricas que han discutido el tema planteado, pero pocos de ellos con un enfoque etnográfico multilocal.

Por lo anterior, el objetivo del presente trabajo es la descripción y análisis, a partir de una etnografía multilocal, de la organización del sistema religioso, económico y político de la comunidad Santiago Asunción a la luz de la transnacionalidad. Con ello, se pretende evidenciar las modificaciones que dicha organización vive como resultado del fenómeno migratorio.

a) Metodología

El mayor reto de este proyecto fue comprender los mecanismos de una comunidad dispersa en un espacio transnacional. Para lograrlo, una tarea básica fue la de enfocarse a la etnografía del “sistema de cargos” de la comunidad. Para ello, esta investigación realizó trabajo de campo etnográfico¹, en la comunidad extendida, es decir, mas allá de la frontera nacional. Entre dichas formas observé las prácticas económicas de la comunidad. Además hice un levantamiento de información de historias familiares de ciertos sujetos con historias relevantes en el sistema de cargos en la comunidad, e historias de

¹ El trabajo de campo se refiere al hecho que el objeto de estudio no se encuentra en el espacio de la cotidianidad del antropólogo, por lo que este debe trasladarse a otro sitio para realizarlo. La investigación etnográfica busca caracterizar, describir y clasificar las relaciones sociales.

vida a profundidad para poder entender su mecanismo de gobierno a nivel Agencial.

Para la realización de la investigación fueron necesarias dos estancias en campo. La primera, en Santiago Asunción, comunidad de origen, tuvo una duración de tres meses, en donde se realizaron encuestas, entrevistas, e historias de vida para detectar las comunidades de destino. El mayor porcentaje de comuneros de Santiago Asunción se localizan en Burlington y Mount Vernon en el Estado de Washington, Estados Unidos, y fue ahí dónde la segunda parte de la investigación fue realizada, por siete meses.

b) Estrategias en el trabajo de campo

Para ser conocida en la comunidad me acercaba y permanecía, por mucho tiempo, en los puntos de reunión de la gente, tales como la explanada de la Agencia Municipal, la iglesia católica y la iglesia Adventista del Séptimo Día, entre otros. También caminaba por las calles varias veces al día y me sentaba en la tienda principal que cuenta con cabina telefónica para recibir llamadas. Al principio no tuve mucha suerte, ya que mis saludos quedaban sin respuesta.

Decidí presentarme con el director y profesor de primaria Miguel Ángel Estrada y los profesores Saúl Meza Pozos y Esmeralda Gema Arellano, explicando mis objetivos en dicha comunidad. Ellos me ofrecieron su ayuda y disposición y me presentaron con los alumnos y con algunos padres de familia que se encontraban ahí.

En la tele secundaria hice lo mismo, el director Everardo Guevara Aggí, me presentó con los profesores y alumnos.

Unas niñas, de nombres Adriana, Jenny, Magali y Susana, que cursaban el primer grado de secundaria, me invitaron a caminar por la tarde. Ese mismo día recorrí la comunidad con ellas y las señoras comenzaron a contestar mi saludo. Pocos días después, cuando en la primaria solicitaron apoyo para dar clases a los grados de quinto y sexto, me ofrecieron auxiliarlos, a lo que con gusto acepté. Fue así como la mayor parte de la gente me conoció.

Con el tiempo aprendí a seleccionar a mis informantes principales, porque mis primeros intentos de entrevistas fueron paradójicos: la entrevistada resultaba ser yo. Con el tiempo, forjé siempre un ambiente de cordialidad con los entrevistados.

En Santiago Asunción existen dos iglesias ya mencionadas, tenía que ser cuidadosa en manejar la neutralidad y dejar claramente mis objetivos, para no crear malos entendidos.

Por medio de las anteriores estrategias, recopilé información que me permitió ubicar las comunidades de destino de aquellos que migran, así como establecer una red de contactos, de manera que pude planear mis siguientes estancias en campo.

Meses después, continué la investigación en Burlington, que se ubica en la parte norte del Estado de Washington, Estados Unidos. Al llegar al aeropuerto de Seattle, me encontré con la señora Micaela Elena, originaria de Santa María Asunción, comunidad Vecina a Santiago Asunción, Mixteca Baja, Oaxaca. En esos momentos tuve emociones encontradas, ya que teóricamente

sabía que muchas personas de la Mixteca Baja radican en ese Estado. Sin embargo no dejaba de sorprenderme que en el mismo avión había viajado con personas que seguía. Este es un ejemplo de las ironías del trabajo en una comunidad transnacional.

Yo llegué un viernes 31 de mayo del 2002 y el sábado 6 de Junio se celebraría una boda, la señorita que se casaría era de Santiago Asunción y su futuro esposo de Tepejillo, comunidad que se encuentra en la Mixteca Alta, Oaxaca. En la fiesta vi a mucha gente conocida. Se me acercó un joven llamado Elías Cruz diciéndome que me conocía, me vio en un video grabado en la fiesta del 12 de diciembre en Santiago Asunción. Sin duda alguna me encontraba en la comunidad transnacional es su cotidianidad. Por medio del video y de la boda fui introducida a las prácticas de la comunidad de origen y de destino y experimenté lo que es vivir y ser parte de una comunidad transnacionalizada.

c) Estructura del trabajo

El presente trabajo consta de cinco secciones:

La introducción, como ya se ha podido apreciar, presenta mis objetivos, la metodología seguida y las estrategias en el trabajo de campo.

La segunda sección, se enfoca a la exploración de los aspectos geográficos, demográficos e históricos de Santiago Asunción, la comunidad de origen.

La tercera sección expone a Santiago Asunción mas allá de la frontera nacional. Presenta los principales lugares de destino y su situación demográfica

y laboral por generaciones. Muestra por qué Santiago Asunción es una comunidad transnacional.

En la cuarta sección se expone la cuestión de la gobernabilidad en una comunidad transnacional. Para ello es necesario entender las practicas comunitarias y ver las diferentes formas de organización y redes de participación política más allá de la frontera.

La quinta sección muestra la influencia del protestantismo en la formación de una comunidad transnacional. Se exponen los cambios que vive una comunidad indígena transnacional, por la presencia de las iglesia Adventista del Séptimo Día.

Finalmente, se presentan las conclusiones, donde se puede apreciar cómo Santiago Asunción es un ejemplo de comunidad trasnacional cuya organización económica, política y religiosa se ha modificado debido a la migración. Santiago Asunción en los tres procesos de cambio muestra su flexibilidad, en mecanismos de organización, mostrando claramente un sistema comunitario transnacional.

2. Aspectos geográficos, demográficos e históricos de Santiago Asunción

a) Localización geográfica

El Estado de Oaxaca es una de las 32 Entidades Federativas de la Republica Mexicana. Está dividido en 570 municipios, con lo cual alberga el 23% de todos los municipios del país. Es uno de los estados con mayor extensión territorial; ocupa el quinto lugar por su superficie. Se sitúa al sureste de México. Tiene límites con cuatro estados: al oeste con el estado de Guerrero, al norte con Puebla, al noreste con Veracruz, al este con Chiapas, y al sur limita con el Océano Pacífico.

La región se divide tomando como base la altura sobre nivel del mar en tres sub-regiones: La Mixteca Alta, La Mixteca Baja y La Mixteca de la Costa.

La región Mixteca abarca unos 40,000 kilómetros cuadrados que incluye la tercera parte de Oaxaca. Una franja del lado este incluye al estado de Guerrero y una porción del sur del estado de Puebla. La región recibió su nombre por ser la tierra de los indígenas a quienes los Aztecas llamaron "Mixtecos". Aquellos que guiaron a los conquistadores a la región y por eso los nombres que los Aztecas usaron para referirse a la gente.

La Mixteca Baja está situada en la zona oeste de Oaxaca. Tiene una extensión de 12 900 km². Está compuesta por los distritos de Silcayoapan, Huajuapán, Coixtlahuaca, Juxtlahuaca, Teposcolula, Nochixtlán y parte de Tlaxiaco, que están situados en el lugar dónde la Sierra Madre del Sur y la

Sierra de Oaxaca se conjugan. Se unen en un lugar que algunos estudiosos han llamado nudo Mixteco. La Mixteca Baja tiene dos cabeceras distritales que son: Silacayoapan y Huajuapan (Acevedo, 1995: 81).

Silacayoapan, cabecera del distrito y municipio, cuenta con 19 Agencias Municipales, una de ellas es Santiago Asunción.

b) Situación demográfica

En el siguiente cuadro se presenta un cuadro demográfico de los Distritos de Huajuapan, Juxtlahuaca, Silacayoapan y Teposcolula, entre los años de 1930 a 1980.

Cuadro de desarrollo de la población de México, Oaxaca, Mixteca Baja y distritos de Huajuapan, Juxtlahuaca, Silacayoapan y Teposcolula (1630-1980)²

Población total	1930	1940	1940
México	16 552 722	19 653 552	25 791 017
Oaxaca	1 084 549	1 192 794	1 421 313
Mixteca Baja	140 039	147 150	172 785
Huajuapan	52 436	54 980	65 655
Juxtlahuaca	22 898	25 617	31 795
Silacayoapan	29 609	31 004	33 620
Teposcolula	35 096	35 549	41 715
Años	1960	1970	1980

² Censos generales de población de Estado de Oaxaca, 1930-1980

México	34 923 129	48 225 238	66 846 833
Oaxaca	1 727 266	2 015 424	2 369 076
Mixteca baja	197 342	200 226	214 422
Huajuapán	81 584	85 939	92 241
Juxtlahuaca	36 417	45 162	50 412
Silacayoapan	41 246	36 720	39 993
Teposcolula	38 095	32 405	31 776

En los nueve distritos que se consideran Mixtecos: Silacayoapan, Huajuapán, Coixtlahuaca, Juxtlahuaca, Teposcolula, Jamiltepec, Nochixtlán, Tlaxiaco, y Putla habitan 556 256 individuos mayores de cinco años, de los cuales 227 680 hablan Mixteco, según el censo de 1990. A nivel nacional se registraron cinco variantes de la lengua Mixteca con un total de 386 874 hablantes de Mixtecos.

En el siguiente cuadro se presenta una lista básica de los datos relativos a la población de Santiago Asunción.

Censo demográfico de Santiago Asunción³

Total de hombres	117
Total de mujeres	133
Total de personas	250
Mujeres de 12 a 49 años	61
Personas monolingües	34
Personas de 12 años en adelante	169
Agricultura	128
Artesanías	0
Comercio	12
Otros	29
Personas 15 y más años	147
Analfabetas	32
Primaria incompleta	11
Primaria completa	54
Secundaria incompleta	10
Secundaria completa	24
Otros estudios	16
Familias que tratan el agua	63
Familia con letrina	3
Familia con sanitario ecológico	0
Familia con fosa séptica	0
Familia con drenaje	60
Familia que tratan basura	63
Numero de cuartos	239
Viviendas con un cuarto	0
Viviendas con dos cuartos	7
Viviendas con tres cuartos	15
Viviendas con cuatros cuartos	25
Viviendas con mas de 5 cuartos	16
Cuartos de piso de tierra	13
Cuartos con aplanado	18
Cuartos sin ventana	0
Personas que duermen en el suelo	0
Viviendas con fogón en el suelo	0
Familias con estufa de gas	63
Familias con fogón en alto	56
Familias con perros	4
Jefes de familia	63

³ Censo Obtenido por El Instituto Mexicano del Seguro Social. Delegación Estatal en Oaxaca. Programa IMSS-Solidaridad. Diciembre del año 2000

c) Organización familiar

La familia Mixteca básicamente es nuclear, esto es, está integrada por el padre, madre y los hijos de la pareja. Dentro de cada familia es el padre quien tiene la autoridad y quien toma las decisiones con respecto al trabajo y a la participación política comunal. La madre tiene como primera responsabilidad el cuidado de su esposo, de sus hijos y, por consiguiente, de la casa en la que viven y de sus propiedades.

Al contraer matrimonio, la esposa se va a vivir con su esposo. Si ellos no tienen casa, se tendrán que ir con la familia de él. A la familia política, la esposa tendrá que nombrarla como él lo hace, es decir a su suegra la llama Mamá, a los tíos igual, etc. La suegra enseña a la nuera los quehaceres de la casa, a preparar los alimentos y cuidar de los hermanos menores de su esposo.

Preferentemente los comuneros de Santiago Asunción son endógamos, es decir, los matrimonios con gente de fuera de la comunidad no son bien vistos o aceptados. Sin embargo el fenómeno migratorio que se presenta ha ocasionado desajustes en muchas familias nucleares. Existen dos generaciones que han migrado, y eso ha cambiado las relaciones de matrimonio. La segunda generación, que son jóvenes entre 18 y 26 años, salen a trabajar a diferentes lugares, conociendo a personas de otros estados. Esto ha ocasionado que se casen con gente de fuera de la comunidad. Conocí más de dos casos de matrimonios con personas de Michoacán, Jalisco y de Estados Unidos.

Las mujeres que viven de manera conyugal en Estados Unidos:

Acceden a contextos sociales en que la distinción de género se construye con base en principios y relaciones sociales diferentes a las que prevalecía en las comunidades de origen. Esto ha permitido una modificación favorable a la mujer, de las relaciones de poder al interior de la familia y de la comunidad, sin que ello implique, una ausencia de conflictos y tensiones cotidianas (Alarcón, 2000:19).

d) Centros de consumo para los comuneros de Santiago Asunción

Los principales centros de consumo para Santiago Asunción están en Juxtlahuaca, Huajuapán y Silacayoapan.

El principal de estos es Juxtlahuaca. Los jueves y viernes es día de plaza. Los productos principales que podemos encontrar son: una gran variedad de chiles, verduras, ropa, zapatos, anafres, artículos de plástico, entre otros.

Lo que hace que sea un lugar importante es la presencia de bancos como Banamex, Bital y Ban Crecer, además de encontrarse en un punto fronterizo entre la Mixteca Alta y la Mixteca Baja. Siendo una comunidad migrante, es ahí donde les depositan el dinero a sus familiares, aunque algunos reciben el dinero por Telecom.-Telégrafos en ese mismo lugar o en Silacayoapan.

A pesar de que Silacayoapan es Municipio y cabecera Distrital carece de los artículos de primera necesidad y tiene poco transporte. Por lo que las personas de las comunidades alrededor prefieren ir a Juxtlahuaca o Huajuapán.

e) Breve historia de Santiago Asunción

Los siguientes datos fueron recopilados por el señor Paulino Aguilar Solano en el año 1932:

Santiago Asunción fue fundado en 1522. Antes de llamarse Santiago Asunción, el nombre de esta comunidad era Santiago Ixpantepec. Data la época del rey Fernando VI, cuando gobernó en México el Virrey don Francisco de Guemes y Horcasitas, primer conde de Revillagigedo. Por los documentos que se han visto, relacionados con Santiago Asunción, se llega a la siguiente conclusión: que Santiago Ixpantepec, cambió su nombre por el de Santiago Asunción al ocupar el templo y la zona urbana que antes fue de Santa María Asunción.

