

U. A. M. ITAPALAPA BIBLIOTECA

UNIVERSIDAD AUTONOMA METROPOLITANA

C. S. H.

LA METODOLOGIA DE ANALISIS DEL FENOMENO RELIGIOSO: MAX WEBER Y
ANTONIO GRAMSCI

TESINA DE INVESTIGACION QUE PARA
OBTENER EL TITULO DE LICENCIADO EN
CIENCIA POLITICA PRESENTA:
JOSE GUILLERMO CARMONA
PEREZ.

A MIS PADRES

ING. GUILLERMO CARMONA GARCIA

SRA. ROSA PEREZ DE CARMONA

**MI AGRADECIMIENTO POR EL DON DE LA EXISTENCIA,
SU AMOR Y SABIDURIA.**

A MIS HERMANOS

MONICA GABRIELA

JAVIER ALEJANDRO

**POR SU CARIÑO Y APOYO, ESPERANDO LA
SUPERACION DE SU SER EN TODO MOMENTO.**

**A OLGA VICTORIA
POR POSEER LA MITAD DE MI SER
CORINTIOS I, 13:4-7**

U. A. M. IZTAPALAPA BIBLIOTECA

MI ESPECIAL GRATITUD AL **MTRO. MARTIN
MORA LEDESMA**
POR SU AMISTAD Y VALIOSA ASESORIA PARA CONCLUIR
ESTE TRABAJO DE INVESTIGACION.

INDICE

INTRODUCCION.	1
CIENCIA POLITICA Y SOCIOLOGIA DE LA RELIGION	
LA INVESTIGACION DEL FENOMENO RELIGIOSO.	10
LA SOCIOLOGIA DE LA RELIGION	16
CIENCIA POLITICA Y EL ESTUDIO DEL FENOMENO RELIGIOSO	18
BIBLIOGRAFIA	22
MAX WEBER Y EL FENOMENO RELIGIOSO	
LA TRAYECTORIA INTELECTUAL Y EL FENOMENO RELIGIOSO	25
LA ETICA PROTESTANTE	33
EL TIPO IDEAL EN EL ESTUDIO DE LOS SISTEMAS RELIGIOSOS.	37
CHINA, INDIA Y EL ANTIGÜO JUDAISMO	40
COMPARACION ENTRE LA ETICA CONFUCIANA Y LA PURITANA.	45
INDIA Y EL PURITANISMO	49
EL JUDAISMO ANTIGÜO.	50
BIBLIOGRAFIA	51
GRAMSCI Y EL FENOMENO RELIGIOSO	
LA BIOGRAFIA INTELECTUAL	55
LA CUESTION MERIDIONAL Y LAS TESIS DE LYON	63
EL FENOMENO RELIGIOSO EN LOS CUADERNOS DE LA CARCEL	
Los "Cuadernos"	68
El Fenómeno religioso	74
BIBLIOGRAFIA	83
LA COMPARACION METODOLOGICA	
LOS NIVELES DE COMPARACION	87
LA FORMA DE CONTACTO CON EL FENOMENO	88

LAS TENDENCIAS INTELECTUALES	90
EL PROCESO DE INVESTIGACION	91
LAS CATEGORIAS DE INVESTIGACION.	93
EL LEGADO DE SUS ESCRITOS.	97
¿CUAL ES EL INTERES DE CADA AUTOR POR ESTUDIAR EL FENOMENO?	99
¿CUAL ES EL OBJETIVO DE CADA AUTOR DE ESTUDIAR EL FENOMENO?	101
¿CUALES SON LAS HIPOTESIS DE CADA AUTOR ?.	102
¿QUE PAPEL JUEGA LA HISTORIA Y LA RELIGION PARA LOS AUTORES EN LA INVESTIGACION SOCIAL?.	103

ANEXO 1

ANEXO BIBLIOGRAFICO.	107
------------------------------	-----

ANEXO 2

PERFILES DE INVESTIGACION PARA EL ESTUDIO DEL FENOMENO RELIGIOSO EN MEXICO.	113
--	-----

INTRODUCCION

La investigación que se pretende desarrollar, parte de la siguiente inquietud: La investigación en Ciencia Política se encuentra muy vinculada a temas como El Estado, El poder, Los partidos políticos y otros semejantes. Se ha dejado de lado un tema que antiguamente se encontraba muy vinculado a lo político y a la política; el fenómeno religioso.

El fenómeno religioso, entendido como todo lo relacionado con un sistema de creencias determinado y que además se encuentra vinculado a la creencia en una entidad o entidades superiores al hombre. No se debe entender en este trabajo que el estudio del fenómeno religioso se encuentra restringido al estudio de un dogma o dogmas de cada religión. Uno de los objetivos de este trabajo es precisamente mostrar que el fenómeno religioso en nuestros cae ya inevitablemente en el campo de estudio de la Ciencia Política.

La mejor forma para generar una nueva lógica de investigación orientada a localizar los aspectos políticos del fenómeno, es la comparación de metodologías utilizadas para estudiarlo. El primer paso para iniciar este trabajo fue el de localizar dos o mas metodologías que hayan sido utilizadas para estudiar el fenómeno religiosopolítico con un especial sentido político. Las dos formas de investigación seleccionadas fueron las utilizadas por Max Weber y Antonio Gramsci.

Max Weber fue seleccionado por considerarsele el más importante teórico social que ha estudiado el fenómeno religioso y además tiene una extensa obra sobre temas socio-políticos. Sus escritos sobre sociología de la religión pueden

considerarse como los más eruditos que se han hecho en la escuela no marxista de pensamiento social.

Antonio Gramsci representa una visión social de la corriente marxista-leninista. Fue seleccionado por su extensa obra socio-política y el vínculo que muestra con el fenómeno religioso. Sus escritos sobre el tema religioso poseen una gran visión teórica y política tratando de proyectar su análisis de la religión cristiano-romana a las condiciones políticas y sociales italianas.

Se escogieron dos autores con marcos teóricos muy diferentes para poder lograr una comparación que diera frutos, que proporcionara nuevas expectativas para formar diferentes lógicas comparativas adaptadas a las condiciones actuales del fenómeno.

Este trabajo se encuentra dividido en cuatro grandes capítulos. En el primero se trata de plantear el problema que orilló a la investigación; la falta de una metodología de análisis surgida de la esfera de la Ciencia Política para el fenómeno religioso. En el segundo capítulo se trata la obra de Max Weber; siempre tratando de resaltar el aspecto de análisis del fenómeno religioso. Lo mismo se trató de hacer con la obra de Antonio Gramsci para generar un Tercer capítulo. Se resaltaron sus escritos y metodología que emplea para estudiar el fenómeno religioso. El cuarto capítulo se presenta a manera de conclusiones generales de la comparación.

Si se preguntara explícitamente la hipótesis de trabajo utilizada en este

trabajo se diría que fue: La existencia de categorías de investigación similares en los dos autores para el estudio del fenómeno religioso. Como una hipótesis secundaria se tendría una similitud en la forma de acercamiento al fenómeno y como otra hipótesis secundaria la importancia ineludible para el estudio de fenómenos político-sociales, que significa comprender el fenómeno religioso.

El análisis de la información que se pudo recolectar fue muy lenta ya que primero fue necesario clasificar y reclasificar de acuerdo a varias lógicas de investigación que se pretendían seguir. El tiempo de presentación de resultados fue muy poco (6 meses) si se toma en cuenta la magnitud de la empresa y la dificultad que presentaba tratar de investigar un problema sin antecedentes específicos.

El proceso de la investigación que se utilizó para investigar a los dos autores fue el siguiente: En primer lugar se investigó su biografía intelectual, esto para tener antecedentes de una formación y del ambiente intelectual que los pudo influenciar para estudiar el fenómeno religioso. En segundo lugar se investigaron cada una de las obras que sobre el tema tenía cada autor. No se trató de sacar conclusiones o críticas a lo que aceveraban los autores; sino se trató de buscar la metodología que habían utilizado para llegar a tales resultados.

Por último debe de señalarse que este trabajo es de alcances muy restringidos y que las conclusiones que se presentan representan un esfuerzo de buscar una nueva forma de investigar un problema que se encuentra vigente y que contiene un algo potencial de fuerza política en la actualidad.

La mejor metodología que se ha considerado¹ es la comparación². Este método implica contraponer dos formas semejantes en su generalidad pero con su propia especificidad de investigación. Es decir, comparar dos formas de comprensión de un solo fenómeno y encontrar las divergencias y coincidencias que pueden tener ambas formas al estudiar el fenómeno.

Se escogieron como formas de comprensión las desarrolladas por Max Weber y Antonio Gramsci³. Esta selección no es tan arbitraria como parece. Se hizo basado en lo siguiente: Max Weber posee un enorme reconocimiento entre los politicólogos y sociólogos contemporáneos de tendencia no marxista⁴. Sus escritos (de gran erudición y volumen) poseen gran cantidad de conceptos y categorías

¹ Se consideró la mejor forma de aproximación al problema después de haber tenido pláticas con mi asesor y ello debido a que es el mejor método que se pudo encontrar que pudiera arrojar puntos críticos de investigación como los que se buscan.

² "Hemos definido al método comparativo como un método de control y verificación de análisis del proceder lógico-genérico que forma parte de la metodología de las ciencias sociales" Mora Ledesma, Acerca del método comparativo, (Avance de investigación), Copias fotostáticas, sf.

³ Se seleccionaron únicamente dos formas cognitivas ya que un mayor número implicaría el manejo de un mayor número de comparaciones, de espacio y tiempo en la investigación, cosas de las que no se disponen.

⁴ Por tendencia no marxista estoy entendiendo todos aquellos autores que no siguen el método de Marx ni concuerdan con su manera de percibir la realidad concreta. Por citar algunos ejemplos Parsons, Duverger,

utilizadas a diario por los investigadores sociales⁵. Sus investigaciones sobre el fenómeno son muy poco tratadas ya que hasta el año de 1989 no se contaba con traducciones completas de tales obras⁶. Los investigadores no han puesto interés en el desarrollo del tema y se conforman con repetir tesis ya conocidas de Weber (tal es el caso de la llamada tesis de la "Ética protestante").

Reconocidos comentaristas de Weber señalan a la tesis de la "ética protestante" como lo más sobresaliente que pudo aportar Weber a la sociología de la religión. Esta tesis gira alrededor de la idea de que la ética que inculca el protestanteísmo a sus seguidores, pudo haber ayudado a desarrollar el capitalismo en Europa y América. Estos autores han olvidado mencionar los estudios que sobre la religión en China, India y sobre cristianismo y judaísmo antiguo posee Weber⁷. En ellos, como veremos posteriormente, muestra que el elemento religioso juega un papel importante pero no es predominante para el desarrollo de una ética

⁵ Categorías como Neutralidad valorativa, tipo ideal, sociología comprensiva y conceptos como poder, liderazgo, carisma, asociación religiosa, líder, vocación, ascetismo.

⁶ En inglés se contaba con traducciones de los trabajos de Weber sobre los grandes sistemas religiosos, pero se encontraban incompletos. En español sólo se contaba con traducciones parciales de todas las obras. Hasta 1988 se contó con una traducción española que conjuntó cronológicamente todos los escritos sobre el tema en tres volúmenes. Si se desea más detalles de este tema ver infra el capítulo.

⁷ Para citar algunos ejemplos de estudios particulares a favor y en contra están: H.H. Gerth and G. Wright Mills, From Max Weber: Essays in Sociology, Oxford University Press, New York, 1969. Eisenstadt, S.N. "The Protestant Ethic thesis" en Sociology of Religion, Robert Roland (ed), Basic Books., Schneider Lois, "Religion and extrareligious sphere: The case of the protestant ethic." en Sociological Approach to Religion, Chicago University Press, S.F., p. 95-110.

económica determinada. Desgraciadamente en el ambiente intelectual predomina el estudio de Weber minimizando la parte de su obra que analiza el fenómeno religioso.

Por otro lado está el caso de Antonio Gramsci, que como militante marxista en Italia desarrolla una gran cantidad de escritos políticos⁸. El fenómeno religioso se encuentra presente en su obra. A éste se le da una importancia especial como elemento que puede producir fenómenos políticos especiales⁹. Por desgracia sus escritos presentan una dificultad para el investigador al no encontrarse clasificados en su totalidad. Sus trabajos más sobresalientes fueron producidos en la cárcel y por tal motivo ha sido un problema su clasificación, de tal manera que si uno desea investigar cualquier tema en su obra debe de "desmenuzar" sus escritos en busca de lo deseado.

Los dos autores mencionados corresponden a diferentes escuelas teóricas distintas entre si. (hablando desde el punto de vista macroteórico). Es de ahí la conveniencia de su contraposición. Por un lado Weber se ha convertido en un autor obligado para sociólogos y politicólogos. No se ha podido definir (si se puede hacer esto) a que ciencia correspondería su obra, si a la sociología o a la Ciencia Política. Para el fin de esta investigación tomaremos la obra de Max Weber como un pilar fundamental de la Ciencia Política. En ella encontraremos las

⁸ Ver Gramsci, A., Cuadernos de la cárcel, Juan Pablos, México, 6v.

⁹ Me refiero a coaliciones de partidos, a inculcar o no una determinada cultura política, etc.

cimientos de muchos teórico norteamericanos de nuestra disciplina¹⁰.

Para Gramsci debe de decirse que pertenece a una escuela marxista-leninista, que nos brinda una visión diferente a la que en su tiempo proponía los resagos de la segunda internacional. Su nueva visión de la 'sobreestructura social'¹¹ le da al marxismo de su tiempo una nueva perspectiva de investigación, alejada de las ortodoxias economicistas de autores como Barnstein. Gramsci es una fuente que brinda una visión nueva del marxismo en donde se pueden tratar temas como el arte, la literatura, la política y la religión.

Por lo que toca a la comparación en sí, la realizaré basandome en las siguientes pautas:

- 1.- La comparación será en todo momento de metodologías empleadas por los dos autores para el estudio del fenómeno. Contrapondré la forma en que Weber y Gramsci fueron centrando su atención sobre el fenómeno, para de ahí ver la forma en que construyen su manera de conocer al objeto.
- 2.- La comparación de las maneras de conocer no tiene como finalidad llegar a constituir un "refrito metodológico" que sea la "verdadera forma de conocimiento del fenómeno religioso". Por el contrario, su fin es el de localizar puntos críticos

¹⁰ Me refiero a T. Parsons, D. Bell, C.W. Mills y otros.

¹¹ Sobre estructura entendida como la parte descrita por Marx como lo que se encuentra relacionado con la estructura económica de la sociedad. En su Introducción a la Crítica de la Economía Política Marx muestra la existencia de una relación bidireccional entre lo que se ha conocido como la estructura económica (en donde se encuentran las fuerzas económicas de la sociedad) y la sobreestructura (la parte de las ideas, de la política y de la religión).

de las formas de entender el fenómeno. Estos puntos críticos nos permitirán proponer nuevas tendencias de investigación que puedan dar una perspectiva actual al estudio del fenómeno.

El uso crítico de la comparación será una meta por conseguir en la investigación. No se pretende vertir juicios de valor sobre uno u otro autor; simplemente se pretende saber la forma en que investigaron para poder saber si podemos utilizarla en el estudio contemporáneo del fenómeno.

CIENCIA POLITICA Y SOCIOLOGIA DE LA RELIGION

Los que estudiamos las consecuencias sociológicas de la religión incurriríamos en un error parejo si pensáramos que nuestra tarea consiste en revelar la naturaleza y esencia de la religión misma.

Joachim Wach

INTRODUCCION

En este primer capítulo se pretende plantear la necesidad de estudiar el fenómeno religioso desde un punto de vista de la Ciencia Política. A nuestro entender, el fenómeno ha sido "sociologizado" a lo largo de su particular desarrollo histórico. Hay que replantear las líneas de estudio que se han seguido y proponer trayectorias de investigación más sencillas que puedan mostrar nuevos aspectos del fenómeno que no se habían tocado. Se pretende proponer a la comparación metodológica como una nueva trayectoria de investigación del fenómeno religioso.

LA INVESTIGACION DEL FENOMENO RELIGIOSO

En la Teoría Social contemporánea muy pocos investigadores se han dedicado a estudiar el fenómeno religioso desde el punto de vista de la Ciencia Política como disciplina que estudia el Fenómemo Estatal¹. Los sistemas religiosos

¹ Si nos remitimos a los grandes Politicólogos contemporáneos como Duverger M, con su Sociología Política; a K. Deutch, con su Política y Gobierno; D. Easton, con Enfoques sobre Teoría Política; R. Michels, con Los Partidos Políticos; y a N. Bobbio, con su Estado, Gobierno, Sociedad, por mencionar solo algunos; veremos que en sus temas fundamentales no mencionan

y los fenómenos políticos que surgen de ellos no han sido estudiados tal vez por menosprecio de la posible influencia que podrían tener en nuestro mundo contemporáneo. Varios autores clásicos de esta disciplina (Hegel, Marx, Weber, Gramsci) dedican buena parte de sus obras a estudiar el fenómeno religioso. Tal vez los investigadores contemporáneos han considerado al fenómeno superado y confinado a la esfera de lo privado e individual y por ello no lo consideran motor de nuevos fenómenos sociales.

En el desarrollo histórico de la sociedad el fenómeno religioso ha jugado un papel preponderante. Grandes acontecimientos han sido impulsados de una o de otra forma por fenómenos religiosos. Sólo hay que mencionar acontecimientos como Las Cruzadas, que dieron origen a un intercambio comercial entre Europa y Oriente lo cual propicio indirectamente una base para el desarrollo del capitalismo. Otro acontecimiento histórico que posee elementos religiosos es la Reforma y su contraparte la ContraReforma, las cuales transformaron el pensar y el vivir de Europa del siglo XVIII.

El fenómeno se ha convertido en verdadera materia de estudio para los

al fenómeno religioso como un objeto de estudio específico que puede ser tratado por la Ciencia Política.

investigadores sociales. Se ha convertido en praxis², por lo menos en Occidente. Al mismo tiempo que se estudia el fenómeno, en lo social se responde a una serie de circunstancias que termina por envolverlos en lo religioso y por lógica en el propio fenómeno que ellos estudian. El científico social no puede desarrollar sus investigaciones en laboratorios aislados del complejo social. Directa o indirectamente participa del fenómeno estudiado cuando se presenta como persona común.

En el siglo XX se ha dado un nuevo interés por el estudio de las religiones como en anteriores épocas no se había dado.

Existen gran cantidad de teóricos que presentan trabajos sobre diferentes aspectos del fenómeno; Tales como E. Durkheim, E. Bloch, R. Garaudy, Levi-Straus. Se cuentan ya con verdaderas enciclopedias sobre el tema, como es el caso del voluminoso Diccionario de religiones³, Estas obras citadas no se centran en la relación que puede ser establecida entre Ciencia Política y Fenómeno Religioso. Buscan implicaciones psicológicas o sociológicas del fenómeno, pero no políticas.

Se han hecho gran cantidad de tratados de historia de las religiones; de su

² El concepto de praxis representa el momento central de filosofías como el marxismo y el pragmatismo. A primera vista ello ha significado la unificación de la modificación y de la interpretación del mundo, y ha conseguido, la identidad de lo "verdadero" y de lo "verificado"; en donde la palabra "verificado" no expresa una adecuación pasiva a lo real, sino el resultado de acciones en él realizadas." Bobbio N, y Niccola Matteucci, Diccionario de Política, Siglo XXI, México, 1986. cuarta edición, p 1297, t.II.

³ Diccionario de Religiones, Herder, Barcelona, 1986.

naturaleza psicológica y de su filosofía⁴. Muy pocos de ellos son estudios sistemáticos y comparados de las diversas formas de la experiencia religiosa. La mayor parte de autores se centran en desarrollar formas teóricas como el mito, la doctrina o el dogma. Estos temas son de gran interés, pero considero que hay una importancia equivalente en la expresión práctica del culto religioso, en las formas de agrupación religiosa y en la expresión política que puedan derivarse de tales conglomerados sociales.

