



Casa abierta al tiempo

UNIVERSIDAD AUTONOMA METROPOLITANA IZTAPALAPA

DIVISION DE CIENCIAS SOCIALES Y HUMANIDADES

DEPARTAMENTO DE ANTROPOLOGÍA

LICENCIATURA EN ANTROPOLOGÍA SOCIAL

Testigos de Jehová.

El caso de una minoría religiosa en una comunidad totonaca de la Sierra Norte de Puebla.

Trabajo terminal

que para acreditar las unidades de enseñanza aprendizaje de

Seminario de Investigación e Investigación de Campo

y obtener el título de

LICENCIADO EN ANTROPOLOGÍA SOCIAL

presenta

Roxili Nairobi Meneses Ramírez

Matrícula No. 205365106

Comité de Investigación:

Director: Dr. Carlos Garma Navarro

Asesores: Mtro. Juan Pérez Quijada

Dr. Oscar Osorio Pérez

México, DF

Agosto 2011

Índice	Pág.
Introducción.....	4
Marco Teórico.....	11
Interpretando la religión desde la antropología.....	17
Capítulo I. Ubicación geográfica y antecedentes históricos de Ecatlán.....	23
1.1. Ubicación Geográfica y Descripción del medio.....	23
1.2. Cronología histórica.	27
1.3. Historia de Ecatlán.....	30
1.4. Testigos de Jehová en la Sierra Norte de Puebla: Antecedentes.....	32
Capítulo II. Contexto socioeconómico, político y cultural de la comunidad ¿Cómo se insertan los testigos de Jehová en el contexto sociocultural?.....	36
2.1. Economía.....	41
2.2 Cargos Civiles y religiosos.....	44
2.3. Educación.....	51
2.4. Salud.....	58
2.5. Lengua.....	68
Capítulo III. Contexto religioso y manifestaciones culturales.....	71
3.1. Religión católica popular y minorías religiosas.....	71
3.2. Religión popular, sincrética y práctica.....	73

3.3. Las Manifestaciones culturales sincréticas.....	76
3.4. Celebración católica de la semana santa y la conmemoración de la muerte de Jesucristo de los testigos de Jehová.....	82

Capítulo IV. Conversión religiosa y los Testigos de Jehová.....93

4.1. Congregaciones de testigos de Jehová.....	93
4.2. Modelos de conversión y casos de conversión.....	95
4.3. Los motivos del cambio religioso.....	97
4.4. La imagen de los testigos de Jehová.....	108

Conclusiones.....	113
-------------------	-----

Bibliografía.....	116
-------------------	-----

Introducción

Estamos iniciando una nueva década en la que el campo religioso se torna cada vez más plural, y en el que los credos religiosos se diversifican. En el contexto mexicano, el catolicismo había sido por tradición la religión mayoritaria, aunque actualmente existen otras denominaciones religiosas que han ganado adeptos para sus iglesias. Un caso particular corresponde a los testigos de Jehová, son la segunda religión cristiana con más creyentes en México; en el año 2000 esta agrupación contaba con 1, 057,736 miembros a nivel nacional¹. Se catalogaron dentro de las iglesias bíblicas no evangélicas por no incluir otro criterio de clasificación para esta denominación religiosa.

Por otro lado, el estudio de lo religioso ha disfrutado de ser un clásico en la antropología, sin duda el tema de las expresiones religiosas es uno de los más recurrentes en la investigación antropológica, sin embargo, esa no es la razón por mi inclinación al tema. ¿Qué lleva a la disciplina antropológica a seguir investigando sobre lo religioso? A diario se puede observar expresiones de religiosidad, ese comportamiento que denota creencias alusivas a una deidad. ¿Qué hace que la gente sienta esa relación íntima con las divinidades, y qué lo motiva a hacer uno u otro acto, sin importar las repercusiones que le pueda acarrear? Tal como lo señala Manuela Cantón, pasamos de una etapa de desencantamiento, al resurgimiento de nuevas expresiones religiosas cada vez más divergentes. El mundo moderno con todo y sus modelos de racionalidad no renuncia a la creencia religiosa.

El interés inicial de mi trabajo era conocer las historias de conversión al interior de la iglesia de los testigos de Jehová. No conocía mucho de ellos, consideraba que todos los adeptos eran iguales, y por lo tanto que todos los testigos manejaban el mismo discurso religioso y le asignaban el mismo

¹ INEGI. La diversidad religiosa en México. XII Censo General de Población y vivienda 2000, México.

significado, pero conforme fui avanzando en mi investigación, pude notar que por lo contrario, entre los miembros de esta comunidad religiosa existen distintas formas de concebir los significados de su religión. Así que mi interés se enfoco a la siguiente interrogante: ¿Cómo viven y adaptan los testigos de Jehová las creencias religiosas en sus contextos socioculturales?

El presente trabajo tiene por objetivo descubrir la actitud religiosa de los seguidores de la iglesia de los testigos de Jehová en Ecatlán, una comunidad totonaca de la sierra norte de Puebla, ubicada en el municipio de Jonotla. Ecatlán es un lugar peculiar en el que convergen la costumbre y la tradición, con la expresión de múltiples manifestaciones religiosas tanto en el plano político como en el religioso, sitio en el que nuevas ideologías religiosas diferentes al catolicismo, han concurrido y encontrado un lugar donde asentarse para manifestar nuevas formas de religiosidad. Los testigos de Jehová no han sido la excepción, actualmente son una minoría en la comunidad, pero su intensa labor de proselitismo les ha generado un número importante de adeptos.

También es importante señalar que este estudio sobre religiosidad, como muchos otros, no está a favor de la iglesia de los testigos de Jehová ni de ninguna otra, no pretende poner en tela de juicio sus ideologías, tampoco es un estudio sobre discusiones teológicas, ni mucho menos criticar las prácticas religiosas o las significaciones que éstas pueden tener para sus adeptos, pero tampoco pretende justificarlas, simplemente aspira a interpretar algunos aspectos de la dinámica religiosa de los testigos de Jehová.

Por otro lado, no hay estudios referentes a iglesias no evangélicas o de testigos de Jehová sobre la comunidad, así que la mayor parte de la información que se presenta en este apartado ha sido recabada con base en fuentes orales y entrevistas realizadas a miembros de congregaciones de testigos de Jehová de

la comunidad. La investigación se realizó entre los meses de mayo, junio y julio del 2009, y enero, febrero y marzo del 2010.

El trabajo de campo fue indispensable para realizar esta investigación, que no siempre fue sencillo, al enfrentar situaciones ajenas a mi experiencia de vida. Actualmente el campo en antropología puede hacerse desde cualquier lugar, teniendo en cuenta que cada individuo forma parte de una comunidad, sociedad o población social que arraiga una cultura particular. Por otro lado, la antropología debe tener una estrategia al momento de realizar trabajo de campo para reunir la información. Al respecto Gérard Althabe afirma que el primer objetivo que tiene que seguir un antropólogo es la construcción de un instrumento conceptual, es decir, “el modo de comunicación”. Este medio le ayuda al investigador a crear un puente de comunicación con los sujetos, permitiendo intercambios culturales.

Althabe indica que el antropólogo debe tomar el diálogo en el que tiene que construir una distancia que le proporcione la no separación con la comunicación ordinaria, siempre y cuando sea a través de un proceso que él llama fundacional. Siendo este el punto de partida para el proceso antropológico, este consiste en dos puntos:

- 1) *El antropólogo considera a los sujetos que halla, agrupados en una situación empíricamente producida, como los actores de un universo social que le es extraño. Los intercambios que ahí se llevan a cabo elaboran (y son elaborados en) una configuración singular que él se propone hacer evidente. Simultáneamente, el antropólogo anticipa y fija la existencia de su objeto.*

- 2) *Igualmente, define su propia posición: se coloca en el exterior del universo social, se mira así mismo como si estuviera afuera de la situación de encuentro. La investigación de campo es un movimiento para superar esta exterioridad, un viaje que lo llevará a ese mundo del cual producirá un conocimiento desde adentro. En esta operación, el antropólogo se sitúa en el*

horizonte en el que se desarrollan su investigación y su análisis, la estrategia de campo y su investigación².

El autor señala que la investigación de campo se puede dar en una escuela, en un bar, en un mercado o en un centro ciudadano, en el que el antropólogo y sus interlocutores se encuentran en el proceso de comunicación donde se produce conocimiento. A través de la interacción entre el investigador interesado y los sujetos de estudio, se podrá producir un conocimiento específico que el antropólogo podrá comprender utilizando técnicas de comunicación que le sirvan a este para interpretar conocimientos.

Justo este proceso de comunicación es el que se tiene que construir para que sea más exitosa la investigación. En el momento en el que se da la interacción social, en consecuencia se da el intercambio cultural. En mi experiencia personal al hacer trabajo de campo, al principio no se logró como lo esperaba, lo que pretendía era ese intercambio cultural tan esperado. Sin embargo la interacción social me sirvió de mucho para obtener los resultados. A continuación se presentan los datos más relevantes sobre los antecedentes de los testigos de Jehová que se obtuvieron en la comunidad.

Como preliminares de esta investigación, se presentan el marco teórico y un apartado donde se discute el tema de la interpretación sobre religión y antropología. El primer capítulo trata los referentes geográficos de la región, describiendo el medio de la comunidad, los servicios y los recursos con los que cuenta, además de sus indicar características sociodemográficas. También se presenta una cronología histórica de la cultura totonaca, enfatizando en los datos históricos más relevantes y los primeros antecedentes de minorías religiosas no católicas en el lugar de estudio.

² Althabe, Gérard, “Antropología del mundo contemporáneo y trabajo de campo”, en *Alteridades*, Año 13, Núm. 25, UAM- Iztapalapa, México, 2003, p.8

El segundo capítulo entra de lleno al caso de los testigos de Jehová, contextualizando la situación que vive este grupo religioso. Describe los aspectos más esenciales de la vida en la comunidad; economía, organización civil y religiosa, educación, medicina, lengua. Estos aspectos se presentan en un nivel general, pero íntimamente relacionado con las personas que se autodenominan testigos de Jehová. Responde a las interrogantes: ¿cómo se adaptan los testigos al contexto sociocultural?, ¿cómo viven la religión los testigos de Jehová como una minoría religiosa? Estas cuestiones marcan la pauta para ubicar prácticas y creencias religiosas de los miembros de esta comunidad.

El siguiente capítulo corresponde al contexto religioso, se hablará de la situación de la religiosidad en Ecatlán, de cómo se expresan tanto católicos, como testigos de Jehová, siendo que estas dos comunidades religiosas conviven en un mismo espacio físico, en el que comparten ciertos rasgos en común; lengua y cosmovisiones que se manifiestan en prácticas culturales más o menos arraigadas. Se narrarán dos eventos; por un lado las fiestas católicas que corresponden a las fiestas patronales y a la semana santa, que conforman parte de aquellas representaciones de una religión sincrética popular totonaca, enseguida; se describirá mi propia experiencia que tuve en la conmemoración de Jesucristo, enfatizando en el análisis de la celebración o rito significativo que corresponde al evento más importante para ellos. El objetivo es comparar las dos manifestaciones religiosas como parte de la comunidad.

El cuarto y último capítulo es relativo a las características de las congregaciones de los testigos de Jehová en Ecatlán, describiendo algunos casos de conversión a los que tuve oportunidad de conocer. El análisis de los casos de conversión retoma algunos postulados de la definición clásica de William James sobre la conversión religiosa, y los modelos de conversión de Lofland y Skonovod, y Joan Prat, además de interpretar el proceso de conversión con base en el trabajo de Clifford Geertz y Víctor Turner. Para

concluir el apartado, se hablará de la imagen social que se tiene de los testigos de Jehová en Ecatlán.

La Iglesia de los testigos de Jehová

Esta iglesia norteamericana conocida mundialmente como los Testigos de Jehová se derivó en sus inicios de la iglesia adventista. La Iglesia de los testigos de Jehová es una comunidad religiosa que inició en 1870, se autodenominan así porque que ellos dan testimonio de Jehová su Dios y se definen a sí mismos como testigos fieles según sus propias interpretaciones de las escrituras. Esta iglesia que se ha hecho presente en todo el mundo, la fundó Charles Taze Russell, quien había formado un grupo de estudios bíblicos en Pittsburg Pensilvania. Posteriormente creó la asociación Zion's Watch Tower Bible and Tract Society en 1884.

La versión oficial de la historia de los testigos de Jehová es que Russell rechazaba la formas institucionales de las iglesias establecidas alejándose del adventismo, así formó un grupo igualitario sin caer en la pretensión de asumirse como corporación que después le llevó a publicar, lo que según él eran las interpretaciones correctas de la biblia, destacando puntos malinterpretados y sugiriendo su eliminación por medio de un riguroso estudio de la biblia. Posteriormente Joseph F. Rutherford asumió la dirección de la Watch Tower en 1917 con algunos inconvenientes, sin embargo empezaron a publicar la revista *The Golden Age*, conocida en español como *Despertad*, además se llegó a incrementar el número de adeptos³. Posteriormente, en 1931 estas personas cambiaron de nombre y se hicieron llamar testigos de Jehová para diferenciarse de las demás religiones basadas en el cristianismo⁴.

³ Oscar Osorio, op. cit. pp. 79-101

⁴ http://www.watchtower.org/s/jt/article_07.htm, sitio oficial de los testigos de Jehová en la web, consultada el 2/02/2010

La asociación religiosa Watch Tower Bible and Tract Society es la entidad jurídica bajo la cual se identifican los testigos de Jehová. Esta organización de alcance mundial publica literatura especializada de las creencias de esta iglesia, además de las revistas quincenales. Los testigos se caracterizan por sus creencias religiosas; la palabra máxima de Dios está en la biblia, el nombre de Dios es Jehová, tienen como modelo aspiracional la vida Jesucristo, no participan en la política, ni mucho menos se consideran patriotas. La negación a las transfusiones sanguíneas es de las posturas más radicales de estos adeptos, se han publicado muchos casos en la prensa mundial sobre testigos que se rehúsan a recibir transfusiones sanguíneas, lo que ha generado una imagen intolerante de esta iglesia y sus simpatizantes.

Los salones del reino son los lugares de congregación, los ancianos son los encargados de llevar la dirección de las congregaciones, los publicadores son las personas que se dedican a la predicación de casa en casa, los precursores especiales son los que dedican tiempo completo a llevar las “buenas nuevas”. Estos últimos atienden de lleno las actividades religiosas, se trasladan a comunidades más aisladas o lugares menos accesibles para hacer sus actividades proselitistas. Las opiniones sobre este grupo religioso son muy diversas, algunos creen que la predicación como estrategia proselitista es agresiva. Sus prácticas han sido seriamente criticadas y hasta prohibidas en varios países. Pese a ello, el aumento de horas de predicación creció un 2.5 en el 2010 con respecto al 2009⁵.

⁵ <http://www.jw-media.org/aboutjw/article41.htm#membership>. JEHOVÁS WITNESSES, Oficial Media Web Site. Consultada el 7/06/2011

Marco Teórico

El estudio antropológico de la religión es más que diverso, pasa por diferentes corrientes metodológicas que muestran cuan heterogéneo pueden ser los hechos religiosos, pero sobre todo, esta disciplina se encuentra con diversos elementos culturales que tienen distintos significados. Probablemente la religión ha sido uno de los temas más recurrentes en las más influyentes teorías de las ciencias sociales modernas, tal vez por este motivo teóricos como Durkheim, Weber, Geertz, Sigmund Freud, entre otros destacados, dedicaron gran parte de sus estudios al análisis de la religión y las distintas influencias religiosas que han tenido a lo largo de la historia hombres y mujeres en distintas sociedades y épocas.

Para muchos teóricos que se interesaron en estudiar aspectos de la religión, la religiosidad es entendida como las diferentes formas de expresión de las ideas religiosas, o también como la forma en la que la cosmovisión religiosa se puede expresar socialmente.

En este sentido Carlos Garma, precisa lo siguiente:

“La religión es un medio de actuar sobre el mundo mismo, que busca alcanzar el dominio de los objetos mediante acciones que permiten el control sobre ellos”⁶.

El autor agrega que la práctica religiosa existe conjuntamente con formas ceremoniales y rituales que además se encuentran ligados a esta práctica. Garma Navarro dice que la religión es una manifestación ideológica, tomando el concepto de ideología de Gramsci como la concepción del mundo que posee cada grupo social. Sí se toma esta definición de la religión como una conducta que se da a partir de la forma de concebir y percibir el mundo, entonces podemos reducirla como una conducta que refleja la visión que los creyentes tienen del mundo.

⁶ Garma Navarro, Carlos, *Protestantismo en una comunidad totonaca*, INI, México, 1984 p.16

Posteriormente define religión como:

“un sistema de creencias y prácticas referidas a la relación entre lo humano y lo sobrenatural a partir de elementos simbólicos significativos para los creyentes”⁷.

En esta segunda definición el autor explica que para que se lleve a cabo la experiencia religiosa mediante prácticas y creencias compartidas, el individuo tiene que interactuar socialmente, además agrega el aspecto sobrenatural como el referente a la relación de los creyentes con fuerzas o seres que se consideran sagrados. Retomar estas dos definiciones nos lleva a incluir el sistema de creencias; prácticas que reflejan una cosmovisión como atributo de una colectividad que mantiene relaciones entre sí, y relaciones de los creyentes con lo sobrenatural.

Para este estudio se toma la definición de religión de Garma Navarro porque sirve como un referente para examinar el contexto estudiado, teniendo en cuenta que el objeto central del presente trabajo es el estudio de la religión en el contexto totonaco; cambio religioso y el caso específico de los testigos de Jehová como minoría religiosa, que se toma de un ambiente en el que predomina la religión popular totonaca, la cual es el resultado de la influencia del catolicismo español y las religiones indígenas, en el que Carlos Garma define y agrega el aspecto de lo sobrenatural como trascendente, ya que retoma del significado de lo sagrado.

Como este estudio sobre religiosidad se centra en los testigos de Jehová como una minoría religiosa en una comunidad totonaca, a continuación se precisará la definición de minoría y se dará una breve historia de los testigos de Jehová sin olvidar su estructura de organización.

⁷ Garma Navarro Carlos, *Buscando el espíritu, Pentecostalismo en Iztapalapa y la ciudad de México*, Plaza y Valdés, México, 2004, p.22

Es importante precisar el término de minoría para el análisis de la iglesia de los testigos de Jehová para el estudio académico, principalmente porque esta iglesia tiene una imagen social negativa, todo grupo religioso no católico es catalogado como secta, teniendo este concepto connotaciones no solo peyorativas, sino despectivas. Inclusive en el ámbito académico se ha caído en el error de catalogar y etiquetar a grupos religiosos no católicos con el término de secta o secta potencialmente religiosa. Para una amplia perspectiva del estudio antropológico, este tipo de afirmaciones carecen de elementos éticos y prácticas metodológicamente objetivas, pues no hay evidencias para sostener la peligrosidad de estas iglesias.

Oscar Osorio, quien estudió a los testigos de Jehová y abordó el término de minoría como parte de su estudio antropológico, encontró que más que la antropología, el derecho actualmente ha tratado de definir este término por la necesidad de legislar en un marco más amplio a nivel internacional. Este define el concepto de minoría a partir de varios elementos: el factor numérico, la posición jerárquica, las particularidades étnicas, religiosas, lingüísticas, el sentimiento de solidaridad, pertenencia, además de la búsqueda de la preservación de costumbres, tradiciones, creencias, entre otras y define:

“Un grupo de personas que habitan un estado, numéricamente inferior al total de la población, cuyo estatus jerárquico es de no dominante y mantiene relaciones solidarias recíprocas con la finalidad de resguardar sus rasgos característicos identitarios tales como lengua, tradiciones, costumbres, creencias”⁸.

Esta definición parece adecuada para el estudio de los testigos de Jehová en Ecatlán, debido a que es un grupo religioso con presencia relativamente nueva, numéricamente inferior a la iglesia católica e iglesia pentecostés, y con una

⁸ Osorio Pérez, Oscar, *¿Quién llama a tu puerta? Identidad y religión en la iglesia de los testigos de Jehová en México*, tesis de doctorado México, 2009, p.55

imagen social poco favorecida, se muestran como una comunidad religiosa de fuertes relaciones solidarias y recíprocas. Los miembros de la congregación de Ecatlán son escasamente diez miembros regulares, no hay muchas personas que simpaticen con este grupo religioso, esta congregación está en una posición subordinada con respecto a la religión católica, mucha gente de la comunidad desconocen sus principales creencias o simplemente no se interesan en conocerlas.

Creencias y organización de la iglesia los testigos de Jehová

La organización Watchtower edita publicaciones que sirven como difusión de las creencias de los testigos de Jehová, además de las revistas catorcenales que se especializan en artículos científicos y de interés general. Sus principales creencias, llevadas a la práctica, han causado polémicas públicas en distintos ámbitos sociales, el caso más impactante es el de la salud. Este grupo enfatiza que la biblia es la palabra infalible de Dios.

Principales creencias:

- 1) Creencias fundamentadas en la biblia; la biblia es la palabra de dios.
- 2) Se autodenominan testigos de Jehová porque se trata de un nombre descriptivo que indica que dan testimonio de Jehová, su divinidad y propósito. Para ellos es el nombre propio del todopoderoso que se encuentra en su interpretación del salmo 83:18, en su versión Reina-Valera (RV)⁹.
- 3) Jesucristo es el hijo primogénito de dios: enviado por dios para dar su vida como rescate¹⁰.

⁹ http://www.watchtower.org/s/jt/article_07.htm, sitio oficial de los testigos de Jehová en la web, consultada el 2/02/2010

¹⁰ F.W. Franz, "Jesucristo...¿enviado por Dios?", *Usted puede vivir para siempre en el paraíso en la tierra*, Watch Tower Bible and Tract Society, 1982p.p. 57-63

- 4) La predicación: proclamación de las buenas nuevas.
- 5) El bautismo.
- 6) No participan en la política.
- 7) La abstención a la sangre.

Estas creencias basadas en el estudio de la biblia, han causado múltiples reacciones en todo el mundo. Los conversos han tomado creencias y prácticas que según ellos los separan del mundo; por no considerarse parte de él, no participar en la política, ni en las guerras de ninguna nación, no atenerse a la codicia, ni mucho menos entregarse a algún tipo de exceso.¹¹ Se consideran los poseedores de la verdad, al asentar que ellos no hacen modificaciones en la biblia, ni mucho menos alteran su significado. Se proclaman como la verdadera religión al aplicar la palabra de la biblia.

Con la concepción milenarista de que Cristo regresará con su reino celestial y gobernará con los 144,000 ungidos que han recibido la unción del espíritu, estos creyentes se diferencian de otras religiones cristianas al oponerse a la trinidad, la cual, es la doctrina central de las religiones de la cristiandad que ellos no aceptan como enseñanza bíblica.

Por otro lado, la estructura organizacional de la Iglesia de los testigos de Jehová está dividida en dos potencias: Estructura celestial y Estructura Terrenal. Según Osorio la primera se refiere a la forma en que los testigos creen que está constituido el paraíso y el orden jerárquico de las divinidades celestiales, y la segunda corresponde al sistema de organización humano que puede dividirse en dos:

¹¹ Watch Tower Bible and Tract Society, *Razonamiento a partir de las escrituras*, New York, 1985, p.381

1.- Metacongregacional; la cual representa al cuerpo gobernante (presidencial, soberano y autocrático), un aparato burocrático de representación legal y gestión administrativa, los departamentos gerenciales que están encargados de la administración y congregaciones locales.

2.- Congregacional; es la que se refiere a la forma en que están organizadas las congregaciones locales¹². La estructura actual de esta iglesia es regulada por una autoridad central de relaciones jerárquicas, auxiliada por una burocracia especializada en la organización al interior de la iglesia.

Esta forma de organización terrenal se compone de niveles locales que corresponde a las congregaciones, los niveles regionales, nacionales y transnacionales siendo este el ultimo nivel que se organiza a través de la matriz ubicada en la ciudad de Brooklyn. Este tipo de organización legitima el ejercicio del poder, la autoridad y el liderazgo, asumiéndose como una sociedad igualitaria para el bien comunitario, no obstante promueven el ascenso de sus feligreses pero es una organización escalonada en la que no es bien visto el descenso.

Los testigos de Jehová llegaron a México después de la revolución mexicana, en 1929 abrieron la primera sucursal de testigos en la ciudad de México con apenas 30 miembros¹³. Posteriormente el número de adeptos fue creciendo en todo el país hasta alcanzar el segundo lugar en membresía a nivel mundial, pese a sus declives en cuanto al crecimiento de sus miembros en la última década, siguen llegando a distintas regiones del país y son conocidos por su labor proselitista de predicación de casa en casa.

¹² Osorio, Oscar, p.133

¹³ De la torre, Cristina Gutiérrez Zúñiga, *Atlas de la diversidad religiosa en México*, CIESAS, México, 2007, p.p. 73-74

Interpretando la religión desde la antropología; el caso de los testigos de Jehová

¿Por qué existe la necesidad de interpretar la religión? ¿Quién la interpreta? Tanto la antropología, como otras ciencias sociales, se encuentran en la búsqueda de métodos y estrategias para la investigación. Intentan hacer una interpretación de realidades para explicar su enfoque. Explicar el comportamiento religioso requiere un riguroso análisis, sin dejar de lado las diversas teorías e ideologías que se han hecho alrededor del tema. Es tan relevante por el papel que ha tenido, que en la actualidad, es en la vida de los hombres y mujeres un asunto de libre elección. Al respecto Peter Berger menciona:

“Podemos afirmar que la religión ha desempeñado un papel estratégico en la empresa humana de construcción del mundo. En la religión se encuentra la autoexteriorización del hombre de mayor alcance, su empresa de infundir en la realidad sus propios significados. La religión implica que el orden humano sea proyectado en la totalidad del ser. O, dicho de otro modo, la religión es el intento audaz de concebir el universo entero como algo humanamente significativo”¹⁴.