Santiago Asunción, Santa María Asunción y Santa María Natividad eran una sola comunidad. Enseguida se explorará la separación de estas comunidades:

Las declaraciones de las autoridades municipales de Santa María Asunción, ante el profesor Paulino Aguilar Solano, concuerdan con los documentos de posesión de Santiago Asunción.

El pueblo de Santa María Asunción fue fundado por el español Iván Maldonado de la Cruz en el año 1587, gobernando en España su majestad el Rey Felipe II en la Nueva España. Los habitantes se instalaron primeramente en lo que hoy es Santiago Asunción: precisamente en la faja de tierra en que hoy es el templo de Santiago Asunción. A los pocos años de su llegada construyeron su templo, siendo reconocidos por el gobierno de la Nueva España con el nombre de Barrio de Nuestra Señora de la Asunción.

Vivieron en armonía en un barrio separado solamente por una calle, edificando igualmente su templo, el que dedicaron a la Virgen Santa María de la Natividad.

A principios del siglo XVIII, los caciques llevaron a Santa María Asunción un número considerable de sus trabajadores que procedían de diferentes lugares: Silacayoapan, Yucuyachi y otros pueblos de la región de Tlapa, a los que quisieron favorecer informando al gobierno de la colonia de que se trataba de un grupo mayoritario, en comparación con los otros dos pueblos, a los que pusieron en mal, argumentando que no pagaban impuestos. Aunque los pagaran, se remitían a cuenta de los recién llegados.

Al fin les gestionaron su separación de San Juan Ixpantepec y una vez aceptada, el año 1752, se adueñaron del templo de Santa María Asunción, echando de ese lugar a los legítimos fundadores. Con el paso del tiempo cambiaron el nombre por el de Santiago Asunción.

Desde entonces, Santa María Asunción, el pueblo despojado, pudo trasladar a sus moradores dos kilómetros al oriente en donde nuevamente erigió su templo, dedicándose al culto 19 años después, en el año de 1771. Estos fueron los últimos datos de esta época sobre Santa María Asunción. Posteriormente, La Mixteca vivió los siguientes eventos históricos:

Hacia finales de la colonia, La Mixteca mostraba una relativa prosperidad, pero eran los españoles quienes conservaban en sus manos el poder político. La riqueza era privilegio de los españoles peninsulares y criollos. Estos últimos ejercían, además, profesiones tales como abogados, sacerdotes y médicos, o se dedicaban a la administración de minas y haciendas, al comercio

y al desempeño de cargos públicos menores. Los oficios artesanales eran la principal ocupación de los mestizos y la agricultura era labor de los indios.

Al penetrarse entre las personas ilustradas las ideas que habían permitido la Independencia de los Estados Unidos y la Revolución francesa y al producirse en España la crisis política que ocasionó la invasión napoleónica, se dieron las condiciones para un cambio. Por eso, no es de extrañar que hacia 1811 algunos individuos conspiraran para propiciar la Independencia. En Tataltepec, que pertenecía a Jamiltepec, se pronunció Antonio Valdés y con él se levantaron 800 indios y negros. En la Mixteca Baja se pronunció Valerino Trujano, quien, bajo las órdenes de Morelos, se apoderó de Silacayoapan y después de varias escaramuzas llegó a Huajuapán, donde fue sitiado por tres meses hasta que Morelos llegó y rompió el sitio. La campaña insurgente continuó en forma de escaramuzas aisladas hasta 1821, cuando el general realista Antonio de León se sumó a las ideas de Iturbide y se pronunció por la independencia. Después tomó Huajuapán y Yanhuitlán y logró el pronunciamiento de varios cuerpos del ejército realista por la misma causa, entre ellos, el de Villa Alta y el de Jamiltepec.

La constitución del Estado de Oaxaca de 1825 estableció la división política del estado en ocho departamentos, tres de los cuales correspondían a la Mixteca: Huajuapán, Teposcolula y Jamiltepec. Los problemas políticos no cesaron, ya que las luchas entre conservadores y liberales por decidir la mejor forma de organización del país se mantuvieron, lo que produjo problemas económicos e inseguridad. El comercio se vino abajo, lo que perjudicó

enormemente a los mestizos de las ciudades y produjo el levantamiento de Miguel Acevedo al frente de un nutrido grupo de Mixtecos.

Durante la intervención norteamericana, Oaxaca y La Mixteca en particular, aportaron todos los recursos de que fueron capaces para defender al país. En la defensa del castillo de Chapultepec cayó herido de muerte el general León, quien jugara tan importante papel en la incorporación de Oaxaca a la Independencia. Ya hacia mediados del siglo XIX, bajo el Gobierno de Benito Juárez, hubo un renacimiento en la vida económica y social de La Mixteca, a través de la fundación de escuelas, la reapertura de minas (San Miguel Peras y Peñoles), el mejoramiento de los caminos, etcétera. No obstante, todas esas reformas iban encaminadas a favorecer la integración de los Mixtecos a la civilización, por lo que atacaban abiertamente las costumbres de los indios reputadas como "atrasadas". La falta de medios efectivos para actuar en todas partes, dejó estas medidas en el plano de las intenciones y puede decirse que los pueblos indios se encerraron en sí mismos y permanecieron al margen de los cambios. Solamente en algunos lugares aislados, los mestizos pudieron aprovechar las reformas a las leyes para adjudicarse títulos de propiedad de tierras, sobre todo en las vecindades de las cabeceras distritales, donde los indígenas no defendían bienes de comunidad. Al interior de los pueblos indios se mantuvieron los usos y costumbres establecidos por su tradición cultural.

Más tarde, cuando se conoció el Plan de Ayutla, un plan revolucionario contra el gobierno de Santa Anna, los mestizos de La Mixteca se pronunciaron por él, y dirigidos por Francisco Herrera y Manuel Dolores Ramírez, tomaron

Huajuapán en 1854. Un año después, hubo un levantamiento en Jamiltepec, que trataba de restaurar los fueros eclesiásticos y militares y la exclusividad de la religión católica, pero el gobierno nacional aplacó la sublevación.

Durante la intervención francesa, los Mixtecos participaron activamente en defensa de la república, tanto como soldados incorporados a la División de Oriente, comandados por Porfirio Díaz, como en grupos guerrilleros que mantenían acosados a los franceses. Después, cuando Díaz lanzó el Plan de La Noria, encontró una fuerte oposición entre los Mixtecos de Jamilpetec.

En 1876 se lanzó el plan Tuxtepec postulando la no reelección y ese mismo año, Porfirio Díaz, su autor individual, llegó a la Presidencia de la República. Después de su primer periodo, en 1880 regresó a Oaxaca como gobernador y ahí dio muestras de su amplia capacidad como administrador, antes de volver a México y quedarse ahí como presidente hasta que fue derrocado por los revolucionarios, después de mantenerse casi 30 años en el poder.

En la Mixteca, el Gobierno de Díaz propició el desarrollo de la económica de los comerciantes establecidos en las cabeceras distritales y de los rancheros que podían aprovechar la mano de obra de los indios a precios bajos. Las haciendas trashumantes prosperaron porque no se permitía a las comunidades indígenas oponerse a su paso y se les obligaba a ceder sus pastos a cambio de “rentas” mínimas.

Los jefes políticos de los distritos, los jueces y casi toda la burocracia era impuesta desde la capital del estado con la anuencia del Presidente de la República y los funcionarios, seleccionados entre las familias influyentes,

quienes mantenían las condiciones convenientes para el sector privilegiado al que pertenecían.

En Tlaxiaco, Huajuapán, Jamiltepec, Putla, Nochitlán, Juxtlahuaca, Teposcolula, Coixtlahuaca y Silacayoapan, se establecieron los comerciantes que acaparaban la producción de los pueblos de sus zonas de influencia y, a su vez, distribuían los productos que llegaban desde el exterior y que eran demandados por la gente de la región para su consumo directo o para cumplir con los compromisos comunitarios a que dan lugar las mayordomías y el desempeño de cargos. Era éste un comercio desigual porque los precios de los artículos producidos en la región, eran fijados por el comerciante establecido y, por lo general, se tasaban por debajo del precio en el mercado nacional para garantizar una ganancia importante. Igualmente, eran los comerciantes los que ponían el precio a los productos que venían del exterior y, por lo general, eran más altos de los que justamente correspondía, aduciéndose los elevados costos de los fletes y los altos riesgos del transporte por la proliferación de asaltantes. Además, los comerciantes no dudaron de echar mano del sistema ritual de parentesco tan popular entre los indios, para comprometerlos moralmente a entregarles sus productos. Así, se obligaba a los compadres y a los ahijados a vender sus cosas en la tienda del compadre o del padrino y no en cualquiera otra, con lo que se aseguraban las mercancías que ellos a su vez vendían a los comerciantes de los centros urbanos.

En esta forma, se pudo mantener el sistema de reproducción social y cultural de los indígenas al interior de sus comunidades, pues como queda dicho, la explotación se daba en el proceso de intercambio de bienes, proceso

que era favorecido por el Estado a través del apoyo incondicional de la burocracia a los comerciantes mestizos.

Fue durante este periodo, en el año de 1895, que Santiago Asunción se adquirió por compra que hizo a la testamentaria del ex Cacique Don Sabino Aja,. Anteriormente, en el año de 1872, se llevaron a cabo las diligencias de adjudicación judicial, así como el deslinde y amojamiento de esos terrenos, sin indicarse la extensión de los mismos y que por deficiencias en las mensuras se vienen sosteniendo conflictos por límites con los pobladores colindantes especialmente con los de Ixpantepec Nieves⁴.

La revolución adquirió un carácter muy particular en la Mixteca pues tampoco tuvo bases populares amplias, sobre todo el principio. El movimiento antirreleccionista encabezado por Madero tuvo adeptos en Jamiltepec, Silacayoapan, Coixtlahuaca y Nochitlán, pero siempre entre los sectores mestizos. Posteriormente, la bandera zapatista llegó a enarbolarse en estos distritos y en el de Teposcolula con una participación más amplia de los indígenas, quienes simpatizaban con las ideas de recuperar o mantener para sí las tierras comunales.

Lo que sin duda trajo cambios significativos en la vida de los Mixtecos fue la aplicación de los programas revolucionarios, una vez concluida la etapa armada y promulgada la Constitución de 1917. Aunque los cambios territoriales no fueron notables, gracias a la aplicación de las leyes agrarias muchos pueblos

⁴ Información de Documentos básicos que amparan la propiedad social y posesión de la tierra. "Secretaría de reforma Agraria" 3 de Abril de 1946.

lograron el reconocimiento de sus bienes comunales. En el campo de la educación, empezaron a conocer la escuela rural que, a pesar de sus buenos propósitos, produjo cambios negativos para la vida comunitaria porque logró romper la unidad cultural de los pueblos al introducir con éxito una visión estereotipada de sí mismos y de valor de su cultura como una forma de vida diferente, pero con contenido y valores propios. La escuela tuvo mucha participación en la pérdida del idioma nativo y en la desvalorización de su cultura Mixteca, lo que finalmente dio por resultado que la cultura tradicional quedara relegada a unas cuantas manifestaciones que se conservan como referentes de la identidad. Esto ha obligado a los sectores conscientes de esta pérdida a luchar para conservar lo que queda vivo y recuperar lo que se ha ido perdiendo, en el afán por mantener la identidad Mixteca (Acevedo Conde, 1995: 109-118).

Regresando a nuestra área de estudio, en 1940 los comuneros de Santa María Asunción abandonaron su antiguo templo e iniciaron la construcción del actual en sitio diferente y más alto. Una vez que Santiago Asunción se pudo consolidar, reanuda sus hostilidades contra Santa María Natividad, para que igual que Santa María Asunción, abandonara su templo y el lugar que ocupaba.

Según el Señor Paulino Aguilar, los habitantes sufrieron las intrigas de Santiago Asunción por más de un siglo y para colmo de sus males, en los últimos años entraron en dificultades con Santa María Asunción. Ambos pueblos les negaban el agua, los pastos para sus ganados y los bosques de los que extraían madera y leña. El odio de los pueblos llegó a tal grado que atacaban a las mujeres cuando iban por agua o de un pueblo a otro.

En 1936, por cuestiones políticas perdió la vida el señor Juan Solís, originario y vecino del lugar. Según el relato de las personas que estuvieron presentes, los hechos se registraron así:

En las primeras horas de la mañana se reunieron los pueblos contendientes. Era un día del mes de Septiembre. Cuando estaban reunidos en el lugar en disputa, se incorporó el señor Alfredo Vázquez, hijo del señor Vicente Vázquez, procedente de Santiago del Río. Dicha persona representaba al pueblo de Santiago. Llegó en calidad de resguardo al paraje del Carrizal que fue el teatro de los hechos. Después de discutir, los habitantes de ambos pueblos no llegaron a ningún acuerdo retirándose enseguida. Sin que ocurriera un incidente de agravio, el señor Alfredo Vázquez comenzó a disparar sobre los indefensos vecinos de Ixpantepec Nieves, tocando un proyectil de calibre 45 en la yugular al señor Juan Solís, que caminaba asociado del señor Silencio Herrera, muriendo a unos cuantos pasos del lugar de reunión minutos después de que fue herido. Los habitantes de Ixpantepec Nieves, que habían acudido a la cita, al escuchar los disparos huyeron despavoridos no acatando más que a salvarse. La señora Marina Maldonado y la entonces señorita Abigail Carrasco, para animar al pueblo, fueron al Santuario a tocar las campanas que dio la acostumbrada voz de alarma. A los pocos meses se estableció la paz con una nueva reunión en el lugar trágico. Asistieron los vecinos y autoridades de los pueblos contendientes, y los alumnos de las escuelas. Terminando el acto se sirvió la comida en que comieron todos, menos el juez por temor a ser envenenado.

En la actualidad, se mantienen las fricciones derivadas de los anteriores conflictos.

f) Breve historia de la migración en la región Mixteca

La historia de la migración en la región Mixteca, se encuentra asociada en gran parte a la incorporación económica y cultural de los Mixtecos al sistema colonial y, posteriormente, al capitalismo contemporáneo. En diferentes periodos históricos esta región ha sido integrada al modelo de desarrollo capitalista cumpliendo como proveedora de bienes de consumo y posteriormente, como exportadora de fuerza de trabajo.

