



Casa abierta al tiempo

UNIVERSIDAD AUTONOMA METROPOLITANA IZTAPALAPA

DIVISION DE CIENCIAS SOCIALES Y HUMANIDADES

DEPARTAMENTO DE ANTROPOLOGÍA

LICENCIATURA EN ANTROPOLOGÍA SOCIAL

“Política y Religión: Procesos readaptativos de estructuras de poder en San Julián, Jalisco”

Trabajo terminal

que para acreditar las unidades de enseñanza aprendizaje de

Seminario de Investigación e Investigación de Campo

y obtener el título de

LICENCIADO EN ANTROPOLOGÍA SOCIAL

presenta

Marco Antonio Trejo Velázquez

Matrícula No. 91331083

Comité de Investigación:

Director: Dr. Scott Robinson Studebaker

Asesores: Dr. Federico Besserer Alatorre

Dr. Joseph Ferraro

México, DF

Marzo, 2003

Política y Religión: Procesos readaptativos de estructuras de poder en San Julián, Jalisco



Marco Antonio Trejo Velázquez

A mi Madre, y a mis hijas:

Laura, Almendra y Fátima

“ Creemos en todo lo que podemos y creeríamos en todo, si pudiésemos ”.

William James

AGRADECIMIENTOS

Me gustaría agradecer por la especial forma en que han contribuido para llevar a buen término esta investigación; al Dr. Scott Robinson por su dirección y apoyo, al Lic. Armando Cariño Hernández, por sus comentarios y soporte en el trabajo de campo, al Lic. Gabriel Paz por sus comentarios en algunos puntos de este texto, al Departamento de Antropología de la U A M Iztapalapa a quien debo mi formación profesional; a mis lectores Dr. Josep Ferraro y al Mtro. Federico Besserer; a todos mis informantes de San Julián, Jalisco, así como a las autoridades municipales y eclesiales, pero muy especialmente a Miguel Angel Valdivia y esposa; por último un especial agradecimiento a mí madre que sin su apoyo y sabiduría no hubiese podido proseguir este camino.

ÍNDICE

	pág.
MAPA REGIONAL	1
INTRODUCCIÓN	2
Marco Teórico	4
Hipótesis	8
Los Altos de Jalisco, su Contexto Regional	11
El Cambio de Estrategias Productivas	15
El impacto	17
CAPÍTULO I	
ASPECTO MONOGRÁFICO DE SAN JULIÁN	
Historia Loca	21
Miscelánea Cultural	29
Instituciones Sociales	31
Tabla 1: Escolaridad en San Julián	32
Tabla 2: Servicios Educativos en San Julián	32
Mapa 1: Ubicación Geográfica del objeto del estudio	41
Anexo Capítulo I	42
CAPÍTULO II	
SURGIMIENTO DE LOS GRUPOS DE PODER	
VINCULACIÓN DE LO INFORMAL A LO FORMAL	
El contexto	47

Tabla 3: Resultados porcentuales en las elecciones de 1992	55
Cuadro 1: Estructuras de dominio local	56
Cuadro 2: Cronología de la evolución de los grupos de poder en San Julián.	58 ^a

CAPÍTULO III

COORDINACIÓN DE LA IGLESIA CATÓLICA CON ESTRUCTURAS DE PODER, VINCULACIÓN DE LO FORMAL A LO INFORMAL

Antecedentes	59
Cuadro 3: Identificación de Sectores Productivos en los Grupos Eclesiales	62
Cuadro 4: Responsabilidades de los Presbíteros	64
Mapa 2: Mapa Lineal de la Ubicación de Templos	66
Mapa 3: Mapa Urbano	66a
Cuadro 5: Correspondencia entre Sectores Poblacionales manejado por los del ayuntamiento con los de la Iglesia Católica.	67
Un día de votaciones en San Julián	68
Tabla 4: Resultados Electorales de 1982 a 1992	69
Tabla 5: Resultados Preliminares de Conteos Rápidos para Gobernador del Estado de Jalisco	72
La Toma de Decisiones	72
Los Grupos de Poder Fuera de sus Fronteras	73
Hermandades con Ciudades de E. U.	75
Migración y Ámbito Religioso	77
Actores Orientados	78
Gráfico descriptivo: Campo y Arena Políticos	81
Las Mujeres y su Comportamiento durante la serenata	82

CAPÍTULO IV

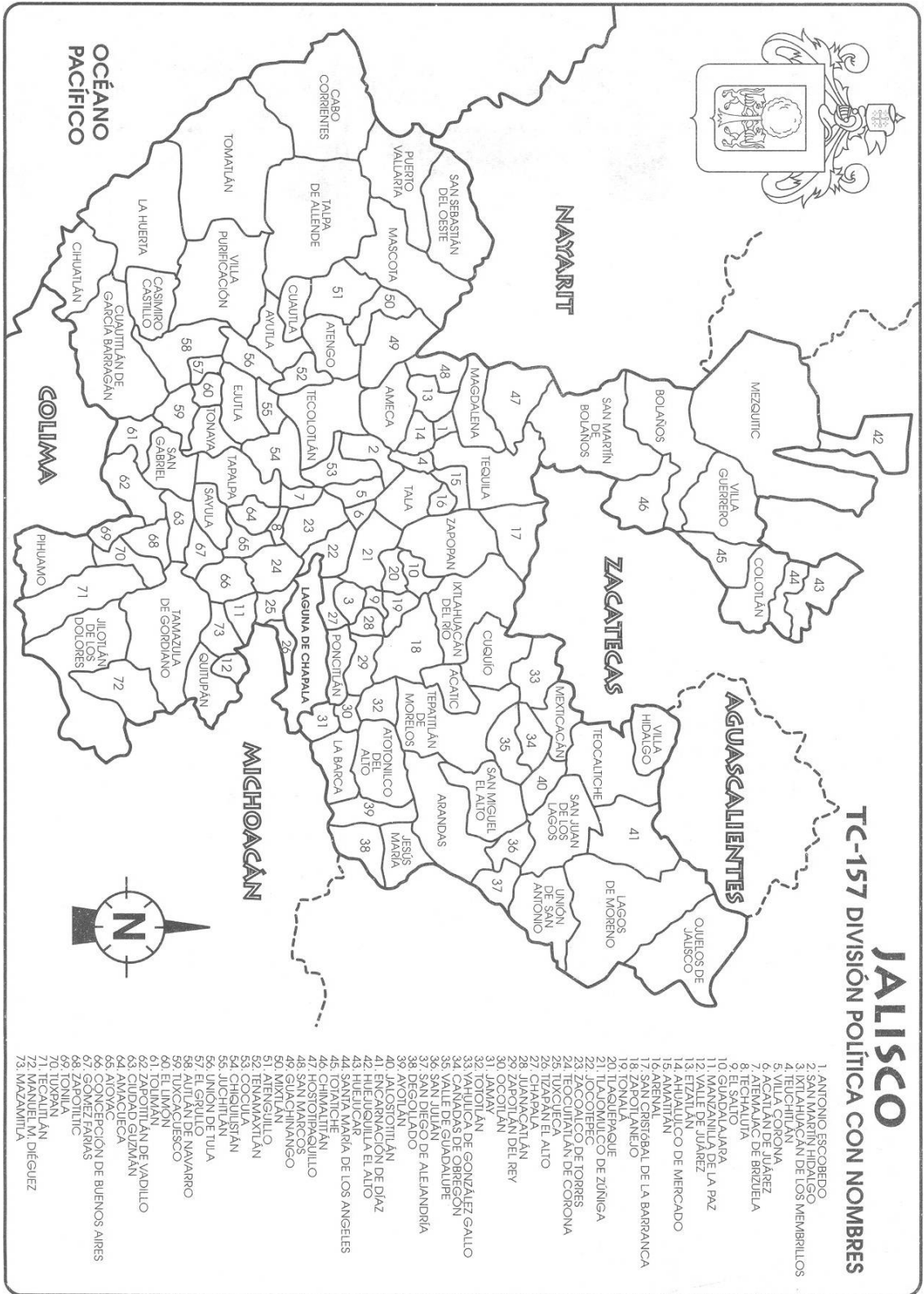
GRUPOS DE RENOVACIÓN CARISMÁTICA: UN PROCESO READAPTATIVO PARA UNA MAYOR COORDINACIÓN DE LOS GRUPOS DE PODER.

Antecedentes	84
Renovación en el Espíritu Santo	85
Movimiento de Renovación Carismática	86
Ritual Bautismal de Renovación	87
Tabla 6: Fuentes de Información Eclesial en San Julián	91
Otros Aspectos del Ámbito Religioso	92
Tabla 7: Objetivo de Renovación en el Espíritu Santo	97
Mapa 4: Mapa de Influencia Eclesial de la Parroquia de San Julián	98
Mapa 5: San Julián en el Contexto Original Religioso.	99

CAPÍTULO V

CONCLUSIONES.	101
Notas	105
APÉNDICE GENERAL	I
Escudo de Armas	I
Aspectos Geográficos	I
Otros Aspectos de Organización Eclesial	VII
Aspectos Electorales	XV
Anexo Estadístico	XX
BIBLIOGRAFÍA	109

MAPA REGIONAL



INTRODUCCIÓN

El presente estudio tratará de explicar el fenómeno religioso llamado movimiento de renovación carismática y la reciprocidad existente entre las respectivas estructuras de poder local (económicas, políticas, sociales y religiosas) a partir de la descripción de las relaciones de dominio y control que ejercen en el Municipio de San Julián, Altos de Jalisco.

En particular, esta investigación se enfocará al estudio de las redes de poder su articulación y vinculación con el surgimiento de los Grupos de Renovación en el Espíritu Santo como formas de control social por parte de las unidades operantes. Se trata de relacionar la estructura de poder regional con manifestaciones simbólicas en una economía en transformación.

La iglesia católica tradicional adoptó este movimiento y su particular táctica evangelizadora como una estrategia más para reclutar y conservar frente a la competencia derivada de la secularización a los fieles que integran la propia iglesia católica (ver Concilio Vaticano II). Algunos trabajos anteriores sobre renovación carismática (Díaz: 1985; Juárez: 1995) se han enfocado al estudio de la relación entre feligreses e Iglesia, partiendo de la premisa de que este movimiento tiene por objeto la integración de actores que han experimentado alguna crisis y buscan un nuevo significado a su universo simbólico en el nivel individual, así como la pugna por el poder mismo como grupo inserto en la religión católica.

Dado que las características socio-culturales muestran una complejidad, tanto dentro de su contexto local como regional, nuestro objeto de estudio y universo de investigación es el municipio que lleva por lema *“Tradición y Esencia de los Altos de Jalisco”*. Su nombre: San Julián, Jalisco; es un espacio inmerso en una región particular de la República Mexicana llamada Altos de Jalisco, heredera de la rebelión cristera y así como del *locus* del catolicismo nacional. La investigación es pertinente por los avances e impactos del proceso de la globalización en dicha zona.

Nuestro estudio comprendió dos períodos de acercamiento, el primero de agosto a septiembre de 1994, y el segundo de enero a marzo de 1995. Durante ambas etapas se

desarrolló un trabajo de investigación para la obtención de los datos que conforman el cuerpo de este proyecto de investigación.

Durante este proceso, se logró indagar y descubrir una serie de factores que conforman la vida política de San Julián, Jalisco que dieron pauta para retomar como tema de investigación a los grupos o unidades operantes que ejercen un control y dominio sobre la toma de decisiones tanto económicas como políticas y sociales (capítulo II); este proceso se desarrolla bajo el celo de la iglesia católica (capítulo III), que es reconocida como grupo de poder en un campo de acción llamado Renovación en el Espíritu Santo (capítulo IV).

La pertinencia de la presente investigación radica en el hecho de explorar las relaciones de los actores implicados con ideas e instituciones externas y su peso específico en el contexto microregional; es en este nivel donde se desarrollan las pautas y comportamientos de readaptación hacia un nuevo rol social, y al mismo tiempo la necesidad de integrarse al sistema mayor que conductualmente se inserta en el proceso de globalización.

Cabe aclarar que dentro de los márgenes de éste trabajo no pretendemos hacer un estudio elaborado sobre el matiz estructural, interno, simbólico y ritual del Movimiento de Renovación, así como de las implicaciones psicológicas para los practicantes (ver a Díaz:1985, y Juárez:1995); más bien aspiramos a enfocarlo a su contexto externo, es decir, como un fenómeno social con su práctica propia y las implicaciones político-sociales asociadas.

Dado lo anterior, trataré de responder una serie de incógnitas que permitirán formar un panorama del entorno microregional para poder entender el proceso político en este contexto social específico: *¿Cuál ha sido la evolución de los grupos de poder en San Julián, Jalisco?; ¿Qué significado tiene la apertura de la Iglesia Católica a nuevas formas de evangelizar?; ¿Por qué o cómo la Iglesia Católica se ha mantenido dentro de la estructura de poder de una forma legítima?; ¿Cuáles son las causas y móviles político económicos para que el Movimiento de Renovación Carismática se integre a la institucionalidad de la Iglesia Católica?.*

Para dar respuesta a lo anterior, propongo que las aportaciones conceptuales de Geertz en relación con su concepto de religión y su estudio de los símbolos, y de Richard N.

Adams en cuestión a las estructuras y relaciones de poder pueden combinarse para presentar un marco en el cual la religión se integra a un contexto social más amplio y cómo los individuos entrelazan, definen y se movilizan en torno a los intereses políticos, económicos, sociales, estéticos y religiosos en un momento en el que lo local y lo global se informan y condicionan mutuamente. Finalmente, las aportaciones de procesualistas como Swartz, Tuden y Turner serán de utilidad para explicar los mecanismos, pautas y prácticas de la política formal e informal en el sentido de tratar de obtener y concentrar objetivos y recursos significativos. El fin es desglosar cómo se llevan a cabo las relaciones de los grupos de poder en la religión objeto de nuestro estudio.

Marco Teórico.

Para apoyar este análisis de lo religioso citó a Clifford Geertz quien define a la religión como: *"Un sistema de símbolos que obran para establecer vigorosos, penetrantes y duraderos estados anímicos y motivaciones en el hombre, formulando concepciones con una aureola con la efectividad tal, que los estados anímicos y motivaciones parezcan de un realismo único".* (Geertz;1988:180). Los símbolos religiosos para el autor *"formulan una congruencia básica entre estilo de vida y una metafísica específica, así el objeto de la religión, consistirá en moldear las acciones humanas con respecto a un orden cósmico al plano de la experiencia humana "* (*ibíd.*)

Geertz justifica el estudio de la religión como un sistema cultural y simbólico, proponiendo que los actores culturales, las construcciones, las aprehensiones y la utilización de formas simbólicas son hechos sociales como cualquier otro. Asimismo, explica la importancia de los patrones culturales (sistemas de símbolos) como fuentes extrínsecas de información para el individuo; considera que estos patrones culturales simbólicos son modelos de la realidad, en el sentido de que expresan su estructura en forma sinóptica para hacerla aprensible. Por lo tanto, los modelos para la realidad sirven de guía para la organización de las relaciones sociales.

Continuando con Geertz, los símbolos sagrados (dioses, demonios, espíritus, tótems, etc.) imponen actitudes, disposiciones y formulan ideas generales de orden; la posibilidad de caos

o pérdida del sentido del todo es el mayor peligro al que se enfrenta el orden. De ahí la necesidad de las ideas del orden, por lo cual propone tres instancias en que surge la amenaza del caos; éstas son: a) la inescrutabilidad del destino, b) el problema del mal, c) el problema del sufrimiento.

La inescrutabilidad del destino es la paradoja ética que amenaza con la posibilidad de que el mundo pierda su sentido. El problema del mal tiene que ver con la amenaza a nuestra capacidad para formular sanos juicios morales. El problema del sufrimiento no pretende quitar el sufrimiento, sino saber sufrir, esto es, cómo hacer un sufrimiento físico, de una pérdida personal, de una derrota o de impotente contemplación de la agonía de otra persona, algo tolerable, soportable, o como solemos decir, algo sufrible.

Por ello, los símbolos religiosos proveen al hombre de una garantía cósmica, tanto para comprender al mundo como para darle sentido y soportar la duda, el sufrimiento y la paradoja de la existencia del mal dentro del orden.

En otro orden de ideas, el análisis político se sustenta en la visión de Richard N. Adams, el cual parte de la premisa que el poder o poder social depende directamente de las formas y flujos de energía; en otras palabras, los flujos de energía deben ser pertinentes para algún sistema de valor y significado, es decir, deben ser culturalmente reconocidos.

Asimismo, la base primordial del poder social, de acuerdo con este autor, la constituirá el control sobre el ambiente, pero sólo podrá operar si es reconocida culturalmente, como sería el caso de nuestro interés: *"El control se refiere a la toma, a la decisión y ejecución de alguna tecnología; quien ejerce el control puede ser un individuo o alguna unidad social..."*. (Adams;1976:29). Quien o quienes ejercen el poder juegan un papel primordial, dado que la permanencia dentro de este rango dependerá de sus manejos energéticos y su dominación sobre los demás individuos.

Dentro de nuestro ámbito de estudio, se identificó el control de un símbolo religioso como lo veremos más adelante, es ahí donde tenemos una combinación de poder y control, es decir; *"Las personas que conceden el poder desean restringir el uso de ese poder a ciertas situaciones, así en el uso de control del símbolo sólo se transmite el significado... Si se usa correctamente, se reconocerá el poder en acción, si se usa incorrectamente no se reconocerá el poder"*. *Íbid.*:41

Existen en las relaciones de poder dominios, los cuales Adams define como *"todo un conjunto de relaciones donde haya dos o más actores o unidades de operación de poder relativo desigual frente a los demás"* (*íbid.*:86).

Parte de este trabajo político se abordará desde la perspectiva procesualista. Para ello Victor Turner señala que los grupos de poder de una o de otra forma, al tratar de legitimarse y mantenerse estables y mantener inalterable los niveles de coordinación, conforman una arena política la cual define como: *"un marco - institucionalizado o no - que manifiestamente funciona como un escenario para una interacción antagónica dirigida a llegar a una decisión pública reconocida"* (Varela;1984:22.).

En lo concerniente al Movimiento de Renovación Carismática, se utilizará el ensayo de María Cristina Díaz de la Serna, dado que ella considera que este movimiento se observa dentro de una Iglesia institucionalizada, y tiene por objeto afirmar la jerarquía eclesiástica y la plausibilidad de sus postulados. Díaz señala que los individuos que se afilian a la Renovación Carismática ingresan al experimentar una ruptura o crisis (ruptura total o parcial de sus universos simbólicos normativos), buscando un nuevo mundo significativo. Esta "crisis" se entiende partiendo de un criterio fundamental: considerando el origen del resquebrajamiento de la realidad subjetiva adaptada a los postulados de Geertz, en cuanto a las instancias en que surge la amenaza del caos y las tipifica como crisis a la paradoja ética.

Con estas categorías la autora pudo agrupar a los sujetos en aquellos con ausencia de crisis, individuos que habían experimentado una pérdida parcial de la plausibilidad en su mundo significativo y los casos extremos, donde el desmoronamiento del universo simbólico era prácticamente total. Por ello, dirá Díaz de la Serna, existe una relación directamente proporcional entre intensidad de la crisis y el grado de integración al movimiento.

Finalmente, el Movimiento de Renovación Carismática se caracteriza por la invocación colectiva al Espíritu Santo para que les conceda carismas al grupo reunido: el don de lenguas, poderes de curación, profecía, discernimiento y poder de exorcizar a los demonios. Además, el movimiento muestra una marcada oposición al conocimiento por vía del intelecto y toda manifestación de orden racional. Es necesario aclarar que para nuestro universo de estudio esta última premisa de Díaz no es aplicable, dado que el movimiento en San Julián

exhorta a sus seguidores a prepararse intelectualmente y tomar decisiones “racionales” con base en su realidad social.

Por otra parte, el manejo de las concepciones de centro, periferia y semiperiferia han sido utilizadas por teóricos como Erick Wolf, Peter Worsley y Wallerstein, los cuales concuerdan en que tales clasificaciones zonales son el resultado de las condiciones del flujo de capital, es decir, de acuerdo a los procesos productivos y manejos tecnológicos que se crean y dan servicio en los ámbitos económicos, políticos y sociales se da una expansión de capital por zonas de interacción y hegemonía.

El proceso de globalización ha generado nuevos patrones diversificados de relaciones en los ámbitos locales, regionales y nacionales, es por ello que ni los sistemas más modernos y sofisticados de medios de comunicación (TV, Radio, Internet, etc.), ni el desarrollo de mercados internacionales de bienes o productos han destruido del todo la diversidad cultural, étnica, económica y política de pueblos y regiones del mundo.

Cuando se dan cambios culturales se presenta el fenómeno llamado internalización, este concepto evoca la idea de relaciones “inter nación-Estado” y sugiere que las partes constitutivas están compuestas de naciones-Estado, así mismo plantea una estrecha interdependencia de las diferentes regiones del mundo y las distintas facetas de la realidad social. Este proceso de internalización implica el surgimiento de nuevas identidades, alianzas y luchas por el espacio y por el poder en poblaciones específicas.

Bajo estas condiciones, emergen nuevas formas de coalición en el ámbito local y regional al transformarse las políticas, la politiquería (la informalidad) y la organización de naciones-Estado bajo el impacto de intereses más globales y al deslegitimarse cada vez más la autoridad política descentralizada y el control. Quizá por ello, no es raro que las políticas recomendadas por el Banco Mundial, Banco Interamericano de Desarrollo y Fondo Monetario Internacional, sugieren que los procesos estatales y gubernamentales se descentralizasen a estados y municipios, lo que permitirá de acuerdo con ellos, un crecimiento acorde con el nuevo orden mundial.

En cuanto a la política, las diferentes redes de poder están en constante reordenamiento frente a las condiciones globales cambiantes. En el proceso utilizan diversos recursos y

valores locales y extralocales que les permiten continuar vigentes y conservar su espacio en las esferas dominantes.

Los procesos globalizantes y localizantes generan nuevos modos de organización y sobrevivencia económica, nuevas identidades, alianzas y luchas por espacio y poder, y nuevos repertorios culturales y de conocimiento.

Las situaciones locales se transforman al convertirse en parte de procesos y arenas globales, al tiempo que las dimensiones globales adquieren significado en relación con las condiciones locales específicas y a través del discernimiento y las estrategias de los actores locales.

Los usos de tecnología, son constantemente re TRABAJADOS para adaptarse a las estrategias productivas, a los recursos disponibles y a las aspiraciones sociales. En este proceso se incluye, no sólo la adopción, apropiación y transformación de “nuevas” tecnologías o paquetes, sino también los procesos continuos mediante los cuales determinados agricultores o farmers combinan diferentes dominios sociales con base, por ejemplo, en la familia, la comunidad, el mercado o las instituciones estatales.

La región alteña fue el resultado de este proceso de expansión del capital; hoy en día la región retoma una nueva perspectiva por su evolución y conformación histórica, dado que las circunstancias ambientales dieron como resultado una diversificación y al mismo tiempo contradicciones en el desarrollo del capital, en la medida de la estrategia histórica que siguieron a la par de la religión católica.

Hipótesis

La complejidad de las redes del desarrollo humano es notable, por lo cual trataré de dar respuesta a lo planteado en el objetivo de la investigación partiendo de dos hipótesis claves:

A) Al existir un aumento de la crisis social (ruptura del orden normativo en rubros económicos, políticos y simbólicos-religiosos), observamos por parte de las estructuras de poder una *incorporación* (readaptación y la adopción) al Movimiento de Renovación Carismática¹ para consolidar y salvaguardar la legitimidad y *permanencia de la iglesia católica como grupo hegemónico de poder* en un momento de cambio estructural en el sistema político, económico e ideológico de carácter global.

B) El uso y práctica de la Renovación Carismática por parte de las estructuras de poder en San Julián, Jalisco es un proceso para lograr construir, obtener y preservar su legitimidad y con ello tener una adaptación inequívoca a la nueva realidad social existente.

Las variables que serán utilizadas para cumplir los fines de la investigación serán los grados de aceptación de la población y los actores sociales involucrados, cambios sufridos en los órdenes político, económico, social y religioso, evolución de las estructuras de poder emergentes, personas dentro de las estructuras de poder que concentran cargos dentro de todos los grupos católicos, principalmente en las 33 unidades que corresponden a Renovación Carismática, dado que estas mismas personas ocupan cargos dentro del H. Ayuntamiento de San Julián y fungen como catalizadores para la reorganización interna de las estructuras de poder civil y religiosas, y por último la creación de nuevas estrategias de control ideológico por parte de las estructuras de poder regional ante la crisis de 1995 en la producción ganadera, lechera y porcícola. También se evaluará la participación activa de la mujer dentro de casi todos los ámbitos de la vida social. Las estrategias de Renovación Carismática se dirigen principalmente a este sector femenino por ser mayoría poblacional, y con ello lograr tener un mayor control y legitimidad social. Constituye un intento de control de la vida económica de la iglesia católica al insertar a las mujeres dentro de una dinámica en la cual son tomadas como vehículos de información con estrategias definidas en prácticas de política informal (corre, ve y dile) y en algunas ocasiones en prácticas de política formal y paralelamente a ello con los cambios de sacerdotes con ideología abierta al cambio, conforme a las nuevas reformas y recomendaciones de los documentos de Concilio Vaticano II y de Santo Domingo.

¹A lo largo de la presente investigación este término será manejado paralelamente como grupo de renovación.

Los indicadores que influyen dan muestra de los cambios ocurridos de 1990 a 1995 dentro de estas estructuras (*político-religiosas*): creación de grupos juveniles católicos con influencia carismática, lucha por el poder político-formal, primero entre partidos PRI-PDM (1980-1990), posteriormente PRI-PAN (1990-1995), altas tasas de migración a los Estados Unidos de Norte América de acuerdo a los datos del INEGI y el censo parroquial local de 1995, cambios en estrategias productivas tradicionales (agricultura de temporal y riego) por la aplicación de ganadería y porcicultura a mediana escala (tecnificada) durante la década de los 80's, crisis en el sector porcícola, debido a la pérdida de mercado por la importación de carne americana subsidiada al entrar en vigor el TLC, y la crisis análoga en el sector lechero debido a las masivas importaciones de leche en polvo por parte de CONASUPO.

Lo anterior permitirá vislumbrar cómo se llevan a efecto las relaciones entre los grupos de poder en la región y la Iglesia católica, su articulación y sobrevivencia con base en métodos y acciones que se desarrollan en el umbral de lo formal pasando al escenario de lo informal y viceversa; es en este ámbito donde se da la coyuntura entre el procesualismo y la teoría adamsiana en la antropología política.

Lo que nos permitirá comprobar las hipótesis será la información etnográfica obtenida en la investigación de campo, que comprendió acercamientos a grupos de poder tradicionales, emergentes y hegemónicos, así como a la triangulación de información con informantes de San Miguel el Alto municipio vecino. Los instrumentos que se utilizaron para obtenerla fueron el análisis y revisión de archivos del H. Ayuntamiento y de la notaría parroquial, y entrevistas directas e indirectas con los actores del universo y el desarrollo de historias de vida para la reconstrucción de pasajes no registrados oficialmente por la historia autorizada.

Este trabajo permitió integrarme al mundo informal de la vida política, económica y social de los actores, logrando abrir canales de información al practicar la observación participante, principalmente al interior de los grupos de renovación y en reuniones sociales en las cuales convergían todos los actores; de esa experiencia también se obtuvo un panorama sobre los manejos de la población que ejercen sobre ella los grupos de poder y la distribución de dominios en torno a su cotidianidad -vida diaria- (ver cuadro 1 en Cap.II).

Los Altos de Jalisco; su contexto regional.

Los cambios económicos en torno al proceso de globalización han sido inminentes en casi todas las regiones del país, en algunos casos se han visto interrumpidos por causas internas o externas particulares, pero en otros, como los Altos de Jalisco, han tenido una continuidad inmediata desde su colonización.

La región alteña, ha mantenido un desarrollo histórico diferencial en comparación a otros espacios del territorio nacional, en la medida de su disparidad de proyectos económicos, políticos y sociales. Desde sus inicios fue zona periférica de regiones mineras (Zacatecas y Guanajuato), surtiendo de insumos agrícolas y ganaderos a las mismas.

Esta región comprende 19 municipios y una extensión aproximada de 18,049 km. cuadrados, es decir el 23 % de la superficie del estado de Jalisco; la región es cruzada al Noroeste por las sierras de Mexiticacán, Teocaltiche, Encarnación de Díaz y Comanja. De la superficie total, que es de 1,805 mil hectáreas, cerca de medio millón son tierras de labor y el resto son campos de vegetación forestal con pastos y escasos bosques. La mayor parte de la tierra laborable queda comprendida en una zona de precipitación pluvial anual entre los 600 y 800 mm. Los Altos de Jalisco constituyen un conjunto de tierras altas, una gran meseta se eleva más o menos uniformemente hasta los 2,000 m., y el paisaje es monótono con lomeríos, sinuosidades y vegetación chaparra.

De Guadalajara en dirección noreste a 65 Km. se franquea un escarpado de aproximadamente 200 m. donde se ubica Tepatitlán, a partir de ahí empiezan los lomeríos que se levantan entre 200 y 300 m. sobre el suelo basáltico de la meseta alteña. Conforme se avanza hacia el norte la hierba va disminuyendo hasta desaparecer en la aridez zacatecana. De acuerdo a las clasificaciones de Kóepen, existen dos zonas climáticas en los altos: una de ellas tiene invierno y primavera secos y la otra un verano muy lluvioso. Ambas comparten un invierno soportable y clima semi-cálido. El territorio alteño es áspero, marcado por aridez y la sequedad, poco propicio para la agricultura; el temporal es errático. Los suelos de origen volcánico de la meseta alteña son de dos tipos: de tierra roja

en la parte sur y suelos claros en la mayor parte del territorio, caracterizados ambos por el tepetate.

La explotación agrícola y ganadera está sujeta a un ritmo estacional de gran inestabilidad. La precipitación pluvial va disminuyendo conforme avanza al norte, al mismo tiempo que se diluye la cobertura vegetal. Pasando Lagos de Moreno comienzan a aparecer las palmillas que proliferan una vez que se llega a Zacatecas, revelando el creciente índice de aridez y de la irregularidad de las lluvias.

La mayoría de los campesinos siembran cuando calculan que ha empezado un ciclo regular de lluvia, hacia el mes de mayo; otros lo hacen cuando caen las primeras gotas en junio o julio; es la siembra aventurera (Fabregas:1986).

A estas características hay que agregar los resultados de la actividad ganadera: el pastoreo incontrolado dió paso a un proceso de erosión hoy irreversible que se refuerza por la misma aridez y escasa lluvia. La población para sobrevivir depende directamente de las soluciones e innovaciones tecnológicas que aseguran el abasto de agua, así como de insumos provenientes de los flujos migratorios a EEUU, “... *hace algunos años de Arandas traiban maíz forrajero, garbanza, sorgo y quien sabe que más... eran camionadas cuando se recogían las cosechas...*” (Trejo;D.1:II).

De acuerdo con Fabregas, la propiedad y tenencia de la tierra aun después de las reformas agrarias siguen estando en manos de las oligarquías. La reforma agraria se introdujo en tiempos de Lázaro Cárdenas, pero fue neutralizada por las condiciones sociales locales, porque la propiedad privada en los Altos es una fuerza histórica de manejo oligárquico. “... *cuando llegó la reforma, por el 38... los patrones... pusieron la tierra a nombre de peones de confianza, sólo el contrato fue de palabra, porque aun siendo en papel nuestras... seguían siendo del patrón... quedábamos apalabrados y pus aquí no hay rajones*” (Trejo;D.2:II).

Para 1994 existían todavía tres formas de propiedad: la privada 85 %, la ejidal 9 % y la comunal 6 %¹; los ejidos son casi nulos y existen de forma periférica y en algunos casos son utilizados como propiedad privada (arrendataria).

Existe una fluctuación importante en la región con respecto a superficies de predios y tenencia de los mismos, siendo los factores más importantes:

1. La inmovilidad de las relaciones sociales de producción.
2. El sistema de herencia que reparte la propiedad entre todos los miembros de la parentela.
3. La compraventa continua de tierra.
4. Cambios tecnológicos que están introduciendo los grupos oligárquicos, pasando de una ganadería intensiva, estabulando el ganado y utilizando la superficie de cultivo para forrajes (Fabregas;1986:29).

En el desarrollo histórico de la región alteña, según Paul Kirchhoff, se dio una fluctuación de grupos chichimecas desde el Preclásico medio, al ser utilizada la región como paso de estos grupos y por ser frontera natural entre Aridoamérica y Mesoamérica.

El resultado de esta situación fue la formación de un tipo sociocultural apoyado en un modo específico de producción y de formas específicas de organización del trabajo (caza y recolección). A la llegada de Nuño de Guzmán ocupaban la Gran Chichimeca grupos Tecuexes, Cascanes, Zacatecos, Guamares, Guachichiles, etc. los cuales fueron casi en su totalidad exterminados y los sobrevivientes confinados en poblaciones indias (Encarnación de Díaz y en un primer momento, San Juan de los Lagos).

La conquista de la Nueva Galicia terminó en 1531, aunque la pacificación no se logró hasta muy entrada la colonia, pasando por la Guerra del Mixton. Nuño de Guzmán en contra de la burocracia novohispana creó una clientela política para asegurar el control de su territorio conquistado, estableciendo con ello las bases de la formación oligárquica.

En el año de 1546 fueron descubiertas minas en Zacatecas, las cuales fueron contrapeso para convertir a los Altos en zona periférica, porque este descubrimiento planteó dos grandes problemas a los españoles:

- a) Alimentar a la población trabajadora y proveerse de ganado y otros insumos necesarios.
- b) Proteger a las comunidades y crear de rutas comerciales (Guadalajara-Zacatecas-México).

Los rancheros alteños poblaron la región dentro de esta coyuntura histórica y pasaron a formar parte de la periferia minera, cuya población cautiva en las minas constituyó el gran

mercado para los productos agro-ganaderos de los Altos. Es importante señalar que la colonización de los Altos y la consolidación regional es una historia de caminos comerciales que garantizaron el flujo de productos y un desarrollo productivo. Durante la Colonia la reproducción y producción del capital y de la región se llevó a cabo mediante mecanismos de apropiación del trabajo social que al mismo tiempo se autorreproducía y generó una clase dominante (Fabregas:1986).

Llegada la Revolución de 1910, ésta no alteró las relaciones de producción existente entre el oligarca y el trabajador (mediero), pues trataron de adaptarse a esta nueva etapa histórica (periodo guerra cristera ver cap. I). Todavía para 1995, las relaciones de producción, que se establecen entre el patrón (oligarca) y el trabajador bajo una forma asalariada, son condicionadas por la tradición cultural; *“La existencia del trabajo formalmente libre y del mercado de trabajo caracterizan las relaciones dominantes de producción en los Altos”* (Espín y De Leonardo, 1978:123). En este sentido, el trabajador (lechero, ordeñador, pastor, albañil, ayudante de granja etc.) expresa la complejidad que establece el capital, en la medida que *“el producto social resultado del trabajo concreto... tiene doble sentido; por una parte permite mantener y reproducir a la propia clase del trabajo y por la otra, mantiene y reproduce a la clase dominante”* (Palerm;1986:82).