La intención de Berger es pertinente al mostrar la importancia que tiene la religión para la humanidad. Destaca que ésta ha tenido ese lugar predominante y relevante, su mención hace hincapié en que la religión sólo puede ser una empresa del ser humano que establece vínculos con un poder misterioso diferente de él, pero al mismo tiempo relacionado con él. Tal vez por esta razón la religión ha sido un tema muy discutido no sólo por la sociología, la psicología o la misma antropología, siempre ha tenido un papel protagonista en la historia de la humanidad por su valor significativo.

¹⁴ Berger, Peter, *Para una teoría sociológica de la religión*”, Barcelona, 1976, Kairós, 1971, pág. 50.

El trabajo de teorización ha arrojado grandes aportes: desde el legado que dejó James George Frazer al asentar que la humanidad ha pasado por tres períodos: magia, religión y ciencia:

“Si el universo pasaba sin su ayuda ni la de sus congéneres, ello se debía seguramente a que existían otros seres como él, pero más poderosos e invisibles, que dirigían su vida y producían todos los diversos acontecimientos que hasta el momento había creído dependientes de su propia magia”¹⁵.

Frazer marca el momento donde surge la etapa religiosa, que posteriormente daría lugar a la etapa científica de la humanidad, como la sucesora de la magia. Así esta etapa de la que nos advertía Frazer, como la de la religiosidad, tendría múltiples acepciones. La ciencia de la que habla este autor, es la que daría paso a movimientos de laicidad y secularización en donde la religión y sus instituciones pasarían a segundo término para separarse del estado y otras instituciones sociales.

¿Actualmente cómo se podría interpretar la religión y el comportamiento religioso? Al respecto muchas disciplinas tratan de explicar sus posturas de acuerdo al presente contexto, tienen metodologías para hablar de teorías que interpretan épocas. Por ejemplo, si hablamos de la etapa en la que muchos han gustado de llamar desencantamiento de la religión, entonces hablamos del surgimiento de la secularización y principales teorías científicas sociales como el racionalismo, el cientificismo positivista, el materialismo histórico, el marxismo, entre otras y de la discusión de la crisis de estas ante el declive de la modernidad. Así, solo por poner un ejemplo, se habla solo de interpretaciones superadas o vigentes.

La filosofía por su parte, que ha estado íntimamente relacionada con el estudio de lo religioso, también trata de interpretarla. Gianni Vattimo da su opinión

¹⁵ Frazer, J.G., *Magia y Religión*, p.80

sobre el contexto actual sobre la religión y hace una interesante reflexión de cómo se le puede interpretar a Dios en la postmodernidad.

“Hoy en día, tanto la creencia en la verdad objetiva de la razón hacia una transparencia más completa, parecen haberse superado.

Mi tesis o, mejor dicho, mi hipótesis, es que sí el pluralismo filosófico se toma muy en serio su condición de interpretación, se topa de nuevo con la tradición religiosa occidental, es decir con la tradición judeocristiana. El nihilismo no sólo abre el dialogo entre filosofía y religión, en el sentido de que, ausentes los grandes sistemas racionalistas ateos del siglo XVIII y XIX, ya no queden motivos filosóficamente fuertes para ser ateos”¹⁶.

Vattimo utiliza el concepto de Kénosis¹⁷ para hacer una interpretación de Dios (como poder supremo) en la posmodernidad, de ahí toma que los fenómenos desacralizadores característicos de la modernidad, como por ejemplo lo es la secularización, son los auténticos aspectos de la historia de la salvación; la historia del cristianismo y su influencia en la cultura occidental¹⁸. Su postura sobre que la lectura de la biblia en la edad del Espíritu ya no se debe tomar literal, un favoritismo al nihilismo donde niega la objetividad de las cosas porque no existe una explicación verificable, así como el énfasis que pone en la interpretación de la biblia en comunidad, al destacar el papel de la iglesia como medio de revelación, hacen de este autor, un ejemplo para interpretar el mundo de las creencias.¹⁹

Vattimo hace lo que él llama una meditación en base a su experiencia religiosa desde la postura cristiana sobre la interpretación de la Kénosis y de la superación de la verdad objetiva siguiendo el nihilismo. El objetivo, en este

¹⁶ Vattimo, Gianni, “Hermenéutica de la experiencia religiosa después de la ontoteología”, en *La interpretación del mundo: cuestiones para el tercer milenio*, Anthropos editorial, Barcelona, 2006, pág. 44.

¹⁷ Kénosis, llamada así por Pablo en donde se explica el abandono de la trascendencia de Dios; primero al crear al mundo; y luego al redimirlo a través de la encarnación y la cruz.

¹⁸ *Ibíd.* p.51

¹⁹ Roldán, Alberto F. “La Kénosis de Dios en la interpretación de Gianni Vattimo: hermenéutica después de la cristiandad”, en *Teología y cultura*, año 4, vol.7, agosto 2007

apartado, no es hacer una reflexión teológica, lejos de ello, se considera que el pensamiento de Vattimo es muy enriquecedor al aportar ideas que hacen repensar la religión en el contexto actual, sobre todo del cristianismo. Lo que nos interesa, es entender la postura de una iglesia cristiana, la de los testigos de Jehová.

Al presentar estas controversias de las interpretaciones bíblicas de los testigos, además de las diferencias que las religiones expresan, trato de ilustrar el contexto que estamos viviendo al hacer una descripción del contexto religioso donde se ubican los testigos de Jehová como entidad diferencia, por eso considero que viene al caso la intención de Vattimo que se menciono anteriormente de cómo: *“interpretar a Dios en la posmodernidad”*.

Los recursos de la investigación antropológica.

En antropología, el trabajo de campo y la observación participante son los recursos de los que se vale el etnógrafo para realizar su investigación. Aunque acertadamente Renato Rosaldo admite que el etnógrafo es un sujeto ubicado que comprende mejor ciertos fenómenos humanos que otros, afirma que los términos de objetividad, neutralidad e imparcialidad que se referían a las ubicaciones del sujeto como investigador que le dotaban al etnógrafo de autoridad, ahora son cuestionables; al asentar que el investigador debe aceptar que sus objetivos de análisis también son sujetos analizantes que interrogan de forma crítica los escritos de los investigadores²⁰.

Es válida la crítica de Rosaldo, al admitir que los etnógrafos estamos sujetos al cuestionamiento de nuestros objetos de análisis, al tomar en cuenta que somos personas que se insertan en un contexto cultural determinado; tenemos una cultura específica que compone pensamientos, ética, y sí es el caso, una

²⁰ Rosaldo, Renato, *Cultura y Verdad; nueva propuesta de análisis social*, México, Grijalbo, p.p.30-31

religión y política definidas que reflejan una relatividad cultural. Sin embargo la autoridad etnográfica, de la que habla James Clifford, tiene distintos enfoques que podrían ayudar a explicar mejor los hechos humanos. Mi trabajo está influenciado en la antropología interpretativa:

“La antropología interpretativa, al mirar a las culturas como ensamblados de textos unidos, vaga y a veces contradictoriamente, y al subrayar la poliesis inventiva que opera en todas las representaciones colectivas, ha contribuido significativamente a la desfamiliarización de la autoridad etnográfica”²¹.

Por otro lado Clifford Geertz considera al análisis de la cultura como una ciencia interpretativa en busca de significaciones, en donde se buscan significaciones encerrados en símbolos²². Por medio de una descripción densa, en donde el objeto de la etnografía es una jerarquía estratificada de estructuras significativas, atendiendo a las cuales se producen, se perciben y se interpretan los datos, en donde se lleva a cabo el proceso de comprensión y análisis que busca desentrañar la estructuras de significación.

Lo anterior describe la intención de este trabajo. No se pretende ofrecer un análisis determinista. El objetivo es describir la experiencia de campo en busca de significados, más no mostrar la realidad, sino situaciones que corresponden a contextos bien específicos. Se pretende mostrar casos concretos en base a la experiencia en el lugar estudiado; la situación que viven las personas conversas a la iglesia de los testigos de Jehová en Ecatlán; casos de conversión y nuevos significados que los creyentes encuentran en esta religión, sin dejar de lado su estatus de minoría religiosa y la imagen socialmente construida que se maneja a su alrededor.

²¹ Clifford, James, *Dilemas de la cultura: Antropología, literatura y arte en la perspectiva moderna*, Gedisa, Barcelona España, 1988. p.61

²² Geertz, Clifford, *La interpretación de las culturas*, Ed. Gedisa, 1973. p.118

Se utilizan los modelos de conversión en los que Joan Prat se basa en uno de sus trabajos más sobresalientes; el de Beckford, Lofland y Skonovd. Destacando la definición de conversión de William James, además enfatizar de utilizar el ya clásico trabajo de Durkheim. Por otro lado, también se utilizarán los trabajos de Clifford Geertz y Víctor Turner, aplicado a los casos de conversión. Trabajando en la ciencia interpretativa y simbólica, Geertz propone el objetivo del antropólogo como la tarea de descubrir las estructuras conceptuales que denotan actos y lo dicho del discurso de los sujetos. Por otro lado, se utilizan los conceptos de *liminalidad* y *communitas* para interpretar el caso de estudio, inspirado originalmente en el trabajo que Joan Prat hace de Turner.

Capítulo I. Ubicación geográfica y antecedentes históricos de Ecatlán

Ubicación geográfica y descripción del medio.

La sierra norte de Puebla se divide en tres grandes distritos: el distrito que corresponde a la región conocida como la sierra Norte del Estado de Puebla está integrado a su vez por los distritos de Huauchinango, Zacatlán, Tetela de Ocampo, Zacapoaxtla, Tlatlaquitepec, Chignahuapan y Teziutlán. Tetela de Ocampo y Zacatlán son los distritos donde coexisten tres grupos de identidades sociales particularmente diferenciados: los nahuas, los totonacos y los mestizos.

El municipio de Jonotla se encuentra en el distrito de la sierra norte de Puebla. Este municipio está integrado por juntas auxiliares, la comunidad de Ecatlán de habla bilingüe; totonaco y español, pertenece a esta cabecera municipal que se encuentra en la parte noroeste del estado de Puebla que conecta con la carretera de Huehuetla al norte y al sur con Zacapoaxtla. A su vez, Ecatlán cuenta con una ranchería que se llama Buenavista, ubicada en la parte norte del pueblo. Esta comunidad cuenta con una extensión de 4.97 km, sus coordenadas geográficas son 20°00'88" de latitud norte y 97° 33' 84" de longitud occidental²³. Entre sus límites territoriales se encuentra el río Tozán que se ubica en la parte oriente del pueblo y al mismo tiempo sirve como límite con la comunidad de San Miguel Tzinacapan perteneciente al municipio de Cuetzalan.

El pueblo cuenta con manantiales que sirven para abastecer a la comunidad cuando escasea el agua potable: El Kgala, La pila y La cima. La distribución urbanística es compacta y la mayoría de las unidades domésticas cuentan con un huerto que se encuentra en la misma casa de cada familia, en donde cosechan algunos quelites y plantas medicinales. Además tienen árboles

²³ INEGI, Los municipios de Puebla, 1987.

frutales que se utilizan para el autoconsumo de cada grupo doméstico o se venden dentro de la misma comunidad.



Ilustración 1. Santiago Ecatlán, Jonotla Puebla.

Al poblado puede llegarse por la carretera que comunica con la federal de la sierra. Transitando por ésta misma, se puede ubicar la entrada del pueblo Ecatlán. Al llegar al poblado se encuentra el camposanto que conecta con la primera calle *Independencia*, la cual, cruza con el centro de la comunidad. En esta calle se ubican tres tiendas de abarrotes y la tienda comunitaria número 33 Diconsa. Caminando sobre esta misma se llega al centro de la comunidad, en donde están la caseta telefónica, la cancha deportiva y la casa de salud. Por otro lado, el registro civil, la biblioteca y la escuela preprimaria se encuentran en la calle *Ignacio Allende* que cruza con la calle anterior, y al final de ésta se ubica la iglesia de Santiago apóstol. La tercera calle del poblado es *Benito Juárez*, esta conduce a la primaria y al albergue de niños, al final de esta calzada se puede hallar la entrada a la carretera de terracería que lleva al poblado Miguel Islas Tetelilla.

Este poblado es muy pequeño, la componen básicamente tres calles que se han extendido con el tiempo. Cabe mencionar que la primera calle que se pavimentó fue la calle de Independencia, por ser esta la vía de tránsito principal en donde se encuentra la junta auxiliar y el registro civil.

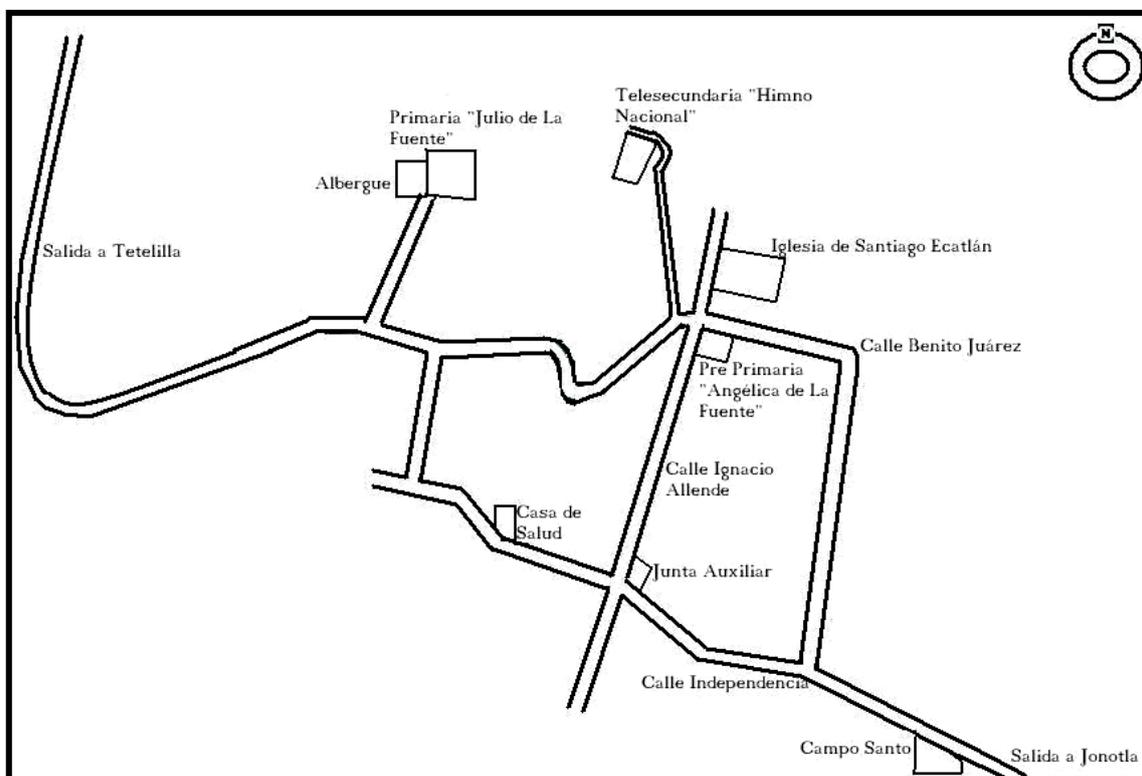


Ilustración. 2 Mapa de Santiago, Ecatlán.²⁴

Los servicios básicos con los que cuenta el poblado son: agua potable, luz eléctrica, pavimentación, servicio telefónico con varias líneas, casa de salud, red inalámbrica en la telesecundaria y un café internet que cuenta con este servicio vía satelital, renta de paquetería, impresiones, copias y scanner. Cabe mencionar que la mayoría de la gente actualmente cuentan con aparatos eléctricos de uso doméstico como: refrigeradores, estufas, televisores y varios hogares tienen antena satelital y reproductores de DVD.

²⁴Elaboró: Meneses Ramírez Roxili Nairobi

También existe una biblioteca que lleva funcionando 6 años, tiene un acervo donado por CONACULTA. Originalmente el edificio había sido construido por el Instituto Nacional Indigenista (INI) para que fuera la escuela primaria. Según la relación bibliotecaria, el lugar cuenta con 12 divisiones o áreas; la primera es de consulta y tiene 172 libros, después sigue el área de generalidades con 25 ejemplares, filosofía y psicología con 92, religión 38, ciencias sociales 236, lenguas con 18, ciencias naturales 89, tecnología 105, bellas artes 71, literatura y retórica 393, geografía e historia 168 y por último la colección infantil que tiene 217, haciendo estos un total de 1644 volúmenes. Además cuentan con escuelas públicas; preprimaria, primaria y secundaria.

Productos que circulan por la zona

En la tienda número 33 Diconsa se venden productos de la canasta básica con precios regulados, también hay 7 tiendas donde venden abarrotes con precios competitivos, y algunas personas venden frutos que tienen en sus huertos y tierras dentro de la misma comunidad, la carne que se consume por lo regular es de la gente que tiene de vez en cuando algún porcino o gallina, pero no los crían para el comercio, solo para el autoconsumo o lo venden a algunos vecinos. Hay una farmacia con medicamentos básicos que vende un médico particular, además hay otra persona que también los vende.

La mayoría de los comerciantes se abastece en Zacapoaxtla, que es el lugar más comercial de la región, siguiéndole el mercado de Huehuetla y Cuetzalan. No existe un mercado como tal pero llegan al pueblo distintos comerciantes que venden recaudería, ropa, discos, entre otros productos de uso doméstico que van de pueblo en pueblo, llevando productos de otros lugares, tal es el caso de alcohol de caña o el conocido “yolixpan”, una bebida alcohólica a base de hierbas característica de la región.

Perfil sociodemográfico

En esta comunidad hay 915 habitantes, con 219 familias, 400 hombres y 380 mujeres²⁵, aunque el censo actual a nivel nacional realizado por el INEGI registra 716 habitantes²⁶. Dentro de estos datos también se incluyen a los habitantes de la ranchería de Buenavista, que son alrededor de 50 personas, con un total de 7 familias.

Se puede observar que la relación entre el número de habitantes y el número de familias refleja que hay familias pequeñas, debido a que hace tiempo se instauró en la comunidad un programa de planificación familiar a través de un comité de salud formado por miembros de la comunidad. Actualmente los habitantes se han apegado a esta planificación, por tal razón el número de miembros en las familias es reducido y se da más en las parejas jóvenes; van a conferencias y pláticas de control natal que se llevan a cabo ahí mismo²⁷. La mayoría de las familias y sobre todo si los padres son jóvenes tienen a lo máximo 3 hijos, las que tienen más de 5 hijos son personas que rebasan los 40 años de edad. Este aspecto demográfico es uno de los cambios que se han dado en la comunidad según la opinión de las personas mayores y de edad mediana.

Cronología histórica de los totonacos y primeras minorías religiosas no católicas en la sierra norte de Puebla.

En este apartado se ofrecen datos históricos de la región de la sierra norte de Puebla en forma cronológica, con la intención de ofrecer la información más sobresaliente en la región y con objetivo de mostrar la llegada del Instituto

²⁵ Censo realizado por la presidencia auxiliar de Ecatlán, abril de 2009.

²⁶ INEGI, censo de población y vivienda 2010.

²⁷ Información recabada con un miembro del comité de salud de Ecatlán.

Lingüístico de Varano (ILV), pero relacionándolo con el arribo de misioneros de distintas denominaciones religiosas a la católica. En seguida se presentará la historia del caso específico del Pueblo de Ecatlán, y en el último apartado se tratarán los antecedentes de la llegada de testigos de Jehová, según la información recabada en el campo de investigación que se realizó para este trabajo.

El territorio del totonacapan tiene como límite norte el Río Cazonés, al sur el Río Papaloapan, al oeste colinda con Acatlán Pérez en Oaxaca y al norte está el límite con la sierra de Puebla²⁸. Ciertas fuentes suponen que el totonaco se cultivó en Teotihuacán, lengua que pertenece a la familia totonaca del tronco macromaya, pero la caída de esta ciudad llevó a cambios sumamente importantes, sobretodo procesos migratorios que obligaron a muchas personas a establecerse en otras regiones.

En el caso de los totonacos, el relato de Torquemada hace referencia a ochocientos años antes de la llegada de los españoles de un señorío totonaca en un lugar conocido como Mizquihuacán, en el que se daba una sucesión de nueve señores semilegendarios que gobernaron por 80 años. La fecha 750 se relaciona con la destrucción de Teotihuacán, lo que se asocia con ella es la creación del quinto sol de la cosmogonía mesoamericana²⁹. Otras fuentes suponen que los totonacos llegaron a la zona central de Veracruz entre 750 y 800, provenientes de las tierras altas, a través de la Sierra de Puebla³⁰.

Para destacar los datos históricos más importantes de los totonacos en la sierra norte de Puebla, a continuación se presenta una línea cronológica de tiempo que acota la historia de los datos más relevantes en la historia de los

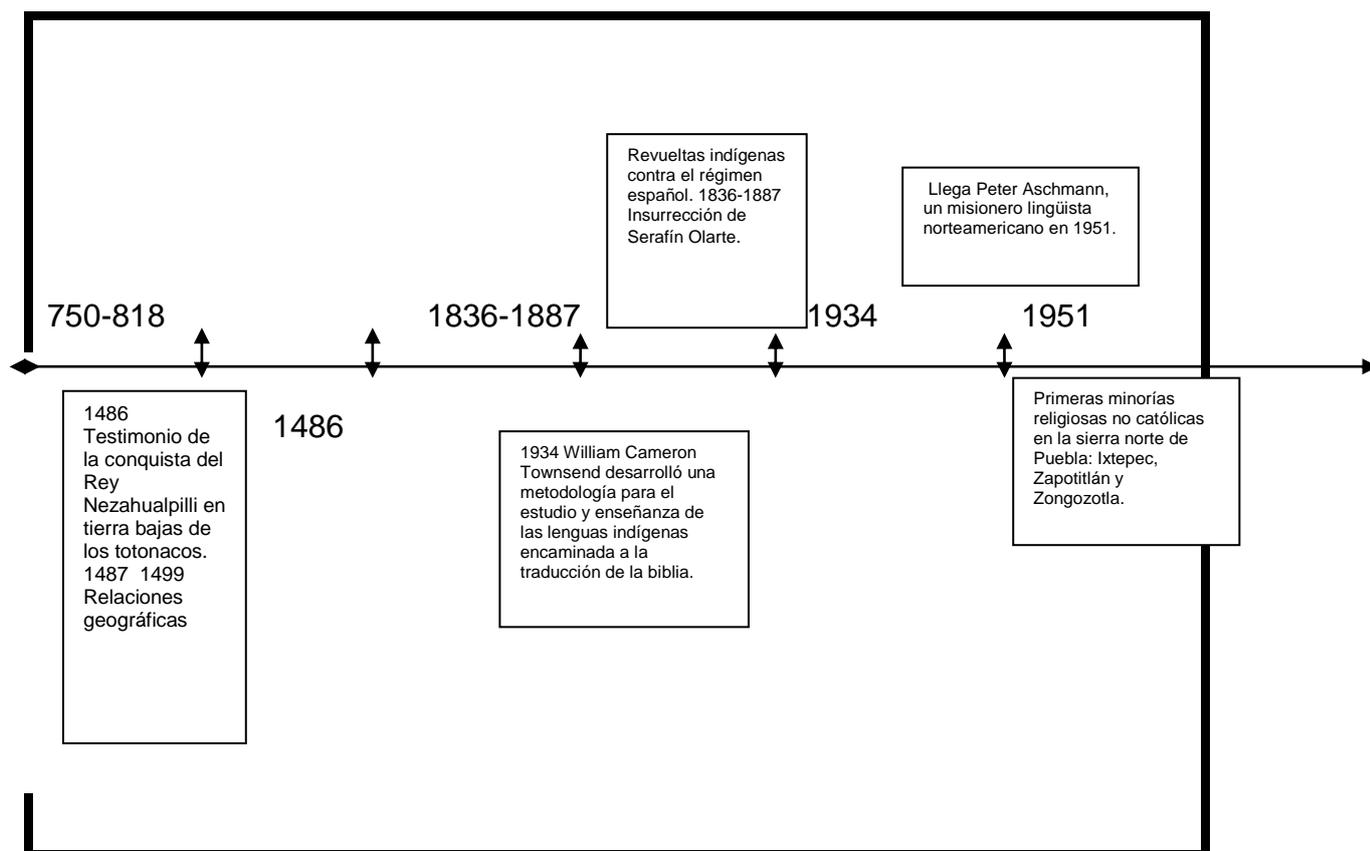
²⁸ Garma, Elio Masferrer Kan, Alcántara Berumen Armando, *Los totonacos*, INI, México, 1992.

²⁹ García Martínez Bernardo, *Los Pueblos de la Sierra: el poder y el espacio entre los indios de Puebla hacia 1700*, Colegio de México, México, 1987, pp.40-43

³⁰ López Austin, Alfredo, Leonardo López Luján, *El Pasado Indígena*, México D.F, El Colegio de México, 1996, p. 271.

tonacos. Es importante subrayar que este trabajo no tiene el interés de abarcar la historia del protestantismo o nuevos movimientos religiosos en la sierra norte de Puebla, solo muestra datos sobre la llegada de minorías religiosas diferentes al catolicismo, lo que seguramente fue un parteaguas para la entrada de otras religiones a dicha región.

Cronología. Línea de tiempo.



Como se puede observar en la línea cronológica, según la fuente de la relación de Tetela, la llegada de los totonacos a la sierra norte de Puebla se da en el 818, se suponen venidos de donde sale el sol³¹.

³¹ *Ibíd.* p.43. La consulta de los textos citados manejan las fechas referidas anteriormente, así que para efectos de este trabajo pondremos los años 750-818 como punto de partida sin ahondar mucho en el marco histórico, el propósito del presente texto no es exhaustivo en el aspecto histórico de los totonacos, solo pretende dar un punto de referencia para la llegada de los totonacos a la sierra norte de Puebla.

También existe un testimonio en el que se dice que el rey texcocano Nezahualpilli conquistó la tierra baja de los totonacos en 1486 y la relaciones geográficas datan en los años 1480 y 1499, fechas conocidas por la conquistas de Jonotla y Ecatlán³². Continuando con la línea cronológica, los años 1836-1887 corresponden a las primeras revueltas indígenas por parte de los totonacos comandados por Serafín Olarte y en lo sucesivo por su hijo Mariano Olarte, por la prohibición de la semana santa a la usanza totonaca por parte del Obispo de Puebla³³.