A la llegada de los españoles en 1522, la Mixteca era un territorio con grandes posibilidades de exportación económica. El potencial y riqueza de los recursos naturales de esta región atrajeron el interés de los peninsulares, sobre todo para trabajar en la minería, en la extracción de oro y plata, ya que los Mixtecos eran excelentes artesanos orfebres y plateros, hecho que interesó de a los españoles.

Sin embargo, no solamente fueron los metales preciosos los que llamaron la atención de los conquistadores: mediante el tributo impuesto a la población indígena, el cual estaba destinado a satisfacer en su mayor parte la demanda de productos para el consumo español, en la Mixteca aparecieron el trigo y la seda entre los objetos tributados, agregando a estos últimos la cebada y la ganadería. Fueron precisamente los frailes dominicos quienes se encargaron de adiestrar a los Mixtecos en este nuevo tipo de productos,

modificado en forma importante la economía tradicional del pueblo Mixteco, que se encontraba sustentada en el cultivo del maíz, chile, frijol, y calabaza.

Al conjunto de nuevos cultivos en la región se agregaron otros de origen prehispánico, como el de la grana de cochinilla, producto que fue altamente valorado por los españoles, debido a sus propiedades y calidades tintóreas. Con la explotación de estos productos comerciales la Mixteca se incorporó a la gran economía internacional de la corona española. La ganadería caprina y ovina, por ejemplo: llegó a producir el ingreso más cuantioso de la región en el siglo XVII (Mercado, 1985: 32).

El desarrollo económico generaría sus propias contradicciones. En la Mixteca se iniciaba, desde la misma llegada de los españoles, un proceso de degradación ecológica en la región a consecuencia de la sobreexplotación de los recursos productivos y naturales, producto también de la introducción de nuevas técnicas agrícolas como la agricultura intensiva, la minería y la ganadería extensiva; el proceso se acompañó de un empobrecimiento acelerado de la población indígena. La Mixteca desprovista de capital y con sus tierras empobrecidas, se refugió en el tejido de la palma, actividad que los frailes dominicos habían introducido en el siglo XVII (Fernández Ortiz, 1995: 102).

Durante la última parte del siglo XIX la economía de la Mixteca vivió un fuerte estancamiento, producto de diferentes factores, entre los que destacan la caída en la producción de la grana como consecuencia de la introducción en el mercado mundial de tintes sintéticos, así como un agudo proceso de degradación ecológica, sobre todo en la sub-región de la Mixteca, que se debió

principalmente a la sobre explotación de la tierra, la destrucción de los bosques, y el desecamiento de varias lagunas. A consecuencia de la Revolución en 1910 se agregaron otros elementos, como el derrumbe de la minería, la disminución del comercio regional y la desaparición de procesos productivos como la minería y la ganadería.

Esta crisis afectó fuertemente a la población indígena Mixteca, pues durante este periodo, la agricultura de subsistencia vivió una de sus etapas más difíciles por las consecuentes catástrofes agrícolas, pérdida de cosechas por sequía o plaga; bajos rendimientos productivos en las parcelas familiares y escasez de oportunidades de empleo en la región.

El empobrecimiento de los indígenas se agudizó durante las primeras décadas del siglo XX. La actividad principal seguía siendo la agricultura de maíz y frijol, combinada con el tejido de la palma, pero los terrenos altamente erosionados, fueron disminuyendo sus rendimientos al grado de recogerse en un año cosechas menores de 500 kilogramos por hectárea.

Tanto los bajos rendimientos agrícolas, por la mala calidad de la tierra, como el predominio de redes de intermediarios en la compra y venta de las artesanías de palma, ocasionaron un mayor grado de empobrecimiento en la población regional, puesto que los bienes obtenidos de estas dos actividades eran insuficientes para mantener y alimentar a la familia indígena.

La degradación ecológica que ha caracterizado a la Mixteca, desde mediados del siglo XIX, cuyas efectos hoy se muestra en la fuerte erosión de aproximadamente el 90% del territorio regional, es sin duda el resultado de ese

pasado remoto, en donde la ganadería extensiva y la agricultura intensiva de trigo trajeron enormes ganancias a los peninsulares.

La migración cumple un papel fundamental en la reproducción material y cultural de los Mixtecos, pues responde a la necesidad de buscar nuevas alternativas de vida dadas las condiciones de pobreza en sus comunidades, en muchos casos se convierte en la única opción. Sin embargo, el fenómeno migratorio, no responde solamente a las condicionantes que imperan en la región de origen, está también determinada por procesos económicos y políticos de orden global. Así, las políticas de desarrollo rural aplicadas en la Mixteca han reforzado el papel de proveedora de mano de obra de la región (Ortiz Gabriel, año: 57).

El 4 de Agosto de 1942, los gobiernos de Franklin Roosevelt, de los Estados Unidos, y de Manuel Ávila Camacho, de México, instituyeron el Programa Bracero, que consistió en aportar cierta cantidad de fuerza de trabajo para los campos del país vecino, abriendo una ruta migratoria. En la primera mitad de los años cuarenta, salieron siete mil trabajadores agrícolas de la Mixteca Alta y Baja inscritos en el programa Bracero para trabajar en Estados Unidos. El campesino mexicano tuvo entonces una alternativa a su pobreza al enrolarse de bracero trabajando en los campos agrícolas norteamericanos. Durante el Programa Bracero, de 1942 a 1964, casi cinco millones de mexicanos entraron a laborar en los campos agrícolas de los Estados Unidos. Estos braceros convirtieron a la agricultura americana en la más rentable y avanzada de todo mundo. La agricultura norteamericana siempre ha dependido de la mano de obra mexicana para su desarrollo y prosperidad.

En unos cuantos años, muchos campesinos mexicanos dejaron de sembrar sus tierras y de producir comida para sus familias con la ilusión de ganar muchos dólares como braceros. El programa duró más de dos décadas.

Con la introducción de la piscadora mecánica y debido a la abundancia de mano de obra agrícola “indocumentada”, en los sesentas término este programa.

De acuerdo con la diferencia entre la población estimada y el crecimiento natural de la misma, la Mixteca expulsó entre 1980 y 1988 al 30% de su población, es decir, a cerca de 100 000 individuos. Comparada con la emigración del estado, la Mixteca representó más de 50% del total; comparada con la registrada a fines del siglo pasado, la emigración de Mixtecos ha aumentado. Por lo que respecta a los inmigrantes temporales, el gobierno del estado ha estimado que ésta fluctúa entre lo 10 000 y los 15 000 jornaleros agrícolas anuales. Los ingresos a la Mixteca por esta especie de exportación de mano de obra son muy importantes (Atilano, 2000: 50).

Aunque la migración es un elemento que caracteriza a la mayoría de las comunidades y municipios de la Mixteca, existen importantes diferencias que es conveniente analizar. Al respecto, estudios recientes han demostrado que en la Mixteca existen sub-regiones que se caracterizan por la predominancia en la migración definitiva hacia la ciudad de México o hacia los Estados Unidos, mientras que en otras predomina la migración temporal hacia las zonas agrícolas del noreste de México. Los factores que generalmente inciden en los destinos migratorios son varios: el alcance de las redes sociales de migración,

los recursos económicos con los que se cuenta para viajar, la demanda de la fuerza de trabajo, etcétera (Ibidem).

Cuadro de Migración por entidad de residencia en 1995, según entidad Federativa con municipios Indígenas o con presencia de población indígena, México, 2000⁵

Lugar de nacimiento	Lugar de residencia
---------------------	---------------------

En la entidad	En otra entidad	En la entidad	En otra entidad
---------------	-----------------	---------------	-----------------

Estado	total	total	%	total	%	total	total	%	total	%
Oaxaca	1518410	1482783	97.7	27727	1.8	1334959	1311349	98.2	17480	1.3

La estructura demográfica de la Mixteca Baja es un claro reflejo de los procesos migratorios que ha padecido la región desde décadas anteriores, es una de las regiones del país que desde hace mucho tiempo ha aportado altos volúmenes de población a los flujos migratorios del país.

⁵ Indicadores Socioeconómicos de los pueblos indígenas de México. 2002. Instituto Nacional indigenista.

3. Santiago Asunción mas allá de la frontera nacional

Los comuneros de Santiago Asunción han tenido que migrar a diferentes partes del país y fuera de éste. Se quedan por grandes temporadas en los lugares de destino, y las nuevas generaciones nacen allá.

En el año de 1945, el Señor Silbino Torres Salgado, Sacristán de la comunidad en al año 2001, fue la primera persona invitada a trabajar en Culiacán, por gente de San Jerónimo Progreso, comunidad vecina a Santiago Asunción. Él observó buenos resultados y se hizo una invitación general a la comunidad como “corre la voz”, y empezó la gente a migrar. Los primeros desplazamientos fueron solamente por varones hacia los estados del norte de la República Mexicana. Conforme transcurrió el tiempo, se incorporaron las mujeres.

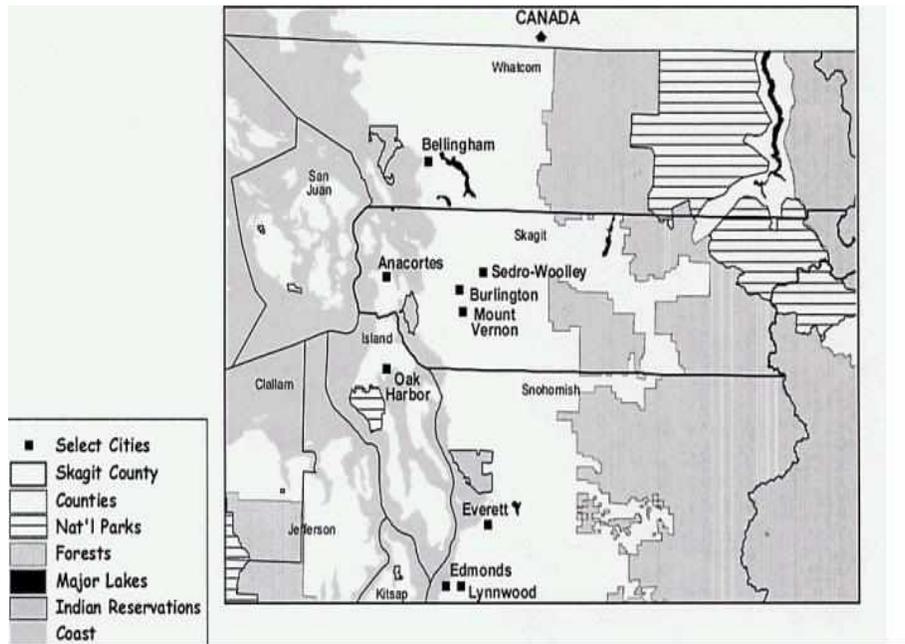
Los primeros lugares a los que migraron fueron: Baja California, Chihuahua, Durango, Estado de México, Jalisco, Oaxaca, San Luis Potosí, Sinaloa, Sonora, Veracruz, y en Estados Unidos: California, Oregon y Washington. Ahora los desplazamientos por localidades dentro de la Republica Mexicana, son: Mexicali y Nuevo León y Santiago Asunción Oaxaca.

Localidades en la unión Americana son: Fresno, Sacramento, Oxnard, Burlington, Mount Vernon, y la isla Akutan en Alaska.

En el siguiente mapa se puede apreciar dónde se encuentran los lugares ya mencionados.

a) Principales lugares de destino

En la actualidad, los principales lugares de destino son: Burlington y Mount Vernon, en el condado de Skagit, en el Estado de Washington. Estas dos comunidades son pueblos vecinos y en ambos podemos ver gente de Hispanoamérica, en su mayoría mexicanos.



Burlington es campo productor de: papa, coliflor, fresa, pepino, brócoli, manzana, elote, trigo, mora azul. Tienen grandes campos de invernaderos de flores que son exportadas a otros países.

Mount Vernon no tiene muchos campos, sin embargo, la gente que trabaja en Burlington en su gran mayoría vive en Mount Vernon ya que geográficamente es mucho más grande.

La migración de mexicanos en dichos lugares existe desde 1974, por familias que siguen la corrida desde California, pasando por Oregon hasta llegar

a este lugar. Sin embargo, la migración se noto más en la década de los 80, con personas de los siguientes estados: Guadalajara, Michoacán, Guanajuato, Guerrero, Nayarit y Colima.

En los años 90, la presencia de Oaxaqueños se hace notar en el norte del estado de Washington. En la actualidad encontramos gente de las siguientes localidades: Tamazola, San Jerónimo Progreso, Santa María Asunción, San Francisco Paxtlahuaca, Tlacotepec, San Martín Sabinillo, San Francisco Higos, Natividad, Santa Catarina, San Miguel Aguacates, Juxtlahuaca, Tepejillo, Huajuapan y Santiago Asunción. La mayoría de estas comunidades se encuentran en la Mixteca Baja, en el estado de Oaxaca.

b) Situación demográfica en el condado de Skagit

El condado de Skagit deriva su nombre de una tribu india la cual habitaba esta zona. Fue establecido mediante un convenio de la legislatura territorial de Washington en 1883.

Está situado en el noroeste de Washington. Lo que divide a Mount Vernon y Burlington es el río Skagit. Estos pueblos están rodeados por montañas, y archipiélagos. El área es boscosa y el clima es muy húmedo. La mayor parte del año es muy frío, sin embargo, en verano se pueden disfrutar temperaturas cálidas.

La Oficina de la Gerencia Financiera estima la población del condado de Skagit en 104,100 en el año 2001, quedando como la décimo segunda comunidad más poblada de Washington de las 39 existentes, cubriendo una

área de 1735.3 millas cuadradas. La densidad de población es de 60 personas por milla cuadrada.

Un notable cambio ha sido visto en el género en el condado de Skagit entre 1990 y 2000. El censo de población en el año 1990 mostró este condado predominantemente masculino con una población del 47.3% de población femenina. Un giro ocurrió en el censo del 2000, donde la población femenina era de entre el 50.5 y 51.9% mostrando un ligero incremento sobre los hombres. Para el 2020, la Oficina de Gerencia Financiera estima que se mantendrá esa ligera ventaja sobre los hombres en un rango similar.

Las características étnicas en el condado de Skagit, basados en los censos de 1990 y 2000, indican que la población de nativos americanos constituye el 3.5%, la cual fue más alta que en todo el estado, que es del 1.8% de otros residentes no blancos. Comparte el rango más bajo junto con la población negra, de 0.2%, y la Asiática Pacífica de las islas, del 0.8%.

La población blanca, de 86.5%, es también la más alta del estado, que es de 90.6%.