La investigación de las religiones y los fenómenos políticos que alrededor de ellas se desarrollan debe de ser desde el punto de vista comparativo. Deben de confrontarse al mismo nivel diversos fenómenos religiosos, sus orígenes, su estructura y sus consecuencias. Esta confrontación debe de tener en tomo momento una finalidad didáctica que permita al investigador dilucidar la influencia de la expresión social que uno o varios dogmas pueden tener en el desarrollo de los acontecimientos histórico-sociales; siempre en busca de la interacción entre religión o religiones y sociedad.

Es importante que se empleen pautas de investigación que nos lleven a fundar un estudio sistemático del fenómeno religioso. Esto es, que el punto de partida del investigador no este en los dogmas de las diversas religiones, sino en la búsqueda de similitudes entre sistemas religiosos a través del tiempo, para lograr una comprensión global del fenómeno y no una visión particularizada del

⁴ Puede encontrarse una amplia bibliografía sobre lo que se considera como los principales tratados en Joachim Wach, Sociology of religion, University of Chicago Press, 1945. Existe una traducción del texto al español.

desarrollo social.

La tarea que se presenta para un interesado en el tema, formado en la Ciencia Política, es la de buscar un punto específico de relación entre el fenómeno religioso y la Ciencia Política. Hasta ahora, son muy pocos los estudios con estas características⁵, esto debido a que no se ha percibido la importancia que están tomando las agrupaciones religiosas, sus dogmas y seguidores, como elementos que puedan influir en la constitución de fenómenos políticos tales como el desarrollo de Estados Nacionales y las formas de gobierno que se puedan dar al interior de estos.

Algunos estudiosos nos dicen que tales temas son tratados por la Sociología de la Religión⁶ pero debe de considerarse que ésta rama de la Sociología no posee la especificidad de estudio que puede ofrecer la Ciencia Política a tales fenómenos. La Ciencia Política se desenvuelve por naturaleza en el ámbito estatal y en sus conexiones con el fenómeno del poder. Es ésta la disciplina que debe de estudiar al fenómeno religioso desde el punto de vista que se ha expuesto.

⁵ El único gran estudio comparativo que se ha encontrado en las búsquedas bibliográficas realizadas ha sido el de Max Weber. Este autor le da al fenómeno una gran importancia no sólo social sino política. Por desgracia sus comentadores han tomado únicamente la tesis de la "Ética Protestante y el Espíritu del capitalismo" como lo fundamental de sus estudios sobre religión. Veremos más tarde que este tipo de análisis son limitados.

⁶ Como ejemplo tenemos a Wilfred Cantwell Smith y su artículo sobre "La religión Comparada ¿A donde y por que?"; a Peter L. Berger y su artículo "Para una teoría sociológica de la Religión". Los dos autores plantean como ámbito de la Sociología de la Religión los temas que como se ha visto serían mejor estudiados por la Ciencia Política.

El estudio de las grandes religiones pierde día a día su actualidad y capacidad para explicar la realidad racional⁷. Deben de reformularse las pautas que se han utilizado en su investigación. A últimas fechas, el fenómeno religioso se ha encontrado interrelacionado con gran cantidad de nuevos elementos que no se habían estudiado. Dichos elementos son eminentemente políticos⁸ y por lo tanto deben de emplearse metodologías⁹ que sean capaces de esclarecer esas nuevas conexiones.

Para estudiar el fenómeno desde el punto de vista de la Ciencia Política, debe de elaborarse una nueva lógica clasificatoria que proponga diferentes líneas de comprensión del objeto. **Lo idóneo para proponer una nueva forma de investigar el fenómeno es primero estudiar cuáles han sido las principales formas en que se ha estudiado el objeto y compararlas para encontrar puntos críticos que nos puedan conducir a proponer una nueva pauta de investigación.**

⁷ Se entiende aquí por realidad racional aquella a la que tratamos de comprender por medio de un proceso racionalizador. Es decir, toda la serie de fenómenos que se nos presentan y que tratamos de interiorizar su presencia y desarrollo tomando como punto de referencia nuestra propia existencia y encuadrándola en formas mentales que se han formado a lo largo de ella.

⁸ Por mencionar algunos ejemplos tenemos los conflictos de tipo religioso-político que se desarrollan en Israel, Libano, Iran e Irak. La aparición de nuevas sectas religiosas en el norte y sur de nuestro país que se están convirtiendo apresuradamente en grupos de presión que pronto buscarán una nueva distribución de su influencia en el ambiente social.

⁹ Entiéndase por metodología la "didáctica de investigación; el conjunto de reglas para investigar basándose en una lógica clasificatoria específica", Conferencia dictada por el Mtr. Martín Mora Ledesma, La Ciencia Política, Seminario de Estudiantes del Centro de Estudios Antonio Gramsci, México, 1988.

La sociología de la religión ha sido la única disciplina que ha tratado de elaborar un estudio "científico" del tema, sin lograrlo plenamente. Es ahí en donde existe un campo muy poco conocido para la investigación.

LA SOCIOLOGIA DE LA RELIGION

La sociología de la religión no ha proporcionado estructuras de investigación capaces de explicar los nuevos matices que en la actualidad ha tomado el fenómeno religioso. Se ha observado en varios acontecimientos sociales recientes que no se puede deslindar claramente un fenómeno estrictamente político de uno eminentemente religioso.

La sociología de la religión epistemológicamente¹⁰ se encuentra situada como una rama de la sociología general. La Sociología como la llamada "ciencia que estudia a la sociedad y su desenvolvimiento", ha tratado de abarcar el estudio de cualquier fenómeno social sin permitir el desarrollo de disciplinas específicas. Es decir, que la sociología se ha convertido en una ciencia muy dispersa que no permite el estudio específico de fenómenos como el religioso o el político. La sociología o mejor dicho los sociólogos pretenden diluir el fenómeno en el "ambiente". El fenómeno religioso es tan grande y tan complejas las relaciones que pueden darse alrededor de él, que se extravía en el "ambiente" social. En un momento determinado no se distingue qué pertenece a lo social y qué a lo

¹⁰ La epistemología es un "estudio crítico hecho a posteriori y centrado en la validez de las ciencias consideradas como realidades que se observan, describen y analizan" M. Grawitz, Métodos y técnicas de investigación, Barcelona, 1976.

puramente religioso.

La sociología de la religión se ha dedicado a socializar la comprensión del fenómeno religioso, sumerge en el mar de lo social el estudio de las estructuras religiosas. Lo social se come a lo religioso. Esta perspectiva restringe posibilidad de existencia de una influencia de lo religioso hacia lo social. Es tan grande el espacio de lo social que los estudios sociológicos siempre tienen como punto de partida a lo social. El eje sobre el que giran las investigaciones siempre parte de lo social y se dirige hacia el fenómeno estudiado. Hay que proponer estudios que partan de los fenómenos específicos y se dirijan a lo social, para estudiar cómo el fenómeno en particular afecta a lo social y no lo social afecta al fenómeno en particular.

Las disciplinas que componen a las ciencias sociales deben de buscar su especificidad teórica y metodológica para poder aportar algo al estudio de los diversos fenómenos sociales. No es suficiente enunciar que determinado fenómeno pertenece al ambiente de lo social, sino estudiar su particularidad y su influencia sobre lo social.

La sociología de la religión no ha brindado un panorama claro de la definición del objeto de estudio. Tiende a generalizar las características del fenómeno. Estudia el mito, el dogma, las instituciones; pero no estudia su relación política con la comunidad social.

Para dar un ejemplo tenemos el trabajo de Louis Schneider¹¹ en donde se trata de dar una visión sociologizada del fenómeno y que sólo logra causarnos más dudas acerca de la validez de que sólo la sociología se encargue del estudio del fenómeno.

La Ciencia política debe de tomar entonces un papel de investigador específico para el fenómeno. Examinar las metodologías y puntos de vista que hasta este momento se han empleado para investigar el fenómeno y hacer una evaluación crítica de ellos.

CIENCIA POLITICA Y EL ESTUDIO DEL FENOMENO RELIGIOSO.

La Ciencia Política posee dos grandes escuelas que la definen. La primera ve a la Ciencia Política como ciencia que estudia el fenómeno estatal; y la segunda propone sólo el estudio del fenómeno del poder. Cualquiera de las dos definiciones a la que uno se apegue facilita el estudio del fenómeno religioso ya que en las dos perspectivas de investigación se incluye la preeminencia de la influencia del fenómeno religioso sobre un determinado conglomerado social.

(Por un lado a la Ciencia política como estudio del fenómeno estatal le conviene estudiar el fenómeno religioso por las tendencias actuales en relación al

¹¹ Schneider, Luis, Sociological Approach to religion,

aumento de influencia política que diversas religiones han conseguido.] Desde la antigüedad la religión ha estado muy vinculada con las funciones de gobierno de la sociedad. Esta juega un papel muy importante para el mantenimiento de la legitimidad del estado como lo muestra la cita siguiente:

"Hay dos modos en que la interrelación de instituciones religiosas y políticas pueden fincarse. La primera es la función que juega la religión para instituir, justificar y reforzar los valores de la sociedad. Estos valores son más tarde transformados en posiciones políticas, así como también en actitudes hacia las leyes que gobiernan la sociedad, sus aspiraciones y propia imagen. La segunda forma en que la religión es relacionada con la política es que sirve como un grupo de interés; ejerciendo poder de persuasión en el proceso de toma de decisiones".¹²

Como vemos el estudio de la religión es de suma importancia que se de por parte de la Ciencia Política. La cita anterior nos muestra como puede interrelacionarse el tema con gran cantidad de elementos que son estudiados por la Ciencia Política. Pueden encontrarse relaciones entre Religión y partidos, o entre religión y discurso político. Pueden fincarse relaciones entre actos de gobierno y gobernantes; y actos religiosos y líderes religiosos.¹³

No importando la definición que podamos tener de la Ciencia Política, ninguna de las dos tendencias puede alejarse del estudio del fenómeno en nuestros días. El estudio del fenómeno estatal moderno o el estudio del poder inmerso en el ámbito estatal deben de pasar por el estudio de la influencia religiosa que pueda existir en el universo gobernado.

¹² Hargrove Barbara, "Politics and Government" en The sociology of religion, Op.Cit.

¹³ Los acontecimientos recientes en Iran nos dan un claro ejemplo de la importancia de las relaciones gobierno-religión.

El hombre ha tratado de explicarse el cosmos en que se encuentra, y ha tratado de convencerse a él mismo y a los demás de sus suposiciones. [La religión ha formado una parte importante en el "proceso de someter las creencias de unos a las ideas de otros"¹⁴. Los grupos religiosos son origen de creencias, incluyendo creencias políticas. Esto también es un elemento determinante que puede llegar a ser un elemento de cambio o de estancamiento social. La religión involucra "privatización y la política envuelve acción política". Las dos están interconectadas de manera relevante la una a la otra ya que la acción pública de la política tiene repercusión directa en las vidas privadas de los creyentes de las diferentes iglesias que pueden formar un determinado Estado-nacional.] La religión ha sido históricamente el instrumento más extendido y más efectivo de legitimación.

La religión ha sido definida, desde el punto de vista de los sociólogos, en términos de sus funciones. Esta definición puede llamarse institucional. Se asume que es sólo cuestión de tiempo para que la religión no sea más parte de la sociedad misma. Debe de considerarse como un grave error esta definición. [La religión es más que creencia; es una práctica. Funciona para integrar a la Sociedad en las diferentes labores que involucra.]

La religión es un fenómeno humano que funciona para unir cultural, social y personalmente sistemas en forma esencial¹⁵. [Por esencia la religión no permanece

¹⁴ Este proceso puede ser definido como un proceso de poder. Como apuntaba Weber, "el poder es la capacidad que se posee de imponer a otros mis propios deseos o ideas." Confrontar Economía y Sociedad, Siglo XXI, México.

¹⁵ Hasta este momento considero como la mejor definición de religión la enunciada por Barbara Grover en su libro The Sociology of religion, Op.Cit. "Los componentes generales de la

estática ante el cambio social; cambia con la sociedad.)

[Los pueblos cambian con sus religiones y con sus formas de entender el mundo.] Quizás podría hablarse con mayor precisión del estudio de la vida religiosa de un pueblo en vez de un estudio de sus dioses, doctrinas e instituciones. La sociología de la religión ha hecho esto. Sociologizar al fenómeno. Ya no es posible seguir usando su perspectiva de investigación.

La idea que surge entonces es la de que en las nuevas condiciones del mundo moderno, el estudio comparado de la religión entró en una nueva fase; en primer lugar, porque se ha considerado que el objeto de la investigación, en una escala totalmente nueva, deben de ser las comunidades humanas. Se tienen que dejar a un lado el estudio de los dogmas y transformar estos estudios en la investigación de las consecuencias prácticas, sociales de los sistemas religiosos y en especial de los individuos que los componen.

religión generalmente incluyen (1) una comunidad de creyentes quienes comparten (2) un mito común que interpreta la abstracción de los valores culturales en realidades históricas a través de (3) una labor ritual, que hace posible una dimensión de experiencias reconocidas como algo fuera de lo que normalmente se percibe -lo santo. Estos elementos son unidos en una estructura reconocible que genera procesos de cambio, descubrimiento y deterioro"

BIBLIOGRAFIA

Berger, Peter L., Para una sociología de la religión, Kairos, Barcelona, España, 1981, 258 pp.

Grawitz, Madeleine, Métodos y Técnicas de las Ciencias Sociales, T.I., T.II., Editorial Hispano Europea, Barcelona, España, 1975.

Hargrove Barbara, The sociology of Religion: clasical and contemprary approaches, Harlan Davison Inc., Heights, Illinois, U.S.A., 1979,342 pp.

Parsons, Talcott, "El desarrollo teórico de la sociología de la religión" en Sociología de la religión y la moral, Paidós, Buenos Aires, Argentina, S.F., (7-87).

Robertson, Rolan (ed), Sociology of Religion: Selected Readings, The Chaucer Press, L.T.D., Great Britain, 1972, 473 pp.

Schneider, Louis, Sociological Approach to religion, John Wiley and sons inc., New York, 1970, 188 pp.

Wach, Joachim, Sociología de la Religión, F.C.E., Madrid, 1946, 328 pp.

MAX WEBER Y EL FENOMENO RELIGIOSO

104416

La ética religiosa penetra en la esfera del orden social con diversa profundidad. No se debe ello únicamente a la diferencia entre la vinculación mágica y ritual y la religiosidad, sino que depende sobre todo de la actitud de principio que esta religiosidad toma respecto al mundo. Cuanto más sistemática y racionalmente se conforma éste en un cosmos, por la acción de puntos de vista religiosos, tanto más fundamentalmente puede hacerse su tensión ética con el orden secular, y en tanto mayor grado cuanto más este orden, por su parte, se sistematice según su propia legalidad. Surge la ética religiosa negadora del mundo y le falta el carácter estereotipador de los derechos sagrados. Justamente la tensión que aporta en su relación con el mundo se convierte en un fuerte factor dinámico de desarrollo."

Max Weber.

"NO SON LAS IDEAS, SINO LOS INTERESES MATERIALES E IDEALES, LOS QUE GOBIERNAN DIRECTAMENTE LA CONDUCTA DE LOS HOMBRES"

MAX WEBER.

LA TRAYECTORIA INTELECTUAL Y EL FENOMENO RELIGIOSO

Max Weber nació en Erfurt, Tubinga, el 23 de abril de 1864. Su padre Max Weber, Sr., era un prominente jurista que pertenecía al partido liberal. Su madre, Helene Fallenstein, era una mujer cultivada de fe protestante.

La niñez de Weber transcurrió entre la enseñanza de la fe de su madre y los círculos de amigos que con frecuencia visitaban a su padre. De este círculo de amigos pueden destacarse a Dilthey, Mommsen, Julian Schmidt, Sybel, Treitschke y Friedrich Kapp. A la edad de 13 años Weber escribió dos de sus primeros ensayos. El primero titulado "Lo que concierne al curso de la historia alemana, con especial énfasis en las posiciones del Kaiser y el Papa"; y el segundo "Dedicado a mi propio insignificante Ego como a mis padres y hermanos de fe"².

Viajó a Heidelberg y siguiendo los pasos de su padre en 1882 se matriculó

¹ El título en inglés "Concerning the course of German History, with special regard to the positions of Kaiser and Pope"

² Título en inglés "Dedicated to my own insignificant Ego as well as to parents and siblings".

en la escuela de derecho. Así mismo, estudió una gran variedad de asignaturas incluyendo historia, economía y filosofía. En Heidelberg el ambiente intelectual y los profesores eran de reconocido prestigio lo que produjo una excelente formación en Weber.

La influencia de su padre y de su madre siguieron presentes en Heidelberg. Ingresó a la misma fraternidad en donde había estado su padre y siguió el mismo estilo de vida que él³. Por el lado de su madre y por medio de un primo que estudiaba teología (Otto Baumgarten), participa en las controversias teológicas y filosóficas de la época.

En 1883 se traslada a Estrasburgo para realizar su servicio militar. Ahí tiene contacto con la familia Baumgarten. En este año manifiesta vivo interés por los escritos del teólogo Channing, que tendrá sobre él perdurable influencia. Regresará a este lugar en 1885 y nuevamente en 1887, para ejercicios militares. En 1888 participa en maniobras militares en la frontera Germano-Eslavónica, en donde pudo apreciar de cerca lo que llamaría una "frontera cultural".

En 1889 hace su tesis doctoral titulada "Contribución a la historia de las organizaciones de comercio en la Edad Media" en donde examinaba los diversos principios jurídicos en virtud de los cuales varios individuos podían asumir

³ El participar en duelos, usar la barba larga y beber cerveza.

conjuntamente el costo, riesgo y beneficio de una empresa determinada⁴.

En 1891 penetra en círculos de teólogos protestantes en los cuales figura Friedrich Neumann. Con este grupo elabora trabajos sobre la cuestión agraria, acompañado de encuestas sobre las condiciones de trabajo agrícola en Alemania.

En la primavera de 1892, una sobrina lejana del padre de Weber llega a Berlín para terminar sus estudios. Marianne Schnitger, quien era hija de un doctor, provocó en Weber el deseo de casarse. En 1893 Weber y Marianne contraen matrimonio. Marianne será una gran compañera para Weber y un personaje muy importante en la publicación de sus trabajos póstumos.

En 1895 toma el lugar de Jakob Goldschmidt, un famoso maestro de economía de la Universidad de Friburgo que había enfermado. La clase inaugural de Weber se tituló "Estado nacional y política económica". Esta fue una confesión de creencia en la "Realpolitik" imperialista de la casa de los Hohenzollern. Esta conferencia causó gran agitación. Sobre ella Weber escribió:

"La brutalidad de mis puntos de vista causaron horror. Los católicos fueron los más complacidos con ellas debido a que di una firme oposición a la 'cultura ética.'"⁵

El círculo de amigos de Weber en esta época eran: Georg Jellineck, Paul Hensel, el historiador de arte Karl Neumann y Ernst Troeltsch gran teólogo que se

⁴ Es este el principio del estudio del concepto "empresa" para Weber. A lo largo de toda su trayectoria académica regresará a estudiar este fenómeno de empresa-riesgo-capital.

⁵ Citado en H.H. Gerth and C.W. Mills, From Max Weber: Essays in Sociology, Oxford University Press, New York, 1969.

convirtió en uno de los mejores amigos de Weber y en su compañero intelectual.