Otro factor importante es la organización familiar que se ha dado desde la Colonia, en la medida que *“es una forma de organizar la fuerza de trabajo que le permite al productor directo contar con los medios suficientes para solventar sus necesidades y las de la familia, al mismo tiempo que producir excedente ”* (Godelier, 1977:15).

Los contrastes con la economía de mercado y la producción de bienes y servicios no necesariamente es dispar en los Altos, pues de igual manera se conserva el estándar cultural, desde granjas porcícolas hasta las plantas fabriles en toda la región; esto permite la producción y reproducción del capital de forma paralela al entorno cultural.

Los Altos, en un largo proceso de readaptación a las nuevas pautas y comportamientos del mercado mundial (globalización), ha logrado importantes cambios en sus modelos productivos, al pasar de agricultura temporalera a la de riego (pasando por etapas de cultivos de grandes extensiones territoriales) y hacía una ganadería a gran escala, con

una especialización y tecnificación que trata de sobrevivir frente al medio ambiente adverso.

En los centros urbanos como Tepatitlán, Lagos de Moreno, Yahualica, San Juan de los Lagos, Arandas, Atotonilco y San Miguel el Alto se ha creado un importante despegue industrial, con un proceso de tecnificación importante, tratando con ello de insertarse en la dinámica nacional y mundial del intercambio de mercancías.

Los procesos de comercialización y el traspaso de capital por parte de los oligarcas alteños es de una importancia relativa si los comparamos con los niveles nacionales; su crecimiento económico es palpable en estadísticas del censo de población y vivienda del INEGI en 1990. Meillassoux explica esta creación de excedente significativo que es introyectado al mercado como: *“la energía de cada productor es el producto social y temporal de la comunidad y de sus relaciones de producción y de reproducción...”* (1987).

Un factor determinante de esta empresa alteña lo ha jugado la religión católica (el 99% de la población INEGI 1990), pues ha normativizado y resocializado a los individuos de acuerdo a los nuevos requerimientos de la realidad social actual. En teoría el proceso de expansión de capital conlleva al ser social a una individualización y un alejamiento gradual de la religión, pero en los Altos lo único que se cumple es lo primero y lo segundo es un acercamiento conservador a las pautas religiosas que dan identidad a los alteños y que al mismo tiempo es usado (el sistema religioso) por los oligarcas de parteaguas (esto mediante mecanismos de prácticas de política informal) para crear mecanismos de control social, para concentrar y centralizar su poder económico y político.

El Cambio de estrategias productivas en San Julián, Jalisco.

En el desarrollo histórico de San Julián, la agricultura ha tenido una fuerte presencia dentro del ámbito económico y social, es decir, fue durante un gran lapso de tiempo el *modus vivendi* de la población en general, pero particularmente de la oligarquía local.

Los sistemas de regadío respaldados por las corrientes de agua de los arroyos de las canteras y de las moras (ver cap. I) facilitó la explotación de los suelos, así mismo la presa y bordo de Santa Elena y San Isidro.

Para la década de 1960, la ganadería registra un repunte importante, propiciado principalmente por la llegada de la compañía lechera Nestle a la región. Este factor generó que gran parte de la oligarquía local implementara cambios en sus modos de producción tradicional que entenderemos en este estudio, como la *"forma de organizar las relaciones económicas en una época histórica dada. Es la formación económica de la sociedad... El cambio a un nuevo modo de producción está definido por los cambios en las fuerzas productivas materiales y las formas de producción que les corresponden. El modo de producción es más amplio que las fuerzas materiales de la producción, porque comprende la totalidad de las relaciones del trabajo social. Como las relaciones de trabajo con los medios de producción determinan un modo de producción, los cambios en las relaciones de trabajo determinan los cambios en las fuerzas productivas materiales"* (Fabregas:1979). Estos cambios dieron pauta a que iniciara el desmonte de tierras con el fin de crear instalaciones y potreros para satisfacer la crianza y manutención de los animales de raza suiza ya adaptados al medio ambiente alteño.

Con el paso de los años, estos primeros ganaderos crearon estrategias que les permitieron ser solventes frente a los precios impuestos de la Nestle, una de ellas fue la diversificación de actividades combinando e implementando una rotación de cultivos alimenticios y para forraje (sorgo) para poder disminuir sus costos de producción; así mismo, implementaron la industrialización de productos lácteos por iniciativa propia (Ver Cap. II).

Para 1980, con la llegada al municipio de San Julián de la empresa receptora de leche Sello Rojo, las condiciones de competencia se transformaron, así como las prácticas de explotación ganadera, cambiando las técnicas de alimentación de los animales estabulados a semi estabulados, ello en medida de los requerimientos en calidad y contenido de grasas de la leche que imponían ahora las dos compañías. Es importante señalar que estas transformaciones influyeron de forma importante en la conformación y desarrollo de los grupos de poder. En algunos casos debilitó a importantes familias por la inversión ejercida, pero por el otro, motivó a que migrantes radicados en EEUU, invirtieran en ganadería y

porcicultura, generando el fortalecimiento de grupos nacientes y emergentes de poder, que simplemente las condiciones anteriores no propiciaron su despegue.

Como el desgaste de los suelos ya para entonces (1980) presentaba un grave deterioro ecológico, la producción de grano disminuyó notablemente en comparación con la década anterior, es decir, la producción en tierras de regadío por hectárea que llegaba a 10 toneladas de maíz posteriormente disminuyó hasta los márgenes de hoy, de 4 toneladas por hectárea. *“...Cuando empecé en esto no veía gran futuro cuidar y ordeñar vacas, pero igualmente ya no se producía buena cosecha..., y pos no tenía donde invertir los dólares ganados en el norte (Fresno, California)... Me arriesgué y mis posibilidades económicas subieron casi sin darme cuenta... Me pregunto seguido el porque ha cambiado mi vida... En los inicios de los 80`s como que no podía cubrir los requerimientos que ponía Sello Rojo, fue una crisis fuerte pero que soportamos y aunque no nos recuperamos del todo seguimos, por que somos alteños y moriremos siéndolo con esta tierra...”* (Trejo;D,II:II).

El pasar de una agricultura tradicional a un proyecto de ganadería extensiva a mediana escala, provocó en la sociedad sanjulianence trastornos en su universo simbólico prevaleciente conformado desde principios de siglo. Así mismo las pautas culturales sufrieron una metamorfosis y se cuestionó de forma el lema del pueblo *“San Julián, Jalisco; Tradición y Esencia de los Altos de Jalisco”*, al enfrentarse a nuevas condiciones de vida. De forma paralela, dentro del seno de la iglesia católica se empezaban a vislumbrar nuevas formas de evangelizar (renovación carismática), este fenómeno o etapa evolutiva provocó dentro de los individuos cuestionamientos sobre su identidad (ver cap. IV).

El impacto

La ideología etnocéntrica del sanjulianence sufrió un golpe que tardaría 10 años en recuperarse, al enfrentarse a una nueva contrariedad:

- i) La utilización de nuevas tecnologías por parte de la oligarquía tradicional, en la agricultura (semillas mejoradas, sistemas de riego más eficaces, aunque a final de cuentas en este rubro todos las acciones emprendidas fallaron por diversas causas

ecológicas, políticas y de idiosincrasia), en la ganadería con la utilización de estrategias de crianza y manutención especializadas, enfocadas principalmente a la producción de leche y en la porcicultura con la inversión para los criaderos y manutención de las nodrizas (más adelante se describe la situación que ocurrió con esta práctica);

- ii) Estrategias de conservación de estos recursos y los factores que por consecuencia se generaron en los espacios económicos, políticos, sociales y religiosos casi desconocidas para ellos,
- iii) Y conductualmente su falta de adaptación eficaz e inmediata a las nuevas condiciones laborales en el caso del ex-mediero hoy empleado y del rancharo oligarca ahora pequeño empresario.

Todo esto vislumbrado e insertado en una crisis económica mundial que proyectaba un proceso avanzado de globalización que tuvieron que enfrentar por consecuencia, aunado al mismo tiempo a la falta o cierre de fuentes de trabajo en los Estados Unidos por las políticas migratorias restrictivas que se comenzaban a dar. Ello imposibilitó el flujo continuo de dólares para contrarrestar esta transformación de las pautas de producción que se registraba en esos instantes.

El trabajo y sus relaciones de producción son factores decisivos en la formación económica de una sociedad dada y San Julián pasó por esta etapa de manera brusca y sin expectativas promisorias. La economía sufrió cambios importantes, y nacieron con este cambio del modo de producción nuevas esferas de comerciantes, forrajeros, transportistas e intermediarios que trataron de apropiarse del nuevo universo de mercado. Estas esferas en gran parte son las que conforman a los grupos emergentes de poder o oligarquías nuevas, que aprovecharon esta transformación en el espacio histórico para tomar su lugar en la esfera mayor donde se dan las relaciones de poder y el control de recursos significativos en el municipio.

Durante la etapa de transformación, estos nuevos grupos buscaron un escaño social en un nivel informal, al conseguirlo iniciaron la búsqueda del poder formal. Es de esta manera que se unen a la Unión Nacional Sinarquista y posteriormente se insertan dentro de las filas del PDM, pues en ese momento era el único partido que salvaguardaba el universo simbólico inerme de la ideología tradicional de este espacio singular.

La estrecha relación que este partido guardó con la Iglesia católica le permitió lograr un triunfo electoral municipal en el año de 1982. Justamente en esos momentos dentro de la Iglesia se suscitaban cambios, aparecerían institucionalizados grupos de Renovación Carismática, algo inconcebible por las esferas tradicionales, pero positivo para los nuevos grupos de poder en formación y consolidación, al abrir nuevos espacios en el seno de la iglesia y por ende en otros de la vida social sanjulianense.

Es de esta manera que los nuevos grupos reprodujeron las pautas políticas y económicas de la división de clases acordes al Estado-Nación y a la tradición cultural, mientras que la sociedad civil sanjulianense se lo permitió².

Retomando el ámbito económico, el desarrollo casi paralelo de la porcicultura de igual forma vislumbró un cambio importante y sobre todo el enriquecimiento acelerado de los nuevos grupos, así como la apertura de nuevas fuentes de trabajo, aliviando con ello el desempleo de la población económicamente activa del municipio; dentro de este nuevo panorama para la población sanjulianense se daba un florecimiento de nuevos grupos, así como también un excedente económico tanto en porcicultura como ganadería, criándose ganado para carne y lechero que rindieron grandes frutos y de las demás ramas comerciales que nacieron después del cambio del modo productivo³.

Pero poco duro este florecimiento; la porcicultura fue la primer rama económica que corrió con poca suerte por su engañoso desarrollo, en 1989 comenzaría el declive por la importación federal de carne de cerdo de bajo precio de EEUU, no equiparable con el que ellos manejaban en el mercado nacional. Esta introducción auspiciada por el gobierno mexicano del nuevo sexenio del Tratado de Libre Comercio ocasionó un nuevo shock a la ya dañada sociedad, pues obligó a gran parte de los pocicultores a cerrar sus granjas por su incapacidad de competir en un mercado "abierto" (léase subsidiado).

² *"...La sociedad civil se funda en la economía política, en la división y oposición de clases, en donde las relaciones de producción no están regidas por el principio de la reciprocidad sino por el de la explotación, la economía política sustenta la formación del Estado y su desarrollo... ; El origen de la sociedad civil y del estado, de la sociedad de clases, es la historia de la transición de la dominación de las relaciones comunales en la sociedad a la dominación de las relaciones sociales entre clases" (Fabregas:1979).*

³ *"La historia de la sociedad civil y del Estado es la historia de los medios de control y regulación del valor social como un todo y del excedente social" (Fabregas:1979).*

La ganadería sufriría los mismos efectos, años posteriores al comenzar el gobierno mexicano a importar leche en polvo que se distribuiría conforme a la oferta y demanda del mercado nacional. Esto desembocó en conflictos graves sobre la fluctuación del precio de la leche, es decir, si la receptora (Sello Rojo o Conasupo) imponía su precio de compra, el ganadero tenía la disyuntiva de vender a la cantidad ofrecida o simplemente quedarse con su producto. La receptora simplemente para evitarse problemas de escasez en caso de no conseguir el producto en la región, compraba al Estado leche en polvo para subsanar este conflicto, por consecuencia el ganadero se veía presionado y tenía que vender al precio ofrecido, disminuyendo así su utilidad.

El ir y devenir de conflictos económicos y sociales conforman el universo sanjulianence que aunado a la vida religiosa muestran una complejidad mayor y la organización social se constituye y construye a través de la regulación del proceso político y los mecanismos de control del mismo.

CAPITULO I.

ASPECTO MONOGRÁFICO DE SAN JULIÁN

*“ Cuando pelearon sus hombres realmente por la verdad;
fue la revolución cristera y la verdad es Cristo ”
Rubén Hernández R.*

Historia local

Por ser uno de los municipios más jóvenes de la región de los Altos de Jalisco en su conformación territorial, formal y legal, la historia de San Julián es de particular interés. El municipio alberga un gran porcentaje de población mestiza, heredera según sus propios pobladores de la historia, tradición y costumbres alteñas, y esto lo enmarcan en el lema de San Julián, Jalisco *“Tradición y Esencia de los Altos de Jalisco”*.

El Estado de Jalisco, está dividido en dos regiones naturales: La altiplanicie jalisciense y los declives costeros; entre las regiones de la altiplanicie está la de los Altos, al norte del estado; ésta presenta una serie de mesetas de poca elevación, entre las cuales están dispersos 19 municipios, entre ellos el de San Julián.

Como antecedentes históricos, debe mencionarse la probabilidad de que cerca del cerro "El Tolimán" haya habitado una tribu de cazadores recolectores, tal vez Tecuexes. Las personas de edad aseguran que ese cerro fue hecho a lomo de indio, pero de acuerdo a exámenes elaborados geológicamente se asegura que el cerro es de origen volcánico, en medida que existe un cráter en su cima y grandes rocas a su lado oriente. Al lado sur del cerro en su falda se localizan 6 cuevas, en las que se encuentran un sinnúmero de tepalcates, que de alguna forma confirman la existencia de algún grupo de cazadores y recolectores. Cerca del lugar existe un arroyo denominado las Pintas y otras avenidas de agua, de las que posiblemente se surtía este grupo.

De acuerdo con estudios históricos, cuando se llevó a cabo la conquista de estas tierras por el año 1530, estos cazadores y recolectores fueron expulsados en el mejor de los

casos hacia el norte o exterminados por las tropas del Capitán Pedro de Almíndez Chirinos, de las huestes de Nuño de Guzmán.

Durante la fundación de Santa María de los Lagos se abarcó parte del territorio de San Julián y del municipio de Unión de San Antonio por el año de 1560; para ello ya existía un número importante de asentamientos humanos de descendencia española, al igual que numerosas haciendas y ranchos, con difícil acceso y comunicación a Santa María de los Lagos.

Para el año de 1795, unos 235 años después, se redujo el territorio original laguense y se estableció un nuevo territorio a esta jurisdicción con su propio curato llamado San Antonio de los Adobes, hoy Unión de San Antonio. San Julián pasó a formar parte de este curato, dado que el territorio que se encontraba al Oriente formaba parte de la Hacienda más grande del país en ese momento: "La Hacienda del Condado de la Presa de Jalpa" propiedad de la familia de Monterde y Antillón (Fuente: Arturo García. Cronista de San Julián). Por aquel tiempo, el pueblo de San Julián intentó ser fundado en el lugar actualmente denominado "El Valle", hoy en día las pocas casas de adobe que aún quedan y los callejones que existen muestran la conformación urbana rudimentaria inicial. La carencia de corrientes de agua abundante para satisfacer las necesidades determinaron que este lugar no fuera propicio para la fundación de la población grande.

En 1808, en territorio de San Antonio de los Adobes, surgió la parroquia de San Antonio en lo que fuera la gran Hacienda de Sánchez, propiedad del Capitán de Cancillería Española Pedro Ponce, posteriormente pasó a la familia Muzquiz, quienes llamaron a nuestro objeto de estudio el pueblo de San Julián de Muzquiz. A partir de ese momento el sitio que hoy ocupa el municipio adquirió gran importancia, pues fue utilizado como posta de diligencia con las rutas León-Aguascalientes y Guadalajara-León-Guanajuato.

La historia oral local señala que fueron migrantes de origen oaxaqueño los que buscando tierras fértiles y vírgenes encontraron esta tierra, que por entonces contaba con suelos fértiles, a cuyos lados oriente y poniente pasan dos arroyos conocidos con el nombre de "Las Moras" y "Las Canteras" respectivamente, ambos con la posibilidad de

establecer en su cauce bordos y almacenamientos de agua, lo que propició el poblamiento del lugar.

Posteriormente Julián Padilla contrajo nupcias con la única heredera de la familia Muzquiz y fue así que nació "La Hacienda de Don Julián". Para asegurar el almacenamiento de aguas en el segundo tercio del siglo pasado, se construyó primero la presa llamada San Isidro y posteriormente el llamado "Bordo de Santa Elena". Esto aseguró el regadío de la hacienda donde se cultivaban principalmente frijol, trigo y maíz. *"Los trigales se extendían desde San Isidro, hasta Sánchez de sur a norte y de San Pablo a Loma de Mina de oriente a poniente "* (Informante A. Trejo:1995).

La hacienda prosperó económicamente y se decidió construir una capilla en honor al señor San José y ponerle al poblado el nombre de San Julián. Para la construcción de la capilla se pidió autorización al Sr. Arzobispo de Guadalajara, Dr. J. Jesús Ortos, quien accedió a dicha petición autorizando como persona responsable a Lino Pandilla, hijo de Juliana Pandilla.

En el ámbito civil, la hacienda de San Julián quedó incorporada en calidad de Comisaría al Municipio de Unión de San Antonio, al que perteneció hasta el año de 1912. En este año fue declarado Municipio, según decreto del día 5 de noviembre de 1912, que entró en vigor el día 1ro. de enero de 1913, siendo gobernador del estado de Jalisco, el escritor José López Portillo y Rojas. En lo eclesiástico el templo perteneció a la tutoría de Unión de San Antonio hasta 1887, fecha en la cual fue ascendido a vicaría fija y posteriormente a parroquia en 1895.

Desde la fundación de la Hacienda San Julián hasta principios de la segunda década del presente siglo, San Julián creció rápidamente. El comercio, la ganadería y la agricultura alcanzaron un desarrollo considerable.

Al inicio del siglo San Julián contaba con un templo lo suficientemente amplio para el número de sus habitantes, con una torre que fue terminada el año de 1909, cuyo diseño se debe a las sugerencias del primer vicario fijo, Presbítero Narciso Elizondo y después primer párroco de ese lugar, y también a los conocimientos arquitectónicos del señor Antelmo Velázquez, músico y organista. La ejecución de la torre fue hecha por el maestro Pedro Plascencia, auxiliado por un grupo de canteros de la región.

El desarrollo socio económico de San Julián quedó bruscamente interrumpido por la Revolución Mexicana iniciada en Noviembre de 1910. Hasta 1914, San Julián había logrado permanecer neutral durante el inicio del movimiento armado; a principios de ese año el municipio fue atacado por grupos revolucionarios contra los cuales pretendió defenderse. Todos los habitantes se pertrecharon de armas y parque. " *Durante las noches se hacían las guardias o vela en lo alto de los edificios y ...en el silencio imponente de la noche a veces oscura, a veces iluminada por la luna... se oía hora tras hora el grito estero de los guardias: Centinela Alerta*² (D.1:1:1994).

La historia oral y escrita apunta que el ataque a San Julián se produjo por una columna de más de 5000 hombres al mando de los generales Pascual Orozco y José Pérez Castro y, a pesar de la defensa, el pueblo tuvo que capitular." ... *el Presbítero Narciso Elizondo, se presentó ante el General Orozco y poniéndose de rodillas le dijo: - General si quiere sangre aquí esta la mía, pero a nadie de este pueblo haga daño - el general Orozco se conmovió y prometió al señor Cura que ni a él ni a nadie del pueblo les pasaría nada "* (*ibid.*)

Durante los años 1914 y 1917, San Julián estuvo alternativamente en manos de villistas y carrancistas, hasta el triunfo definitivo de este último.

En el año de 1926, siendo Plutarco Elias Calles el entonces Presidente de la República, se promulgó La Ley de Cultos, creando los llamados "delitos de religión". Esta ley limitó el número de sacerdotes, los consideró como profesionistas y exigió su registro en la Secretaría de Gobernación para poder ejercer su ministerio (Meyer: 1974). "*Como usted sabe el pueblo reaccionó contra estas disposiciones y recurrimos a los siguientes medios: 1. pedimos al gobierno en ocurso firmado por aproximadamente 2,000,000 de católicos la acabada (derogación) de dicha Ley; después por no haber sido oída nuestra petición recurrimos al boicot, que le dio muchos problemas económicos al gobierno y que sin duda hubiéramos triunfado, sino hubiera sido por la pertinencia de Calles y la debilidad del boicot, ya que muchos empezaron a flaquear en esta lucha sin haberse siquiera iniciado*" (Estudio Histórico, Geográfico de San Julián. Varios Autores. 1954).

Al agotar todos los medios de diálogo, la Liga Nacional Defensora de la Libertad Religiosa y la Unión Popular en Jalisco decidieron, entrar a la lucha armada. Por lo que toca a San Julián, La Unión Popular comenzó a trabajar abiertamente desde mayo de 1926; entre los organizadores más activos pueden citarse los señores José Carpió, Julián González, Vicente Jiménez, Tomas de la Rosa y Manuel Hernández Hernández, quienes recorrieron las rancherías de los alrededores organizando a la gente.

"El gobierno de la república quedó sorprendido por estos levantamientos; el Gral. Calles se mostró despectivo cuando le anunciaron que el Estado de Jalisco se disponía a revelarse, expresándose en estos términos: -No me preocupa. Jalisco es el gallinero de la República-

Por la mañana del día 1o. de enero de 1927, el señor cura Narciso Elizondo celebró una misa especial con la asistencia y comunión sacramental de aquel puñado de valientes. Después de medio día, más bien por la tarde, se reunieron los soldados del ejército incipiente en la esquina noroeste de la plaza y desde el portal de la casa de Don Miguel Hernández, el Sr. Cura Elizondo les impartió la bendición con el Santísimo. Fue sobremanera impresionante ver que al mismo tiempo que los soldados, las cabalgaduras todas se inclinaban frente al Santísimo Sacramento.

Hubo llantos de esposas e hijos al retirarse los soldados, pero no hubo palabras de desaliento por parte de nadie, y es verdaderamente notable que ninguno de los soldados que recibió la bendición el día del levantamiento, muriera en el campo de batalla". (íbid).

El ejército fue puesto al mando de Miguel Hernández, miembro retirado del Ejército Federal durante el año de 1928, por disposición del General Blanco recibió el grado de Coronel, posteriormente el General en Jefe Enrique Gorostiela lo ascendió a General. Su inmediato colaborador era Victoriano Ramírez, el *Catorce*, y formaron parte de su ejército hombres como J. Refugio Huerta Arellano.

En el mes de marzo de 1927, hubo en San Julián uno de los combates más fuertes entre cristeros y federales. Sabiendo el General Calles que San Julián había sido uno de los primeros en levantarse en armas, envió a sus Guardias Presidenciales a combatir a los cristeros que estaban posesionados del poblado al mando del "Catorce";

aprovechándose que el jefe cristero Miguel Hernández se dirigía a Jalpa de Canovas. " Se avisaron los dos ejércitos desde el día 14 en la tarde, al llegar y acamparse los federales al noroeste de San Julián, en un punto denominado Cerritos; El General Rodríguez Escobar envió un individuo a que le llevara informe de qué gente se hallaba en la población. Se cuenta que el enviado se entrevistó con Victoriano Ramírez y que este dijo: Dile que es el Catorce y que trae 500 hombres - Además del Catorce se encontraban como jefes en San Julián el Padre José Reyes Vega y Luis Anaya -.

El día 15 al amanecer, atacaron los federales; el combate se prolongó hasta las cinco de la tarde, en que huyeron los federales teniendo pérdidas considerables.

Los federales la mayoría del tiempo estuvieron confiados en la traidora esperanza de recibir refuerzos. El parque había disminuido cada vez más en el bando cristero, que se veía en una situación cada vez más apurada, pero no decididos a rendirse. Como providencialmente en el momento mas crítico apareció Don Miguel Hernández por el sudeste de la población y los federales creyendo que eran refuerzos, gritaron entusiasmados... se vino el Indio Amaro. Pero grande fue su desilusion al ver desplegarse las banderas y el estandarte de la Virgen Morena y oír gritos de los soldados que con rapidez pletórica se acercaban gritando ¡Viva Cristo Rey!, ¡Viva Santa María de Guadalupe!. Don Miguel dividió su ejército en dos alas, una que abarco el sudeste y otra, norte y oeste; los federales, viéndose a dos fuegos, decidieron abandonar la batalla, siendo capturados 28 de ellos que fueron fusilados más tarde. El médico que atendía a los guardias presidenciales fue ejecutado en el hospital de sangre del gobierno. Se refiere que años más tarde el General Rodríguez Escobar conoció en México D. F. a un sanjulianense y después de un animado conversar, terminó el diálogo con estas palabras: No se me olvida que ahí me dieron en toda la chapa... " (*ibid*).

Para 1928 el cura Narciso Elizondo era conocido en los medios oficiales como un acérrimo cura cristero. Por ello tuvo que esconderse durante un tiempo en "Barranca de Sánchez", donde permaneció algún tiempo; posteriormente salió del país rumbo a Los Ángeles, California, EEUU, junto con él salieron José Carpió y Vicente Jiménez; después de los arreglos negociados por el Episcopado Mexicano con el entonces

Presidente Provisional de la República Emilio Portes Gil, el cura Elizondo regresó al país en 1929.

En Junio de 1929 se canceló la amnistía para el ejército cristero y por consecuencia la rendición sucesiva, de esa forma volvió al templo de San Julián el cura Narciso Elizondo. *"A su llegada el pueblo se adornó con sus mejores galas, puertas y ventanas ostentaban banderolas con inscripción: Viva Cristo Rey, Viva Santa María de Guadalupe, Viva el Sr. cura Narciso Elizondo.*

El cura Elizondo en su primer sermón les dijo a los feligreses: - Siento que mi corazón se está cansando de latir, pero mi entusiasmo es juvenil y seguiremos trabajando con ahínco por la gloria de Dios y de Cristo Nuestro Rey - " (ibid).

El general Miguel Hernández fue el primero en amnistiarse en Lagos de Moreno, como efecto del asesinato o fusilamiento del "Catorce" por los jefes cristeros al considerar éstos que una figura carismática como la de un líder como él podría entorpecer los arreglos. La amnistía del Regimiento San Julián la llevó a cabo el jefe cristero Coronel Víctor López en San Diego de Alejandría. Entre los jefes que se escaparon de la muerte de forma extraña se encuentra José Refugio Huerta, quien sirvió al General Saturnino Cedillo cuando éste fue Gobernador de San Luis Potosí.

Aún después de los "arreglos" de 1929, el Sr. Cura Elizondo fue expulsado nuevamente, según porque: El culto se había restablecido con ciertas limitaciones y solamente podía officiar un sacerdote por cada 20 000 habitantes; donde resultaba que San Julián sólo tenía la visita de un sacerdote residente en San Juan de los Lagos, el Sr. Canónigo Escanes, que sólo podía visitar el pueblo una vez por semana, ordinariamente los domingos.

El Sr. Cura Elizondo decidió aislar el presbiterio mediante una cortina de tablas y diariamente a las siete de la mañana celebraba la eucaristía. *" Nadie que no estuviera en el secreto sabía esto; pero como había guarnición militar y hacían su guardia en las alturas del templo, los soldados a través de los cristales de la cúpula, descubrieron al cura dando su misa y avisaron al General Félix Ireta Viveros, residente en San Juan de los Lagos y encargado de la zona de los Altos.*

*El General optó por expulsar del poblado al señor Cura, posteriormente el General recibió un ocurso por parte de vecinos del poblado pidiéndole que regresase el Cura; Este citó a los firmantes del ocurso y les advirtió que si se desarrollaba algún desorden, recaería sobre ellos toda la responsabilidad " (*ibid*). El señor Cura regresó a San Julián poco después que el General Ireta fue trasladado a otro puesto.*

Presbíteros sobresalientes.

Entre los sacerdotes más destacados desde la fundación del poblado, podemos citar los siguientes:

- a) El sr. Pbro. Tomás Gonzalez.
- b) El sr. Pbro. Antonio Aguilar, fundador de la Acción Católica Juvenil Mexicana.
- c) El sr. Pbro. José Lozano.
- d) El sr. Pbro. Manuel Flores.
- e) El sr. Pbro. Salvador Casas.
- f) El sr. Pbro. José Trinidad.
- g) El Sr. Pbro. José Refugio Macías Gutiérrez, fue el segundo párroco de San Julián, a la muerte del Cura Elizondo suscitada el 27 de septiembre de 1933, y se caracterizó por su control moral.
- h) El sr. Pbro. José de Jesús Espinoza.
- i) El sr. Pbro. Rubén Campos.
- j) El sr. Pbro. Ramiro Valdéz Sánchez, trajo al poblado una comunidad de religiosas de la Congregación de Misioneras Hijas de la Purísima Virgen María.

Miscelánea Cultural.

Para el año 1899 el 70 % de la población era analfabeta. A iniciativa del entonces Vicario Narciso Elizondo se fundaron los primeros grupos escolares dependientes de la Vicaría y se construyeron los primeros salones para una escuela en la calle que actualmente se llama Pbro. Narziso Elizondo, en el local número 6 norte, en donde hoy se imparten clases a los alumnos de preprimaria.

Entre las primeras maestras del municipio ya constituido se mencionan a las señoritas Gabriela, Anastacia, Felicitas Gómez, María Hernández Vázquez, Clotilde, Lucía Hernández López, María Dolores López Moreno, Sres. Crispiniano Bobadilla y su hijo Jesús, éstos ejercieron entre los años de 1912 y 1924.

Entre las personas que por su dedicación al desarrollo del aspecto cultural destaca el Sr. José Carpió, notario de la parroquia y entregado al quehacer educativo. En el año de 1924 la Parroquia contaba con un grupo de maestras, las cuales fundaron el "Círculo Guadalupano de Estudios Religiosos, Sociales y Literarios", bajo la responsabilidad del Cura Elizondo y sus miembros activos, como lo fueron las Sritas. Eustolia y María Asunción López, María de Jesús Villalobos, Margarita Torres e Ignacia y Baudelia García. Otro factor que dio impulso cultural a San Julián fue la A.C.J.M. (Acción Católica de la Juventud Mexicana) que tuvo entre sus filas a Miguel López, Ismael y Elías Gutiérrez, Vicente Jiménez y Tomás de la Rosa.

En el año de 1920 llegaron al poblado las religiosas "Siervas de Jesús Sacramentado", quienes trabajaron únicamente dos años con el colegio parroquial de niñas, ya que ciertas dificultades y divisiones del pueblo las obligaron a abandonarlo, quedando nuevamente la educación de las niñas en manos de las maestras formadas por el Cura Elizondo.

Por el año de 1921 se establecieron las veladas Literario-Musicales, se efectuaban los días 12 de cada mes y en ellas se presentaban trabajos sobre religión, sociología, literatura, formación familiar y del carácter. Las coordinaban los Pbro. Tomás Lozano,

Antonio Aguilar, Miguel Pérez Aldete y las Sritas. Eustolia López, María de Jesús Villalobos e Ignacia García, y entre los jóvenes que formaban parte encontramos a Vicente Jiménez, Tomás de la Rosa y Manuel Hernández Hernández.

Después del conflicto religioso 1926-1929 se reorganizaron las escuelas, y para ello se contó con la ayuda de las maestras que aún quedaban. En cuanto a las escuelas oficiales que con anterioridad venían funcionando, entraron en operación de nuevo hasta 1940, dado que la población rechazaba al profesorado oficial.

Para 1954, la escuela parroquial sólo contaba con un local de dos amplias aulas, pero insuficientes para dar cabida al número cada vez mayor de niños en edad escolar; en este local estaba instalado también el colegio de niñas. Los niños asistían a las mismas casas de sus profesoras o locales improvisados.

Dadas estas circunstancias, la población pidió al Sr. Pbro Refugio Macías Gutiérrez dar respuesta a este problema. Para 1955 el Sr. Arzobispo de Guadalajara, Dr. José Garibi y Ribera en visita pastoral al darse cuenta de la gravedad de este problema encomendó al Sr. Pbro. Rubén Campos, resolver la falta de profesores y de locales adecuados.

Posteriormente, se abrió un colegio bajo la dirección del Pbro. Campos y la colaboración de un maestro de Chihuahua y otros que ya trabajaban en las escuelas parroquiales. En Octubre de 1955 fue removido el Pbro. Campos y fue enviado en su lugar el Sr. Pro. Ramiro Valadés Sánchez, quien siguió con los programas ya establecidos.

La primer escuela para niños se localizaba en la calle Narciso Elizondo No. 17 Nte. A partir de entonces se comenzaron las gestiones ante la Secretaria de Educación Pública para hacer válidos estos estudios. La SEP aceptó con la debida documentación pero exigió que el Colegio San Julián fuese mixto para que se elaborara una sola documentación (esto en medida que se dio la categoría de escuela urbana). A las demás, por ser rurales, se permitió la división de sexos, el Padre Valadés aceptó, pero con la ayuda de los vecinos y con la organización de kermesses se logró construir otro edificio, con 7 aulas, tienda, baños y una bodega, para con ello separar por sexos a los niños.

Posteriormente se construyó una casa para religiosas, dando albergue en ellas a las Misioneras "Hijas de la Purísima Virgen María", cuya casa madre se localiza en Cd. de Aguascalientes, Ags. La Reverenda Madre de ese entonces, María del Refugio Limón, concedió cinco religiosas como maestras en el pueblo de San Julián.

Para década de 1970 se aceptan las escuelas oficiales, siendo inaugurada la escuela secundaria técnica agropecuaria en 1974 y poco después nace la escuela preparatoria de San Julián como una organización civil respaldada por los oligarcas del lugar. Su funcionamiento hasta su incorporación oficial se desarrolló a partir de un patronato, el cual desembolsaba los fondos económicos, así como la decisión de quién o quiénes podían iniciar sus estudios en esa institución; es decir, fue selectiva con un acceso restringido a los hijos o familiares de la oligarquía tradicional sanjulianence, así como la de los alrededores, como San Miguel el Alto, Unión de San Antonio y San Diego de Alejandría. Posteriormente el acceso fue general bajo la enérgica protesta del grupo que la manejaba desde su inicio (en 1994 se logró su incorporación a la U de G).

Instituciones Sociales.

En el ámbito del sector salud, para 1995 el municipio contaba con 5 consultorios dentistas, 15 médicos generales, un centro de salud, una clínica del IMSS y un centro del DIF. La vialidad es oriente a poniente por la carretera León-Guadalajara, asimismo, cuenta con diversos servicios de telefonía, larga distancia internacional y nacional, fax, correo, telégrafo; además se tiene la corrida Flecha Amarilla de 6:00 am a 9:00 pm con la ruta León - Guadalajara y viceversa, con intervalos de salida cada hora; al igual que una ruta directa, San Julián - México, México - San Julián por Ómnibus de México a las 10:45 pm. todos los días.