En el año 2000, la población de los indios de Alaska en comunidad de Skagit fue del 1.9%. Fue más alto que el del estado, que fue del 1.6%.

Desde una perspectiva étnica, en el condado tiene un segmento sustancial de hispanos. Gente de origen hispano, que puede ser de cualquier étnia y contados por separado, comprende un considerable 5.6% de la población. Más alto que el promedio del estado, que fue el 4.4% en 1990.

En el 2000, hubo un incremento de hispanos del 11.2% que fue mayor al del estado de Washington, de 7.5%.

Censo demográfico del condado de Skagit del año 2000⁶

Personas	Skagit	Estado de Washington
Total de personas	102,979	5,894,121
Menores de 5 años	6.5%	6.7
Personas de 5 a 18 años	26.3%	25.7%
Personas de 18 a 65 años	14.6%	11.2%
Personas blancas	86.5%	81.8%
Personas negras	0.4%	3.2%
Personas Indios de Alaska	1.9%	1.6%
Personas Asiáticas	1.5%	5.5%
Nativos de Hawaii	0.2%	0.4%
Hispanas o Latinas	11.2%	7.5%
Personas de dos razas	2.4%	3.6%

⁶ Population by age groups Skagit Country and Washington, 2000 Source, Office of Financial Management

c) Situación laboral actual por generaciones

El 90% de los comuneros de Santiago Asunción se encuentran en un estado legal dentro de la unión americana. Estos tramites inicialmente fueron realizados por la primera generación al finalizar el Programa Bracero.

En Santiago Asunción existen tres tipos de movilización, que realizan practicas distintas:

La primera generación tiene una movilidad de trabajo en el sector agrícola, ellos siguen la corrida, es decir, la pizca de fruta en turno. Mayoritariamente trabajan de pizcadores en los Campos Sakuma. Los hermanos Sakuma son un negocio familiar de cuatro generaciones, con 85 años de experiencia en la industria de la fruta pequeña, tales como: fresas, frambuesas, arándanos, zarzamoras, manzana y otras frutas. Ellos tienen tres campos productores agrícolas en Burlington. En el campo dos es dónde personas de Santiago Asunción trabajan cada verano.



Gente pizcando fresa en el campo Sakuma, Burlington.

La segunda generación, implica a una misma generación, pero con prácticas y movilizaciones distintas. Esta segunda generación se ha colocado en el sector industrial. Ellos ya están establecidos en los Estados Unidos. Gran parte de las mujeres trabajan en invernaderos y los hombres en la construcción. La experiencia acumulada en diferentes empleos hace que cada vez tengan mejores oportunidades de trabajo.

La segunda movilización de esta misma generación es un sector estudiantil, de la Universidad de Monte Morelos en el Estado de Nuevo León y en el centro de Oaxaca. Esto es por la Iglesia Adventista del Séptimo Día, que brinda ayuda y facilita nuevas oportunidades para los jóvenes estudiantes.

Las terceras generaciones que aún son niños muy pequeños, nacieron en Estados Unidos y muchos de ellos no conocen el lugar de origen de sus padres.

d) Santiago Asunción: una comunidad transnacional

Santiago Asunción tiene una forma social y espacial que asume el proceso migratorio, la cual implica una dislocación y estructuración del concepto tradicional de migración y migrante. Es decir, la migración no se refiere necesariamente a un acto de mudanza de la residencia habitual, sino a una movilización derivada de la necesidad de una forma de vida. De un cambio del lugar de residencia, se transforma en el contenido de una nueva existencia y reproducción social, que implica la consolidación de nuevos espacios sociales que van más allá de las comunidades de origen y de destino.

Estas comunidades se consolidan mas allá de la frontera local, regional y nacional. Las comunidades transnacionales escapan en muchos sentidos a la sujeción del Estado-nación, no solamente por excederse de la soberanía territorial, sino también por exceder las fronteras de las categorías con las que opera el Estado (Besserer, 1999: 219).

El carácter transnacional de este tejido social, se deriva del hecho que ha sido construido con base en prácticas, actividades e intercambios que traspasan continuamente las fronteras políticas, geográficas y culturales, que tradicionalmente habían enmarcado y separado a las comunidades de origen y las de asentamiento de los migrantes. De esta forma, el transnacionalismo es definido como el proceso por el cual los migrantes construyen estos campos sociales que unen sus propias comunidades y sociedades de origen con las de asentamiento (Glick Schiller, 1999).

En particular, las redes sociales sirven para recrear la comunidad de origen en los lugares de asentamiento, y de esa forma reproducir la comunidad en el contexto de su transnacionalización. Asimismo, la comunidad de origen también se transforma, como un resultado de su estrecha dependencia con la dinámica de los mercados de trabajo en Estados Unidos, así como por la fuerte vinculación con la vida social y cotidiana en los lugares de asentamiento de los migrantes. Se trata de un proceso de adaptación continua de sus formas de vida, con sus propias estructuras sociales y económicas. Los migrantes viven en dos naciones, marcadas por la diferencia de organización religiosa,

económica y política. Ellos demandan soluciones a los problemas de su comunidad de origen.

4.- Gobernabilidad en una comunidad transnacional

Sistema de cargos

El propósito del siguiente capítulo es la exploración de la gobernabilidad en una comunidad transnacional.

Antiguamente, las autoridades indígenas respondían a su “calpulli” o barrio. Cada barrio tenía un gobierno propio y era más o menos independiente de los demás barrios. Eran los ancianos de cada barrio, reunidos en consejo, los funcionarios responsables de llevar a cabo sus instrucciones en la comunidad. Este consejo elegía al “tlatoani”, el que habla, quien era propiamente el gobernador del grupo indígena. Elegía también al “tlacatecuhtli”, el jefe de los hombres, quien era el encargado de los menesteres militares. La autoridad suprema, a pesar de la fuerza de estos cargos, nunca dejaba de estar en manos del consejo de ancianos.

La Conquista destruyó en buena medida la estructura de las autoridades tradicionales de los indios. A los indígenas no se les permitió el acceso a los puestos directivos de la Colonia, pero se les concedió un gobierno local semi-autónomo, modelado conforme a una institución occidental, el ayuntamiento. A la cabeza del ayuntamiento estaba el corregidor en la comunidad. Era el cacique, un indio que contaba con ello con la anuencia y el apoyo de las autoridades españolas. El puesto de cacique era hereditario, lo que contradecía el carácter democrático de las viejas autoridades indias, que siempre habían

sido elegidas por el consejo de ancianos, asegurando con eso que se eligiera al más dotado para mandar.

La guerra de independencia movilizó a los sectores muy vastos de la población indígena de México. Su situación, sin embargo, no mejoró. Quizás, empeoró. El triunfo de los liberales significó un cambio para la mal vida de las comunidades. Las leyes indias, que habían protegido a los indios durante la colonia, fueron pronto abolidas. Se había abolido la esclavitud y el sistema de castas, y desde entonces todos los habitantes de la antigua Nueva España, criollos, mestizos, mulatos, indios y negros se llamaron ciudadanos. Todos los ciudadanos eran iguales ante la ley. No podía haber entonces un sector de la población como los indios, con leyes privativas como las leyes de las indias. La reacción de los indios fue de protesta, exigieron a sus libertadores el derecho a gobernarse conforme a sus patrones tradicionales.

El movimiento revolucionario tenía como objetivo primordial la integración de una comunidad nacional en que todos sus miembros participaran de una cultura común. Los indios, en ese contexto, se replegaron para defender lo básico, la residencia, la defensa de sus tradiciones. Así han podido sobrevivir hasta la fecha, junto a las autoridades constitucionales, los gobiernos tradicionales (IFE, 2003).

En el Estado de Oaxaca, los pueblos indígenas mantienen vigentes sus sistemas normativos tradicionales en la elección de autoridades, municipales o Agenciales, según sea el caso. Este sistema de organización social y política les da una identidad cultural propia.

Los aportes significativos de los pueblos indios al mundo contemporáneo son su forma de vida comunitaria y su sistema de organización política. Esta estructura social se basa en el servicio comunitario y en el ejercicio del autogobierno. Instituciones como el Sistema de cargos han favorecido la solución interna de conflictos políticos, sociales, agrarios, y ofrecen claramente un modelo de gobernabilidad, siguen practicando formas propias de autogobierno y rigiéndose por sus sistemas normativos, que han evolucionado desde los tiempos pre-coloniales conocidos como usos y costumbres, y esto no es más que el ejercicio pleno de los derechos políticos de los pueblos indios en Oaxaca.

a) Sistema de Cargos

El sistema de cargos regula la vida comunitaria para muchas comunidades indígenas, donde miles de ciudadanos viven bajo sus propias normas y principios.

Los pueblos indígenas en la zona se rigen por medio de la autodeterminación, es decir, a través de la autonomía, de la expresión de la libre determinación de los pueblos y comunidades indígenas como partes integrantes del estado de Oaxaca, en consonancia con el orden jurídico vigente, para adoptar por sí mismos decisiones e instituir prácticas propias relacionadas con su cosmovisión, territorio indígena, tierra, recursos naturales, organización socio-política, administración de justicia, educación, lenguaje, salud y cultura, la cuál está expresada en un sistema de instituciones que en forma colectiva

asumen los miembros de cada comunidad o pueblo durante su vida. Estas instituciones giran en torno a un sistema propio de autoridad (autogobierno).

Los gobiernos indígenas locales están basados en un sistema escalafonario y jerarquizado de cargos. Estos pueden ser civiles, religiosos o públicos. En otras palabras, el gobierno indígena articula diversos ámbitos de la vida de las comunidades cuyo eje es el sistema de cargos.

El sistema de cargos está conformado por un cierto número de personas con diferentes responsabilidades comunitarias, reconocidos y respetados por los miembros de la comunidad.

Los pueblos indios mexicanos siguen practicando formas propias de autogobierno y rigiéndose por sus sistemas normativos, que han evolucionado desde los tiempos pre-coloniales, conocidos como “usos y costumbres”.

Es importante entender que el término “usos y costumbres” no se refiere a un código informal de creencias religiosas, culturales y sociales, sino a un sistema de normas colectivas que han sido integradas en las comunidades indígenas. Es un sistema que no es infalible pero que ha probado su flexibilidad, coherencia y capacidad de coexistir con el Estado moderno (Jiménez Castillo, 1991). Así que el reconocimiento del sistema de cargos y los usos y costumbres ha sido una demanda importante del movimiento indígena.

b) Institución municipal en Oaxaca

La división territorial del Estado de Oaxaca reconoce 570 municipios, 729 agencias municipales, 1,526 agencias de policía municipal y 726 núcleos rurales, o sea, 3,551 localidades con reconocimiento político administrativo y un

rango poblacional en el que por lo menos 525 municipios no alcanzan a tener 15,000 habitantes, que es el mínimo legal para formar un municipio. La institución municipal es el escenario en el que se desenvuelve la dinámica política y administrativa local de las comunidades indígenas. Aunque el municipio ha representado el espacio de articulación con el orden colonial y posteriormente con el Estado nacional, en Oaxaca ha sido también el producto de la tenaz defensa territorial de los pueblos indígenas y de la reproducción de formas propias de gobierno local.

El municipio, como institución básica del sistema político mexicano, está regulado por los principios de gobiernos establecidos, aunque los pueblos indígenas han ido adaptándose a la imposición de las disposiciones emanadas de los principios constitucionales y con ello, incorporado a su cultura política rasgos de la institución municipal. Los municipios esta divididos en agencias municipales que son unidades territoriales y administrativas más pequeñas. Esta proliferación de municipios y agencias en Oaxaca es un reflejo de la diversidad étnica y geográfica, así como de la fuerte identificación de los ciudadanos con sus comunidades locales, las cuales son universos diferenciados en el plano social, cultural y político. De hecho, 418 Municipios están gobernados bajo la fórmula de “usos y costumbres” que ha sido reconocida ahora legalmente por la constitución del estado de Oaxaca desde 1998. Las fórmulas políticas de cada municipio organizado bajo usos y costumbres, tienden a compartir ciertas características estructurales comunes que comparten con la región de la cual procede su herencia cultural, la cual fue

modificada por la experiencia colonial y los períodos subsecuentes (Velásquez, 1995).

Antes de que se tuviera una ley indígena sobre elecciones por usos y costumbres en el Estado de Oaxaca, los municipios indígenas en dicho estado, que son la mayoría, ya tenían formas de nombrar a sus autoridades.

La singularidad de los usos y costumbres actuales se basa en un campo cultural y político en el que se combinan dos territorios jurídicos: por una parte, la formalidad impuesta por la tradición del municipio mexicano, y por otra, los principios de gobierno que responden a las necesidades históricas locales y culturales.

c) Prácticas comunitarias

El crecimiento demográfico, el desarrollo del protestantismo, y la migración son factores que alteran reglas en el sistema de cargos de Santiago Asunción.

El gobierno de las comunidades es realizado por migrantes, los cuales a partir de sus propias inversiones, regresan a sus comunidades de origen a cumplir con cargos ceremoniales y civiles.

Por tratarse de un servicio público, que además de proveer órganos de gobierno municipal se proyecta en todos los ámbitos de la vida local, las prácticas sociopolíticas de las comunidades transnacionales tienen que crear nuevas alternativas en la gobernabilidad de su comunidad.

Santiago Asunción se rige políticamente por usos y costumbres y el sistema de cargos es ocupado por transmigrantes, manteniendo e

incrementando su importancia y vínculos con sus comunidad de origen, aún después de su asentamiento legal, estable y definitivo en el país vecino.

Los comuneros por cumplir el servicio no reciben sueldo alguno, en cambio, tienen que efectuar gastos durante el tiempo que duran en los cargos.

La organización de cada comunidad está instituida por una serie de status según el grado o posición del cargo. Esta diferenciación interna distribuye la autoridad con respeto, responsabilidad y derecho de disfrutar la propiedad del grupo así, como de los símbolos que corresponden al cargo (Carlsen, 2002: 4).

Un claro ejemplo de expresión de solidaridad comunitaria es la preservación del tequio, que se establece como una obligación ante la entidad.

La existencia de tequios en la comunidades, tiene muchas variantes de comunidad a comunidad. Consiste en un trabajo comunitario en el cual los ciudadanos, dirigidos por las autoridades de la comunidad, participan en proyectos de trabajo que van desde la construcción y mantenimiento de la infraestructura básica (caminos, puentes, edificios, agua potable, etc.), hasta el mantenimiento legal de la Agencia Municipal. Los tequios se hacen para mantener la membresía con la comunidad.

El tequio en Santiago Asunción hoy en día es una obligación para todos los hombres mayores de 18 años, con la excepción de los que se encuentran estudiando.