Después hizo presencia el Instituto lingüístico de Verano, (institución que desarrolló un método lingüístico para la traducción de las lenguas indígenas de México), en 1953 en la sierra. Cabe mencionar que Peter Aschman fue un misionero lingüista muy importante para el comienzo de nuevos movimientos religiosos, más adelante se desarrollará este aspecto junto con la introducción de nuevas religiones en la sierra de Puebla y la comunidad de Ecatlán.

Historia de Ecatlán

Según la historia oral el lugar se fundó en el año 1100 por un hombre llamado Ehecalt (viento), pero también se dice que nunca estuvo en el pueblo, sólo mandó a su gente a la región. Su nombre se compone por dos vocablos: ehécalt que viene del náhuatl que significa aire y tlan que significa cosa buena. Según se comenta, este señor vino a fundar el lugar con unas cuantas personas y se decía que hacía cosas buenas. Entonces los franciscanos llegaron al lugar y preguntaron qué significaba ehécalt, por ese nombre le pusieron Ecatlán al lugar, las personas que habitaban ahí lo respetaron de esa forma.

³² García Martínez, p.57.

³³ Masferrer Kan, Elio, *Totonacos*, CDI, México, 2004, p.8

De acuerdo a los relatos de los ancianos, sus antecesores vivieron en la región de Yohualichan, pero cuando los conquistadores “mexicaneros” o mexicas (Chichimecas) invadieron la región totonaca, las personas que habitaban ahí decidieron abandonar la región para ubicarse en lo que actualmente se conoce como la región totonaca (Sierra Norte de Puebla y Veracruz), atravesaron el Río Tozan y el Cempoala para poder instalarse de nuevo, y a pesar de haber huido de los mexicas, estuvieron sometidos ante ellos, seguían rindiendo tributo, daban mantas, maíz, chile, entre otras cosas para tributar³⁴.

Las memorias de los más ancianos quedaron asentadas en las descripciones que se hacen en las relaciones geográficas, muchas de esas memorias quedaron en la historia oral del pueblo, en la que se ha ido modificando eliminando o agregando información. Según esa misma historia oral, había una capilla entre el límite de Tuzamapan, Tetelilla y Ecatlán, justo en la ranchería Buenavista que actualmente pertenece a Poblado que se encuentra a unos dos kilómetros del pueblo.

Otro relato oral que hace referencia a la historia del pueblo es el cuento de la campana de Santa Barbará. En él según la campana fue traída de la ciudad de Puebla en 1629. Como ya se había mencionado anteriormente, en las relaciones geográficas de Tetela y Jonotla, también se hace referencia al Pueblo de Ecatlán como sujeto a la cabecera municipal de Jonotla. Desde entonces esta comunidad pertenece a dicho municipio desde 1499, siendo Jonotla un poblado de origen náhuatl.

Otras fuentes suponen que el poblado fue fundado en el año 450 a.c. según el calendario católico, y constatándolo con las relaciones geográficas, los totonacos tuvieron a un ídolo llamado “totonac” a quien le tributaban mantas, maíz y chile. A este ídolo se le daba en sacrificio matar indios mancebos,

³⁴ Bautista Ramírez Lauro Macario, *Noviazgo y primera relación conyugal, cambios explorados entre hombre y mujeres*, Tesis de Licenciatura, BUAP, Puebla, 2005.

sacándoles el corazón para dárselo en sacrificio con la sangre de los indios, también entregaban plumajes verdes, esmeraldas y turquesas. Con estos ritos los tributarios esperaban buenos temporales, entre otros augurios benéficos³⁵. Se supone que esta deidad debió ser Tonacaticcutli, señor de nuestra subsistencia que se considera uno de los viejos Dioses de la Costa del Golfo.

También se decía que la comunidad antes de ser compacta era dispersa y que hubo una epidemia de viruela en la cual mucha gente estaba muriendo a causa de dicha enfermedad. Las personas que no se habían infectado todavía decidieron huir del pueblo, por esa razón el lugar se estaba despoblado. Según las relaciones geográficas de Jonotla y Tetela a esta epidemia se le nombra como pestilencia y por tal motivo eran muy pocos en la comunidad³⁶. En esa misma fuente se menciona que este pueblo se llamaba Ecatlán y el sobrenombre que tenía era Santiago, nombre que le puso un fraile de la orden de los franciscanos, los cuales que se dedicaron a adoctrinar a la gente de este pueblo en la religión católica española³⁷.

Testigos de Jehová en Ecatlán y la sierra norte de Puebla: Antecedentes.

En cuanto a la historia y los primeros antecedentes históricos de nuevos movimientos religiosos que incluyen a protestantes, pentecostales, entre otras iglesias diferentes al catolicismo, se presentan solo los datos referentes a grupos protestantes, debido a la falta de estudios e información sobre grupos religiosos minoritarios de otras denominaciones. La mayoría de las investigaciones y tesis que se pueden encontrar sobre esta región se enfocan principalmente al estudio de la religión popular o católica sincrética, omitiendo o

³⁵ Coronel, Rosa, *Relaciones geográficas de Jonotla y Tetela*, p. 18

³⁶ Coronel Rosa, p. 31

³⁷ *Ibíd.*

dejando de lado completamente las formas de expresión religiosa diferentes al catolicismo³⁸.

Uno de los pocos estudios que hay sobre protestantismo en la región es el de Garma Navarro, específicamente de pentecostales. Nos ofrece datos relevantes de los primeros templos protestantes en Ixtepec, comunidad totonaca ubicada en la sierra norte de Puebla entre 1951-1953³⁹. Esta investigación fue de las pocas que se interesaron en la región sobre nuevos movimientos religiosos, demostrando que una de las principales razones por las cuales se formaron iglesias o templos protestantes, se debió a la formación de pastores indígenas, además aborda la fisión, poder y liderazgo indígena al interior de estas iglesias.

En 1953 llegó uno de los misioneros lingüistas del Instituto Lingüístico de Verano, Peter Aschman, que a su llegada trabajó con los totonacos para estudiar su lengua. Fue un personaje importante por su influencia en la región, sobre todo en el aspecto religioso. Masferrer señala que Aschman convirtió a Manuel Arenas, un totonaco de Zapotitlán, desde el aspecto religioso dejando sus creencias tradicionales de su religión popular sincrética por el protestantismo⁴⁰. Por otro lado, no existen trabajos sobre estudios enfocados en religiones protestantes, los pocos que se han realizado se centran en la religión católica tradicional⁴¹.

El anciano de la congregación del salón del reino de la comunidad de Tetelilla, ubicado en el municipio de Tuzamapan proporciona información importante. Él es originario del municipio de Jonotla, pero se fue a vivir a las afueras de Tetelilla en la década de los setentas. En esas épocas ya existía un siervo

³⁸ Véase: Tesis Doctoral: *Cambio y continuidad entre los totonacos de la sierra norte de Puebla*, tesis doctoral, Universidad Iberoamericana, México, 2006.

³⁹ Garma, Navarro, op. cit. 1984, pp. 83-84

⁴⁰ Masferrer, Kan, *Los tutunakú; los dueños del tiempo*, México, Fundación Juan Rulfo, 2009, p. 66.

⁴¹ Véase: *La religiosidad entre los totonacos*, tesis de Licenciatura, UAM-I, México, 2002.

ministerial de los testigos de Jehová. El anciano comenta que la congregación más antigua en la región (que es el centro de proclamación de las buenas nuevas)⁴², es la del poblado Reyes de Vallarta, un lugar donde la gente se reunía en casa de algún adepto. Plácido Hernández indica que desde hace 65 años hay presencia de testigos de Jehová, desde entonces ya recibían a misioneros que buscaban instalarse en la región⁴³.

Cuando se formó la congregación de Tetelilla, asistían personas de varias comunidades circunvecinas, después se desprendieron las congregaciones de Ecatlán, Tuzamapan y Zoquiapán, por cuestiones de accesibilidad y porque muchos adeptos eran de distintos lugares, así ya no tendrían que viajar a Tetelilla, de esta forma les sería más cómodo a los adeptos formar su propio grupo sin salir de sus comunidades. En el caso de Ecatlán, los miembros decidieron formar su propia congregación para hacer las juntas de estudio en lengua totonaca, y como en Tetelilla es en español, por tal motivo decidieron hacer su congregación local.

Enzo Segre hizo un estudio sobre sincretismo religioso en el pueblo de San Miguel Tzinacapán, comunidad vecina de Ecatlán perteneciente al municipio de Cuetzalan, donde menciona que en 1980 el 98% de los habitantes era católico y el 2% correspondía a los testigos de Jehová, no profundiza ni detalla datos sobre este grupo religioso, solo precisa que ya se tenía presencia de esta minoría religiosa en tal lugar, destacando que es una congregación en náhuatl⁴⁴.

La primer persona que se convirtió en testigo de Jehová en Ecatlán fue Vicente Castillo hace aproximadamente 50 años⁴⁵. Esta persona visitaba Tetelilla, como

⁴² http://www.watchtower.org/s/jt/article_07.htm, sitio oficial de los testigos de Jehová en la web, consultada el 2/02/ 2010.

⁴³ Datos proporcionados por el anciano de congregación de Tetelilla, Plácido Hernández, 65 años de edad.

⁴⁴ Segre Malagoli, Enzo, *Mascaras de lo Sagrado*, México, INAH, 1980.

⁴⁵ Datos proporcionados por el señor Leonel Bautista, habitante de la comunidad de Ecatlán.

muchas más que iban a comerciar a la comunidad vecina. Así conoció a varios vecinos que eran testigos, hasta que él se convirtió en testigo de Jehová, por tal motivo la gente ya lo reconocía como tal. Posteriormente el señor Vicente Castillo y su familia se mudaron a una ranchería que pertenece a Ecatlán⁴⁶. Uno de los hijos del señor, Pedro Castillo también se interesó en la religión, pero nunca llegó a bautizarse.

Por otro lado, el señor Armenio Lara y el señor Pedro Valencia también se convirtieron. El señor Armenio Lara y su familia empezaron a llevar la religión, acudían a las reuniones y juntas de estudio en Tetelilla. Las hijas del señor Lara cambiaron de religión, anteriormente eran católicas, pero empezaron a interesarse en el estudio de la biblia. También el señor Pedro Valencia y su familia se interesaron y acudían a la congregación de Tetelilla. Sin embargo, hace 20 años decidieron reunirse en la casa de la familia Lara Hernández para ya no salir de Ecatlán, anteriormente no había mucho transporte y la gente tenía que trasladarse a pie. Esto benefició a los miembros, tanto por el traslado, como por la necesidad de hacer las juntas de estudio en lengua totonaca.

A pesar de la poca información documentada sobre la llegada de los testigos de Jehová a la sierra norte de Puebla, se puede comprobar con los testigos de Jehová que tienen más años de conversos. El anciano mayor de Tetelilla, Plácido Hernández lleva veinticuatro años de converso. Esta persona menciona que desde hace 65 años ya recibían a misioneros testigos de Jehová. En la comunidad de Ecatlán no hay iglesias protestantes. Tampoco hay estudios sobre religiones protestantes, ni de testigos de Jehová. Sin embargo, como se pudo observar, hay más datos de grupos protestantes y pentecostales, y aunque en Ecatlán no hay, muestran que en la comunidad y sus alrededores, la religión católica no es la única que predomina.

⁴⁶ Actualmente esta persona es galbán. Los galbanes son un grupo religioso que se derivan del pentecostalismo, el líder de esta religión es un pastor norteamericano llamado Alfredo Galbán.

Capítulo II. Contexto socioeconómico, político y cultural de la comunidad ¿Cómo se insertan los testigos de Jehová en el contexto sociocultural?

En este apartado se mostrará de manera general y descriptiva aspectos socioculturales de la comunidad, que guardan íntima relación con nuestro objetivo de estudio. Como los primeros cuestionamientos que resultaron en el primer trabajo de campo fueron: ¿cómo se insertan los testigos de Jehová en la comunidad?, y ¿Cuál era su situación actual como minoría religiosa en Ecatlán? En lo siguiente se mostrará la postura de los testigos en la comunidad, el cómo se adaptan y viven su religión.

Base económica

La comunidad del pueblo tiene varias actividades económicas; agricultura, comercio, ganadería en menor grado y diferentes oficios como albañilería y herrería. De la base económica se pueden desprender los siguientes:

Agricultura

El campo depende mucho de la tenencia de la tierra, ya que depende del tamaño del terreno y la condición de ésta para la productividad. La actividad económica primaria es la agricultura y se pueden distinguir dos tipos:

- A) Cultivo de Subsistencia. Este tipo de cosecha básicamente es de subsistencia, se basa principalmente en la siembra de maíz, frijol, chile y quelites. La mayoría de estas cosechas se destinan para el consumo diario de las familias de Ecatlán. Gran parte de las familias que habitan en Ecatlán tratan de cosechar cierta cantidad para todo el año, según las necesidades de cada familia. La siembra de maíz es muy importante para el consumo diario, es el alimento básico de muchas familias, razón por la cual procuran cosechar por lo menos $\frac{1}{4}$ de hectárea equivalente a

medio almud⁴⁷, por cosecha. Los quelites y los chiles se siembran regularmente, ya sea para el autoconsumo o para comerciar, y en menor grado el frijol.

B) Cultivo destinado al comercio. Principalmente el café es el producto más rentable para comerciar al obtener más ganancia de este producto. Es la cosecha más importante de todo el año, pese a que ha decaído mucho el precio desde los años sesentas del siglo pasado, sigue siendo una fuente de ingreso muy importante. Por otro lado, en el cultivo destinado al comercio del café depende mucho de cómo trabaje el campesino y de los recursos con los que cuente para procesarlo, ya que en gran parte el precio depende del proceso que se le dé al producto y de cómo se venda. Si se vende en forma de cereza, que es cuando está recién cortado, su precio de venta es bajo, porque no se le invirtió mucho trabajo, solo se le la mano de obra para el corte de café. Si se vende oreado, el precio aumenta. Pergamino, es el tipo de café seco, previamente lavado y asoleado, aquí ya se le invirtió trabajo y herramientas para realizarlo, así aumenta el costo. Morteado es el grano del café. El tostado se vende sin cáscara. El molido; que es el proceso más elaborado y acabado que se da al café, por lo tanto el precio de venta es el más alto, ya que también se invierten medios de producción como: despulpadora y horno para tostar el café.

Gran parte de los campesinos venden el café de tipo variado, debido a que todo depende de los medios de producción, del tiempo y trabajadores con los que cuente el campesino para que se le invierta a la cosecha. El trabajo para la temporada de café empieza en noviembre y termina hasta febrero. La cosecha depende mucho del temporal, no todos los años hay buena cosecha. La mayoría de los habitantes se dedican a cosechar algo de café para venderlo y así complementar su

⁴⁷ Unidad de medida que se usa en la región.

economía junto con la cosecha que destinan para el autoconsumo, principalmente porque no les alcanza cosechando un solo cultivo, a menos que tengan una buena porción de tierra y los medios de producción necesarios.

Proceso del café

Para procesar el café al modo de los comerciantes de Ecatlán se deben tomar en cuenta varios procesos. El primer paso es el corte de las matas en forma de cereza, justo cuando esta rojo. En el siguiente paso se deja remojar para que la primer cascara se pueda quitar más rápido para que se le quite la primer cascara. Una vez despulpado queda el grano de café, se deja en los estanques un día más o menos para que fermente, así sale el mucilago, que es la baba del café. Posteriormente se lava con agua moviendo el café con un palo o algún instrumento para moverlo. Una vez terminado este proceso se le quita el agua, entonces tenemos café crudo. Al final el producto se tiende en los asoleaderos, una vez que se dio la primera asoleada se obtiene café oreado, dependiendo del clima serán los días que se deje secando, seis ó siete días, este proceso que describió es la manera rústica. Por otro lado, hay secadoras que ahorran el trabajo, además de evitar el factor climático.

Después del proceso de secado se llama pergamino, que es el café que vende el productor y es el primer producto que se puede empezar a vender. Este tipo de café pergamino todavía tiene una cascara, se le quita con un mortero grande que se hace de manera manual, o con una máquina morteadora. El café que queda se llama café oro. Este se mete en la tostadora, dando como resultado el café tostado. Por último, se pone en la moledora de café para que quede el proceso final, el cual es el café molido.

Este producto se comercia por quintales para comercializar:

250 kilos equivale a 1 quintal de cereza
120 kilos 1 quintal de café escurrido
100 kilos es 1 quintal de café oreado
57.5 es 1 quintal el café pergamino precio \$29 ó \$30 el kilo
46 kilos es 1 quintal de café oro
36 kilos es un quintal de café tostado

Como se puede observar, de 250 kilos que se cortan de café oro salen 36 kilos de café tostado, todo el proceso va reduciendo el peso del café y entre más proceso se le dé a este producto, más alto será su precio a la venta. Lo más conveniente es venderlo tostado, pero como no hay un gran mercado, la mayoría de la gente en Ecatlán lo vende en pergamino, ya que es conveniente para las personas que se dedican a la producción, debido a que el proceso lleva tiempo. El café molido lo venden las personas que se dedican al comercio, a ellos les conviene comprar pergamino y procesarlo ellos mismos, ya que se ahorran parte del proceso. Los que se dedican a la producción venden el café en centros de acopio, por lo regular van a Zacapoaxtla, o lo venden a los comerciantes de los alrededores. Actualmente existe una cooperativa de campesinos que se llama Tosepan⁴⁸ en el municipio de Cuetzalan.

La mayoría de la gente cuenta con medios de producción: despulpadora, asoleadero de manera rústica, mortero manual y tostadora, por lo regular la gente mandan a hacer estos medios con el herrero del pueblo. Como se menciono anteriormente, sólo una persona en el pueblo tiene secadora, se dedica generalmente a la producción, muchas personas acuden con él para que les seque el producto, pero la mayoría de las personas lo hacen de manera rústica; en las azoteas y algunos hacen tostadoras mecánicas, es decir crean sus propios medios de producción⁴⁹. El tipo de plantas que usan para sembrar

⁴⁸ Significa “es de todos” en náhuatl. Cooperativa ubicada en el municipio de Cuetzalan.

⁴⁹ El proceso descrito es la manera rústica, es decir, la forma tradicional y sin usar maquinaria. La mayoría de la gente lo hace de esta forma al no contar con secadoras, si hay inclemencias en el tiempo, acuden con el único

el café es el criollo, la primer planta que se sembró en la región. Después introdujeron las garnica, mondo novo y costa rica. Cabe mencionar que al jornalero se le paga 70 pesos por día o se le paga por tarea, es decir, un trabajo completo. Al cortador de café se le paga \$2 por kilo.

La mayoría de los agricultores tienen pequeña propiedad privada, el promedio de los campesinos tienen de un cuarto a una hectárea, los que poseen más terrenos son muy pocos, varía en cantidad. El ecateco que llega a tener más tierras no suele tener más de 10 hectáreas, solo una persona tiene tal cantidad, otros tienen tres, cuatro o siete hectáreas máximo. De estas personas sólo tres tienen ganado en menor escala para la cría, pero como no hay apoyos económicos, ni de capacitación para esta actividad, no es muy redituable. La cosecha depende mucho de la familia y de cómo se trabaje la tierra, por lo que en muchas de las familias los miembros de esta participan de una a otra forma, ya sea sembrando o cortando el café.

Otros agricultores arriendan sus tierras para tener una fuente de ingreso extra, cabe hacer mención que en la comunidad de Ecatlán muy pocos se alquilan como jornaleros, debido a que la mayoría se dedica a trabajar sus tierras, por lo regular llegan a trabajar como jornaleros personas de las rancherías vecinas más cercanas a Ecatlán.

Comercio

La segunda actividad en importancia es el comercio. Por lo regular muchos combinan el campo con el comercio, ya que el campo es la principal fuente para el autoconsumo. Los habitantes de Ecatlán comercian con café, cacahuete, jitomate, chile y quelites, estos son los productos que tienen mayor demanda en la zona. Los habitantes que se dedican al comercio tienden a

propietario para que les seque el café o salen a comunidades vecinas con gente que cuenta con los medios de producción.

comprar el cacahuete y procesarlo ellos mismos para obtener más ganancia, sobre todo no es muy recomendado cosecharlo, no se le gana mucho si se siembra en menores cantidades, se necesita de la inversión de cierto tiempo para sembrarlo, así que la gente prefiere comprarlo y procesarlo ellos mismos para que obtengan ganancias. Por otro lado comercian con quelites, chile y jitomate, porque estas cosechas se pueden sembrar constantemente. Además comercian con algunos frutos que se dan en el pueblo, siempre y cuando estén en buenas condiciones para venderlos.

Otras actividades económicas

Hay personas que se dedican a otras actividades diferentes a la agricultura; algunos son profesionistas y trabajan en las zonas más urbanizadas, pocas son las personas que tienen alguna carrera profesional, la mayoría ya no viven en Ecatlán, pero mandan dinero a sus familiares o los visitan constantemente. También hay otras que trabajan como asalariados en municipios vecinos más urbanizados, otros pocos tienen oficios como: albañilería, carpintería, o en las redes de transporte de la zona. En el caso de las mujeres, muchas se dedican a la costura.

La economía de los testigos

Tanto los testigos de Jehová, como la mayoría de los habitantes de Ecatlán, comparten las mismas actividades económicas; la mayoría de la población se dedica al campo y al comercio. Sin embargo, se deben tomar varios factores para analizar la situación económica de las personas que son testigos, como una de sus principales prácticas religiosas de este grupo es la predicación de casa en casa, este debe requerir un tiempo considerable para llevarlo a cabo.

En este cuadro se indica el tiempo de los días que los testigos de Jehová de Ecatlán dedican a su religión y su actividad económica.

Familias	Actividad Económica	Promedio en días dedicados a la religión.
Familia 1 Lara Hernández	Comerciantes y campesinos: Cafetal , salen 2 días a vender	4 y 5 días
Familia 2 Valencia García	Campesinos: Maíz, cacahuate, chile y café	3 y 4 días
Familia 3 Lara Castillo	Comerciantes y campesinos: chile, maíz café, quelites; salen 2 días a vender	3 y 4 días
Familia 4 Castillo Bautista	Campesinos: Café y maíz.	4 y 5 días
Familia 5 Lara Hernández	Campesinos. Chile, quelites, café, maíz	3 y 4 días

Es un tanto difícil precisar el tiempo que dedican a sus actividades económicas, sobretodo porque cada familia tiene necesidades distintas; sin son campesinos depende mucho del tiempo que le dediquen según la temporada de cada cosecha, por otro parte, el tamaño de la cosecha y las hectáreas con las que cuentan. Por otra parte, los comerciantes salen dos días a la semana, que corresponden a los días de plaza más importantes en la región en Zacapoaxtla, aunque otros se dedican al comercio todos los días de pueblo en pueblo.

En cuanto a las actividades de los testigos, estas demandan mucho tiempo, si se toman en cuenta; las juntas de estudio, son entre tres y cuatro días a la semana por las tardes, el estudio bíblico de congregación, que no es más que en el estudio de la biblia de acuerdo el tema que se esté tratando según el

itinerario de la Wactchtower, y el estudio de la Atalaya que trata de estudiar los artículos que se publican quincenalmente. La mayoría asiste a las asambleas, tres veces por año; día especial de asamblea⁵⁰, asamblea de circuito⁵¹, asamblea de distrito⁵². Estas se llevan a cabo en Papantla y Sabanas Veracruz por ser las ciudades más grandes a nivel región.

El tiempo que le dedican los publicadores varía de persona en persona, según sus necesidades individuales, o al menos así lo externan los que se adhieren a esta religión en la comunidad. Teniendo en cuenta las ocupaciones religiosas que tienen estas congregaciones, se requiere una inversión de tiempo considerable para llevar la religión, de acuerdo a lo que exigencias y los principios de los testigos de Jehová; la predicación es muy apreciada, también considerada importante por los miembros. De las personas que más tiempo dedican a su religión se encuentra Leobarda Hernández, ella expresa lo siguiente:

*“Yo trato de salir sobretodo en los días libres de trabajo, porque encuentro a la gente en sus casa, en cuando tengo más tiempo, además que es cuando encuentro a la gente en su casa, pero no hay un límite para salir a predicar, así que cada que tengo tiempo salgo a publicar”.*⁵³

Esta persona lleva 19 años en la religión, dedica gran parte de su tiempo a la predicación, además ha participado en distintas actividades como en la ruta de precursores⁵⁴.

Entre otras personas, el encargado de la congregación de Ecatlán, Honofre Valencia dedica mucho tiempo a su religión, los superintendentes de región lo eligieron por su compromiso con la congregación para que fuera el encargado

⁵⁰El día especial de la asamblea es una reunión que comprende varias congregaciones y se celebra en salones del reino de cada ciudad, esta se lleva a cabo en un mismo día.

⁵¹ Esta reunión de congregaciones, es la misma que la anterior, pero se lleva a cabo en dos días.

⁵² Esta es la asamblea más grande que se hace al año, se lleva a cabo en tres días y por lo regular se realiza en estadios de ciudades grandes.

⁵³ Entrevista con Leobarda Lara Hernández, 32 años.

⁵⁴ La de Ruta de precursores la realizan los miembros de las congregaciones de los testigos de Jehová en distintos lugares de su país con el fin de aprender otras lenguas y realizar predicación.

en Ecatlán. Sin embargo aún no alcanza el rango de anciano, para llegar a este cargo se necesita más tiempo y dedicación. Por otro lado, los sábados son los días de predicación de la congregación de Ecatlán, salen a predicar en la misma comunidad, pero de los diez miembros, dos expresaron dedicar más tiempo a la predicación y al estudio; Leobarda Hernández y Honofre Valencia, son de las personas con más tiempo en la religión. Los otros congregados dedican un promedio de 3 y 4 días, ya sea en reuniones o juntas de estudio y predicación.