En 1898 Weber enferma; lo que se revela como un intenso agotamiento nervioso que lo obliga a retirarse parcialmente de sus actividades. Debido a esta enfermedad viaja durante el verano de 1904 a los Estados Unidos, donde su amigo Hugo Münsterberg, profesor de Harvard, lo invita a dictar una conferencia. La cultura negra, la inmigración, la inserción de la cultura hebrea en el "crisol" norteamericano son algunos de los fenómenos que Weber observa y sobre los cuales se encuentran referencias en sus ensayos posteriores⁶. En especial, su interés se concentra sobre un fenómeno que se verifica en los colleges norteamericanos: Las huellas evidentes del impulso organizativo dado por el espíritu religioso. La mayor parte de los colleges norteamericanos, obra de sectas puritanas, conservan visibles elementos de la tradición de los "padres peregrinos" en la educación de los jóvenes. Tiene también ocasión de observar la influencia de las sectas en la articulación de la vida social de la democracia norteamericana y su creciente sustitución por toda suerte de clubes y asociaciones⁷.

A fines de 1904 aparece publicada La ética protestante y el espíritu del capitalismo, obra que será el inicio de una serie de trabajos sobre las religiones universales. Aquí se debe mencionar que la mayoría de los comentaristas de

⁶ Sobre todo en la Ética protestante y el Espíritu del capitalismo, ver supra.

⁷ Concibe a la sociedad norteamericana como una transformación de elementos religiosos a elementos de organización social.

Weber se han centrado únicamente en esta obra, no tomando en cuenta que sólo es una parte del extenso y complejo trabajo del autor.

Weber deja por un tiempo el tema y sera hasta el año de 1911 cuando reinicia sus estudios sobre el fenómeno religioso. Publica la "Ética económica de las religiones mundiales". Este trabajo implica un cambio de giro en el tipo de investigaciones que sobre religión se estaban efectuando en esa época en Europa⁸. Weber cambia de centro de atención y mira hacia el oriente; comienza con China para abordar después Japón, India⁹, el mundo hebreo¹⁰ y el Islam. Su intención es explorar las relaciones de las cinco grandes religiones del mundo, con la ética económica. Las partes principales de esta nueva serie de ensayos estarán terminadas en 1913 pero su publicación comenzará apenas en 1915, después de que el estallido de la guerra impide a Weber reexaminar algunos tramos del texto (que reestructurará en la segunda edición del ensayo sobre China aparecida en 1919).

Para el año de 1915 Weber se sumerge nuevamente en sus manuscritos abandonados al declararse la guerra. Publica una nueva edición de "La ética económica de las religiones universales" con una nueva introducción. En 1917

⁸ Este trabajo aparece en el primer volumen de los Ensayos sobre sociología de la religión, Versión castellana a cargo de José Almaráz y Julio Carabaña, Taurus, Madrid, España, 1987, pg.233-527.

⁹ El trabajo de la India aparece en el tomo dos de los Ensayos ya citados.

¹⁰ Este trabajo se encuentra en el tomo tres de los ensayos ya citados.

publica "Hinduismo y Budismo"¹¹ y comienza a trabajar en "El judaísmo antiguo"¹², en el cual gracias a sus conocimientos de hebreo, puede manejar fuentes originales. La obra sobre judaísmo quedará inconclusa, puesto que la intención de Weber era también analizar los Salmos, el Libro de Job y luego el judaísmo talmúdico¹³.

Vemos que, existe un gran interés por parte de Weber en el tema religioso. Se pueden apreciar dos elementos que motivaron el interés de Weber en este tema; su madre, que era profundamente religiosa pero que respondía emocionalmente, sin dar demasiada importancia a las argumentaciones y tendencias teológicas; y la familia Baumgarten, por un lado con su tío Hermann Baumgarten, famoso historiador de la Reforma protestante y un crítico cada vez más severo a la capacidad y de la mentalidad gobernante de Guillermo II, y por otro lado aunque no en menor grado, su primo Otto Baumgarten, que fue más tarde profesor de teología aplicada en Kiel y que tampoco estaba satisfecho con la situación alemana y era especialmente un crítico de Stoecker Waldersee y otros "cristianos antisemitas" del círculo de Guillermo II. Además hay que señalar que Weber se sentía obligado a ocuparse de la crítica histórica del Viejo y Nuevo Testamento así como de las otras fuentes históricas lo que produjo su rechazo definitivo a la ortodoxia protestante.¹⁴

¹¹ Op. Cit.

¹² Op. Cit.

¹³ A este respecto ver la introducción de los traductores a la obra ya citada.

¹⁴ Honeigsheim P. Max Weber: Apuntes sobre una trayectoria intelectual, Paidós, Buenos Aires, Argentina, 1977, 124 p.

Hay que mencionar que Weber se encontraba bien familiarizado con la piedad protestante por intermedio, como ya se dijo, de su madre y de otros parientes, pero sobre todo por las anécdotas que su esposa le había contado de su infancia. Marianne procedía de Lipp. Esta región había sufrido la influencia del pietismo¹⁵ de los siglos XVII y XVIII, así como el renacimiento religioso del siglo XIX. El interés de Weber en los asuntos religiosos era mucho mayor ya que a menudo se veía implicado en ellos. Estaba muy familiarizado con todos los partidos importantes dentro de la Iglesia Evangelista y con todas las tendencias principales dentro de la teología protestante. Weber también estaba bien familiarizado con las distintas tendencias del catolicismo, especialmente con los herederos católicos alemanes del Siglo de las Luces y con las tendencias románticas y antijesuíticas. También se encontraba enterado de las controversias académicas cristológicas que eran especialmente encendidas en esa época.¹⁶

Referente al carácter religioso de Weber tenemos lo siguiente:

¹⁵ "Nombre dado a un grupo de luteranos alemanes que siguieron la predicación de Philipp Jakob Spener (1635-1705), pastor de Francfort del Meno. Su libro, *Pia Desideria* (1675) dio al movimiento una base doctrinal. Spener celebraba reuniones devotas, verdaderos círculos para el estudio de la biblia y la oración en común, a los que se dió el nombre de *Collegia pietatis*. August Hermann Francke (1663-1727), filántropo de Leipzig, los ayudó eficazmente y la Universidad de Halle, fundada por Spener, se convirtió en el centro del pietismo, que se extendió desde Alemania a Suiza y a Escandinavia. Puede decirse que este movimiento fue una reacción contra la rigidez del protestantismo, ya que concedía un papel mayor al sentimiento religioso y a la piedad personal. A pesar de que en su última etapa el pietismo vino a identificarse con la mera devoción, el movimiento debía influir profundamente en los Hermanos moravos y en los primitivos metodistas". Diccionario de Religiones, F.C.E., México, 1986. p.372.

¹⁶ Honigsheim P. Max Weber ... Op. Cit.

"...De ningún modo quiero rotular a Weber como 'protestante liberal'. Lo que he dicho se refiere solamente a un aspecto de su perspectiva intelectual. Este hombre que siempre veía los aspectos oscuros de la vida, no tenía nada que ver con el optimismo y la creencia evolucionista del típico protestante liberal. A pesar de todo ello no se interesó por los teólogos liberales protestantes, sino que dio un paso más allá y los apoyó. Estaba familiarizado con la literatura sobre todas las tendencias relacionadas con el Viejo Testamento hasta un punto que resulta claro en su prefacio al segundo volumen de su libro sobre la sociología de la religión"¹⁷

Se ve que Weber se encontraba muy bien informado del acontecer intelectual de la época y esto se explica al enunciar la planta de profesores que en esos años existía en Heidelberg. En aquella época el profesorado era catalogado como liberal y entre ellos se encontraban: Adalbert Merx que era un erudito en el Viejo Testamento y el Oriente; Von Schubert que era historiador de la iglesia; Heinrich Bassermann y Ernst Troeltsch quien era una eminencia como profesor de teología sistemática pero daba conferencias sobre historia de la teología protestante y otros temas históricos similares.¹⁸

Weber no concluirá todo lo planeado para la investigación de los grandes sistemas religiosos. Gran parte de sus escritos serán publicados en forma póstuma por su esposa en un voluminoso compendio llamado Economía y Sociedad. En esta obra se trata de darle sistematización a gran parte de las conferencias dictadas por Weber y a los escritos sin publicar. Trata de darse cuerpo explicativo a lo que parece no tenerlo.

██

¹⁷ En Honigsheim P. Max Weber : Apuntes sobre una trayectoria intelectual. Paidós studio, Buenos Aires, Argentina, 1977, p. 96.

¹⁸ *Ibidem*

LA ETICA PROTESTANTE Y EL ESPIRITU DEL CAPITALISMO.

Esta obra que Weber publicó en 1904 es la base primordial para el estudio del fenómeno racional capitalista en todo su trabajo posterior. Ha desatado una gran cantidad de comentarios a favor y en contra de las tesis que en ella se vierten. El objetivo general de la obra, como su propio autor señala es:

"...a mí me interesa sobre todo el efecto práctico de la religión".¹⁹

"La ética protestante y el espíritu del capitalismo" viene a ser un trabajo casi empírico del comportamiento de los inmigrados protestantes en los Estados Unidos. Si bien cuenta con mucho material bibliográfico²⁰, que le permite corroborar históricamente algunas hipótesis²¹, el observar la forma de vida de los protestantes en Estados Unidos le impacta de tal manera que el fenómeno será estudiado por largos años, aunque los resultados no se publican hasta mucho después. En el período de 1904 a 1911 se dedica a estudiar fuentes originales en hebreo, lo cual le da una nueva percepción del fenómeno religioso.

¹⁹ Primera nota de "La ética protestante y el espíritu del capitalismo" en Ensayos sobre sociología de la religión, T.I., Op.Cit.

²⁰ Para tener una idea más precisa del impacto que causó el viaje a los Estados Unidos, se recomienda ver la Biografía de Weber escrita por su esposa Mariann.

²¹ Aquí me refiero a la racionalidad del mundo occidental y su búsqueda que hacen las sectas protestantes en Europa.

Así como ha sido necesario todo el proceso de acumulación originaria que Marx analizó en *El Capital*, para que naciese el capitalismo moderno, también fue necesario el nacimiento de un hombre especial , el hombre ascético, ahorrador e inversor, lo cual sólo fue posible por el surgimiento de la ética protestante, fruto de largos siglos, cuyos inicios están en el antiguo judaísmo; el asceta. El ascetismo consiste en un obrar mediante el cual la criatura trata de ser un instrumento lo más útil posible al Creador. El ascetismo a su vez puede ser un ascetismo negador del mundo, en cuyo caso aparece "como necesaria una separación del 'mundo', de los lazos sociales y anímicos de la familia, de la propiedad, de los intereses políticos, económicos, artísticos, eróticos, y en general de todo interés de la criatura, de toda ocupación con ellos como una aceptación del mundo alejadora de Dios²². Pero también puede ser un "ascetismo intramundano". En este caso el mundo se convierte en una obligación impuesta al religioso virtuoso. El asceta intenta transformar el mundo de acuerdo a sus ideales ascéticos. La vocación religiosa tiene lugar dentro del mundo.

Puede decirse que ni la piedad budista , ni la taoísta, ni la hindú contienen tendencias de una técnica racional de vida y en general todas las religiones populares asiáticas dieron margen al instinto adquisitivo de acopio y no de progreso.

A Weber le llama la atención sobremanera que sólo en Occidente se haya desarrollado el ambiente idóneo para desarrollar la racionalidad capitalista. Llega

²² Dri., Ruben, Max Weber y Hegel en el fenómeno religioso, copias fotostáticas de un artículo inédito.

a la conclusión, después de grandes argumentaciones, de que es la ética puritana la que propicia el desarrollo de la racionalidad capitalista. Debe de señalarse que el sentido de la afirmación de Weber no es el de ponderar a la ética puritana como el "único" motor del capitalismo, sino que, por el contrario. ésta ética será un elemento primordial pero sólo un elemento que concatenado con factores geográficos, económicos e históricos formarán el modo de producción capitalista.

Gran parte de investigadores sociales han tratado de restarle importancia a las tesis de Weber. Así, Robertson (1933), en los veinte; Fanfani (1934) en los treinta y Samuelson (1961) en los cincuenta tratan de negar la posible existencia de un vínculo entre la ética religiosa y sus efectos en los actos económicos de los hombres en sociedad.

Lo que se puede asegurar es que durante todo este tiempo en la sociología de la religión, la tesis de Weber sobre la conexión entre el Protestantismo y la ética del trabajo de las sociedades capitalistas es indudablemente la mejor conocida en este ámbito.

Weber nos aporta en su estudio la existencia de cuando menos tres elementos fundamentales que distinguen al capitalismo occidental: "la organización industrial racional, la que calcula las posibilidades del mercado y no se deja llevar por la especulación irracional o política"; en segundo lugar "la separación de la economía doméstica y la industrial"; y en tercer lugar, "la consiguiente contabilidad

racional"²³.

Debe de señalarse lo siguiente: organización industrial racional quiere decir, el abandono de practicas económicas primitivas como la producción para el trueque. Debe de entenderse como una economía de mercado en la cual los hombres quieran participar por su propia voluntad. Esto es lo fundamental en las tres líneas características que desarrolla Weber para el capitalismo. La voluntad del hombre para participar en las nuevas empresas. Los hombres no arriesgan su capital y su posición social si no se les asegura algo por obtener. La ética religiosa protestante les aseguraba el bienestar en esta tierra para con Dios. A diferencia de los católicos que esperarían la venida del Reino del Cielo a la Tierra, los protestantes presentaban la salvación en esta tierra únicamente trabajando con esfuerzo y sin especulación.

Weber dará como primer parte activa del capitalismo a la empresa. La empresa aglutinará todas las expectativas de los nuevos actores sociales que llevarán adelante al capitalismo. Desde su propio nombre muestra la incertidumbre, el espíritu aventurero y la energía por conseguir la salvación en esta tierra.



EL TIPO IDEAL EN EL ESTUDIO DE LOS SISTEMAS

²³ La Etica Protestante y el Espiritu del capitalismo, Op.Cit.

RELIGIOSOS

El "tipo ideal" es una metodología que propone Weber para lograr un acercamiento preciso a un objeto de estudio determinado. Una primera aproximación que nos dará como resultado la construcción de nuevos modelos ideales que permitirán ir caracterizando completamente nuestro objeto de estudio determinado. Por tipos ideales Weber quiere significar "un complejo de elementos asociados en la realidad histórica que nosotros unimos en un todo conceptual desde el punto de vista de significación cultural"²⁴

En el caso de la obra de Weber podemos decir que su objeto de estudio primordial es la racionalidad capitalista occidental. Su primer acercamiento se da por medio de sus primeros trabajos sobre el problema agrario. Este es su primera construcción de "tipo Ideal" en busca de su objeto de estudio. Las primeras investigaciones culminaron en descubrir que la comercialización por sí misma podía contribuir a la destrucción, tanto como a la creación de valores culturales, y en realidad tendía a cumplir simultáneamente estas dos acciones contrapuestas.²⁵ En segundo lugar comprobó que el comportamiento económico era inseparable de las ideas con que los hombres persiguen sus intereses económicos, ideas que habían de entenderse en sus primeros términos.

Un segundo acercamiento a su objeto de estudio lo constituye "La Etica

²⁴ Weber, La Etica protestante, Op.Cit. p. 47

²⁵ Cft. Bendix Reinhard, Max Weber, Amorrortu, Buenos Aires, Argentina, 1979.

Protestante y el Espíritu del Capitalismo" Según Bendix "La ética protestante debía servir como introducción al tema primordial de su obra (un análisis comparativo de las comunidades urbanas y la organización política al par que un estudio de las relaciones entre la religión y la sociedad); especificaba la interrelación de las ideas religiosas y el comportamiento económico, señalando un foco a las investigaciones subsiguientes".²⁶ No concuerdo del todo con Bendix, ya que considero que el objeto de estudio se tenía planteado desde los primeros trabajos (La racionalidad capitalista), este trabajo se considera como un vínculo entre las dos vertientes de investigación en las que se había formado Weber. Por un lado la historia económica y por el otro la sociología de la religión. Encuentra nuevas perspectivas de explicación a su objeto introduciendo elementos de la sociología de la religión. Es decir, su principal objeto de estudio no es la religión o los sistemas religiosos en sí mismos, sino los sistemas económicos que desarrollaron estos sistemas religiosos y en último termino, qué sistema religioso pudo dar impulso a la racionalidad capitalista. En este segundo "tipo Ideal" encuentra que:

"lo que para el teólogo afecto a una religión es lo valioso en ésta, no podía ser lo decisivo para mí. Nos hemos ocupado de los aspectos más superficiales y más groseros (desde el punto de vista religioso) de la vida de las religiones; pero son aspectos reales que, a menudo por su misma exterioridad y tosquedad, fueron los que más poderoso influjo ejercieron en el orden externo"

No son meramente los elementos materiales los que propician una determinada conducta económica. Es También el convencimiento de que la forma económica de vida que se esta llevando es correcta según los principios morales generalmente aceptados.

²⁶ Cf. Bendix, Op. Cit.

La ética protestante, y en especial la puritana proporciona a Weber un tipo a ser confrontado con la realidad histórica. Hay que dilucidar si el mismo "tipo ideal" construido se desarrolló fuera de occidente y si es así, ¿cuáles fueron las características históricas que provocó en las formaciones sociales en que se desarrolló?²⁷.

Es así como empieza su arduo trabajo de comparación de las éticas económicas de las grandes religiones, encontrando que sólo el protestantismo puritano presenta los elementos suficientes que pueden influir en un desarrollo capitalista como el occidental.

La comparación que realiza no queda únicamente a nivel de ética económica, sino que realiza estudios más exhaustivos. Por ejemplo: los tipos de dominaciones que justificaban, el tipo de cultura que impulsaban y el motivo de su fracaso histórico.

La comparación de los seis sistemas religiosos más importantes no llegó a finalizarse por completo. Faltó desarrollar la parte correspondiente al cristianismo y tratar más profundamente el judaísmo antiguo y el moderno. Sólo contamos con bosquejos de investigación a este respecto que fueron recopilados en parte en Economía y Sociedad.

Por lo que se ha podido observar, los objetivos principales que se

²⁷ Primera incognita que se plantea en la "Ética Protestante."

encuentran en la creación de un tercer tipo ideal fueron: 1) el examen del efecto de las ideas religiosas sobre las actividades económicas y 2) el análisis de la relación entre la estratificación social y las ideas religiosas.

El nexó entre estratificación social y dominación o preeminencia de una conducta religiosa es muy interesante en la obra de Weber. Basándose en su análisis propone que de las inspiraciones carismáticas de una minoría habían llegado a hacerse, primero "el estilo de vida" de un grupo estamental definido, y con el correr del tiempo la principal orientación religiosa de una civilización entera. Se concibe a la sociedad como un agregado de grupos estamentales, cuya divergencia parcial de ideas e intereses obliga a buscar, en los conflictos del pasado, las causas de la conciliación subsiguiente en un esquema de dominación y sometimiento.

Este esquema de dominación-sometimiento del conglomerado social, nos habla de la existencia de lo político inmerso en lo social. La Ciencia Política debe de estar presente en la investigación de la preeminencia de sectores religiosos sobre conglomerados sociales.

CHINA, INDIA Y EL ANTIGÜO JUDAISMO

Como ya vimos, Weber estudiará las religiones universales o sistemas religiosos o religiosamente determinados de reglamentación de la vida que han

sabido agrupar en torno a sí multitudes de adeptos especialmente numerosos: la ética religiosa confuciana, hindú, cristiana e islámica. Como sexta religión añade el judaísmo, tanto porque contiene presupuestos históricos decisivos para cualquier comprensión de las dos nombradas en último lugar, como por su importancia histórica propia, en parte real y en parte pretendida, pero muy estudiadas. El objetivo explícito de Weber es:

"Lo que importa no es la teoría ética de los compendios teológicos, que sólo sirve como un medio para su conocimiento (muy importante en ciertas circunstancias), sino los estímulos prácticos para la acción fundamentados en las aplicaciones psicológicas y pragmáticas de las religiones"²⁸

Esta serie de trabajos ,como ya se explicó, será una elaboración teórica-histórica de un modelo que permita la aproximación a estudiar la racionalidad económica capitalista en Occidente. La comparación de estos sistemas religiosos a nivel de ética económica llevará a Weber a asegurar que "ninguna ética económica ha tenido jamás determinantes exclusivamente religiosos. Todas poseen, por supuesto, una legalidad propia determinada en altísimo grado por datos históricos y de geografía económica autónoma frente a cualesquiera posiciones del hombre ante el mundo condicionadas por motivos religiosos u otros motivos 'interiores'".²⁹

Según lo señalado por Weber, los grandes compendios religiosos serán grandes éticas religiosas apoyadas en libros o en tradiciones históricas que influirán en el desarrollo político y económico de la sociedad. Esto es debido a

104416

²⁸ Max Weber, Ensayos sobre sociología de la religión, OP.Cit.