Los organizadores son el Agente Municipal y Sindico Municipal. Existen dos tipos de tequio: el tequio general y el tequio por grupo. El tequio por grupo es para los hombres que no pudieron asistir a un tequio general. Todos

aquellos que no se encuentren en la comunidad, tienen la opción de pagar una multa de \$50 pesos o que una persona lo sustituya. En el caso de la sustitución pueden participar menores de edad.

Hace alrededor de cinco años que no se realizan tequios femeniles, su participación era únicamente barrer las calles.

Las asambleas juegan un papel fundamental en Santiago Asunción, que sirven como eje de la relación entre gobernantes y gobernados, cuya regularidad muestra la necesidad de definir posiciones en torno a situaciones que son de interés colectivo y sobre las que pueden surgir desacuerdo y conflicto social (Velásquez, 1995). Se realizan varias asambleas anuales, pero sin duda alguna la más importante es a principio del mes de Enero, dónde las nuevas autoridades se presentan ante la comunidad y los comuneros exponen sus nuevas propuestas para la comunidad.

d) Sistema de elección

Los propuestos para la elección de los cargos solamente son hombres y sólo ellos pueden votar. El requisito es tener la mayoría de edad. Los que están estudiando y señores mayores de sesenta años son la excepción, siempre y cuando lo comprueben. Los señores mayores de sesenta años, si desean servir con un cargo lo pueden hacer, fungiendo como Mayores, Topiles y en algunos casos Regidores. Los cargos son de diferente jerarquía así que buscan las aptitudes y características de una persona para el cargo.

La Agencia Municipal cuenta con un libro de registro de nacimiento, ese es ocupado para proponer a las personas que ocuparan algún cargo. Los propuestos son alrededor de 271 personas (Cantidad en el año 2001).

Los nombres de los propuestos se publican en la explanada de la Agencia Municipal y las boletas son entregadas por el presidente municipal en turno, se les dan tres o cuatro días para entregarla, la fecha la dictamina el Agente Municipal, el mismo día que se entrega la boleta se dan los resultados.

El registro de votación es por medio de boletas de tamaño oficio, dónde pueden proponer a sus favoritos. Ejemplo:

Presidente Municipal _____
Suplente _____
Sindico Municipal _____

Los responsables en el conteo de votos, son los que ocupan la mesa Agencial, compuesta por: Presidente municipal, Suplente, Sindico municipal, Comandante de Policía y Comisariado de Bienes comunales. Estos son los cargos de mayor jerarquía dentro del sistema de cargos en la comunidad.

Las votaciones son anuales. Se realizan en el mes de enero. Con un año de anticipación se elige a la persona que ocupará algún cargo.

e) Sistema de elección en mujeres

Las mujeres poca participación política en la comunidad. Participan en un sistema de elección para atender la tienda de "Diconsa", lugar dónde podemos

encontrar productos de la canasta básica a bajos precios. Antes era conocida como “Conasupo”.

Las mujeres propuestas son mayores de edad y solteras. Las mujeres que estudian son la excepción. El derecho a voto es sólo por mujeres, tienen que ser mayores de edad. La duración es de un año.

Si la persona elegida no puede cumplir, tiene la opción de pagar a otra persona para que la supla (se les paga de 10 mil a 15 mil pesos).

f) Red del sistema de cargos

Los flujos migratorios internos en las comunidades están generando cambios en las practicas políticas de la comunidad y los sistemas de organización cambian consecutivamente en Santiago Asunción.

El cumplimiento de los cargos implica tener que hacer gastos personales, además de apartarse de sus actividades económicas y agrícolas durante el tiempo que tome su mandato. Aunque, por otro lado, reciben compensación en forma de prestigio dentro de la comunidad. Los comuneros tienen un año para resolver su situación laboral, familiar, escolar, etcétera, para cumplir con su responsabilidad ante la comunidad.

Se creó un comité encargado de avisar a las personas que se encuentren en Estados Unidos de su próximo regreso a la comunidad de origen, y de cobrar la cooperación que anualmente se realiza en la comunidad. Este año la cooperación fue para la construcción del edificio de Bienes Comunales y para la nueva Agencia Municipal, el monto fue de \$1,200 pesos por familia. El 26 de octubre del 2001, reunidos en la Agencia Municipal, los

integrantes de la autoridad de Bienes Comunales en general, Consejo de Vigilancia, Autoridades Municipales, y comuneros en general, se reunieron con la finalidad de tratar asuntos relacionados con la construcción de las oficinas de Bienes Comunales, la cual se presentó de la siguiente manera:

- ✓ Se propuso el cambio de la línea de electrificación, la cual estorba en la construcción de la obra.
- ✓ Presentación de los diseños de la obra que realizó el Arquitecto Altamirano.
- ✓ Presentación del costo \$ 450 000, mismo que es el valor del trabajo por contrato.

Las autoridades manifestaron que los recursos con los que se contaban en esos momentos era insuficientes para cubrir estos de la obra y de común acuerdo determinaron, que se cooperaría según la cuota fijada por las autoridades administrativas. También se invitó a los comuneros fuera de servicio en apoyar económicamente con la obra. La respuesta fue positiva y el proyecto aprobado.



Construcción de Agencia Municipal 2001

En el año 2001, el Señor Jaime Castellanos, con residencia estadounidense en Mount Vernon, Washington, tuvo que regresar a la comunidad a cumplir con su cargo, dejando a la familia del otro lado de la frontera. Su función era servir a la comunidad como comandante de policía. La Agencia Municipal le otorgó cinco mil pesos del fondo ahorrativo de la comunidad, que incrementa cada año por las multas que existen en la comunidad, para avisar a aquellos viviendo en Estados Unidos que debían regresar a cumplir un cargo. Su tiempo de estancia fue de tres meses. Se le escogió por tener las aptitudes o características de conocimiento espacial de la comunidad.

Las personas que él buscaba se encontraban en Vista, Oxnard, Santa María, Fresno, Mount Vernon y Burlington. En su recorrido por California, la

gente lo ayudó, dándole hospedaje y transportándolo, para que encontrara a las personas que buscaba.

El dinero de la cooperación lo depositaba a un familiar en Juxtlahuaca, y éste lo entregaba a la Agencia Municipal. Solamente recaudó \$30,000 pesos. Los jefes de familia prefieren ser ellos quienes depositen el dinero a sus familiares para que lo entreguen a la Agencia Municipal.

Lo anterior nos muestra como Santiago Asunción, siendo una comunidad transnacional, tiene la necesidad de crear nuevas alternativas para mantener su sistema de organización política.

A continuación se presenta un cuadro del sistema de cargos ocupado por transmigrantes, donde se puede apreciar la movilidad y opciones que tienen para proponer y elegir las autoridades del 2002. A las personas que no quieran o puedan cumplir con el cargo se les cobra una multa de \$50,000 pesos, de lo contrario, serán despojados de su casas. Este dinero es ocupado para incrementar el fondo para cubrir las necesidades de la comunidad.

Existe la sustitución de la persona elegida para desempeñar el cargo, es decir, la persona que es nombrada para ocupar un cargo y no quiera o pueda cumplirlo, puede pagar o llegar a un acuerdo con un familiar para que lo supla.

Los que no tiene opciones son los cargos de la mesa Agencial, ellos tienen que regresar a cumplir.

En el siguiente cuadro presento las diferentes opciones que tienen al cumplir un cargo políticos o religiosos y que eligieron las personas:

Cargo	Lugar de residencia en el momento de la elección. El signo de pesos corresponde si la persona elegida pagó por la sustitución dela persona que ocupara el cargo	Lo suplió algún familiar	Regreso de:	Se encontraba en Santiago Asunción, Oaxaca.	Pagó multa 50 mil pesos
Agente Municipal			Burlington		
Suplente			Fresno		
Sindico Municipal				x	
Comandante de Policía			Mt Vernon		
Mayor 1	\$ Burlington				
Mayor 2	\$ Burlington				
Mayor 3			Estados Unidos		
Mayor 4	\$ Tijuana				
Topil 1	\$ Fresno				
Topil 2	\$				
Topil 3	\$				
Topil 4				x	
Alcalde 1 Constitucional				x	
Suplente			Oceanside		
Regidor 1	\$ Vista				
Regidor 2	\$				
Secretario					
Secretario 2	\$ Juxtlahuaca				
Correos		x Abuelo			
Sacristán 1	\$ Santa Maria				
Sacristán 2	\$ Oregon				
Mayordomo	\$ Mt Vernon				
Comité de tele secundaria Presidente		x Papá			
Vicepresidente	\$ Oregon				
Secretario	\$ Burlington				
Tesorero		x Hermano			
Vocal 1	\$				
Vocal 2	\$ Mt Vernon				
Comité de primaria presidente		X			
Secretario				x	
Tesorero	\$ MT Vernon				
Vocal 1		X			
Vocal 2	\$ Burlington				
Vocal 3	\$ Burlington				
Comité preescolar presidente	\$ Mt Vernon				
Secretario		x Abuelo			

g) Ejercicio en el sistema de cargos en Santiago Asunción

En el siguiente cuadro se puede apreciar el ejercicio de las funciones en el sistema de cargos políticos y religiosos, su duración y su sistema de elección.

DURACIÓN	CARGO	FUNCIÓN	SISTEMA DE ELECCIÓN
1 año	Agente Municipal	Máximo representante político de la comunidad. Tiene la facultad de conservar el orden total de la comunidad.	Votación
1 año	Suplente	En ausencia del Agente Municipal lo suplirá	Votación
1 año	Sindico Municipal	Dictamina el delito.	Votación
1 año	Comandante de policía	Toca las campanas de la Iglesia alas 9:00pm avisando que son prohibidas las bebidas alcohólicas. Organiza salidas de tres a cinco personas diariamente, que recorran la comunidad para conservar el orden.	Votación
1 año	Mayor primero	Tiene a su cargo tres Mayores más, él organiza las salidas para la mensajería del Agente Municipal.	Votación
1 año	Mayor segundo	Recibe ordenes del Mayor Primero en ausencia de este lo suplirá	Votación
1 año	Topil primero	Recibe ordenes del Mayor 1 Organiza a los tres Topiles, para la mensajería l Agente municipal , acompañando de un Mayor.	Votación
1 año	Topil segundo	Recibe ordenes del Topil primero en ausencia de este lo suplirá	Votación
6 meses	Secretario	Tiene el control de los documentos, de la Agencia municipal. Tiene tareas administrativas, entre ellas la recaudación de impuestos, y la supervisión del tequio	Votación
6 meses	Comité de Agua potable	Vigila y da mantenimiento a la tubería de agua potable	Votación

1 año	Encargado del correo	Recibe y reparte las cartas. Vende los timbres postales	Votación
1 año	Alcalde primero Constitucional	Lleva el control de la iglesia, tiene la función de buscar a la cofradía	Votación
1 año	Suplente	En ausencia del Alcalde ocupa su lugar, lo suple. Lleva el control de la Iglesia, tiene la función de buscar a la cofradía	Votación
1 año	Regidor primero	Organiza las procesiones de los Santos mantiene limpia la Agencia Municipal y cancha de basket-ball	Votación
1 año	Regidor segundo	En ausencia del Regidor primero, lo suplirá	Votación
1 año	Sacristán primero	Cuida y mantiene limpia la Iglesia	Votación
1 año	Sacristán segundo	Ayuda al Sacristán primero	Votación
1 fiesta	Mayordomo	Organiza la fiesta del 12 de Diciembre o la del 15 de Julio	Es elegido por el Alcalde primero constitucional
1 fiesta	Diputado Mayor	Ayuda al mayordomo a la organización de la fiesta. Existen tres diputados mas	Es elegido por el Alcalde primero constitucional
1 fiesta	Cofradía	Solo participan hombres y mujeres casados Cumplen la ficción de llevar a cabo la fiesta como: comida, refrescos, rodeo, banda, grupo musical, misa, juegos artificiales, lavar trastes etc. Participan de 8 a 10 personas.	Es elegido por el alcalde primero Constitucional
15 días	Policía	Vigila las calles por la noche que no haya gente consumiendo bebidas alcohólicas después de las 9pm. Son de tres a cinco	Lo elige Mayor primero
3 años	Presidente de Comisariado de bienes Comunales	Vigila los alrededores de la comunidad, que no talen árboles, que no haya animales que no son de ahí	Votación

3 años	Secretario de Comisariado	Lleva el registro de las multas	Votación
3 años	Tesorero de Comisariado	Administra el dinero de las multas, reparte gastos para los viajes.	Votación
3 años	Consejo de vigilancia	Organiza los viajes para el control de supervisión en la comunidad.	Votación
3 años	Secretario de vigilancia.	Registra la organización de la vigilancia.	Votación
3 años	Tesorero de vigilancia.	Administra el dinero de las multas	Votación
1 año	Comité de Tele Secundaria Presidente	Organiza y controla el comité de tele secundaria para días festivos: 16 de Septiembre, 20 de Noviembre y 10 de Mayo. Ayuda y apoya a los encuentros deportivos con otras escuelas.	Votación
1 año	Vicepresidente	Ayuda al Presidente, en caso de su ausencia lo suplente	Votación
1 año	Secretario	Registra la documentación del Comité	Votación
1 año	Tesorero	Administra el dinero del Comité	Votación
1 año	Vocal primero	Cobran comisión a los vendedores (hora de recreo) mantienen limpio el patio de la escuela	Votación
1 año	Vocal segundo	Ayuda al Vocal primero y en ausencia de este lo suplirá	Votación
1 año	Comité de Primaria Presidente	Organiza y controla al comité de Primaria. Organiza festividades: 16 de Septiembre, 20 de Noviembre y 10 de Mayo	Votación

1 año	Secretario	Registra la documentación del comité	Votación
1 año	Tesorero	Administra el dinero del Comité, cobran comisión a los vendedores (hora de recreo)	Votación
1 año	Vocal primero	Recoge la basura de la escuela. El 10 de mayo obsequian un regalo a todas las madres del pueblo. El dinero es de su bolsillo	Votación
1 año	Vocal segundo	Ayuda al vocal primero, en caso de su ausencia lo suplirá	Votación
1 año	Vocal tercero	Ayuda al vocal primero y segundo	Votación
1 año	Comité de Preescolar Presidente	Vigila que este en orden y buenas condiciones la escuela preescolar	Votación
1 año	Secretario	Registra la documentación del Comité	Votación
1 año	Comité de caja de ahorro. Presidente	Organiza y controla la caja de ahorro, dada por el municipio de Silacayoapan 160 mil pesos anuales. Este dinero es distribuido a la población en general.	Votación
1 año	Tesorero	Administra y controla el dinero	Votación
1 año	Diconsa	Administra y controla la tienda Diconsa	Votación solo mujeres
1 año	Catequistas	Enseñar el Catecismo, cantar en la misa.	Son escogidas por las catequistas anteriores, se casan o van al "Norte"

1 año	Viudas	Mantienen limpia la iglesia, en ausencia de ellas, las catequistas las suplen. Son 3	Conforme quedan viudas
-------	--------	---	------------------------

h) Principales

Entre 1987-1988, desapareció el cargo por nombre de “Principales”. Esta persona tenía la experiencia de haber desempeñado todos los cargos. Su función era ser consejero de la Agencia Municipal. Su opinión era muy importante. Duraba un año y su elección se hacía conforme a su experiencia.