Cargos civiles y religiosos

La organización política actual que existe en Ecatlán es la presidencia auxiliar, su duración es de 3 años, ó menos si lo destituye antes el pueblo⁵⁵. La vigente lleva un año labor, este comité corresponde a la junta auxiliar. En este existen diferentes cargos, por costumbre se elige por medio de una asamblea general de los miembros de la comunidad con el voto directo. Una vez electo el presidente auxiliar, este elige a su secretario, tesorero y regidores.

El comité queda de la siguiente manera: el presidente auxiliar quien lleva la dirección, se encarga de ver y dirigir el trabajo de sus regidores, además de estar pendiente de los problemas de la comunidad. Después está el secretario, se ocupa de hacer todos los registros con sus respectivas actas que se hagan en la comunidad, como en las asambleas generales y sesiones de cabildo. El tesorero, en este caso es una mujer, tienen la función de administrar los gastos que realice la presidencia de los 15 mil pesos que reciben por parte del municipio al mes.

En el siguiente rango tenemos los regidores y sus respectivos suplentes; el regidor de obras que se encarga de ver todo lo relacionado con las faenas y ver los trabajos relacionados con la autoridad; el regidor de educación se

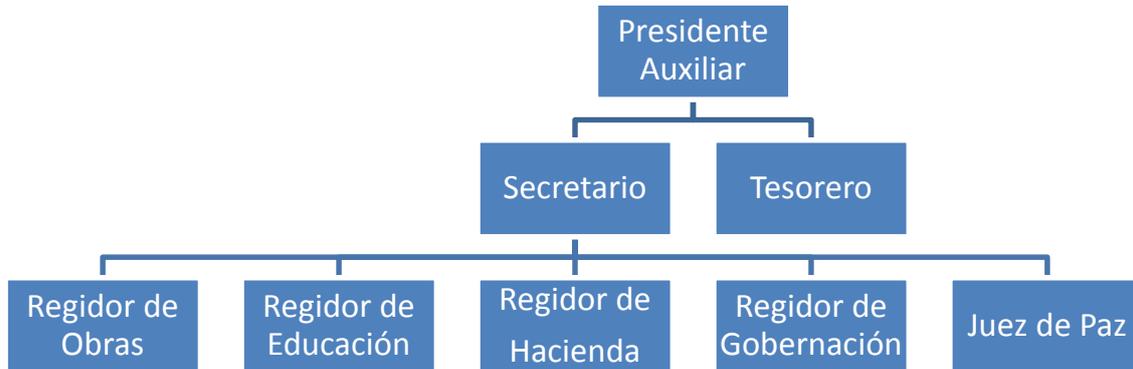
⁵⁵ La destitución se da cuando a los habitantes nos les parece la administración que se lleva a cabo, entonces inician un nuevo comité.

encarga de hacer las peticiones necesarias por parte de las instituciones educativas, pedir apoyos a las dependencias gubernamentales o a las autoridades, aunque cabe mencionar que el apoyo es parcial nunca total, los padres de familia también cooperan con lo necesario para mantener las instalaciones de las escuelas, el regidor de hacienda; es el que lleva el control y cobros de los servicios básicos en la comunidad como el agua potable, drenaje, comités, entre otros, el regidor de gobernación; asume la responsabilidad de la seguridad en la comunidad, la limpieza de las calles, manantiales, panteón civil y orden de la comunidad.

En cuanto al presupuesto que recibe la junta auxiliar del municipio, este sirve para pagar la gratificación de los servidores, para el mantenimiento de la comunidad, la gratificación de los miembros consta de 1000 y 1500 peso. A veces no llegan a percibir tal cantidad, las necesidades de la comunidad son muchas, por lo tanto se tiene que invertir en su mantenimiento o cualquier imprevisto.

En cuanto al cargo de justicia, se elige a la autoridad tradicional, el juez de paz, persona encomendada para dirimir los conflictos entre los habitantes, pueden ser delitos, robos o cualquier problema que suceda entre los miembros de la comunidad. Este cargo es de los más tradicionales en la organización civil de la comunidad, las personas que tienen que ocupan este cargo suelen ser personas adultas y consideradas por los habitantes con respeto, estos suelen tener el cargo muchos años, así que los jóvenes nunca ocupan este cargo.

Junta o Presidencia Auxiliar



Junta vecinal

Está conformada por: el presidente, el secretario, tesorero, y el vocal que de vez en cuando participa en las actividades religiosas más importantes de la comunidad, como las fiestas patronales. También comisionan a varios topiles, que son las personas que ayudan en las fiestas religiosas. Esta organización es la encargada de mantener la iglesia en buenas condiciones, tener todo listo para cuando el sacerdote oficie la ceremonia religiosa, de pagarle por dicha celebración y organizar los rosarios. Además de convocar a la catequesis familiar, por lo regular la dan las monjas que visitan el municipio de Jonotla viene de la ciudad de Puebla. El sacerdote oficial es del municipio de Jonotla, atiende a Ecatlán y otras juntas auxiliares que pertenecen a esta cabecera.

Por otro lado están los mayordomos, uno por cada santo, el mayordomo para San Felipe, el mayordomo de Santiago apóstol el mayor, otro para Santiago de Galicia, y el último mayordomo para Santiago apóstol el menor. El período regular de las mayordomías es de tres años, pero realmente muchos mayordomos han tenido más años a las imágenes, porque otras personas se niegan a tener al santo justificando la mala situación económica. Además muchos de los que han sido mayordomos han estado más involucrados en los cargos religiosos, que en los cargos civiles, esto indica que los cargos están separados, algunos mayordomos llevan muchos años en el sistema de cargos, principalmente porque han decidido asumir el cargo. También la falta de interés de los habitantes influye en esta situación, muchos no quieren tomar el compromiso de adquirir una mayordomía, por el aspecto económico y el tiempo que le tienen que dedicar.

La participación de los testigos de Jehová en la comunidad

El sistema de cargos ha sido por mucho, uno de los sistemas que ha sostenido la reproducción de los pueblos tradicionales totonacos, en él recae justamente la realización de fiestas patronales y la organización social de las comunidades. Aunque en últimas fechas, la participación de la comunidad ha disminuido, se toman en cuenta varios factores:

- 1) Las constantes migraciones a las zonas más urbanizadas, sobre todo en los jóvenes.
- 2) La desatención de la iglesia católica, no hay sacerdote de planta en la comunidad.
- 3) La influencia de los medios de comunicación.
- 4) Procesos de secularización.

5) Aspiraciones laborales, profesionales y académicos individuales.

Aún siguen preservándose los sistemas de organización política y religiosa de las comunidades tradicionales, pero son las mismas personas que se encargan, las personas adultas y edad avanzada. Las figuras más importantes de esta reproducción sociocultural son los mayordomos y cargueros, aún se toman acuerdos mediante la asamblea comunitaria, persiste el compadrazgo que sirve como un lazo de unión y reciprocidad, que pese a los cambios y poca participación de los habitantes más jóvenes con su comunidad sigue reproduciéndose

En este contexto los testigos de Jehová han ido dejando estas prácticas, junto con otros sectores de la población que no necesariamente cambiaron de religión. Se han dado algunos conflictos en la comunidad debido a esta situación, la mayoría de los testigos ya no quieren participar, sobre todo en lo que se refiere a las fiestas religiosas, tomando como argumento el cambio de religión, ya que participar implica una contradicción con su religión, aunque la opinión de la mayoría de los habitantes de Ecatlán dicen: “sí son de la comunidad tienen que participar”.

Uno de los principales factores del cambio religioso es el económico, las fiestas patronales totonacas son muy costosas, demanda esfuerzo y trabajo exagerado; las jornadas de trabajo y las cantidades de dinero que se gastan son elevadas, si se toma en cuenta el gasto que hacen las personas es estas fiestas y el nivel socioeconómico que tienen los campesinos, se tiene una desproporción en base al poder adquisitivo de este sector. Muchos tienen que trabajar más duro, pedir prestado y se endeudan. Las personas que cambian de religión argumentan que este aspecto es muy importante. Al respecto una persona que cambió católica a testigo opina:

“Los mayordomos gastan mucho dinero en hacer fiestas, es bueno porque la biblia no condena a la gente porque este alegre, pero se despilfarra y mi familia y yo preferimos evitarlo, para que el dinero sea para nosotros nada más, pero muchas personas lo hacen por compromiso, más que nada con la gente. Aquí no se gana mucho y uno se tarda en juntar mucho dinero y preferimos no hacerlo porque no tenemos”⁵⁶.

Muchos ecatecos⁵⁷ expresan que no importa que sean de otra religión para participar en la comunidad, suponen que el beneficio es para todos los habitantes. Por su parte los testigos se rehúsan a participar en las actividades que los comprometen con las fiestas religiosas. Sin embargo están de acuerdo con trabajos que implican con un bien para la comunidad, ya sea en cuestión de salud, o servicios para el pueblo, expresan su acuerdo y apoyo.

En los cargos civiles los testigos de Jehová sí participan, en el caso de los hombres se da más que presten servicios en la presidencia auxiliar, ya sea para chapear caminos, la construcción de un inmueble para la comunidad, es decir, prestar faenas o ser parte de la presidencia. Las mujeres casi no participan en estos cargos, se da muy poco, pero sí tienen hijos, se da por igual la participación de hombres y mujeres; están obligados socialmente a ayudar en las escuelas como comités de educación, dependiendo la necesidad o percance que se presente. Los testigos que tienen hijos también participan en estos cargos.

La mayoría de estos cargos civiles forman parte de un sistema de usos y costumbres que difícilmente pueden abandonarse, tanto cargos civiles como religiosos, porque en ese sistema recae la reproducción del sistema sociocultural de la comunidad, aunque los jóvenes ya no participen tanto porque salen de su comunidad para trabajar. Por otro lado, las personas que se asumen como testigos de Jehová han optado por cambiar las prácticas u

⁵⁶ Entrevista con Cecilia Bautista Ortega 30 años.

⁵⁷ Gentilicio de las personas que son de Ecatlán.

omitir ciertas acciones, va en contra de los discursos religiosos de los testigos. Pero no rompen del todo con este tipo de organización, aún están ligados a la dinámica cultural de su comunidad, entre otros aspectos, más adelante se verá que los testigos no se abstienen de todas las costumbres comunitarias.

En cuanto a las creencias, los testigos de Jehová no creen en los gobiernos humanos, argumentan que estos no han podido resolver los problemas de delito, pobreza y odio racial. Para ellos ningún reino o gobierno humano pueden detener este tipo de problemas, sólo el gobierno de Dios. Los testigos no votan, ni tienen relaciones con los gobiernos terrenales, tal como se menciono anteriormente. Los conversos en Ecatlán expresan su falta de participación, sobre todo en las fiestas religiosas, no votan, ni simpatizan con ningún partido político. Sin embargo se consideraría que el participar en los cargos civiles está en contradicción con las creencias de los testigos, aunque ellos no lo consideran como contradicción, ya que su organización la tienen muy independiente del gobierno nacional. Aunque actualmente reciben apoyos económicos del estado de Puebla y el gobierno federal.

Las personas conversas admiten la participación con su comunidad:

*“A mí esposo le ha tocado ser auxiliar en la presidencia, la hace de mensajero, ya le ha tocado dos veces. A mí me toca ser del comité de desayunos calientes en la escuela. Pero sí es la fiesta patronal no cooperamos porque ya saben que somos testigos.”*⁵⁸

Otra persona conversa también admite su participación

*“A mis hijos les ha tocado servir en la presidencia, a mi me ha tocado estar en el comité de la telesecundaria”*⁵⁹.

⁵⁸ Entrevista con la conversa Cecilia Bautista.

⁵⁹ Entrevista con Engracia Castillo.

En Ecatlán la participación consiste en un sistema comunitario, cuyas actividades se realizan con el objetivo de mejoras y bienestar para los habitantes. Se da la reciprocidad como una forma de intercambiar bienes y trabajo, que por lo regular se da en sistemas económicos informales, es decir no se vende ni se compra, solo se intercambia, el caso más recurrente entre los ecatecos es la llamada mano vuelta. Este tipo de reciprocidad se da comúnmente en los velorios, la mayoría de los habitantes participan, incluyendo a los conversos, llevan víveres para la familia, además ayudan con trabajo al hacer la comida o aseo en casa.

Los testigos admiten su participación con la comunidad, siempre y cuando:

- ◆ No sean actividades relacionadas con la religión católica.
- ◆ Que las actividades estén vinculadas con el bien de la comunidad: casa de salud, pavimentación de calles y comités de escuela.

Educación

El primer nivel: preescolar

El preescolar “Angélica Castro de la Fuente” se construyó en el año 1994, se hizo el proyecto para tres salones y por fin se terminó. La única profesora y directora tiene a su cargo 20 niños. El ciclo escolar 2010-2011 se registró la inscripción de 4 niños. Los servicios con los que cuenta son: drenaje, agua potable, biblioteca y desayunos escolares. Por otro lado, en el nivel preescolar, los niños empiezan a relacionarse con su lengua materna, debido a que inician su aprendizaje por medio de su lengua totonaca. El sistema de aprendizaje es bilingüe, tanto en español como en totonaco.

Primaria

La escuela primaria “Antropólogo Julio de la fuente” se fundó hace aproximadamente 40 años, tienen un sistema bilingüe de aprendizaje, ya que a los alumnos les imparten clases en totonaco y en español, quienes vienen de fuera en náhuatl, y a los que no hablan ninguna de las dos lenguas indígenas, les dan cualquiera de las dos lenguas para que se familiaricen con ellas. Los maestros tienen conocimientos de estas lenguas en gramática. La matrícula vigente es de 108 alumnos, 52 niños son de otras comunidades. Los servicios con los que cuenta la escuela son: agua potable, energía eléctrica, drenaje y el albergue que es en donde se quedan los niños que vienen de otras comunidades, sobre todo de las rancherías vecinas. Además cuentan con el comedor de desayunos calientes. El albergue está dentro de la primaria, se construyó en 1974 a petición de la comunidad de Ecatlán, entre otras vecinas, ya que en la zona hay un índice alto de marginación considerado a nivel nacional.

Los niños que vienen de fuera son 52, provienen de las comunidades cercanas a Ecatlán, la edad de aceptación es de 6 a 14 años. El apoyo para el presupuesto del albergue corre por cuenta de la Comisión Nacional para el Desarrollo de los Pueblos Indígenas (CDI), además hay dos trabajadoras del CONAFE, que se encargan de regularizar a los niños. También colaboran jóvenes que se encuentran en el bachillerato haciendo su servicio comunitario, su servicio consiste en el apoyo del albergue y primaria.

Los servicios con los que cuenta el albergue son: el comedor de desayunos calientes para la comida y cena, material sanitario y dormitorio. Además les imparten educación extra en las tardes para que se regularicen al nivel promedio de la escuela, estos niños tienen un nivel bajo, sobre todo para que hagan sus tareas, ya sea usando juegos recreativos o estudiando con las prestadoras de servicio comunitario. Este lugar fue construido por el CAPSEE

(Comité Administrador de Espacios Educativos, organismo creado por el gobierno de Puebla que está en coordinación junto con la SEP). Además hay personas y empresas privadas que dan apoyos o donan recursos a estas instituciones educativas.

Telesecundaria

El último nivel de estudios que hay en la comunidad es la telesecundaria, fundada en 1995, que a la fecha cuenta con 49 alumnos inscritos. Las mujeres rebasan a los hombres, según la relación de alumnos hay 30 mujeres y 19 hombres. Las especialidades con las que cuenta la escuela son: agricultura, mecanografía y secretariado, así también se les imparte un curso de computación, el costo del curso lo cubre personal de la escuela, los alumnos sólo dan una aportación económica mínima. El equipo de computo que utilizan fue donado por el programa de gobierno: “Escuelas de calidad”.

Con lo referente al aprovechamiento académico, la prueba enlace que hace el gobierno federal destaca la buena puntuación de la telesecundaria, están dentro de las 3 mejores escuelas a nivel zona. En cuanto al promedio de egresados, por cada generación se gradúan de 12 a 20 alumnos, muchos se van a estudiar la preparatoria o equivalente a bachillerato en Jonotla o Cuetzalan, que son las comunidades más cercanas que cuentan con bachillerato, otros jóvenes que ya no estudian salen a trabajar a las zonas más urbanizadas.

Educación inicial

Esta iniciativa corresponde al municipio de Jonotla que pertenece al área de regidor de educación. Esta consiste en un curso que dura 8 meses, lo imparten promotoras de educación inicial, que por lo regular son jóvenes de la misma

comunidad. El propósito es reunir a las madres de familia y darles una capacitación en donde les informan y les dan consejos para el cuidado de sus hijos, tratan temas como: alimentación, educación y consejos para que socializan antes asistir a la escuela preprimaria.

INEA

La educación para adultos es impartida por el IEEA es un organismo que trabaja en coordinación con el INEA de Cuetzalan e imparte educación a nivel primaria y secundaria para adultos. La persona que imparte el curso siempre corresponde a una joven de la comunidad que por lo regular cuenta con bachillerato. Las personas que dan el curso por lo regular son jóvenes mujeres que reciben una pequeña gratificación mensual. En el primer trabajo de campo que se realizó la persona que daba clases tenía aproximadamente 13 alumnos, contando a alumnos de la rancharía de Buena vista, ya que también se da clases en este lugar, por no haber nadie más que de servicio. El curso que se imparte es el siguiente: la “palabra”, donde aprenden las letras, el segundo se llama para “empezar”; consiste en gramática, y el tercero es “matemáticas para empezar”; aprenden las cuatro operaciones básicas. El IEEA proporciona material exclusivo para apoyar a las personas interesadas.

La educación y los testigos de Jehová

En el caso del grupo religioso de los testigos de Jehová, se tiene que relacionar el contexto de su comunidad en cuestión de educación, de esto se pueden deducir varias cuestiones. A continuación se dan algunas consideraciones a tomar en cuenta para interpretar la situación de los testigos de Jehová en su comunidad en relación a la educación:

- 1) La relación del sistema de instituciones públicas educativas con el acceso de la comunidad a la educación. La comunidad de Ecatlán está

considerada como un poblado con alto grado de marginación⁶⁰. La escuela primaria llegó en 1968, y por problemas internos de la comunidad no tuvieron maestros por un periodo de tiempo. La escuela telesecundaria se inició en 1995. El 8% de la comunidad no sabe leer y escribir, y aunque estas personas tienen entre los 26 y 86, la mayoría rebasan los 50 años de edad, teniendo la excepción con algunos casos de personas jóvenes que son analfabetas. Actualmente muchos ya cuentan con la secundaria y las generaciones más jóvenes actualmente estudian la preparatoria en comunidades vecinas que cuentan con preparatoria, ya que ha cambiado la expectativa en cuanto a la educación, la mayoría de los padres que tienen hijos en edad de cursar primaria, secundaria y más recientemente preparatoria ven como una necesidad mandar a sus hijos a la escuela. Además varios adultos toman clases en el IEEA.

- 2) La expectativa en educación; esta ha crecido a nivel general en la comunidad. Esta influencia parece ser de igual manera para todas las familias, el comité de educación de la comunidad dice que la mayoría de los niños y jóvenes estudian al menos la secundaria, más recientemente la preparatoria o bachillerato, sobre todo porque hay más facilidades que antes, tanto en transporte, como en apoyo económico; el gobierno federal otorga la beca “oportunidades” a las familias que tengan hijos estudiando. Por lo tanto muchas familias se preocupan porque sus hijos vayan a la escuela. La mayoría de los jóvenes quieren seguir estudiando o ser profesionistas para salir de la comunidad. La mayoría usa internet y otras vías de comunicación para hacer sus tareas, tienen expectativas de salir a trabajar a zonas urbanas.

Las familias que tienen niños e hijos adolescentes que se consideran testigos de Jehová están más influenciadas por la situación de su comunidad. Como anteriormente no existían las facilidades para estudiar y ahora hay más

⁶⁰ <http://www.CDI.gob.mx>. 2005 Consultada el 4 de Noviembre del 2010.

posibilidades, piensan que es importante estudiar, al menos que terminen el bachillerato. Aunque los niños y niñas no hacen honores a la bandera, y por lo mismo han tenido problemas con los maestros, los directores las escuelas: primaria y preescolar opinan:

“Hemos tratado de hablar con los padres de la importancia de los símbolos patrios, porque ya ve que los testigos no le dan tanta importancia a los símbolos patrios, ni a los honores a la bandera, en las ceremonias no participan, o por lo menos no hacen honores a la bandera, eso es lo que dicen los testigos y con eso nos conformamos, no participan en el homenaje, pero si traen el uniforme, no participan en los bailables, pero en la clausura si participan, porque es lo último y no les afecta tanto, son como tres niños testigos, pero no hay problemas porque hay comunicación”⁶¹.

También la directora del preescolar opina:

“Los testigos de Jehová, por ejemplo ellos no saludan a la bandera, y no participan mucho en los eventos de la escuela, pero a mí me gusta, creo que es más positivo que negativo, porque cuando me ha tocado tener alumnos testigos, ellos no saludan a la bandera, pero son respetuosos y quietos, respetan más que los que sí saludan a la bandera. Ellos llegan a la escuela con un ambiente lector porque en sus casas leen la biblia, entonces llegan con el hábito de la lectura y es más fácil para ellos aprender y creo que es más positivo”⁶².

Los directores de las escuelas argumentan que las relaciones con los padres que son testigos de Jehová no son malas, por el contrario, consideran que hay comunicación por ambas partes, aunque falten a muchas de las reglas de la educación pública. No se han presentado problemas mayores con respecto a las infracciones de los testigos a consecuencia de sus creencias, no ha habido percances con los maestros, ni con los alumnos, ambas partes consideran que han entablado un ambiente de comunicación que consiste en intercambiar respeto.

⁶¹ Entrevista con el director de la escuela primaria Julio De la Fuente: Dionisio Martínez.

⁶² Entrevista con la directora del preescolar Angélica De la fuente: Minerva Martínez.

Por otro lado, de estas familias conversas, hay tres que tienen hijos en la secundaria y preparatoria, consideran importante que sus hijos sigan con sus estudios, o al menos así lo expresa una mujer que es testigo de Jehová:

“Pues nosotros tenemos programa de oportunidades, porque mi hijo el chico está estudiando en la secundaria, y por eso nos la dan porque es importante estudiar.”⁶³

Otro adolescente estudiante de secundaria y testigo de Jehová considera que en su familia se promueven ciertos valores:

“Respetar a todas las personas sin ninguna distinción, obedecer a mis mayores y ser aplicado en la escuela”⁶⁴.

Dice que en su familia ven importante ser aplicado en la escuela y aprovechar la educación, aunque en sus expectativas a futuro no expresa el deseo de seguir estudiando o ser profesionista, por otro lado menciona que quiere ayudar a los demás cuando sea una persona adulta.

Podría concluirse que la situación de la educación de la comunidad está aún en progreso en términos de nivel educativo, como anteriormente carecieron de instituciones educativas accesibles a la comunidad, en general muchas personas ven indispensable que sobre todo sus hijos estudien, ya sea porque hay más facilidades, o porque lo ven como una necesidad para el futuro en oportunidades de trabajo para un mejor nivel de vida, en contraste con décadas pasadas en las que no se le daba importancia al estudio. Como las expectativas han aumentado, la mayoría de los habitantes lo ven como un aspecto positivo. En el caso de los testigos de Jehová, las familias están más influenciadas por el cambio en su comunidad, por otro lado dedican mucho tiempo a sus labores de predicación e influyen a sus hijos a participar con

⁶³ Entrevista con la señora Engracia Castillo, 55 años de edad.

⁶⁴ Entrevista con Jonathan Pérez, 13 años de edad.

ellos, aún se encuentran en la adaptación de sus prácticas y definiendo sus intereses.

También se puede apreciar otro aspecto que pone en contradicción las creencias de los conversos; todos los padres de familia que tienen hijos en la escuela aseguraron recibir la beca oportunidades que otorga el gobierno federal. Esto se opone a las creencias de los testigos, ya que de los principios que promueve la Watchtower, justamente es la de no entablar relaciones con los gobiernos terrenales, eso implica no recibir participaciones por parte de ellos. Esto nos lleva a concluir que los conversos de Ecatlán no le dan la importancia a este principio que propone esta asociación. Los conversos no niegan las becas, se autodenominan marginados económicamente y consideran que no están faltando a sus creencias, no desconocen este principio, pero no lo acatan o aún no se adaptan del todo a su religión.

Salud

Sistema de salud en la comunidad

El gobierno federal construyó una casa de salud hace nueve años a petición de la presidencia auxiliar en turno, desde entonces dicho lugar brinda servicio a la comunidad. La encargada del lugar es una señora ecateca que brinda servicio comunitario desde hace 7 años. Ella recibe una gratificación simbólica por parte del municipio, ya que lo que recibe apenas alcanza para reponer los gastos que se requieren diariamente para trabajar en la casa de salud como: papelería, pasajes para salir del pueblo y dar un informe a la secretaria de salud en Zacapoaxtla, porque este informe se hace mensualmente, ó si se requiere su presencia cuando se necesita.

Prácticamente el trabajo que realiza la encargada es el de una enfermera; toma la presión, hace pruebas de glucosa, curaciones, sutura heridas, además lleva un control de las embarazadas del lugar, da atención a los niños recién nacidos

y menores de 5 años. Esto lo realiza con ayuda del comité de salud integrado por habitantes de la comunidad, el cual escoge la presidencia auxiliar para que hagan servicio comunitario. De esta forma se coordinan la encargada y el comité de salud para llevar un control de las necesidades médicas de los ecatecos.

La encargada de la casa de salud también da pláticas de temas relacionados con salud pública, junto con los trabajadores del programa oportunidades del gobierno federal. Dentro de los temas que tratan en estas pláticas se pueden ver la reproducción sexual, equidad y género entre otros que dan principalmente a los jóvenes. Cabe mencionar que la encargada de la casa de salud toma cursos en la clínica de Jonotla, porque se requiere una capacitación y preparación para atender este tipo de problemas.

Los recursos con los que cuenta la comunidad de Ecatlán son básicos; antitusivos, antigripales, antivirales, antibióticos, óxido de zinc, analgésicos y botiquín de emergencia para suturar heridas, ya que es muy frecuente que ocurran accidentes en el campo de trabajo. Además dentro del comité de salud se da información sobre los métodos anticonceptivos y se reparten condones, métodos orales e inyectables. Aunque si hay medicamentos, nunca son suficientes, así que la gente tiene que comprar medicamentos en una tienda tipo farmacia y con una señora que también los vende en su casa, o en su defecto en Zacapoaxtla.