El municipio cuenta con escuelas públicas federales y estatales a nivel:

- 5 de pre-primaria
- 18 de primaria
- 3 de secundaria (una técnica federal y la otra estatal)

- 1 colegio particular que imparte primaria y secundaria, dirigido por monjas y algunos colegios de pre-primaria particulares.
- 1 escuela preparatoria incorporada a la U de G
- 1 Casa de Cultura abierta desde 1992, donde se realizan actividades dancísticas, teatrales y musicales.

TABLA 1. ESCOLARIDAD EN SAN JULIÁN		
Concepto	Población	%
Sin instrucción	1089	8.32
Primaria incompleta	2692	20.51
Primaria completa	1722	13.16
Instrucción postprimaria	1341	10.25
No especificado	251	1.92

FUENTE: DATOS ESTADISTICOS 1995 CEDEMUN

TABLA 2. SERVICIOS EDUCATIVOS EN SAN JULIÁN:				
Concepto	Preprimaria	Primaria	Secundaria	Preparatoria
Escuelas	5	18	3	1
Alumnos				
Hombres	226	1519	322	80
Mujeres	215	1323	371	120
Total	441	2848	693	200
Docentes	15	80	24	10
Grupos	17	122	17	6
Aulas				
Existentes	17	80	20	8
En uso	15	80	13	8

FUENTE: DATOS ESTADISTICOS 1995 CEDEMUN

Fiestas, Días Festivos Costumbres y Tradiciones.

Semana Santa.

Durante estos días se puede presenciar la Pasión y Muerte de Jesús Cristo, donde priva un espíritu netamente religioso durante el jueves y viernes Santo, en que se escenifica el Vía Crucis desde la plaza principal hasta la plaza de toros.

Procesión del Silencio.

Dentro de las representaciones simbólicas rituales, la Procesión del Silencio se lleva a cabo el viernes Santo por la noche, cuando las luces de las principales calles de la población se apagan para dar inicio con la procesión precedida por la Santa Cruz y aproximadamente 1000 jóvenes que portan antorchas encendidas. Durante el trayecto sólo se escucha el sonido que producen las cadenas que se arrastran y la voz "*CRISTO HA MUERTO, SILENCIO*".

Otra tradición notable, es el que las mujeres Sanjuliaenses usen chal o mantilla sevillana para cubrirse la cabeza al asistir a misa.

Navidad.

Las festividades de la natividad o Navidad se llevan a cabo de una manera rigurosamente religiosa con las posadas y escenificación de pastorelas, el 25 y 31 de diciembre se lleva a cabo la misa de gallo al sonar de las 12 campanadas.

Desde principio de año se llevan a cabo festividades como el 17 de enero, día de San Antonio Abad; es cuando se bendice a por lo menos un animal, pues se tiene la creencia que el animal que reciba la bendición ese día no morirá en el transcurso del año.

En mayo sin fecha fija se celebra la fiesta de Espigas, para esta ocasión se decoran con motivos religiosos las calles por donde pasa la procesión precedida por el Santísimo, sacerdotes y fieles del lugar.

El jueves de Corpus Cristi es también uno de los actos religiosos más emotivos de esta población; durante la celebración se recorren cuatro altares localizados en los centros de cada barrio (ver mapa 1. Pág. 60), decorados para este significativo acto de fe.

La feria de la Candelaria (2 de febrero) que es meramente civil abarca del 20 de enero al 5 de febrero, en la cual se llevan acabo diversos eventos civiles y religiosos de los que sobresale el 28 de enero, el festejo de San Julián, titular de la parroquia.

Durante esta feria también hay un día llamado "**Paseo del Hijo Ausente**" en donde se reúnen los hijos del pueblo y sus descendientes radicados fuera (EEUU, Guadalajara, León, México D. F., etc.). El paseo consiste en asistir a una celebración eucarística que inicia con el repique y resonar a toda fuerza de las campanas de la torre parroquial. Los migrantes se colocan en la calle Allende en formación de 4, con un semblante de respetuosidad y portando flores blancas (crisantemos, margaritas, claveles y alcatraces).

Los migrantes aguardan su entrada al templo, mientras esperan, se acerca a lo lejos una banda de viento la cual toca una canción religiosa: "...la Guadalupeana, la Guadalupeana, la Guadalupeana bajo el Tepeyac...". Detrás de la banda caminan el Presidente Municipal y el Vice presidente portando las banderas de México y EEUU respectivamente, al llegar donde se encuentran los migrantes éstos se incorporan y los siguen a la entrada del templo.

En los portales espera el presbítero con una vasija o copón con agua bendita, al mismo tiempo, aguardan en la entrada edecanes que invitan al contingente a entrar; el presbítero al introducirse al templo los rocía con agua bendita, para posteriormente iniciar la eucaristía. Cabe mencionar que año con año asisten al evento aproximadamente 200 personas que llegan al municipio de visita a sus familiares y amigos.

Durante el tiempo de la feria diariamente hay peleas de gallos en el palenque, cruzando desde luego apuestas. Enseguida vienen a amenizar cantantes y artistas, también hay

charreadas, coleaderos, carreras parejeras, el certamen señorita San Julián y por supuesto, corridas de toros de reconocido cartel.

La festividad de más peso religioso es la del día 12 de diciembre, fiesta en honor a la Virgen de Guadalupe en la cual se desarrollan desfiles de carros alegóricos, con temas bíblicos, precedidos de charros y chinas. Hay un novenario de las mañanitas, un rosario y una misa de aurora y procesiones de las rancherías y asociaciones, luciendo estandartes y entonando himnos a la Guadalupana; paralelamente se llevan peregrinaciones al Santuario de Guadalupe en México, D. F. Por la noche la plaza se ilumina y ameniza, hay la tradicional serenata con música, castillo y juegos pirotécnicos.

La fiesta patronal del Señor San José es el 1o. de mayo. En esta fiesta hay novenario de mañanitas, rosario y misa de aurora, procesiones de rancherías y asociaciones, serenata, castillo y juegos pirotécnicos.

El día de San Isidro Labrador, se celebra una misa llamada del Buen Temporal, para pedir que el año sea benigno y haya una buena cosecha.

El 4 de julio, en la ex hacienda de Veredas se lleva a cabo la fiesta de la Virgen del Refugio, durante esta celebración se realizan peregrinaciones, eucaristía en la capilla y un día de campo.

El 15 de agosto en la ex hacienda del Valle en conmemoración a la ascunción de la Virgen se desarrolla un día de campo que data de finales del siglo pasado.

En el Rancho el Atravesañ cada 8 de septiembre se celebra la natividad de la Virgen María con un paseo y eucaristía en la capilla.

Las fiestas patrias se desarrollan del 14 al 16 de septiembre con un carácter civil, se lleva a cabo la coronación de las reinas y el tradicional grito de independencia, el cual reza de la forma siguiente. " ***Viva nuestra independencia, viva Hidalgo, viva Morelos, viva Allende, viva Doña Josefa Ortíz de Domínguez, viva la Santísima Virgen de Guadalupe, viva Cristo Rey, viva México, viva México...***"

En noviembre sin fecha fija se desarrolla la fiesta en el cerro de Pacheco en honor a los que murieron en la rebelión cristera, ahí se reúnen sobrevivientes de aquella lucha. (García: Mimeógrafo)

Perfil económico.

El municipio cuenta con una gran actividad ganadera de producción lechera, al igual que una gran cantidad de granjas porcícolas. Es importante señalar que el 60% de estas se encuentran abandonadas y el resto trabaja al 40% de su capacidad neta real, a excepción de unas cuantas que sí trabajan al 100% por ser subsidiadas constantemente por los migrantes de EEUU. Todos los productores están asociados dentro de su propia Asociación Local, sean ganaderos o porcicultores. Se cuenta con una tienda por cada manzana en la zona urbana, una tortilladora por cada 1000 habitantes, licorerías, cuatro centros de diversión juvenil y de adultos (Bataglia, Strategia, Lienzo Charro, Don Pepe); dos salones de fiesta y baile (salón Alvarado y Club de Leones), y un club social (club campestre San Julián).

El 80% de la población económicamente activa (ver anexo estadístico), se dedica a la ganadería y porcicultura, el 15% es comerciante, 5% trabaja como asalariado en las dos fábricas de esferas (fantasías Navideñas y Estrella de Belén) o atendiendo negocios varios y lavando ajeno.

Servicios Públicos.

El 99% de la población total urbana cuenta con los servicios básicos: vivienda, agua, drenaje, luz eléctrica, alumbrado público, banquetas y pavimentación o empedrado; la población rural cuenta con buenos caminos saca-cosechas, bordos (almacenaje de agua de lluvia), puentes y luz eléctrica.

Entre los medios de transporte terrestre usual se cuenta con una serie de servicios que satisfacen las necesidades del poblado:

a) Autotransportes de pasajeros Flecha Amarilla 2da. clase, con destinos a Guadalajara cada hora, con la ruta San Miguel el Alto, Villa de Guadalupe, Pegueros, Tepatitlán; y a León, Guanajuato, cada hora transita la ruta; Unión de San Antonio y San Francisco del Rincón.

b) Autotransportes de pasajeros Ómnibus de México 1ra. clase, con una sola ruta a México D. F. con horario único, 23 hrs.

c) Servicios de Taxis de sitio.

Vías de Comunicación.

Las vías de comunicación carretera se encuentran en condiciones favorables, es decir, son rápidas por no estar deterioradas, y al mismo tiempo por ser en su mayor parte longitudinal recta. Pertenecen en su mayor parte al cuidado del Gobierno del Estado y en menor proporción a cargo del Sector Comunicaciones y Transportes Federal; la ruta que sigue el tramo carretero es León - Guadalajara vía San Miguel.

Al paso por el centro del poblado la carretera es llamado Camino Real y presenta un grave deterioro, lo que provoca una vialidad lenta, cabe mencionar que este camino es oficialmente llamado Calle Hidalgo y sólo presenta estas condiciones al pasó por el poblado (a partir de septiembre de 1995 se inició la reparación de ésta, con base en concreto hidráulico).

Este tramo carretero lo componen cuatro carriles que se encuentran separados por un bulevar o camellón con un decorativo de palmas, árboles, flores y arbustos pequeños; sólo al paso por la Presidencia y la Plaza de armas cambia a macetones y adoquinado de piedra roja y vuelve a su decoración inicial al término de la Parroquia.

Dentro de la zona urbana se cuenta con una serie de instalaciones y servicios civiles para dar marco a la vida cotidiana dentro de lo que hoy es una pequeña ciudad:

A) La población cuenta con el 98% de servicios básicos en todo el poblado, aún a pesar de que algunas calles se encuentran muy retiradas de la calle principal (Camino Real o Calle Hidalgo); los servicios son agua, drenaje, alumbrado, luz eléctrica y pavimentación, cabe mencionar que en algunas calles no existe pavimento.

B) Se cuenta con un promedio del 50% de granjas porcícolas en la periferia del poblado en abandono total y las demás trabajando al 40% de su capacidad neta real.

- C) Existe ganado semiestabulado y estabulado en la periferia del poblado.
- D) Se ubican aproximadamente 10 expendios de alimento para ganado y aves de corral, distribuidos por todo el poblado.
- E) Están establecidas dos receptoras de leche, que laboran y captan las 24 hrs., siendo la más importante la receptora Sello Rojo localizada en el Camino Real en la salida a San Miguel el Alto, y la segunda receptora CONASUPO localizada en la calle de Dr. Figueroa al entronque con Camino a Santa Elena. El precio por litro en Sello Rojo en enero de 1995 ascendía a N\$ 0.920 teniendo un mejor control de calidad e higiene en las pruebas de selección, la CONASUPO captaba a un precio de N\$ 0.900.
- F) En promedio hay una tortilladora por cada 5000 habitantes; los pequeños comercios de abarrotes se localizan por lo regular uno por cuadra o manzana, en éstos se encuentran los surtidores de abarrotes varios, así como de verduras y frutas.
- G) Se localizan 10 expendios de productos lácteos con mercancía y productos elaborados en el mismo poblado; así como, cuatro pequeñas fabricas que los producen y dos talleres de dulces y cajetas, sobresaliendo la fabrica de cajeta "Don Zermeño".
- H) En promedio similar que las tortilladoras se encuentran en igual número las carnicerías.
- I) Cuenta con 3 restaurantes donde se sirve comida diversa y aproximadamente 8 expendios de antojitos, 3 taquerías en local y 8 puestos provisionales callejeros.
- J) Sólo se cuenta con un despacho notarial y un bufete de abogados y contadores.
- K) Dos sucursales bancarias una del Banco Bital y otra de Bancomer.
- L) Se cuenta con cuatro bares: El Lienzo Charro y Don Pepe para hombres mayores; Battaglia para jóvenes; Stratejía para parejas y un billar.
- M) Tres templos: la Parroquia del Señor San José, el Santuario de la virgen de Guadalupe y el Templo al Señor de la Misericordia, un asilo de ancianos, y una casa social donde se desarrollan diversas actividades religiosas y civiles y una Casa de Pastoral y una casa de oración clandestina para las pocas familias protestantes.

Ñ) También cuentan con un cuerpo de auxilio Cruz Ámbar (1 ambulancia) y una ambulancia del club amigos de San Julián, así como una clínica del IMSS, un centro de salud de la SSA y diversos consultorios médicos, dentistas y una clínica particular.

O) Existen 2 fábricas de artesanías donde se fabrican esferas de Navidad en vidrio soplado, cuentan aproximadamente con una planta laboral de 120 empleados entre obreras y jefes de departamento, se tiene una predominancia del 90 % de mujeres.

P) Sólo se cuenta con oficinas de los comités municipales del Partido Revolucionario Institucional (PRI), Partido Acción Nacional (P A N) y del Partido Demócrata Mexicano (PDM).

Q) El cuerpo de seguridad consta de 10 elementos policiacos bien armados y equipados (sólo el Director de Seguridad Pública cuenta con dos pistolas escuadra 45, 2 navajas, unas esposas, un rifle de retocarga alto poder y una ametralladora tipo uzy o cuerno de chivo AK 47, es apodado por los de fuera como el "Sheriffe"; el equipo del personal consta de 3 patrullas con radios de onda corta, radio receptores con antena de transmisión localizada en Cerro Chato; rifles de retrocarga y pistolas calibre 33.

R) Por el amplio crecimiento de la población, se construyó a dos kilómetros de distancia, por la carretera a San Miguel el Alto-Guadalajara, la Colonia 23 de Mayo (nombre debido a que se comenzó a fraccionar a principios de los años 80's, periodo de gobierno por parte de los pedemistas y es en honor a la fecha del surgimiento del sinarquismo en México).

S) La cinta asfáltica presenta 3 tipos de materiales, la zona centro que son las calles aledañas al Camino Real cuentan con un empedrado de piedra rosa de forma cuadrática proveniente de Zacatecas; al ir saliendo de esta zona rumbo al sur y norte se encuentra asfalto tipo concreto y en las orillas o periferia terracería; sólo el Camino Real cuenta con pavimento tipo carretero.

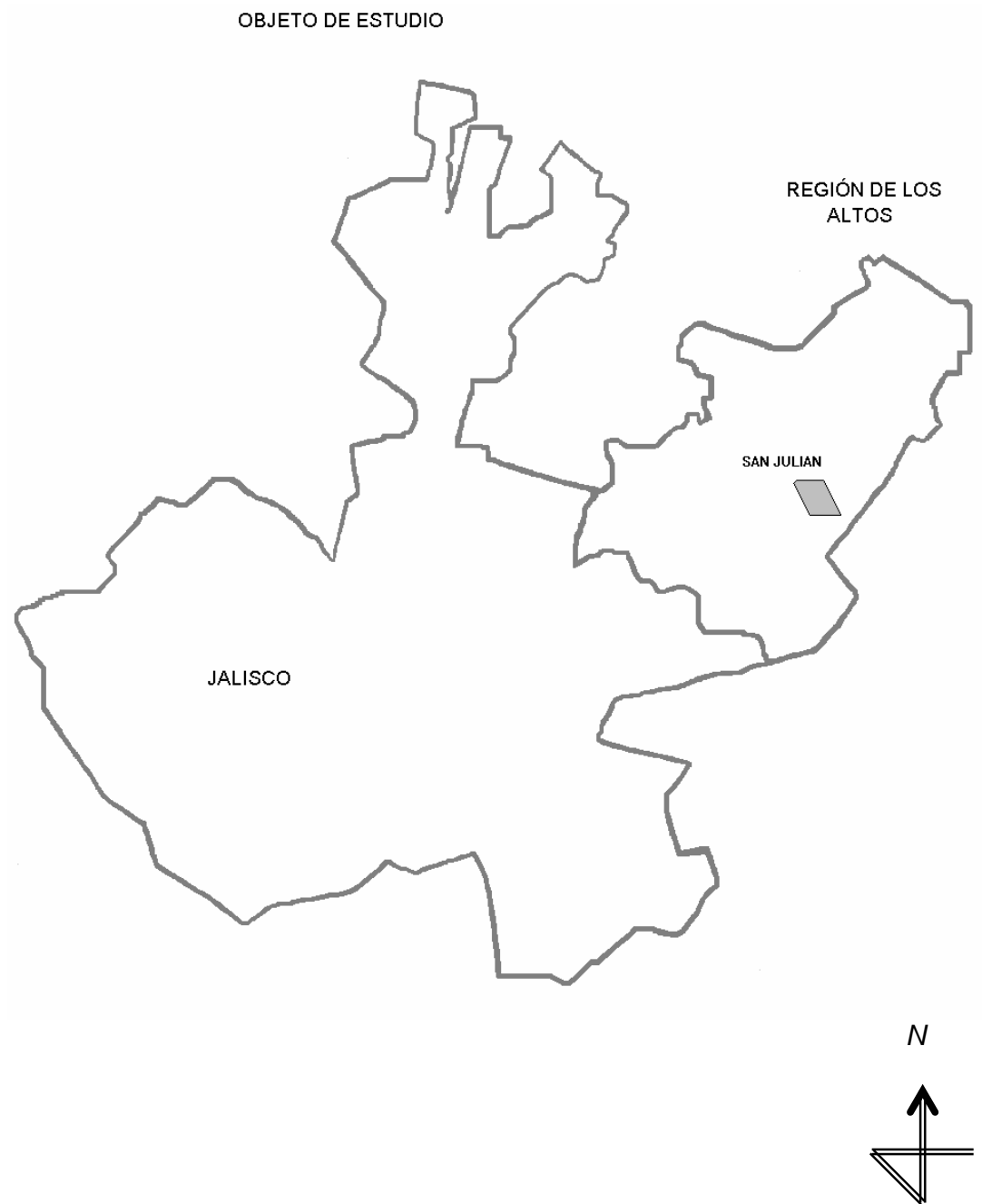
T) El tipo de construcción en casa habitación cerca del centro y calles aledañas es de tipo tradicional de la región, es decir con puertas y ventanas de madera, los marcos de estas cuentan con adornos decorados de cantera blanca, las caídas de agua de igual forma están constituidos de cantera blanca, por el interior cuentan con cuartos a un lado de la puerta principal, dejando un pasillo de entrada, al final de este se amplía y da vista

a un recibidor o un pequeño jardín con amplia luz; al irse alejando del centro las construcciones cambian a estilos modernos, la gran mayoría son estilo californiano con techos a doble agua, con un gran jardín a la entrada, mosaicos y acabados de supuesto lujo.

Como se pudo apreciar a lo largo de este capítulo la construcción de la vida social de San Julián a pasado por etapas de construcción en la región de los Altos de Jalisco, en capítulos posteriores se desglosarán los aspectos políticos y religiosos que son ejes vectores de su vida cotidiana, de sus haberes y saberes, como parte del Estado Nación Mexicano.

Finalmente, la historia de este municipio, su población, su cosmovisión, sus practicas políticas y religiosas dan pie al conocimiento de cómo se desarrolla una sociedad en transformación.

UBICACIÓN GEOGRÁFICA DEL OBJETO DE ESTUDIO



ANEXO CAPITULO I.

Presidentes Municipales.

San Julián fue erigido municipio el 5 de Noviembre de 1912 por decreto del Congreso del Estado de Jalisco No. 1502, y desde el año siguiente comenzó el desfile de autoridades formales, que de una u otra manera representaban a la oligarquía de propietarios locales:

- 1913. Epigenio Zermeño Padilla
- 1913. Juan Jiménez Muñoz
- 1913. Epigenio Zermeño Padilla
- 1914. José Guadalupe Loza Padilla
- 1914. Marcelo Muñoz Muñoz
- 1914. Juan Jiménez Muñoz
- 1915. Juan Jiménez Muñoz
- 1916. Artemio Hernandez Hernandez
- 1916. Juan Jiménez Muñoz
- 1916. Juan Zermeño Vasquez
- 1917. Refugio Muñoz Estrada
- 1918. José de Jesús Gutiérrez Padilla
- 1918. Andrés Ángulo Ángulo
- 1918. José Trinidad Padilla González
- 1919. Fidel Padilla Jiménez
- 1919. Juan Zermeño Vasquez
- 1920. Juan Zermeño Vasquez
- 1920. Encarnación Jiménez Muñoz

1920. José Hernandez Fernández
1921. José de Jesús Gutiérrez Padilla
1921. José de Jesús Gutiérrez Padilla
1922. José Marquez Zermeño
1923. Miguel Fernández González
1923. José Guadalupe Loza Padilla
1924. José Refugio Muñoz Estrada
1924. José Guadalupe Loza Padilla
1924. José Marquez Zermeño
1924. Miguel Gutiérrez Padilla
1924. Pio Marquez Moreno
1924. Filiberto Muñoz Guerra
1925. Elias Gutiérrez Padilla
1925. Pablo Marquez Padilla
1925. Juan Jiménez Muñoz
1926. Crescencio Centeno Garcia
1926. José Refugio Muñoz Estrada
1927. León Lozano Martín
1927. José Refugio Muñoz Estrada
1928. Refugio Muñoz Estrada
1929. Refugio Muñoz Estrada
1929. Felix Centeno Casillas
1929. Elias de Anda
1929. Severo Marquez Maciel

1930. Miguel López Huerta
1930. José Marquez Brizuela
1931. José de Jesús Muñoz Marquez
1931. Miguel López Huerta
1931. Tranquilino Ramírez Muñoz
1931. Salome Fernández de la Rosa
1931. Severo Marquez Maciel
1932. Victoriano Fernández Romo
1933. Severo Marquez Maciel
1934. Elias Gutiérrez Padilla
1935. Elias Gutiérrez Padilla
1935. José Gutiérrez Centeno
1935. Gerardo Torres Moreno
1937. Luciano Fernández Marquez
1938. Andrés Ángulo Ángulo
1939. **Onofre Garcia Pérez**
1940. Gerardo Torres Moreno
1941. Ruben Fernández Romo
1942. Samuel Moreno Hurtado
1943. Anselmo Marquez Lozano
1943. Pedro Marquez Lozano
1944. Anselmo Marquez Fernández
1944. Miguel Gutiérrez Padilla
1944. José Guadalupe López Garcia

1944. Pedro Marquez Lozano
1944. Celso Marquez Gómez
1944. José de Jesús García Magaña
1944. Isauro López Villalobos
1945. Gerardo Torres Moreno
1947. Andrés Ángulo Ángulo
1947. José Centeno García
1948. Celso Marquez Gómez
1949. **Onofre García Pérez**
1953. José Refugio Muñoz Marquez
1954. Gustavo Gutiérrez Hernández
1956. **Onofre García Pérez**
1959. Olegario García Padilla
1960. José Guadalupe López García
1961. Olegario García Padilla
1962. Samuel Moreno Hurtado
1962. José de Jesús Muñoz Marquez
1962. Manuel Marquez López
1965. Miguel Marquez Padilla
1968. **Onofre García Pérez**
1971. Rafael Mojica González
1974. Francisco Muñoz Pérez
1977. Pablo Aceves Ramírez
1980. *Ramón Pérez Padilla (P D M)*

1983. *Salvador Zermeño Gúzman (Junta Administrativa Municipal)*

1986. Profr. Guillermo García Centeno (P R I)

1989. Salvador Zermeño Guzman (P R I)

1992. *Ing. José Refugio Muñoz Pérez (P A N)*

1995. *Lic. Luis Enrique Zermeño Rocha (P R I)*

Notas de campo Aguilar; D.1:1994.

Como se puede apreciar la línea de gobernantes priista comienza en el segundo periodo de 1929 y finaliza su continuidad en 1980, con el triunfo de Ramón Pérez Padilla (PDM), a partir de ese momento la pugna y lucha por el poder es fuerte y cíclica.

CAPITULO II.

SURGIMIENTO DE LOS GRUPOS DE PODER

VINCULACIÓN DE LO INFORMAL A LO FORMAL.

*“ El conocimiento de otras culturas ofrece simultáneamente
placer y conocimiento; ofrece un encuentro, en donde uno
de los actores va a conocer y el otro a ser conocido ”.*
Juan Carlos Segura

El contexto

Para Clifford Geertz, los aspectos morales (y estéticos) de una determinada cultura y los elementos de evaluación han sido generalmente resumidos bajo el término ethos, en tanto que los aspectos cognitivos y existenciales se han designado con la expresión "cosmovisión" o visión del mundo.

El ethos de un pueblo es el tono, el carácter y la calidad de su vida, su estilo moral y estético, la disposición de su ánimo. Se trata de la actividad subyacente que un pueblo tiene ante sí mismo y ante el mundo que la vida refleja. Su cosmovisión es el retrato de la manera en que las cosas son en su pura efectividad, es su concepción de la naturaleza, de la persona, de la sociedad. La cosmovisión contiene las ideas más generales de orden de aquel pueblo. Los ritos y las creencias religiosas se enfrentan y se confirman recíprocamente; el ethos se hace intelectualmente razonable al mostrarse como representante de un estilo de vida implícito por el estado de cosas que la cosmovisión describe y la cosmovisión se hace emocionalmente aceptable al ser presentada como una imagen del estado real de cosas, del cual, aquel estilo de vida es una auténtica expresión.

Andrés Fabregas afirma, *“la construcción de una tradición cultural es parte de la historia social y del contraste entre la invención social“*; La conformación histórica de la región alteña, *“se hizo bajo las condiciones de la expansión y de la interacción colonial del capital (Fabregas, 1986:57)”*, y este proceso llevó a los Altos de Jalisco a su conformación como un territorio político singular en la continuidad y discontinuidad hasta el presente inmediato.

Fabregas escribe que *“el rancharo alteño es parte de la clase del trabajo social conformando un sector dentro de ella: al dominio y explotación por la clase dominante*

concretada regionalmente por la oligarquía alteña. Los Altos de Jalisco son un territorio político específico, porque allí se concreta la relación clasista de explotación bajo la forma de un dominio oligárquico que ha trazado sus fronteras concretas derivadas del control particular de las ramas de producción” (Fabregas, 1986:58).

Para los fines de este estudio entenderemos por oligarquía la misma acepción de Leticia Gándara (Gandara,1976) al considerar que un grupo oligárquico es y tiene las siguientes características: a) Una base de poder fundamentalmente agraria, b) Se mantiene a partir de relaciones de parentelas trasladadas y c) Existe el predominio de las relaciones patrón-cliente en sus relaciones con los demás. A este respecto hace falta hacer un análisis más profundo de la utilidad de estas características en virtud de que en la actualidad se han generado algunos cambios respecto a las bases de poder. Algunos autores comparan el concepto de burguesía con el de oligarquía dándole el mismo valor conceptual y operacional. Para este caso continuaré con el concepto de Gándara agregando lo siguiente al inciso: a) la base de poder es político, económico, social y religioso, es decir, hay diversos fundamentos y recursos idóneos para detentar poder.

A lo largo del primer capítulo se pudo apreciar que San Julián, Jalisco es una población relativamente joven dentro de la conformación y desarrollo histórico de la Región de los Altos de Jalisco. El hablar del surgimiento de los grupos de poder en esta población nos remite de forma inmediata a su contexto histórico a partir del último tercio del siglo pasado. Es decir, que siendo un lugar con poca memoria histórica, sin una esfera definida por un dominio palpable de una oligarquía, familia o grupo de poder formal, se presenta un ir y venir de segmentos o grupos que tratan de una u otra forma de legitimarse³ como tales, durante estas temporalidades se dan rupturas y acepciones en su continuidad histórica para consolidarse como grupo tradicional a los ojos de la sociedad civil.

Ahora bien, el poder es un concepto muy amplio, sujeto de análisis por las diversas vertientes antropológicas. Richard N. Adams propone que el poder o poder social depende directamente de las formas y flujos de energía; en otras palabras, los flujos de energía deben ser pertinentes para algún sistema de valor y significado, es decir, deben ser culturalmente reconocidos o implementados (Adams,1979). La base primordial del poder social la constituirá el control sobre el ambiente, pero sólo podrá operar si es reconocido

culturalmente: *"Control, se refiere a la toma, a la decisión y ejecución de alguna tecnología; quién ejerce el control puede ser un individuo o alguna unidad social..."* (Adams, 1976: 29).

La evolución del poder en San Julián visto y explicado bajo los conceptos y planteamientos de Adams nos muestra un panorama complejo en el ir y devenir de fuerzas que no han logrado una legitimidad real y duradera. Es por esta razón que durante 100 años diversos grupos de familias han tratado de detentar su legitimidad como grupo dominante. Para poder visualizar este fenómeno se expone lo siguiente en forma cronológica:

1890 - Familia Padilla, bajo la batuta de Pablo y Lino; este último al heredar la hacienda de Sánchez en su segundo matrimonio (con la Srita. Magdalena Muzquiz única heredera de la familia), trabajó para que autorizaran la construcción de una vicaría y posteriormente un curato para justificar la creación formal del municipio. Por este hecho logró obtener el control de la posta de diligencia al mismo tiempo que se apropió del comercio local, dado que al ser paso obligado tanto de viajeros de la ruta León-Guadalajara así como de los peregrinos llamados sanjuaneros (por dirigirse año con año al santuario de San Juan de los Lagos; no se tiene fecha exacta de la iniciación de esta peregrinación), acaparó el flujo durante algún tiempo de recursos económicos significativos y paralelamente trabajaba las tierras de su hacienda dedicada al cultivo de trigo, maíz, hortaliza y un poco a la cría de ganado corriente (como era llamado en la región).

En contraparte, Pablo Padilla se encargaba de los asuntos administrativos del lugar y viajaba constantemente a Guadalajara, Lagos de Moreno, San Juan de los Lagos, San Miguel el Alto y Arandas, para mantener buenas relaciones con gente del gobierno estatal y la oligarquía regional alteña.

1924 - Tiempo antes de la guerra cristera, el Sr. Miguel Hernández, ex-militar con grado de Teniente, comienza a ser parte de los concentradores de la propiedad; posee casi la mitad de la extensión territorial del municipio ya conformado y al mismo tiempo tiene una buena comunicación con el Sr. Cura, Narciso Elizondo. Este lazo le da un prestigio de tal magnitud que nadie dudaba acerca de sus estrategias para adueñarse de la tierra, en la medida que el cura le concedía su avenencia. Como consecuencia, la idiosincrasia de los individuos lo justificaba y legitimaba en la medida que hacía lo "correcto", sólo por el hecho de ser avalado por el cura, representante de la fe hegemónica. Este hecho dio inicio a la

relación, coordinación y articulación Iglesia-oligarquía que se llevaba a cabo tanto dentro de la estructura social de las parentelas, como al interior de la esfera de poder formal.

Para el año de 1926, cuando se inicia el conflicto armado en contra del Estado llamado Guerra Cristera, Miguel Hernández junto con el Sr. Cura Elizondo fueron copartícipes en la organización de la revuelta armada en San Julián; en la medida que para el sostenimiento del poder de ambas partes se hizo necesario la adopción de nuevas estrategias de control social.

Esta estrategia desembocó como la definiría Adams en el uso y control de un símbolo⁴ (por la importancia religiosa y simbólica que implica la figura sacerdotal o presbítera, así como los símbolos religiosos dominantes: Cristo Rey, la Virgen de Guadalupe y el Santísimo Sacramento), en la medida que se desarrolló una combinación y articulación del control y poder social como una forma de legitimación en la medida de que los símbolos religiosos fueron usados y proyectados para la propia manutención y ejecución del poder como tal.

“Las personas que conceden el poder desean restringir el uso del poder a ciertas situaciones, así el uso del control del símbolo sólo transmite significado... Si se usa correctamente, se reconocerá el poder en acción; si se usa incorrectamente no se reconocerá el poder” (Adams,1976:41).

Durante este periodo de utilización del manejo ideológico para consolidar y lograr obtener legitimidad y paralelamente seguir manejando los recursos terrenales significativos al ser dueños y señores de la tierra, se traslapa con la directriz de una guerra religiosa en apariencia; por tal concluyo, al igual que Andrés Fabregas que la Guerra Cristera fue un movimiento mucho más que religioso, más bien una lucha por el poder regional y el aparente rechazo al concepto Estado-Nación emergente.

De acuerdo a tales planteamientos, Fabregas interpreta la guerra cristera como *“la resistencia unánime de los campesinos alteños manipulados por la estructura de poder en un momento coyuntural de crisis agraria y económica de la región... y vista desde el punto de vista de la oligarquía..., la cristiada tuvo un sentido: evitar la politización del trabajo social, introduciendo la idea de una Guerra Religiosa que oculta las realidades del poder político y de la dominación de clase. Lo sagrado se expresa como parte sustancial*

indispensable si se quiere, para perpetuar la expropiación del trabajo social y de evitar que ello pase por la conciencia de los oprimidos" (Fábregas,1986:195).

1944 – Para este año, existe una lucha entre pequeñas esferas de poder y una oscilación de prácticas de política formal e informal que inicia con la especulación entre los grupos de poder sobre una anexión primeramente al PNR (para pasar posteriormente por la etiqueta PRM y finalmente al PRI), como práctica formal para hacer política y con ello lograr una legitimación en ese rubro y paralelamente seguir con viejas tradiciones de control social, *"La ideología religiosa es parte del uso político de la tradición cultural que la oligarquía emplea para desarrollar su propia legitimidad"* (ibid.:193).

Es de este modo, que el lazo de coordinación mutua entre Iglesia y grupos de poder local se inicia con la creación y operación de grupos de evangelización y pastoral social en ranchos y cabecera municipal, así mismo con la conformación de escuelas religiosas con un férreo control de tradiciones, costumbres locales y regionales, enmarcándolas en el lema del municipio "Tradición y Esencia de los Altos de Jalisco".

1954 - Originario de Valle de Guadalupe, Salvador Zermeño se instala en el municipio implementando (rústicamente) la porcicultura, así como el manejo y procesamiento de productos lácteos. Al poco tiempo adquiere poder económico y político por sus conocimientos en el manejo del mercado local como foráneo y sobre todo por sus conocimientos en juegos de azar (naipes, gallos, carreras parejeras etc.). Por lo anterior, concentró un reconocimiento dentro de las estructuras locales de poder a tal grado de contar con voz y voto en la toma de decisiones locales en los diversos ámbitos de la vida social (informalmente), posteriormente es elegido en tres ocasiones como presidente municipal (formalmente) y paralelamente obtiene el reconocimiento e integración a la oligarquía regional.

1969 - Onofre García, tras un aprendizaje y desarrollo político-económico-social-religioso, se consolida como oligarca con peso importante (en términos de mis informantes estos lo catalogan como cacique con largo historial) en la vida de San Julián, así como en los niveles regional y estatal. Onofre acaparó el poder civil vía la administración municipal y contó con un gran poder de convocatoria y de movilización social; se le reconoce y legitima por ser dirigente importante de la Asociación de Adoradores de la Vela Perpetua, y

también por lograr traer e introducir nuevos recursos significativos al municipio por su labor de gestión y buen uso del poder formal como fue la energía eléctrica, el agua potable, mejoramiento de los caminos en comunicación con San Miguel el Alto y León, Gto. vía San Francisco del Rincón, También impulsó dentro del gobierno del estado a su municipio. En términos generales tuvo una aceptación real de su “cacicazgo”⁵ en el ámbito local, regional y estatal.