Los flujos migratorios internos en la comunidad están generando cambios en las prácticas políticas de la comunidad. Los sistemas de organización cambian consecutivamente en Santiago Asunción. Un claro ejemplo es el siguiente: en 1997, falleció un señor en Fresno, California, el cual en vida se negó a cumplir con sus obligaciones políticas en la comunidad, no importándole ser despojado de sus tierras.

Sus hijos deseaban que los restos fueran sepultados en Santiago Asunción, así que la Agencia Municipal convoca a una asamblea y llegan a la conclusión, que los familiares tiene que pagar los tequios, multas y cooperaciones que el señor se negó en vida y así dar la autorización.

Por ello se afirma que las comunidades indígenas plantean una realidad política muy compleja y una serie de demandas que abarcan diferentes dimensiones de la vida social. Con este sistema de normas, los miembros de la comunidad convalidan su pertenencia a ella mediante la prestación de servicios para el beneficio colectivo.

Aunque estos elementos claramente existen, no bastan para explicar la sobre vivencia de las formas específicas de gobierno indígena hasta hoy. Como lo indica Velásquez:

Bajo la metáfora de la frontera, si bien la comunidad está articulada y responde a las formalidades de la institución municipal, establece un territorio determinado al definir la representación política a partir de una carrera de servicio publico (Velásquez, 1995).

5.- La influencia del protestantismo en la formación de una comunidad transnacional

Las personas de Santiago Asunción viven un estado de transición, con más apertura a cambios en otras áreas de la vida y una de ellas es el cambio religioso.

En los últimos años, nuevas ideologías religiosas han llegado la Mixteca Baja. En Santiago Asunción existe la presencia de protestantes que a incrementado en los últimos años. Sin embargo, la religión predominante es el catolicismo.

Tomando en cuenta a las personas que viven en Estados Unidos en los diferentes lugares de destino como Fresno California, Mount Vernon y Burlington Washington y Santiago Asunción, los simpatizantes con la iglesia Adventista del Séptimo Día, son 48 % de las personas.

a) ¿Que es el protestantismo?

La teoría de Max Weber veía en los estratos de Europa, una forma de justificar su crecimiento económico en términos de protestantismo ascético.

Explica la teoría protestante como una conducta con cultura de emprendimiento en términos económicos.

Las décadas de 1970 y 1980 fueron muy importantes en términos de cambios religiosos en el mundo. Con la excepción del Norte de Europa, especialmente Gran Bretaña, la mayoría de los países alrededor del mundo experimentaron o la revitalización de sus religiones tradicionales, o la

emergencia de nuevas formas de creencias que no necesariamente estaban unidas a instituciones. Estos sucesos de pluralismo religioso en el mundo produjeron, por un lado, el rechazo de la tesis de secularización, y por el otro, el re-pensamiento de la secularización no como el desaparecimiento de la religión, sino como su traslado y transformación en las sociedades modernas (Fortuni, 2001).

Hervieu dice lo siguiente:

Las sociedades occidentales entran a la modernidad respondiendo a necesidades religiosas tomadas de diferentes lugares. La primera corresponde a la función y difusión de las creencias religiosas que muchas veces son rotas o ignoradas.

Las relaciones que tiene uno dentro y fuera de la Iglesia flexibilizan la fluidez en que pueden permanecer. Cuando la religión organiza, es mas formal para cerrar un sistema que los encierra y de unos y de otros.

Una caracterización del protestantismo la encontramos en Carlos Garma:

Los primeros protestantes que vinieron a México entraron clandestinamente en pequeño número durante la Colonia. En la actualidad, tenemos datos sobre su existencia gracias al hecho de que varios fueron procesados por la Santa Inquisición. En su mayoría fueron Luteranos. El protestantismo reaparece más tarde por la influencia de denominaciones norteamericanas que sostenían a misioneros y templos dentro del país gracias al apoyo de los liberales y masones que luchaban en contra del conservadurismo, logrado de esta manera las

sectas protestantes una alianza útil con el estado mexicano, que en ocasiones sería interrumpida, pero nunca aniquilada.

Para Max Weber el protestantismo y el desarrollo del capitalismo tienen una íntima correlación con el espíritu racional capitalista que pregona el ahorro, la reinversión y el trabajo constante, que destaca la importancia de la misión individual del creyente en el mundo material. El protestantismo habla de una relación inmediata del hombre con dios; sin el concurso de la iglesia; el creyente logra su salvación únicamente a través de su fe personal. (Garma, 1987: pág 91).

De manera general, las iglesias protestantes difieren de la católica en lo siguiente:

- ✓ Autoridad soberana de las escrituras en materia de fe.
- ✓ Salvación por la fe sola.
- ✓ Libre examen, o sea, interpretación de la escritura por los fieles bajo la inspiración del espíritu santo y a la luz del evangelio.
- ✓ Aceptación de solo dos sacramentos (bautismo y comunión).
- ✓ Culto rendido a dios solamente (con exclusión del culto a la virgen, a los santos y a las reliquias).
- ✓ Supresión de la confesión oral de la jerarquía eclesiástica.
- ✓ No aceptación del celibato sacerdotal y de los votos monásticos.

La conducta de los protestantes en querer mejorar su salud y vencer los vicios adicciones, alcoholismo, ingerir drogas, no tener relaciones sexuales

fuera del matrimonio, etcétera. Eligen procesos que tienen elementos espirituales a aquellos que sólo utilizan una metodología médica o científica. La fe agrega elementos sobrenaturales a esta conducta por medio de la oración y la sanidad divina.

b) Protestantismo en Latinoamérica

El éxito del protestantismo se debe a que, de manera general, ha auxiliado en la solución de conflictos creados por cambios en la economía y desarrollo, y a través del florecimiento creado a manera de espejo creado por los Norteamericanos.

La manipulación cultural es una explicación que atribuye el crecimiento evangélico a las inversiones económicas, principalmente indígenas desilusionados por la pobreza y falta de oportunidades en su propia tierra y la corrupción política en sus países (Scott, 1999: 405).

Existen diversas explicaciones del crecimiento del protestantismo, conversión e incorporación de hispanos a las iglesias e ideologías protestantes en Estados Unidos.

Actualmente se propone que la gente conozca una iglesia protestante para obtener avances económicos, que implican un cambio de vida. Generalmente se refiere a una conducta moralista, que pone énfasis en ahorros y en la educación. Así, Lindy Scott afirma que:

La adaptación social es un factor importante en la conversión, ya que argumenta que concuerda mejor con el mundo moderno dónde se recompensa a la gente más dispuesta a buscar avances personales, aún a expensas de la familia extendida y

las tradiciones. En las últimas décadas, muchos latinoamericanos, han experimentado una ruptura con un mundo tradicional y confortable debido a la modernización, la urbanización y la inmigración. Frecuentemente estos cambios llevan a los latinos a reconstruir su mundo con comunidades alternativas y una fe cristiana más personal que se encuentran en las iglesias protestantes (Scott, 1999: 409).

Cuando esta forma de pensar se lleva a la práctica, la organización tradicional de una comunidad sufre cambios en el sistema organizacional.

c) Breve historia de la propuesta de una nueva Iglesia⁷ en Santiago Asunción

El Señor Arnulfo Solano Torres⁸ visitó en el año 1990 Estados Unidos. Sus hermanos pertenecían a otra Iglesia que no era la católica, la Iglesia Adventista del Séptimo Día. Al respecto nos dijo:

Conocer la iglesia me impactó, y decidí conocer más. A partir de ese momento todo lo que hice en Estados Unidos sentía que estaba guiado por dios. Siempre estuvo ayudándome y diciéndome qué hacer. Me di cuenta que el dinero no era el único motivo para estar ahí, sino que conociera esta forma de vida. Despertó el interés de llevarlo a otros y compartir lo hermoso que se siente estar cerca de dios. Eso me motivó a estar con otros hermanos del grupo desde Estados Unidos para llevar el mensaje en el año 1992.

⁷ La iglesia entendida como: un grupo de personas que comparten creencias.

⁸ Esta persona me ayudo amablemente a obtener información, es representante de la Iglesia Adventista del Séptimo Día, en Santiago Asunción 2002.

El proyecto de llevar la iglesia Adventista del Séptimo Día a Santiago Asunción, fue realizado por un grupo de personas que radican en Fresno California y Mount Vernon Washington. En palabras del señor Arnulfo Solano:

En 1992 a mi tío Rogelio le toca servir como Alcalde Municipal. Mis hermanos y yo nos encontrábamos en Estados Unidos. Una ocasión nos fuimos a Replan, un lugar cercano a Sacramento. Platicando con Arnulfo González, hijo de un pastor Adventista, estudiante de teología en la Universidad e Monte Morelos en Nuevo León, le propuse que iniciáramos un proyecto para llevar el mensaje de dios a mi pueblo. siendo que mi tío desempeñaba un cargo dentro de la Agencia Municipal, especulé que todo sería mucho mas sencillo, nosotros desde Estados Unidos le pedimos que hablara con las autoridades de nuestra propuesta.

La propuesta consistía llevar la Iglesia Adventista del Séptimo Día a Santiago Asunción, con un perspectiva nueva, mostrando que su organización religiosa se expandiera en la comunidad, para atender las necesidades del pueblo. Dicha propuesta la discutieron las autoridades de la mesa Agencial. Se otorga el permiso en noviembre de 1992. El relato continúa:

Se organizan campañas. Primeramente un grupo que viaja a Santiago Asunción para invitar a la gente, mientras en estados Unidos nos organizamos otros compañeros y yo para pedir apoyo espiritual y económico.

A través de nosotros, se levanta un fondo de diferentes Iglesias, íbamos a los Ángeles y San José en el estado de California para recaudar fondos, y realizar satisfactoriamente este proyecto dónde se requería mucho dinero. necesitábamos herramientas para llevar el mensaje, se compraron alrededor de 500 biblias, libros de literatura cristiana, cintas, películas.

El primer grupo de Adventistas en la comunidad fue de 12 personas. En la actualidad, estas personas desempeñan las funciones de mayor jerarquía en la iglesia como: Pastor, Líder religioso y espiritual, anciano local, director de la iglesia, diacono, diaconiza. Continuando con el relato del Sr. Arnulfo Solano:

Las dificultades empiezan, mucha gente de la comunidad no está de acuerdo con la Iglesia. Uno de los compañeros compra una carpa para tener un oratorio provisional; pero en estado de ebriedad lo agredían. Recibíamos insultos, nunca hubo daño físico, pero con la intención era suficiente. Nosotros sabemos que en las comunidades Indígenas hay mucho fanatismo y la iglesia que se adopta como creencia es "católica". Ahí no vas voluntariamente, naces dentro de esa creencia, no tienes noción verdadera, si crees o no crees, simplemente sigues una corriente que pertenece a la religión.

En cuanto transcurría el tiempo, nos ganábamos su respeto y cada noche se tenían más visitantes, de 150 a 200 personas, no solamente de Asunción, también invitábamos gente de comunidades vecinas. como Natividad, Santa María Asunción, San Juan Huaxtepec y Michapa de los Reyes. En ese año

empieza a crecer la idea de construir un lugar de reunión para poder orar, y fue el peor enfrentamiento que hemos tenido, se nos pusieron muchos obstáculos.

d) Construcción del templo Adventista del Séptimo Día

A principios de 1993 se empieza a trabajar en el proyecto de conseguir un terreno para la construcción del templo. Al respecto, el Sr. Arnulfo Solano nos dice lo siguiente:

A mediados de ese año se logra conseguir un terreno. Al finalizar el año otro grupo viajan a Santiago Asunción para apoyar a los que estaban ahí. Pero nuestro sistema de propiedad, es de tierras comunales, no son pequeñas propiedades sino constancias de posesión. y eso dificultaba las cosas.

Se organizó una asamblea en la comunidad, a fin de prohibir la construcción del templo. La gente nos acusaba de locos, que al pasar el tiempo quitaríamos su iglesia. En los primeros días de diciembre se acerca la fecha parroquial mas importante de Santiago Asunción y se detienen temporalmente los planes.

El 17 de diciembre, hubo una nueva campaña de evangelización, que termina hasta enero de 1994.

El 23 de enero se bautizan 35 personas más que se unen al grupo. En ese tiempo, mientras se trabajaba en la campaña con la gente, se dejó en segundo plano la construcción del templo lo importante en ese momento era que nuestro grupo estaba creciendo y con eso teníamos más apoyo de la gente.

La Agencia Municipal de Santiago Asunción negó el apoyo y la autorización para continuar con el templo, esto llevo a incrementar la organización y crear directivos de la misión de Oaxaca, y a través de ellos se discutió como lograrlo.

La primera visita que realizamos fue a la presidencia municipal en Silacayoapan, se hablo con el agente del ministerio publico. Expusimos el caso; ellos brindaron una carta con la autorización del templo en Santiago Asunción, sin embargo a la gente no le importo y nuevamente impidieron la construcción. Así que se recurrió a la Procuraduría Agraria en Huajuapán, la secretaría de agricultura nos brindo su apoyo y respaldo, así que empezó la construcción del templo en febrero de 1994 y se terminó en diciembre de 1995.