²⁹ *Ibidem*

que existen agentes socializadores de la ética. Una ética religiosa determinada surge en un estamento determinado. En los diferentes estudios Weber encuentra que es un grupo social el que trata de generalizar su ética por encima de las demás. En el confucianismo, hinduismo y judaísmo antiguo encuentra que existen estamentos sociales que intentan darle una racionalización a la vida religiosa.

La comparación de los sistemas religiosos le llevan a ver que todos ellos contaban con algo en común. Todos procedían de una organización religiosa primitiva en donde la ética religiosa no se encontraba bien determinada. En ese estado primitivo la tradición era un elemento preponderante; Existían varias jerarquías y la superior estaba constituida por el hechicero. El hechicero era el interprete de los sucesos "mágicos" que no estaban previstos por el desarrollo tradicional. Los sistemas religiosos evolucionaron; el lugar del hechicero fue ocupado por un determinado estamento social. El estamento preeminente generalizaba una racionalización de la vida religiosa determinada. Esto implicaba que este estamento fuera la jerarquía superior en la esfera social.

En lugar del hechicero apareció el sacerdote, el cual interpretaba, de acuerdo a los cánones ético-religiosos, los designios de Dios o de los Dioses. Por lo regular los sacerdotes se encontraban únicamente dedicados al servicio de Dios, entregando su vida terrena al servicio para poder ser recompensados fuera de esta vida. El estamento preeminente se encontraba en una situación similar. El estamento era muy cerrado y casi no desarrollaba labores "fuera de su condición" de sagrado. Esto Weber lo observó en las familias chinas, las castas hindús y en las conglomeraciones de tribus judaicas.

No todo era estabilidad en estos sistemas religiosos. Por el contrario, se tenía que estar luchando constantemente en contra de los elementos que no correspondían a la racionalidad preeminente³⁰. Un ejemplo es la lucha que se da en contra de los profetas. Estos tratarán de suplir a los sacerdotes anunciando la venida de un nuevo orden. Los sacerdotes lucharán en contra de todos aquellos que traten de romper el orden establecido. Tendrán una función policiaca. En todas las éticas religiosas examinadas encuentra Weber los ataques constantes de doctrinas y movimientos sectarios que en Occidente resultaron ser de esencial importancia para la formación del "espíritu capitalista". A estas tendencias Weber las llamará tendencias heterodoxas y a las tendencias establecidas las llamará ortodoxas.

Los sistemas religiosos tienden mucho al cambio para sobrevivir. De los grupos estamentales que conducían la ética religiosa, se pasa a la ética religiosa basada en libros "sagrados". Ejemplos concretos son los Vedas, La Tora, El Corán, etc. Así mismo, los sacerdotes son cambiados por funcionarios y títulos impersonales de tal manera que el poder se diluye en una institución religiosa más que en un grupo determinado de personas.

Vemos como Weber estructura tres estadios por los que pasan todos los

³⁰ Todo lo que se encuentra fuera de las "normas razonadas" se encuentra atentando en contra de la lógica clasificatoria del mundo. Todo lo que se encuentra fuera de las "normas" religiosas racionalizadas debe de ser racionalizado, deb de encontrar y aceptar la lógica de percepción del mundo impuesta por el sistema religioso preeminente.

sistemas religiosos estudiados; El primero, en donde la tradición juega un papel preponderante. El dueño de la hegemonía en este estadio es el hechicero, que tendrá la facultad de traducir los designios de los dioses a las almas simples; En el segundo, la hegemonía estará ejercida por un estamento social determinado. Este, es más grande que el formado por el conjunto de hechiceros en el estado anterior y tendrán a su servicio agentes que se encargarán de socializar el dogma religioso y de reprimir todo aquel esquema de pensamiento contrario al hegemónico; El último estadio es el institucional, en donde el poder del estamento social se diluye y deja su lugar a la institución. La institución religiosa dominará entonces el mundo de las creencias. Se tendrá como fundamento y guía los libros sagrados. Este tercer estadio es completamente impersonal y el poder se concentrará sólo en la institución y no en los hombres que la forman.

Los diferentes cambios dados a las éticas religiosas son explicados de la siguiente manera:

"Weber pensaba que el hombre ordinario es susceptible a la influencia de la religión, más por lo que vagamente espera obtener de ella en el mundo que por lo que puedan interesarle las grandes ideas religiosas"³¹

Las diferentes éticas religiosas ofrecían la salvación únicamente a ciertos individuos, no ofrecían la salvación, como lo hizo el protestantismo, a quien realizara su trabajo en nombre de Dios. Todas las éticas religiosas estudiadas por Weber coincidían en esta diferencia con la ética del protestantismo.

³¹ Bendix, R., Max Weber, Op. Cit.

Por lo regular en la tercera sección de sus "Ensayos" procuraba fijar el ordenamiento típico de la vida humana que el sistema de creencias religiosas dado alienta más. Pretende ver que inconvenientes y qué ventajas presentaba al ser comparado con otros sistemas religiosos, y especialmente como se relaciona con la racionalidad del comportamiento económico que caracterizó la civilización occidental. En general el punto de comparación específico siempre se encuentra referido al sistema ético protestante.

Trabajaba retrospectivamente. Su punto de partida era muy específico. La Ética económica puritana y a partir de ella buscar en la historia sus causas comparando fenómenos de la misma categoría. Vemos como de la elaboración de un tipo ideal, "La Ética Económica Puritana", parte retrospectivamente para elaborar una nueva caracterización del tipo ideal primario. En este caso las nuevas comparaciones retrospectivas de los sistemas religiosos universales darán como consecuencia un mayor acercamiento del tipo ideal principal a la realidad concreta.

COMPARACION ENTRE LA ETICA CONFUCIANA Y LA PURITANA

Weber concluyó su análisis de la religión en China comparando el confucianismo con el puritanismo, no en tanto ética de estatus de dos grupos

diferentes, en dos de las grandes civilizaciones mundiales, sino en tanto dos orientaciones posibles con respecto al hombre y con respecto a Dios.

Encontró varias diferencias entre las dos éticas: La creencia confuciana se distinguía de la puritana ya que presentaba una creencia en un orden cósmico impersonal y toleraba la magia, aunque la combatía. La ética puritana posee una creencia en un solo Dios que se encuentra fuera de este mundo. Esta ética rechaza completamente a la magia. Se muestra entonces como el sistema religioso chino se encuentra en un período más atrasado que el puritanismo. Aquí Weber comete un grave error. Compara dos categorías que no son susceptibles de comparar. Por un lado el sistema religioso chino es un concepto más amplio que sólo la ética puritana. Otro error es comparar los tiempos de evolución. Compara China antigua, en donde el sistema religioso se encontraba en una fase primaria, con una parte del sistema cristiano que se encuentra en una fase avanzada. Después de todo, son interesantes las conclusiones que nos presenta Weber.

El confusianismo tiene una constante adaptación del mundo para mantener la armonía entre el cielo y la tierra. A esto se le puede llamar un ideal de orden. Por su lado el puritanismo cree el dominio del mundo en una búsqueda incesante de lo que es virtuoso a los ojos de Dios. Se podría decir que posee un ideal de cambio progresivo. Esta diferencia es esencial en la comparación que hace Weber de los dos sistemas religiosos. Por un lado tenemos que en la concepción confuciana no está previsto el cambio, todo tiende a la estabilidad. El puritanismo acepta el cambio pero un cambio ordenado y progresivo, no revolucionario y que sea bien visto éticamente hablando.

El confucianismo presenta una ausencia de profecía vinculada con la inviolabilidad de la tradición; el ser humano tiene en sus manos evitar la ira de los espíritus; lo único necesario para tal efecto es actuar conforme a la tradición. El protestantismo por su parte presenta a la profecía como perversa a la tradición, y el mundo tal como es; el hombre no puede alcanzar la bondad por su propio esfuerzo.

La piedad familiar se encuentra muy vinculada a la ética confuciana. Es el elemento rector de todas las demás relaciones humanas. La ética puritana presenta una subordinación de todas las relaciones humanas al servicio de Dios. Las relaciones de parentesco constituyen la base de las transacciones comerciales, de las asociaciones voluntarias de la ley y de la administración gubernamental en la ética confuciana. Para la puritana la ley y el acuerdo racionales constituyen la base de las transacciones comerciales, de las asociaciones voluntarias y de la ley y la administración pública.

Como se puede apreciar las relaciones familiares se encuentran muy ponderadas por el confucianismo. El puritanismo centra más su atención en quitarle el contenido de voluntariedad a las relaciones sociales y hacerlas "racionales". El tipo de relaciones sociales en el confucianismo trae consigo un alto grado de desconfianza hacia todas las personas ajenas a la familia extendida. Por el contrario la racionalización de las relaciones sociales del puritanismo trae consigo una confianza que se deposita en todos los "hermanos de fe".

Una de las diferencias más importantes que encuentra Weber entre estas dos éticas religiosas es lo que concierne a la riqueza. En el confucianismo la riqueza es vista como la base de la dignidad y la perfección. Por lo que toca al puritanismo la riqueza es vista como tentación y producto colateral indeseable si se quiere tener una vida virtuosa.

De esas diferencias se desprende que nos encontramos ante dos tipos amplios, pero mutuamente excluyentes, de racionalismo, cada uno de los cuales intenta ofrecer un ordenamiento intelectual de la vida humana dotado de coherencia interna y fundado en ciertas creencias últimas de carácter religioso. Ambas cosmovisiones estimularon la sobriedad y el autocontrol y convirtieron a los asuntos personales y cotidianos en materia de deliberación consciente. Ninguna de ellas era incompatible con la acumulación de riquezas, pero ni el racionalismo ni el espíritu adquisitivo de los individuos se vuelve entendible si no se comprenden los fines que estos persiguen. El seguidor de Confucio tenía como objetivo el logro y preservación de una "posición de status"; el medio para alcanzar este fin era la adaptación al mundo, la educación y la autoperfección, el disfrute de la riqueza contrapuesto al espíritu adquisitivo, el refinamiento estético contrapuesto con la técnica especializada y, por sobre todo lo demás, la piedad familiar como modelo de conducta en un contexto burocrático.

Para el puritanismo, racionalismo y espíritu adquisitivo tenían una connotación distinta. El control sistemático de la propia naturaleza y la contabilidad moral de la vida cotidiana eran herramientas puestas al servicio de Dios y conducentes al dominio del mundo. En tanto herramientas que conducen

a Dios, los puritanos combinaban su conducta ascética con una intensidad de creencia y un entusiasmo por la acción completamente ajenos a los valores estéticos ostentados por el confucianismo. Esta divergencia de mentalidad fue lo que contribuyó al desarrollo capitalista autónomo de Occidente y a la ausencia de una evolución similar en China.

INDIA Y EL PURITANISMO

Weber estudia la estructura y evolución del sistema religioso que se da en la India observando principalmente la conducta y las inclinaciones religiosas del pueblo, enmarcados en el régimen de castas. Al igual que la comparación que desarrolló entre el confucianismo y el puritanismo, su preocupación fundamental es dilucidar la influencia que las éticas hinduista y budista tuvieron sobre las actividades mundanas del pueblo indio. Así mismo, se preocupa por la influencia que pudo haber tenido cualquiera de estas éticas en el comportamiento económico de esa sociedad en especial.

Este volumen de sus estudios de la religión es muy escueto. Se centra en especial en el antagonismo de estamentos que existe en la India. La vida social dividida en castas será la que marcará el desarrollo de la ética económica para

la India. Existe una crítica muy fuerte a este sistema por parte de Weber. Concluye que esta división estamental determina el carácter atrasado de la economía en la India. La fuerte influencia de la tradición y un poco desarrollo en una nueva racionalización de la vida fuera de ella le da un carácter totalmente diferente al puritanismo occidental. Puede decirse entonces, que Weber considera este sistema religioso muy dominado por la etapa primaria o de tradicionalismo. Este sistema no logra desarrollarse totalmente para llegar a la etapa institucional.

EL JUDAISMO ANTIGÜO.

En especial este volumen de los Ensayos sobre sociología de la Religión es muy histórico. Desde su inicio trata de desarrollar una historia de las tribus judaicas antiguas. Debe mencionarse que este estudio no se encuentra completo. Se pretendía hacer un estudio más profundo del judaísmo y dar una perspectiva moderna del cristianismo. Weber no pudo terminar a fondo esta investigación.

La historiografía que desarrolla Weber trata de centrar a las antiguas tribus, que se encuentran apegadas a la tradición religiosa, como elementos que presentarán una resistencia al gobierno de sectores estamentales de sacerdotes. Tal vez pueda llamarse una historia política del antiguo judaísmo ya que describe el descontento político que existía entre las tribus que constituían confederaciones y gobiernos apegados a tradiciones religiosas.

BIBLIOGRAFIA

Bendix, Reinhard, Max Weber, Amorrortu, Buenos Aires, Argentina, 1979, 462 pp.

Drí, Rubén, Max Weber y Hegel en el fenómeno religioso, Inédito, Copias fotostáticas.

Eisenstandt, S.N., (ed), The Protestant Ethic and Modernization, Basic Books, New York, U.S.A., 1967.

Galván Díaz, Francisco, (comp)., Política y des-ilusión "lecturas sobre Weber", U.A.M.-A., México, 1984, 211 pp.

Gerth, H.H., y C. Wright Mills, From Max Weber: Essays in Sociology, Oxford University Press, New York, U.S.A., 1969, 490 pp.

Giddens, Anthony, Política y Sociología en Max Weber, Alianza, Madrid, España, 1976, 98 pp.

Lachmann, L.M., The legacy of Max Weber, The Glendessary Press, Londres, Inglaterra, s.f.

Macrac, Donald, G., Max Weber,

Miller, S. M., Max Weber, Colonial Press, Londres, Inglaterra, 1963.

Mommsen, Wolfgang, J., The age of burocracy, Harper and Row, sf. sl.

Moreno, Ernesto, "Max Weber : algunos desafios de su obra" en Estudios Sociales, # 43, Enero-Marzo, 1985, pg 7-14.

Parsons, Talcott, La estructura de la acción social, Vol II, Guadarrama, Madrid, España, 1968, 982 pp.

Pike, Royston, E., Diccionario de religiones, F.C.E., México, 1986, (3a reimp.), 1986, 478 pp.

Sahay, Arun, Max Weber y la sociología moderna, Paidos, Buenos Aires, Argentina, 1974, 142 pp.

104416

Sanchez Azcona, Jorge, Introducción a la sociología de Max Weber, Oceano, México, 1986, 177pp.

Turner, Bryan, For Weber: Essays on the sociology of fate, Londres and Henley ed., Boston, U.S.A., sf.

Weger Karl-Heinz, La crítica religiosa en los últimos siglos, Herder, Barcelona, España, 1986, 403 pp.

Weber, Max, Escritos Políticos, Vol I, Folios, México, 1984, 217 pp.

--- Sociología de la religión, La pléyade, Buenos Aires, Argentina, 1978, 141 pp.

--- Sobre la teoría de las Ciencias Sociales, Premia, México, 1981, 114 pp.

--- El político y el científico, Premia, México, 1986, 89 pp.

--- Ensayos sobre metodología sociológica, Amorrortu, Buenos Aires, Argentina, 1982, 269 pp.

--- Economía y Sociedad, F.C.E., México, 1984, (septima reimp.) 1237 pp.

--- Ensayos sobre sociología de la religión, Vol I, II, III, Taurus, Madrid, España, 1987, 2a ed.

Zeitlin, Irving, Ideología y teoría sociológica, Amorrortu, Buenos Aires, Argentina, 1978, 363 pp.

GRAMSCI Y EL FENOMENO RELIGIOSO

"No se debe confundir la actitud de la filosofía de la praxis con la del catolicismo. Mientras que aquella mantiene un contacto dinámico y tiende a elevar continuamente nuevos estratos de la masa a una vida cultural superior, el segundo tiende a mantener un contacto puramente mecánico, una unidad exterior, basada especialmente en la liturgia y en el culto más llamativo sugestivo para las grandes masas"

Antonio Gramsci

"El intelectual deberá sentir las pasiones elementales del pueblo, comprendiéndolas, justificándolas en cada situación histórica determinada, ligándolas dialécticamente a las leyes de la historia, a una concepción del mundo superior científicamente elaborada, "el saber"

A. Gramsci.

LA BIOGRAFIA INTELECTUAL.

Antonio Gramsci nace en Alés (Cagliari) el 22 de enero de 1891. Fue el cuarto de siete hijos de la pareja formada por Francesco Gramsci y Giuseppina Marcias. El padre era hijo de un coronel de la gendarmería borbónica. Su madre era nacida en Ghilarza de ascendencia sarda.

En 1898 su padre fue despedido de su empleo y luego arrestado por una irregularidad administrativa; entonces su madre tiene que mudarse del lugar y hacerse cargo de los siete hijos.

Gramsci obtiene en el verano de 1902 el diploma de estudios elementales pero se ve obligado, por difíciles condiciones económicas de la familia, a trabajar durante dos años en la oficina del catastro de Ghilarza. Alrededor de 1905 empieza a leer la prensa socialista, incluido el Avanti, que su hermano mayor Gennaro le envía desde Turín donde se encuentra cumpliendo su servicio militar.

La influencia que Gennaro causará en Antonio será de suma importancia. Gennaro era contador en la fábrica de hielo de Cagliari y cajero de la Cámara del Trabajo local; luego secretario de la sección socialista. Gennaro frecuentaba el

movimiento socialista y participaba activamente en los ambientes juveniles en las discusiones sobre los problemas económicos y sociales de la isla.

El profundo sentimiento de rebelión contra los ricos, teñido de orgullo regionalista causa gran impacto en "Nino" Gramsci que inicia trabajos de crítica en el diario de Cagliari, L'Unione Sarda. Es corresponsal del diario de Aidomaggiore, pequeño centro vecino a Ghilarza, en la zona de Tirso. Para este tiempo (1908-1911) Gramsci acostumbra leer la revista "Il Viandante" de Tomaso Monicelli, sigue los artículos de Salvemini, Croce, Prezzolini, Chechi etc. En este mismo período se han situado las primeras lecturas que hace Gramsci de Marx.

Obtenido el diploma del liceo decide inscribirse en la Facultad de Letras de Turín, para lo cual, concursa uan beca de 70 liras mensuales por diez meses al año ofrecida por el Colegio Carlo Alberto de Turín a los estudiantes de pocos recursos de las viejas provincias del Reino de Cerdeña. Se presenta al concurso en el cual conoce a Palmiro Togliatti, Augusto Rostogni, Lionello Vincenti y obtiene la beca.

Vive por un corto período con Angelo Tasca en la calle San Massimo. Tasca era dirigente del movimiento juvenil socialista. Los primeros meses de vida estudiantil vive aislado, con graves dificultades materiales y padeciendo agotamiento nervioso. Sus intereses se orientan principalmente a los estudios de filología en los cuales recibirá la ayuda de Matteo Bartoli. Frecuenta el curso de literatura italiana de Umberto Cosmo. En un curso del profesor Pacchioni sobre la ley romana de las XII tablas renueva su contacto con Palmiro Togliatti. Algún

tiempo después, desarrollan juntos una investigación sobre la estructura social de Cerdeña.

Para el año de 1913 se entrega a una intensa vida de estudio frecuentando en el año académico numerosos cursos de la facultad de letras y de leyes, dictadas por Arturo Farinelli, Pietro Toesca, Luigi Einaudi, Francesco Riffini y otros. Sus precarias condiciones de salud le impiden, sin embargo prepara exámenes de las materias.