En cuanto a las enfermedades, suelen ser muy frecuentes las infecciones en las vías respiratorias y las infecciones estomacales, siendo este último el caso más extremo; tuberculosis. Lo anterior se debe mucho a la alimentación, no suele ser muy variada; tortilla, manteca, frijoles y chile son los alimentos que se consumen más porque es parte de las costumbres. Aunque ingieren frutas de temporada que se dan en la región, no es suficiente y los cambios de hábitos se dan poco a poco, aún no se lleva a la práctica cocinar diferentes alimentos,

casi no incluyen la carne roja dentro de su dieta, porque cuando consumen carne de puerco casi siempre es de la gente que cría en la misma comunidad, pero es en menor cantidad. Por otro lado ya circulan muchos productos alimenticios en la comunidad. Además el clima también es un factor de importancia, al incidir directamente en la salud siendo este cálido húmedo.

Otro problema que es de suma importancia en materia de salud corresponde a que la población de la comunidad es propensa a cáncer de pulmón, esto se debe a que la gente usa leña diariamente para cocinar. Actualmente la mayoría de la población cuenta con la estufa “Lorena” que es una estufa de arena con chimenea y también estufa eléctrica ó parrilla, pero esto es muy reciente. Los problemas de salud antes mencionados parecen no ser muy graves, pero en la última década se han presentado varios casos de tuberculosis y ha habido dos decesos a causa de esta enfermedad.

En cuanto a los médicos que atienden la zona; una es médico pasante por parte del IMSS, visita la comunidad una vez al mes, también llega un médico por parte del DIF que pertenece al municipio, acude los lunes cada 8 día y los viernes cada 15, esto por parte de la SSA (Secretaría de Salubridad). Pero en ocasiones no visitan la comunidad regularmente. También se hacen jornadas de vacunación regularmente.

Medicina tradicional

La medicina tradicional⁶⁵ en Ecatlán ha sido utilizada durante mucho tiempo, pero la mayoría de la gente que la utiliza es gente de edad avanzada. Los curanderos que hay en el pueblo son de la tercera edad y las generaciones que les suceden no parecen muy interesadas en aprender este tipo de

⁶⁵ Se entiende por medicina tradicional todas aquellas prácticas en las que se usan plantas medicinales para curar enfermedades no sólo biológicas, sino también el mal del “susto” y “asombro”. Este tipo de padecimientos son atribuidos por los curanderos como que vienen males de espíritus malos y negativos.

conocimientos. La comunidad reconoce a personas que se dedican a la curandería, porque tienen experiencia y llevan muchos años practicándola. En este trabajo se engloba a la curandería y medicina tradicional dentro de la medicina tradicional indígena y se caracteriza por:

“por la falta de concepto mente, pero concibe al cuerpo humano como un sistema homeostático o autorregulador. De estos conceptos se desprende la percepción de que el bienestar y la salud son el reflejo del equilibrio de la naturaleza y de que, para mantener el balance que requiere la salud, se requiere control y un ajuste contantes”⁶⁶.

Las explicaciones causales de enfermedades, ya sean físicas, emocionales o mentales, son atribuidas a una variedad de desbalances sufridos por el cuerpo. Es por ellos que se cree que cuando un individuo siente la pérdida de ese balance debido a un susto, a un fuerte enojo, a conflictos interpersonales, a pasión sexual o a corrientes de frío, estos factores pueden provocarle una enfermedad y, en consecuencia, el indígena emplea un tiempo importante en tratar de evitar exponerse a circunstancias que lo desbalancen, ya que temen que se afecte la salud⁶⁷.

Aunque este tipo de creencias que existían antes de la introducción de la medicina científica occidental, aún siguen vigentes. Una persona que menciona que es curandero porque nació con un don especial, y que según en la creencia totonaca el nacer prematuro, específicamente sietemesino es signo de que se tiene el don de aliviar a la gente, ya que él fue sietemesino. Cuando se hizo adulto comprobó que tenía el don de curar; ayudo a una señora para que se recuperará del mal que tenía en los riñones y fue así como empezó a utilizar su don para sanar a la gente⁶⁸. Posteriormente estudió algo sobre plantas medicinales y las personas le pagaban en especie, ya sea con gallina o totola.

⁶⁶ Rubel, Arthur, Carol, H. Browner, “Antropología de la salud en Oaxaca”, en *Alteridades*, México, Año 9, Núm.17, UAM-I, 1999, p.86

⁶⁷ *Ibid.*

⁶⁸ Datos proporcionados por el señor Rubén Bautista, curandero de la comunidad. 75 años.

En el caso de las personas que dedican a curar con plantas medicinales, la mayoría sólo curan del “susto” y este mal o creencia sigue vigente entre la comunidad, la misma población acude a estos curanderos cuando la medicina de patente no funciona, sobre todo sí creen que tuvieron “susto”. El susto suele ser un mal que se apropia de la persona cuando este se cae y se asusta. Muchas personas del pueblo tienen la creencia que caerse en un río, manantial, o en la colina de un cerro provoca enfermedades crónicas; diabetes y otros males, así que en esos casos acuden con los curanderos tradicionales.

La mayoría de estos siguen el mismo procedimiento para curar este mal, con el tabaco tocan la campana de la garganta, sí la persona la tiene doblada, quiere decir que sí tienen este mal, además recomiendan al enfermo ayunar 4 días, según la experiencia de los curanderos se requiere de estos días para que se alivie la persona. Por otro lado, según los curanderos existe el mal del “asombro”. La gente comenta que este mal se da cuando la mala fe de una persona o una fuerza negativa se apoderan de una persona, haciéndole enfermar y debilitándolo; causándole distintas enfermedades. Para curar este mal se hace una limpia con saúco, ruda, albaca y estafiate, además estas hierbas se envuelven con huevo y se deben hacer 4 llamados para que sea efectivo, agregando la oración.

Muchos curanderos suelen ser también rezanderos⁶⁹, por el hecho de que a la hora de curar tienen que orar para que su trabajo sea provechoso y obtenga el resultado esperado. También, la mayoría de la gente usa algunas plantas medicinales que hay en la región, aprovechando la abundancia de estas, pero el uso es principalmente para dolores estomacales, simples resfriados, piquetes de insectos, enfermedades comunes que no necesita de mucho cuidado. Para los dolores estomacales utilizan el epazote, cebolla, cilantro, hierbabuena, manzanilla, todos estos en forma de infusión. Para los piquetes

⁶⁹ Los rezanderos son personas que rezan a los santos patronos católicos.

de insectos se usa el ajo, hierbabuena y cebolla en forma de cataplasma. Por otro lado suele usarse el guaco y la planta de santa Elena para contrarrestar el veneno de las víboras, por sí no se llega a tiempo a una clínica para que le suministren un antídoto.

Los programas de salud nacional en la comunidad han pasado por un proceso de adaptación en la región; de igual forma se enfrentan ante la necesidad de servicios médicos. El acceso a la salud en la comunidad de Ecatlán había sido durante mucho tiempo un problema por no contar con una casa de salud o una clínica cerca del poblado. No hay médicos de planta, por lo regular visitan los poblados los que hacen servicio social en los municipios de la sierra. La comunidad se encarga de hacer un comité de salud con el fin de llevar un control y organización para que los médicos atiendan a los mismos habitantes.

Sin embargo parte de las costumbres de la cultura totonaca incluye la medicina tradicional. Estas costumbres, como ya se mencionó anteriormente, están basadas en las creencias populares. Eran una forma de sanación y equilibrio que les daba bienestar asegurándoles salud. Su uso siempre había sido irregular, las generaciones más jóvenes son las que muestran poco interés en usarla. Un ejemplo de esto es que la comunidad se ha adaptado a los programas de salud como el de planificación familiar, acuden a las jornadas de vacunación y realizan comités de salud. Sin embargo, las creencias y prácticas en torno a la salud siguen siendo sincréticas, ya sea que acudan con el médico cuando visite la comunidad, o que acudan con un curandero por creer que tienen un desequilibrio físico.

El discurso de los testigos de Jehová en las restricciones médicas.

A través de las publicaciones *Despertad y Atalaya*, la Watchtower da a conocer artículos relacionados con la salud, principalmente de los riesgos que se pueden presentar teniendo actitudes que no son acordes a lo que dice la biblia.

Entre sus principales intereses y creencias en relación a la medicina están las siguientes:

1. Están en contra del aborto.
2. No practican deportes violentos que dañen así mismos y a otras personas.
3. Solo pueden matar animales para cubrir necesidades básicas como; comer o vestir, pero no por placer.
4. No fuman, ni consumen drogas. Consideran que estos hábitos son inmundos.
5. Se abstienen de las transfusiones sanguíneas, por tal motivo no pueden introducir en su cuerpos sangre de otra persona o de sí mismas sí ya fue almacenada fuera de sus cuerpos⁷⁰.

Todas sus creencias están basadas en sus criterios e interpretaciones de lo que entienden de las escrituras. Por otro lado no se abstienen de alcohol, lo consideran un alimento en cantidades moderadas, a diferencia de la marihuana que está prohibida entre sus seguidores por considerarla 10,000 veces más potente que el alcohol⁷¹. La mayoría de los artículos que publican en sus revistas hablan sobre los riesgos que implica incurrir en prácticas que consideran inmundas y que dañen la salud. También hay artículos que hablan sobre los avances médicos y de los beneficios que pueden obtener por medio de la ciencia, entre otros medios alternativos, siempre y cuando no vayan en contra de sus creencias religiosas.

⁷⁰ http://watchtower.org/s/rq/article_12.htm consultada el 2/02/11

⁷¹ Wach Tower Bible and Tract society, *Razonamiento a partir de las escrituras*, International Bible Students Association, New York, 1985, p. 127

Por otro lado, tienen una mala concepción de las prácticas que están relacionadas con la brujería o la magia, ya que creen que la biblia condena toda forma relacionada con estas y con el espiritismo⁷². Todo acto que implique incurrir en la curandería parecería prohibido para los miembros, sobre todo sí tiene que ver con las creencias relacionadas al susto y el asombro. Sin embargo no prohíben el uso de plantas medicinales, siempre y cuando se usen con fines curativos, ya que no hay alguna restricción al respecto⁷³.

Aunque en Ecatlán la curandería u otras actividades similares a la magia y brujería no se usan regularmente, existen creencias populares relacionadas con estas, especialmente con la brujería, un ejemplo de esto es el asombro. No obstante, no se pueden generalizar estas creencias, no aplica para todos los sectores de la población de Ecatlán. Por otro lado, muchos ya no creen en la práctica de la medicina tradicional, usan algunas hierbas medicinales que cosechan en los huertos para males menores, pero ya no acuden con los curanderos y curanderas. Tampoco se podría decir que alguna persona que es testigo de Jehová haya dejado de creer completamente en estas creencias.

En cuanto a las restricciones médicas, sobre todo en los que se refiere a la renuncia a recibir tratamientos médicos que impliquen la hemotransfusión, sus principales argumentos vienen de la biblia de su dios Jehová, de la organización de los primeros cristianos y otros argumentos de carácter científico que les ayudan a sustentar sus propios lineamientos sobre las alternativas ante las transfusiones sanguíneas. Este aspecto ha sido muy polémico e impactante ante el mundo en sí, sobre todo porque se han considerado muy tajantes en no recibir transfusiones sanguíneas.

⁷² *Ibíd.* pp. 131-133

⁷³ *Ibíd.* p.126 Indican que el uso debe ser para curar o para aprovecharlo como recurso natural, por el contrario si estas plantas se usan como narcóticos, disolventes o alucinógenos, están prohibidas.

Para los adeptos de esta iglesia la transfusión sanguínea es un acto de violación en su cuerpo y contaminación corporal, esta se liga a manifestaciones de la magia, hechicería y a procedimientos de índole político⁷⁴. Estas consideraciones sobre la transfusiones sanguíneas no existen de manera explícita en la biblia, Osorio Oscar menciona que los testigos de Jehová argumentan que la biblia hace mención en cuanto a la prohibición de ingerir o meter al cuerpo cualquier tipo de sangre, animal o humana, pero al mismo tiempo esta suposición es contradictoria porque la Wach Tower cambió su política respecto a las transfusiones al aceptar algunos componentes sanguíneos y proponiendo alternativas medicas para las transfusiones⁷⁵.

La mayoría de los artículos presentados en la revista *Despertad sobre medicina y sangre* se fundamentan en datos históricos y artículos científicos que hablan sobre los riesgos de las transfusiones de sangre, además son reiterativos en sus interpretaciones de la biblia en abstenerse de la sangre⁷⁶.

Las decisiones de los adeptos de esta iglesia sobre este tipo de políticas conllevan a serios problemas en cuanto al dilema de la salud, es particular el caso que se viven en la comunidad de Ecatlán, ya que por un lado se les restringen las prácticas que tengan que ver con brujería o magia, y por otro lado las transfusiones sanguíneas. En el caso de la medicina tradicional, los habitantes en general ya no la usan de manera seria, no es que dejen de creer totalmente en ella, sino que se enfrentan a dos cuestiones; la efectividad y el significado simbólico.

Si una persona que se considera testigo de Jehová usa alguna hierba medicinal para un cólico estomacal porque es parte de su costumbre y al mismo tiempo le es efectiva, tal vez no consideré que está faltando a su religión

⁷⁴ Osorio Oscar, 2009, pp. 309-311

⁷⁵ *Ibíd.* p.312

⁷⁶ “Acepté el criterio divino sobre la sangre”, en *Despertad*, 8 de diciembre del 2003.

y no la considera negativa, todo depende de cómo lo concientice el adepto. El grupo religioso de testigos de la comunidad dicen que no creen en brujos y en curandería, como muchos que también se consideran católicos. Los testigos de esta comunidad no hablan explícitamente de este tema, como muchos están aprendiendo en la juntas de estudio sobre los temas que se imponen en el itinerario de estudios bíblicos de los testigos de Jehová, cada congregación va a su ritmo y al mismo tiempo cada miembro también lleva su propio tiempo de entendimiento y concientización.

En el caso de las restricciones a la transfusiones sanguíneas en la comunidad de testigos de Ecatlán, no han tenido que pasar por una situación que lleve a la necesidad de una transfusión, tampoco es importante en sus temas de conversación, ni es uno de los principios de la Watchtower que ellos violen por desconocerlo, sino que no lo consideran parte de sus problemas cotidianos. Se debe tomar en cuenta que en la región no se tienen los suficientes recursos en las clínicas en caso de que se presente la necesidad de una transfusión y mucho menos que pueden solicitar alternativas en métodos de transfusión sanguínea, en la región no se cuenta con tal tecnología.

El dilema de las restricciones médicas en esta región y los testigos ocupa de un trabajo específico, por ser polémico, amplio y a la vez contradictorio, la realidad que viven las personas es diferente en cada lugar, sean testigos o de otra religión. No se pueden homogeneizar a los testigos, depende de sus contextos culturales que viven a diario, ni tampoco se puede creer en que todos interpretan de la misma forma las ideologías religiosas que promueve la Watchtower. Los conversos están sujetos a variables distintas; En Ecatlán conviven formas culturales sincréticas, tanto la medicina tradicional, como la de patente, la introducción de la vías de comunicación, así como las fiestas tradicionales totonacas.

Al respecto de las interpretaciones religiosas y lo relacionado a las prácticas con medicina y magia, Rosalba Aída Hernández hace una excelente mención sobre los testigos de Jehová al argüir que las estrategias proselitistas que utilizan se basan en la memorización literal de las doctrinas religiosas, más no en su reflexión o crítica. Así esta autora enfatiza que muchos miembros, solo son representados como simples receptores de las ideologías religiosas, sin tomar en cuenta sus propios contextos e historia culturales. Toma el caso de los habitantes de la comunidad de las Ceibas en Chiapas para argumentar que en los conversos testigos aún existe la persistencia de una mentalidad mágico-religiosa que permea las nuevas formas de religiosidad⁷⁷.

El uso de la lengua.

La lengua no solo funciona como un medio de comunicación y expresión, también permite que determinado grupo reafirme su identidad que varía de acuerdo a sus características lingüísticas. En la región de la sierra norte de Puebla la lengua funciona de diferentes formas, todo depende de la lengua que se esté hablando; el español se habla en todos lados por ser el idioma oficial en el país, el totonaco y el náhuatl se habla según la comunidad o región en la sierra de Puebla. En Ecatlán se habla el totonaco y el español, es cotidiano escuchar las conversaciones familiares en totonaco y en general en la comunidad, aunque muchos jóvenes ya no lo hablan tanto, ya sea porque salen a estudiar a otros lugares y usan menos la lengua materna totonaca o porque los padres les enseñaron como lengua primaria el español y no el totonaco.

En el caso de los padres de familia más jóvenes, las características suelen coincidir; sí tienen hijos en edad de asistir al preescolar, ya no les enseñan la lengua totonaca, algunas de las razones son porque consideran que no les será muy útil en un futuro al salir de la comunidad, o porque en la escuela la educación es en español. En el caso de la educación relacionado con la

⁷⁷ Hernández Castillo, Rosalba Aída, *Protestantismo, identidad y poder entre los mayas de Chiapas*, en *Protestantismo en el mundo maya contemporáneo*, UNAM, UAM, México, 2005 pp. 99-128

lengua, en el nivel preescolar la estrategia que implementa la Secretaría de Educación Pública del estado de Puebla y la Dirección de Educación Indígena es la de retomar la lengua indígena; el 25% de los alumnos que ingresaron en el ciclo escolar 2009-2010 no hablan la lengua totonaca, y el español está en desarrollo. Por tales cuestiones, el principal objetivo de esta política es la de retomar la lengua totonaca en los niños, muchos de ellos no la hablan, por tal motivo se implementa estas estrategias para fomentar la educación con un enfoque intercultural bilingüe⁷⁸.

Sin embargo la gente de la comunidad se expresa libre y cómodamente en totonaco, sobre todo los adultos, a la mayoría de los habitantes del pueblo les gusta utilizarla dentro de su comunidad y con su familia. Así la lengua es un medio de comunicación y de expresión compartida que les permite mantener lazos de identidad con sus vecinos dentro de la misma familia.

La lengua indígena en las congregaciones de Testigos de Jehová.

Los integrantes de la congregación de los testigos; tanto hombres como mujeres expresan que sus reuniones de estudio en la congregación son en totonaco. Cuando no había un lugar en la comunidad para llevar a cabo las reuniones de este grupo religioso, las personas se trasladaban a la congregación vecina en Tetelilla, pero cuando se formó este grupo en tal comunidad la gente que asistía provenía de diferentes pueblos circunvecinos de la región y las juntas se daban totalmente en español.

Actualmente la congregación de testigos de Jehová de Ecatlán tienen un lugar para no salir de su pueblo, además de que las juntas de estudio se hacen en lengua totonaca, cuando se les pregunto a los miembros del grupo de estudio

⁷⁸ Fuente: Centro de Educación preescolar: “Angélica de la Fuente”. Proyecto escolar 2009

sobre el uso de su lengua en la congregación, ellos expresaron que se sienten más cómodos al usar su lengua materna:

“nuestras reuniones son en totonaco, pues nos damos la libertad de expresarnos mejor en la congregación, y como a mí me cuesta trabajo expresarme en español, prefiero el totonaco porque es mejor la lengua de uno, y como a mí no me gustaría salir de aquí de Ecatlán, pues me siento más a gusto. Me gusta más mi lengua”⁷⁹.

Los testigos de Jehová a nivel mundial tienen publicaciones en diferentes lenguas, en México la imprenta de la Torre del Vigía, A.R., se encuentra en Av. Del Jardín 10, Fracc. El Tejocote 56239 Texcoco, que se ubica en el Estado de México se encarga de mandar las publicaciones que genera la Watchtower Bible and Tract Society de Pennsylvania a la región de la sierra de la Puebla. Tanto la revistas “Atalaya” y “Despertad” y otras publicaciones que se hacen en totonaco, náhuatl entre otras lenguas indígenas de México han servido para reafirmar la identidad de las congregaciones indígenas de Testigos de Jehová. En la región las asambleas de circuito se hacen en totonaco, la gente que asiste puede llevar su traje típico, en el caso de las mujeres llevan sus huipiles sus enaguas y sus rebozos. Este tipo de consideraciones ha permitido que las congregaciones de la región mantengan fuertes lazos con su cultura al utilizar su lengua nativa y sus trajes típicos, aunque solo sea en ocasiones especiales.

⁷⁹ Entrevista: Señora Rebeca Lara Hernández 45 años de edad. Integrante de la congregación de Testigos de Jehová de Ecatlán.

Capítulo III. Contexto Religioso y manifestaciones culturales

Religión popular y minorías religiosas

La religión dominante en Ecatlán es la católica, así como también personas que se adhieren a otras denominaciones religiosas, debido a que hay presencia de grupos religiosos distintos a la religión tradicional católica, principalmente testigos de Jehová y pentecostales. La región de la sierra ha recibido la visita de distintos misioneros desde hace varias décadas, actualmente para la gente es muy familiar recibir a estos grupos religiosos en la región. El propósito de este apartado es señalar y comparar las características de la religión católica y la de los testigos de Jehová como minoría religiosa.

Actualmente existen como tal minorías religiosas no católicas en la comunidad, ya que son grupos con una cantidad menor en relación al número de habitantes de la comunidad; los testigos de Jehová tienen un recinto para llevar a cabo sus reuniones aproximadamente tienen entre 20 y 25 miembros en el pueblo. Los galbanes son una derivación de los pentecostales. Estos tenían un lugar en Ecatlán para reunirse, llegaban predicadores para invitar a la gente, pero hoy en día el ministerio de los galbanes se encuentra en la ranchería de Buenavista, que empezó hace nueve años en la ranchería y la mayoría de las personas que viven en este lugar son galbanes. En la comunidad de Ecatlán hay 2 familias que también son pentecostales y por lo regular van a la comunidad de Tuzamapan a las reuniones de su religión.

En cuanto a los católicos, hay mucha diversidad entre sus creyentes; se ha dado mucho la decadencia de la religión de iglesia, como es bien sabido, la migración, la educación y los procesos laborales han influido mucho para que se de un cambio en las comunidades tradicionales en cuanto a la participación en los sistemas de cargo, además de la introducción de otras religiones. Aunque en la mayoría de los hogares hay un altar católico, en donde

predomina la imagen del santo patrono del pueblo, los más devotos de la fe católica son los ancianos, por ser estos más tradicionalistas, son los que están más apegados a la religión popular católica, por ser ellos los principales portadores del conocimiento de estas creencias. Acostumbran hacer promesas a sus diferentes imágenes, es decir, hacer una ofrenda o un sacrificio físico a cambio de algo.

También las mujeres amas de casa, sobre todo las de edad avanzada, están apegadas a la religión, además de las personas que son muy devotas de mediana edad que participan de una u otra forma en la iglesia o en las conmemoraciones religiosas, sin contar a los niños que están cercanos a realizar su primera comunión y algunos jóvenes que participan en el coro de la iglesia y en diversas actividades alrededor de esta.

En el caso los hombres que están en edad mediana son los que participan menos, incluso algunos se dicen ateos, también el promedio de los jóvenes que salen de la comunidad para trabajar y estudiar ya no son tan participativos y su creencia sobre las costumbres ha decaído mucho. Por otro lado existen personas que podrían denominárseles agnósticos, algunos dicen que fueron católicos por la influencia de sus padres, y después ya no creyeron en la religión por cuestión de elección. Este tipo de características sobre los creyentes católicos coinciden con el análisis que hace Luckman sobre la decadencia de la religión de Iglesia, en la que relaciona los procesos laborales industriales con la disminución de la participación en la religión, ligando los papeles de la edad y el género⁸⁰.

Esa relación de la que habla Luckman sobre los procesos laborales y la disminución de la participación se da mucho en la religión católica, muchos de sus creyentes se caracterizan por no ser tan apegados a las actividades

⁸⁰ Luckman, Thomas, *La religión invisible*, Salamanca, 1967, p.p. 28-37

religiosas. Aunque estas características se ven más marcadas en lugares urbanizados por el estilo de vida, en comunidades rurales también se llegan a dar este tipo de características. En la religión popular totonaca, las fiestas patronales, procesiones, rosarios, velorios, entre otros eventos relacionados con las costumbres religiosas, la mayoría de los participantes son mayordomos adultos, ancianos y mujeres. Los jóvenes y hombres adultos son menos dados a participar. Pero sobre todo, las tradiciones rituales recaen en los mayordomos.

Religión popular, sincrética y práctica.

La mayoría de la gente de la comunidad participa en las fiestas importantes, y aunque no lo hacen en todo el ciclo religioso, se podría decir que el promedio de los habitantes son católicos. Las principales características que se pueden observar es la de la religión popular de los totonacos coincide con las características de la religión práctica, tal como lo han etiquetado algunos estudiosos del tema como Robert Shadow que identifica a esta como: sumamente práctica, ya que se pide por cosas terrenales e inmediatas, ejemplo de esto puede ser el pedir por la cosecha o por el cuidado los seres queridos.⁸¹ Más adelante se desarrollará a detalle este aspecto sobre el concepto religión práctica.

Para hablar sobre los sistemas de creencias en Ecatlán tenemos que hacer una revisión en la historia siglos atrás; sus antecedentes se remontan a la conquista española, no solo por la imposición de la religión católica, sino porque a esos sucesos se le agregaron procesos políticos y económicos que dejaron una gran diversidad de manifestaciones culturales dentro de las creencias y prácticas religiosas que actualmente existen. En tiempos de la conquista española Hernán Cortés mandó derribar los ídolos prehispánicos en Tenochtitlán, los sacerdotes de la religión politeísta fueron aniquilados,

⁸¹ Shadow Robert, *Las peregrinaciones religiosas*, UAMI, 1994

posteriormente los indios, así llamados por los europeos fueron adoctrinados y bautizados por la orden de los franciscanos que fue la encargada de llevar a cabo la evangelización en la zona.