Iglesia Adventista del Séptimo Día en Santiago Asunción

e) Ejercicio de los cargos en la Iglesia Adventista del Séptimo Día

En el siguiente cuadro se presenta los diferentes cargos que se desempeñan en la Iglesia Adventista del séptimo día, dónde se puede apreciar su duración, función y sistema de elección:

Duración	Cargo	Función	Sistema de elección
1 año	Pastor	Máximo representante espiritual	Por medio de experiencia
1 año	Líder religioso y espiritual en ausencia del pastor	Debe procurar conducir a la Iglesia hacia una experiencia cristiana más profunda y plena	Votación
1 año	Anciano local	Dirige la escuela sabática, fomenta actividades misioneras de la iglesia, ve por los intereses de la escuela primaria anexa a la iglesia	Votación
1 año	Director de la iglesia	En ausencia del ministro o anciano. Su deber es dirigir estas reuniones y ejecutar arreglos para que alguna otra persona lo realice	Votación
1 año	Díacono	Son siete diáconos y cuidan las necesidades de los miembros así como de los intereses económicos de la iglesia, y con prudente administración y piadoso ejemplo ayudan a armonizar el lugar.	Votación
1 año	Diaconisa	Esta al cuidado de los enfermos, los menesterosos y los necesitados. Ayuda a la celebración de un rito. Lavan y preparan el pan sin levadura.	Votación

1 año	Secretario de la Iglesia	Debe llevar con exactitud, las actas de todas las reuniones administrativas de la iglesia. Lista de los miembros de la iglesia.	Votación
1 año	Director de la comunidad y la obra	Reúne noticias acerca de la obra de la iglesia, para darlas a conocer al público. Organiza campañas de apoyo sistemático para el misterio de predicación por radio y televisión	Votación
1 año	Director de salud y temperancia	Promueve las normas de la iglesia que respaldan una vida sana. Selecciona programas de información que concuerden con los ideales y la filosofía de la Iglesia Adventista	Votación
1 año	Tesorero de la iglesia	Lleva el control económico de la Iglesia Adventista del Séptimo día	Votación

f) Cambios en el ejercicio político

En una comunidad transnacional sus practicantes, que son viajeros constantes, viven cambios religiosos, económicos y políticos.

El Sr. Solano nos dice respecto a los cambios en el ejercicio político, en 1996-1997:

A uno de nuestros hermanos le toca cumplir el cargo de regidor, dentro de la agencia Municipal, así que dentro de la agencia municipal se sentó en la mesa, los de la mesa protestaron que el se levantara de ahí, el se defendió diciendo.. un regidor no es aquel que barre y limpia la agencia, ni limpia los baños, un

regidor es aquel que vigila los ahorros de la comunidad y verifica que los gastos sean bien administrados. Esto se convirtió en un problema muy grande, en una lucha política, que tuvieron que ir a Silacayoapan, y que dictaminará el Presidente municipal, afirmando la función de regidor, y se logro que se le respetará su función y postura.

a. Pérdida de fiestas patronales

En Santiago Asunción existen diferentes factores que hace que se pierdan las celebraciones parroquiales en los últimos años.

Siendo una comunidad con movilidad y con un asentamiento en el país vecino la escasez de las personas en la comunidad es cada vez mayor, y pocas veces regresan a Santiago Asunción.

Los cambios de conversión religiosa, es decir presencia de protestantes, es un factor importante. Esto no solo pasa en Santiago Asunción, sino en varias comunidades de la Mixteca Baja. Es difícil regresar a la celebración de cada Santo Patronal.

En el transcurso de 10 años han desaparecido 12 fiestas patronales. La celebración más importante hoy en día es: la Virgen de Guadalupe, el 12 de diciembre, y el 25 de Julio, la fiesta patronal de Asunción. En esta última fecha cada vez es menor el numero de personas que participan. En estas fechas es la temporada de pizca en la Unión Americana.

Últimas fiestas Patronales que se celebraron:

- 20 de Enero: San Sebastián.
- El primer Viernes de Semana Santa.

- 3 de mayo: Santa Cruz.
- 23 de mayo: Santiago.
- 1 de octubre: Fiesta del Rosario.

Perder fiestas Patronales no sólo arrastró un cambio de prácticas religiosas sino políticas y económicas.

En La Mixteca Baja la presencia de sacerdotes es solo en días de las celebraciones de fiestas patronales, o que recurras a Huajuapán de León si se necesitase. Ya que sólo hay un sacerdote activo en la zona.

En Santiago Asunción, hay un seminarista que brinda pláticas familiares y para jóvenes. A las catequistas las prepara para que ellas puedan enseñar el catecismo a los jóvenes que quieran realizar su primera comunión.

A menudo los católicos atribuyen estas conversiones a un egoísmo individualista mientras que los protestantes lo entienden como una forma de escaparse de una esclavitud espiritual y económica. Así el Sr. Solano afirma:

¿Porqué tenía que cumplir un cargo de mayordomo si no simpatizábamos con su creencia, por él contrario la criticábamos? La iglesia me enseñó a no derrochar el dinero en fiestas patronales, antes de gastar el dinero hay que ver las necesidades que tiene la gente, tener una mejor calidad de vida. No debemos estar sujetos a servicios obsoletos. La misma gente se auto elegía para ser mayordomos de la próxima fiesta, y eran fiestas y fiestas y no se hacía nada por la comunidad.

En ese tiempo había muchas necesidades en la comunidad, la escuela y las calles era lo que más nos preocupaba, era necesario que se atendieran, sin embargo todos huían al norte y el pueblo cada vez mas desatendido.

b. Sistema de multas

El Señor Diego Salazar Méndez, Comisariado de Bienes Comunales (1995), propone cobrar una multa a todo aquel que no quiera servir al pueblo. Él simpatizaba con la Iglesia Adventista, aunque aún no se bautizaba. Se realiza una asamblea con esta propuesta dónde los comuneros implementan un sistema de multas.

Las personas de Santiago Asunción proponen un sistema de multas que va más allá de los cargos políticos, recrean un modelo económico aprendido del norte, se crea una red que extiende su organización comunal.

En la actualidad existe un reglamento estricto en la comunidad, dónde anualmente los comuneros tienen nuevas propuestas. En el año 2001 el sistema de multas es el siguiente:

No cumplir con su obligación política en el sistema de Cargos	\$50 000 pesos
No terminar la secundaria	\$50 000 pesos
Disparo de bala, cada una	\$1000 pesos
Faltar a reuniones de la Agencia Municipal	\$ 50.00 pesos
Faltar a Tequios	\$ 50.00 pesos
Carros en la cancha.	\$ 50.00 pesos
Exceso de velocidad (25km/h)	\$ 50.00 pesos

Desperdicio de agua	\$ 30.00 pesos
Cárcel (según delito por noche)	\$ 125.00 pesos
Animales sueltos (incluye gallinas)	\$ 50.00 pesos
Música fuerte	\$50.00 pesos
Faltar a juntas en la escuela primaria y secundaria	\$50.00 pesos
Escalar en la pared de la Iglesia Católica	\$50.00 pesos

Si un niño es sorprendido en la calle tirando basura el castigo será barrer la calle tres veces a la semana.



Multa por tirar basura en la cárcel municipal



Multa por subirse en pared de la iglesia católica

En Mount Vernon Washington se encuentra la institución “Concilio Migrante”. Existe para mejorar la calidad de vida para los trabajadores del campo y las familias pobres rurales. Promueven oportunidades en servicios humanos. Esta institución brinda servicios de educación, salud, nutrición, discapacidades, transportación e involucramiento de padres.

La atención y calidad que brinda esta institución son muy satisfactorias, ya que tienen relación directa con la gente del campo.

El nombre de Santiago Asunción no es extraño para las personas que laboran en la institución. Araceli Valdez, directora del programa involucramiento de los padres, estaba muy sorprendida con el desenvolvimiento de las personas de Santiago Asunción en la participación educacional de sus hijos nos dice:

Nunca faltan a las juntas y son puntuales, en comparación con personas de otros lugares. Propusieron que a todo padre de familia que no asistiera a las juntas se le cobraría \$15 dólares. Y con ese dinero se compraría material didáctico para los niño.

Esta propuesta fue aceptada por los padres de familia. Las practicas sociales de la comunidad se ven reflejadas en su adaptación en asambleas comunitarias. Su integración y adaptación en la vida política se ve mas allá de las fronteras nacionales.

Los efectos que tiene la Iglesia protestante en dicha comunidad transnacional, es como una creciente prosperidad material, mejor cuidado en la

salud, mas oportunidades educativas, que se ven claramente reflejados en los comuneros.

g) La Iglesia desde el Norte

Las Iglesias juegan un papel muy importante del otro lado de la frontera, trabajan en actividades conjuntas y en ambientes que llegan a ser neutrales, sus objetivos principales es brindar información y demostrar solidaridad para conseguir una mejor calidad de vida en Estados Unidos.

La presencia de la iglesia católica en estos condados se preocupa por mantener a sus fieles, sin embargo en la comunidad de origen Santiago Asunción carece de estrategias y empeño para mantenerlo.

En Burlington existen 22 Iglesias de diferentes religiones, y doce de ellas brindan ayuda a migrantes. En el condado de Skagit las Iglesias brindan ayuda a migrantes son⁹:

a) Apostolic Missionary Church
209 Hazel Avenue
Burlington Reynaldo Salinas, Pastor
Juan Álvarez, Minister

b) Asamblea Apostólica de la Fe en Cristo Jesús
19813 Apostolic Way
Burlington
E.A Pacheco, Pastor

c) Burlington First Baptist Church
813 East Washington Ave.
Burlington Rev. Sharon Layton

⁹ Estos datos fueron proporcionados por Churches in the Burlington Area, Ministerial Gathering. January 23, 2001.

- d) Burlington United Methodist Church and Allen Blachard United Methodist
20237 Lafayette Rd.
Burlington
Matthew and Rodyn Eddy, Co-Pastores

- e) Edison Lutheran Church
14201 Church Rd
Bow
Marcus Stroud, Pastor

- f) His Place Foursquare Church
1480 S. Burlington Blvd
Burlington
James W. Shaw, Pastor

- g) La Iglesia Cristiana
The Chistian Church
North Regent
Burlington
Oscar Hernández, Pastor

- h) North Cascade Seventh Day Adventist
800 Peacock lane
Burlington
Don W. Coulter, Pastor
Rob Schlingman, Associate Pastor

- i) Tierra Nueva
701 E Fairhaven Ave.
Burlington
Bob Ekblad, Pastor
Roger Capron

- j) Pan de vida Iglesia
c/o Burlington First Baptist
831 East Washington Ave.
Burlington
Baldermar Lazaro, Pastor

- k) St. Charles Catholic Church
985 Peterson Rd.
Burlington
Rev. Lawrence Minder, Priest Administrator
Rev. Gilberto Mora, Vicar to the Spanish Speaking
Rev. Silverio Vivanco

l) Valley Community Church
721 Fairhaven Ave.
Burlington
Don Dejong, Pastor

a. Parroquia de San Carlos

En Burlington y Mount Vernon, Washington comunidades de destino de los comuneros de Santiago Asunción, existen siete Iglesias católicas, la inmaculada concepción y la Parroquia de San Carlos. La parroquia San Carlos es la matriz de éstas. Ahí es donde se encuentran las oficinas principales. Cinco Iglesias son de habla inglesa y en dos se manejan misas en inglés y español.

Los servicios que proporcionan son: asesoría jurídica, abogados, policía, corte.

A las personas que no tienen un lugar dónde dormir, la Iglesia ofrece comida, hospedaje por esa noche y se les notifica de otros lugares donde puedan ayudarlos. También brindan ayuda con servicios de banco de comida se les da productos de la canasta familiar, este servicio lo ofrece en el mes de Junio a Septiembre.

La organización Parroquial pide al consulado de México en Seattle, un módulo en la explanada de la Iglesia de San Carlos, por lo menos cuatro veces al año. Para que las personas puedan resolver sus dudas o tramitar matrículas que son identificaciones donde se acredita nacionalidad mexicana ante el extranjero.

Cuando alguien muere, la Iglesia aporta ayuda emocional, económica y legalmente. Brindan ayuda en la tramitación de documentos consulares, antes de que el cuerpo del difunto pueda salir y ser extraditado a su país.

La iglesia de San Carlos tienen un programa muy importante llamado "Alcance". El objetivo principal de este programa es la convivencia y reflexión de los niños Norteamericanos, con la gente que trabaja el campo. El Señor Silverio Vivanco, director de este Proyecto, dice:

El programa Alcance nace en 1974 y se consolida en 1977, y al pasar los años sigue creciendo. Este programa trata de resolver y brindar ayuda a todo aquel que lo necesita, especialmente a migrantes. Es un programa juvenil, cuyo principal propósito es que los niños Estadounidenses tomen conciencia de las necesidades de los migrantes que trabajan en los campos.

Requisitos del programa "Alcance": tener de 14 a 18 años, pagar 900 dólares por un grupo de 5 a 7 personas. Esto cubre inscripción, estancia, y transportación.

Ellos conviven con la gente en el campo, llevándoles comida, cobijas y juegos para los niños.

En verano, esos niños asisten a las "cabinas", cuartos donde las personas de Santiago Asunción viven temporalmente. Principalmente la primera generación. Esas cabinas pertenecen a los campos Sakuma.



Niño pegándole a la piñata en las cabinas Sakuma

El Señor Silverio Vivanco organiza misas en la explanada de las cabinas. En el año 2002 se celebró una misa con el Arzobispo de Seattle, con el fin de bendecir imágenes y acercarse a la gente.



El Arzobispo de Seattle bendiciendo imágenes de Santos.

b. Tierra Nueva

Roberto y Grecia son los máximos representantes de la iglesia presbiteriana¹⁰, con estudios en Teología. Roberto es capellán de la cárcel.

En 1994 la iglesia Tierra Nueva inició la publicación de un periódico bilingüe, cuyo objetivo principal es que siendo una mezcla de personas con distintas nacionalidades y culturas, crear un espacio donde puedan interactuar como una misma comunidad.

El condado de Skagit es anglosajón, así que el principal problema es el idioma. El Sr. Rogelio brindaba su ayuda de interprete a las personas que no hablan inglés.

Durante mi entrevista con Roberto y Grecia, conocí al señor Agustín Flores de Tamazolapa en la Mixteca Alta, Oaxaca, quien dijo:

Manejaba en exceso de velocidad y no tenia licencia, me citaron en el juzgado pero no hablo ingles así que pedí ayuda a Roberto.

En la entrada de la Iglesia podemos encontrar una oficina que se creó para ayudar a la gente que brinda servicios de traducción e interpretación de documentos:

El ministerio compra este edificio para poder ofrecer un mejor servicio a las personas, tenemos una recamara para las visitas o personas que se encuentren

¹⁰ Protestante ortodoxo que en Inglaterra, Escocia y América sólo reconoce la autoridad eclesiástica a un sínodo. Que se refiere a la reunión de eclesiásticos celebrada para estudiar los asuntos de la diócesis o de la iglesia universal.

en problemas. La mayor parte de las personas que vienen son Oaxaqueños. Hace poco tuvimos un caso que me sorprendió mucho, el Sr. Miguel nos comentaba, que le quitaron su casa por no regresar a cumplir en el pueblo, yo no entendí el señor hacia un esfuerzo por explicarnos, pero no lo logro. (Rogelio Caebon, Pastor luterano, ayudante de pastor Roberto. 2002)

Tierra Nueva brinda servicio de banco de comida y ropa. Se les ayuda a la gente con el trámite de licencias y seguro para los automóviles. Todos los servicios son gratuitos y no es necesario que pertenezca a la iglesia. Se celebran 2 misas a la semana en español, y un estudio bíblico los domingos.

c. Iglesia Adventista del Séptimo Día

La Iglesia Adventista del Séptimo Día de habla hispana se encuentra en Sedro Woolley, dentro del condado de Skagit. A esta iglesia asisten personas de Santiago Asunción.