1970 - Durante esta década no se logra esclarecer el papel coyuntural de los grupos emergentes que aparecen por 1965. Se dan movilizaciones por parte de los sinarquistas, paralelamente se desarrolla un reacomodo de las pautas del priismo local y surgen de ésta oscilación del poder local indefinido nuevas familias con su grado relativo de importancia, como lo son los Muñoz y Pérez. Resultante de este proceso conductual al finalizar esta década, termina el “cacicazgo” de Onofre García.

Hasta esta fecha presupongo la existencia de una unidad de poder centralizada de línea PRIISTA dentro de la esfera formal de 1929 a 1980 cuando pierde la presidencia municipal ante el PDM (ver anexo capítulo 1), pero dentro de la informalidad se preparaban movimientos de choque contra las unidades operantes hegemónicas formales del partido nacional.

Adams plantea que la Unidad Centralizada tiene tres subdivisiones: de consenso, de mayoría y corporadá; comparten la presencia de un centro de decisiones colectivos, ya sea de una persona o de un subgrupo, y se diferencian por el tipo de poder que poseen (dependiente o independiente).

1980 - Surgen y tratan de consolidarse los nuevos grupos de poder que luchan por la legitimación y control del municipio al existir conflictos entre los grupos ya conformados. Con base a prácticas de política informal crean los emergentes un nuevo campo político, en el cual se lleva a cabo la lucha por alcanzar los objetivos inmediatos. Turner define este campo político como: *"La totalidad de relaciones (respecto a valores, significados y recursos) entre actores orientados (1o. en competencia por premios y/o recursos escasos, 2o. con un interés participado en salvaguardar una distribución particular de los recursos y 3o. con la voluntad de mantener o derruir un orden normativo particular) hacia los mismos*

premios o valores - no sólo sobre derechos, sino también como símbolos de victoria o superioridad, como títulos, rangos y cargos-“ (Varela,1984:21).

Durante la década de los 80's entre los actores orientados que pugnan por el poder destacan los siguientes:

- a) Iglesia Católica
- b) Familia Gz y Zo
- c) Familias Tradicionales inmersas al PRI (P, Go, Az, Ji, etc.)
- d) Familias radicales y ultracatólicas aglutinadas dentro del PDM (M, An, P, Va, etc.).

Todos ellos operan como un conjunto simétrico (en equilibrio), como estrategia no alteran o corrompen el sistema al tratar de mantenerlo estable y sin conflictos graves. *“Las familias grandes como usted sabe,... no sé... pero sus problemas los arreglan solos o entre ellos... cuando no hay acuerdo o no se respeta la tratada piden la intervención del cura para que el tome la mejor decisión y no se produzcan relaciones desagradables...”* (Trejo; D;2:1994).

Al inicio de esta década, los nuevos actores orientados llevan la batuta del conflicto por la obtención del poder. Se observa esto de forma clara en 1980 con el ascenso del primer PEDEMISTA a la presidencia municipal, Ramón Pérez Padilla (12 años más tarde en el periodo de 1992-1995 ocupa el cargo de vicepresidente municipal con mancuerna panista).

1990 - Para este año, el reflejo de la década anterior denota una coordinación del control civil entre los grupos de poder (formal). Como se puede apreciar asciende el PDM a la presidencia municipal de 1980 a 1983, registrando un importante manejo situacional de los efectos contrarios a su gestión pública así como trabas implementadas por los otros grupos inmersos dentro del PRI; en 1983, al generarse un conflicto pos-electoral, se forma un consejo de administración municipal (que es administrado por el priista Salvador Zermeño) para evitar romper con el orden normativo existente en los niveles formales e informales.

Al quedar esclarecida con una mayor intensidad esta lucha por el poder formal, la situación agravante dio como resultado un conflicto PRI - PDM del cual se desprendió el Consejo o

Junta Municipal (ver Alonso y otros: 1990); de 1985 a 1992 el PRI mantiene el control y poder formal, gracias a sus manejos de política informal; que consistieron en el debilitamiento de la estructura o base social del PDM.

1992 - Asciende el PAN a la presidencia municipal, tan sólo a dos años de la instalación formal de su comité municipal, pero su trabajo informal políticamente se dio a partir de 1985 en el traslape de los conflictos postelectorales. La creación de su Comité Municipal se registra en 1990 al lograr aglutinar a oligarcas y grupos emergentes relevantes de ambos grupos (tradicionales o nuevos) que se encontraban inconformes por esta lucha desgastante. Se unen al partido ex-pedemistas no tan radicales, pero que formaban el grueso de la base social de ese partido, parentelas de familias priístas que fueron relegadas a cargos por su baja importancia dentro de ese partido y oligarcas o grupos de poder en proceso de expansión. Estos últimos son los convocantes a la formación de este partido nuevo en el municipio; entre las nuevas bases del PAN, destacan los Márquez, Muñoz, Pérez, Sánchez-Pérez, algunos Padilla, de Anda, etc.

En la formalidad de la política estos grupos no tienen relevancia, pero a partir de sus manejos de política informal la adquieren, porque en el periodo de 1985 a 1992 aprovechan el resquebrajamiento de la base social del PDM y aglutinan en las filas panistas a personas o grupos que buscaban su legitimidad formal.

Este proceso de *corre, ve y dile* se manifiesta a costillas de la formalidad del PDM, dejándolo como lo califican los sanjulianenses, “en los puros huesos“. Tal fue la sorpresa de este partido que cuando se nombraron candidatos a la presidencia municipal para el periodo 1992-1995, nunca esperaron una participación significativa del PAN y mucho menos que José Refugio Muñoz Pérez, ex-coordinador de ganaderos pedemistas participara como candidato de A N; la sorpresa también fue generalizada por parte del PRI.

El proceso electoral, para ese periodo se tornó en un marco de general desconcierto por parte de los grupos de poder tradicional; no daban cuenta de los resultados obtenidos por A N, porque no eran concebibles para los interesados:

TABLA 3: RESULTADOS PORCENTUALES EN LAS ELECCIONES DE 1992 (Comité Municipal P A N)		
P R I	P A N	P D M
23.80 %	59 %	17.20%
PADRÓN ELECTORAL	5417	
% VOTO/PADRÓN	72%	

Fuente: Corroborados con memorias del IF E

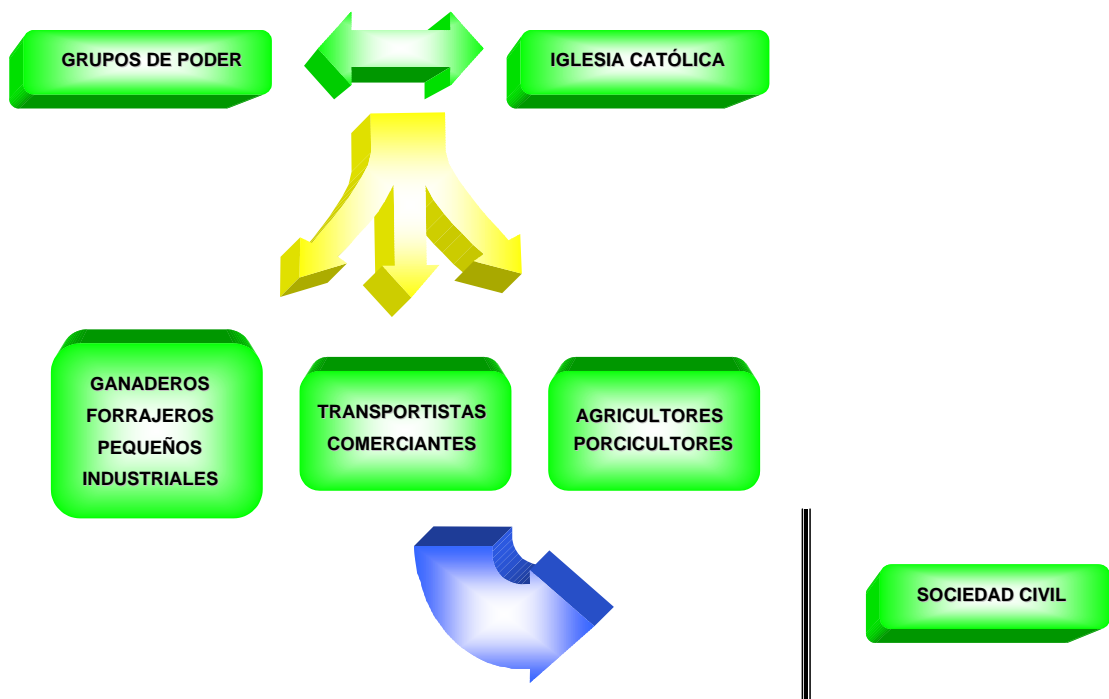
De acuerdo con la tabla anterior el ascenso de los grupos de poder emergentes (informales) se dio a partir de su inmersión al P A N, y compartiendo la idea con mi compañero de investigación de campo Paz Granados: *“Estos resultados los podemos retomar como un indicador para explicar de qué manera los procesos electorales en la región juegan un papel aparentemente importante en el ejercicio de la “democracia”. Este proceso se ajusta más bien a las condiciones situacionales que imperaron en un momento determinado en la vida social y política de la comunidad de nuestro estudio, más que a un verdadero proceso democrático en el que intervengan todos los sectores de la sociedad en todo momento”*.

Dicho en otras palabras, cabe preguntarse si los procesos electorales que en esta ocasión tuvieron una amplia participación ciudadana reflejan de alguna manera un proceso democrático o simplemente es un elemento más del juego político en la lucha por el poder en el nivel local. Al respecto cabe hacer la siguiente consideración: Krotz en su artículo Antropología, Elecciones y Cultura Política (Krotz,1996), sostiene que las *“razones para emitir un voto en un sentido o en otro pueden ser muy diferentes, la mera suma de los votos no permite una inferencia directa acerca de la cultura política de los electores”*

La Iglesia Católica durante esta década (1980-1990), al margen de los posicionamientos políticos de los actores ya mencionados, sufre grandes cambios estructurales de índole estratégica para adecuarse a los acontecimientos relacionados a la apertura de dominios entre estos grupos de poder (dominio: *“Todo un conjunto de relaciones donde haya dos o más actores o unidades de operación de poder relativo desigual frente a los demás”* (Adams,1976:19), una unidad operante es *“un agregado de seres humanos que*

comparten una preocupación adaptativa común con respecto al medio ambiente".
(ibid:100). -Ver cuadro siguiente-

CUADRO I:
ESTRUCTURAS DE DOMINIO LOCAL*



* Esquema que refleja la distribución de los dominios en nuestro objeto de estudio conforme a su actividad en los sectores productivos y como los agrupa la iglesia católica.

La Iglesia católica, a partir de 1990, crea mecanismos de acción viables para el mejor desenvolvimiento de estos grupos, para ello se readapta y reorganiza para dar una mayor fluidez y coordinación a este ir y devenir de fuerzas que dan lugar al llamado equilibrio social.

Al existir un equilibrio social en San Julián, por fuerza es necesario referirnos y remitirnos a los procesos económicos, políticos y sociales ocurrientes en este lapso de tiempo que resulta de gran importancia para lograr vislumbrar de forma clara cómo se desenvuelve la política formal e informal en nuestro objeto de estudio.

Por otra parte, de una o de otra forma los grupos de poder al tratar de legitimarse y lograr estabilidad mantienen inalterables (aparentemente al aceptar los nuevos posicionamientos de los grupos emergentes) los niveles de coordinación y conllevan a conformar una arena como la enmarca Turner: *"Una arena es un marco -institucionalizado o no - que manifiestamente funciona como un escenario para una interacción antagónica dirigida a llegar a una decisión pública reconocida"* (Varela,1984:22).

Mediante este procedimiento, se operacionaliza el intercambio de puestos dentro de la estructura del poder civil, que al mismo tiempo es muestra de quién o quiénes son los que poseen en cierta medida más poder durante estos lapsos de tiempo, sin llegar a tener una lucha violenta por ser esto antagónico al equilibrio social en una sociedad que se acuerda de un ejercito de ocupación en su seno.

En el período de 1980 a 1990, es importante señalar que después del reacomodo de fuerzas, se llegó a una fase donde todos los integrantes de las grandes cúpulas de poder en San Julián logran mantenerse inalterables por largos espacios de tiempo, ello conlleva a una lucha equilibrada por los escaños de interés para estos sectores. De una o de otra forma el integrarse y apropiarse de las nuevas condiciones ideológicas, culturales y económicas de la sociedad civil impuestas no solo por las condiciones locales, sino también por las exteriores; como lo es el sincretismo de la cultura migrante, el mercado nacional, la transformación de la iglesia católica local, nacional y mundial; desemboca en una serie de dominios múltiples en cada uno de esos rublos que fungen como catalizadores y mediadores en las relaciones de las estructuras de poder⁶.

Estos dominios eran concretados por tres grupos de familias las cuales por su antagonismo asimilan y canalizan a todo aquel factor que los lleve a un conflicto que por consiguiente mantendría una situación tensa y un descontrol social. Estas estrategias de los grupos de poder tienen como finalidad pasar de la llamada esfera informal a la formal, logrando en este paso construir una impenetrable barrera para todo aquel nuevo grupo emergente que pretendiese apoderarse del control local.

El equilibrio de fuerzas trae consigo un intercambio mutuo de información dentro y fuera de sus estructuras formales e informales, que desembocan en reciprocidad mutua o llamémosla oscilación entre los escaños formales del control y poder en todos los ámbitos

de la vida cotidiana. Para lograr una mayor cobertura o legitimidad dentro de la sociedad civil es necesaria la inclusión de la Iglesia católica dentro de este proceso centrípeto de fracciones y grupos.

Finalmente, el surgimiento de los grupos de poder en San Julián, se desarrolla en un marco de transformación social, cultural, político y económico, en un momento en el cual los nuevos actores buscan legitimarse y salir a luz pública. La función de la iglesia católica es catalizar este proceso al margen de su propia transformación, evitando la generación de conflictos al cuidar no solo de sus intereses, sino también de aquellos que surgieron de la economía como lo es la ganadería, la porcicultura, y el comercio entre otros.

CAPITULO III.

COORDINACIÓN DE LA IGLESIA CATÓLICA EN ESTRUCTURAS DE PODER EN SAN JULIÁN, JALISCO

VINCULACIÓN DE LO FORMAL A LO INFORMAL.

“La sociedad es una escena a la que llega el hombre a revelar su ser a través de una máscara “.
Jean Duvignaud

Antecedentes

El hablar de los Altos de Jalisco, nos proyecta de forma subjetiva a referirnos a esa región como “tierra de mochos, persignados y muy católicos”, pero cabe preguntar ¿qué es lo que realmente encierra esta cosmovisión alteña?

En el objeto de estudio se presenta un control acérrimo en todas las esferas de vida cotidiana por parte de la Iglesia católica; es decir, a partir del último tercio del siglo XIX y todo el siglo XX, su importancia es amplia e innegable dentro de cualquier toma de decisiones, ya sea en el nivel civil o simplemente en el individual, es notable la ausencia en la región de otras religiones no católicas. Cuando nos remitimos a la historia ya resumida en los capítulos I y II, observamos esta influencia que llega en el mayor de los casos a una coordinación y mediación para evitar conflictos entre élites locales, cuasi-grupos y facciones con intereses comunes enfrentados; esta acción legitima su figura, así como a los que son partícipes de la coordinación de este proyecto. Las estrategias algunas veces son equivocadas y otras no, pero lo importante de ello radica en mantener el equilibrio local que se contrae continuamente para dar paso a pequeñas salidas de energía (entropía). Esta salida de energía se manifiesta en los continuos cambios de los roles en las estructuras de poder formal, así como en la estrategia de la Iglesia para conservarse y legitimarse como grupo hegemónico en la toma de decisiones.

“The quasi-groups differ fundamentally from the group and the association. First, they are ego-centred, in the sense of depending for their very existence on a specific person as a central organizing focus; this is unlike a group, in which organization may be diffuse. Second, the actions of any member are relevant only in so far as they are

interactions between him and ego or ego's intermediary. The membership criteria do not include interaction with other quasi-group members in general" (Meyer, 1966:97-98).

El 5 de noviembre de 1912 se creó el Municipio de San Julián en forma institucionalizada por autorización del Congreso del Estado de Jalisco, siendo gobernador de ese entonces el Sr. José López Portillo y Rojas. Los principales interesados en el nombramiento legal y estatal del municipio fueron al mismo tiempo quienes participaron en estas negociaciones; se encontraban en primer plano el Sr. Cura, Narciso Elizondo, en segundo plano se encontraban los señores Lic. Ruperto Pérez Correa, Cresencio Centeno García y Artemio Hernández, entre otros.

La Iglesia católica ha sostenido su injerencia en San Julián, manteniendo un férreo control social en toda la población católica, sancionando pública o individualmente comportamientos proscritos tanto ideológicos como sociales. Impacta de igual modo en ámbitos de lo político, como lo es la toma de decisiones en torno a obras públicas y mediación de conflictos entre grupos; sumándose conductualmente a la lucha incesante por el poder local y su mantenimiento hegemónico como institución dominante; por tal razón interpretamos que *"... Lo político se refiere a los (procesos) que están implicados en la determinación e implementación de objetos públicos y/o en la distribución diferencial del poder y de su uso al interior del grupo o grupos involucrados en los objetivos que están siendo considerados"* (Swartz, 1968a:1. trad. R.V).

Es importante señalar que la poca o nula presencia de Iglesias no católicas se debe en gran medida a las sanciones morales, públicas y económicas que imponían las autoridades eclesiales; es decir, quienes se atrevían a cambiar de religión o simplemente personas no católicas que llegasen a residir en San Julián eran inmediatamente marginadas y sancionadas de tal forma, que se les imposibilitaba hasta el libre tránsito en lugares públicos, así como la dificultad de adquirir insumos, viandas y hasta empleo; mientras que las autoridades civiles sólo obedecían y acataban la orden y disposición de la autoridad eclesial.

La coordinación que efectúa la Iglesia es evidente frente a figuras oligárquicas históricas como Miguel Hernández, Onofre García o Salvador Zermeño Guzmán (para la ubicación de fechas, consultar Anexo presidentes municipales Cap. I), dado que la

participación activa de éstos dentro de la estructura formal religiosa era patente (en grupos de Adoración, Vela Perpetua, Caballeros de Colón, etc.); en la medida que se buscaba satisfacer los objetivos comunes de importancia real, los cuales según Swartz, Turner y Tuden incluyen: *a) El establecimiento de una nueva relación con otro grupo o grupos. b) Un cambio en la relación con el medio ambiente para todos o la mayoría de los miembros del grupo. c) El otorgamiento de cargos, títulos y otros bienes escasos por los que existe una competencia a nivel grupal, es decir, la posesión de estos bienes escasos depende del consentimiento del grupo para otorgarlos* (Swartz, Tuden y Turner, 1972).

La correspondencia entre las oligarquías e Iglesia (evidente en eventos de índole civil y político como en las ferias y actos de campaña proselitista), muestra la lucha entre figuras y grupos (unidades operantes) por acaparar y apropiarse en el caso religioso de las direcciones de pastoral cristiano y de otros grupos menores y al mismo tiempo tratar de ganar grados de status y prestigio por encima de los demás; para el caso político se busca ocupar cargos civiles en la administración municipal, como justificación pública de sus actividades informales.

Dado lo anterior, observamos que las principales figuras en la vida de nuestro objeto de estudio son las que ocupan la dirección de pastoral cristiana; ello conductualmente crea un ambiente de incesante oscilación entre responsables de grupos católicos en el afán de incrementar sus relaciones con los otros grupos copartícipes de esta búsqueda del poder.

Actualmente, la influencia de la Iglesia católica es tal que en los archivos correspondientes de 1973 a 1994 se tienen registrados los ingresos y egresos que incluyen las donaciones, diezmos, limosnas, aportaciones voluntarias etc. de los diferentes sectores poblacionales económicamente activos (primario –agropecuario-, secundario –industria- y terciario –servicios, población económicamente activa en general-) que la estructura eclesial se ha encargado de aglutinar en sus propias organizaciones. (ver cuadro no. 2)

CUADRO 3:

IDENTIFICACIÓN DE SECTORES PRODUCTIVOS EN LOS GRUPOS ECLESIALES

<u>Sectores productivos^{7*}</u>	<u>Grupos eclesiales</u>
PRIMARIO	SAN MARCOS
SECUNDARIO	SAN LUCAS
TERCIARIO	SAN MATEO

** En este cuadro observamos una representación de la estructura informal (registro iglesia) y un control sobre los sectores productivos; por ende nadie queda exento de sus obligaciones para con la Iglesia. El que no cumple es puesto en evidencia de manera pública en la eucaristía, juntas de grupo y pastoral o por mención indirecta en el boletín Ven y Sígueme; por consecuencia se pierde el estatus y reconocimiento, pues todos los miembros de la comunidad son enterados y participan en las sanciones morales.*

Un ejemplo que confirma lo anterior se percibe en las ferias patronales y de la Virgen de Guadalupe, en las cuales dependiendo del ingreso per capita anual, (registrado con precisión en la notaria parroquial) los sectores envían su participación en dineros para los gastos de las fiestas. De igual modo dependiendo del monto de este “donativo” (obligado), su participación en la feria merece reconocimiento. En otras palabras, si el monto es fuerte por parte del sector, éste participa en el día central de la celebración y en contraparte, entre menor sea su monto participa en los días de poca importancia por su contenido simbólico y económico (las celebraciones son de 5 a 15 días, ver apartado de fiestas y celebraciones capítulo I).

Lo anterior no sólo ocurre en el ámbito económico, también se presenta en lo social, en la medida que la Iglesia católica dividió y seccionó de forma barrial a la zona urbana del municipio, así tenemos nuevamente sectores (ahora poblacionales) a los cuales se les asignó nombres de santos. Esta división barrial parte del plan diocesano de la Arquidiócesis de San Juan de los Lagos, el cual promueve esta estrategia de manejo y distribución para un mejor trabajo del pastoral social (ver cuadro no. 3 y mapa correspondiente).

Lo anterior refleja sin duda un sistema de control social singular. Cada manzana del poblado tiene jefe de manzana, vocal y secretario, los cuales organizan para la Iglesia católica todos los eventos, colectas, pastorales, kermesses, donaciones, encuestas y la evangelización. Con esta estrategia la Iglesia católica no sólo sabe todo el acontecer ciudadano sino también, por ende, está informada sobre quién o quiénes son nuevos en el pueblo, a qué se dedican, si son casados, su preferencia partidista, el motivo de su estancia, quienes ya regresaron de EEUU, aproximadamente cuánto dinero traen consigo, en qué lo van invertir, de qué trabajaron en el norte cuánto tiempo durará de visita en el poblado, entre otras cosas. Con este control social, la Iglesia está en posibilidad de prever los cambios y probables roles sociales de la población, así como los movimientos de los grupos de poder, con el objeto de lograr balancear su antagonismo frente a sus contrarios, y así seguir conservando su control y figura hegemónica; es decir la institución está un paso adelante de sus adversarios.

Esta tarea no es fácil, pues implica una gestión administrativo-social, de recopilación, almacenaje e interpretación de información veraz y eficiente. En contrapunto, las otras unidades operantes (grupos de poder tradicionales y emergentes) tratan de entretejer sus relaciones con el aval de la Iglesia estando al margen de sus propias transformaciones sociales, económicas, culturales y políticas; entrelazando sus propias redes sociales y de control al interior de los grupos de pastoral como foco de la pugna existente y de oscilación permanente de los vaivenes, de las estrategias individuales de supervivencia, así como de los métodos de apropiación y concentración de recursos significativos como nuevos grupos de poder.

La Iglesia se ha mantenido en los últimos años como una estructura de poder hegemónica por sus eficaces formas readaptativas; es decir, tiene una coordinación ordinaria dentro de las estructuras axiales a nivel intra y suprarregional, por ende las estructuras coaxiales quedan subordinadas a su toma de decisiones (por lo menos en San Julián). Es decir, los planes de la obra pastoral y de evangelización puestos en marcha desde la Arquidiócesis de Guadalajara en coordinación y correspondencia con las estructuras de poder en San Julián generan un mayor control hacia y para la sociedad en su conjunto. Constituye un cuadro de control social sujeto a su verificación en toda la región alteña.

Es importante señalar el hecho de que la Iglesia católica en San Julián se ha visto a partir de 1990, envuelta en cambios internos significativos. Ahora existen sacerdotes con una preparación amplia en el manejo de grupos y la movilización social al igual que estrategias modernas de control administrativo (ver cuadro 3). El hecho es claro al presentar una rápida y eficaz respuesta a las eventualidades que se les presentan; un ejemplo de ello, es la forma en la que los sacerdotes solucionaron el conflicto carismáticos-tradicionales, que explicare más adelante.

CUADRO 4:

RESPONSABILIDADES DE LOS PRESBITEROS

Presbíteros/edad	Grupo de atención
Juan (55 años aproximadamente)	Coordina a todos los grupos eclesiales y acuerda con todos los grupos de poder
Javier (30 años aproximadamente)	Coordina a los jóvenes, a todos los grupos de renovación carismática y lleva seguimiento a la oficina parroquial y organiza los retiros espirituales
Gerardo(40 años aproximadamente)	Coordina a los grupos tradicionales y es el vinculo con los de renovación

Una respuesta al porqué del control social, puede extraerse del Plan Diocesano que afirma lo siguiente “...entendemos la parroquia como comunidad de comunidades, centro de animación y coordinación de barrios y las comunidades campesinas, de los diversos grupos, asociaciones y movimientos; y de las familias” (Plan diocesano:543).

Lo anterior justifica las divisiones barriales por sectores en 1991, así como la creación, construcción y equipamiento de templos en cada barrio. Igualmente se construyó un templo en la nueva colonia 23 de mayo (fecha conmemorativa del PDM, pues esa colonia inicio su urbanización durante el trienio pedemista en los 80's) para concentrar el manejo total de esa población periférica al centro urbano; es importante señalar que existen innumerables capillas en las zonas rurales, las cuales son visitadas por los curas de la parroquia una vez por semana.

Ante lo señalado, surge la pregunta referente al nivel regional en el que se encuentra inmerso nuestro objeto. ¿Cómo se negocian las estructuras axiales y coaxiales desde la Arquidiócesis de Guadalajara y la Diócesis de San Juan de los Lagos con los grupos locales de poder?. En primer lugar, los obispos de mayor poder de la corriente

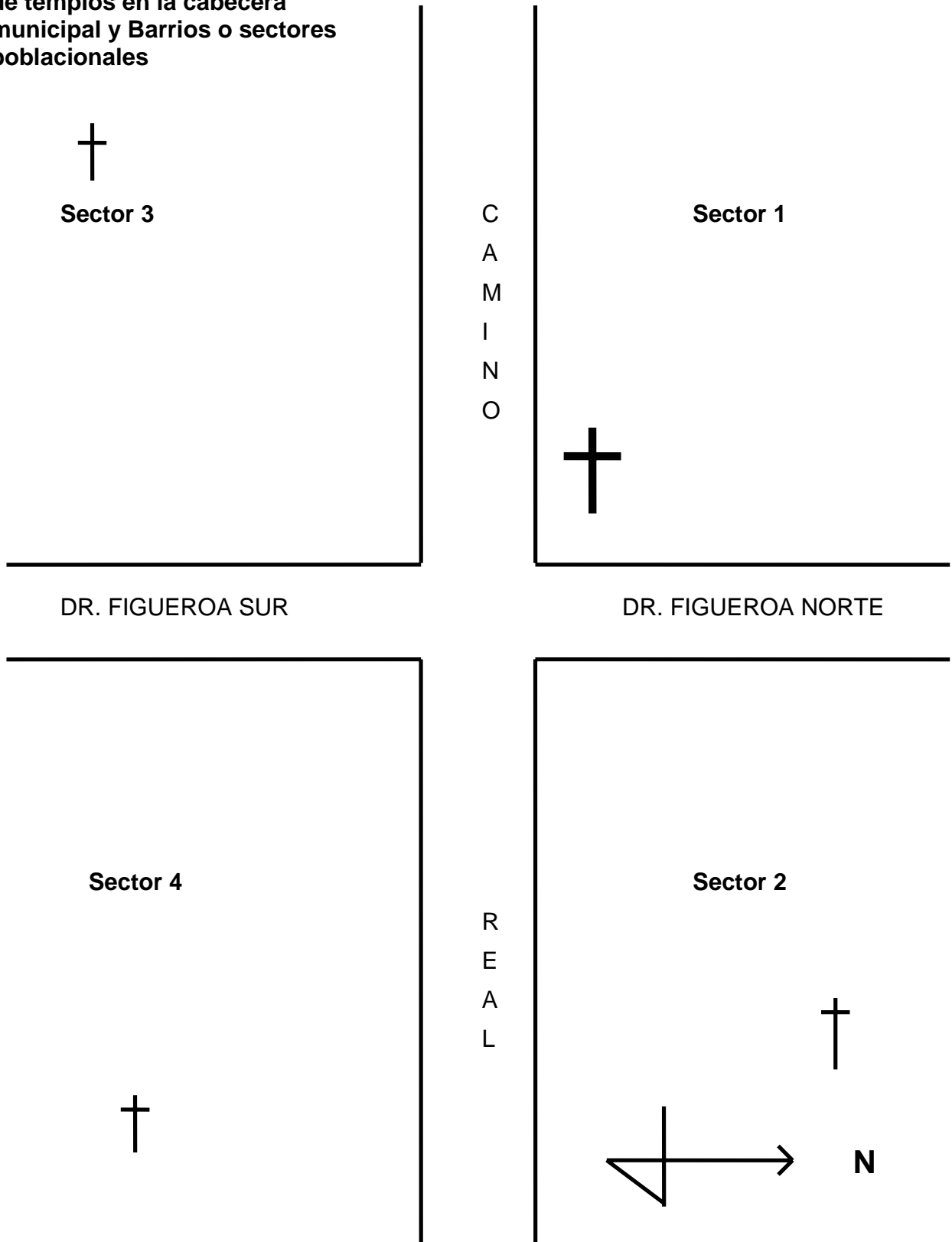
episcopal buscan que no se impidan o obstaculicen las relaciones religioso-sociales por parte de corrientes de oposición política consideradas “peligrosas” que impugnan al sistema y al orden social existente. Los grupos de poder oligárquico mantienen inalterables los niveles de coordinación para dar pauta con ello a un reajuste a sus estructuras de control al introyectarse dentro de una informalidad política no palpable de manera directa y clara a ámbitos y rubros de la Iglesia católica. Practican al interior de éstos una política informal como medio eficaz y consciente de su quehacer dentro de la dinámica conductual que mantiene en un equilibrio permanente a todos los actores políticos y sociales de la región sean tradicionales o emergentes.

Los grupos de poder, paralelamente con la iglesia, crean mecanismos de acción pública para su propio reconocimiento, es decir, la formación de una imagen aceptable por todos y al mismo tiempo su reconocimiento o reafirmación en status y poder, independiente de sus estrategias para conseguirlo; en otras palabras, generan y promueven donaciones al asilo, festivales y kermesses en beneficio de la iglesia, así como dedican tiempo a actividades de evangelización y promoción eclesial.

Las prácticas informales de política se llevan a cabo por parientes o “paleros” de las figuras importantes. Es así como se da la implementación de diversas técnicas para lograrlo, siendo la más eficaz el comentario en un grupo católico sobre medidas y medios con los cuales sus representados adquieren relevancia.

La Iglesia creó en cuatro años (1991-1995), 24 grupos juveniles con afluencia de 20 a 25 muchachos cada uno. En estos grupos se trata de reforzar la formación evangélica e influyen para que los muchachos sean participativos (social y políticamente) mediante la revisión y comentarios de una densa bibliografía de textos editados por la Arquidiócesis de Guadalajara y la diócesis de San Juan de los Lagos, en la cual explican sobre los compromisos cristianos al hacer política y acción social. También, mantienen una práctica de política informal dentro y fuera de los grupos con base en “volanteos”, salidas al campo para la meditación, reuniones y asambleas informativas contemplando en ellas diversos factores del acontecer cotidiano; igualmente se realizan retiros de tres o cuatro días en los cuales se estudian los caracteres de ser político y/o participativos al margen de la formalidad partidaria y con la anuencia de Dios.

**Mapa lineal de la ubicación
de templos en la cabecera
municipal y Barrios o sectores
poblacionales**



Por otra parte, socialmente la Iglesia influye de manera inmediata para que un grupo o unidad operante de los ya mencionados suba o no al poder civil e informal (por ejemplo, la Asociación Local de Porcicultores). Así tenemos una práctica de influencia dentro de la ideología no sólo de los jóvenes, sino también de todos los aglutinados dentro de alguna de las estructuras formales de la Iglesia. (Ver cuadro 4).

CUADRO 5:

CORRESPONDENCIA ENTRE SECTORES POBLACIONALES MANEJADOS POR EL AYUNTAMIENTO CON LOS DE LA IGLESIA CATÓLICA

<u>SECTORES POBLACIONALES</u>	<u>ASIGNACIÓN DE LA IGLESIA O BARRIOS</u>
SECTOR 1	SAN MARCOS
SECTOR 2	SAN PABLO
SECTOR 3	SAN MATEO
SECTOR 4	SAN JUAN
SECTOR RURAL	CAMPESINOS
	Correspondencia Mapa Lineal

Como ejemplo, podemos retomar lo sucedido el día 6 de febrero de 1995, en plena campaña política para elegir al gobernador del estado y todos los presidentes municipales cuando, el Sr. Pbro. Gerardo durante la eucaristía textualmente señaló: *"Se acercan las votaciones, es tiempo de reflexionar, y hacer conciencia acerca de lo bueno y lo malo que ofrece cada candidato a la presidencia municipal, el voto es sagrado y es un deber católico ejercerlo por la persona más preparada, y más honesta y para gobernador hay que votar por el cambio seguro, ..."*.

La interpretación de lo anterior es la siguiente: en el primer caso, hay una referencia velada a Luis Enrique Zermeño Rocha, candidato a la presidencia municipal por el PRI, por ser la persona más preparada en términos escolares con respecto a los otros dos

candidatos y al mismo tiempo hijo de Salvador Zermeño Guzmán, hombre fuerte en la esfera de poder local y regional. En realidad días después, el 12 de febrero de 1995, ganó la alcaldía de San Julián, por un amplio margen sobre sus contrarios; en lo que respecta al segundo caso, se hace referencia velada al Lic. Alberto Cárdenas Jiménez, candidato a la gubernatura del Estado por el PAN, cuyo lema de campaña era casualmente, vamos por el cambio seguro; a nivel del municipio de San Julián obtuvo la victoria.

Un día de votaciones en San Julián, Jalisco.

“Es un domingo tranquilo, dado que hay elecciones estatales para elegir diputados, presidentes municipales y el gobernador del estado”. Para gobernador compiten Eugenio Ruiz Orozco por el PRI, Alberto Cárdenas Jiménez por el PAN; los demás partidos tienen sus candidatos, pero no son de relevancia. Para presidente municipal en San Julián estaba postulado Luis Enrique Zermeño Rocha por el PRI, Donato Márquez Márquez por el PAN, y por el PDM se postuló un trabajador de limpia del municipio (cuyo nombre no recuerdo por lo irrelevante de su figura en el ámbito político), para diputaciones del VII distrito estatal sólo recuerdo el nombre de Martín Gutiérrez por el PRI.