Jackes Lafaye menciona que esos sucesos contribuyeron a que el ambiente espiritual mexicano empezará a formarse en medio del hueco que habían dejado los sacerdotes politeístas y a combinarse con las supersticiones populares, dando como consecuencia; por un lado que los indios mexicanos conservarán su religión a nivel rutinario del ritual, y por el otro a adoptar la nueva religión católica y sus símbolos por coerción⁸². En particular la sierra norte de Puebla fue un centro de atracción para que se dieran múltiples migraciones de distintos grupos étnicos; a finales del siglo XV los totonacos se desplazaron a las costas del golfo por presión de los mexicas, quedando el Totonacapán como provincia tributaria de México.

Así entre muchos otros procesos, la mezcla de rasgos culturales entre los diferentes grupos se hace evidente en las prácticas y costumbres. Enzo Segre menciona que se pueden deducir diversos procesos de aculturación religiosa prehispánica entre chichimecas y totonacas a consecuencia del sincretismo que se dio en los siglos XII y XIII y en lo sucesivo por el impacto de la conquista azteca, cuya religión era el resultado de un eclecticismo imperial. A estos procesos el autor los divide en dos facetas: el primero; la presencia de las concepciones religiosas astrales y agrícolas, y el segundo el hábito secular de estos pueblos al sincretismo religioso, es decir de incluir signos ajenos a su propio sistema de creencias⁸³.

Un caso específico de sincretismo lo podemos encontrar en el mito del nacimiento del sol de la cosmogonía totonaca y la del mito azteca del

⁸² Lafaye Jackes, *Guadalupe y Quetzalcóatl* pp. 59-72

⁸³ Segre, Enzo, *Las Máscaras de los sagrado*, INAH, 1990, pp. 28-29.

nacimiento del dios solar Huitzilopochtli⁸⁴. Ante las suposiciones de que estos grupos estaban acostumbrados a construir sistemas sincréticos, podemos decir que en particular la religión de los totonacos, que se conocen muy bien por sus prácticas, se ha modificado por distintos procesos que responden a ámbitos económicos y culturales.

Una práctica conocida de la cultura totonaca es la danza, están muy ligadas a los aspectos ceremoniales, después de un acto religioso se danza y cada una de ellas tiene sus propios atributos⁸⁵. En la región se acostumbra las danzas en las fiestas patronales, en la semana santa, el día de muertos etc. Pero se han modificado muchas de las costumbres, algunas danzas que aún persistían ya no se bailan por desinterés de los más jóvenes y porque los más viejos ya no pueden danzar, además en muchos actos religiosos ya no se da este tipo de prácticas. En algunos sectores se ha visto que tienen un catolicismo más apegado al centro de México, principalmente porque han migrado, un ejemplo es la representación de la semana santa que se ha modificado; anteriormente se hacían las procesiones sin el vía crucis.

El catolicismo tradicional católico de los totonacos se caracterizaba por mantener una visión del mundo resultado de la fisión del catolicismo colonial con las tradiciones totonacas prehispánicas⁸⁶. Las mayordomías eran la base de la estructura tradicional, pero ante los cambios que han alterado las prácticas religiosas, en cada comunidad se da de diferente forma. Se podrían dar diferentes interpretaciones sobre la situación de la religión tradicional y atribuírselos a procesos migratorios, económicos, entre otros aspectos, pero el tema de cambios y continuidades en las creencias y tradiciones es muy extenso.

⁸⁴ Ichon, Alain, *La religión de los totonacos*, pp.63-68

⁸⁵ *Ibid.* p.375

⁸⁶ Masferrer Kan, 2004, p.14

Aunque se puede observar importantes cambios en los rituales y el desplazamiento de unos por otros. Los fieles, sobre todo lo más viejos son los que están apegados a la forma más tradicional, realizan los rituales y acuden a los ceremoniales porque quieren bienes explícitos; aún se acostumbra pedir por sus cosechas, o simplemente piden protección para sus hijos, sobre todo para los que salen de la comunidad.

Las Manifestaciones de la Religión Popular sincrética.

Ciclo religioso católico y procesiones.

El ciclo religioso católico encierra prácticas y costumbres; las procesiones totonacas son muy características en los actos religiosos de los totonacos. En Ecatlán el ciclo empieza con el 2 de Febrero, día de la candelaria que inicia con un novenario antes de la fecha y son los mayordomos y la junta vecinal quienes organizan los rosarios, además de la participación de los rezanderos y los que ayudan a cargar los santos. Justo el día de la candelaria se hace el último rosario antes de la misa. Posteriormente se hace otra en la que formalmente el sacerdote en turno oficia la ceremonia y se bendicen las imágenes de los santos patronos y los niños dios, al cabo de esta se realiza una procesión por todo el pueblo.

Siguiendo con el calendario religioso; sigue el miércoles de ceniza para posteriormente entrar a la cuaresma que inicia con un novenario previo al inicio de esta fecha, y después la semana santa en donde tradicionalmente se realiza la procesión en jueves y viernes santos, tapando los santos. Este tipo de procesión es característica de la región, pero actualmente se ha implementado la representación de la crucifixión de Cristo incluyendo a los santos en la procesión.

El 4 de mayo que es el día del apóstol san Felipe, Mayo también es el mes de María y se organizan rosarios para la conmemoración. Julio es el mes del corpus Cristi y también se realizan los rosarios, este mes es el más importante, ya que es la fiesta patronal empieza con los novenarios para cada día de celebración, el 24 de Julio q se conmemora a san Felipe, el 25 Santiago menor, el 26 Santiago de Galicia y por ultimo el 27 Santiago el mayor, todos con sus respectivos novenarios. Como ya se menciona anteriormente, la celebración empieza 9 días antes del 24 de Julio, que es la primera fiesta y así sucesivamente para el 25, 26 y 27. El día 23 en la madrugada visten a los santos, y para cada imagen corresponde un padrino de vestido, justo ese día es para comenzar las fiestas.

Después de la misa se hace una procesión, en la que asisten los mayordomos y sus familiares que ayudan a cargar la imagen, las veladoras, flores e incienso, los fiscales, que son los encargados de la junta vecinal, los rezanderos al final cantando pasajes del libro de alabanzas y junto con ellos las personas que acompañan la procesión. Para la procesión se acostumbra que los hombres carguen la imagen y las mujeres las veladoras y las flores, además en dicha procesión se acostumbra invitar a distintas danzas; como la de los quetzales y los negritos que anteriormente la hacían los habitantes de Ecatlán, pero sólo perdura la de los santiagueros.

El 24 de Julio es la entrada de ceras para la misa del patrón San Felipe y se hace su respectiva misa, ese día empieza la vendimia, llegan comerciantes de comunidades aledañas y también personas que llegan para disfrutar la fiesta. También se hace una procesión, pero ahora la imagen de San Felipe va al frente, los mayordomos, los fiscales y rezanderos. Al final del mes, el día 25 es el mayor, ya que se conmemora a Santiago apóstol el mayor. Muy temprano se tocan las mañanitas con mariachi, con banda de viento u simplemente se le canta a capela. También se celebra la misa y es cuando llega más gente de los alrededores; Jonotla, Tetelilla, Zoquiapan, Reyes de Vallarta, Tepetitlán, San Miguel Tzinacapan y de las diferentes rancherías que se ubican en esta zona.

Terminando la misa sigue la misma dinámica; la procesión con los mayordomos, fiscales, rezanderos y acompañados de las diferentes danzas que llegan al pueblo, la música de viento y de la gente que viene de fuera que llega a la fiesta. Como ese día es para Santiago apóstol el mayor, va al frente de la multitud. Esta procesión da toda la vuelta al pueblo, pasa por las calles principales, mucha gente va cantando y con veladoras, algunas mujeres mayores van descalzas, en devoción a Santiago y como agradecimiento por ser milagroso, hacen promesas para el día de su celebración, ya sea con sacrificio físico u ofrendando cosas materiales para la fiesta. Sí hay recursos se contrata un jaripeo para entretener a la gente, además se lleva a cabo un baile tradicional de guapangos.



También al mayordomo de cada santo le toca llevar la imagen que tiene en su casa a la iglesia un día antes de su celebración. Para el día 26 retocan las campanas para celebrar la misa, ahora era el turno de Santiago de Galicia, se hace la misa como de costumbre y se sigue el mismo procedimiento; la procesión después de la misa y con el mismo orden. Mientras se lleva acabo la procesión, se hacen otras actividades para divertir al pueblo y sus visitantes; el

torneo de básquetbol y en la noche un baile, todo organizado por la presidencia auxiliar y distintos comités organizadores. También se quema el tradicional castillo para las fiestas patronales.

El día 27 es el día de cierre para las fiestas y el turno es de Santiago apóstol el mayor. El mayordomo de cada imagen organiza una comida para sus invitados. Algunos acostumbran dar de comer días antes del día que le toca a su imagen, ya que reciben visitantes de otros lugares, además cada mayordomo tiene su gente, es decir, personas que son más allegadas y les ayudan a cocinar, a hacer tortillas y servir de comer. La mayoría son familiares y amigos y se acostumbra que después de comer tiene que apoyar, ya sea sirviendo, lavando platos, haciendo tortillas etc. También se celebra la misa, y como es el cierre de la fiesta, llega más gente al pueblo, se sigue con el mismo procedimiento para la procesión y ahora iba va al frente la imagen de Santiago apóstol el menor.

Cada mayordomo organiza su procesión como más le gusta, en el caso de este último, se lleva a cabo una dinámica diferente, ya que la mayoría de la gente que va en la procesión son familiares, se ordena una fila al frente con ceras en forma de flores para los hombres y dos filas a los costados con cirios para las mujeres, junto con los rezanderos y la música de viento. Después de la procesión se hace otro jaripeo para deleite de los espectadores, en el cual acude mucha gente. Al anochecer se hacen bailes con grupos musicales populares de la región. La mayoría de la gente de la comunidad participa de una u otra forma en la fiesta, con anterioridad la presidencia auxiliar organiza comités para la celebración de la fiesta; comité para música de viento, castillo, torneo de básquetbol, para vender comida en la fiesta, organizar los bailes, pintar bardas, limpieza de calles etc.

La administración del municipio da una cantidad para la fiesta, además se pide cooperación en la comunidad y se invita a los pueblos más cercanos. Muchos

ayudan a sus familiares con los compromisos que tienen para la fiesta, y aunque sea indirectamente participan en la fiesta acudiendo a los distintos eventos que se realizan. El 15 de agosto es el día de la virgen de asunción, después todos santos el 1 y 2 de noviembre en donde también se hacen las típicas procesiones y por último se cierra con navidad y año nuevo que se acompañan de igual forma con las danzas.

La danza de los santiagueros

La danza de los santiagueros es típica de la región, junto con la de los quetzales, negritos y con menos frecuencia de la de los voladores, ya que esta es más característica de la región de Veracruz. Esta danza consiste en simbolizar una batalla entre cristianos y moros, va encabezada por el santo Santiago, el cual aparece montado en un caballo de madera. Se hace una especie de marcha, en donde los abanderados de las tropas hacen una forma de culebra de derecha a izquierda, enseguida vienen los Pilatos con un machete de palo, al caporal se le puede reconocer fácilmente por el caballo de madera, la mayoría de los danzantes llevan calzón rojo, camisa roja y un sombrero.

El sabario lleva banderines de color blanco, su corona se adorna con flores y su máscara lleva una barba hecha a mano, su camisa es una chalupa y lleva cascabeles; el santorio lleva corona y palo, chalupa y en sus manos lleva pañuelos y el calzón colorado; el caballero lleva cinto, flor amarilla y paliacate; el atchirium porta una máscara colorada, también lleva chalupas, cascabeles, además este personaje lleva un mando. La danza es acompañada por la música originaria que se toca con flauta de carrizo de cinco tonos y un tambor grande de cuero.

La danza que tradicionalmente se conserva en esta región es muy característica por los sones con los que se hace acompañar, hoy en día es la

única que practican los habitantes de la comunidad, ya que han dejado de bailar otro tipo de danzas típicas de la región como la de los negritos y los quetzales, siendo esta última muy famosa y conocida en la región junto con la de los voladores.

A la danza de los santiagueros se le conoce históricamente como “La danza de moros y cristianos”, la cual se originó en la época medieval, se remonta posiblemente al siglo XII, al oriente de España, en Aragón, lugar donde se celebró por primera vez en la boda de un conde de Cataluña, fingiendo un combate entre moros y cristianos. Entre los símbolos que plasmaban la lucha de los españoles contra los moros se encontraban; (estos últimos los identificaban maniqueamente con la infidelidad y la herejía) el estandarte de Santiago, patrono de los combatientes cruzados de occidente, el eficaz protector espiritual y a veces, según las leyendas, inmejorable luchador contra los infieles, la Santa Cruz, también patrona de los cruzados, es símbolo de la cristiandad y baluarte en la lucha de reconquista.

La confirmación documental más antigua de la danza de moros y cristianos en América es afirmada por Bernal Díaz, el cual menciona la llegada de Cortés a Coatzacoalcos con gran recibimiento, con arcos triunfales y emboscadas de cristianos y moros. Este dato puede fecharse entre 1524-1525.

La importancia que adquiere la danza está relacionada con su carácter de juego de armas, pero más aun con su simbolismo y tema que tan bien se prestaba para reflejar la aventura que corrían los conquistadores. En México se identifica esta danza con el término escaramuza y se relaciona íntimamente con el juego de cañas. Con ese nombre se pueden encontrar varias referencias a la celebración de la danza de moros y cristianos como parte de la cultura de conquista que se llevó a cabo en la Nueva España, las ya mencionadas de 1524-1529, así como la perpetuación de esta última cada año y la del bautizo de don Antonio Cortés en 1562. Arturo Warman, quien estudio

a profundidad la danza en México, menciona que la difusión de esta danza se debió a dos procesos: el primero por la extensión de la cultura de conquista que llevaron a cabo los españoles como estrategia de la colonización, y el segundo por la cultura indígena que integraba varios elementos a su cultura imponiendo la forma occidental⁸⁷.

Semana santa católica y la conmemoración de la muerte de Jesucristo de los testigos de Jehová.

El objetivo de este apartado es describir y comparar las dos celebraciones de la muerte de Jesucristo que se llevan a cabo en la comunidad; la católica y recientemente la de los testigos de Jehová. Actualmente tanto una como otra son fechas importantes en donde los creyentes organizan sus celebraciones expresando sus preferencias religiosas a través de manifestaciones culturales, además de subrayar los cambios en la celebración católica totonaca de las procesiones, también señalar las diferencias y coincidencias con la conmemoración de los testigos de Jehová en Ecatlán.

Semana santa católica.

El jueves en la noche se acostumbra hacer el lavatorio de pies y se vela toda la noche la imagen de Cristo. La costumbre es hacer la cárcel con ramas en una especie de choza. Las personas más grandes y los rezanderos velan la imagen. Muy temprano las señoras empiezan a barrer las calles, todos se organizan para la representación de la crucifixión de Jesucristo. Las personas se organizan por medio de la presidencia y la junta vecinal, escogen las estaciones en cada casa y adornan con los colores de la temporada, ponen un altar con la imagen de Cristo, veladoras, flores blancas y moradas.

⁸⁷ Warman Arturo, *Danza de moros y cristianos*, 1972, pág. 12,

A continuación se describe la representación del vía crucis que se llevo a cabo el 2 de Abril del 2010 en Santiago Ecatlán. Era viernes por la mañana, los jóvenes actores junto con los catequistas iniciaron el acto. Justo empezaron el recorrido por la doce estaciones, Cristo y los soldados por delante y atrás la imagen del Cristo milagroso que tiene más o menos 20 años de estar en Ecatlán. Los rezanderos siempre atrás de las imágenes, junto con un misionero católico que guiaba el recorrido y que en cada estación decía una oración y explicaba lo que sucedía en cada estación del recorrido. Los rezanderos lo seguían con los cantos, al mismo tiempo el misionero pedía por la gente de la comunidad que emigra. Se podía observar a muchos jóvenes participando en la representación, mientras que otros sólo eran espectadores.



Celebración de la semana Santa. Santiago, Ecatlán.

Las señoras de edad llevaban veladoras y flores típicas de la región, los señores cargaban la imagen del Cristo milagroso, los muchachos más jóvenes aprovechaban para tomar fotos, miraban al Cristo que marcado por los latigazos se desvanecía del cansancio. Un joven llevaba la cubeta con pintura para simular la sangre, los jóvenes que representan los soldados hicieron sus propios vestuarios y las niñas con rebozos de sus abuelas se disfrazaron para la representación. En cada estación se escuchaba el canto de todos los asistentes, hacían los coros del libro de canticos. Los abuelitos que usualmente no salen mucho por la edad, salieron a acompañar la procesión, ponían mucha

atención al misionero que daba oración y explicaba cómo fue la crucifixión, apoyado por la junta auxiliar, daba consejos a la comunidad. En la iglesia se tapan todas las imágenes con mantas moradas para representar el luto por la muerte de Jesús.

Al cabo de las 12 estaciones se lleva a cabo la crucifixión y se levantan las cruces, al final todos se dirigieron a la iglesia y el misionero daba un discurso de la representación, con satisfacción, daba gracias de que todo había salido bien. Las personas de la junta auxiliar llevaban refrescos para los organizadores y para los misioneros que visitaron la comunidad. Después de que se crucifica a Cristo, fiscales y auxiliares o topiles tocaron la matraca en el campanario casi todo el día, hasta las 5 de la tarde retocan las campanas para llamar a la gente a que asista a la procesión pero ahora con la imagen de la virgen María, porque los devotos dicen que la virgen está buscando a su hijo que ha muerto, se hace la procesión en silencio por el luto de María. Así continuaron, los mismos rezanderos fueron al recorrido, los que cargan al santo y las señoras con veladora en mano, pero ahora en absoluto silencio, pasaron una a una por las doce estaciones, iban los jóvenes que representaron la crucifixión, los señores y señoras que siempre van a los rosarios y las mismas personas que cargan al santo.

Después de la procesión hacen el último rosario en la iglesia, los rezanderos son los encargados de llevarlo a cabo junto con la gente que participa, que por lo regular son las mismas personas que están más apegadas a la tradición, es decir, los abuelitos. Procurando que las veladoras siempre estén prendidas aún cuando la multitud se reduzca al paso de los minutos al momento de depositar la imagen de la virgen María.

Este tipo de representación es más característica de las zonas del centro del país. La semana santa, según cuentan los más viejos de la comunidad, era muy diferente a lo que se hace actualmente. Esta se realizaba a la usanza

totonaca y era vista como una lucha entre Chichiní (sol) y P´apa (luna), como un eclipse de sol, en la cual triunfa Chichiní y puede renovarse el mundo⁸⁸. La costumbre en Ecatlán, como en otras comunidades totonacas, era realizar la procesión con las imágenes tapadas y en silencio para llevar a cabo el santo entierro de Cristo o Chichiní, estas tenían la cabeza hacia el este y mirando hacia el oeste, por eso muchos camposantos totonacos están orientados de este-oeste⁸⁹.

Estos cambios en las costumbres, en el caso específico de la semana santa, que era considerada muy importante entre los totonacos por ser elemental para la reproducción de la etnicidad, ha sido modificado en muchos lugares de la región. La representación de la crucifixión no era característica del lugar, pero la gente que migra o sale constantemente a otras regiones, los misioneros católicos laicos y la influencia de otras religiones, modifican las tradiciones totonacas. Sin embargo las procesiones siguen llevándose a cabo, teniendo a los rezanderos como los principales personajes en la procesión, porque ellos se encargan de hacer los rosarios a los santos.

Conmemoración de la muerte de Cristo de los testigos de Jehová

Los testigos de Jehová carecen de celebraciones formales dentro de las congregaciones, sin embargo la única fecha que tienen para recordar es en memoria a la muerte de Cristo, es la más importante para los testigos. Siguiendo el calendario lunar que llevan los judíos, es el día 14 de nisán del mes judío después de la puesta de sol en el equinoccio de primavera, ya que las interpretaciones de la biblia según este grupo es que no se tiene la fecha de cuando nació Jesucristo, pero sí de la fecha de su muerte.

⁸⁸ Masferrer Kan Elio, 2004, p.9

⁸⁹ *Ibíd.* p.26

Esta conmemoración se realiza en todas las congregaciones alrededor del mundo, consiste en representar el cuerpo y la sangre de Jesucristo a través del vino y el pan sin levadura, por considerar que este ingrediente representa el pecado. Para esta iglesia, está fecha da atención al significado de la muerte de Jesús, tal es el caso del sacrificio. Durkheim distinguió dos principios de separación que tienen su origen en las representaciones religiosas:

- 1) Lo sagrado
- 2) Lo profano⁹⁰.

Habla de la división del mundo en dos ámbitos, lo referente a las representaciones de lo sagrado dirigido a las divinidades de las que habla Durkheim, son las relaciones que unen a los seres humanos con los seres divinos, la distingue como:

“La única relación que podemos mantener con seres de este tipo está determinada por la naturaleza que se les atribuye. Son seres conscientes; no podemos pues, actuar sobre ellos más que como se actúa sobre las conciencias en general, es decir, por procedimientos psicológicos, tratando de convencerlos o de conmoverlos ya sea con ayuda de palabras (invocaciones, ruegos), ya sea con ofrenda o sacrificios”⁹¹.

Durkheim argumenta que solo hay religión donde hay prácticas de este tipo, ritos, ruegos etc. Además que no hay ningún rito que las contenga. En los testigos de Jehová, la representación del sacrificio perfecto es una representación de lo elevado, de lo sagrado. Para ellos es una fecha para honrar por el significado e importancia que tiene para esta iglesia; lo conciben como un mandato divino que Jesús ordena. Como para ellos la biblia es la máxima palabra de Dios, interpretan este mandato como una de las reglas de su Iglesia que deben seguir por su efecto positivo en los creyentes de que se cumplirá el propósito original de Jehová.

⁹⁰ Cantón Delgado, Manuela, *La razón Hechizada*, Editorial Ariel, Barcelona España, 2001, p.53

⁹¹ Durkheim, Émile, *Las formas elementales de la vida religiosa*, p.35

En función contraria de lo que se considera como sagrado, se denomina lo profano, es decir una oposición entre estos; el bien y el mal, tal como lo define Durkheim. Ese mundo religioso posee una visión dual, que se dividen en dos géneros y que se excluyen unos del otro; ya que lo que se concibe en uno, jamás podrá caber en el otro y viceversa. Esos ámbitos que se manifiestan en las representaciones religiosas constituyen un mundo de símbolos que definen lo religioso. En la conmemoración que hacen los testigos, el vino y el pan representan el bien, el cuerpo y sangre de Cristo; mientras que la levadura; queda excluida de la ceremonia porque representa el pecado, algo no sacro que merece indiferencia. A continuación se narrará como se llevo a cabo la conmemoración de Cristo en Ecatlán.



Conmemoración de la muerte de Jesucristo. Santiago, Ecatlán.

El martes 30 de Marzo del 2010 fue la reunión de testigos en Ecatlán para conmemorar la muerte de Jesucristo en punto de la 6.30 de la tarde. La gente empezaba a llegar, la mayoría iban vestidos de manera formal, como suelen hacerlo la mayoría de los testigos de Jehová, las mujeres con vestido largo y los hombres con pantalón y camisa de vestir, aunque algunas abuelitas que asistieron a la reunión iban con el traje típico totonaco. Empezó la reunión con treinta miembros en la casa de uno de los miembros pintado de blanco y con un marco que tenía escrito: "Tapaxkit putum tayaniy. Tapaxkit nikxni sputa" (1 Corintios 13:7,8).

El encargado de oficiar la reunión inició con una oración para todos los asistentes en totonaco, después hizo una selección del libro de cantares para entonar un canto enseguida de terminar la oración en español. Un joven adolescente asistía la reunión poniendo una pista para acompañar el canto y enseguida presentaron al invitado que daría el discurso para ese día especial de los testigos de Jehová. El invitado era externo a la comunidad, pero vecino de la región a nivel circuito, y aunque no era de Ecatlán también hablaba totonaco, tal como se habla esta lengua en muchas otras comunidades de la región. En seguida tomó la biblia que se encontraba en un atril de madera blanco, a lado de las copas de vino, el pan y las flores. Empezó a leer la biblia en español de los apartados de la conmemoración de la muerte de Cristo, la mayoría de los asistentes miraban al orador, pero cuando pasó a la explicación, empezó a hablar en totonaco logrando así captar la atención de todos los que escuchaban.

Una vez terminado el discurso, los miembros continuaron con la representación del vino y el pan, en una mesa había dos copas de vino y un plato que contenía pan sin levadura (porque representa el pecado) que enseguida tomaron dos integrantes varones de la congregación para pasarlo por las manos de todos los presentes, y así hicieron pasar de mano en mano el pan y el vino por todos los asistentes, que con cautela tomaron el pan y después el vino mirando entre sus manos tales objetos que representaban simbólicamente el cuerpo y sangre de Cristo. Para los testigos de Jehová esta conmemoración en la que todos los asistentes pueden participar, tomando en las manos el cuerpo y la sangre de Jesucristo, tiene la finalidad de sentir y reflexionar el sacrificio de Jesús.

Finalmente el orador terminó el discurso, cedió el lugar al encargado para agradecerle al invitado por su participación y a todos los asistentes, finiquitó con una oración y un canto para terminar la ceremonia, todos los presentes se pusieron de pie para concluir la reunión con un canto mientras se escuchaba una música de fondo, celebrando el buen término de dicha reunión. Todos los miembros aplaudieron efusivamente, sentían alegría por haber participado en

la reunión, mirándose y asintiendo con la cabeza unos con otros, que la conmemoración llego a su fin.

Esta ceremonia es de las más importantes, se realiza anualmente en todas las congregaciones que existen a nivel internacional, los salones del reino de la sierra de Puebla no fueron la excepción. En la vecina Tetelilla asisten más personas, van de otras comunidades aledañas, además de que el salón es grande. En Ecatlán asistieron los bautizados, familiares y algunos vecinos de la comunidad, cabe mencionar que en esta ceremonia los hombres participan de manera activa, siendo ellos los encargados de realizar los actos de agradecimientos y todo lo que tiene que ver con la organización del evento, por otro lado las mujeres participan de forma pasiva al asistir a la reunión al igual que los niños. Los integrantes de la congregación invitan a los vecinos de Ecatlán para que asistan a la reunión, les regalan folletos escritos en totonaco y los animan para que conozcan su religión.