Para octubre de ese año desde Ghilarza, Gramsci envía su adhesión al "Grupo de acción y propaganda antiproteccionista" promovido en Cerdeña por Attilio Deffenu y Nicolo Fencello. La adhesión aparece en "La Voce de Prezzolini" el 9 de octubre. En Cerdeña observa detenidamente la batalla electoral para las primeras elecciones de sufragio universal y queda impresionado por las transformaciones producidas en aquel ambiente por la participación de las masas campesinas en la vida política. Escribe acerca de ello a su amigo Tasca.

En los meses siguientes a esta adhesión tiene los primeros contactos con el movimiento socialista turinés, en particular con los jóvenes de "Fascio central", según el testimonio del mismo Tasca. A esta época corresponde también, probablemente, la inscripción de Gramsci a la sección socialista de Turín.

Para el año de 1914 Gramsci lee asiduamente "La Voce" "L'Unita" y planéa fundar una revista socialista junto con algunos amigos. Apoya la iniciativa de ofrecer a Gaetano Salvemini la candidatura al IV Congreso (Borgo San Paolo) de

Turín. Gramsci se alinea junto a los grupos avanzados de obreros y estudiantes (socialistas, libertarios etc.) que forman en Turín la fracción de izquierda revolucionaria y toman parte activa en la gran manifestación obrera del 9 de junio durante la llamada "semana roja". En octubre interviene en el debate sobre la posición del P.S.I. frente a la guerra con el artículo "Neutralidad activa y operante" (*Il Grido del Popolo*, 31 de octubre), que es una interpretación contraria al artículo de su amigo Tasca "Neutralidad absoluta.

En el año de 1915 Gramsci presentará su último examen antes de abandonar definitivamente la Universidad cosa que no es manifestada abiertamente sino hasta el año de 1918.

En el Otoño de 1915 reanuda su colaboración el "*Il Grido del Popolo*", dirigido por Giuseppe Bianchi, con una serie de notas y artículos de tema social y literario. En diciembre pasa a formar parte de la redacción tirinesa del *Avanti!*. A partir de este momento se entrega a una intensa actividad periodística como cronista teatral, redactor de notas de actualidad y polemista en la sección "Sotto la Mole" del *Avanti!*. Entre sus blancos preferidos se hallan la retórica nacionalista e intervencionista y las corrupciones intelectuales y sociales. Pronuncia conferencias en los círculos obreros turineses sobre Romain Rolland, La Comuna de París, la Revolución Francesa, Marx, Andrea Costa y otras.

En palabras del propio Gramsci en esa época era de "tendencia bastante crociana". Toma a su cargo la redacción de un número único de la federación socialista piemontesa, "*La Città Futura*" (11 de febrero) donde publica los artículos

"Tre principi, tre ordini"; "Indifferenti"; "La disciplina"; "Margini" y escritos de Croce, Salvemini y Armando Carlini.

Después de la insurrección obrera del 23-26 de agosto y el arresto de casi todos los exponentes socialistas turineses, Gramsci es nombrado secretario de la comisión ejecutiva provisional de la sección de Turín y asume, de hecho, la dirección de "Il Grido del Popolo", al que dedica gran parte de su tiempo hasta octubre de 1918.

Como representante del ejecutivo provisional de la sección turinesa y director de "Il Grido del Popolo", participa el 18 y 19 de noviembre en Florencia en la reunión clandestina de la "fracción intransigente revolucionaria" constituida en el mes de agosto. Están presentes entre otros: C. Lazzari, G.M. Serrati, N. Bombacci, A. Bordiga y otros. Gramsci comparte el parecer de Bordiga sobre la necesidad de una intervención activa del proletariado en la crisis de la guerra.

Para el año de 1918 el nombre de Gramsci figura frecuentemente en los informes de la jefatura de policía junto con los dirigentes de la sección socialista turinesa, vinculado a la fracción intransigente revolucionaria. En octubre de ese año con una despedida de Gramsci, cesa la publicación de "Il Grido del Popolo" para dejar lugar a la edición turinesa del Avanti!.

Gramsci en el año de 1919 desarrolla entre los campesinos-soldados de la brigada Sassari -enviada a Turin en misión de seguridad pública - una eficaz propaganda socialista, Gramsci, Tasca, Umberto Terracini y Togliatti deciden crear

la revista "L'ordine Nuovo: Ressegna settimanale di cultura socialista. Gramsci es secretario de redacción. El esfuerzo financiero es sostenido por Tasca. En un primer tiempo forma también parte de la redacción un comunista literario Pietro Mosso (Carlo Petti). Las tareas administrativas están confiadas a Pia Carena.

En julio de 1919 Gramsci sufre su primer arresto. Es enviado por algunos días a la Carcel Nueva de Turín durante la huelga política de solidaridad con las repúblicas comunistas de Rusia y Hungría. El 26 de julio "l'Ordine Nuovo" publica, tmándolo de Il Soviet "Il programma della frazione comunista", el primer documento oficial de la fracción comunista abstencionista del P.S.I., inspirada por Bordiga. En la discusión previa al Congreso de PSI en Bologna, el grupo de "L'Ordine Nuovo" favorece la moción "maximalista eleccionista" de Serrati, que obtiene la mayoría de votos. El Congreso de Bologna delibera la adhesión a la Internacional Comunista.

"L'Ordine Nuovo fundado por Gramsci como órgano teórico ligado a la lucha obrera, se convirtió pronto en instrumento político de gran repercusión nacional. Retrospectivamente se puede afirmar que esa revista catalizó las disputas internas del Partido Socialista y preparó la creación de un nuevo partido. El fracaso de todas las tentativas de renovación interna del viejo partido llevó inevitablemente a la fundación de un partido revolucionario más decidido.

En 1921 se constituye el Partido Comunista de Italia, en donde el Comité Ejecutivo se encontraba formado por Bordiga, Fortichiari , Greco y Repposi. Del grupo de "L'Ordine Nuovo" se encuentra Terracini. Gramsci participa como

miembro del Comité Central. L'Ordine Nuovo se convertirá en el órgano de P.C. de I. bajo la dirección de Gramsci.

Gramsci se ausenta de Italia en 1923, participa en el Iv Congreso de la Internacional Comunista en Moscú y al regreso se detiene algún tiempo en Viena. En 1924 nace el órgano del nuevo partido con el título sugerido por Gramsci, "L'Unita". Como explicaría en varios escritos, el nombre del periódico era ya todo un programa: La unidad de los obreros y campesinos lo cual es un planteamiento organizativo fundado en las condiciones históricas de Italia y que explica de alguna manera como enfocará Gramsci la cuestión religiosa.

En 1924 es elegido diputado y en 1925 Mussolini decreta contra los comunistas las leyes de excepción. Gramsci continúa por algún tiempo su actividad parlamentaria, pero el partido pasa a la clandestinidad.

El 6 de noviembre de 1926 es arrestado por la policía fascista y trasladado a Regina Coeli. En 1928 es condenado por un tribunal especial a una pena de 20 años de cárcel a cumplirse en la penitenciaría de Turi. Gramsci tenía 36 años cuando fue arrestado.

En 1927 antes aún de que se efectuara el proceso del Tribunal Especial, Togliatti escribía en "Lo Stato Operaio", la revista del PCI publicada en el exilio, su primer artículo sobre Gramsci, "Un dirigente de la clase obrera". "La historia de nuestro partido está aún por escribirse. Quien la escriba y sepa captar, por encima de los sucesos políticos y administrativos particulares la gran línea de su

formación histórica como vanguardia de la clase obrera, tendrá que dar a Antonio Gramsci el lugar de honor"¹.

En la cárcel inicia una de las etapas más productivas de su carrera intelectual. El reflexionar sobre diversos temas dentro de prisión se convirtió en un esfuerzo continuo de construcción de sí mismo y de su nueva realidad.

El inicio de la redacción de los llamados "Cuadernos de la Cárcel" se da el 8 de febrero de 1929, exactamente dos años y tres meses después del arresto. El estructurar un trabajo como el se pretendía desarrollar en los Cuadernos implicaba para Gramsci moverse entre el estudio como razón de vida y el estudio como medio de supervivencia.

Cuando uno lee las "Cartas de la Cárcel" que exponen la tragedia que limita físicamente a Gramsci, uno se encuentra con citas como la siguiente:

"Me he convencido de que aún cuando está o parece todo perdido, es preciso reanudar tranquilamente el trabajo, recomenzando desde el principio. Me he convencido de que es preciso contar siempre sólo con uno mismo y con las propias fuerzas; no esperar nada de nadie y por lo tanto no buscarme desilusiones. Que es necesario proponerse haber sólo lo que se sabe y se puede hacer y seguir el propio camino..."

Según Valentino Guerratana Gramsci "Sigue el esbozo de un plan articulado en cuatro puntos, el primero de los cuales parece ciertamente el más significativo y será determinante para el desarrollo del trabajo concreto de los Cuadernos, : 'Una investigación sobre la formación del espíritu público en Italia durante el siglo

¹ Togliatti, Palmiro, Gramsci, Editori Riuniti, Roma, S/f.

pasado' o sea sobre los intelectuales italianos, sus orígenes , sus agrupamientos según las corrientes de la cultura, sus diversos modos de pensar, etc. En estos etc. deben incluirse en primer lugar la vinculación del tema con aquel programa de acción política que condujo a Gramsci a la cárcel; él mismo señala mencionando poco después, para aclarar la naturaleza del asunto, su ensayo sobre la cuestión meridional escrito poco antes del arresto: 'Pues bien, quisiera desarrollar ampliamente la tesis que entonces esboqué, desde un punto de vista desinteresado, 'fur ewing'. "

Con esta extensa cita vemos entonces el tema concreto que guiará el estudio de Gramsci a lo largo de sus años de reclusión. Será el estudio sobre los intelectuales italianos, sus orígenes, sus agrupamientos y sus diferentes formas de pensar.

A lo largo de su reclusión se reformulará varias veces este plan de trabajo pero siempre con la base fundamental de el estudio de los intelectuales.

LA CUESTION MERIDIONAL Y LAS TESIS DE LYON.

El estudio de estos dos escritos realizados poco antes de la detención de Gramsci, son de una gran importancia para el trabajo que nos ocupa. En primer lugar constituyen un signo metodológico en toda la obra de Gramsci. Y en segundo lugar plantearan por primera vez el estudio del fenómeno religioso como

parte de un problema político.

"Algunos temas sobre la cuestión meridional" escrito en el otoño de 1926 constituye la percepción que Gramsci tiene de los problemas por los que pasa Italia. Este escrito corrobora la necesidad que tiene Italia de un cambio radical de las estructuras sociales. Un cambio moral total de la sociedad. En teoría, el proletariado debe de jugar un papel de vanguardia de ese cambio; pero en Italia no se encuentra constituido como una clase nacional.

Italia puede ser caracterizada en dos grandes zonas. El norte proletario y el sur campesino. El sur campesino o mediodía "puede definirse como una gran disgregación social; los campesinos, que son la gran mayoría de su población, no tienen ninguna cohesión propia"²

Tenemos entonces que será un cuestionamiento formal de Gramsci para poder resolver los problemas de la revolución estructural que desea para su país. Posee la percepción de la existencia de un problema específico, ello le ayudará a estudiar las formas en que este problema puede ser resuelto. Ayudará a crear la estrategia que deben seguir los comunistas italianos para lograr una hegemonía plena dentro de su país.

Gramsci ve primero como se constituía socialmente el sur. Es decir, si ya se ha caracterizado su base, ahora tiene que caracterizarse los demás núcleos

² Gramsci Antonio "Algunos temas sobre la cuestión meridional"; Antología, Traducción de Manuel Sacristan, Siglo XXI, México, 1987, (10ma ed.), p.192-200.

sociales que son sostenidos por ella. Pero, ¿Como esta base campesina actuaba y se articulaba? Si los comunistas italianos llegaban encontrar la respuesta a esta pregunta, podrían elaborar una estrategia política para incrustarse en la base campesina y atraerla a su bloque social.

La sociedad meridional es un gran bloque agrario constituido por tres estratos sociales; la gran masa campesina amorfa y disgregada, los intelectuales de la pequeña y mediana burguesía rural, los grandes propietarios terratenientes y los grandes intelectuales"³. Gramsci hace aquí una caracterización general de la estructura social del sur. Se esta aproximando a entender el problema de fondo. La separación italiana.

De los campesinos tiene la siguiente idea: "...se encuentran perpetuamente en fermentación, pero , como masa, son incapaces de dar una expresión centralizada a sus aspiraciones." Esto nos ofrece a hacer la siguiente reflexión: Si los campesinos no pueden, por ser una masa dispersa, elaborar una cosmovisión que refleje sus aspiraciones ideas y costumbres, dependen de agentes externos para ello y por lo tanto entregarán todo su apoyo a aquel bloque social que elabore una justificación del mundo que a ellos les satisfaga. Hasta ese momento sólo los intelectuales del sur, que se encontraban al servicio de los grandes terratenientes, habían podido ofrecer a la masa campesina una estructuración del mundo que los convenciera y por ello habían logrado su apoyo.

³ Gramsci, Antonio, "Algunos temas de la cuestión meridional", Op. Cit.

Los comunistas debían de trabajar para allegarse su apoyo. Debían de hacer que su concepción del mundo llegara a ser hegemónica entre la masa campesina. Para lograr esto hay que primero estudiar las formas en que la ideología de los intelectuales del sur ha logrado encumbrarse y mantenerse hegemónica dentro del bloque.

Gramsci sabe que a lo largo de la historia italiana se ha subyugado al sur por parte de los gobiernos centralistas. El control lo tienen un pequeño grupo de terratenientes. Las costumbres en el sur son muy arraigadas y prácticamente se gobierna a través de las costumbres. Se ha logrado construir una justificación del mundo (cosmovisión) que beneficia a la inmovilidad y a la disgregación social. Los encargados de esto fueron los intelectuales al servicio de los grandes terratenientes.

El fenómeno religioso juega un papel muy importante en este sector de la población italiana. Aunque Gramsci no hace mas que señalamientos generales en estos escritos sobre el tema religioso, será algo que retomará en sus escritos carcelarios. El fenómeno religioso forma parte esencial de las costumbres del mediodía, las fietas patronales, los ritos católicos, la supeditación a un patrono para un buen futuro de la labor, es algo muy arraigado que no puede ser tan fácilmente arrancado por una nueva concepción de las estructuras sociales.

El catolicismo ha servido a los terratenientes para diseminar una "visión del mundo" affn a sus intereses. En el sur los grandes intelectuales "centralizan y dominan" el conjunto de esta cosmovisión. Los intelectuales medios (sacerdotes principalmente) se dedican a propagar y salvaguardar esta visión del mundo entre

la población campesina. Ante una masa disgregada la hegemonía de los grandes terratenientes y de su cosmovisión es eminente. El trabajo de los comunistas entonces, es el de proponer una nueva visión de la vida estructurada sobre la base de una nueva distribución de la riqueza producida por el trabajo. Se debe de buscar un cambio total de la sociedad, entendiéndolo por ello una nueva forma de pensar y actuar, siempre en favor de la comunidad, del pueblo trabajador en general, sea proletario del norte o campesino del sur.

Debe de conocerse entonces, primero que nada, a la perfección las formas en que la ideología dominante en el sur ha logrado acarrear tantos adeptos. Las formas de penetración y socialización de su ideología para proponer formas alternas que puedan bloquearla.

La estrategia concreta para lograr el objetivo mencionado será desarrollada a mayor detalle en las llamadas tesis de Lyon. Ya que se ha identificado el problema debe de elaborarse un plan para resolverlo conforme mejor convenga. Estas tesis pretenden elaborar una estructura social alternativa a la ya existente, por lo menos en el sur. Una nueva cosmovisión en donde se dé cabida tanto a los proletarios como a campesinos.

En estas "Tesis" se muestra la preocupación de Gramsci por que los comunistas se inmiscuyan con la masa campesina; con el pensar y actuar del mediodía. Los comunistas deben de conocer las costumbres del sur y respetarlas en sus proyectos sociales. Hasta ese momento no se había logrado un bloque comunista nacional porque simplemente no se había puesto interés en la masa campesina como un apoyo en la lucha contra el capitalismo. Los comunistas consideraban que la única

clase capaz de construir una revolución cultural total eran los obreros. Principalmente este escrito debe de considerarse como una perspectiva nueva de estrategia mostrada por Gramsci tratando de proyectar su revolución hacia un triunfo integral en el futuro.

EL FENOMENO RELIGIOSO EN LOS CUADERNOS DE LA CARCEL.

Los "Cuadernos"

Antonio Gramsci inicia la redacción de los "cuadernos en la cárcel de Turi, el 8 de febrero de 1929, poco más de dos años después de su arresto. Hay que pensar en las dificultades físicas e intelectuales que existieron para escribir estos "Cuadernos". La redacción de estos escritos forma parte de un medio de supervivencia y estudio en las condiciones en que Gramsci se encuentra.

Si vamos a estudiar un concepto determinado dentro de estos escritos hay que tomar en cuenta la forma en que fueron estructurados así como la forma en que han sido publicados. Gramsci estaba consciente de que sus escritos no podían ser realizados para que fueran leídos inmediatamente; era preciso escribir no para un público inmediato, para lograr efectos inmediatos, sobre temas condicionados por circunstancias externas de coyuntura, sino para supuestos lectores imaginarios. La elección del "plan" de la investigación debía por tanto superar los límites de los análisis de coyuntura y sólomente podía surgir de un esfuerzo de profundidad

teórica.

Después de su detención Gramsci formula varios planes como lo podemos apreciar en la carta dirigida a Tatiana Schucht desde la cárcel de San Vittore, Milan, el 3 de marzo de 1927:

"... En suma, querría ocuparme intensa y sistemáticamente, siguiendo un plan previo de algún tema que me absorbiera y centralizara mi vida interior. He pensado hasta ahora en cuatro temas y ya eso, es un indicio de que no consigo concentrarme; son 1) Una investigación acerca de la formación del espíritu público en Italia el siglo pasado; dicho de otro modo una investigación acerca de los intelectuales italianos, sus orígenes, sus agrupaciones según las corrientes de la cultura, sus diversos modos de pensar, etc.

...2) Un estudio de lingüística comparada. ... se trataría de estudiar sólo la parte metodológica y puramente teórica del tema, que no ha sido nunca tratada completa y sistemáticamente desde el nuevo punto de vista de los neolingüistas contra los neogramáticos.

...3) Un estudio del teatro de Pirandello y acerca de la transformación del gusto teatral italiano que Pirandello ha representado y ha contribuido a determinar.

...4) Un ensayo acerca de la novela de folleto por entregas y acerca del gusto popular en la literatura."

El primer tema remite a las reflexiones sobre la función de los intelectuales italianos en el desarrollo de la cuestión meridional, con base en el reciente esbozo de 1926 que ya tratamos en el apartado anterior. El segundo tema remite a sus primeros estudios juveniles, a la escuela de Matteo Bartili, en la Universidad de Turín, con un nuevo proyecto de estudio de lingüística comparada. Los temas tres y cuatro son reflejo de la experiencia de Gramsci como crítico teatral entre 1915 y 1920.

El inicio de la redacción de los "Cuadernos" tiene, pues, un ritmo lento:

"...un auténtico estudio creo que no me es posible por tantas razones, no sólo psicológicas, sino también técnicas; me es muy difícil

abandonarme completamente a un tema o a una materia y hundirme sólo a ella, tal como se hace cuando se estudia en serio, a fin de captar las relaciones posibles y conectarlas armónicamente"⁴

Desde la mitad de 1929 el trabajo parece marchar en forma regular; y parece haberse alcanzado un relativo equilibrio entre el desarrollo del plan de trabajo de los "Cuadernos" y los ejercicios de traducción que Gramsci venía desarrollando para "ordenar" el pensamiento. Respecto al plan original se nota una cierta desigualdad de desarrollo: algunos temas son sólo rozados, mientras que otros nuevos, que no se habían previsto fueron añadidos y desarrollados. Veremos como el plan original cambia varias veces hasta presentar un sólo bloque de estudio.