La plaza de armas luce tranquila a las 12:00 pm, la gente en su ir y venir de la iglesia parece no conceder una real importancia a este día electoral; el Señor Cura, Juan Navarro, fue a votar a la casilla que se ubicaba en la Casa de la Cultura ubicada en Onofre García e Iturbide a las 8:15 am, se veía tranquilo y alegre, bromeó con nosotros a nuestro paso por ahí. Llevábamos las viandas para el almuerzo, le correspondimos la broma diciendo que nos esperará que regresábamos con los “sandwiches” preparados.

Decidí comenzar mi trabajo de campo este día a las 12:30 pm, inmediatamente me dirigí a la primer casilla que se encontraba en la calle posterior al Santuario, casi esquina con el Camino Real. En este sitio había gran afluencia de gente joven haciendo fila para emitir su voto libre y secreto. Eran alrededor de 25 mujeres jóvenes y unos 8 hombres y 6 adultos, al pedir permiso para tomar unas fotos al presidente de casilla y tomarlas me dirigí a la siguiente casilla colocada en la escuela primaria para niños por esa misma calle; al entrar

me percaté que los presidentes de casilla y representantes de partido eran gente que de una u otra forma están emparentados con el actual presidente municipal como lo era su hermano el Ingeniero Agrónomo que días anteriores yo había entrevistado en la Asociación Local de Porcicultores de San Julián. También estuvo su otro hermano que trienios atrás fue presidente por el PRI, Ernesto, su sobrino quien trabaja en la notaria parroquial y es el encargado del sistema de computo de la misma; aquí fue fácil conseguir el permiso dadas las referencias de mi trabajo con ellos. Tomé las fotos registrando un menor afluente de votantes en esta casilla; eran en promedio 25 gentes, 15 mujeres jóvenes, 7 hombres y 3 adultos.

Enseguida me dirigí a la casilla ubicada en la calle Allende y 5 de Mayo (Club de Leones). Aquí el presidente de casilla, así como algunos encargados de las mesas eran priístas conocidos. Votaban varios priístas lo cual no era para menos, dado que este club, es utilizado por éstos para sus convenciones, cierre de campaña, comidas, etc. Votaban alrededor de 40, en su mayoría mujeres jóvenes (cabe mencionar que hace tres años eran solamente 3000 votantes con credencial y actualmente son más de 5000, según datos del Comité Municipal del PAN).

TABLA 4: RESULTADOS ELECTORALES DE 1982 A 1992 EN SAN JULIÁN Y SAN MIGUEL EL ALTO, JALISCO						
MUNICIPIO	FECHA	PADRÓN	VOTOS	P A N	P R I	P D M
SAN JULIAN	1982	4715	2318	13	1080	1203
SAN MIGUEL	1982	8508	3601	0	2289	12S67
SAN JULIAN	1985	5423	2598	0	1499	1099
SAN MIGUEL	1985	10073	3533	7	2224	1300
SAN JULIAN	1988	5919	2571	916	1540	37
SAN MIGUEL	1988	10463	559	57	340	138
SAN JULIAN	1992	5417	4021	1982	1889	-----
SAN MIGUEL	1992	8835	5120	1527	3236	-----
SAN JULIAN	1995	-----	5210	1960	3116	126
SAN MIGUEL	1995	-----	9457	4931	4109	381

FUENTE: MEMORIAS ELECCIONES 1994, JALISCO, MÉXICO. I F E.

Salí rumbo a la calle Hidalgo o Camino Real, pasé a una de las tantas Casas de Cambio, donde salude a AGC. Aprovechando la ocasión, él me comentó: " Antes a mí me llamaban para ser presidente de casilla, soy priísta por convicción y quizá también por tradición familiar, pero desde que comencé a ser crítico con mi partido ya no me llamaron y me han atacado fuerte; éstos creen que ya no soy Priísta, porque pasaron muchas cosas durante la elección interna de nuestro candidato a presidente municipal; todos apoyábamos a Gustavo Gutiérrez, actual presidente del comité municipal del partido y asesor de campaña de Martín Gutiérrez a la diputación. Gustavo trabajó duro estos tres años para lograr este puesto, pues con las nuevas reformas del partido se iban a desechar los dedazos e imposiciones del PRI estatal. Todo iba bien, pero 15 días antes de nuestra sesión plenaria se presentó Luis Enrique, con el cuento que él quería ser presidente municipal. Nadie estuvo de acuerdo con ello, pero pesó más el prestigio de su padre Salvador Zermeño, el expresidente municipal por tres ocasiones, que la democracia ".

"Luis Enrique jugó chueco... Empezó con los regalitos, las comidas, las invitaciones a fiestas y reuniones sociales y además, donaciones en efectivo para los amigos de situación precaria; esto se reflejó el día de la sesión plenaria, cuando dieron los compañeros la espalda a Gustavo y para consolarlo le dieron el puesto de asesor de campaña. Cuando vino Eugenio Ruiz Orozco, Salvador fue quien presentó a su hijo ante el candidato del PRI a la gubernatura y alardeó de ser amigos íntimos, por supuesto dando a entender con esto, que si ganaba Eugenio el municipio tendría entradas fuertes de presupuesto ".

Terminada la plática me dirigí a la casilla ubicada en Profa. María Hernandez y Niños Héroe. Observé en este sitio cuatro personas en un automóvil Dart K color guinda, dos mujeres que viajaban atrás y dos hombres que iban al frente. Después de observar mi actitud frente al presidente de casilla de ese lugar y escuchar a lo que iba, se marcharon presurosos. En esta casilla había alrededor de 30 personas, habiendo de igual forma una mayoría de jóvenes mujeres (posteriormente se comentó por la tarde que esos tipos del Dart K eran agitadores PRIISTAS, mandados por el gobierno del estado).

En la casilla ubicada en la Casa de la Cultura no se me permitió tomar fotografías, pues me argumentaron que era ilegal. El argumento fue hecho por el observador del P R I y

como aquí también el presidente de casilla era priísta conocido no insistí. Aquí votaban alrededor de 60 gentes, unas 30 mujeres jóvenes, 15 hombres y el resto adultos.

En la casilla ubicada dentro de la escuela Secundaria Técnica vi salir muy de prisa a una mujer que abordó de inmediato el auto descrito líneas arriba y salieron casi huyendo. Cuando llegué a la casilla el presidente estaba alterado y me impidió tomar fotografías, argumentándome que no éramos su burla y lo que ellos hacían era un deber cívico. Posteriormente me enteré por Zita que la mujer de forma sorpresiva tomó fotos de las casillas, de las mesas, de los integrantes de partido y de los representantes de la mesa directiva y sin más salió huyendo. Aquí votaban alrededor de 80 gentes Y de igual forma, la mayoría eran mujeres.

Después del imprevisto me dirigí a mí estancia, alrededor de las 4:30 p.m., manteniéndome ahí hasta las 6:00 p.m. Salí e hice un recorrido final por las seis casillas colocadas en la zona urbana. En las calles y la plaza de armas todo era normal. Fui a misa de 7:30 pm. Ahí el señor Pbro. Javier felicitó a la población por su madurez política, al haber votado por un candidato preparado y católico, “... ahora que se olviden los rencores es tiempo de una nueva cultura cristiana y política para hacer un nuevo San Julián”.

Al salir de la iglesia alrededor de las 8:15 pm. pasé con la Srita. Edelmira por su TV y radio de onda corta que gustosa me prestó, para esperar y canalizar los resultados preliminares a las 10:30 pm por parte de los conteos rápidos (Louis Harris, U de G, etc.).

Los compañeros de la UAM y yo dejamos los implementos tecnológicos de trabajo y sondeamos un poco entre la población. Aproximadamente a las 10:00 pm. se escuchaban ya los rumores del triunfo en el municipio de Luis Enrique y de Alberto Cárdenas la gobernatura; en la casilla de la Casa de la Cultura los resultados demostraron que el PRI arrasó al PAN en San Julián, y no continuamos porque unos tipos comenzaron a seguirnos y optamos por seguridad resguardarnos con Zita en su farmacia y posteriormente dirigirnos a nuestro departamento. A las 11:00 pm. por diversas estaciones radiofónicas jaliscienses se sondeó información de los resultados, dentro de la cadena Notisistemas se pudo dar cuenta de lo siguiente:

TABLA 5: RESULTADOS PRELIMINARES DE CONTEOS RÁPIDOS PARA GOBERNADOR DEL ESTADO DE JALISCO POR LOUIS HARRIS		
Candidato	% de votos en conteos rápidos	
	Louis Harris	CEO de la U de G
Alberto Cárdenas Jiménez	54.99%	55.77%
Eugenio Ruíz Orozco	34.12%	34.40%
P R D	12.00%	09.99%

Fuente: Cadena Notisistemas

Las demás empresas no variaron en sus resultados (ver anexo Cap. III).

La toma de decisiones

En contrapeso a la vida política partidaria y formal, el hecho de iniciar una obra pública a nivel ayuntamiento es consultado formalmente por los alcaldes al Sr. Cura (aunque el Cura lo niega abiertamente, las actitudes y reuniones periódicas con las autoridades muestran lo contrario), con el fin de tomar su parecer, conveniencia y anuencia.

En lo que respecta a la actividad partidista, la opinión del Sr. Cura es importante; es decir, él avala al quién o quiénes compiten en las planillas que buscan desempeñarse en la contienda electoral, sean del PRI, PAN, o PDM. Este proceso se desarrolla antes de llevarse a cabo las selecciones internas de cada partido por medio de asambleas municipales; las reuniones con las autoridades eclesiales se programan en la parroquia, durante las cuales se plantean asuntos políticos y posturas ideológicas novedosas, así mismo planes de acción y coordinación con la Iglesia sobre el modo de gobernar de forma, si es que se triunfa en el proceso electoral.

En el proceso formal electoral, antes, durante y después de las votaciones, la autoridad eclesial tiene inmersos a parte de sus agentes (sean de pastoral o coordinadores de grupo o presidentes de asociaciones piadosas etc.) dentro de los equipos de funcionarios de casillas, sean presidentes, secretarios, escrutadores o vocales de éstas.

¿Cómo lo logran? no tengo respuesta; pero de acuerdo con las políticas y programas del I F E para la selección de funcionarios de casilla y vocales municipales, las autoridades locales no influyen en la designación, los nombramientos son efectuados por el registro electoral desde la capital del estado.

Por otra parte, el control detentado por la Iglesia es reconocido y legitimado por los demás grupos de poder que permiten su coordinación, por ser una forma de control ideológico hacia la sociedad civil, es decir, al mismo tiempo se legitiman y mantienen inalterable al sistema de equilibrios. Este proceso de reproducción de la legitimidad y la estabilidad se lleva a cabo en el ámbito formal al reconocer la Iglesia al ganador de la elección el día de su toma de posesión, en la medida que se celebra una eucaristía para orar por el ganador antes de rendir protesta ante las autoridades salientes y la Constitución del Estado Libre y Soberano de Jalisco.

Durante esta eucaristía, el señor cura concede su anuencia al nuevo presidente municipal, sin dejar de advertir la necesidad de correlacionarse estrechamente con Dios para que su mandato sea honesto, legal y generoso con los conciudadanos que depositaron su fe en él. Al finalizar el acto eucarístico, se reúnen todos los participantes (los tres curas y la planilla ganadora) en el curato y charlan alrededor de 15 minutos, es precisamente en este momento cuando se da inicio al proceso del ritual informal⁸ que da el reconocimiento y el apoyo mutuo entre dos esferas de poder formal sin importar el partido político; quién esté “coordinando” esto y quién se beneficie de forma indirecta en el trienio de ejercicio del poder formal en el nivel político, económico y social (que por su puesto es la iglesia católica). Al terminar la charla salen todos rumbo a la presidencia municipal para la ceremonia de la toma de posesión del poder legal y constitucional.

Los grupos de poder fuera de sus fronteras

San Julián, Jalisco es un municipio que expulsa a un número importante de su población a EEUU, la importancia que adquiere esta población radica en su injerencia en la toma de decisiones en el nivel local; la evidencia es palpable en los niveles informales en la medida de su interacción con la sociedad civil. Estos grupos de migrantes⁹ envían divisas al

municipio para su inversión en la producción agraria, ganadera, porcícola, obra pública y para un sinnúmero de programas sociales vía sus familias u organizaciones sociales que ellos han organizado a lo largo del tiempo.

La organización para el trabajo de estos grupos no sólo ha sido por el interés de los migrantes en mejorar las condiciones sociales y económicas de su pueblo y familias, sino también por no desapegarse de sus costumbres y tradiciones alteñas. A partir de esta premisa la Iglesia católica ha desarrollado al interior de las organizaciones de migrantes vehículos de información que le permite tener un control informal en el trabajo social de los grupos vía templos católicos en los lugares de residencia en los EE.UU.; la comunicación entre iglesias se da desde los boletines locales hasta el correo certificado.

Como parte del trabajo de la organización de los migrantes, existen grupos o facciones dedicadas a administrar las divisas en dólares enviadas desde ciudades diversas como:

- a) Huntington Park, California
- b) Fresno, California
- c) Sioux City, Iowa
- d) Washington, D. C.
- e) Nebraska (sin dato del poblado específico)
- f) Chicago, Illinois

Estas divisas son recibidas en diversos lugares para su administración y ejecución, de acuerdo a parámetros propuestos por la Iglesia, los grupos de poder y migrantes (cada año se reúnen estos tres grupos en la Fiesta de la Candelaria -día del hijo ausente- ver Cap. I, en esta ocasión se dispone en dónde, para qué o en qué serán vertidas las inversiones), estas instancias son:

- a) Club ayuda San Julián.
- b) Asociación Huntington Park A. C.
- c) Parroquia de San Julián, dedicada al Señor San José.
- d) Asilo de Ancianos de San Julián.

e) Cruz Ámbar A. C.

Como se puede apreciar, estos grupos reciben el flujo de dólares que administran de acuerdo a intereses varios que se presentan de acuerdo a la situación político-económica-social que en esos momentos se presente. Las obras o tipos diversos de administración se pueden clasificar en:

- ❖ Convenios de préstamos al Municipio.
- ❖ Programas conjuntos con el municipio en obras de desarrollo social.
- ❖ Ayuda a los necesitados.
- ❖ Financiamiento o ayuda a oligarcas con una gran tradición en la región o municipio.
- ❖ Financiamiento de diversas actividades religiosas:
 - i) Fiestas patronales.
 - ii) Eventos de integración religiosa, sean retiros, jornadas, paseos, pascuas juveniles, infantiles, de adolescentes, de adultos y matrimonios.
 - iv) Compra de materiales diversos como papelería, libros, mesas, sillas, vasos, etc.
 - v) Ayuda en el mantenimiento de la parroquia.
 - vi) Diezmo obligado.
 - vii) Pastoral social

Hermandades con Ciudades de EE.UU.

De acuerdo con sondeos propios, se calcula que en la Unión Americana radican temporalmente 15,000 sanjulianenses en diversas ciudades. La importancia de esto radica en que el municipio de San Julián cuenta con convenios de hermandad con varias ciudades de EE.UU. Ello al parecer tiene un trasfondo de tendencia informal, dado que los migrantes que se dirigen hacia estas ciudades por algún motivo no encuentran dificultades

ni problemas, presumiblemente se internan o internaban al país del norte con papeles legales de estancia en esa nación; estos papeles incluyen:

- a) Pasaporte
- b) Visa
- c) Permiso de trabajo
- d) Estancia vacacional con familiares
- e) Doble nacionalidad
- f) Tarjeta verde de naturalización

Otro factor importante es el apoyo municipal en relación a los problemas legales a los que se enfrentan estos migrantes a su partida como a su regreso, tanto en lo político, económico y social. Podemos mencionar un tipo de ayuda presentada por esta estancia civil:

- a) Notificaciones a autoridades aduanales con respecto a facilidades para la internación de camionetas americanas a territorio nacional.
- b) Facilidades para la obtención de visas y pasaportes para su ingreso a EE.UU.
- c) Intercambio municipal para fomentar y enlazar políticamente a las ciudades hermanadas por medio de:
 - i) Intercambio cultural.
 - ii) Presentación de respectivas reinas de belleza en diversos eventos de índole civil.
 - iii) Intercambio estudiantil.
 - iv) Reconocimiento del municipio a la ciudad hermana, al nombrar calles de la zona urbana con el nombre de la ciudad.
- d) Constante contacto con el Instituto Nacional de Migración.
- e) Notificación directa con los consulados en EE.UU.

La instancia encargada de administrar y cabildear estos contactos a nivel municipal son el vicepresidente municipal, secretario particular del presidente municipal y algunos

regidores cercanos al presidente municipal; paralelamente a ello se coordinan con las instancias correspondientes del gobierno del estado y gobierno federal.

Migración y Ámbito Religioso

Dentro de esta gama de responsabilidades entre grupos de poder, la Iglesia católica no podía quedarse atrás y la influencia de ésta hacia los asuntos de los migrantes creyentes amérita el ejercicio de su influencia y su coordinación. Es de esta manera que dentro de la religiosidad reinante en este municipio, me di cuenta con datos de los archivos municipales y parroquiales del estrecho lazo entre Arquidiócesis (local y EE.UU.) de las respectivas ciudades hermanas con respecto a la administración religiosa, económica, política y social de sus intereses comunes, así como también del estrecho control que se tiene con respecto a la población migrante; *“... estos controles son de diversa índole y son ejecutorios en bien de la comunidad cristiana para la cual trabajamos, hay que evitar en lo posible el desorden y pérdida de la Fe...”* (Pbro. Javier).

Los tipos de control varían, entre los más importantes se señalan los siguientes:

- a) Control matrimonial; publicación de dispensas, amonestaciones e investigación sobre el verdadero estado civil del o los contrayente(s) radicado(s) en EE.UU., el municipio o ciudades hermanas.
- b) Ayuda a migrantes recién llegados a EE.UU.
- c) Comunicación vía correo, fax y teléfono entre familiares siendo el centro de información las respectivas parroquias.
- d) Transferencia de divisas en dólares vía las respectivas parroquias, EE.UU. - San Julián
- e) Intercambio interparroquial sobre cuestiones de archivos, pago de diezmos y situación de los respectivos modelos y estrategias de evangelización.
- f) Seguimiento de estancia y situación laboral de los migrantes en EE.UU.
- g) Correspondencia de las necesidades primordiales de las respectivas parroquias.

h) Boletínaje por la revista Ven y Sígueme y otros órganos informativos.

Las ciudades con las que se encuentra hermandada nuestro objeto de estudio son las siguientes:

A) Huntington Park, California

B) Sioux City, Iowa

C) Fresno, California

D) Chicago, Illinois

E) Nebraska (sin dato del poblado específico)

La organización y relaciones públicas con respecto a estas hermandades quedan subordinadas a las autoridades civiles en todos los ámbitos.

Actores Orientados

La vida política de nuestro objeto de estudio se desenvuelve con base en las relaciones inter e intra personales en diversos puntos del municipio. En la grafica descriptiva del campo y arena políticos en la plaza de San Julián que se encuentra páginas adelante, se muestra el diseño arquitectónico de la plaza de armas o zócalo de San Julián; en este lugar se puede apreciar de manera esquematia el panorama del campo y arena políticos de los grupos de poder de este municipio.

Este sitio es de suma importancia, dado que en él se toman los acuerdos de índole político y económico de los grupos actuantes de manera informal; es decir, en este lugar estratégico se realizan las **tratadas** (apalabrar como dicen los alteños).

A continuación presento la interpretación que se desprende del campo y arena políticos en el zócalo:

A) Grupos de poder tradicionales: Estos grupos interactúan del lado sur del zócalo(casi todos los días, pero en especial el domingo después de misa de medio día), teniendo en esta posición un panorama total de la presidencia municipal, el templo y la avenida

principal. Es aquí donde plantean de manera informal sus estrategias y consentimientos entre ellos y los otros grupos. Las prácticas de política formal se desarrollan en el Comité Municipal del P R I, El Club de Leones, Salón Alvarado y algunas veces en el Club Campestre San Julián (bajo consentimiento del grupo emergente a partir de su inserción al ámbito de la política formal) y en el templo principal.

b) Grupos de poder emergentes: Estos grupos se ubican en el lado oriente de la plaza, teniendo clara visión del templo y parte de la calle principal. Se presentan de igual forma aquí las prácticas de política informal y las formales se desarrollan en las casas de oración, grupos eclesiales (Renovación), el Bar Don Pepe, el Lienzo Charro y en el Club Campestre San Julián. Es de mencionar que este Club Campestre fue promovido para su creación por este nuevo grupo emergente en 1992, en coincidencia con la toma del poder formal del PAN; tal pareciera que ellos mismos crearon el espacio para su interacción política social y económica, es decir, un lugar propio donde reunirse y legitimarse como grupo y al mismo tiempo como respuesta a la búsqueda de un rol en la sociedad sanjulianence.

c) Adultos, jóvenes, adolescentes y niños, sin pertenencia dentro de algún grupo de poder (clase media): Este grupo poblacional interactuó de forma neutral con estos dos grupos para mantenerse al margen y evitar estar dentro de los conflictos, así como de problemas políticos y económicos menores.

d) Adultos, jóvenes, adolescentes y niños sin pertenencia dentro de algún grupo de poder (clase media baja): Este segmento de población no muestra ser de ningún interés político para los grupos poderosos, son ubicados o relegados al norte de la plaza, el cual no representa estratégicamente un lugar apropiado, pues está oculto a la vista de los sitios de importancia.

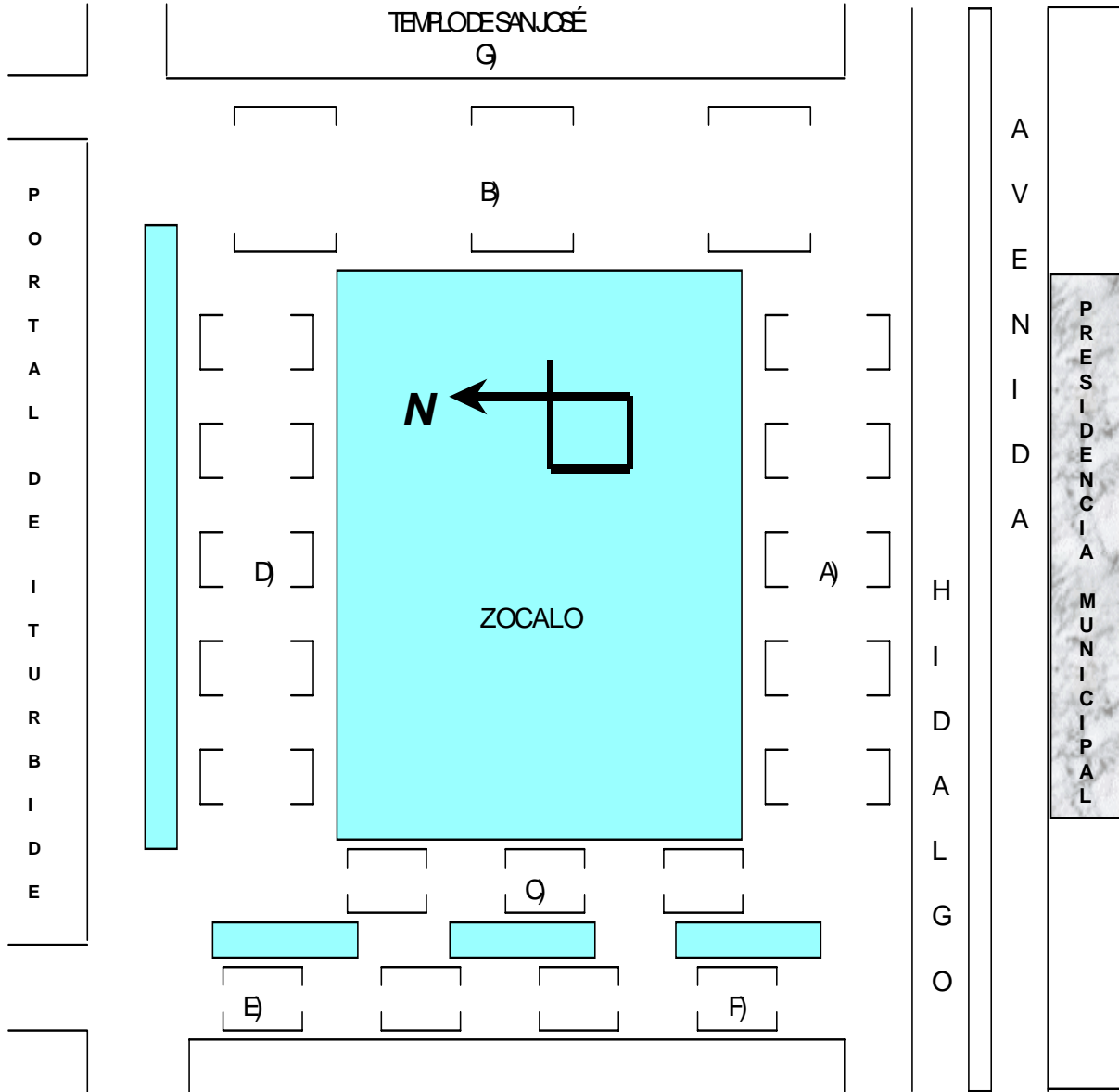
e) Jóvenes con línea parental perteneciente al grupo A): Estos jóvenes se apropian de la parte norponiente, teniendo acceso por esa esquina a los bares juveniles Strategia y Bataglia así como al café cantante donde sólo consumen bebidas embriagantes y dan nota de su presencia con el alboroto que elaboran; se hacen llamar algunos **“los de la 21”** en solidaridad a un grupo similar en California y pertenecen a la clase acomodada y de los migrantes ya consolidados económicamente.

f) Jóvenes con línea parental perteneciente al grupo B): De tendencia más tranquila, casi todos pertenecientes a los grupos juveniles y practican la política informal para lograr incrustar a los jóvenes del C) dentro de la estructura de los grupos juveniles, son de la clase emergente y algunos migrantes en proceso de consolidación económica.

g) Iglesia Católica: Desde el seno del templo las autoridades eclesiales median las relaciones entre los actores orientados para mantener un equilibrio al tener plena visión del acontecer diario en la plaza, sobre los acuerdos y tratadas entre estos grupos; la Iglesia en su papel de mediador y dictaminador final concentra en su notaría parroquial el acervo informático sobre estos grupos y su comportamiento en los campos políticos, económicos, sociales, culturales y migratorios.

Finalmente, al interior del municipio existen otros espacios donde se realiza de igual forma este proceso de manejo y control, como lo es el Carril San Isidro que se localiza a un costado de la presa del mismo nombre, el Club de Leones, el Rancho el Atravesano, Veredas y San Carlos; Club Campestre San Julián y el Club de Leones San Julián, estos últimos son sitio de reunión exclusiva de los grupos emergentes y tradicionales, respectivamente.

Gráfico Descriptivo del Campo y Arena Políticos en la Plaza de Armas de San Julián, Jal.



Simbología

- Plaza de armas y jardineras
- Bancas

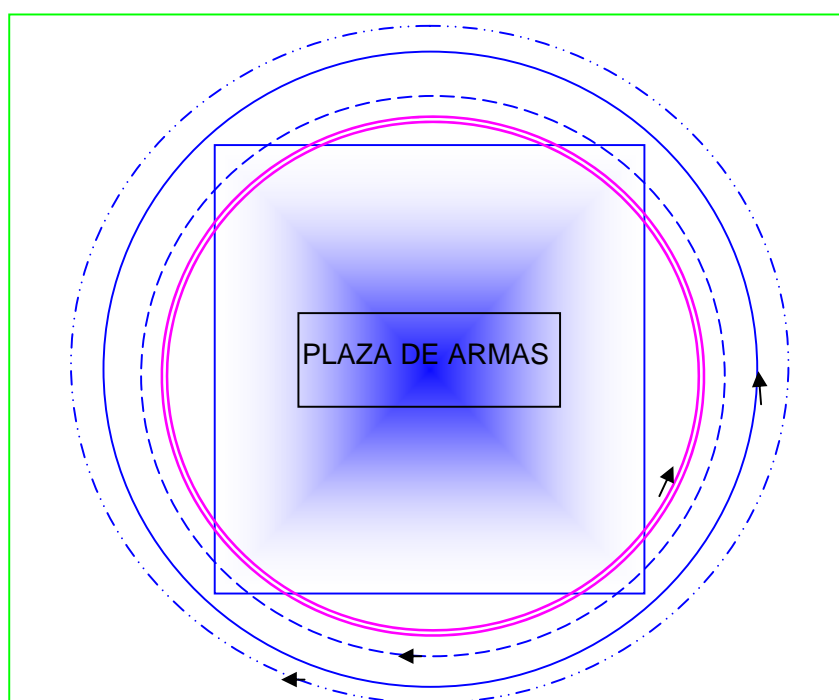
Los comercios mayores y casas de cambio se localizan en diferentes zonas del poblado

Las mujeres y su comportamiento durante la serenata.

La serenata dominical, rasgo cultural desde el inicio de la conformación histórica de San Julián, anteriormente fungía como catalizador social de relaciones personales y matrimoniales; actualmente juega otro papel dentro del acontecer político, en la medida que las mujeres que participan en ella se concentran y comportan de acuerdo al rol siguiente:

- Las mujeres en edad casadera de 12 a 24 años pertenecientes a los grupos de poder tradicional y emergente realizan su recorrido o vuelta a la plaza (en dirección contraria a las manecillas del reloj) al interior del círculo que se forma, teniendo a la vista del lado derecho a los jóvenes en iguales circunstancias. Su objetivo es mantener inalterables las relaciones entre grupos tradicionales y emergentes.
- Las mujeres que no pertenecen a ningún grupo realizan su recorrido al exterior del círculo y tienen a la vista a jóvenes de su misma clase social.

CUADRO MUJERES



- Círculo interior mujeres pertenecientes a grupos de poder.
- Círculo exterior mujeres que no pertenecen a ningún grupo.
- - - Círculo interior de varones pertenecientes a grupos de poder.
- · · Círculo exterior mujeres que no pertenecen a ningún grupo

El objetivo de éste capítulo radica en el hecho del cómo se desenvuelve la vida política de San Julián. El dominio que ejerce la iglesia católica sobre los grupos de poder tradicionales y emergentes es palpable en ámbitos de la política informal y formal, siempre con la visión de mantener el equilibrio para evitar que se colapse el sistema local.

Igualmente, el trabajo efectuado por los grupos emergentes para consolidarse y crear sus propios espacios de interacción social y política es importante, y sobre todo al momento en que la institucionalidad de la iglesia los acepta como tales.

Finalmente, el manejo que ejercen todos los actores involucrados en la toma de decisiones desde el campo y arena políticos denota una coordinación importante para la satisfacción de intereses comunes, siendo desde luego vigilados y legitimizados por el ente llamado iglesia católica.

Del cómo éste ente sufrió transformaciones para continuar siendo grupo hegemónico de poder, será el tema del siguiente capítulo.

CAPITULO IV.

GRUPOS DE RENOVACIÓN CARISMÁTICA: UN PROCESO READAPTATIVO PARA UNA COORDINACIÓN DE LOS GRUPOS DE PODER.

*“ Observar no es la misma cosa que mirar o ver, uno no observa para ver lo que no verá, sino lo que no ha observado “.
Ludwig Wittgenstein*

Antecedentes

La Iglesia Católica en San Julián, Jalisco es una institución compleja porque está inmersa en un universo social particular; para los fines de esta investigación sólo tendré un acercamiento al Movimiento de Renovación Carismática como fenómeno social en la medida que nos explique la vida política del lugar.

Como se ha apreciado a lo largo de este trabajo, el papel de la religión y de la iglesia católica es importante dentro de la vida social de San Julián, Jal. La discusión teórica acerca de este tema implica retomar los postulados de Geertz en su concepto de religión (ver pág. 3).

El adentrarse al tema religioso conductualmente lleva al campo simbólico en medida que esto no puede ir separado de lo racional porque *"los símbolos religiosos formulan una congruencia básica entre un estilo de vida y una metafísica específica, así el objeto de la religión consistirá en moldear las acciones humanas con respecto a un orden cósmico al plano de la experiencia humana"* (Geertz, 1986:80).

Geertz justifica el estudio de la religión como un sistema cultural y simbólico, proponiendo que los actores culturales, las construcciones, las aprensiones y la utilización de formas simbólicas son hechos sociales como cualquier otro. Es de esta manera que tenemos dentro de la psique de los individuos¹⁰ la presencia de: a) una *crisis por inescrutabilidad del destino-* ante una vida en la cual se han perdido las perspectivas directrices, llegándose a una etapa de desencanto, la conversión y

aceptación a los grupos de renovación carismática (en este caso específico), se vuelve el inicio de la construcción de una nueva directriz, a veces temporal; b) El *problema por el sufrimiento*- crisis por el sufrimiento, por un dolor, una tragedia y como ellas son las guías para acercarse a Dios, la manifestación de los dones de la sanidad, profecía y los milagros da un nuevo sentido a la vida de quien se salva de la muerte, así como de los parientes y amigos que lo acompañan; c) La *crisis por el problema del mal*- casos en los cuales el sujeto sufre porque se enfrenta al proceso del mal y trata de dar respuestas internamente a ellas:

- ¿Por qué sufro, si me porto bien?
- ¿Por qué las fuerzas del mal me persiguen a mí?
- ¿Por qué pierdo lo acumulado durante tanto tiempo?

Renovación en el Espíritu Santo en San Julián.

El tema de la Renovación Carismática ha sido poco trabajado en la antropología mexicana, por consiguiente buscamos el apoyo de Cristina Díaz de la Serna para poder explicar este fenómeno; Díaz parte de la premisa que dentro de estos grupos *“mediante técnicas socializantes específicas se persigue como finalidad que el individuo abandone, en mayor o menor medida, su universo simbólico resquebrajado o derruido y que lo sustituya, total o parcialmente, con una nueva realidad subjetiva que le sirva para dar significado a su pasado y a su presente”* (Díaz, 1985:29). Igualmente considera que este movimiento se registra dentro de una Iglesia institucionalizada y tiene por objeto afirmar la jerarquía eclesiástica (en nuestro caso a nivel local y regional) y la plausibilidad de sus postulados.

La Iglesia católica tradicional adopta este movimiento como una estrategia más para reclutar y conservar frente a la competencia derivada de la secularización a los fieles que integran la Iglesia (ver Concilio Vaticano II, Cartagena, Santo Domingo y la agresiva competencia evangelizadora de iglesias no católicas). Los individuos que se afilian a la Renovación Carismática ingresan al experimentar una ruptura o crisis (ruptura total o

parcial de sus universos simbólicos normativos)¹¹, buscando un nuevo mundo significativo. Estos individuos agruparán las crisis atendiendo a dos criterios fundamentales: considerando el origen del resquebrajamiento de la realidad subjetiva (adaptada a los postulados de Geertz), en cuanto a las instancias en que surge la amenaza del caos y las tipifica por una crisis a la paradoja ética.

Las preguntas que el sujeto intenta responderse muchas veces no se contestan de manera adecuada; así muchos se integran a la Iglesia católica y aceptan la formación ideológica y social del grupo de Renovación Carismática o en el espíritu santo para contrarrestar los efectos de la crisis.