En el año 2000 la señora Hermelinda Herrera, partidaria de la Iglesia Adventista del Séptimo Día, falleció en el mes de agosto. Era originaria de Santiago Asunción. El costo para trasladar el cuerpo a su lugar de origen era muy elevado y la iglesia ayudó con 1000 dólares. Este dinero se juntó rápidamente, por la red de comunicación que se tiene con la iglesia Adventista del Séptimo Día en Fresno, California.

Para los tramites administrativos y legales, la Iglesia de San Carlos brindó su ayuda. Aquí intervinieron dos religiones e iglesias, para ayudar a esta

familia, cumpliendo sus principales objetivos de ambas: ayudar a quien lo necesita.

Los cambios que se han dado en Santiago Asunción, siendo una comunidad transnacional, no son solamente por un cambio de ideología religiosa, sino, que se ve un esfuerzo y tratamiento político razonable, por medio del cual ellos mismos respetan y deciden su organización política, económica y religiosa en ambos lados de la frontera.

6. Conclusiones

El sistema religioso católico, económico y político de Santiago Asunción, vive modificaciones para actualizarse frente a las presiones que exige su comunidad y mantener la tradición rural, por medio de la existencia de una estructura organizativa que está en el meollo mismo de la comunidad: el sistema de cargos, en el que se articulan de una manera compleja y original los procesos religiosos, económicos, políticos y étnicos que mantienen la comunidad tradicional.

Santiago Asunción es una comunidad autónoma entendida como: tienen la capacidad de decidir sobre su vida interna, es decir, reconocen reglas de convivencia que fortalecen su comunidad. Para ello, se lleva a cabo una asamblea anual, basada primordialmente en la participación de cada jefe de familia de la comunidad (sólo participan hombres). Es un espacio donde los comuneros hacen peticiones a las Autoridades. Ahí es dónde realizan los deseos que tienen para su comunidad.

La migración transnacional implica cambios de comportamiento cultural en las personas: tratan de adecuar su comportamiento heredado mas allá de la frontera y a las nuevas condiciones que impone el medio social en el que viven. Buscan un prototipo de comunidad que se ajuste a sus necesidades e imaginarios sociales. La comunidad prototipo se asocia habitualmente con lugares predominantemente rurales. El prototipo de comunidad para Santiago Asunción es un espacio residencial que cuenta con las necesidades básicas.

Santiago Asunción es el resultado de la existencia de un sistema que permite la conexión entre el lugar y las personas, con énfasis en la cosmovisión como un aspecto esencial de la identidad. Para ello crea redes que sostienen y consolidan la comunidad.

Existe una dinámica social de fundamental importancia que mantiene a las personas concentradas en el trabajo productivo comunitario, la totalidad de cuya producción se destina a la comunidad de origen.

El régimen social de esta comunidad genera asociaciones comunitarias que trascienden las bases territoriales y pueden prescindir de ellas. Así que la comunidad recurre a crear cambios en el sistema político y logra que se extienda más allá del territorio individual y se ajusta a sus necesidades sociales.

La única manera como un individuo puede relacionarse e identificarse con otros, depende de la creación de una imagen mental subjetiva de los demás, llamado comunidad imaginada, que se refiere a la visión que un individuo tiene de esos posibles conjuntos sociales.

Benedict Anderson elaboró el concepto de comunidades imaginadas para referirse a una concepción de nación. En efecto, las personas pueden imaginar que una nación se compone de relaciones comunes, tal como sucede con una comunidad pequeña. Los comuneros de Santiago Asunción hace un llamado a las personas para que se comprometan y solidaricen con su comunidad aunque su estancia en ella sea muy esporádica. Un factor en común es el hecho de haber nacido en un mismo territorio.

El imaginario es entender como se construye desde los deseos, modos grupales de ver, usar y apropiar un prototipo de comunidad.

El sistema político es la base central de la organización de una comunidad imaginada con legitimidad, control y autoridad material: la autoridad a la que todos los comuneros han de recurrir periódicamente para legitimar sus esfuerzos por competir y sobrevivir. Las autoridades cambian de tiempo en tiempo, pero todas ellas comparten la estrategia de imponer las decisiones que aseguren la continuidad de su centralidad.

La identidad de la comunidad local se ha mostrado inmensamente flexible y ha proporcionado la base para la protección de la comunidad imaginada. El concepto de comunidad imaginada puede entonces resultar útil para entender cómo se han mantenido unidos y solidarios los miembros de esta comunidad.

Los pueblos indígenas han mantenido cierto grado de identidad común en torno a la “ascendencia” común en forma, sus orígenes son una realidad que existe en el nivel de la comunidad imaginada. Las comunidades poseen en común su lengua, territorio y un sistema (Adams y Bastos; 2003: 361).

Las relaciones sociales y los derechos políticos se rigen, por una ideología que no está presente en ningún cuerpo específico, sino que surge en la práctica social creando un cuerpo social imaginario.

En la medida de las posibilidades que brinda el entorno, los migrantes recrean el lugar de origen y sientan con ello las bases para sus relaciones sociales en ambos lados de la frontera, haciendo evidente la comunidad transnacional.

La movilidad histórica de la población esta asociada en parte con su diversidad ocupacional y con el dinamismo de sus grupos, ya sean familiares, académicos, religiosos etcétera. Es fácil comprender que para estas personas no exista un arraigo por un lugar en específico.

Con el paso de los años y siendo una comunidad transnacional, estos se ven a simple vista, siendo un turista en la Mixteca Baja. Sin embargo, detrás de todos estos cambios existe una lógica organizativa, estructurada y compleja.

La migración, el crecimiento demográfico y el desarrollo del protestantismo, son factores que alteran las reglas internas de la comunidad.

La actuación comunal en el ámbito religioso, político y religioso no pueden entenderse por separado ya que están íntimamente ligadas por la cohesión, tradición y organización social de los comuneros. Comparten una serie de elementos cuya función es propiamente una, de manera que la cultura generaliza el carácter trológico de organización con él termino de servicio.

El protestantismo ha logrado proporcionar un nuevo camino para obtener un reconocimiento social y darle nuevo sentido a los roles de prestigio para sus integrantes, lo que les permite una mayor expresión política.

En el fenómeno de conversión religiosa se relacionan una alteración en su sistema y los procesos de éste, por medio del cual, se adapta el sistema de cargos al pluralismo religioso. Las historias de conversión religiosa entre los migrantes aportan datos interesantes para reflexionar sobre los llamados procesos de transnacionalización y migración a los Estados Unidos en el campo religioso.

La base política, económica y religiosa interviene en el sistema de cargos que es ocupado por transmigrantes. Aunque ellos no regresen a cumplir el cargo y tengan la opción de pagar una multa o que alguien que lo sustituya, aportan capital económico para que la comunidad cambie. Con ello pueden crear una comunidad organizada, con un prototipo que ellos eligen sin perder su tradicionalismo.

Cabe retomar la cuestión del sentido de pertenencia y la construcción de identidades transnacionales, entendida como la define Smith:

Los migrantes desarrollan vínculos sociales y culturales juntos a nexos económicos y laborales que hacen que muchos de ellos se “imaginen” a sí mismos como parte de una comunidad en los Estados Unidos, pero no de cualquier comunidad, sino de una comunidad migrante, trans localizada, que reproduce y recrea los patrones culturales y formas simbólicas de sus comunidades de origen. Esta construcción imaginaria se basa en un conjunto de relaciones y transacciones de todo tipo que se dan en un marco de un sistema transnacional de redes sociales y capital cultural (Smith, 1999: 56).

La comunidad Transnacional recrea la vida política, económica y religiosa que no solo está no sólo orientada hacia el norte, sino además crecientemente articulada en el “sur”.

Santiago Asunción, en los tres procesos de cambio, muestra su flexibilidad en mecanismos de gobierno transnacional: un sistema comunitario transnacional.

Bibliografía

Alarcón, Rafael

2000.

The Development of Home Town Associations in the United States And The Use Of Social Remittances in Mexico”, en Lowell, Lindsay B. & Rodolfo de la Garza, The Developmental Role of Remittances in U.S. Latino Communities and in Latin American Countries. Tomas Rivera Policy Institute & Inter- American (Dialogue en prensa).

Alejandro I. Canales, Christian Zolniski

2000

Ponencia presentada en el simposio sobre “Migración internacional en las Américas”. San José Costa rica, 4 al 6 septiembre.

Adams Richard y Santiago Bastos

2003

“Las relaciones étnicas en Guatemala, 1944-2000”.CIRMA(centro de investigaciones regionales de Mesoamérica” Antigua Guatemala 2003.

James W. Dow

2003

The Theology of Change: Evengelical Protestantism and the Collapse of Native Religion in a Peasant Area of Mexico.

www.oakland.edu/~dow/personal/papers/histfac/toc3.htm

Juan José Atilano Flores

2000

“Entre lo propio y lo ajeno”: La identidad étnico-local de los Jornaleros Mixtecos. INI. México

Aquino, Salvador y María Cristina Velásquez Cepeda

1997

“Fronteras de gobernabilidad municipal en Oaxaca : ¿Qué son los usos y costumbres” para la renovación de los ayuntamientos? CIESAS-IIE de Oaxaca. México.

Benedict, Anderson

1993

“Comunidades Imaginadas” Reflexiones sobre el origen y difusión del nacionalismo. Fondo de Cultura económica, México.

Besserer, Federico

1996

“Un viaje por las aproximaciones teóricas a las comunidades transnacionales y 4 tarjetas postales de la comunidad de San Juan Mixtepec” ponencia presentada en el centro de Estudios Antropológicos del Carlos COLMICH , oct.1997.

1999

“Moisés Cruz”: Historia de un transmigrante Ed. UAM-UAS, México.

1999

“Estudios Transnacionales y ciudadanía transnacional” En Fronteras Fragmentadas, Ed. Gail Mummert, Colmich, México.

S/f

Topografías Transnacionales. UAM. México.

Garma Navarro, Carlos

1982 "Protestantismo en una comunidad totonaca" Instituto Nacional Indigenista.

Carlsen Laura

2003

www.nodo50.org/raz/foro/articulos/autonomia/laura-crlsen.htm

Clifford James

1999

"Prácticas espaciales: el trabajo de campo, el viaje y la disciplina de la antropología" en itinerarios transculturales, Gedisa. México.

Dalton, Margarita (compiladora)

1997

Oaxaca, textos de su historia, Gob. Del Estado de Oaxaca, Instituto Mora.

Glick Schiller, Nina and Linda Basco.

1992

"transnational projects of immigrants and Ethnographers, and the Cultural Politics of National States". Ponencia presentada en la reunión AAA en diciembre de 1992 en San Francisco, California.

Goldring, Luin

1999

"El estado mexicano y las organizaciones transmigrantes: ¿Reconfigurando la nación y las relaciones entre estado y sociedad civil? Fronteras Fragmentadas, Gail Mummert, ed. Colmich. México.

Joseph Ferrero, Luis leñero, María Eugenia Valdés, Miguel Álbares y Carlos Garma Navarro

2000

“Religión y Política” Editorial. Universidad Autónoma Metropolitana.

Juan José Atilano Flores

2000

“Entre lo propio y lo ajeno” La identidad étnico-local de los jornaleros Mixtecos. Serie migración Indígena. INI

Kearney, Michael

1999

“fronteras fragmentadas, fronteras reforzadas” en Gail Mummert. Fronteras Fragmentadas, Gail Mummert ed. Colmich. México.

Luis María Fernández Ortiz (coord.)

S/f

Los factores que condicionan el desarrollo rural en la Mixteca Oaxaqueña, México, UAM, Brevario de investigaciones, núm. 11.

López Castro, Gustavo

1999

“La educación en la experiencia migratoria de niños migrantes”. En Gail Mummert, COLMICH.

María Cristina Velásquez

1995

“El nombramiento” Las elecciones por usos y costumbres en Oaxaca. Instituto Estatal Electoral de Oaxaca.

Marie Friedmann Marquardt

2001

Feeling “at Home” in the New South: Mexican Migration and the Religious reconfiguración of Suburban Landscapes. Paper presented at the Annual Meeting of the International Society for the Sociology of Religion. August 20-24,2001.Ixtapan de la Sal, México.

Ma. Luisa Acevedo Conde

1995

“Pacífico Sur” Etnografía contemporánea de los pueblos Indígenas de México. INI.

Mario Ortiz Gabriel

“Los campesinos en la Mixteca y los cambios en la estructura económica regional”, en Primeras jornadas de estudios Mixtecos y Mixes, Oaxaca, México, Instituto de Investigaciones Sociológicas de la UABJO, CIESAS, Oaxaca.

Méndez y Mercado, Leticia Irene

1985

Migración: Decisión involuntaria. INI. México.

Olmedo, Irma

1999

“La negociación entre dos culturas: adaptación y resistencia de latinas con respecto a la educación de sus hijos en Chicago”. En Gail Mummert. Colmich.

Ong, Aiwa

1999

Introducción en Flexible Citizenship. “The cultural logics of trnsnationality”. Ed. Duke University Press. Durham.

Portal Ariosa, Maria Ana

1997

“Ciudadanos desde el pueblo”: identidad urbana y religiosidad popular en San Andrés Totoltepec. Ed. UAM-I, México.

Portes, Alejandro y Rubén G. Rumbaut

1996

“Immigrant America. A Portrait. University of California Press. USA.”

Pries, Ludger

1999

“Una nueva cara de la migración globalizada: el surgimiento de nuevos espacios sociales transnacionales y plurilocales” Seminario de globalización y territorio. Red Interamericana de investigadores sobre globalización y territorio. Toluca, México.

Scott Lindy

1999

“La conversion de inmigrantes mexicanos al protestantismo en Chicago” Fronteras Fragmentadas. En Gail Mummert. COLMICH.

Smith, Robert

1995

“Los ausentes siempre presentes: the imagining, Making and politics of a transnational Community Between New York and Ticuani , Puebla” .

Smith Robert

1999

“Reflexiones sobre migración, el estado y la construcción en la construcción, durabilidad y novedad de la vida transnacional, en Gail Mummeert. Colmich.