La metodología de Gramsci siente la atracción del "detalle" y no está dispuesta a renunciar a la exigencia de penetrarlo; al mismo tiempo advierte el peligro de dispersión que se deriva de este método de trabajo, y por lo mismo se esfuerza en concentrar su atención sólo en los temas de interés propuestos.

Como vemos, el plan original tiene que ser recompuesto conforme avanzan las investigaciones y Gramsci llega a fijarse nuevos temas en los cuales hablaría de la "...función cosmopolita que han tenido los intelectuales italianos hasta el siglo XVIII, que luego se dividen en tantas secciones: el Renacimiento y Maquiavelo, etc. Si tuviese la posibilidad de consultar el material necesario, creo que se podría hacer un libro verdaderamente interesante..."⁵

⁴ Carta dirigida a Tania del 23 de mayo de 1928.

⁵ Carta a Tania del 17 de agosto de 1931.

En una carta anterior a la citada podemos apreciar más claramente el proceso de recomposición de la investigación que Gramsci a realizado hasta esa fecha:

"Te daré un ejemplo: uno de los temas que más me han interesado estos últimos años era el de fijar algunos aspectos característicos de la historia de los intelectuales italianos. Este interés nació, por una parte, del deseo de profundizar el concepto de Estado y, por otra parte, del de darme cuenta de algunos aspectos del desarrollo histórico del pueblo italiano. Aun reduciendo la investigación a sus líneas esenciales, sigue siendo formidable. Hay que remonantarse necesariamente al imperio romano y a la primera concentración de intelectuales <<cosmopolitas>> (<<imperiale>>) que el Imperio determinó: estudiar luego la organización clerical cristianopapal, que da a la herencia del cosmopolitanismo intelectual del imperio una forma de casta europea, etc. Sólo así se explica, en mi opinión, el que sólo pasado el 1700, o sea, pasado el comienzo de las primeras luchas entre el Estado y la Iglesia con el problema de las jurisdicciones, se pueda hablar de intelectuales italianos <<nacionales>>: hasta entonces los intelectuales italianos eran cosmopolitas, ejercían una función universalista (para la Iglesia o para el Imperio), a nacional, contribuían a organizar otros estados nacionales en calidad de técnicos y especialistas, ofrecían <<personal dirigente>> a toda Europa y no se concentraban como categoría nacional, como grupo especializado de las clases nacionales"⁶

Esta carta es muy importante por dos cosas: 1) Muestra la existencia de un punto de investigación del fenómeno religioso como parte esencial del desarrollo de la obra de los "Cuadernos". 2) Con esta carta se abre una nueva etapa de definición de la estructura de los cuadernos que abarcará de 1931 a fines de 1933; el trabajo realizado en esta etapa resulta particularmente intenso e importante, tanto más si se piensa que son los años peores por las condiciones de salud de Gramsci y también aquellos en los que los recursos naturales de su organismo resultan comprometidos irremediabilmente.

⁶ Carta a Tatiana Schucht desde la cárcel de Turi, 3 de agosto de 1931.

Tenemos entonces que el primer período de elaboración de los "Cuadernos" corre de 1929 a 1931, en la cual se escribieron un total de siete cuadernos.

En la segunda etapa los trabajos se conjuntan bajo el nombre de Note Sparse e appunti per una Storia degli intellettuali italiani.⁷ Este trabajo estaría acompañado por una lista de "grupos de temas" que luego servirá a Gramsci para recoger y reelaborar en "cuadernos especiales", dedicados cada uno a un solo tema, notas dispersas en varios cuadernos escritos anteriormente en forma de miscelánea. En esencia este segundo proyecto será la forma definitiva que tomaran los "Cuadernos" con muy pocas variantes, sobre todo de estilo. En ningún momento, sin embargo, Gramsci considera haber alcanzado la forma definitiva de los "ensayos" proyectados.

Cuando Gramsci es transferido de la cárcel de Turi, a fines de 1933, a la clínica de Formia, aún en estado de detención hasta octubre de 1934, comienza una nueva fase también en la redacción de los "Cuadernos". En esta fase se anexan otros doce cuadernos, la gran mayoría incompletos y otros con muy pocas páginas.

Inmediatamente después de la muerte de Gramsci , 27 de abril de 1937, Tatiana Schucht se encargará de poner a salvo los manuscritos originales de los "Cuadernos" y será hasta 1948 la editorial Einaudi inicia la publicación de seis volúmenes temáticos. Los títulos escogidos para estos volúmenes serán: El

⁷ El título en español sería Notas varias y apuntes para una historia de los intelectuales

materialismo histórico y la filosofía de Benedetto Croce; Los intelectuales y la organización de la cultura; El Risorgimento; Notas sobre Maquiavelo, sobre política y sobre el Estado Moderno; Literatura y Vida Nacional; y Pasado y Presente. En 1975 aparece la versión crítica impresa por Einaudi a cargo de Valentino Guerratana que tratará de conjuntar por fecha los trabajos de Gramsci.

El fenómeno religioso.

En los estudios gramscianos sobre el fenómeno religioso se ha tendido a dividir en dos etapas la caracterización del objeto. La primera etapa estará representada por los escritos anteriores a 1926, los llamados "escritos juveniles"; La segunda estará caracterizada por los "Cuadernos de la cárcel".

Para efectos de la investigación en la que nos encontramos se dirá que esta división no es lo satisfactoria que se quisiera. Si bien es cierto que, pasar de los escritos coyunturales en libertad a los escritos eminentemente teóricos y profundos de la cárcel implica un cambio en la construcción y en la percepción gramsciana del fenómeno religioso; no quiere decir que no exista una evolución en la construcción de un objeto de estudio determinado.

El objeto "fenómeno religioso" se encuentra presente en el pensamiento de Antonio Gramsci antes de entrar a la cárcel. No se encuentra caracterizado expresamente, pero se encuentra apuntado como una cuestión fundamental a ser resuelta antes de transformar la sociedad italiana.

Como pudimos observar en La cuestión meridional y las Tesis de Lyon, el análisis político va acompañado de un análisis sociológico, el de la integración religiosa de las masas campesinas. Se descubre a la Iglesia como organización intelectual y a la religión como ideología.

104416

Se debe de pensar en el fenómeno religioso dentro de los Cuadernos como un objeto de estudio lógicamente surgido de las reflexiones de 1926. La reflexión

de la situación de la clase campesina y la táctica para acercarse a ellos generan el estudio del fenómeno religioso.

En 1926 Gramsci descubre que la masa campesina se encuentra extraordinariamente ligada a la Iglesia Católica. El Catolicismo se ha convertido en una ideología hegemónica en el bloque social campesino. Como consecuencia, si se quiere impulsar una "reforma intelectual y moral"⁸, es necesario conocer la manera en que se ha convertido esta ideología en hegemónica y proponer una alternativa a ella.

El reto para los comunistas italianos y para el Partido comunista en especial, que se ha promulgado como "intelectual colectivo" de la clase obrera que expresa y condensa las necesidades y aspiraciones de la clase, es saber descubrir y adoptar los métodos de propaganda y encuadramiento de la Iglesia Católica. Entonces, la Iglesia representa un elemento que junto con la filosofía liberal burguesa serán los antagonistas principales del partido revolucionario. Según lo anterior tenemos que, la lucha contra Benedetto Croce en el plano intelectual y contra la Iglesia en el plano del campesinado, son los dos aspectos fundamentales dentro de una estrategia que tienda a crear el sistema hegemónico de la clase obrera.

"Si Croce es el gran intelectual del mundo laico, el Papa es el jefe y el guía indiscutido del campesinado"⁹

⁸ Concepto utilizado por Gramsci tomado de los escritos de Sorel y Renan.

⁹ Portelli, Huges, Gramsci y la Cuestión religiosa, Laia, Buenos Aires, Argentina.

La crítica gramsciana a la religión no se nutre de abstracciones. Su mayor fuerza es el análisis histórico concreto. En este sentido, Gramsci no tiene gran interés por caracterizar a la religión como dogma específico, sino que la estudia por la norma de conducta práctica que es generada por cada religión. En los Cuadernos se trata de analizar de qué forma la religión cristiana-católica han evolucionado; cómo de ideología-Weltanschauung y organización intelectual emanadas de las clases subalternas del edificio social, se han convertido progresivamente en un producto externo, alejado, alienado de las mismas clases que lo impulsaron.

Antes de entrar en el análisis concreto de la evolución de la Iglesia, es necesario enunciar lo que Gramsci entiende por religión:

"1) La creencia de que existe una o varias divinidades personales que trascienden las condiciones terrenas y temporales ; 2) el sentimiento que tienen los hombres de depender de estos seres superiores que gobiernan totalmente de la vida del mundo; 3) la existencia de un sistema de relaciones (culto) entre los hombres y los dioses".

Debe de decirse que hay autores¹⁰ que señalan la existencia de cuando menos dos definiciones de religión (Laica y Confesional); pero en este trabajo se considera al fenómeno religioso, y al concepto que Gramsci tiene de él, como la evolución de un conocimiento que se inicia en la llamada época de "juventud" y que madurará con sus escritos carcelarios.

En este trabajo se sostiene que el estudio del fenómeno religiosos que se lleva a cabo en los Cuadernos de la Cárcel, es la culminación de todo un proceso

¹⁰ Este es el caso de Huges Portelli.

de asimilación y comprensión de la realidad que a su vez generarán bases sólidas para su virtual transformación.

Para Gramsci la historia del cristianismo será la historia de la aparición, desarrollo y decadencia de una ideología, de las conductas prácticas que ella genera, y de sus intelectuales. Esta historia tiene que ser caracterizada mediante el análisis y comprensión de las funciones históricas que desempeñan en cada período. El estudio del cristianismo le permite elaborar conceptos como: la iglesia como casta de intelectuales tradicionales del mundo católico medieval como ejemplo perfecto de hegemonía; las reformas protestantes como tipo de "reforma intelectual y moral" que constituye una notable aportación a la teoría marxista de la superestructura.

Gramsci en su estudio sobre la religión católica la caracteriza en cuatro etapas: 1) Aparición del cristianismo como movimiento revolucionario; 2) Institucionalización del movimiento y alianza con el Bajo Imperio Romano; 3) Transformación como intelectual orgánico de la clase feudal; 4) Etapa de crisis de hegemonía debido los movimientos heréticos.

"Históricamente sería absurdo establecer un paralelismo entre Cristo y San Pablo: Cristo-Weltanschauung, San Pablo-Organizador, acción, expansión de la Weltanschauung: ambos son necesarios en igual medida y poseen, pues, la misma altura histórica. El cristianismo podría haberse llamado históricamente cristianismo-paulinismo, y ésta sería la expresión más exacta (únicamente la creencia en la divinidad de Cristo ha impedido un caso de este tipo, pero esta creencia no es más que un elemento histórico y no teórico)"¹¹

¹¹ Gramsci Antonio, Il Materialismo Storico, Editori Riuniti, Italia, 1979, p.76

La primera etapa de cristianismo primitivo, Gramsci la caracteriza como una expresión de la resistencia de los pueblos que se encontraban sometidos por Roma. En este sentido el cristianismo se presenta en su primera etapa como un movimiento ideológico y político de las capas sociales oprimidas. Esta caracterización que hace Gramsci se asemeja mucho al análisis que hace Fromm sobre la figura de Cristo revolucionario¹².

La segunda etapa a la que se refiere Gramsci es la institucionalización del movimiento cristiano y su transformación en catolicismo. La ideología primaria se institucionaliza, toma una forma específica respaldada por una racionalización. Es en esta etapa muy importante la figura de San Pablo como "organizador" del catolicismo. Se encargará de darle orden a la ideología que se había desarrollado en los movimientos populares, expande y racionaliza la ideología para convertirla en una norma de conducta práctica.

La tercera etapa por la que cruza la Iglesia Católica es la etapa "medieval", en donde se ha conseguido una hegemonía plena y se ha formado una categoría de intelectuales orgánicos que controlan la sociedad civil feudal. Esta etapa se forma una Iglesia de tipo policía que reprimirá cualquier movimiento en contra de los intereses de la aristocracia feudal. La Iglesia y sus miembros juegan un doble papel social dentro de este período. Por un lado se encuentra al servicio de la ideología del feudalismo, pero al mismo tiempo forma parte del modo de

¹² Fromm Erich, El dogma de Cristo, Paidós, Buenos Aires, Argentina,

producción al encontrarse inmersa en la aristocracia feudal¹³. El clero jugará a la vez el papel de intelectual orgánico del feudalismo y el de una fracción de la aristocracia feudal que velará por sus intereses de clase.

La cuarta etapa a la que se referirá Gramsci será la llamada "etapa de las heregias" o de la "crisis de la hegemonía. La Iglesia católica en esta etapa se enfrenta al surgimiento de visiones del mundo alternativas a la suya que ponen en duda muchas de las estructuras institucionales que se han formado con la evolución histórica de la Iglesia.

La estructura eclesiástica se tambaléa al adquirir fuerza una nueva ideología surgida de las masas tendiente a buscar una reforma intelectual y moral. Recuerdese que por este período pasó el propio cristianismo al ser catalizador del descontento de las clases subalternas sometidas por Roma. Gramsci señala como una herejía muy importante a la Reforma¹⁴. Considera la Reforma y el marxismo como concepciones de un mundo cuyo objetivo consiste en reincorporar al pueblo a la vida política y cultural trastocando las antiguas ideologías y elevando su nivel cultural. Tanto el marxismo como la Reforma tratan de proponer un cambio en la

¹³ Gramsci Antonio, Note sul Machiavelli, Editori Riuniti, Italia, 1979, p.260

¹⁴ Debe de señalarse que a su vez Gramsci señala la existencia de otras grandes heregias como lo fueron el surgimiento de las ordenes mendicantes; pero este es un problema que sólo se apunta en este trabajo. Puede ser muy interesante un estudio de la manera en que la institución católica logra una concertación con las ordenes mendicantes para no provocar un desmembramiento de su cuerpo hegemónico. Esta es una muestra de plena política ejercida dentro de las estructuras institucionales católicas.

visión del mundo que ha inculcado la religión católica a lo largo de su desarrollo histórico. No pretenden ser extraños a las masas, sino emanar de ellas y permanecer en contacto continuo con ellas¹⁵

Dentro de la llamada Reforma, Gramsci estudia el luteranismo, que le permite establecer la relación entre intelectuales-masas como un vínculo fundamental para el desarrollo de esta "Reforma". Se encuentra que el Luteranismo propicia el contacto directo entre el pueblo y su pastor. Este contacto permite una mejor organización y cohesión del grupo social. El catolicismo no se había preocupado, sólo se preocupó por este contacto durante su período primitivo, por este tipo de contacto con el pueblo.

Gramsci también analiza al Calvinismo y subraya su papel motor como ideología. Le interesa especialmente "el paso de esta concepción del mundo a la moral consiguiente". Deja de lado totalmente la doctrina calvinista a partir del estado de desarrollo de la estructura socioeconómica capitalista.

Algo que es de suma importancia para este trabajo es el hecho de que Gramsci toma parte de los trabajos de Weber para estudiar al calvinismo como un modelo perfecto del paso de la ideología a la norma práctica.

"La reforma clásica de este paso de la concepción del mundo a la norma práctica de la conducta me parece que es aquella por la cuál de la predestinación calvinista surge uno de los mayores movimientos hacia la iniciativa práctica de toda la historia mundial"¹⁶

¹⁵ Posteriormente se discutirá los mecanismos de contacto que puede emplear el marxismo.

¹⁶ Gramsci, Antonio, *Il Materialismo Storico*, Op. Cit. p.42

Gramsci señala que la concepción calvinista de la predestinación y la gracia permitió esta actitud, ya que se basa en un determinismo mecánico. Tal como había ocurrido con el cristianismo primitivo con el papel de la Providencia, el determinismo protestante ha representado "una forma de racionalidad del mundo y ha aportado los marcos generales para la actividad práctica real"¹⁷.

Gramsci no restringe el estudio del fenómeno sólo a la función histórica de la Iglesia. Intenta descubrir que función puede desempeñar todavía en el futuro; y no sólo ella, sino en general las religiones en el mundo. Gramsci tratará de mostrar la probable evolución de la Iglesia Católica además de las posibilidades de desarrollo que se presentan en Italia específicamente. Así mismo Gramsci se preocupa por el papel que debe de jugar el marxismo ante el desarrollo del fenómeno religioso:

"Gramsci considera la evolución de la Iglesia desde un triple punto de vista: Lo concerniente a la Iglesia como aparato ideológico; en cuanto movimiento dentro del conjunto de las Iglesias Cristianas; como religión-ideología"¹⁸

El fortalecimiento de la Iglesia católica parece cada día mayor. La amenaza inmediata que pesa sobre la religión cristiana es el nacionalismo. Las Reformas protestantes mostraron que el nacionalismo es la herejía más peligrosa para los sistemas religiosos. Gramsci presenta al marxismo en la relación directa con una

¹⁷ Ibidem. p.15

¹⁸ Portelli, Huges, Gramsci y el fenómeno religioso, Editorial Laia/Barcelona, 1977, 240 pp.

reforma intelectual y moral de la sociedad. La situación en la que se halla el marxismo en Italia es la consecuencia de la hegemonía del catolicismo y de la tradición aristocrática de los intelectuales laicos. El marxismo aparece como la "Reforma Moderna", se opone directamente a la religión católica. Debe de buscar elevar progresivamente el nivel de las masas hasta llegar al nivel de los intelectuales.

El encargado directo de llevar al cabo esta "reforma moral e intelectual" de la sociedad es el partido político, quien deberá de elevar el nivel cultural de las masas. Debe de sacar a las masas de la obscuridad cultural en que se encuentran, debe de liberarlas del obscurantismo religioso, principalmente en el sur de Italia. Los intelectuales del partido deben de tener un contacto directo con las masas obreras y campesinas como lo tuvieron los pastores calvinistas para lograr los mismos niveles de homogeneidad social que ellos lograron. Debe de lograrse el cambio de concebir al marxismo como una mera conducta práctica que se desarrolla constantemente en la sociedad.

Por último citaremos la conclusión a la que Gramsci llega respecto al fenómeno religioso:

"...el fenómeno religioso es un fenómeno permanente, ligado a la cultura popular; supera el marco estricto de las religiones confesionales para impregnar el sentido común y más generalmente todas las ideologías que se difunden entre las clases subalternas"¹⁹

¹⁹ Portelli, Huges, Op. Cit. p.228

BIBLIOGRAFIA

Assmann Hugo y Reyes Mate, Sobre la Religión V.II, Ediciones Sigueme, Salamanca, España, 1975, 675 pp.

Badaloni, Nicola, Il Marxismo di Gramsci, Giulio Einaudi editori, Torino, Italia, 1975, 187 pp.

Buci-Glucksmann, Christine, Gramsci y el Estado, S.XXI, Mexico, 484 pp.

Cerroni, Umberto, Léxico Gramsciano, Colegio Nacional de Sociólogos, México, 1981, 163 pp.

Gramsci, Antonio, Antología, (selección traducción y notas de Manuel Sacristan), S.XXI, México, 1970, 514 pp.

----- Note sul Machiavelli, Editori Riuniti-Istituto Gramsci, Roma, 1979, 510 pp.

----- Letteratura e vita nazionale, Editori Riuniti-Istituto Gramsci, Roma, 1979, 497 pp.

----- Il Risorgimento, Editori Riuniti-Istituto Gramsci, Roma, 1979, 296 pp.

----- Escritos Políticos, Pasado y Presente, 3a ed., México, 386 pp.

----- Gli Intellettuali, Editori Riuniti-Istituto Gramsci, Roma, 1979, 259 pp.