Bajo las categorías anteriores se pudo agrupar a los sujetos en aquellos con ausencia de crisis, individuos que habían experimentado una pérdida parcial de la plausibilidad en su mundo significativo y los casos extremos, donde el desmoronamiento del universo simbólico era prácticamente total. Por ello Díaz de la Serna externa que existe una relación directamente proporcional entre intensidad de la crisis y el grado de integración al movimiento (Díaz, 1985:31).

Movimiento de la Renovación Carismática

Este movimiento se caracteriza por la invocación de los feligreses al Espíritu Santo para que les conceda carismas: el don de lenguas, poderes de curación, profecía, discernimiento y poder de exorcizar a los demonios; además, tiene una marcada oposición al conocimiento por vía del intelecto y toda manifestación de orden racial en las iglesias no católicas.

En nuestro objeto de estudio, se promueve entre los afiliados a que continúen preparándose no sólo espiritualmente sino intelectualmente. La filosofía religiosa del movimiento se encuentra plasmada en diversos libros, decretos y cartas concentrada en textos como el Concilio Vaticano II, Cartagena, Santo Domingo y Encíclicas (que son los resultados de las reuniones, conferencias de obispos de América Latina, salvo el del

Concilio). En estas obras se aprecia al ritual del nuevo bautismo como una vida nueva de Fe, Esperanza y Amor; englobada en toda la actividad del ser social creyente.

A partir de esta formula, la Iglesia católica y la comunidad cristiana *“buscan... una mayor preocupación por asumir los valores de la propia cultura; una mayor calidad liberadora y transformadora; un mayor compromiso por la promoción humana y la justicia social; una opción más clara por los pobres; una mayor preocupación por formar comunidades eclesiales con amplia participación de los laicos”* (Juan Pablo II, Haíti:1983); en relación a su realidad social existente.

El Ritual Bautismal de Renovación

El ritual bautismal es muy importante dentro de la renovación, aunque se dan casos de individuos no bautizados. El ritual se realiza en cualquier día sin fecha determinada, dentro del templo, asiendo el ritual individual o colectivo; los aspirantes son acompañados por padres, amigos y familiares como si fuese la primera ocasión en que recibe el Espíritu Santo sacramentado. El individuo ya consciente de su compromiso como nuevo bautizado acepta las nuevas reglas y papel que jugará como renovado cristiano. El bautismo requiere de ciertas promesas que dentro del ritual son conocidas y aceptadas de la manera siguiente:

“El presbítero frente a los aspirantes pregunta a ellos: ¿Creen que por el bautismo hemos nacido a una nueva vida, de la vida, de la fe y de la iglesia?, ¿Creen que somos de verdad hijos de Dios y, por lo tanto, Dios es Nuestro Padre?”

Ellos contestan, “Sí creemos”.

P: ¿Creen que por el bautismo nos hemos revestido de Cristo, hemos sido incorporados a su vida, sepultados en su muerte y vivificados en su resurrección?

E: Sí creemos.

P: ¿Creen que por el bautismo hemos entrado a formar parte de la Iglesia y tenemos la misión de construir el Reino de Dios en nuestra sociedad?.

E: Sí creemos.

P: Esta fe que acabamos de confesar exige de nosotros la decisión de una renuncia total de todas aquellas actitudes que se opongan a los valores del Evangelio.

¿Renuncian al dinero, al poder y al placer como supremas aspiraciones del hombre en la vida?.

E: Sí Renunciamos.

P: ¿Renuncian a cualquier forma de violencia y egoísmo como enemigos de la paz y el amor?.

E: Sí Renunciamos.

P: No podemos quedarnos en una postura negativa de renuncia. El bautismo es sobre todo un compromiso positivo mirando hacia el futuro. ¿Se comprometen a dar testimonio de su fe y razón de su esperanza ante sus padres, sus compañeros y vecinos?.

E: Sí, nos comprometemos.

P: ¿Se comprometen a comportarse en todo tiempo y lugar con la verdadera libertad de los hijos de Dios?.

E: Sí, nos comprometemos.

P: ¿Se comprometen a ayudarse como amigos, a amarse como hermanos y a trabajar por la paz y la justicia?.

E: Sí, nos comprometemos.

P: Esta es la fe en que fuimos bautizados. Ojalá que este compromiso que hemos renovado lo llevemos a la práctica todos los días y en todas las situaciones que nos encontremos.

Todos: Señor somos muchos los que hemos recibido un bautismo de agua, muy pocos los bautizados en tu Espíritu.

Necesitamos un bautismo de conversión a un hombre nuevo... Si no nacemos de tu Espíritu, no podemos ser los hombres para construir un mundo nuevo y más justo...

Estamos empeñados en que vuelva a nacer cada mañana... Señor envía tú Espíritu sobre Pepe, Teresa, sobre Paco, Yolanda... y que salgan a la calle y griten: amigos, el espíritu del señor está sobre nosotros para decir la buena noticia a los pobres, para abrir los ojos a los que no ven las injusticias, para liberar presos, cautivos, y oprimidos. Amigos, esta palabra se cumple hoy en nuestro barrio, en nuestros hospitales, reformatorios y cárceles. Señor bautízanos otra vez con el fuego de tu Espíritu” (D.1,II:1995).

Al recibir el nuevo sacramento algunos bautizados y no bautizados (en algunos casos) reciben o presentan algún tipo de manifestación de Don o Carisma, que dentro del grupo interpretan como don gratuito de Dios a una persona, para realizar un servicio determinado, un servicio a la comunidad. *“Todo cristiano está dotado de un carisma. El carisma determina y especifica el servicio que ha de prestar a la comunidad donde se encuentra. Este servicio, al ser reconocido pública y oficialmente se lleva a la categoría de ministerio”* (González, 1993:82)¹²

En San Julián, los grupos de renovación han tenido desde 1980 una aceptación positiva, en la medida que los estatutos del Concilio Vaticano II lo recomendaban como una forma nueva de evangelizar. Esta nueva concepción se adoptó de forma escalonada; pero es importante mencionar el auge que ha tenido de 1990 a 1995 (previo a esta investigación), dado que se le dio un gran impulso con resultados positivos para la diócesis.

Surge como resultado de lo anterior una pregunta: ¿quiénes son los que aceptan ser bautizados? y ¿por qué?. La respuesta radica en que este proceso ritual; como lo afirma Díaz, crea un sentido de identidad personal y de pertenencia hacia el grupo; es decir, cuando los individuos han perdido la identidad positiva o el significado de la vida en razón de la desintegración de su cultura tradicional o cuando no hay explicación razonable a los preceptos de la inescrutabilidad del destino, el problema del mal y el problema del sufrimiento, buscan un grado de pertenencia que no derrumbe su universo simbólico.

La conversión carismática se puede plantear como un escape a la frustración, al resentimiento, al cólera y como una forma de canalizar la energía en la búsqueda de

respuestas que de otra manera podría volverse contra el sistema social y crear conflictos graves dentro de la estructura social de los conversos.

Para el año de 1995 en la zona urbana del municipio existían 33 casas de oración continua y 4 de crecimiento, con una afluencia de alrededor de 40 personas por casa. Pero este fenómeno no sólo queda ahí, sino que en casi todos los grupos dentro de sus oraciones comunitarias (principalmente en los grupos juveniles) invocan al Espíritu Santo en ceremonias cuasi-carismáticas, donde se llegan a observar ciertas manifestaciones extraempíricas, como son los casos de la glosolalia, trance, convulsiones etc. *"Este fenómeno es observado cotidianamente en las semana de oración juvenil, en el templo o santuario a la Virgen de Guadalupe"*¹³.

La Iglesia Católica, al adoptar en su seno al movimiento de renovación como estrategia de autoreadaptación o recuperación de fieles, ha obtenido buenos resultados, puesto que estos grupos estando institucionalizados dentro de su estructura interna (ver apéndice esquemático a nivel Diócesis y a nivel local -Decanato-), ofrece una idea concreta sobre su verdadero fin: lograr reorientar el orden simbólico resquebrajado de los sanjulianenses por diversas crisis sociales (sequías, bajos precios de la leche, alto costo de los forrajes y medicinas tanto para porcicultores como ganaderos, cierre del 55 % de las granjas porcícolas del municipio de 10 años a la fecha, parentelas segmentadas por la migración, cierre de posibilidades de trabajo en EE.UU. etc.).

Algo importante de señalar es como se ha manejado el concepto religioso tanto por las estructuras de poder como por la Iglesia Católica; es decir, cuando se llega a controlar a estos grupos y a su vez su orden simbólico, se tiene por ende una respuesta legítima a sus propósitos y metas.

El grado de reestructuración la comparten ambas esferas: a) controlando a estos grupos; la Iglesia en el orden estructural de los procesos mentalísticos de los individuos y las estructuras de poder infiltrando gente de su confianza, o bien integrándose los mismos actores, b) un manejo político informal así como un manejo importante de información confidencial (ver cuadro Fuente de Información Eclesial); el resultado por consecuencia es que la Iglesia tiene una nueva forma de readaptación a las nuevas necesidades sociales.

Es importante señalar que no sólo en este municipio se han institucionalizado estos grupos de renovación. También los hay en otros pueblos de la región a partir de los resultados positivos obtenidos en San Julián. Esta estrategia está inmersa dentro del aparato institucionalizado de la Arquidiócesis; otros municipios importantes con grupos carismáticos son Jalostotitlán, San Miguel el Alto, San Juan de los Lagos, Arandas y Atotonilco (ver mapa de la arquidiócesis de San Juan de los Lagos).

La religión como se ha descrito a lo largo del texto es parte fundamental de la vida sanjulianense. La actividad es amplia y aglutinante, muestra un panorama inequívoco donde esta readaptación tuvo resultados positivos, pues al tratar de cubrir los preceptos básicos, encontramos una nueva forma real y congruente de manejos informáticos o simbólicos y afectivos dentro de la ideología de los individuos.

TABLA 6: FUENTES DE INFORMACIÓN ECLESIAL EN SAN JULIÁN		
Rubro	Fuente	
	Formal	Informal
Económico	<ul style="list-style-type: none"> • Asociaciones locales de productores • Ayuntamiento • Notaría parroquial 	<ul style="list-style-type: none"> • Censo parroquial 1994 • Grupos tradicionales religiosos • Cantina, lienzo charro, billar • Fiestas patronales y religiosas
Político	<ul style="list-style-type: none"> • Comités municipales de los partidos • Mítines y reuniones • Instituto Electoral del Estado de Jalisco 	<ul style="list-style-type: none"> • Reuniones informales en: Presa San Isidro, Club de Leones, Club Campestre San Julián • Grupos religiosos tradicionales y no tradicionales • Fiestas patronales y religiosas
Social /Cultural	<ul style="list-style-type: none"> • Casa de Cultura • Escuelas Federal y Estatal • Preparatoria 	<ul style="list-style-type: none"> • Grupos Juveniles • Fiestas patronales y religiosas
Religioso	<ul style="list-style-type: none"> • Templos • Grupos Religiosos • Eucaristías 	<ul style="list-style-type: none"> • Plaza central • Presidencia • Fiestas religiosas • Correspondencia dentro y fuera de la diócesis con otros templos aun en EEUU • Casa de oración • Reuniones sociales

Cabe nuevamente hacer mención que esta apertura e instrumentación llegó junto con los Sres. Pbro. Juan, Javier y Gerardo, todos ellos jóvenes con ideas de modernización eclesial; por ende la respuesta ha sido buena. Otra posible explicación es que para la gran mayoría de la gente joven, hombre o mujer, estos curas pasan a cubrir o a sustituir de alguna manera la figura paterna, traslapado en el símbolo sagrado¹⁴ que sería en este caso, la sotana y los santos oficios, aunado a su desenvolvimiento, protección y amistad hacia los jóvenes.

La religión forma parte de los patrones culturales en San Julián. Constituyen un sistema de símbolos como fuente extrínseca de información y orientación para el individuo, considerando que este patrón cultural simbólico, es un *modelo de la realidad* en el sentido que expresa su estructura en forma sinóptica para hacerla aprensible. Por lo tanto, la formación del *modelo para la realidad* sirve de guía para la organización de redes sociales; es decir, la religión funge como un sistema y guía para una normatividad social¹⁵; y los modelos culturales dan sentido a ello, forman de manera conceptual objetiva la realidad social y psicológica al ajustarse a ella y al moldearla según esas mismas estructuras culturales.

Otros aspectos del ámbito religioso

Durante el año de 1990 la parroquia de San Julián tuvo grandes cambios al interior, se llevó a cabo la transferencia del señor cura Refugio Macías a la ciudad de San Juan de los Lagos y los otros dos presbíteros a otras entidades de la Diócesis.

Con la llegada de los nuevos presbíteros se instrumentaron los cambios dentro de la administración religiosa tanto en el ámbito ideológico como en el manejo de grupos juveniles; tenemos por consiguiente un afloramiento importante de grupos de renovación carismática, que bien en un primer momento provocó un conflicto entre los católicos tradicionalistas que, según testigos no llegó a la violencia, al haber existido un programa adecuado de implementación de estos grupos de la renovación.

Los presbíteros recién llegados fueron formados en las estructuras seminariales católicas tradicionales, pero como parte de su crecimiento fueron enviados tres años al seminario mayor de Colombia en la Cd. de Medellín, donde recibieron instrucción ideológica, administrativa y de manejos de masas, acordes a los programas y propuestas ejercidos después del Concilio Vaticano II, Puebla, Medellín y Santo Domingo; y a partir de 1988, la Iglesia católica mexicana comenzó a ejercerlos. Por ello estos curas lo implementaron dentro de la región alteña, siendo esta San Julián un conejillo de indias (no solo a nivel local si no también en el nacional por ser un poblado tradicional y conservador religiosamente hablando, y relativamente pequeño), para tratar de formular las concepciones de la nueva evangelización.

San Julián en un primer momento jugó el papel experimental por parte de la Diócesis, para implementar estas corrientes, pues estratégicamente se encontraba al centro de los tres municipios alteños con mayor incidencia protestante, Jalostotitlan, San Miguel el Alto y Arandas, y al mismo tiempo porque su población, como lo hemos argumentado se siente salvaguarda de las tradiciones culturales católicas de la región¹⁶.

El proyecto innovador y de la reestructuración de la Iglesia Católica tuvo como objetivo parar en seco la avanzada protestante y al mismo tiempo experimentar sobre los pros y contras que traería consigo el nuevo proyecto evangelizador en la sociedad civil, así como en las estructuras de poder oligárquico tradicionales y emergentes.

Esta nueva concepción, como lo afirmé anteriormente, produjo un conflicto el cual consistió en la oposición de la población a los señores presbíteros y a sus novedosas ideas reformistas escandalosas, según católicos de arraigo y tradicionalistas. Ello desembocó en una división de aquellos que sí estaban dispuestos a seguir estos cambios en beneficio de su Fe, principalmente aquellos individuos que no tenían acceso a las estructuras de poder formal, es decir, la presidencia municipal, acceso restringido para formar parte de las estructuras de control religioso, en mandos de grupo religiosos; gente sin arraigo con cierto grado de poder informal y formal que llevaban un proceso expansivo ya de consideración en los ámbitos de toma de decisiones económicas y políticas por su concentración ya competitiva de recursos significativos en comparación a los manejados por las estructuras tradicionales de arraigo. También hubo resistencia por los que no

permitirían cambios en su religión (individuos de arraigo político, económico y religioso por concentrar los mandos de grupos eclesiales desde la conformación histórica del municipio), por considerar esas ideas reformistas como vehículos desgastadores de una tradición cultural e ideológica que había enorgullecido a los sanjulianenses desde el conflicto de la cristeada (ver capítulo 1).

La evolución de la nueva estrategia evangelizadora implica hacer una nueva pregunta: ¿Por qué aceptaron estos cambios los grupos no tradicionales y sin arraigo (emergentes)? La respuesta es que de acuerdo a las nuevas condiciones registradas en la región en el manejo de los recursos económicos, políticos y sociales, el peso específico de este grupo emergente ponía en grave riesgo el equilibrio de las estructuras de poder tradicionales por existir un conflicto encontrado en la lucha por obtener y manejar los recursos significativos locales. Por ende se utilizó este nuevo proceso eclesial como un catalizador o *Trigger Mechanism* por parte del nuevo grupo para generar un conflicto, con el fin de redefinir las esferas del poder; en otras palabras, reorganizarse para mantener un orden normativo y evitar la disipación o transformación radical del sistema político local.

Este momento fue coyuntural para la definición de las nuevas pautas y comportamientos de los grupos de poder tradicionales y emergentes, al generarse lo que llaman los procesualistas un *social drama*. Las fases por las que pasaron estos grupos son las siguientes (de acuerdo con Varela:1984): a) Rompimiento de una relación simultáneamente normada y el surgimiento de una arena política (*entre tradicionales y emergentes*); b) Crisis reciente en todo el campo político que tiende a polarizarse en torno a los dos grupos antagónicos de la arena (*lucha por la obtención de recursos significativos*); c) Acción de reajuste desde el arbitraje personal e informal hasta la maquinaria formal y judicial, y el ritual público para limitar o solucionar las crisis (*aceptación de las nuevas condiciones sociales y religiosas*); d) Restauración de la paz: reintegración de las partes al orden social perturbado o ratificación de un mismo sigma (*aceptación sin conflicto violento*)¹⁷.

Los mecanismos que implementaron los grupos para reorganizarse y obtener sus objetivos fueron el intercambio político, económico y social en varios planos¹⁸, así como

concertación de un acuerdo a la estructura tradicional vía la autoridad eclesial. Otro catalizador para recuperar el orden fue la capacitación de los presbíteros en el control social, político e ideológico. En resumen, su mecanismo para apagar y mitigar conflictos fue:

- a) Legitimar dentro del seno de la institucionalidad de la Iglesia católica a los diversos grupos de renovación.
- b) Reestructurar a los grupos tradicionales desde sus bases mismas para con ello lograr introyectar prácticas de renovación dentro de los rituales tradicionales sin alterar el orden simbólico normativo de los integrantes; por ejemplo en los grupos Vela Perpetua, Adoradores Nocturnos, Hijas de María, Caballeros de Colón, etc.
- c) Introyectar líderes o jefes de grupo de ambas perspectivas para lograr tener un mayor control.
- d) Crear evaluaciones grupales para con ello lograr y proponer la designación de coordinadores, secretarios, tesoreros y vocales dentro de los grupos.
- e) Implementar rigurosas reuniones de evaluación con todos los coordinadores de grupo y de equipos (semanales), para lograr con ello un mayor control y perspectiva del comportamiento de éstos, teniendo como objetivo tratar de localizar oportunamente las fallas para dar respuesta inmediata y no permitir que afloren discrepancias.
- f) Intercambio constante de miembros de renovación con tradicionales en los diversos grupos.
- g) Creación de grupos juveniles con tendencias cuasi-carismáticas (ver cuadro de objetivos renovación).
- h) Organizar a los respectivos sectores productivos primario, secundario y terciario dentro de su seno.
- i) Organizar a la zona URBANA y CAMPESINA o RURAL en sectores (ver mapa lineal de sectores o barrios Cap. III)
- j) Crear a partir del trazo urbano una división simbólica barrial, para lograr tener un mejor manejo del municipio.

k) Implementar y organizar dentro de la zona urbana mecanismos de control, vía la designación de jefes de manzana, con secretarios, vocales y tesoreros, que tienen por objeto informar periódicamente (mensual) a la Iglesia del comportamiento del pueblo; es decir, con esto la Iglesia sabe quién o quiénes se encuentran en el pueblo, quiénes salieron a EE.UU., quiénes salen juntos como “novios“, quién y cuándo llega algún migrante y cuánto trae en divisas, quiénes son nuevos en el pueblo y lo que buscan, quiénes practican otra religión no católica, etc.

l) Creación de directorios eclesiales de correspondencia con iglesias americanas, para con ello seguirle las pistas a los migrantes de EE.UU. y saber a qué se dedican y cuánto ganan, con quién se casan, cómo viven, y saber cuándo regresan o si piensan volver.

m) Organizar un censo familiar en todo el municipio; la información (digitalizada) es archivada en la notaría parroquial por ficha de unidad domestica con datos socioeconómicos, además de observaciones sobre el comportamiento político y religioso.

La implementación de estas estrategias como hemos podido apreciar logró cumplir su objetivo, con la puesta en marcha de los grupos de renovación carismática; actualmente, existen, como ya se menciona líneas arriba; 33 grupos con sus respectivas casas de oración carismática, más cuatro casas de oración fuerte; al igual hay 25 grupos juveniles con un promedio de asistentes regulares de 25 jóvenes de 18 a 30 años.

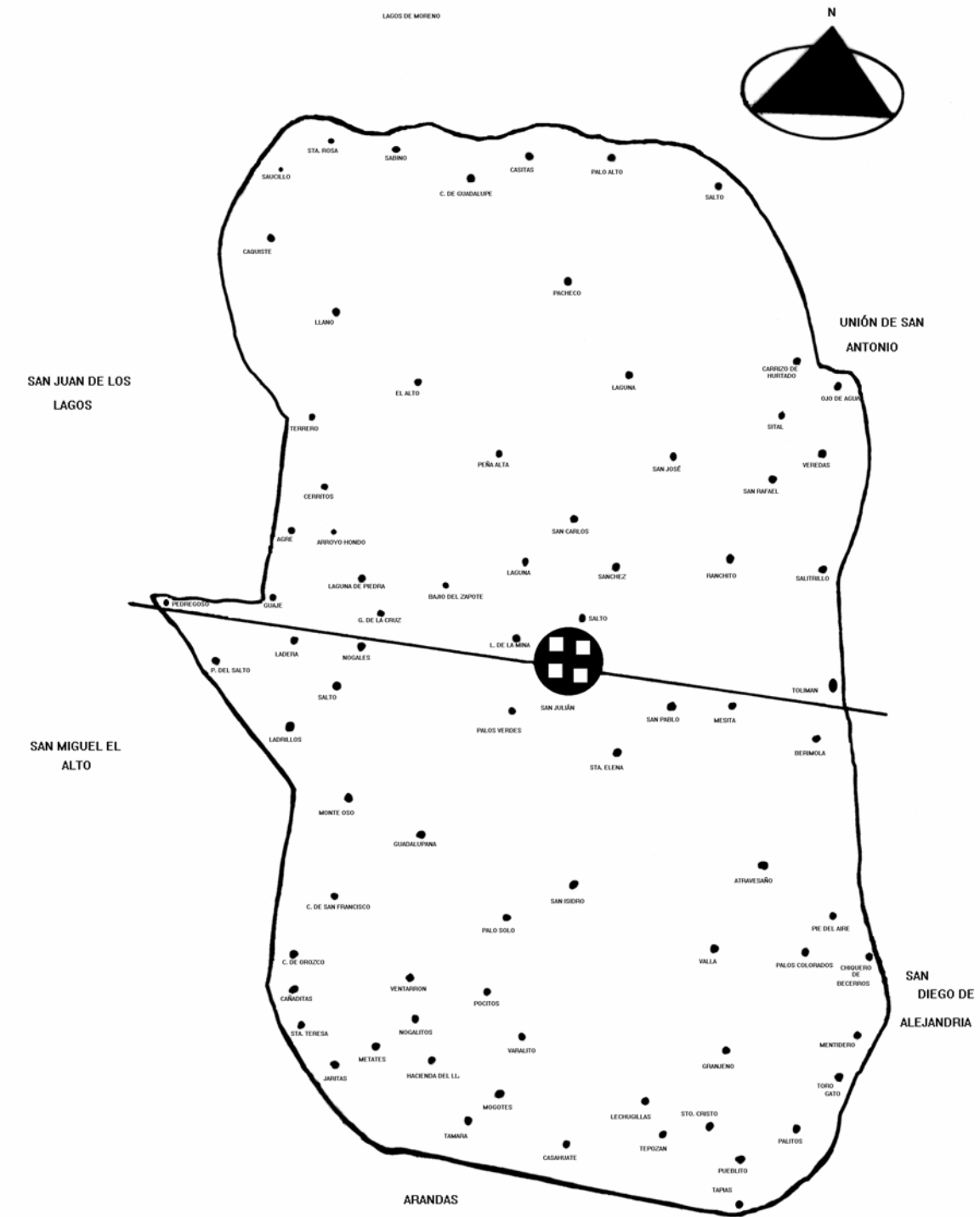
Pero estos grupos carismáticos no funcionan autónomamente. Desde el inicio de sus operaciones los grupos de poder locales han implementado a su interior en la medida que lo permite la Iglesia, estrategias de control social de acuerdo a sus intereses económico-político-sociales e ideológicos, al infiltrar jóvenes de su línea política, lo que les permite estar al corriente sobre las tendencias de algunos otros jóvenes (corre, ve y dile), además se percibe que dentro de estos grupos existen a su vez niveles de estatus, porque de acuerdo con el Pbro. Javier, hay de grupos a grupos y de jóvenes a jóvenes (no es lo mismo ser un hijo del clan Zermeño a un Ramírez).

Los usos y desusos del movimiento de renovación por parte de los grupos de poder se clarifican en contextos determinados, como lo fueron las elecciones de agosto de 1994 y febrero de 1995¹⁹. Al interior de los grupos de renovación se llevó a cabo una campaña política a favor del excandidato del PAN y una desacreditación al candidato oficial del PRI.

En febrero se desarrolló una campaña muy reñida entre los candidatos del PAN y PRI (Donato Márquez Márquez y Luis Enrique Zermeño Rocha); estas campañas fueron apoyadas por familiares, amigos, compadres de los candidatos o representantes municipales de su partido político, así como interesados en que su esfera o grupo de poder saliese beneficiado. Durante este proceso se llevaron a cabo prácticas de política, pasando de lo informal a lo formal partidario dentro de los grupos de renovación y otros de igual importancia, tradicionales o no.

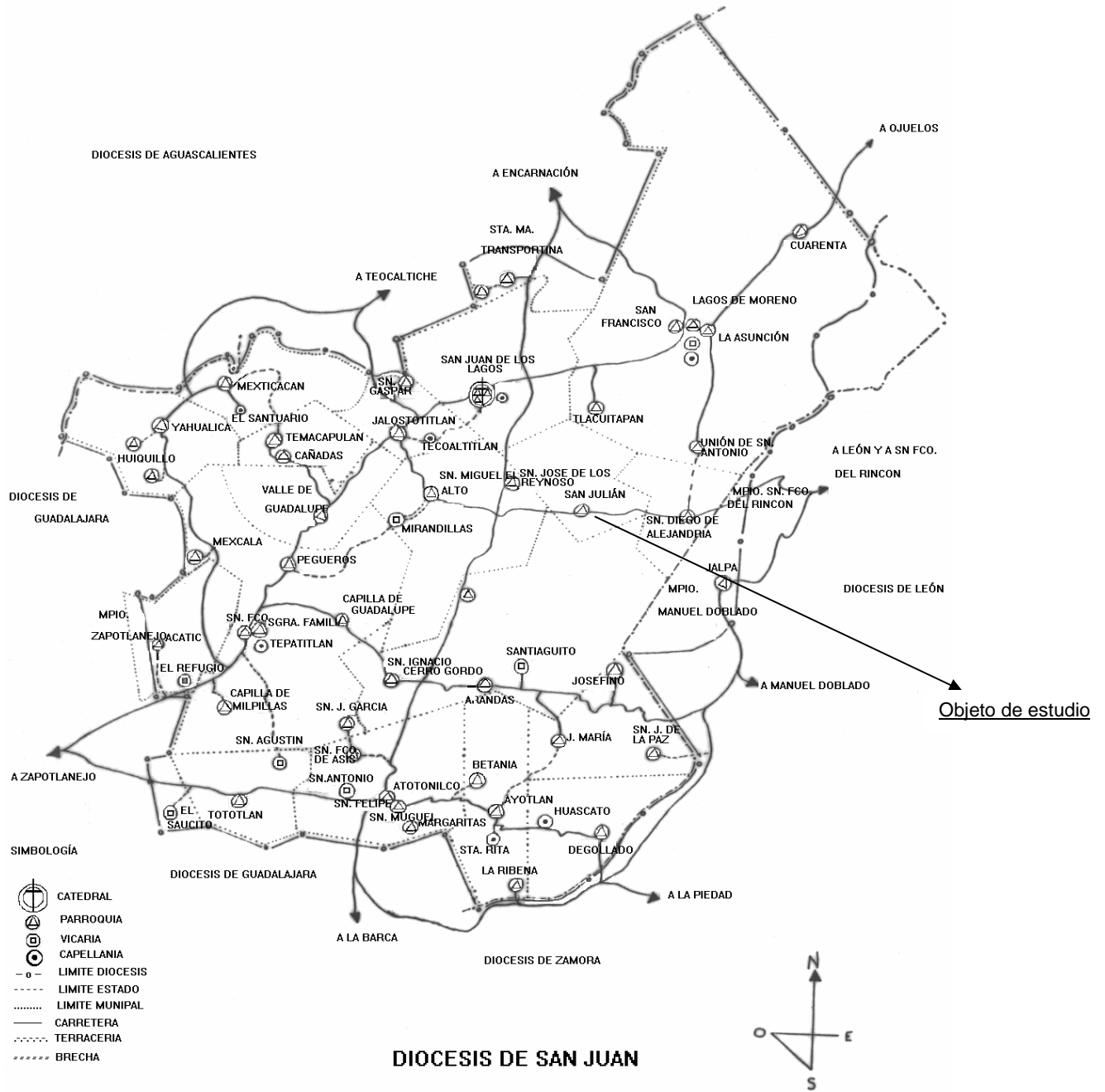
TABLA 7: OBJETIVO DE RENOVACIÓN EN EL ESPIRITU SANTO A NIVEL MUNICIPAL	
OBJETIVO:	Continuar la conversión alentados por la oración y la fuerza del Espíritu Santo para que iluminados por <u>Santo Domingo</u> se lleve la palabra salvadora a la comunidad familiar.
METAS	ACTIVIDADES
Apoyar la catequesis de barrios	<ul style="list-style-type: none"> • Preparar catequistas • Invitar en el centro • Motivar a permanecer en crecimiento
Fortalecer la espiritualidad de los servidores	<ul style="list-style-type: none"> • Organizar retiros • Promover la oración de intercesión • Participación amplia en los sacramentos
Apoyar la pastoral social en la promoción humana con las personas del asilo	<ul style="list-style-type: none"> • Asistir a la casa de Servidores • Visitar a los ancianos del asilo • Aseo de ancianos y habitaciones
Integrar a la preparación de Pastoral en tiempos	<ul style="list-style-type: none"> • Capacitación cada 8 días • Asistencia al taller de agentes
Continuidad al taller de alfabetización para adultos	<ul style="list-style-type: none"> • Fortalecer el equipo • Asistencia al taller de agentes
Animar al mayor número de personas a permanecer e integrarse al movimiento	<ul style="list-style-type: none"> • Realizar curso de iniciación • Ofrecer crecimiento • Invitar personalmente • Realizar retiro de Pentecostés
Realizar encuentros parroquiales anuales	<ul style="list-style-type: none"> • Elaborar proyectos • Invitar, animar y promover • Preparación de temas y exposiciones • Encuentro en la parroquia • Evaluación
Evaluación	<ul style="list-style-type: none"> • Enero y Junio

Mapa de influencia eclesial de la Parroquia de San Julián



PARROQUIA DE SAN JULIÁN

San Julián en el contexto regional religioso



Dentro de este ambiente político, y para no quedar atrás el presbiterio llamó a un debate político entre candidatos, participando activamente la población juvenil como portavoz de las demandas y necesidades del municipio; este hecho mostró las capacidades de los candidatos y sus posibilidades de respuesta frente a una comunidad juvenil deseosa de una mayor participación²⁰.

El objetivo central por parte de la Iglesia fue demostrar su poder, su presencia y su coordinación al fungir como hilo conductor de la vida en el pueblo. Otro objetivo fue el tratar de evitar muertes innecesarias que se estaban suscitando debido a accidentes misteriosos en uno y otro grupo como parte del proceso ritual en época de la inevitable efervescencia de pasiones de la política formal.

Todo lo anterior es parte importante del quehacer de lo que se considera político, que en términos generales *“se refiere a los (procesos) que están implicados en la determinación e implementación de los objetivos públicos y/o en la distribución diferencial del poder y de su uso al interior del grupo o grupos involucrados en los objetivos que están siendo considerados -Swartz-“* (Varela,1984:19).

El panorama inequívoco de la vida política y religiosa de San Julián converge en cómo se dan sus relaciones recíprocas, cómo negocian y reproducen mutuamente. En este continuo proceso de readaptación a las nuevas realidades sociales que impulsa la globalización mundial en todas las dimensiones de la vida social y comunitaria no debe sorprendernos la simbiosis entre el poder espiritual y secular en un pueblo de creyentes.

CAPÍTULO V

CONCLUSIONES

La vida político religiosa de San Julián, Jalisco se desenvuelve en un campo de fuerzas que generan un equilibrio tal que no permiten que se altere la dinámica del sistema, estas normas y pautas del equilibrio general, simplemente se abren y expanden conforme a su dinámica de control. Por ende, el comportamiento político en este municipio ha generado contradicciones en la formalidad de la práctica de los partidos, ello en medida que su evolución durante la década pasada señalaba una tendencia al radicalismo implementado por la Unión Nacional Sinarquista, también llamado Partido Demócrata Mexicano y que era legitimizado por grupos emergentes que trataban de abrir espacios y ocupar su lugar histórico.

Pero esta tendencia tomó otro rumbo en la segunda mitad de los 80's y se volcó a una derecha conservadora (PAN) a principios de los 90's; esto se conjugó y entrelazó como fuerza etiquetada paralelamente a un cambio en la estructura eclesial local que había sido recomendada desde el Concilio Vaticano II, pero implementado tardíamente en México.

La búsqueda de parámetros adecuados para ejercer control y poder se llevaron a cabo desde las estructuras elementales de los grupos y sectores participantes. Este proceso que desencadenó un reacomodo de fuerzas encaminadas a la supervivencia y el mantenimiento de los grupos de poder, y al mismo tiempo generar recursos significativos para tener posibilidades de competir con los contrarios.

La esfera religiosa simplemente ha mediado en estas transformaciones, al margen de sus propias escalas evolutivas, por ser un eslabón primario en las estructuras locales de control y ejecución del poder formal e informal.

La vida política, por otra parte, evolucionó de tal manera que los grupos de poder se han apropiado de los espacios eclesiales disponibles que permiten una constante retroalimentación de los sectores en el escenario, quienes al mismo tiempo se

reproducen y legitiman, siendo ello un catalizador que permite un desenvolvimiento cordial y pacífico entre actores y ejecutores.

Ahora bien, la visión expansionista de estas esferas de control y de poder, no sólo se centran en la vida local del municipio; estas transformaciones guardan un trasfondo de internalización de sus recursos simbólicos, políticos, sociales, culturales y económicos, tomando todos los medios disponibles para llevar a cabo sus propósitos de forma óptima al intentar concentrar recursos supralocales para obtener sus objetivos. El aprovechamiento de todos los medios disponibles está llevando a estos grupos a una especialización, que en gran medida experimentan de forma abierta en los campos y arenas políticos, siendo el foco de ejecución la sociedad civil.

La estrecha relación entre los ideales y prácticas de la Renovación Carismática conjuntamente con los políticos formales e informales dan muestra clara de esta expansión, conjugación y experimentación que al mismo tiempo regenera estructuras caducas y emplaza a órdenes normativos a los participantes y grupos en pugna.