En este tipo de celebración o acto existen elementos de significación e importancia para este grupo religioso. Es el único acontecimiento que conmemoran según sus creencias. Para ellos es un recordatorio de que la muerte de Jesús fue un sacrificio humano perfecto que se necesitaba para rescatar a la humanidad. Además de reivindicar el nombre de Jehová como su dios, con la finalidad de cumplir lo que según ellos tienen como promesa de Jehová, la tierra paradisiaca. El sacrificio de Jesucristo es un elemento sagrado para los creyentes, reconocen la trascendencia de este al honrar su muerte, mientras que excluyen las cosas que representen lo profano, como el pecado manifestado en la levadura.

Está celebración contiene:

“símbolos religiosos que formulan una congruencia básica entre un determinado estilo de vida y una metafísica específica (las veces más explícita), y así cada instancia se sostiene con la autoridad tomada de la otra”⁹².

Los testigos toman como un ejemplo la vida de Jesús, tratan de imitar sus acciones, toman actitudes que les ayudan a tomar decisiones ante la vida. Para ellos predicar es un estilo de vida, la religión es el centro de su vida. En este sentido Geertz afirma que la religión es:

“Sistema de símbolos que obra para establecer vigorosos, penetrantes y duraderos estados anímicos y motivaciones en los hombres, formulando concepciones de un orden general de existencia y, revistiendo estas concepciones con una aureola de efectividad tal que, los estados anímicos y motivaciones parezcan de un realismo único”⁹³.

Pero ese sistema que se compone de símbolos es demasiado vasto, Geertz advierte que los símbolos pueden ser objetos, hechos, cualquier cosa que sirva como vehículo de una concepción, y esa concepción es el significado del símbolo. Esos símbolos son lo que Geertz llama formulaciones tangibles de ideas, abstracciones de la experiencia fijadas en formas que son perceptibles, representaciones de ideas, de actitudes, es decir, o simplemente encierran creencias⁹⁴.

Entonces, un rito abarca una fusión simbólica de ethos; los aspectos morales y éticos de una cultura, y por otro lado, cosmovisión; entendida como los aspectos cognitivos existencial o visión del mundo que contiene las ideas más generales de orden de un determinado grupo⁹⁵.

⁹² Geertz, Clifford, *La interpretación de las culturas*, 1973, p. 89

⁹³ *Ibíd.*

⁹⁴ *Ibíd.* p.90

⁹⁵ *Ibíd.* p.118

El sentido, o en todo caso el significado de conmemorar a Cristo en su declive, tiene la finalidad de recordar el sacrificio humano, considerado para ellos perfecto, de ahí su importancia. Los testigos no acostumbran hacer celebraciones, en lo que se refiere a cumpleaños u otros actos de celebración, lo relacionan con eventos paganos que se remonta a la antigüedad, además de vincularlo con la magia y espiritismo. Sin embargo las asambleas son eventos para reunirse y realizar los bautizos colectivos, no lo llaman celebración, pero al igual que la conmemoración, son días especiales para los miembros de la Wachtower. No les gusta llamarlo ritual, ellos consideran que un ritual tiene elementos que tienen que ver con actos paganos.

Finalizando con estas dos celebraciones; tanto católica como la de los testigos de Jehová, se puede ver, como un ejemplo de pluralidad religiosa, que los dos actos tienen cabida en Ecatlán, un lugar que se consideraba por tradición totalmente católico. Los dos tienen miembros que realizan los preparativos para llevar a cabo la semana santa católica totonaca, y la conmemoración de la muerte de Cristo en totonaco. Aunque la primera lleva una historia muy larga que ha modificado muchos elementos de la tradición, ha significado una forma de ponderar la reproducción de la etnicidad al simbolizar sus costumbres culturales. Actualmente realizan una representación del viacrucis con muchas modificaciones a la representación tradicional. Este aspecto ha sido muy estudiado en lo que se refiere a religión popular, en este trabajo solo se menciona de forma descriptiva y en comparación con la religión con el grupo religioso de la Watchtower.

En el caso de los testigos de Jehová, la conmemoración de Cristo lleva poco tiempo de realizarse, sin embargo se puede encontrar un fuerte lazo entre familiares y amigos que están buscando legitimidad y reconocimiento como testigos de Jehová, como sí tuvieran la necesidad de diferenciarse, pero no de excluirse de la comunidad por tener una religión diferente.

En ambas se pueden observar diferencias, en esas fechas se ve el pueblo más concurrido principalmente porque llegan muchas personas a visitar a sus familiares que aprovechan las fechas para llegar a Ecatlán, así se puede ver a la gente que participa en uno u otro evento dedicando su tiempo y esfuerzo. Las diferencias son visibles, los católicos que participan en la semana santa son de distintas edades, son más en número, aunque no toda la comunidad participa en la procesión, o a la representación del viacrucis que no es característica de la región totonaca. Por el lado contrario, los testigos de Jehová están empezando a adaptar su religión y llevarla dentro de la comunidad.

Concluyendo con esto se podría decir que tanto los testigos como los católicos tratan de legitimar su religión por medio de sus actos de celebración, y por otro lado comparten una misma comunidad que conlleva la reciprocidad y cooperación comunitaria, tratando de conservar su etnicidad por medio de la lengua totonaca como parte de su identidad, pero al mismo tiempo demostrando la otredad en sus creencias religiosas.

Capítulo IV. Testigos de Jehová y conversión religiosa.

Las congregaciones de los testigos de Jehová

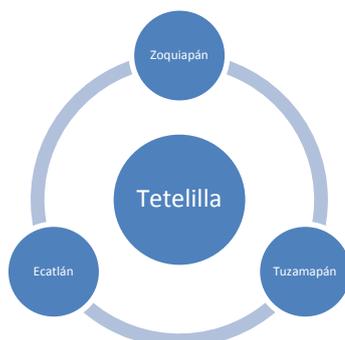
Las congregaciones son centros de proclamación de los que ellos suponen como buenas nuevas. Los salones del reino están destinados para el estudio de la biblia y las revistas que publica este grupo religioso. La organización de estas congregaciones está regida mediante; Comités de Servicio, que a su vez se divide en Superintendente presidente, Superintendente Tesorero y Superintendente de Servicio, además de otras áreas que aseguran la participación de todos los miembros como; conductor de estudio de la Atalaya, superintendente de la “Escuela de ministerio teocrático” y sus auxiliares; consejeros; comité de mantenimiento del salón del reino y siervos de material religioso, de utilería, de aseo; coordinador de conferencias públicas y otros más según las necesidades de cada congregación⁹⁶.

En la región de la sierra norte de Puebla, en Tejería una de las colonias de la comunidad de Tetelilla, el cual pertenece al municipio de Tuzamapan, se encuentra el salón del reino que se construyó a principios del año 2009 y actualmente recibe entre cuarenta y sesenta miembros de las distintas colonias de la comunidad y otros poblados cercanos. En esta congregación la organización es de la siguiente manera:

- Primer rango: Dos ancianos de congregación.
- Segundo rango: Siervos ministeriales.
- Tercer rango: Publicadores.

⁹⁶ Osorio op cit, p.141.

Congregaciones de los municipios Jonotla y Tuzamapan.



Organigrama 1.

Como de Tetelilla se desprendieron las demás congregaciones, éstas siguen llevando relaciones a nivel general y de organización, actualmente no son dependiente una de otra, anteriormente el centro de las reuniones era Tetelilla, a consecuencia del crecimiento en la membresía, los adeptos tomaron la decisión de separarse. Añadiendo las diferentes necesidades que tenían los miembros, sobre todo en la cuestión de traslado, anteriormente no había mucho transporte, muchos tenían que caminar para asistir a las reuniones.

Congregación de Ecatlán

La congregación es muy pequeña, lleva 20 años de formada, anteriormente asistían a Tetelilla. Actualmente hay 11 bautizados, además asisten familiares y personas interesadas de la comunidad, la mayoría de los miembros comparten lazos de parentesco. Una de las principales razones para independizarse de la congregación de Tetelilla, se debió a que las juntas de estudio se daban en español, entonces ellos quisieron independizarse para que sus juntas de estudio fueran en totonaco, la mayoría de los conversos expresa la necesidad de dialogar en su lengua materna, sobre todo las personas adultas.

Organización.

La congregación se formó hace veinte años, con diez miembros activos. Aún no se ha nombrado un anciano. La organización depende de un superintendente que vista la zona, se encarga de nombrar a una persona para que dirija las reuniones de estudio de la biblia. La mayoría de los adeptos están en calidad de publicadores y precursores que llevan a cabo la labor de proselitismo, salen en su comunidad a predicar, además los precursores salen a otros estados a realizar su labor como predicadores, sobre todao comunidades aisladas. Las necesidades de la región hacen que las congregaciones sean dependientes una de otra, ya que son grupos que se están reorganizando constantemente según la cantidad de membresía.

Modelos de Conversión

Pareciera que el tema de la conversión es exclusivo del campo antropológico; ha sido un tema muy estudiado dentro de la disciplina por el trabajo etnográfico a nivel social, sobre todo por el impacto que ha tenido este aspecto en determinados contextos culturales. Pero no solo las investigaciones antropológicas han hecho aportaciones en torno al tema, la sociología y la psicología han hecho contribuciones de suma importancia que ayudan a comprender este hecho. Quizá una de las definiciones que la ilustran mejor es la del filósofo y psicólogo William James al asentar que la conversión es:

“Convertirse regenerarse, recibir la gracia, experimentar la religión, adquirir seguridad, todas estas son frases que denotan el proceso, repentino o gradual, por el cual un yo dividido hasta aquel momento, conscientemente feliz, superior y correcto, como consecuencia de sostenerse en realidades religiosas. Esto es lo que significa, al menos en términos generales conversión, creamos o no que se precisa una actividad divina directa para provocar este cambio moral”⁹⁷.

⁹⁷ James, Williams. *Las variedades de la experiencia religiosa*. Barcelona, Península, 1986, p. 149

Esa conversión religiosa de la que habla William James, el experimentar la religión y en la que los objetivos religiosos ocupen un lugar central en los seres humanos, es justamente la que nos interesa. El autor agrega que en ese momento de conversión las ideas se alteran por sustracción o adición durante esa experiencia. Por otro lado Joan Prat, quién ha estudiado muy de cerca el tema de la conversión, hace una revisión de las definiciones de este concepto citando de la misma forma la de William, finalmente concluye que la conversión es:

“reorganización radical de la identidad, del sentido y de la vida”⁹⁸.

Esta última definición que destaca el papel que juega la identidad dentro de la conversión, es bastante coherente con muchos casos de conversión que él estudio, sobre todo con los Hare Krishna. Sin embargo la experiencia de la conversión religiosa se da de distintas formas. Expertos en el tema han hecho clasificaciones de conversión en base a la religión, destacando distintos modelos que se refieren a la experiencia del cambio religioso. Estos sistemas de clasificaciones se han basado en distintas variables, por lo mismo este tema es muy amplio, por lo que en este apartado se tratarán modelos, que según algunos teóricos, son característicos de los testigos de Jehová. Siguiendo a Beckford y Wilson, Prat menciona que los testigos de Jehová han seguido el modelo de conversión gradual que consiste en:

“un cambio cualitativo en la experiencia y en el nivel de compromiso religioso”⁹⁹.

Siguiendo al mismo autor, este modelo podría clasificarse como conversión gradual y consiste en dos variantes:

A) Conversión por volición: cambio regenerativo gradual en el que el converso construye o reconstruye, pieza a pieza, un nuevo juego de hábitos espirituales y morales.

⁹⁸ Prat Joan, I Carós, *El estigma del extraño*, p. 105.

⁹⁹ *Ibíd.* 107

B) *Rendición del yo: este modelo es más pasivo, en el sentido de que el converso deja hacer, se deja llevar por la voluntad superior*¹⁰⁰.

Se adjudica a los testigos de Jehová este modelo porque no hay dramatizaciones ni cambios bruscos como la conversión súbita que es más radical, pero esta es más característica de otros grupos religiosos. Por otro lado, Pratt cita a Lofland y Skonovd para presentar una tipología más completa sobre los modelos de conversión, en los toman en cuenta cinco variables: el grado de presión social que conlleva la conversión, la duración temporal de la experiencia, el nivel de excitación implícito durante el proceso, el tono o contenido afectivo del mismo y el nivel de participación en la doctrina. Por medio de estas variables distinguen seis formas de conversión: conversión intelectual, mística, experimental, afectiva, revivificadora y coercitiva. La experimental es la que le han atribuido a los testigos:

*“La conversión experimental es aquella en la que el converso adopta una actitud de comprobación ¡ demuéstrenmelo! Ante los agentes interesados en convertirlo. En este caso la presión social es baja; el período que dura el proceso es de conversión, largo (a menudo meses incluso años); y los niveles de excitación, relativamente bajos”*¹⁰¹.

Motivos del cambio religioso. Casos de conversión.

A continuación se presentarán cinco casos de conversión en la comunidad estudiada, con la intención de buscar un modelo de conversión de los testigos de Jehová, basándose en la tipología que Prat propone, pero añadiendo nuevas variables que se encontraron en la investigación.

¹⁰⁰ *Ibíd.* 109

¹⁰¹ *Ibíd.* pp. 109-110

Historias de Vida

Leobarda Lara Hernández. Actualmente esta persona es testigo de Jehová de 32 años, vive con su mamá que también es testigo, se dedica al campo y al comercio. Siempre se consideró religiosa; anteriormente era católica, gustaba de llevar veladoras a la iglesia, asistir a misa y a los rosarios, siendo estos característicos de la religión católica que se practica en la región. A los quince años empezó a interesarse por esta religión, comenzó a estudiar y ya tiene 10 años de bautizada.

Ella comenta que se interesó por influencia de su familia paterna, su padre era testigo. Desde entonces lleva una vida regida por la religión; su experiencia como predicadora, es decir, una persona que trae consigo las buenas nuevas, le ha dado un conocimiento más cercano a su comunidad. Con el cambio de actitudes, también participó en la escuela de precursores¹⁰², expresa que participar en ese tipo de actividades le cambió totalmente la vida, sobre todo en hábitos.

Rebeca Lara Hernández. Madre de tres hijos quedó viuda a los 39 años, desde entonces asume los gastos. Se dedica al campo, principalmente a su cafetal, chilar y huertos. Es hermana de Leobarda, que también es testigo. La influencia más grande que tuvo fue la de su padre, ya que él empezó a estudiar la biblia a los dieciocho años, así que ella observaba muy bien las actitudes de su padre al estudiar, por tal razón nunca se considero parte de otra religión, sobretodo de la católica porque su padre era testigo, así que consideraba que no tenía religión.

Cuando se casó y tuvo sus hijos se dedicaba al hogar, además le ayudaba a su esposo en el campo, pero desde que falleció su esposo tuvo que ser el sostén económico de su familia. A la par del fallecimiento de su esposo, Rebeca inició sus estudios por influencia de su hermana. Al estudiar encontró un consuelo, no podía resignarse a la muerte de su esposo. Por fin a los cuarenta

¹⁰² La escuela de precursores consiste en realizar una ruta de precursores en zonas apartadas, participan varias congregaciones de diferentes estados de cada país.

y tres años se bautizó, desde entonces sale a predicar en su comunidad, lee más, sobre todo para pasar los ratos amargos y es más amable con las demás personas y todos lo que aprende al estudiar se lo transmite a sus hijos a la edad de cincuenta y cinco años.

Engracia Castillo. Ama de casa y madre de cincuenta y cinco años, tiene cuatro hijos, también se dedica al campo y al comercio en los días de plaza. En su juventud de soltería salió de su comunidad para buscar mejores oportunidades de trabajo, se fue a la ciudad de Puebla a trabajar como empleada doméstica, estuvo tres años trabajando en la ciudad, pero regresó a su comunidad porque no le gustó. Cuando regresó se caso por ceremonia civil con Leonardo Lara Pérez, que a su vez es primo hermano de Rebeca y Leobarda Lara Hernández.

Sus primeros contactos con la religión de los testigos de Jehová fue a través de su esposo, él empezó a estudiar la biblia y a participar en las actividades de los testigos, pero cometió adulterio. Engracia se indignó por tal traición, así que empezó a estudiar la biblia a los cincuenta años y se bautizó cuatro años después. Ella encontró muchos beneficios en la religión porque no sabía leer, no fue hasta que se interesó en estudiar la biblia cuando inició su aprendizaje y con la ayuda de sus compañeros aprendió a leer un poco.

Cecilia Bautista Bautista. Mujer de treinta años de edad, casada y con dos hijos se dedica al hogar y al campo junto con su esposo, siembran maíz y café. Sus padres eran católicos, Cecilia estaba influenciada por la educación que sus padres le dieron de niña, asistían a misa y participaban en las fiestas religiosas de la comunidad. Pero fue decayendo el interés por la religión católica en su familia, sobre todo por el gasto que implica ser católico en su comunidad. Se casó a los 19 años y se fue a vivir con la familia de su esposo que eran testigos de Jehová, así que ella se vio muy influenciada por su esposo y familia. Así que comenzó sus estudios. A raíz de sus estudios cambio de hábitos, sobre

todo emocionales, ella se consideraba rencorosa y obstinada, le hacía mucho daño, pero considero que el estudio de la biblia le ayudaría mucho en su vida personal, así que se bautizó y actualmente predica los sábados y cuándo tiene tiempo entre semana.

Humberto Castillo Desión. Cuando era su abuelo empezó a interesarse en la religión de los testigos, él acostumbraba a ir a Tetelilla a vender y comprar cosas, allá conoció a muchos testigos, por eso fue el primer testigo de Ecatlán. Sus papás y hermanos se fueron a vivir a la ranchería, a las afueras del pueblo porque allá tenían sus tierras. Humberto no pudo ir a la escuela, tenía que trabajar en el campo con su papá. Sus padres se habían interesado en la religión de los testigos, se consideraban testigos pero después ya no siguieron, cambiaron de religión. Cuando era soltero se fue un tiempo a la ciudad de Puebla, pero no le gusto el trabajo allá, no tuvo muchas oportunidades para trabajar.

Regreso a la sierra y se casó, además conoció a varios testigos de aquí y de Tetelilla. Tiempo después se las relaciones con los testigos se hicieron más fuertes, ellos lo ayudaron a aprender y a leer, así empezó a estudiar junto con su esposa, comenzaron hace ocho años y se bautizamos juntos hace tres. En su opinión considera le ha ayudado mucho la religión, está más cerca de su esposa y educan a sus hijos como les enseña la biblia, aunque su familia cambio de religión, él les dice que no importa aunque no estén en la correcta porque se cambiaron.

Honofre Valencia García. En su juventud salió de su comunidad a trabajar en la ciudad cuando termino la secundaria, pero no le gustó por lo ajetreado de la vida en tales lugares. Su familia era católica, pero se cambiaron a la religión de los testigos de Jehová, su principal influencia la tuvo del lado de su padre, Honofre no se consideraba parte de alguna religión, ni católica, ni testigo u otra diferente que él conociera, él mismo se decía ateo. Pero fue más fuerte su

necesidad de conocer lo que decía la biblia, así que estudió los libros y las revistas que le regalaba su papá. Cuando considero prudente su esfuerzo se bautizo y se caso, también su esposa se bautizo. Empezó a trabajar en el campo en su comunidad para no tener que salir de nuevo, comenzó a experimentar cambios en sus actitudes, su trabajo como predicador le trajo muchas satisfacciones, a pesar de ser joven, un superintendente que visita la zona lo nombró encargado de la congregación de Ecatlán, aún no es anciano pero aspira a serlo.

Teniendo los seis casos anteriores, pasemos a ver el modelo que Prat toma de un artículo de Beckford centrado en los testigos de Jehová. Menciona cuatro:

- 1) *Un proceso de conocimiento o de iluminación progresiva.*
- 2) *“Solo por la verdad”.*
- 3) *La conversión como logro o resultado.*
- 4) *Trabajo de la organización*¹⁰³.

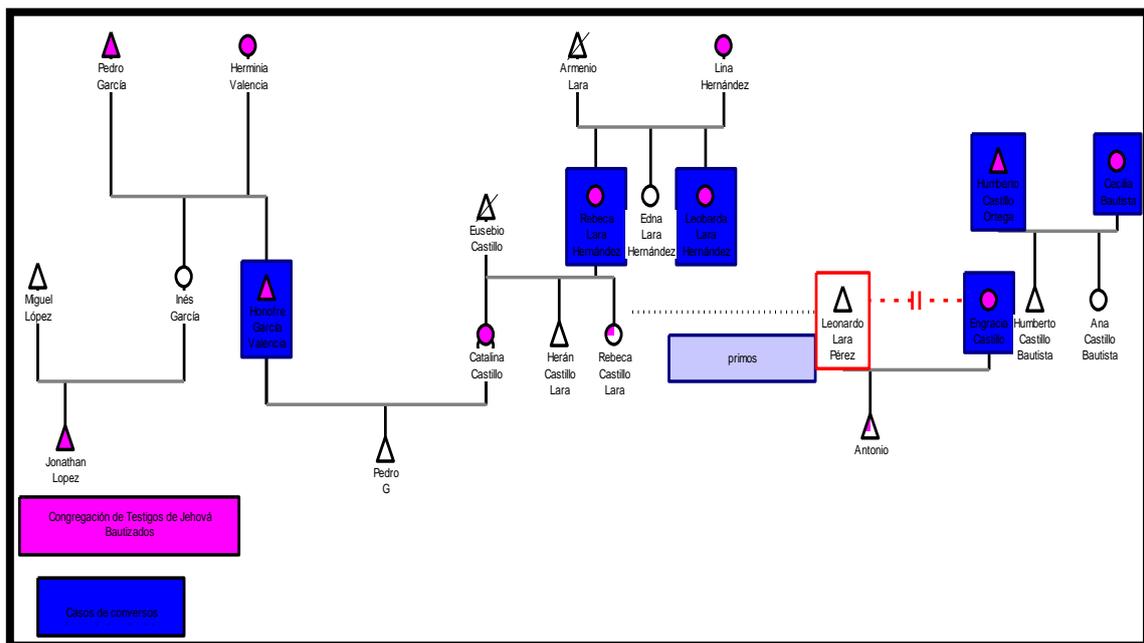
El primero corresponde al proceso de estudio y lineamientos que pone la sociedad Watchtower a los miembros, la segunda se refiere a que el discursos verdadero lo tiene esta sociedad, teniendo la biblia como la palabra infalible y poseedora de verdad, tal como ellos lo manejan, la siguiente se basa en el grado de compromiso que cada miembro tiene con los principios de su religión, y la ultima se basa en el trabajo al interior de la organización. Estas pautas que Beckford encuentra entran en la tesis de que los relatos de conversión son construcciones y recreaciones ideológicas. Obedece a la explicación que tiene cualquier testigo respecto al relato de la conversión, y que según Prat, esto solo tiene sentido dentro del sistema lógico de la Watchtower que marca la pauta del cómo deben adaptarse los relatos individuales de los conversos.

¹⁰³ Prat, Joan, op cit. p.p. 181-182.

Sin embargo, estas pautas paradigmáticas de relatos de conversión que se explican al interior de la Watchtower por parte de los miembros tiene sentido, solo sí los conversos están verdaderamente comprometidos y conscientes de haber entendido todos los principios y creencias que esta organización propone a sus adeptos, es decir, solo sí se consideran parte de la organización. Además se explican solo a nivel de estructura, que según Marvin Harris, esta es el orden de un sistema, y entendiendo esto, se puede pertenecer a la sociedad Watchtower, solo sí los creyentes toman los principios de esta organización como propios.

En los casos de vida estudiados, se encontró un elemento común en todos los miembros en relación a su conversión. La mayoría tienen un pariente o familiar que era o es testigo de Jehová; en nuestros cinco casos se encontraron que la mayoría tenían un padre, esposo o hermana que fue testigo de Jehová. A continuación se muestra una genealogía en donde se ubican nuestros casos de conversión, señalando el parentesco y la relación que tienen con la congregación como miembros de esta.

Genealogía de Parentesco. Congregación de testigos de Jehová.



En esta genealogía se puede observar a los miembros de la congregación y el parentesco de los miembros. Joan Prat menciona que hay varios mecanismos en el proceso de conversión que sirven como complementos para explicar tal proceso y lo presenta como un aspecto situacional o interrelacional como influyente en donde:

“Desarrollo de unas relaciones afectivas del sujeto con los miembros del grupo.- Las relaciones interpersonales positivas con los miembros de un determinado grupo parecen necesarias para establecer el puente entre la primera recepción del mensaje y su posterior aceptación como verdadero. El converso/a desarrolla unos lazos positivos con los miembros de la institución, aunque todavía la mira como algo problemático y todo parece indicar que una buena corriente de sentimientos puede resultar definitiva para tomar la decisión final”¹⁰⁴.

Este aspecto que Prat menciona como un factor de base en el proceso que lleva al converso a aceptar una religión, implica un lazo interpersonal o afectivo. En el caso de nuestros conversos, tenemos a dos parejas que se conocieron por medio de esta religión, o terminaron casándose. El matrimonio de Alberto Ortega y Cecilia Bautista los ha llevado a unirse como pareja. Se bautizaron juntos, ellos consideran que sus lazos afectivos son más fuertes porque comparten una misma religión; educan a sus hijos según sus creencias y consideran que no tienen tantos problemas porque su religión lo ha llevado a comprender mejor las situaciones de la vida en base a sus estudios de la biblia.

Este aspecto, en donde el papel de la familia o el lazo de parentesco influyen de la situación de conversión, es más evidente en nuestros seis casos. No solo hay lazos de unión conyugal, también las hay de lazos de consanguinidad. Las hermanas Lara Hernández admiten la influencia de su padre en su decisión de interesarse en la nueva religión. La madre de estas hermanas también es testigo, se convirtió mucho después de que ellas empezaran a estudiar. Por otro lado, la hija de Rebeca Lara Castillo también se casó con Honofre

¹⁰⁴ Prat, Joan, op. cit. p.120

Valencia, el encargado de la congregación. Así se puede observar que la mayoría de los miembros de este grupo religioso tienen familiares conversos o han estado relacionados de alguna manera con los testigos de Jehová.