----- Il materialismo storico, Editori Riuniti-Istituto Gramsci, Roma, 1979, 380 pp.

----- Passato e Presente, Editori Riuniti-Istituto Gramsci, Roma, 1979, 309 pp.

----- Lettere del carcere, Einaudi, Turin, s.f. (a cargo de Sergio Caprioglio y Elsa Fubini).

Guerratana, Valentino, "Sulla preparazioni di un'edizione critica dei 'Quaderni del carcere', en Gramsci e la cultura contemporanea: Actas del congreso Internacional di Studi Gramsciani, Vol II, Editori Riuniti-Istituto Gramsci, Roma, 1970, pp. 455-476.

Jocteau, Gian Carlo, Leggere Gramsci, Giangiacomo Feltrinelli Editore, Milano, Italia, 1975, 163 pp.

Luporini, Cesare, "Gramsci e la religione" en Critica Merxista #1, 1979, Roma.

Macciochi, Maria-Antonieta, Gramsci y la Revolución de Occidente, S. XXI, México, 1975, 396 pp.

Marramao, Giacomo et. al., Teoría Marxista de la Política, Pasado y Presente, México, 1981, 279 pp.

Martinelli, R. "Note sul pensiero di Gramsci", en Gramsci e Noi: 1937-1977, La Scuola del partito, Italia, Giugno, 1977,

Piñon Gaytan, Francisco, Gramsci: Prolegómenos Filosofía y Política, Centro de Estudios Sociales "Antonio Gramsci, México, 1987, 375 pp.

Pizzorno, Alejandro (Et.Al), Gramsci y las Ciencias Sociales, Ediciones Pasado y Presente, 9a ed., México, 1987, 170pp.

Portelli, Hugues, Gramsci y la cuestión religiosa, Laia, Barcelona, España, 1977, 240pp.

Togliatti, Palmiro. Gramsci, Editori Riuniti, Roma, s.f.

LA COMPARACION METODOLOGICA

"La desgracia editorial no es el único punto de contacto entre Gramsci y Weber. El interés por la sociología de la religión une a los dos autores. Tanto Gramsci como Weber captaron la importancia del conocimiento de los fenómenos religiosos para la comprensión de la sociedad política. La existencia de un cuerpo de profesionales encargados de la producción ideológica autoriza analogías teóricas fructíferas siempre que se superen las comparaciones apresuradas, fáciles y falsas que sugiere el sentido común. Además, el hecho religioso es un problema político capital que no se puede reducir en nombre de un economismo elemental"

Jean -Pierre Cot

"Toda religión es al fin de cuentas política; y toda política es a fin de cuentas religión"

Martín Mora L.

LOS NIVELES DE LA COMPARACION

Existen varios niveles de comparación que se pudieron observar a lo largo del desarrollo de la investigación. Se han distinguido claramente cinco niveles que son:

- 1) Comparar la forma en que cada autor tiene su primer contacto con el fenómeno religioso.
- 2) Comparar las tendencias intelectuales que pudieron influenciar su concepción del fenómeno.
- 3) Comparar las categorías de investigación que desarrollan para estudiar el fenómeno.
- 4) Comparar la forma en que llevan a cabo el proceso de investigación del fenómeno religioso.
- 5) Comparar el legado histórico de sus investigaciones.

Los dos primeros puntos tienen sentido si se piensa que para poder lograr una comparación seria es necesario saber, cuando menos, los antecedentes que llevaron a los dos autores a abordar el estudio del fenómeno religioso. El objetivo sería tratar de apuntar una similitud, en el mejor de los casos, de la forma en que a cada uno de los autores les fue interesando el fenómeno.

El tercer nivel de comparación mostrará los instrumentos que son elaborados por cada uno de los autores para poder entender el fenómeno.

El cuarto nivel de comparación trata de encontrar las orientaciones que siguieron cada uno de los autores para llegar al fenómeno. Se puede decir que se trata de la forma que escogió cada autor para conocer el fenómeno.

El último nivel de comparación mostrará las conclusiones a las que cada autor arribó. En este nivel se espera encontrar una similitud mayor que en los niveles anteriores.



LA FORMA DE CONTACTO CON EL FENOMENO.

La forma en que cada autor tiene su primer contacto con el fenómeno religioso marcará de manera muy precisa la forma en que desarrollaran la concepción del fenómeno en el futuro. A uno y a otro autor los rodean condiciones económicas, políticas y sociales muy diferentes, pero una intrincada mezcla de todos estos factores llevarán a cada uno de los autores a fijarse de manera muy especial en el fenómeno religioso.

Para Max Weber el contacto con el fenómeno religioso en general se dio desde su infancia por motivos familiares y sociales. Su madre lo incrustó en el mundo piadoso de la religión puritana. La mezcla del ambiente intelectual que

frecuentaba su casa y la doctrina religiosa que era inculcada por la madre crearon en Weber un especial interés por el fenómeno. Este interés no fue revelado de primera instancia, se presentó como parte secundaria en sus investigaciones, pero como un tema que se dominaba, conocía y vivía.

En sus años de estudiante, al alejarse del ambiente familiar (relativamente), no se aleja del contacto con el fenómeno religioso. Esta presente en las discusiones contemporáneas sobre el fenómeno. Su formación en la universidad tiene que ver mucho con grandes teólogos de la Universidad de Friburgo. Todo esto hace que Weber conozca muy bien la historia del fenómeno religioso, como se ha desarrollado históricamente como problema y como ha sido estudiado. Cuando recurre al fenómeno para explicar parte de una realidad tipificada idealmente, le será muy fácil utilizar todos sus conocimientos sobre el fenómeno religioso.

Para Gramsci el acercamiento al fenómeno religioso está dado principalmente por motivos sociales. La situación histórica del sur italiano está plagada de misticismo y una religiosidad sin parangón. El sometimiento histórico del campesinado a los designios de las jerarquías eclesiásticas católicas es muy característico en el sur italiano. Gramsci vive y se desarrolla envuelto en todo este ambiente. A diferencia de Weber no posee un conocimiento erudito del desarrollo de las religiones mundiales. Posee un conocimiento de las condiciones sociales que desarrolla la doctrina católica específicamente en un tiempo y espacio determinado. No posee el interés intelectual de Weber, pero posee el conocimiento de las condiciones sociales que son originadas por una ética religiosa determinada, en su caso el catolicismo vaticano.

LAS TENDENCIAS INTELECTUALES.

Algo que debe de tomarse muy en cuenta a parte de las circunstancias sociales, son los sucesos intelectuales que forman a cada uno de los autores. Weber estaba muy influenciado por el neokantismo en lo metodológico, pero en cuanto al tema religioso se encontraba influenciado por grandes teólogos alemanes¹. El círculo de sus amigos estaba formado por pensadores como Ernst Troeltsch y Georg Jellineck. La formación de la Universidad de Friburgo y de sus amigos hacen que Weber posea una concepción muy amplia del fenómeno religioso que lo llevará a insertarlo como elemento muy importante en toda la lógica de investigación que se planteará más adelante.

Para Gramsci es un tanto diferente. Como se recordará "Nino" estudia poco tiempo en la Universidad, pero logra captar la esencia de pensadores como Croce y Marx, que le servirán para estudiar grandes temas a lo largo de su vida. La influencia de Croce se ve en los escritos juveniles de Gramsci y posteriormente llegará a la crítica de Croce como intelectual al servicio de las clases hegemónicas. El marxismo-leninismo le dará a Gramsci una visión del fenómeno religioso como un elemento superestructural que en última instancia esta supeditado por la estructura económica, pero esta concepción no es tan ortodoxa en él. No acepta la supeditación a un sólo elemento de todo un fenómeno social. Busca la variedad

¹ Ver infra, capítulo 2 en donde se hace una descripción del ambiente intelectual en donde vivía Weber y de sus maestros.

de explicación de la realidad.

EL PROCESO DE INVESTIGACION.

Tal vez esta pueda ser la parte en donde la comparación de los autores resulta no tan clara como en otras partes de este capítulo, pero muestra como partiendo de puntos muy diferentes en el estudio de un fenómeno se pueden obtener abstracciones generales muy parecidas y hasta idénticas.

Max Weber inicia el estudio del fenómeno religioso no de una manera directa sino que es llevado a él como un resultado de sus estudios sobre la racionalidad de Occidente. Al estudiar el fenómeno del capitalismo de Occidente y de la ética económica que él implica, se da cuenta que deben de existir elementos extraeconómicos los cuales ayudarán a generalizar la cosmovisión y la forma de comportamiento económico que conlleva el capitalismo Occidental.

Del capitalismo Occidental elabora un tipo ideal determinado, el cual lo llevará a elaborar nuevos tipos ideales que lo ayudarán a caracterizar más ampliamente su primer objeto de estudio. Uno de estos nuevos tipos ideales será el estudio del "espíritu capitalista", la "ética protestante". El estudio de esta ética determinada ayudará a caracterizar sólo una parte del fenómeno de la racionalidad capitalista occidental; así como otros estudios pueden ayudar a explicar el mismo fenómeno. Sólo será un tipo ideal entre otros muchos que se pueden desarrollar

para explicar un mismo fenómeno.

La "ética protestante" a su vez puede constituirse como un objeto de estudio particular, el cual generará nuevos tipos ideales que tratarán de explicarlo. Uno de estos tipos ideales serán las "éticas económicas de las grandes religiones" que constituirá una de las primeras aproximaciones de Weber al nuevo objeto de estudio (La ética protestante). Nuevos pasos en el conocimiento y caracterización del espíritu capitalista como objeto de estudio lo constituirán la caracterización de cada uno de los seis sistemas religiosos que estudia Weber. Cada uno de ellos tratará de guiarse por las pautas tomadas en el "espíritu capitalista", de tal manera que cada uno de ellos constituirá un tipo ideal que contribuirá a entender mejor el fenómeno "espíritu del capitalismo".

Para Gramsci el camino hacia el fenómeno religioso es mucho más sencillo. Como ya se vio, Gramsci tiene varios planes de trabajo en donde figura como principal punto el estudio del desarrollo histórico de los intelectuales en la vida social italiana. Gramsci se da cuenta de que el objeto que pretende entender debe de hacerlo con la ayuda del fenómeno religioso.

Si Gramsci quería entender a los intelectuales debía de caracterizar la forma en que la religión se desarrolló en Italia, La religión cristiano-romana va estrechamente ligada con el desarrollo y caracterización específica de los intelectuales. Se ve la liga entre intelectuales e iglesia , pero esta no tiene sentido si no se menciona que las dos partes se encontrarán al servicio de una clase dominante la cual impulsará un desarrollo histórico-económico específico para la

sociedad italiana.

Vemos como por un lado Weber posee un acercamiento más erudito al fenómeno religioso propiciado por su propia formación intelectual y por la "macroinvestigación" que lo llevó al fenómeno; mientras Gramsci se acerca al fenómeno más empíricamente, sólo conjeturando a partir de sus experiencias en la vida histórica-intelectual italiana.

Ambos, y aquí está el objeto de este nivel de comparación, se acercan al fenómeno religioso de manera secundaria, llevados por sus investigaciones "primarias". Ambos no pretendían hacer del fenómeno religioso el único punto de investigación. Se dan cuenta de la necesidad de estudiar al fenómeno religioso como parte esencial para explicar fenómenos más intrincados en el ambiente social, como lo pudieran ser la racionalidad capitalista o el desarrollo intelectual italiano.

LAS CATEGORÍAS DE INVESTIGACION.

Cada uno de los autores elaboran categorías de investigación muy similares que les permitirán acercarse al fenómeno religioso de una manera muy característica. Estas categorías permiten entender de una manera similar el fenómeno a los dos autores.

La primera categoría que se puede apreciar en los dos es la que se refiere a las estructuras sociales dominantes. Para Weber primero esta categoría tendrá

una gran importancia para comprender el desarrollo histórico del fenómeno religioso. Las estructuras sociales dominantes trataran de hacer preeminentes una ética económica determinada. Estas estructuras tratarán de socializar su manera de concebir el mundo y su manera de producción y reproducción social.

No solo las estructuras sociales dominantes tratarán de hacer preeminente su cosmovisión, también las estructuras sociales subalternas tratarán de luchar entre sí para llegar a ser preeminentes en el ambiente social.

Para Gramsci será similar el papel de las estructuras sociales dominantes. Estas tenderán a hegemonizar el ambiente social por medio de su ideología, lo que Weber entendía por Weltanschauung. Estas estructuras sociales dominantes buscarán la hegemonía de sus ideas ante las ideologías de las demás clases subalternas, jugarán a la política para poder ser la vanguardia social que responda a la generalidad de las demandas sociales.

El primer punto que obtenemos en esta comparación es que para los dos autores es necesaria la existencia de una estructura social que requiera de ser la guía de un conglomerado social. El fenómeno religioso será un colaborador histórico de las estructuras sociales dominantes y de aquellas que desean ser dominantes.

La segunda categoría de investigación es la Weltanschauung o cosmovisión en Weber y la ideología en Gramsci. En realidad ambos autores, en abstracto, se refieren a lo mismo. Tanto uno como el otro partieron de una estructura social

dominante o hegemónica o de una que pretende lograr ser dominante; esta estructura necesita explicar su concepción del mundo social y su organización en una cosmovisión o en una ideología. El fenómeno religioso ayudará a darle una coherencia, una lógica social para que pueda ser entendido por la generalidad de la sociedad. El fenómeno religioso tratará de dar una coherencia y simplicidad a la explicación de la existencia y organización social.

Tenemos entonces que esta segunda categoría es muy importante para entender el proceso histórico del fenómeno religioso. Si se quiere entender la forma en que se ha desarrollado históricamente el fenómeno religioso en una sociedad determinada, deben de conocerse las diferentes manifestaciones de las ideologías o cosmovisiones que se han presentado en el desarrollo de esa sociedad.

Ya con estas dos categorías los autores elaboran como consecuencia lógica una tercera, que será el elemento tratará de llevar a la generalidad de la sociedad las posiciones ideológicas de las estructuras sociales en cuestión. Esta categoría de investigación será la estructura religiosa jerarquizada.

Weber estudiará varios sistemas religiosos y en todos ellos encontrará una jerarquización al interior del sistema religioso que estará al servicio de la estructura social dominante. Esta jerarquización se da como resultado del mismo desarrollo histórico del sistema religioso.

Aunque Gramsci sólo se centra en el estudio de un sistema religioso, a saber el cristiano-romano, se puede decir que encuentra la misma categoría de

análisis que encontró repetidamente Weber. Más aún, el proceso de investigación del fenómeno religioso que hizo Gramsci se inicia partiendo del papel histórico que han jugado los intelectuales en Italia. Como consecuencia se da cuenta de que la Iglesia Católica tiene a su servicio intelectuales de diferente índole que ayudarán a socializar una ideología determinada. En el cristianismo romano se tendrán varios tipos de agentes socializadores; aquellos grandes intelectuales religiosos y los llamados "simples", que serán los que tengan mayor contacto con el grueso de la sociedad italiana y en los cuales, según Gramsci, estará depositado el triunfo de una ideología.

Se puede decir que la tercera categoría de investigación será la de mayor importancia, ya que de ella dependerá el triunfo o fracaso de la socialización de una cosmovisión o de una ideología que una estructura social quiera lograr hacer hegemónica o de aquella que quiera seguir siendo. Si esta tercera categoría no cumple su cometido las dos categorías anteriores no podrán obtener ningún resultado social. Tal vez, por eso, el estudio de esta categoría sea el de mayor importancia en los dos autores, ya que de ella pueden desprenderse nuevas características a estudiar en el proceso histórico del fenómeno religioso.

Hasta aquí baste con mencionar que los dos autores utilizan principalmente estas categorías para estudiar el desarrollo histórico del fenómeno religioso. No se está aseverando que los dos autores tienen el mismo método de investigación; se quiere mostrar que utilizan categorías de análisis semejantes que servirán como herramientas para entender el fenómeno que nos interesa. Lo que se podría desprender como pregunta para posteriores investigaciones podría ser si ¿Con

esta comparación podrá decirse que el fenómeno religioso puede ser estudiado por diferentes corrientes de pensamiento con las mismas categorías de análisis? y si así fuera ¿El fenómeno religioso en nuestro país puede ser estudiado con las mismas categorías de investigación?, por supuesto sin tratar de hipostasear ni las conclusiones, ni las circunstancias sociales de los autores estudiados.

EL LEGADO DE SUS ESCRITOS

Este es un punto de comparación interesante aunque es únicamente de contenido superficial. Los dos autores han corrido con la misma suerte en sus escritos sobre el tema religioso. Por un lado Weber cuenta con una gran cantidad de material que no ha podido ser publicada en su totalidad hasta la fecha. La mayoría de este material se refiere al tema religioso. Si se recuerda, la parte de publicación de resultados sobre "El judaísmo antiguo" y sobre el "Cristianismo" que prometían cerrar el círculo de investigación sobre los sistemas religiosos más importantes.

Gramsci tampoco termina del todo su investigación sobre el fenómeno religioso. Las circunstancias carcelarias no le permiten ni el material de trabajo más adecuado, ni las condiciones más idóneas para trabajar. Los escritos sobre el tema religioso se encuentran diseminados a lo largo de sus "cuadernos" mezclado con los temas más diversos. Para poder investigar estos escritos es necesario reconstruir paso a paso la lógica de investigación que se encontraba desarrollando Gramsci.

Como se ve el tema en los dos autores se encuentra escondido entre una diversidad de temas. Esto hace que los "estudiosos" de los autores no se ocupen con profundidad de investigar el lugar que ocupan en la lógica del pensamiento de cada autor.

La mayoría de especialistas en Weber sólo tocan los temas "sociológicos" y a Gramsci los "encarcelan" en conceptos como hegemonía, Estado, política o partido. Son escasos los autores que toman específicamente el tema religioso como un tema de estudio particular en ambos autores por separado y ninguno hace una comparación metodológica de los autores. La mayoría de investigaciones revisadas sobre Weber² no tocan lo esencial del tema religioso, esto es, que el fenómeno religioso se presenta como una evolución lógica del proceso de investigación en Weber. El tema religioso es tratado como un apartado sin importancia, sólo incluido por la importancia de "La ética protestante".

Debe de subrayarse que se ha mencionado que se debe de considerar a la "Ética protestante" como un vínculo entre la "macroinvestigación" de Weber sobre la racionalidad occidental y un tipo ideal específico que sería la explicación de esa racionalidad por el punto de vista de la evolución histórica de diversas éticas religiosas.

Gramsci por ser un autor muy nuevo y que fue víctima de las modas

² Ver anexo bibliográfico en donde se comentan diversas investigaciones realizados sobre el tema.

intelectuales, sucumbe ante las interpretaciones que lo restringen a temas politizados. El estudio que hace Gramsci del fenómeno religioso es también resultado inherente de su propia "macroinvestigación". Su camino de investigación se encuentra orientado hacia la evolución histórica de los intelectuales italianos, pero se da cuenta que este tema necesita inevitablemente de la participación del fenómeno religioso.

Como, opinión muy particular debe decirse que los "especialistas" en los dos autores no han sabido desifrar la lógica de aprehensión que manifestaba cada uno de los autores. Tal vez por su contemporaneidad no se ha podido estudiar del todo a cada uno de los autores como ha sucedido con los clásicos, y es por ello que no se ha precisado del todo cada una de las lógicas de investigación y los puntos específicos de éstas en el desarrollo del pensamiento de estos autores. Es de suma importancia que futuras investigaciones se centren en resolver problemas como: Encontrar la trayectoria de investigación de cada autor, su lógica clasificatoria y la evolución de ésta a lo largo de su vida; y por supuesto lograr una comparación de ambos autores a nivel metodológico.

¿CUAL ES EL INTERES DE CADA AUTOR POR ESTUDIAR EL FENOMENO?