El fenómeno o factor que funge como catalizador sobre los sistemas de control es la Renovación Carismática implementada, como ya se hizo mención, por la Iglesia católica, y que produce y reproduce los estándares deseados en el nivel internacional por sus estructuras superiores. Al mismo tiempo, sirve como un sistema de equilibrio para mantener a los actores de las cúpulas de poder en una continua oscilación entre el control y la hegemonía local.

Por otra parte, el papel de la migración a los EE.UU. juega un espacio privilegiado, pues es un motor de alimentación económica para los nuevos grupos de poder, así mismo la Iglesia para no perder el control sobre los migrantes, crea mecanismos de seguimiento fuera de las fronteras nacionales y aprovecha los satélites y templos católicos en los EE.UU. para poder llevar y tener un registro sobre quienes están del “*otro lado*”.

Entre los intereses de este trabajo, no fue prioritario redescubrir el universo simbólico normativo de la Renovación Carismática, sino el tratar de ahondar en los sucesos externos que genera, produce y/o se reproducen alrededor de este movimiento y que son parámetros de pugnas y luchas por la hegemonía del poder formal e informal en la sociedad civil.

Este movimiento encaminado a un nuevo renacimiento religioso es utilizado conductualmente por todos los inmersos en el mismo como un gatillo disparador que no genera conflictos y al mismo tiempo cataliza todo en un universo local conjunto, en pleno equilibrio dinámico, al margen de las transformaciones sociales y culturales que de ellos emane.

La particularidad del éxito en este proceso readaptativo de las estructuras de poder ha recaído en los manejos eficaces de la iglesia católica tanto espirituales como sociales; esto ha propiciado que los grupos de poder local se apropien de forma de este proceso llevándolo igualmente a la práctica, pero encaminado y dirigido a toda su cartera clientelar. Es necesario aclarar y puntualizar que lo que actualmente sucede con el fenómeno de la Renovación no es algo nuevo en la vida política de San Julián. Han existido otros factores y momentos históricos que permean el equilibrio entre los actores políticos, y este fenómeno es el que se muestra más claro y de reciente aplicación por parte de la Iglesia. Paralelamente, concurren otros fenómenos de igual o mayor magnitud en el seno de la Iglesia católica; estos factores o estrategias son las que le dan fortaleza para conservar su estatus como grupo hegemónico al no quedar al margen de las transformaciones sociales, económicas y culturales, locales y externas.

En resumen, la implementación de grupos de Renovación Carismática en la Diócesis de San Juan de los Lagos obedece a:

1. Frenar el avance del protestantismo en la región;
2. Experimentar con nuevas técnicas de evangelización (nueva evangelización Santo Domingo), para su posterior aplicación en forma en todo el territorio nacional;
3. Reordenar su cúpula seglar para hacer frente a la nueva realidad social regional;
4. Poder seguir siendo parte medular de la cúpula de poder regional.

En este momento histórico de transformación de la Iglesia católica regional los grupos emergentes de poder se integran a las estructuras eclesiales para poder acceder al poder partidario formal de manera legítima para la sociedad civil; estos grupos son ahora de filiación panista.

Finalmente, sólo queda decir que las hipótesis propuestas para esta investigación han tenido respuestas a lo largo del texto; de igual forma, quedan en el aire muchas incógnitas que se encaminan a niveles de complejidad más amplios, y que parten desde lo psicoidentitario hasta las contradicciones más complejas de la globalización e internalización de capital a nivel intra y supralocal. Cabe señalar que la compleja dinámica de una comunidad ahora transnacional ha sido soslayada.

Por último, los resultados electorales para renovar el congreso y las alcaldías en el estado de Jalisco en 1997, muestran que los mecanismos adaptativos y readaptativos que instrumentó la cúpula tradicional de poder fueron en San Julián un poco más eficaces que los de los grupos emergentes, pues por segundo trienio el PRI logró mantenerse en el poder formal; pero para las elecciones del 2000 los panistas de San Julián volvieron a recuperar la alcaldía mediante otros procesos que maduraron a partir de sus dos anteriores derrotas. Aunque esta historia aún no termina, nos indica el grado de pugna que hoy por hoy se presentará en este pequeño espacio de la región alteña de Jalisco llamado San Julián y que lleva por lema: *“tradicción y esencia de los altos de Jalisco”*.

NOTAS.

¹Extraído de entrevista con el responsable del 7mo. Distrito de Riego San Diego de Alejandría; SAGAR.

²Es perentorio aclarar que las citas textuales así como algunos datos fueron proporcionadas en entrevistas por algunos de los coautores del texto: Estudio Histórico, Geográfico de San Julián y que al final de mi investigación me fue obsequiado por ellos; por lo cual respeto las palabras íntegras de los entrevistados. Así mismo parte del texto histórico fue utilizado para este capítulo, la nueva redacción es propia pues se tuvo que adecuar el estilo y actualizar datos no contemplados en texto.

³Swartz nos dice que la "legitimidad es un tipo de apoyo ligado a un objeto a través de un intercambio simbólico entre aquellos que dan el apoyo y los receptores. Este intercambio tiene la característica de que los que apoyan gastan energía y otros recursos tomando parte en el proceso beneficio para el LOCUS de la legitimidad" (Swartz:1968;30).

⁴Elizabeth Juárez (1995),siguiendo la discusión de Adams con respecto al poder, menciona que el control de un símbolo se realiza cuando un individuo (o un grupo de individuos) asigna poder a otro(s) para que realice, bajo ciertas condiciones reconocidas, un acto ritual, que es un símbolo que sólo trasmite significado a aquellos que comparten esa cultura o cuerpo de creencias.

⁵La concepción de cacique no es clara para gran parte de mis informantes, pero es muy manejada por ellos, se puede afirmar que la figura caciquil y oligárquica las equivalen a un mismo concepto que en nuestro caso específico se refiere al oligárquico, que es visto e interpretado como un o varios individuos con poder, prestigio y legitimidad ante la figura del Sr. Cura y de la sociedad como tal.

⁶Las estructuras de poder son la relación que guardan entre sí las distintas relaciones de poder en un lugar y un momento dado: es decir, los patrones que forman la totalidad de las relaciones de poder. (Lomnitz,1982:6).

⁷Los entenderemos de acuerdo a la categorización que hace el INEGI.

⁸Para Lomnitz los sistemas de símbolos están en conexión con las relaciones concretas de poder; que por lo mismo, ritual y símbolo tienen que ser vistos en el contexto histórico específico en el que son generados, y que sin embargo, existe una cierta sistematización en los distintos aspectos de la cultura, ciertas oposiciones y contrastes permanentes que reflejan las contradicciones profundas y primarias de la sociedad y que caracterizan los dilemas de la comunidad mientras funcione bajo un sistema de producción dado. (Lomnitz,1982:15-16)

⁹Las redes construidas en espacios culturales preestablecidos constituyen respuestas específicas a los cambios en las circunstancias económicas, sociales y culturales o a las convulsiones asociadas con la reestructuración o el rompimiento de las naciones-Estado. Los migrantes gradualmente desarrollan un

sentido de sí mismos que es genuinamente transnacional. Estos grupos también tienden a formar asociaciones para impulsar sus propios intereses, los cuales se pueden tildar de “transfrontera”. Esto favorece la cristalización de un nuevo tipo de identidad sociopolítica construida sobre vínculos étnicos pero cruzando las fronteras nacionales.

La mayoría de los migrantes mantienen vínculos importantes con sus lugares de origen, con el tiempo estos vínculos con su patria se consolidan en redes transfronterizas amplias que desempeñan un papel crucial en las estrategias de sobrevivencia de los hogares en ambos extremos de los flujos migratorios. Estas redes de migrantes también funcionan como conductos importantes de información y opinión acerca del mundo exterior. Además, actúan para promover y sustentar la adhesión a los estilos de vida de su comarca frente a la multiplicidad de culturas en las que se encuentran los migrantes. Este proceso facilita la retención de sus identidades sociales.

¹⁰La inescrutabilidad del destino es la paradoja ética que amenaza con la posibilidad de que el mundo pierda su sentido. El problema del sufrimiento no pretende quitar el sufrimiento, sino saber sufrir, esto es, cómo hacer un sufrimiento físico, de una pérdida personal, de una derrota o de impotente contemplación de la agonía de otra persona algo tolerable, soportable, como solemos decir, algo sufrible. El problema del mal tiene que ver con la amenaza a nuestra capacidad para formular sanos juicios morales. Por ello, los símbolos religiosos proveen al hombre de una garantía cósmica tanto para comprender el mundo, como para darle sentido y soportar la duda, el sufrimiento y la paradoja de la existencia del mal dentro del orden (Geertz;1986).

¹¹La cual contiene dos polos: “... polo ideológico... se refiere a ordenación de las normas y de los valores que sirven de guía y que controlan a los individuos como miembros de categorías sociales “ (Figueroa :1995).

“ El otro polo es el sensorial, éste se vincula con los símbolos en cuanto a sus formas externas y es el que provoca los deseos y los sentimientos “ (Turner citado por Figueroa:1995), estos polos se encuentran dentro del mundo social, económico, ritual y político de los individuos.

¹²Servicio: acción en bien de la comunidad cuyo fundamento es el carisma.

Ministerio: este término se usa en un doble sentido: A) amplio: misión global de la Iglesia o servicio espontáneo y ocasional de un cristiano en favor de los demás. B) estricto: servicio instituido mediante acto público y ejercido por personas a quienes se les ha concedido “ autoridad “ para ejercerlo.

¹³Para una mayor descripción etnográfica sobre los rituales de invocación y oración carismática, ver Díaz (1985) y Juárez (1995).

¹⁴ Los símbolos sagrados tienen la función de sintetizar el ethos de un pueblo y su cosmovisión, el ethos atiende a elementos relacionados con la presencia de significados distintos (Geertz;1986).

¹⁵Los modelos “DE“ representan en otros contextos a lo que se concibe como la realidad, estableciendo con ella representaciones simbólicas paralelas. En los modelos “PARA“, estas formas de representar a la realidad contienen también indicaciones para actuar sobre ella. (Figueroa:1995)

	Símbolos Dominantes
	Significación de Símbolos
Religión:	Elementos Normativos de los Símbolos Religiosos (Sistemas de símbolos como esquemas o modelos culturales) Modelos “ DE “ y “ PARA “ la Realidad

¹⁶Para una posible explicación a este proceso de implementación, Turner nos explica que “Los símbolos rituales (dominantes) poseen... un polo ideológico en el que se encuentra un conjunto de significados referidos al orden moral y social, y en consecuencia, a las normas y valores inherentes a las relaciones estructurales de la sociedad”, por otra parte, de acuerdo con la discusión y retomando nuevamente a Geertz, Figueroa (1995) reafirma que “El significado de los símbolos no estriba únicamente, como lo señala Geertz en ser vehículos de concepciones. Su significado es la concepción misma y ella no puede desvincularse de las actitudes hacia ellos, ...Se trata, en consecuencia de que los significados de los símbolos estén en relación con las normas y con los valores sociales” y es así que “Los sistemas de símbolos son esquemas o modelos culturales que pueden caracterizarse como: serie de relaciones entre entidades, procesos o cualquier sistema físico, orgánico, social o psicológico al formar relaciones con ellos, al limitarlos o al simularlos.”

¹⁷Paralelamente este fenómeno tiene una respuesta simbólica en la creencia y en la práctica religiosa, pues el ethos de un grupo se convierte en algo intelectualmente razonable al mostrárselo como representante de un estilo de vida idealmente adaptado al estado de cosas descrito por la cosmovisión; en tanto que ésta se hace emocionalmente convincente al presentársela como una imagen de un estado de cosas peculiarmente bien dispuesto para acomodarse a tal estilo de vida (Geertz:1986).

¹⁸Entenderemos como intercambio social lo ...refers to voluntary actions of individuals that are motivated by the returns they are expected to bring and typically do in fact bring from others “ (Blau,1964:91).

Y objetivos deseados por un grupo en cuanto grupo como objetivos públicos, estos objetivos involucrarían: a) El establecimiento de una nueva relación con otro grupo o grupos. b) Un cambio en la relación con el medio ambiente para todos o la mayoría de los miembros del grupo. c) El otorgamiento de cargos, títulos y otros bienes escasos por lo que existe una competencia a nivel grupal, es decir, la posesión de estos bienes escasos depende del consentimiento del grupo para otorgarlos“ (Varela,1984:19).

¹⁹La llamada del obispo de San Juan de los Lagos es muy directa en torno al quehacer político de la sociedad civil cristiana y los procesos electorales; es así, que presento algunos extractos de las circulares que se enviaron a todas las parroquias de la Diócesis como un indicador más de la fuerza y coordinación de la Iglesia católica no solo en San Julián, sino en toda la región alteña.

Nuestro Compromiso ante las Elecciones de 1994.

“Están cerca las elecciones Federales para presidente de la república, senadores y diputados.

Estas elecciones del domingo 21 de agosto, tienen especial importancia para el futuro de nuestra patria. Ante este hecho, ¿Qué nos pide la Fe?, ¿Qué debemos hacer como cristianos?.

Ofrecemos algunos mensajes de la palabra de Dios y de la iglesia que nos motivan a cumplir nuestros compromisos como ciudadanos... ver Mateo 5:13-16, 20:25-28; Santiago 2:14-17; palabras del Papa... La Iglesia aprecia el sistema de la democracia en la medida que asegura la participación de los ciudadanos

en las opciones políticas y garantiza a los gobernados la posibilidad de elegir y controlar a sus gobernantes...; palabras del Obispo... Exhorten a los fieles a que cumplan con el deber y ejerzan el derecho de votar con libertad y responsabilidad... y elijan a quien crean que esté más capacitado para buscar el bien del país, a respetar los derechos humanos, a mejorar la economía y la organización social... Nuestra Fe nos exige participar consciente y responsablemente en las elecciones".(Agosto, 1994)

Ante las Próximas Elecciones. Carta del Sr. Obispo J. Trinidad Sepúlveda.

A los Sres. sacerdotes, religiosos y fieles de la Diócesis.

Al estar ya próximas las elecciones de las que dependerá, en gran parte el bien inmediato de nuestras comunidades...

1a. Que todos recuerden que están obligados, en conciencia, a participar en ellas con lucidez y espíritu de responsabilidad, porque nadie debe permanecer indiferente ante los acontecimientos que deciden el futuro común temporal y espiritual de los ciudadanos.

2a. Por lo mismo, recomiendo, en primer lugar, que en estos días con especial empeño se haga oración... para que se nos conceda que el resultado de las elecciones favorezca el bienestar, la paz y el progreso de nuestra religión y nuestra patria, en todos los órdenes.

3a. Todos tienen derecho al voto, deben tomar parte activa en las elecciones porque tienen el derecho y el deber, en conciencia, de elegir autoridades que garanticen el bien común, la libertad... porque además, si por indolencia o irresponsabilidad de los buenos ciudadanos llegan al poder elementos que perjudiquen a la sociedad, todos sufrirían las consecuencias.

4a. Los que como candidatos están haciendo campaña para ocupar un puesto público deben, siguiendo su conciencia cristiana actuar con honestidad. Es inmoral engañar a la ciudadanía presentando una plataforma política en todo correcta y atractiva, pero ocultando intereses personales o de partido, contrarios a la sociedad. No debe, tampoco emplear medios de proselitismo reprobados por la ley, ni manipular o presionar violando los derechos humanos.

5a. Los ciudadanos, antes de emitir su voto, sepan discernir acertadamente entre los candidatos para elegir entre ellos al mejor.

6a. No hay que dar fe, sin más palabras y promesas sino a estudiar, con lucidez, no sólo la trayectoria de los partidos políticos sino también los antecedentes de vida y actuación de los candidatos como personas y como ciudadanos para no elegir a quienes han demostrado, con sus costumbres, no tener buena conciencia ni hábitos de honradez y respeto en su trato con los demás. No puede ser un buen gobernante quien no tenga autoridad moral avalada por su buena conducta para imponer el orden ni puede haber garantías de que supere las tentaciones que el poder facilita.

7a, 8a. paz y buenas negociaciones para evitar conflictos y fraudes electorales.

9a. Pido a los sacerdotes que, como establece nuestro plan de Pastoral y es determinación de la Iglesia, promuevan en todo momento el entendimiento y la paz y absteniéndose de tomar parte política de partido, sean servidores de todos...

San Juan de los Lagos, Jal. 16 de Enero de 1995.

²⁰ Cabe hacer mención que el candidato de AN no se presentó por un imprevisto accidente sucedido a su hija y sobrinas en la carretera San Julián-León, tomando su lugar el Sr. G. Poco tiempo después, sufriría un accidente misterioso el director de campaña política y juvenil priísta, quien perdiera la vida en ello (descanse en paz como un reconocimiento y aprecio a su persona por las facilidades que presto en la realización de esta investigación).

APÉNDICE GENERAL

ESCUDO DE ARMAS



En este emblema se representan los símbolos más característicos del municipio: al centro la parroquia de San José Obrero y al fondo la silueta del cerro de El Tolimán, a sus pies se observan instrumentos de trabajo; en la parte superior se aprecia un libro abierto en alusión a la educación y la cultura como elementos fundamentales en la formación de los sanjulianenses; rodeando al escudo la leyenda "LABOR PROGRESSUS. CONAMEN STUDII".

ASPECTOS GEOGRÁFICOS

Aspecto Geográfico.

El Municipio de San Julián pertenece a la región de los Altos de Jalisco, se localiza en la parte noroccidental del mismo estado, casi en los límites con el estado de Guanajuato, sólo lo separa el vecino municipio de San Diego de Alejandría. Con

coordenadas de los 20° 54' 15" a los 21° 10' 45" latitud norte y de los 102° 05' 00" a los 110° 14' 40" de longitud oeste, limita al norte con el municipio de Unión de San Antonio, al sur con Arandas, al oriente con una pequeña parte de Unión de San Antonio y San Diego de Alejandría, al poniente con San Miguel el Alto, se divide en 65 localidades rurales. Su extensión territorial es de 23 000 Hec. y su altura es de 2006 metros sobre el nivel del mar.

Orografía.

En casi toda la totalidad del municipio se encuentran rocas ígneas y algunos lunares de basalto; la composición del suelo corresponde a los tipos feozem háplico, vertisol pélico y planosol eútrico; la mayor parte del suelo en un 90% es dedicado al uso ganadero y el 10% a la agricultura de temporal.

En la formación del suelo sanjulianense predomina la materia inorgánica sólida: grava, arena, cantera, piedra, arcilla y humus. El suelo en lo general es arcilloso, es característica de este suelo retener mucho tiempo el agua, soltándola tan lentamente que casi puede llamarse impermeable.

La tierra arcillosa es fresca, de color oscuro, fácilmente agrietable y con tendencia a inundarse; ofrece resistencia a los instrumentos de cultivo. El terreno es en general plano, predominando el tipo de suelo antes mencionado, y carente de alturas notables, solamente a distancias considerables se encuentran cerros como el Toliman, La Mesita, Cerro Chato, El Carrizo y El Tecomate, parte de los cuales pertenecen a los municipios limítrofes.

Hidrografía.

Este municipio pertenece a la cuenca Lerma Chapala-Santiago, subcuenca del río San Juan, río Lagos y río San Miguel. San Julián cuenta con algunos arroyos, presas y bordos que lo surten de agua durante todo el año, siendo los principales:

a) Arrollo de las Canteras, que entra del municipio de San Miguel el Alto, nace en el Rancho denominado Plan del Salto y penetra al municipio por el Rancho Llamado Palos

Verdes, siguiendo hacia el Norte para desembocar en el Río de San Juan de los Lagos.

b) Arroyo de las Moras, nacido también en el municipio de San Miguel el Alto, en el conocido Rancho el Salto de la Puerca, entra al municipio por el Rancho Cañaditas, siguiendo su curso hacia el Norte, por escarpados suelos, hasta desembocar al Río San Juan de los Lagos.

c) Pozo de San Julián, esta situado a la orilla poniente del pueblo.

d) Pozo de Belén, actualmente es el único de agua potable; de él se extrae el 100% del total de agua para consumo humano, se localiza en el municipio de San Miguel el Alto, en el rancho del mismo nombre del pozo.

e) Presa San Isidro, almacena aproximadamente 1'500,000 metros cúbicos de agua, constituye un auxiliar en el regadío, se localiza al sur poniente de la cabecera municipal.

f) Presa de los Álamos. se calcula su capacidad en 400,000 metros cúbicos localizada al sur de la cabecera.

g) Bordo de Santa Elena, almacena aproximadamente 4'000,000 metros cúbicos de agua y se localiza al lado norte de la Presa de San Isidro.

h) Bordo de la Mina, almacena aproximadamente 75,000 metros cúbicos de agua, se localiza al norte del municipio.

i) La Charca y Presa de Guadalupe, localizadas al Sudeste del municipio, almacenan un promedio de 100,000 metros cúbicos de agua. (Obtenido del Jefe del Distrito de Riego de la SARH)

Precipitación Pluvial.

El periodo de lluvias en el municipio comprende los últimos días del mes de Junio hasta finales del mes de septiembre, sin embargo, en el mes de agosto hay de ordinario un periodo de 15 a 20 días de cielo despejado. Suele haber lluvias aisladas en los meses de mayo y octubre y algunos años presentan lluvias invernales intensas en los meses de diciembre y enero.

La época de lluvias más abundantes y recias son en julio, durante ese mes suelen presentarse fuertes granizadas y tempestades; la cantidad de lluvia en milímetros cúbicos es de 600 como promedio anual.

El clima se le considera como semiseco, con otoño, invierno y primavera secos y semicálidos, e invierno benigno. El promedio de días con heladas al año es de 22.6.

Temperatura y Vientos.

Los vientos dominantes en San Julián son los provenientes del Este y del Sudeste de la República, que se acentúan en los meses de marzo y abril y durante la época de lluvias.

La temperatura media anual en el municipio es de 18.4 grados centígrados, la máxima entre los 35 grados, y la mínima entre los 4 grados bajo cero.

Vegetación.

Al ver los diversos tipos de asociaciones de vegetales de acuerdo con la latitud, altitud, clima, temperatura, suelo, irrigación, etc. el municipio cuenta con una gran variedad de flora silvestre:

a) Chaparrales

b) Zacates

c) Musgos

d) Pastos diversos

e) Nopal (de tuna mansa, tuna blanca y roja, redondilla, babosilla, sangre de toro y la negrita).

f) Huizaches

g) Árboles aislados de eucalipto, fresnos, sabinos, álamos, pirules, jacarandas, cauarinas y pinos.

h) Girasol

- i) Santa María
- j) Cinco Llagas
- k) Lampote
- l) Hiedra

Tipos de Cultivo.

- a) Maíz → Producción de autoconsumo y para forraje
- b) Frijol
- c) Calabaza
- d) Sorgo

Fauna del Municipio.

La fauna de la región de los Altos y en especial del municipio de San Julián, esta constituida principalmente por:

- a) Zorras } hoy
- b) Coyotes } extintas
- c) Ardillas
- d) Conejos
- e) Tlacuaches
- f) Tejones
- g) Liebres
- h) Topos
- i) Serpientes venenosas como la Serrana, Coralilla y de Cascabel.
- j) Hormigas Rojas y Arietas
- K) Arañas y tarántulas siendo la más peligrosa la capulina

l) Alacranes güeros y negros

m) Avispas negra y roja

n) Rata de Campo

o) Palomas

p) Aguilillas

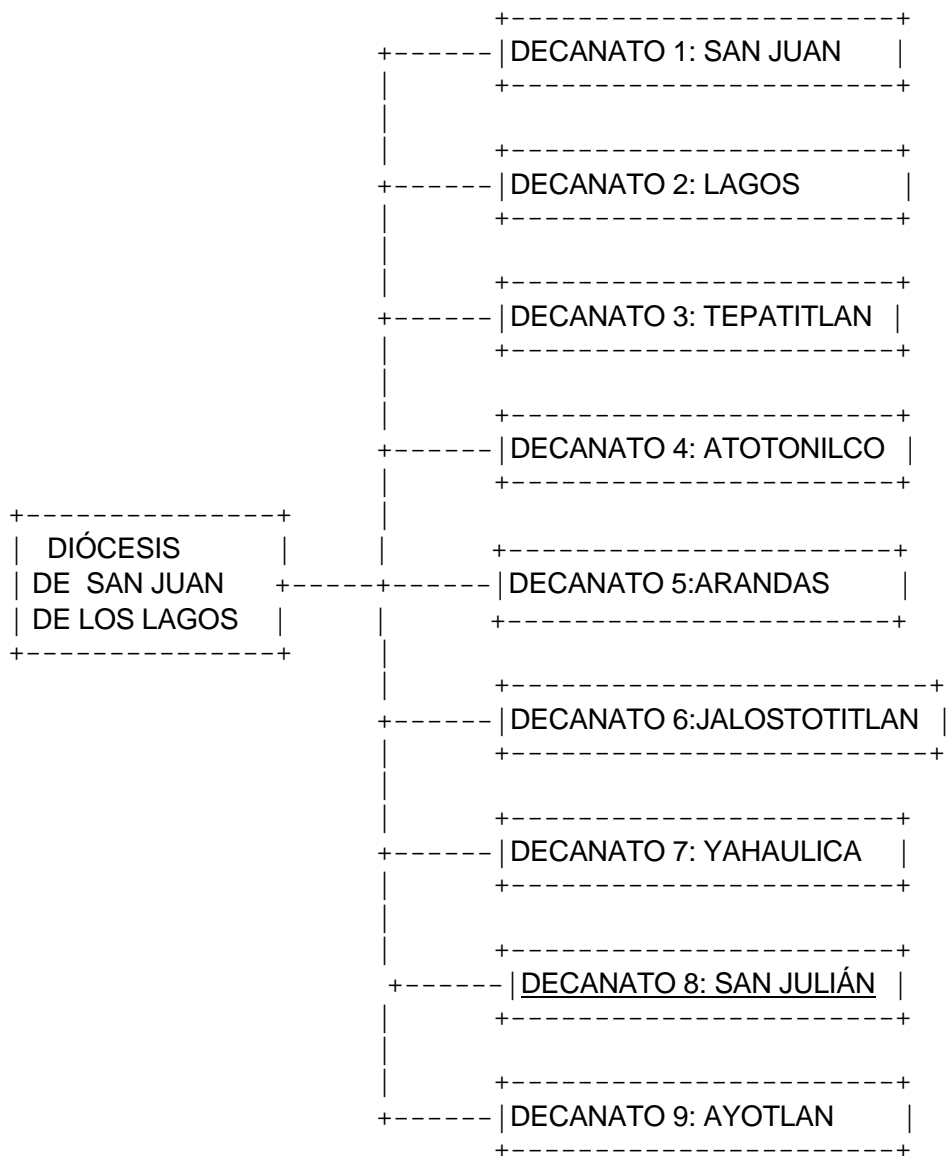
q) Paisanos

r) Hay cuatro criaderos de pescado en los cuales se cría la Carpa corriente y la Israel (de los cuales sólo uno funciona).

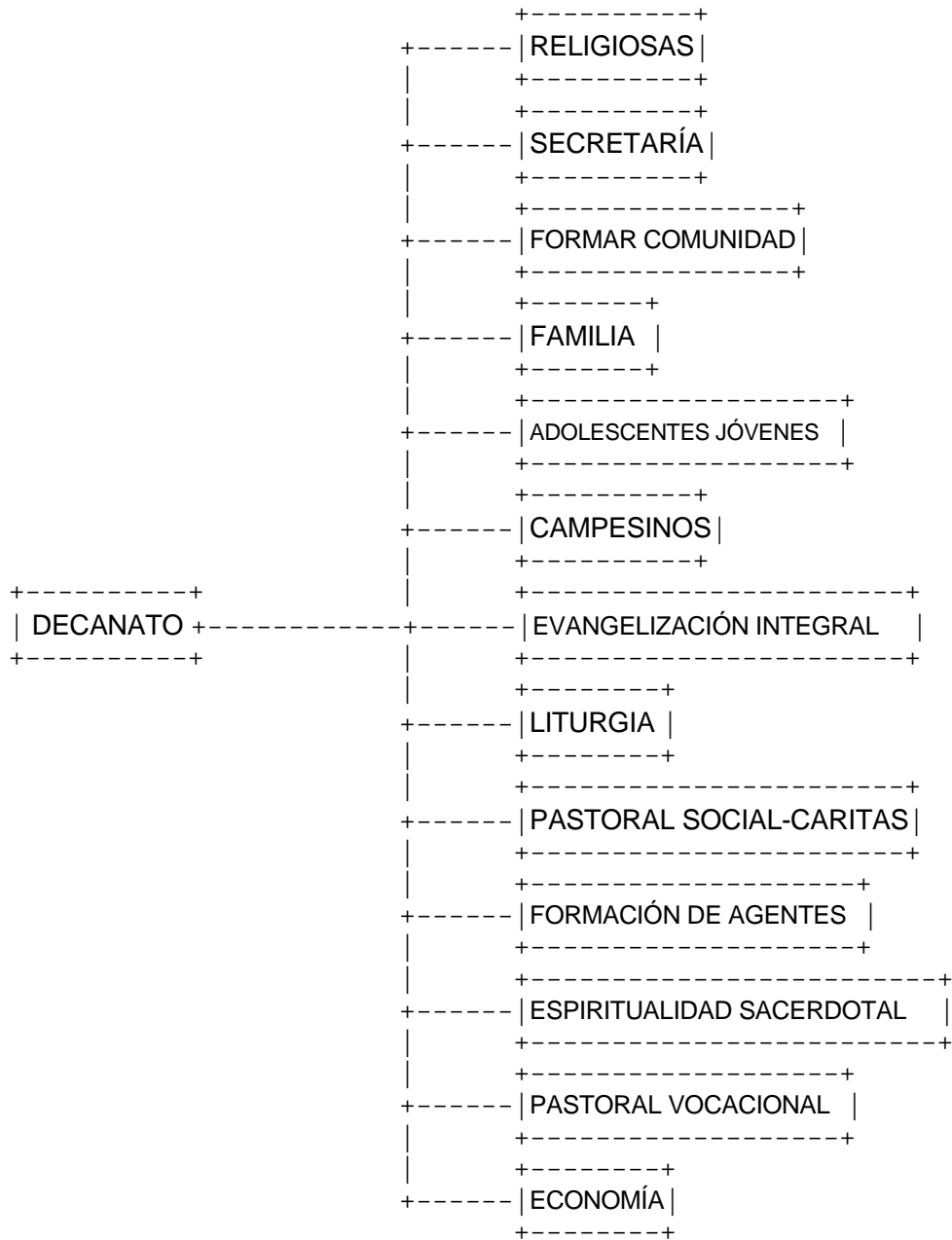
OTROS ASPECTOS DE ORGANIZACIÓN ECLESIAL

La Diócesis de San Juan de los Lagos se organiza internamente en decanatos (grupo de iglesias en labor pastoral), en su organización interna se contempla la renovación carismática

ORGANIZACIÓN DECANAL

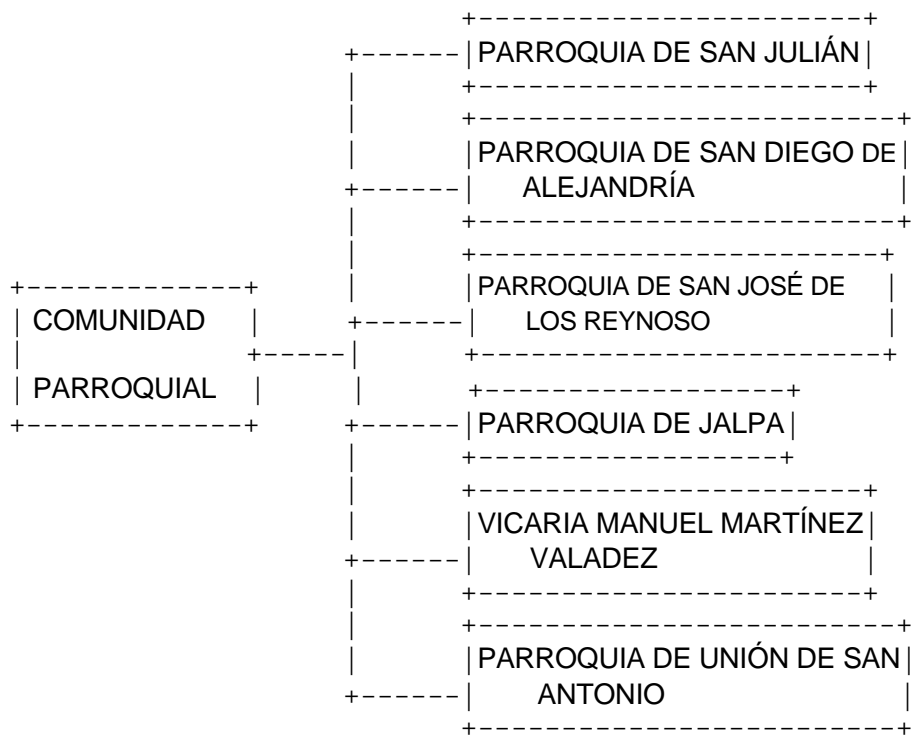


ORGANIZACIÓN INTERNA DE CONSEJOS DECANALES

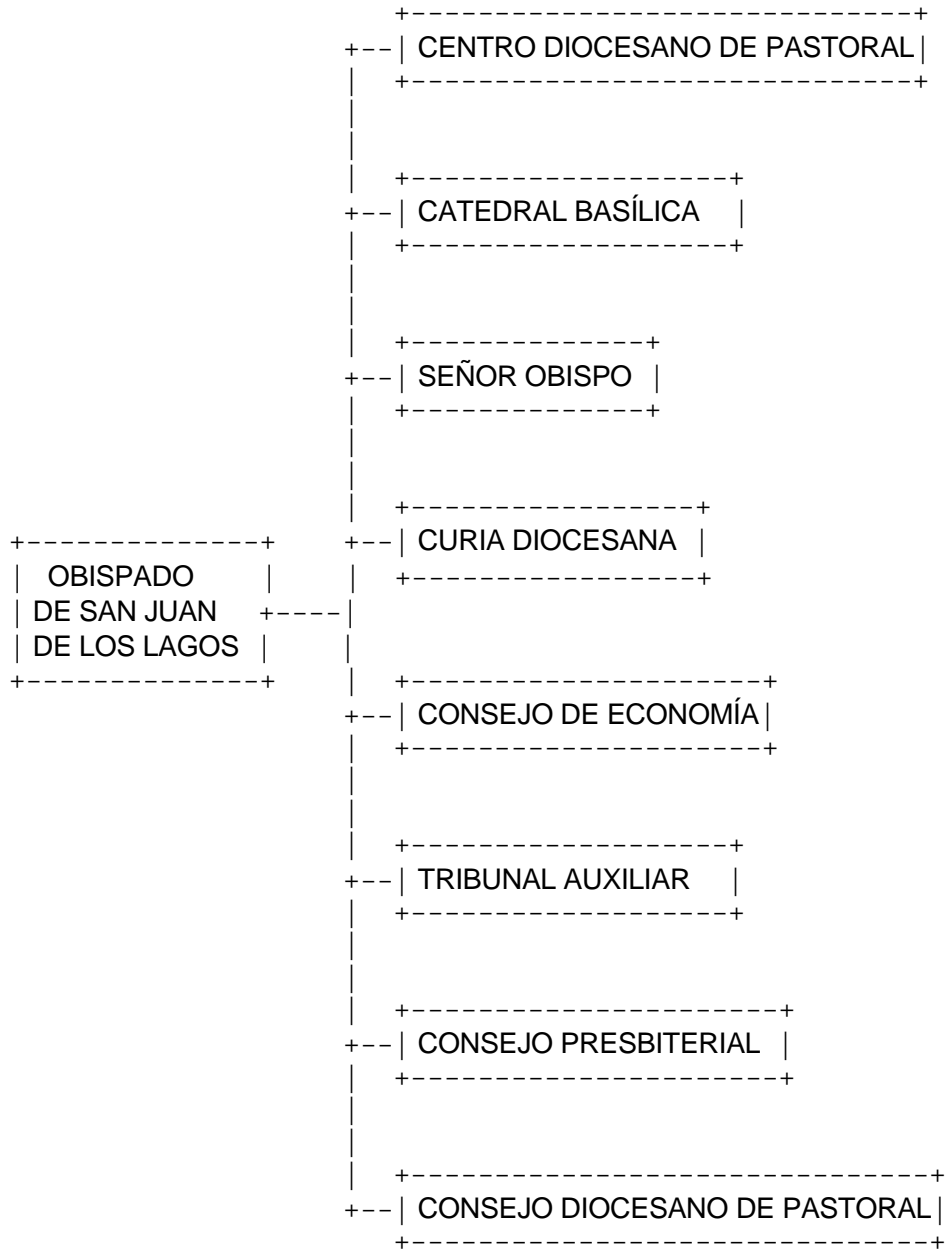


Nota: En cada nivel de organización existen células de renovación carismática.