Pero no solo el lazo de parentesco influye en los conversos. Debe presentarse algo más que significativo para que un individuo llegue a tomar la decisión de tomar una nueva religión como propia. La persona que está en pleno proceso a convertirse y tomar una nueva religión, tal como lo señala William James, que las ideas religiosas antes periféricas ocupen un lugar central en la vida de dicha persona, además tiene que adoptar un nuevo sistema de creencias que denoten significados para hacerla suya y experimentar la religión.

En esta dirección, tal como se anotó en el apartado anterior, Geertz denota que el sistema de símbolos religiosos genera una congruencia entre un determinado estilo de vida y una metafísica específica. Esta relación que señala el autor en donde define a una religión como un sistema de símbolos que establece estados anímicos y motivaciones que tienen por objetivo formular concepciones de un orden general de existencia, con el fin de que esos estados parezcan reales para el sujeto¹⁰⁵. Es decir la apropiación de un sistema de símbolos que hacen posible los estados anímicos y motivaciones en los individuos que le dan concepciones significantes. En este sentido, para definir al símbolo, usa la concepción como significado del símbolo y ejemplifica:

“El número seis escrito, imaginado, indicado en una hilera de piedras o en la perforación de la cinta de una computadora es un símbolo. Pero también lo es la cruz, visualizada, trazada”¹⁰⁶.

Y en este sentido define:

¹⁰⁵ Geertz, Clifford, op. cit. p.89

¹⁰⁶ *Ibíd.* p.90

“Todos esos son símbolos, o por lo menos elementos simbólicos porque son formulaciones tangibles de ideas, abstracciones de la experiencia fijadas en formas perceptibles, representaciones concretas de ideas, de actitudes, de juicios, de anhelos o creencias”¹⁰⁷.

No hay un patrón para la conversión, pero los testigos de Jehová se pueden considerar como tales no solo porque asistan a una asamblea y se bauticen, hay un proceso de entendimiento y significación. En cada persona varía, hay una fase de curiosidad por conocer, y después por experimentar. Tienen que estudiar la biblia para que se asocien con las creencias, posteriormente habrá o no una motivación y dará lugar a una expresión.

“Por un lado, la religión asegura el poder de nuestros recursos simbólicos para formular ideas analíticas en una concepción con autoridad sobre la realidad toda; por otro lado, asegura el poder de nuestros recursos también simbólicos para expresar emociones (estados anímicos, sentimientos, pasiones, afectos) en una similar concepción de su penetrante tenor, de su inherente tono y temperamento”¹⁰⁸.

Los testigos de Jehová, una vez pasado el proceso de entendimiento gradual, llevan a cabo una reflexión sobre lo que están recibiendo; la información, el estudio analítico de la biblia. Ellos creen estar en “la verdad” cuando se apropian de las creencias, cuando las hacen suyas y las toman como verdaderas. Entonces toman actitudes ante la realidad, reformulan las concepciones que tenían antes para recibir las ideas que toman como verdaderas, para luego expresar cambios en los actos de la cotidianidad; aspiran a un modelo, imitar los actos y aplicar las enseñanzas de Jesús a base de esfuerzo. Esas ideas aspiracionales son simbólicas, significan conductas y normas elevadas de lo que consideran que Jehová espera de ellos, finalmente se expresan por medio de actos; obrar para bien.

¹⁰⁷ *Ibíd.*

¹⁰⁸ *Ibíd.* p.100

En sí no es el rito del bautismo que le otorga al converso la calidad de testigo de Jehová como parte del salón del reino (o en todo caso ser parte de la Watchtower), hay un constante proceso de estudio y compromiso por parte del individuo que parece interminable. Pero tenemos dos elementos: por un lado, la interiorización del converso/a; que mide el nivel de compromiso individual para considerarse como tal, y por el otro lado, la institución o iglesia; que pone sus propias reglas para considerar a una persona como parte de su iglesia, tal como lo podría ser el bautismo, la horas de predicación entre otras de razones de importancia para la Watchtower.

En este sentido, en donde hay un proceso individual y un proceso donde influye una institución moral o iglesia. En este caso la Watchtower integra a los adeptos y crea un consenso que les otorga la calidad de miembros. Los testigos llegan a un consenso sobre sus creencias, símbolos sagrados o actos moralmente bien vistos para la institución. Hay un consenso entre los miembros:

1. *“El consenso, siendo espontáneo, descansa sobre communitas, no sobre la estructura.*
2. *El término antiestructura sólo tiene connotaciones negativas cuando es considerado desde el punto de vista de la estructura”¹⁰⁹.*

Turner considera como elementos de la antiestructura a communitas y liminaridad. En la que considera a communitas como:

“Una relación entre individuos e idiosincráticos, una confrontación directa, inmediata y total de las identidades humanas”¹¹⁰.

Al mismo tiempo Turner desarrolla el término liminalidad desarrollado con uno de los trabajos de Arnold van Gennep. Este consiste en tres fases:

¹⁰⁹ Turner, Víctor, *La selva de los símbolos*, Siglo XXI, Madrid, 1980 p.61

¹¹⁰ *Ibíd.* p.60

- a) Separación: consiste en una conducta simbólica del individuo que le lleva a la separación de un grupo social establecido que conlleva un estado.
- b) Limen: es el estado en que el individuo se encuentra en una fase intermedia: no se encuentra ni en el pasado, ni futuro estado.
- c) Consumación: El sujeto vuelve a estar en la estructura social¹¹¹.

Estos términos que Turner desarrollo ayudan a comprender muchos aspectos culturales. En el caso de los testigos de Jehová, se puede interpretar como una *communitas*, la Wachtower o Torre del vigía, se ha conformado como una asociación que reitera una identidad para con los adeptos. Los sujetos que se adhieren a esta asociación o *communitas*, se encuentran en ese paso liminar. Por un lado, cuando los sujetos están en proceso de conversión, se encuentra en esa etapa en la que están convirtiéndose, dejan de creer en el orden establecido que tenían antes, pero no han podido pasar del margen.

Cuando por fin se encuentran en ese punto de consumación, los testigos de Jehová se adhieren a la Watchtower, mantienen relaciones con la asociación, se crea un vínculo de identidad que hace que los conversos se sientan parte del grupo; esas consideraciones les lleva a romper con los estados en los que se encontraban. Como ya mencionamos a lo largo del trabajo, los testigos adoptan sus creencias a sus contextos culturales, se reafirman con sus actos simbólicos, exteriorizan su calidad de creyente al imponer sus prácticas, incluso rompen con la legitimidad anterior.

¹¹¹ Bohannan, Paul, Mark , Glazer *Antropología: Lecturas*. McGraw-Hill, España, 1993, p.517

En el caso de los conversos de Ecatlán, la mayoría de los devotos de esta religión han adaptado sus creencias, algunos se consideraban católicos, más aún llevaban una religión popular sincrética totonaca. Otro simplemente se consideraban agnósticos. Pese a esa ruptura, los adeptos no rompen sus relaciones del todo con la comunidad, aún siguen prácticas consientes o inconscientes que conciernen a los habitantes, como es el caso del velorio tradicional en Ecatlán. Considero que muchos no han pasado de la fase que Turner llama margen o limen, aún se encuentran en contradicción al no consumarse, ya que los testigos tienen un proceso de conversión gradual que constantemente va cambiando.

La Imagen social de los testigos de Jehová

La historia de este grupo religioso ha estado marcada por el estigma de su imagen. El estereotipo que les han otorgado por ser una minoría religiosa en muchos países donde hay congregaciones de testigos, es el de secta o culto. En el caso mexicano, las concepciones que han estado ligadas a su imagen como minoría son las peores: por la prohibición del saludo a la bandera, la negativa a recibir transfusiones sanguíneas y el proselitismo de casa en casa, considerado este último como agresivo¹¹². Un estereotipo que menciona Garma Navarro sobre la concepción estereotipada que se tiene en México de esta minoría, es que están actuando contra la nacionalidad mexicana, ya que esta concepción está relacionada con la idea de que las iglesias protestantes están vinculadas con Estados Unidos. Más aún, porque el catolicismo se maneja como parte de la cultura nacional¹¹³. Sin embargo, en el panorama actual tenemos ancianos mexicanos, nativos de sus lugares de origen donde existen congregaciones que se desempeñan como líderes de los salones del reino, poseen cierta autonomía con la organización Watchtower de Estados Unidos.

¹¹² Garma Navarro, Carlos, "Percepciones de Católicos y Evangélicos", en *Sectas o Iglesias*, Masferrer Kan Elio, Plaza y Valdés, México, D.F., 2000, p. 225

¹¹³ *Ibíd.*

La condición de minoría de este grupo religioso ha sido complicada. En el marco legal ha sido difícil para ser reconocida como asociación religiosa, por el rechazo a la política, nunca llegaron a hacer propuestas a los partidos sobre las reformas constitucionales. De acuerdo con la nueva ley de Asociaciones religiosas y culto público, el artículo 29 estipulaba sancionar a todas aquellas asociaciones religiosas con perder su registro sin violaban la ley. Se asentaba que alentar a la falta de respeto de los símbolos nacionales, entre otros que se agregaron como: promover conductas contra la salud, o ejercer presión moral o física mediante amenaza y agresiones para realizar sus objetivos, eran causa de violación a la ley¹¹⁴. Sin embargo están registrados como asociación religiosa.

A pesar de los inconvenientes y la imagen negativa que tienen los testigos de Jehová, han intentado argumentar que el término de secta o culto no son adecuados para su definición. Ellos se consideran a sí mismos como una sociedad cristiana de alcance mundial, personas que se mantiene activas por su predicación, y que sus creencias están basadas en la biblia. Consideran que no se les debe llamar secta porque:

- ◆ No son una ramificación de una iglesia.
- ◆ No siguen a un líder o maestro o humano particular.
- ◆ No siguen ningún ritual o culto¹¹⁵.

Se autodenominan como seguidores de Jesucristo, consideran que no siguen a ningún líder, no se apartan de la sociedad, siguen la palabra de la biblia, y por tales motivos no les gusta que les consideren como secta o culto, sobre todo por la connotación despectiva que tienen estos términos. A las sectas se sataniza en la prensa, se consideran como grupos minoritarios, cerrados, denominados como peligrosos por parte de los poderes y cánones establecidos. El problema de estos radica en la legitimidad y la mirada cultural

¹¹⁴ Garma Navarro, Carlos, “La situación legal de las minoría religiosas en México: balance actual, problemas y conflictos”, en *alteridades*, año 9, no. UAM, México, D.F., 1999 p.p. 135-144

¹¹⁵ Wach Tower Bible an Tract, op. cit. p.383

que se tiene sobre estos grupos. Lo que hacen estos es imponer un nuevo orden social que pone en peligro el establecido, de ahí su imagen negativa¹¹⁶.

No obstante, la imagen de los testigos no siempre es estereotipada bajo estos conceptos despectivos. Muchas personas tienen la idea de que los testigos son personas educadas y amables. Así mismo, la promoción de los testigos como personas responsables y moralmente rectas, ha hecho que sus actos, basados en sus creencias, hayan logrado derechos legales para las minorías religiosas, rebasar las distinciones raciales y de clase social, tal como lo especifica Jack Nelson en el caso de la postura de los testigos en el caso de Japón, al defenderse como un grupo minoritario que defiende sus creencias¹¹⁷.

En la sierra de Puebla hay diversidad religiosa, existen grupos protestantes y evangélicos, para la gente es muy familiar, a pesar de que la religión mayoritaria y legítima es la católica. Aún así, la religión popular tal y como la conocen muchos, es más que diversa. Las tradiciones varían de un lugar a otro, así que la pluralidad y diferencia abundan en tal lugar. En Ecatlán la gente, sobre todo la católica aprecian sus costumbres, algunos consideran que los testigos son personas que se visten formalmente y hablan bonito:

“A mí me gusta la religión de los testigos, pero es complicado lo que hacen, tienen que andar en las casas y estudiar la biblia”¹¹⁸.

Otra persona de la comunidad opina acerca de los testigos:

“Me siento más cerca de los testigos, casi no me siento católica, se me está metiendo en la cabeza lo de los testigos porque hablan bonito, ellos dicen que tienen la palabra de dios”¹¹⁹.

¹¹⁶ Prat, Joan, op. cit. p.33

¹¹⁷ Nelsón, Jack. E., “La religión sectaria y la sociedad en Japón, el caso de los Testigos de Jehová”, en *Sectas o Iglesias, Elio Masferrer Kan*, Plaza y Valdés, México, D.F., 2000, p.p.301-329.

¹¹⁸ Entrevista con la señora Eva Bautista, 45 años.

¹¹⁹ Entrevista con Marcela García Galindo

Otros piensan que los testigos se oponen a la religión católica:

“Los testigos dividen a las familias y los aleja de su comunidad, ellos ya no participan en la iglesia”¹²⁰.

La situación en esta región, es que los pueblos son comunitarios, los cargos civiles y religiosos se escogen al azar y se rolan. Toman acuerdos mediante asambleas, acostumbran las faenas como formas de reciprocidad, como ya se había mencionado, así que esto hace que haya opiniones diversas en cuanto a los testigos. Sí se presentan casos de conflicto entre los testigos, pero no son graves. Algunas personas piensan que es ellos tienen una religión diferente, no la satanizan, pese a que no participan en todas las actividades que conciernen a la comunidad, principalmente por ser este aspecto elemental para los habitantes.

Llegamos así a concluir un modelo de conversión que considero como un simbólico, en el que intervienen variables internas (personalidad) y externas (ambiente sociocultural, instituciones) al sujeto. De los testigos de Jehová en Ecatlán se encuentra que:

- 1) La conversión es gradual; los conversos están en el proceso de construcción.

- 2) La conversión es un compromiso individual, no se da de manera generalizada, cada sujeto lleva su propio ritmo de conversión.

¹²⁰ Entrevista con Benjamín Galindo.

- 3) Los lazos de parentesco influyen en el proceso de conversión.

- 4) La conversión se lleva cabo a nivel institucional y nivel individual: por un lado la Watchtower se encarga de estrategias proselitistas, mientras que el sujeto se encuentra en un proceso en el que tiene que dejar un orden social para entrar en otro.

Conclusiones

En este trabajo de los testigos de Jehová como minoría religiosa en Ecatlán, comunidad totonaca de la sierra norte de Puebla, se pudo observar que los creyentes o conversos se encuentran en un ambiente en el que se encuentran opiniones encontradas. La tolerancia a las minorías religiosas se hace visible en esta comunidad, aunque hay conflictos, ya que no se existe una sociedad cultural ideal, el conflicto siempre está presente. Pese a la poca información que se tiene sobre los testigos de Jehová en la región, me encontré con congregaciones establecidas que no esperaba, actualmente los testigos están presentes en varias comunidades de la sierra de Puebla.

Se pudo observar que los conversos en Ecatlán expresan sus creencias, aunque este les lleve a romper con su comunidad, muchos ya no participan en las fiestas religiosas o que estén en contra de sus creencias religiosas. Pese a ello, no rompen del todo con sus costumbres, la mayoría participan o han participado en los cargos civiles, participan en el ceremonial del luto; los velorios tradicionales son una de las formas de expresión más arraigadas de la cultura totonaca, aunque ello implique incluir rasgos religiosos de la religión popular sincrética.

Aunque también se pudo apreciar que los creyentes siguen teniendo costumbres o pensamientos muy arraigados que son parte de su cultura y que los une con su cultura, como es el caso del velorio y la lengua. Sin embargo se encuentran contradicciones en relación a sus creencias. La mayoría de las familias que tiene hijos reciben participaciones por parte del gobierno, y esto contradice sus creencias. Por otro lado, no se han presentado ante casos de transfusión sanguínea, desconocen métodos alternativos de transfusiones que promueve la Wachtower. Aunque no es una comunidad cerrada o aislada, aún se carecen de medios de comunicación.

La mayoría de los adeptos admite tener buenas relaciones con su comunidad, consideran que se llevan bien, aunque han tenido percances por cambiar de religión, no se han presentado casos extremos que les haya llevado a la expulsión de su comunidad. La conversión de estos ha sido diferente en cada caso: la mayoría se relaciona con los testigos por lazos de parentesco, cada testigo lleva diferentes niveles de compromiso con su congregación, unos llevan más tiempo que otros en la religión, hay predicadores y precursores especiales, pero ninguno ha llegado a ser anciano, un grado de respeto que les lleva a dirigir congregaciones.

Los conversos están en constante aprendizaje, el estudio de la biblia es fundamental para los testigos, sin ese conocimiento no se puede llegar a la identificación con la Watchtower, por ser esta organización que promueve las interpretaciones de la biblia al argumentar que solo ellos tienen: “solo por la verdad” y “la religión verdadera”. Considero desde este punto que muchos adeptos están en un proceso que Turner propone como limen o margen, en el que no han trascendido de un estado a otro por no dejar completamente sus prácticas pasadas que los vincula con su comunidad, aunque eso implique romper con sus creencias religiosas.

La conversión es entendida en este trabajo como un acto simbólico del sujeto, en el que intervienen factores internos del sujeto; su personalidad, carácter, y externos; instituciones, medio sociocultural etc. Se puede entender como una serie de facetas constantes que pueden trascender o no a un sujeto en el que intervienen, por un lado; el compromiso del sujeto que lo ubica en una fase de entendimiento, en la que busca identificación, por otro lado la institución; la Watchtower como asociación que determina su organización y jerarquía entre sus miembros, además de decidir las reglas para incluir a determinados sujetos para que tomen parte de su sociedad.

Aunque en este modelo, que generaliza los aspectos mencionados, no se tiene la certeza de que los conversos admitan un nivel de compromiso, ya que las contradicciones de sus prácticas en relación a sus creencias los delatarían, si hay una forma de religiosidad encaminada a las actitudes de los testigos de

Jehová que promueve la Watchtower. Por otro lado, siguiendo el mismo modelo, no interviene una divinidad o poder místico, los casos de vida estudiados reflejan que la mayoría si eran religiosos, solo que al momento de cambiar de religión, cambiaron de poder supremo para llamarlo Jehová.

Las minorías religiosas se encuentran en busca de legitimidad social, expresan sus creencias e interpretaciones en un contexto donde resurgen nuevas formas de religiosidad. La legitimidad es un asunto que pareciera sólo le compete al catolicismo en nuestro país. Sin embargo las diferencias entre las distintas denominaciones de católicos y las distintas manifestaciones religiosas, hacen que sea más diverso este campo. La religión popular sincrética de la región totonaca en la sierra de Puebla, es tan solo una forma de diversidad que combina distintos elementos, por mencionar tan solo un ejemplo.

Los testigos de Jehová han sido criticados por sus prácticas religiosas, tanto en el territorio mexicano, que conserva el segundo lugar en membresía a nivel mundial, como en otros países donde han figurado. A pesar de ello, la imagen de este grupo religioso difiere en cuanto a opiniones. Algunos apóstatas, desertores de esta religión han dado una imagen negativa de ellos, por su parte las instituciones sociales legítimas también propagan una mala concepción. Los medios de comunicación, entre otros más, estigmatizan a los grupos religiosos minoritarios como los testigos, algunos publican que estas congregaciones son las más intolerantes.

No obstante, las congregaciones y salones del reino siguen creciendo, algunos desertan, otros más se adhieren. Tenemos un presente lleno de demostraciones que exteriorizan la religiosidad. Están en boga lo heterogéneo, la otredad que se revela en la realidad, o en todo caso en lo cotidiano. En un mismo espacio pueden convivir distintas formas de accionar la cultura, que al mismo tiempo ponen en movimiento la vida religiosa.

Bibliografía

Althabe, Gérard, "Antropología del mundo contemporáneo y trabajo de campo", en *Alteridades*, Año 13, Núm. 25, UAM- I, México, 2003

Bautista Ramírez, Lauro Macario, *Noviazgo y primera relación conyugal, cambios explorados entre hombre y mujeres*, Tesis de Licenciatura, Puebla, BUAP, 2005.

Berger, Peter, *Para una teoría sociológica de la religión*, Barcelona, 1976, Kairós, 1971

Bohannan, Paul, Mark, Glazer *Antropología: Lecturas*. España, McGraw-Hill, 1993.

Cantón Delgado Manuela, *La razón hechizada: teorías antropológicas de la religión*, Barcelona, Ariel, 2001.

Coronel Rosa, Miguel García, Antonio Ramírez y Rimada, *Relaciones de Jonotla y Tetela en el siglo XVI*, INAH-ENAH, 1988

Clifford, James, *Dilemas de la cultura: Antropología, literatura y arte en la perspectiva moderna*, España, Gedisa, 1988.

De la torre, Cristina Gutiérrez Zúñiga, *Atlas de la diversidad religiosa en México*, CIESAS, México, 2007.

Durkheim, Émile, *Las formas elementales de la vida religiosa*, Madrid, Akal, 1982

Frazer, James George, Sir, *La rama dorada, magia y religión*, México, FCE, 1951

F.W. Franz, "Jesucristo... ¿enviado por Dios?", *Usted puede vivir para siempre en el paraíso en la tierra*, Watch Tower Bible an Tract Society, 1982.

Geertz, Clifford, *La interpretación de las culturas*, España, Ed. Gedisa, 1973.

García Martínez Bernardo. *Los pueblos de la sierra. El poder y el espacio entre los indios del norte de Puebla hasta 1700*, México, Colegio de México, 1987

Garma Navarro, Carlos, Elio Masferrer Kan, *Los totonacas*, INI, México, 1992.

_____ *Protestantismo en una comunidad totonaca*, INI, México, 1984

_____ *Buscando el espíritu, Pentecostalismo en Iztapalapa y la ciudad de México*, Plaza y Valdés, México, 2004.

_____ “Percepciones de Católicos y Evangélicos”, en *Sectas o Iglesias*, Masferrer Kan Elio, México, Plaza y Valdés, 2000,

_____ “La situación legal de las minoría religiosas en México: balance actual, problemas y conflictos”, en *alteridades*, año 9, no. UAM, México, D.F., 1999

Geertz, Clifford, *La interpretación de las culturas*, España, Ed. Gedisa, 1973

Hernández Castillo, Rosalba Aída, “Protestantismo, identidad y poder entre los mayas de Chiapas”, en *Protestantismo en el mundo maya contemporáneo*, México, UNAM, UAM, 2005.

Ichón, Alain, *La religión de los totonacas de la sierra*, México, INI, 1973

James, Williams, *Las variedades de la experiencia religiosa*. Barcelona, Península, 1986.

Lafaye Jacques, *Guadalupe y Quetzalcóatl: la formación de la conciencia nacional en México*, México, FCE, 1985.

López Austin, Alfredo, Leonardo López Luján, *El Pasado Indígena*, México, El Colegio de México, 1996.

Luckman, Thomas, *La religión invisible*, Salamanca, 1967.

Masferrer Kan, Elio, *Cambio y continuidad entre los totonacos de la sierra norte de Puebla*, Tesis de Maestría, Universidad Iberoamericana, 2006.

_____ *Pueblos indígenas del México Contemporáneo. Totonacos*, México, CDI, 2004.

_____ *Los tutunakú. Los dueños del tiempo*. México, Fundación Juan Rulfo, 2009.

Nelsón, Jack. E., “La religión sectaria y la sociedad en Japón, el caso de los Testigos de Jehová”, en *Sectas o Iglesias*, Elio Masferrer Kan, Plaza y Valdés, México, D.F., 2000

Osorio Pérez, Oscar, *¿Quién llama a tu puerta? Identidad y religión en la iglesia de los testigos de Jehová en México*, tesis de doctorado México, UAM-I, 2009.

Segre Malagoli, Enzo, *Máscaras de lo Sagrado. Ensayos ítalo-mexicanos sobre el sincretismo náhuatl –católico de la Sierra Norte de Puebla*, INAH, 1990.

Rosaldo, Renato, *Cultura y Verdad: nueva propuesta de análisis social*, México, Grijalbo, 1991.

Roldán, Alberto F. “La Kénosis de Dios en la interpretación de Gianni Vattimo: hermenéutica después de la cristiandad”, en *Teología y cultura*, año 4, vol.7, agosto 2007.

Rubel, Arthur, Carol, H. Browner, “Antropología de la salud en Oaxaca”, en *Alteridades*, Año 9, Núm.17, 1999.

Sánchez Ramírez, Religiosidad entre los totonacos de la sierra norte de Puebla, UAM, México, 2002.

Shadow, Robert, “Símbolos que amarran, símbolos que dividen: hegemonía e impugnación en una peregrinación campesina de Chalma”, en *Las*

Peregrinaciones religiosas, una aproximación, Carlos Garma Navarro, Robert Shadow, coordinadores, UAM-I, 1994.

Turner, Víctor, *La selva de los símbolos*, Madrid: México, Siglo Veintiuno, 1980.

Vattimo, Gianni, “Hermenéutica de la experiencia religiosa después de la ontoteología”, en *La interpretación del mundo: cuestiones para el tercer milenio*, Barcelona, Anthropos, 2006.

Watch Tower Bible and Tract Society, *Razonamiento a partir de las escrituras*, New York, 1985.

_____ “Acepté el criterio divino sobre la sangre”, en *Despertad*, 8 de diciembre del 2003.

Warman Arturo, *Danza de moros y cristianos*, México, INAH, 1985.

INEGI Censo de Población y Vivienda 2010

_____ CEM Los municipios de Puebla 1987

_____ *La diversidad Religiosa en México XII Censo de Población y Vivienda 2000*.

Sitio oficial de los testigos de Jehová en la web http://www.watchtower.org/s/jt/article_07.htm, Consultada el 02/02/10.

JEHOVÁS WITNESSES, Official Media Web Site. <http://www.jw-media.org/aboutjw/article41.htm#membership> Consultada el 7/06/2011.

Sitio de la Comisión Nacional de los Pueblos Indígenas <http://www.cdi.gob.mx/> consultada el 27/10/2010.