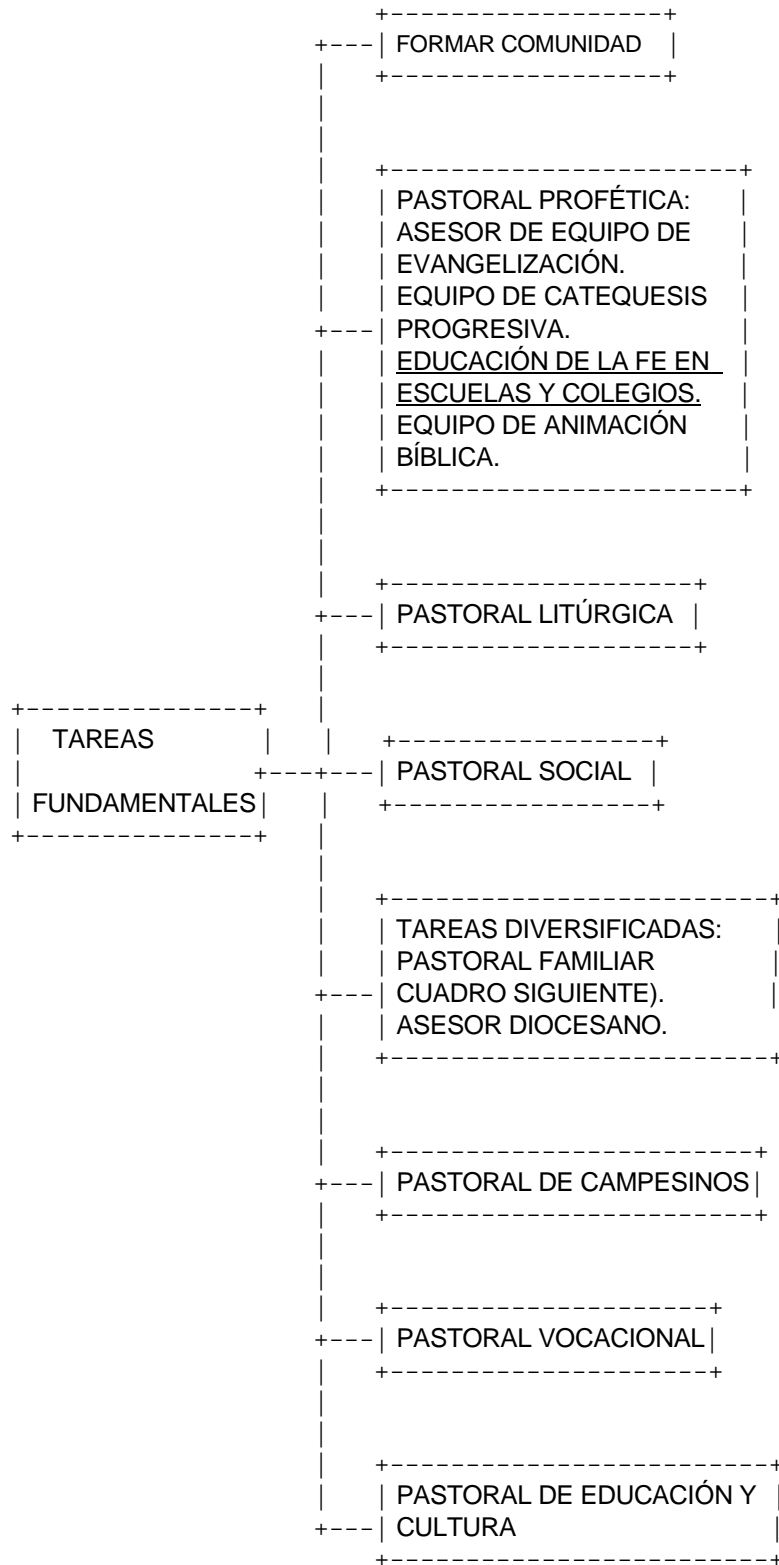
DECANATO 9: SAN JULIÁN



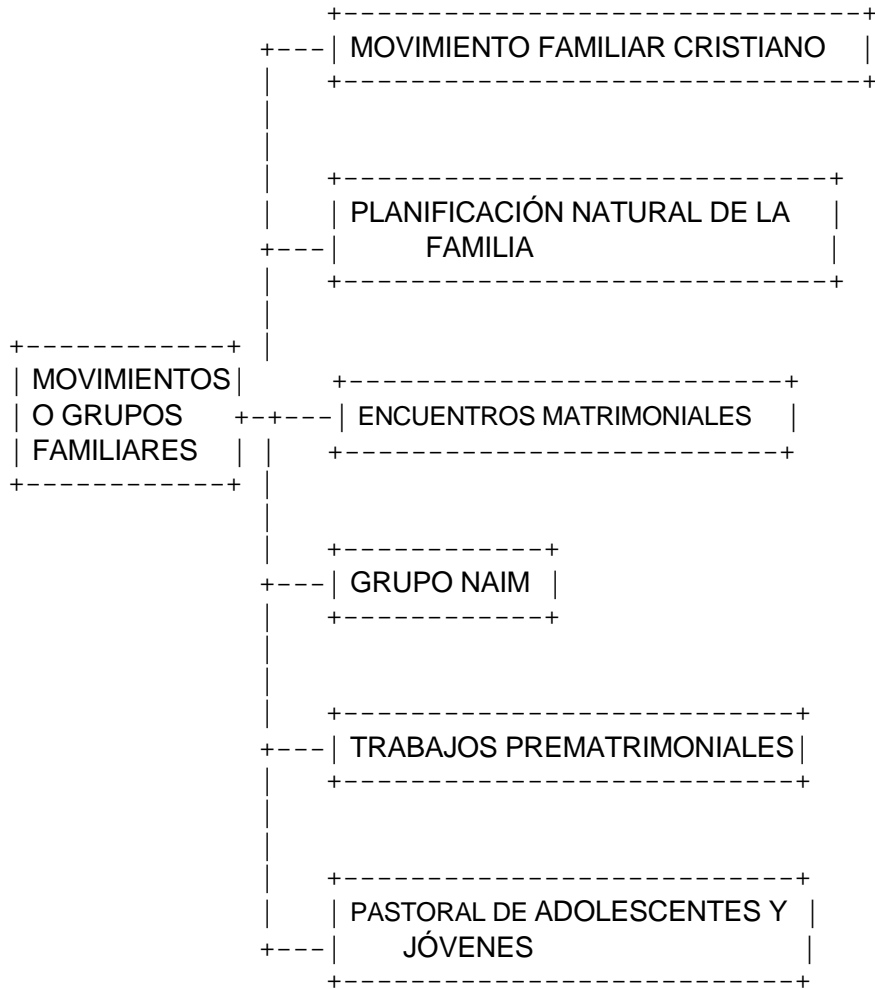
ORGANISMO DIOCESANO DE PASTORAL.



CONSEJO DIOCESANO DE PASTORAL



PASTORAL FAMILIAR

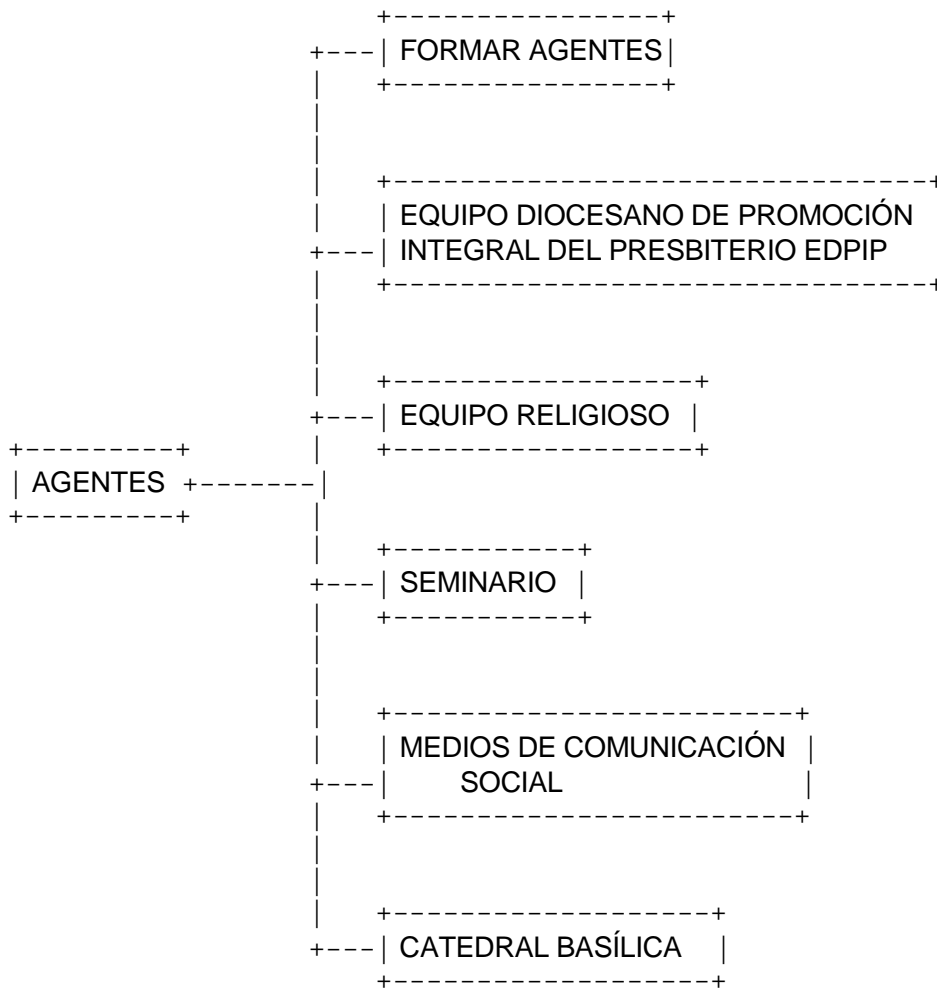


Nota: En cada nivel de organización existen células de renovación carismática.

GRUPOS.

	ACCIÓN CATÓLICA
	ADORACIÓN NOCTURNA
	APOSTOLADO DE LA ORACIÓN
	VELA PERPETUA
GRUPOS ASOCIACIONES Y MOVIMIENTOS	CABALLEROS DE COLON DE NTRA. SRA. DE SAN JUAN DE LOS LAGOS
	CURSILLOS DE CRISTIANDAD
	JUVENTUDES MARIANAS
	ORDEN FRANCISCANA SEGLAR
	ORDEN TERCERA DEL CARMEN
	<u>RENOVACIÓN EN EL ESPÍRITU</u> <u>SANTO</u>

AGENTES.



Nota: En cada nivel de organización existen células de renovación carismática.

ASPECTOS ELECTORALES

Sondeo realizado por distintas instituciones respecto a las votaciones del 12 de febrero de 1995 (El Occidental, varios números: enero de 1995)

"El PAN a la cabeza en la tercera encuesta estatal del Centro de Estudios de Opinión de la Universidad de Guadalajara". Realizada el 28 y 29 de enero de 1995 en la zona metropolitana. El tamaño total de la muestra fue de 2981 ciudadanos. La encuesta se aplicó en 131 localidades y ciudades de 98 municipios de Jalisco. Se levantó en la vía pública, donde se aseguró el anonimato de los encuestados, a quienes se les preguntó:

a) Si hoy fueran las elecciones para decidir el próximo gobernador del Estado de Jalisco, ¿Por cuál partido votaría?

Fuente: C E O.

ENCUESTAS	PAN	PRI	PRD	OTROS	FECHAS
Primera encuesta	54.2%	37.4%	4.6%	3.8%	4-7/01/95
Segunda encuesta	52.0%	39.8%	5.9%	3.1%	18-20/01/95
Tercera encuesta	53.1%	37.6%	4.2%	3.2%	28-30/01/95

b) Si hoy fueran las elecciones para decidir el próximo presidente, ¿Por qué partido votaría? (municipio de Guadalajara).

PAN	PRI	PRD	OTROS	NINGUNO	INDECISO	NO CONTESTO
48.4%	31.0%	3.2%	1.9%	3.3%	11.8%	0.4%

c) Sabe quién es la autoridad responsable de vigilar y controlar el proceso electoral del estado de Jalisco?

IFE	CEE	OTRA	NO SE	NO CONTESTO
11.7%	7.3%	1.8%	78.8%	0.3%

d) Cree ud. que las próximas elecciones para gobernador del estado de Jalisco sean limpias y transparentes.

ENCUESTAS	SI	NO	NO SABE	NO CONTESTO	FECHA
Primera encuesta	30%	49%	18.3%	1.9%	4-7/01/95
Segunda encuesta	32.9%	45.5%	19.8%	1.4%	18-20/01/95
Tercera encuesta	35.6%	41.1%	18.8%	4.5%	28-30/01/95

Resultados de la encuesta Harris-Siglo XXI*

Harris pronostica que ganará el PAN.

Estimado de los resultados de la elección a gobernador en la encuesta Harris-Siglo XXI.

*El PAN ganará sin problemas, a menos que haya un cambio drástico en las circunstancias que afecta a la opinión pública en las próximas semanas.

*Normalmente cuando se presentan diferencias tan amplias, es posible que la distancia en las cifras finales sea menor, sin embargo, a la fecha de la encuesta (28 de enero), el PAN ganará las elecciones.

*En el resto del estado existe la misma probabilidad de que gane el PAN.

*Los encuestadores de campo reportan en forma directa que una parte importante de los votos que tiene el PAN proviene de la última devaluación, ya que el electorado percibe su situación económica actual como desastrosa.

*El PAN ganará la presidencia municipal tapatía con amplia ventaja.

Resultados de la encuesta:

PAN	PRI	OTROS
56 %	36 %	5 %

Durante 23 días la urna volante* de Siglo XXI anduvo rondando por distintos lugares de Guadalajara y salió a Puerto Vallarta y Tepatlán para conocer las preferencias electorales de los jaliscienses. También recogió las sugerencias y peticiones de la gente para los candidatos a la gubernatura de los distintos partidos.

En un juego que no tuvo validez estadística, se entregó a cada ciudadano una boleta con la pregunta "si hoy se realizaran las votaciones para gobernador de Jalisco, ¿por cuál partido votaría Ud.? y el nombre de los diez candidatos con el logotipo de su partido". Los ciudadanos marcaron en secreto las boletas y en el reverso escribieron una petición a su candidato. Después depositaron la papeleta en una urna transparente. Así "votaron" amas de casa, obreros, estudiantes, meseros, periodistas y todos los que se animaron a participar en el simulacro electoral.

Lugares visitados	PAN	PRI	PRD
Plaza de las sombrillas	65	25	3
Plaza del sol	65	23	8
Basílica de Zapopan	50	27	5
Salas Lux	66	13	3
Tianguis de San Antonio	66	13	3
Zona industrial	64	19	9
Atlas-américa	57	24	5
Puerto Vallarta	53	31	4
La tuzanía	45	29	3
Gimnasio Lady Gym	61	25	2

Lugares visitados	PAN	PRI	PRD
PRI estatal	8	90	1
Tianguis de la Guadalupeana	54	18	5
Fac. de Derecho de la U de G.	37	51	6
Tianguis de Tonalá	57	29	8
Colonia Independencia	60	27	1
Periodistas	27	40	23
Parían de Tlaquepaque	60	30	1
Tepatitlán	63	29	2
Escuela Vocacional	49	34	4
Primaria Aprender a Ser	71	23	10
Lomas de Polanco	47	12	5
San Juan de Dios	40	19	11
Antigua Central Camionera	57	40	5

PETICIONES HECHAS EN EL SIMULACRO

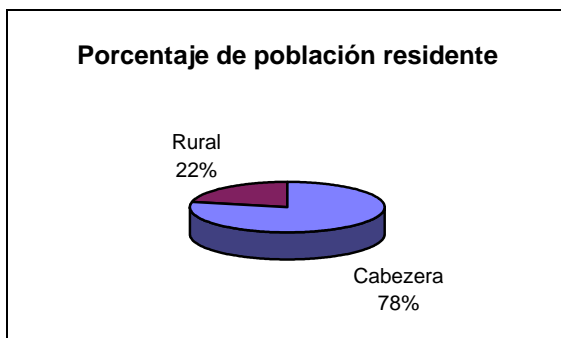
RECURRENTES	RARAS	AGRESIVAS
Honestidad	Que cada mexicano regale un día diario de trabajo	Que no sean sinvergüenzas
Seguridad pública	Que no aumenten los precios	Que no sean ratas
Empleos	Una entrevista con el candidato	Cárcel para los servidores públicos corruptos.
Mejores salarios	No voto porque no creo en los canallas	Que se demande a Salinas por la Estafa
Que baje el dólar		Que limpien la ciudad
Educación		Que quiten los sindicatos de los Tianguis
Justicia		
Que los servidores públicos cumplan promesas		
Combate a la pobreza		
Becas para estudiantes		
Resolver situación económica		

RESULTADOS DE LAS ELECCIONES PARA GOBERNADOR, DIPUTADOS Y PRESIDENTES MUNICIPALES		
	P A N	P R I
Gobernador	1	0
Distritos	17	3
Alcaldías	54	62

Fuente: IFE, Memorias 1995.

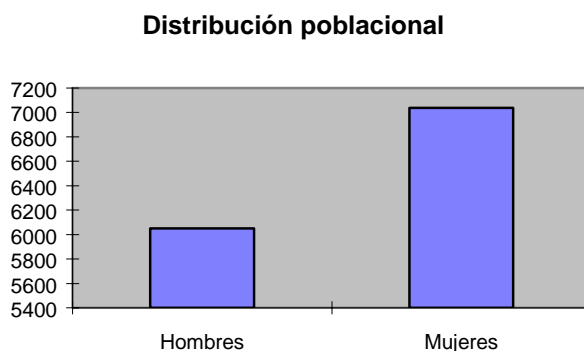
ANEXO ESTADÍSTICO

La población del municipio de San Julián, Jalisco, muestra una tasa de crecimiento promedio anual de 1.03%. Nacen anualmente 142.6 individuos aproximadamente, para 1995 su población alcanzó 13,802 habitantes concentrados en una superficie municipal de 268.44 kilómetros cuadrados, con una carga de densidad poblacional de 48.76 habitantes por kilómetro cuadrado.



Un fenómeno particular, referente a la movilidad social es que para 1970 la población rural oscilaba entre los 8,000 a 8,500 individuos distribuidos en 61 localidades y la población urbana entre los 2,500 y 2,800 individuos; para 1995 el panorama es totalmente contrario en la medida que el asentamiento urbano

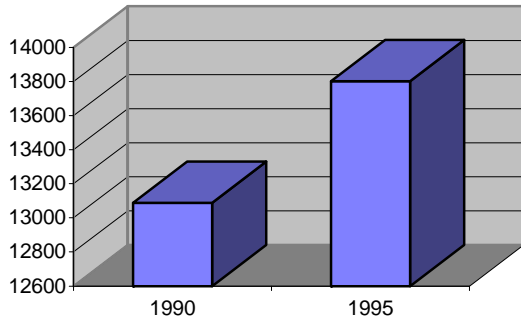
aumentó en un 300% al llegar a una concentración poblacional de 10,244 individuos y la población rural disminuyó en 250 % al concentrar solo 2,845 individuos, lo que representa un grado de urbanidad de 78.26 %.



Por otra parte, la movilidad poblacional está condicionada por el flujo migratorio hacía EEUU; se calcula a partir de la experiencia y sondeo en campo que existen en ese país alrededor de 15,000 sanjulianences, distribuidos en Chicago, California, Nebraska etc. La mayoría de ellos ya no encuentran afinidad cultural con su lugar de origen y es por esa razón

que ya no regresan al municipio y la mínima parte sólo regresa en la época de fiestas o en el día del hijo ausente, para cumplir con los cánones culturales.

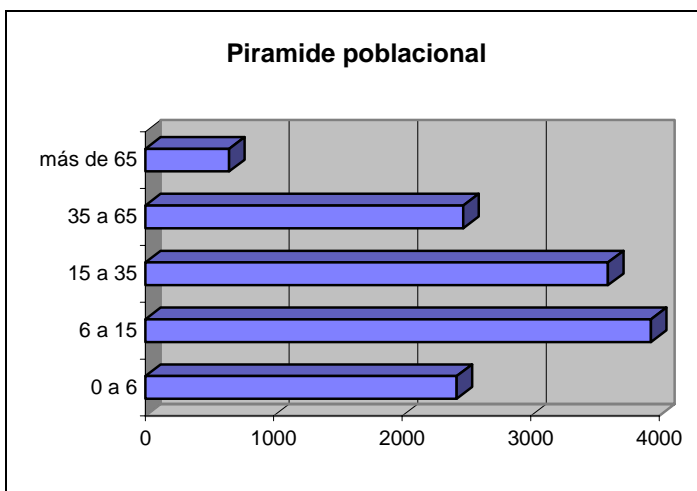
**Movimiento demográfico San Julián
, Jalisco.**



Pero como se explica en el capítulo correspondiente, el que no regresen los migrantes no les garantiza que dejen de cumplir con sus obligaciones con la Iglesia. La migración al país del norte es un posible condicionante en la distribución proporcional entre hombres y mujeres, ya que mayoritariamente son los hombres

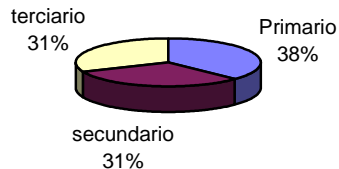
quienes migran dejando a las mujeres en el poblado, si son casados las depositan en resguardo con sus padres. Las mujeres que no tienen varón, forman parte “*las cotorras*”; es decir mujeres solteras (quedadas) mayores de 18 años.

Este factor es reflejado igualmente en la contratación de mano de obra femenina, en las fábricas de esferas de Navidad, los comercios medianos y pequeños, procesadoras de productos lácteos etc.; sólo algunos hombres son contratados para trabajos rudos.



Las actividades de la población económicamente activa se distribuyen en mayor proporción en el sector primario. La PEA oscila entre los 3,175 individuos, de ellos sólo están ocupados 3,113. Como ya se ha mencionado, la actividad económica principal es la agroindustrial.

Distribución porcentual de la P E A



El municipio cuenta con un total de 2,359 viviendas, de ellas 2,354 son propias, de esta relación 2,005 casas cuentan con agua entubada, 1,619 con drenaje y 2,005 con energía eléctrica.

COMUNIDADES RURALES O RANCHERIAS					
Comunidad	Habitantes	Unidades Domesticas	Comunidad	Habitantes	Unidades Domesticas
Alazanas	14	1	El Tepame	11	3
Arroyo Hondo	7	1	El Travesaño	18	3
Bajío del Zapote	2	1	El Valle	106	18
Bernabela	19	5	El Zapote	3	1
Boquillas	10	1	Escondida	4	1
Cañaditas	19	4	Guadalajarita	80	13
Centro de Guadalajara	15	2	Hacienda Llano	8	1
Cerro Chato Norte	91	11	Jaralito	10	1
Cerro Chato Sur	49	7	Jaralitos	4	1
Cola de la Presa	12	1	La Ladera	56	11
Cruz de Orozco	74	12	La Manga	45	8
Cuatro Esquinas	4	1	La Mesita	89	16
El Carrizo	11	1	La rinconada	28	4
El Cerrito	52	7	La Trinidad	12	1
El Cital	8	1	Ladrillera	21	2
El Granjeno	35	6	Ladrillos	6	1
El Guaje	36	6	Loma	36	6
El Jaralillo	7	1	Loma Alta	48	9
El Llano	5	1	Loma de Obrajera	44	7
El Ranchito	7	1	Los Caños	6	2
El Sabino	65	8	Los Charcos	7	1
El Tepame	11	3	Metates	2	1
El Toro Gato	9	2	Mogotes	10	1
El Atravesaño	18	3	Monteoso	14	1
El Valle	106	18	Ojo de Agua	4	1
El Zapote	3	1	Pacheco	8	1
Escondida	4	1	Palmitos	26	4
Guadalajarita	80	13	Palo Alto	77	14
Hacienda Llano	8	1	Palo Solo	8	3
Jaralito	10	1	Palos Colorados	48	10
Jaralitos	7	1	Peña Alta	7	2
El Llano	5	1	Plan del Salto	19	1
El Ranchito	7	1	Pocitos	34	5
El Sabino	65	8	Puerta de Amolero	110	21

COMUNIDADES RURALES O RANCHERIAS					
Comunidad	Habitantes	Unidades Domesticas	Comunidad	Habitantes	Unidades Domesticas
El Toro Gato	9	2	Puerta del aire	10	1
Purto de Amolero	156	26	Sánchez	37	4
Rinconada	12	1	Santa Rita	6	1
Rosa de Castilla	35	10	Santa Rosa	244	48
Sacametate	4	1	Soledad	11	1
Salitrillo	33	9	Talayote	11	2
San Carlos	55	11	Tamara	77	11
San Ignacio	25	2	Tecomate	22	2
San Pablo	84	12	Tolimán	42	10
San Rafael	72	10	Veredas	72	12
			Total	2570	432

Fuente: Censo Parroquial San Julián 1995

BIBLIOGRAFÍA

- Adams, Richard. La red de la expansión humana, ed. Casa Chata, México 1979.
- Estructura y energía, ed. FCE, México 1976.
- Alonso, Jorge. Política y religión: los Altos de Jalisco, ed. Casa Chata México 1990.
- Castillo del, Gustavo. Crisis y transformación de una sociedad tradicional. ed. Casa Chata, México 1979.
- Concilio Vaticano II. Libro de consulta. biblioteca del Arzobispado Mexicano
- Bell, Daniel. Las contradicciones culturales del capitalismo, ed. Grijalbo, México 1990.
- Díaz de la, Ma. Cristina Serna. El movimiento de renovación carismática como un proceso de socialización adulta. ed. UAM, México 1985.
- Diócesis de San Juan de los Lagos, Plan de Pastoral 1994.
- Espín, Jaime. Economía y sociedad en los Altos de Jalisco, ed. Nueva Imagen, México 1978.
- Fabregas, Andrés. La conformación histórica de una región: los Altos de Jalisco. ed. Casa Chata, México 1986.
- Figuroa, Alejandro. Por la tierra y por los Santos. ed. CONACULTA, México 1995.
- Gandara, Leticia Mendoza. Política y sociedad en México: El caso de los Altos de Jalisco. ed. CISINAH/Nueva Imagen, México 1976
- Gonzalez, Javier Ramírez. Un proceso de formación para los grupos juveniles. ed. Don Bosco, Jalisco, México 1993
- Guzmán, Luis García. Tendencias eclesiales y crisis en los años ochenta. ed. Casa Chata cuaderno 170, México 1990.
- Hentschel, Elizabeth Ariza. Estructura en el cambio. ed. UAM, Cuadernos Universitarios no. 33, México 1986.
- INEGI. Censo general de población y vivienda 1990.
- INEGI. Los Altos de Jalisco perfil socioeconómico.
- Juárez, Elizabeth. Mi reino no es de este mundo. Tesis de maestría, COLMICH, México 1995.

- Krader, Lawrence. Introducción a las notas etnológicas de Karl Marx, ed. Nueva Antropología, No. 10, México 1979.
- Krotz, Esteban. El estudio de la cultura política en México: Perspectivas disciplinarias y actores político. ed. CNCA/CIESAS, México 1996.
- Cooperativas agrarias y conflictos políticos en el sur de Jalisco. ed. UAM, 1985.
- Leonardo, de Patricia. Política y economía, ed. CISINAH, México 1975.
- Lomnitz, Claudio. La evolución de una sociedad tradicional. ed. FCE, México 1982.
- Lopez, Eliceo Cortés. Pentecostalismo y milenarismo, ed. UAM, texto y contexto no. 1, México 1990.
- Luna, Rogelio Zamora. La historia del tequila, de sus regiones y de sus hombres. ed. CNCA, México 1990.
- Marx, Karl. Contribución a la crítica de la economía política, ed. Comunicación, Madrid 1970.
- Meillassoux, Claude. Mujeres, graneros y capitales, ed. Siglo XXI, México 1987.
- Meyer, Jean. La cristeadada, ed. Siglo XXI, México 1974.
- Palerm, Angel. Modos de producción. ed. Gernica, México 1986.
- Plan de Pastoral, San Julián 1994.
- Safa, Patricia. Empresarios agrícolas-ganaderos de Zapopan, ed. UAM, México 1988.
- Swartz, Tuden and Turner. Political anthropology. ed. Aldine Atherton, Chicago Ill 1972.
- Varela, Roberto. Expansión de sistemas y relaciones de poder, ed. UAM, México 1985.
- Varela, Roberto. Procesos políticos en Tlayacapan, ed. UAM, cuadernos universitarios no. 11, México 1986.
- Varios autores. Antropología y Marxismo. ed. Anagrama, Barcelona 1977.
- Wallerstein, I. The modern world-system. Capitalist agriculture and the origins of the european world-economy in the sixteenth century, Academic Press, New York 1974.
- III Conferencia general del episcopado latinoamericano Puebla. La evangelización en el presente y el futuro de América Latina.
- IV Conferencia general del episcopado latinoamericano Santo Domingo. Nueva evangelización, promoción humana, cultura cristiana.

**CUADRO 2:
Cronología sobre la evolución de los grupos de poder en San, Julián Jalisco**

Década	Hechos	Actores	
		Internos	Externos
1890	Familia Padilla: controla la Posta de Diligencia, el comercio local, agricultura e inicia el armado de redes de poder regional y estatal.	Oligarquía naciente	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional
	Inicia la construcción de la vicaría y curato.		
1920-1930	Guerra Cristera.	Oligarquía tradicional Iglesia católica	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional
	Fortalecimiento de Miguel Hernández, concentra propiedades y enlaza las relaciones iglesia-oligarquía de manera formal.		
1940	Pugnas políticas, prácticas de política informal y formal, la Oligarquía local se integra al PRI.	Oligarquía tradicional Iglesia católica	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional
	La iglesia católica crea escuelas religiosas, fortalece los grupos de evangelización y pastoral social en coordinación con los grupos de poder tradicionales (oligarquía).		
1950	Salvador Zermeño implementa de manera rustica la porcicultura e inicia el procesamiento de productos lácteos; obtiene reconocimiento y cuenta con voz y voto en las esferas informales de toma de decisiones, se integra a la oligarquía regional con éxito, y su formalización se efectúa al ser elegido en tres ocasiones presidente municipal de San Julián.	Oligarquía tradicional Iglesia católica Incipientes grupos emergentes de poder	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional
	Onofre García se consolida como oligarca en las esferas local, regional y estatal, gestiona la introducción de servicios básicos al municipio (electricidad, agua potable, caminos).		
1960	Llegada de la compañía Nestle a la región, desmonte de tierras, creación de potreros, introducción de ganado lechero y cambio de cultivos alimenticios por forrajero.	Oligarquía tradicional Iglesia católica	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional
	Movilización sinarquista, reacomodo de pautas priistas.		
1970	Posicionamiento de nuevas familias con relativa importancia económica (grupos emergentes de poder).	Oligarquía tradicional Iglesia católica Incipientes grupos emergentes de poder	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional Compañía Nestle
	Llegada de las compañías Sello Rojo y CONASUPO al municipio.		
1980	Industrialización de productos lácteos (cajeta, dulces, crema y quesos).	Oligarquía tradicional Iglesia católica Grupos emergentes de poder	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional Gobierno Federal
	Desgaste de suelos, disminución de producción agrícola.		
1990	Cambio de técnicas ganaderas.	Oligarquía tradicional Iglesia católica Grupos emergentes de poder	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional
	Inversión de migrantes a la ganadería y porcicultura.		
1990	Crecimiento de sectores económicos (comercio, forrajeros, intermediarios, transporte y porcicultura).	Oligarquía tradicional Iglesia católica Grupos emergentes de poder	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional
	Introducción de nuevas técnicas de evangelización (movimiento de renovación carismática).		
1990	Los nuevos actores se incrustan la base social del PDM.	Oligarquía tradicional Iglesia católica Grupos emergentes de poder	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional
	PDM gana presidencia municipal.		
1990	Gobierno Federal inicia exportación de leche en polvo y carne.	Oligarquía tradicional Iglesia católica Grupos emergentes de poder	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional
	Se crea nuevo campo político tradicionales-emergentes.		
1990	Se concretan manejos de política formal-informal.	Oligarquía tradicional Iglesia católica Grupos emergentes de poder	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional
	Pugnas entre priismo y pedemismo.		
1990	Priismo impone sus condiciones desquebraja la base social del PDM.	Oligarquía tradicional Iglesia católica Grupos emergentes de poder	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional
	El PAN inicia su trabajo político informal al final de los 80's.		
1990	Se instala el comité municipal del PAN.	Oligarquía tradicional Iglesia católica Grupos emergentes de poder	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional
	Se aglutinan en el PAN familias oligárquicas desplazadas del grupo hegemónico y expedemistas no radicales.		
1990	El PAN gana la presidencia municipal en 1992.	Oligarquía tradicional Iglesia católica Grupos emergentes de poder	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional
	Cambio de sacerdotes tradicionales por presbíteros con una nueva visión de evangelización, formados para tal fin en Colombia.		
1990	La iglesia católica reorganiza el poblado en barrios y sectores productivos para mantener un mejor control e incentiva su trabajo con jóvenes.	Oligarquía tradicional Iglesia católica Grupos emergentes de poder	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional
	La iglesia genera bases de datos para poder llevar un mejor control de los migrantes (estrecha comunicación con iglesias católicas en EE.UU.).		
1990	El PRI se reorganiza y mantiene una lucha política con AN.	Oligarquía tradicional Iglesia católica Grupos emergentes de poder	Oligarquía tradicional regional Iglesia católica regional
	La iglesia mantiene prácticas tradicionales y se coordina ahora tanto con grupos de poder tradicionales como emergentes.		