Se debe de señalar que cada autor arriba al estudio del fenómeno religioso como consecuencia de una lógica de investigación en donde no se tenía

contemplado, a primera instancia, estudiar específicamente el fenómeno religioso. De esta manera el interés que cada autor presenta es el de encontrar en él una ayuda para responder las interrogantes que se habían planteado en su "gran lógica de investigación".

Para Weber, como ya se vio, le interesa encontrar en el fenómeno religioso una respuesta para la interrogante "racionalidad occidental". Encuentra que la racionalidad capitalista no es impulsada por motivos púramente económicos, sino que intervienen factores ético-religiosos que le dan coherencia a una cosmovisión dominante dentro del ambiente social. La lógica de investigación del fenómeno "racionalidad capitalista" pasa por la base del fenómeno religioso, entonces el interés es el de buscar las proyecciones del fenómeno hacia el objeto de estudio general que se había propuesto Weber.

Para Gramsci surge un interés muy parecido. En su vida en libertad se plantea al fenómeno religioso como un elemento histórico en Italia que hay que estudiar cuidadosamente para elaborar una estrategia de partido que pueda extraer la esencia del fenómeno y explotarlo para los fines del comunismo italiano.

En su proyecto carcelario se da cuenta de que el fenómeno religioso se encuentra muy ligado con el desarrollo histórico de los intelectuales, que era el objeto principal de sus investigaciones en esta época, y es por ello que se tiene que estudiar cuando menos las implicaciones históricas que ha causado en el desarrollo social italiano.

Al igual que Webe, Gramsci tiene que investigar al fenómeno religioso

como consecuencia colateral para comprender otro objeto de estudio. A este nivel vemos claramente una especificidad de la comparación entre los dos autores.

¿CUAL ES EL OBJETIVO DE CADA AUTOR POR ESTUDIAR EL FENOMENO?

Para Weber el objetivo primordial de estudiar el fenómeno es encontrar un vínculo entre el fenómeno religioso y el fenómeno de la "racionalidad de Occidente". Weber se dió cuenta de la necesidad de explicar un fenómeno por medio de otro. Para explicar la historicidad de la racionalidad de Occidente y sus bases sociales era necesario encontrar un fenómeno cuya proyección histórico-social llevara a concluir que era parte esencial de la racionalidad occidental. Los mecanismos sociales que el fenómeno religioso emplea para permanecer constante a lo largo del tiempo son emulados en parte en el fenómeno de la racionalidad de Occidente.

Para Gramsci el objetivo de estudiar el fenómeno religioso es el de encontrar los mecanismos que han hecho preeminente al fenómeno a lo largo del desarrollo histórico italiano. Los intelectuales como parte medular del movimiento histórico-social italiano participan en el fenómeno religioso y en su mecánica histórica. Conocer la capacidad de transformación social que los intelectuales podían tener en el desarrollo histórico de una sociedad implicaba tener como objetivo conocer los mecanismos que el fenómeno religioso había empleado para

lograr su hegemonía a lo largo de los años y las estructuras sociales.

Tenemos otra comparación entre los dos autores. Los dos ponen como objetivo el conocer la lógica en que opera el fenómeno religioso para poder transcurrir hegemónico en el ambiente y desarrollo social. Al conocer esta lógica puede ser utilizada para estudiar nuevos fenómenos en diferentes tiempos y condiciones sociales. Los dos autores parten de un fenómeno particular para elaborar un objeto general el cual será estudiado por varios objetos fenómenos secundarios. El fenómeno religioso será un elemento secundario de las investigaciones generales, pero será el objeto particular que le dará coherencia lógica e histórica al objeto general de investigación.

¿CUALES SON LAS HIPOTESIS DE CADA AUTOR?

No existen hipótesis explícitas en cada autor sobre el fenómeno religioso. Existen prenociones del fenómeno o ideas a explorar. En Weber existe la idea de que el fenómeno religioso puede construir sistemas ético-sociales que dan como resultado determinadas formas de conductas sociales que ayudarán a desarrollar sistemas económicos determinados. La lógica racional del capitalismo occidental sería consecuencia histórica de una ética-social impulsada por un sistema ético-religioso determinado (el protestantismo ascético).

En Gramsci la idea que tiene sobre el fenómeno se manifiesta de dos

formas; la primera cuando se encuentra en libertad, y la segunda en el período de los "cuadernos". En la primera considerará que el fenómeno religioso es un instrumento político el cual debe de ser utilizado por las clases subalternas en general y por la vanguardia del proletariado en particular, para subvertir el orden social impuesto por las clases hegemónicas. El fenómeno religioso debe de formar parte de la estrategia política del partido. La segunda gran idea que tiene es la de pensar en el fenómeno religioso como un factor de unión entre intelectuales, masa y clases dominantes. El fenómeno religioso se convierte en un nudo en donde se entrelazan todos los actores sociales. Encontrar el mecanismo que las clases hegemónicas han utilizado para dominar la lógica de este fenómeno contribuirá a propiciar la subversión de esa lógica y revolución total de la sociedad.

Concluimos entonces que ambos autores no definen una hipótesis exacta en cuanto a lo que piensan sobre el fenómeno religioso. Tienen ideas generales que los acercarán al fenómeno, y algo muy importante es que poseen una idea exacta de la utilización que pueden hacer de la investigación que desarrollen sobre el fenómeno. Es decir, poseen un gran marco de investigación en donde la hipótesis general se encuentra pendiendo de los resultados de las investigaciones particulares.

¿QUE PAPEL JUEGA LA HISTORIA Y LA RELIGION PARA LOS AUTORES EN LA INVESTIGACION DEL FENOMENO SOCIAL?

Weber ocupa a la historia para explicar los acontecimientos sociales que se encuentra investigando. Desde sus estudios sobre las cuestiones agrarias y la

historia de las organizaciones comerciales en la Edad Media, usa a la historia para rastrear el fenómeno y explicar su existencia. Cuando se encuentra con la necesidad de estudiar el fenómeno religioso hace lo mismo; elabora un esquema lógico de aparición histórica de los sistemas religiosos y los estudia para obtener respuesta a un problema moderno. Se preocupa por mostrar como aparece el problema religioso a lo largo de la evolución de las sociedades y que características toma en esa evolución. Una vez que elabora la historia del fenómeno religioso rescata lo primordial para utilizarlo como base para explicar el fenómeno de la racionalidad de Occidente.

Gramsci usa a la historia de manera muy parecida. Se sitúa en un problema contemporáneo, busca en la historia un fenómeno similar, lo estudia y obtiene conclusiones que puede utilizar para estudiar el fenómeno contemporáneo. En su caso específico al preocuparle el problema de la situación social italiana y la transformación moral de la sociedad, debe de buscar en la historia fenómenos similares, con semejantes actores sociales. Gramsci lo encuentra en el estudio de los intelectuales y su participación en el fenómeno religioso como mecanismo de control social, y hace un estudio del fenómeno cristiano-romano en donde descubre la ventaja de la religión como motor de movimientos sociales y el papel de los intelectuales en la socialización de ideologías.

Como se puede observar los dos autores usan de semejante manera a la historia, cuando menos en el estudio de este fenómeno, Primero se plantean un problema contemporáneo; segundo van a la historia par buscar los fundamentos del problema; tercero estudian los momentos históricos que se encuentren; cuarto

obtienen conclusiones generalizadas de la evolución del problema; quinto tratan de proyectar esas conclusiones al momento contemporáneo. Esto muestra que en la historia se pueden encontrar orientaciones para resolver problemas planteados en nuestra contemporaneidad, siempre y cuando se posean lógicas de investigación adecuadas al fenómeno que nos interesa.

ANEXO BIBLIOGRAFICO

BIBLIOGRAFIA COMENTADA

Assmann Hugo y Reyes Mate, Sobre la Religión V.II, Ediciones Sigueme, Salamanca, España, 1975, 675 pp.

Este volumen es muy útil para dar una visión muy general de las formas en que diferentes autores han tratado el fenómeno religioso. Sólo trata autores no marxistas.

Badaloni, Nicola, Il Marxismo di Gramsci, Giulio Einaudi editori, Torino, Italia, 1975, 187 pp.

Este volumen se encuentra en Italiano y se dedica a mostrar las posiciones principales de Antonio Gramsci como marxista. Se considera importante si se está trabajando una investigación sobre las posiciones intelectuales de Gramsci.

Bendix, Reinhard, Max Weber, Amorrortu, Buenos Aires, Argentina, 1979, 462 pp.

Excelente libro sobre Weber y su obra. Puede decirse que es un texto obligado para desarrollar cualquier investigación sobre Weber.

Buci-Glucksmann, Christine, Gramsci y el Estado, S.XXI, Mexico, 484 pp.

Este es un texto clásico sobre el pensamiento político de Gramsci. Se recomienda para investigaciones que estén tratando el tema del pensamiento político de Gramsci y de sus posiciones ideológicas.

Cerroni, Umberto, Léxico Gramsciano, Colegio Nacional de Sociólogos, México, 1981, 163 pp.

Este es un texto muy difícil de conseguir. Existe una versión en italiano y esta que se cita en español. Es una guía de conceptos que son tratados por Gramsci en sus "Cuadernos". Esta guía se basa en las ediciones de Guerratana y por ello se liga con ella.

Drí, Rubén, Max Weber y Hegel en el fenómeno religioso, Inédito, Copias fotostáticas.

Este texto inédito pretende ser una comparación entre Weber y Hegel. Es muy interesante sobre todo la forma esquemática en que son presentados los conceptos comparativos.

Eisenstadt, S.N., (ed), The Protestant Ethic and Modernization, Basic Books, New York, U.S.A., 1967.

Muy valioso libro en inglés. Muy recomendado si se está investigando los planteamientos de Weber sobre la ética protestante.

Galván Díaz, Francisco, (comp.), Política y des-ilusión "lecturas sobre Weber",

U.A.M.-A., México, 1984, 211 pp.

Muy interesante compilación. Debe de mencionarse que no todos los artículos son buenos pero es bueno para comparar diferentes puntos de investigación.

Gerth, H.H., y C. Wright Mills, From Max Weber: Essays in Sociology, Oxford University Press, New York, U.S.A., 1969, 490 pp.

Magnífico texto en inglés indispensable para hacer una buena investigación sobre Weber. Algunas de sus partes fueron traducidas al español, pero han sido publicadas en diferentes ediciones. Existe una edición en español de este texto pero no es la traducción completa.

Giddens, Anthony, Política y Sociología en Max Weber, Alianza, Madrid, España, 1976, 98 pp.

Muy buen texto, aunque corto muestra muchas ideas para poder perfilar nuevas investigaciones sobre Weber.

Gramsci, Antonio, Escritos Políticos, Pasado y Presente, 3a ed., México, 386 pp.

Texto clásico de Gramsci. Se sugiere leer la correspondencia y las últimas partes.

-----, Il Risorgimento, Editori Riuniti-Istituto Gramsci, Roma, 1979, 296 pp.

Forma parte de la edición completa de los "Cuadernos" basada en la corrección que hizo Guerratana. Esta edición es temática.

-----, Gli Intellettuali, Editori Riuniti-Istituto Gramsci, Roma, 1979, 259 pp.

Forma parte de la edición completa de los "Cuadernos" basada en la corrección que hizo Guerratana. Esta edición es temática.

-----, Antologia, (selección traducción y notas de Manuel Sacristan), S.XXI, México, 1970, 514 pp.

Texto clásico para el estudio de Gramsci.

-----, Il materialismo storico, Editori Riuniti-Istituto Gramsci, Roma, 1979, 380 pp.

Forma parte de la edición completa de los "Cuadernos" basada en la corrección que hizo Guerratana. Esta edición es temática.

-----, Passato e Presente, Editori Riuniti-Istituto Gramsci, Roma, 1979, 309 pp.

Forma parte de la edición completa de los "Cuadernos" basada en la corrección que hizo Guerratana. Esta edición es temática.

-----, Lettere del carcere, Einaudi, Turin, s.f. (a cargo de Sergio Caprioglio y Elsa Fubini).

Texto para estudiar la correspondencia de Gramsci en la cárcel. Muy importante para conocer la forma en que Gramsci sobrevivía y estudiaba en prisión.

-----, Letteratura e vita nazionale, Editori Riuniti-Istituto Gramsci, Roma, 1979, 497 pp.

Forma parte de la edición completa de los "Cuadernos" basada en la corrección que hizo Guerratana. Esta edición es temática.

-----, Note sul Machiavelli, Editori Riuniti-Istituto Gramsci, Roma, 1979, 510 pp.

Forma parte de la edición completa de los "Cuadernos" basada en la corrección que hizo Guerratana. Esta edición es temática.

Guerratana, Valentino, "Sulla preparazioni di un'edizione critica dei 'Quaderni del carcere', en Gramsci e la cultura contemporanea: Actas del congreso Internacional di Studi Gramsciani, Vol II, Editori Riuniti-Istituto Gramsci, Roma, 1970, pp. 455-476.

Muy importante texto si se está estudiando la forma en que fue preparada la edición "Guerratana" de los "Cuadernos" y las necesidades que originaron esta edición.

Jocteau, Gian Carlo, Leggere Gramsci, Giangiacomo Feltrinelli Editore, Milano, Italia, 1975, 163 pp.

Buen texto en italiano aunque muy difícil de conseguir. No se recomienda por la dificultad de conseguir.

Lachmann, L.M., The legacy of Max Weber, The Glendessary Press, Londres, Inglaterra, s.f.

Regular texto sobre Weber, aunque se recomienda para apreciar la influencia que los escritos de Weber han tenido en diversas investigaciones.

Luporini, Cesare, "Gramsci e la religione" en Critica Merxista #1, 1979, Roma.

Muy buen artículo en italiano de Luporini, en él se muestran varios perfiles de investigación. Luporini sale de su catalogación de economista marxista para pasar a la filosofía.

Macciochi, Naria-Antonieta, Gramsci y la Revolución de Occidente, S. XXI, México, 1975, 396 pp.

Muy importante texto si se quieren discutir las implicaciones de la teoría gramsciana en Occidente. Puede utilizarse también si se esta investigando la cuestión meridional en Gramsci.

Macrac, Donald, G., Max Weber,

De este texto solo se tienen referencias no muy específicas.

Marramao, Giacomo et. al., Teoría Marxista de la Política, Pasado y Presente, México, 1981, 279 pp.

Buen texto aunque un poco parcial. Es importante si se quiere investigar sobre el tema de la política dentro del marxismo.

Martinelli, R. "Note sul pensiero di Gramsci", en Gramsci e Noi: 1937-1977, La Scuola del partito, Italia, Giugno, 1977,

Texto importante aunque muy difícil de conseguir. Se descarta conseguirlo en bibliotecas.

Miller, S. M., Max Weber, Colonial Press, Londres, Inglaterra, 1963.

Texto que se dedica a sociologizar a Weber. Bueno aunque no excelente.

Mommsen, Wolfgang, J., The age of burocracy, Harper and Row, sf. sl.
 Texto importante si se esta investigando el concepto de burocracia en Weber.

Moreno, Ernesto, "Max Weber : algunos desafios de su obra" en Estudios Sociales, # 43, Enero- Marzo, 1985, pg 7-14.
 Este es uno de los pocos textos en español que puede aportar perfiles de investigación diferentes.

Parsons, Talcott, La estructura de la acción social, Vol II, Guadarrama, Madrid, España, 1968, 982 pp.
 Texto clásico de Parsons que muestra sus ideas sobre varios autores. Debe de recordarse que este autor es uno de los principales traductores de Weber al Inglés.

Piñon Gaytan, Franscisco, Gramsci: Prolegómenos Filosofía y Política, Centro de Estudios Sociales "Antonio Gramsci, México, 1987, 375 pp.
 Muy buen texto aunque muy filosófico.

Pizzorno, Alejandro (Et.Al), Gramsci y las Ciencias Sociales, Ediciones Pasado y Presente, 9a ed., México, 1987, 170pp.
 Muy buen texto que noos puede ayudar para centrar metodológicamente a Gramsci.

Pike, Royston, E., Diccionario de religiones, F.C.E., México, 1986, (3a reimp.), 1986, 478 pp.
 Muy útil para familiarizarse con conceptos teológicos.

Portelli, Hugues, Gramsci y la cuestión religiosa, Laia, Barcelona, España, 1977, 240pp.
 Excelente libro para estudiar el fenómeno religioso en Gramsci. Podría decirse que es el único texto específico sobre el tema.

Sahay, Arun, Max Weber y la sociología moderna, Paidos, Buenos Aires, Argentina, 1974, 142 pp.
 Muy buena recopilación de artículos. En varios se presentan nuevos conceptos sobre Weber.

Sanchez Azcona, Jorge, Introducción a la sociología de Max Weber, Oceano, México, 1986, 177pp.
 Pésimo texto que se dedica a sociologizar sin sentido a Weber. Se debe de excluir de toda investigación seria. Se pretende hacer un "Best Seller" de un autor como Weber.

Togliatti, Palmiro. Gramsci, Editiori Riuniti, Roma, s.f.
 Este es un texto obligado para que pretende conocer la opinión de los camaradas de Gramsci sobre Gramsci y sobre los problemas políticos de la época.

Turner, Bryan, For Weber: Essays on the sociology of fate, Londres and Henley ed., Boston, U.S.A., sf.

Importante escrito si se esta estudiando la sociología de la religión en Max Weber.

Weber, Max, Escritos Políticos, Vol I, Folios, México, 1984, 217 pp.

Texto obligado para el estudio de Weber.

-----, El político y el científico, Premia, México, 1986, 89 pp.

Texto obligado para el estudio de Weber.

-----, Sobre la teoría de las Ciencias Sociales, Premia, México, 1981, 114 pp.

Texto obligado para el estudio de Weber.

-----, Ensayos sobre sociología de la religión, Vol I, II, III, Taurus, Madrid, España, 1987, 2a ed.

Texto obligado para el estudio de Weber.

-----, Sociología de la religión, La pléyade, Buenos Aires, Argentina, 1978, 141 pp.

Texto obligado para el estudio de Weber.

-----, Ensayos sobre metodología sociológica, Amorrortu, Buenos Aires, Argentina, 1982, 269 pp.

Texto obligado para el estudio de Weber.

-----, Economía y Sociedad, F.C.E., México, 1984, (septima reimp.) 1237 pp.

Texto obligado para el estudio de Weber.

Weger Karl-Heinz, La crítica religiosa en los últimos siglos, Herder, Barcelona, España, 1986, 403 pp.

Muy buen texto para iniciar el conocimiento de las formas generales en que se han estudiado las religiones.

Zeitlin, Irving, Ideología y teoría sociológica, Amorrortu, Buenos Aires, Argentina, 1978, 363 pp.

Texto obligado para el estudio de Weber.

ANEXO 2
PERFILES DE INVESTIGACION PARA EL ESTUDIO DEL
FENOMENO RELIGIOSO EN MEXICO

El fenómeno religioso ha jugado un papel preponderante en la definición del desarrollo histórico de nuestro país. Se encuentra presente en las etapas más importantes de la conformación del México moderno.

Lo podemos apreciar durante la conquista; formando parte del bloque social que vino a conquistar no sólo México, sino América Latina. Así mismo, se encuentra presente desde la formación del México independiente siendo uno de los sectores sociales con mayor influencia. Esta llega ser tan evidente que tiene que ser sometida a la institucionalidad estatal (leyes de Reforma).

Durante y después de la etapa revolucionaria el fenómeno religioso se imbrica con lo político y se torna en un fenómeno en el cual los politicólogos modernos deben de poner mucha atención. Es necesario entonces, el estudio del fenómeno religioso como un punto de partida de fenómenos políticos que pueden transformar el fenómeno del poder del Estado en México.

Si se quiere iniciar la tarea de estudiar al fenómeno religioso con este particular punto de vista, es necesario primero estudiar las maneras en que se ha estudiado hasta el momento el fenómeno en nuestro país.

Generalizando podría decirse que existen cuando menos tres formas principales que han predominado como paradigmas para el estudio del tema. En la primera forma caen todos los estudios de tono psicológico-dogmático que se hacen de las religiones existentes en México. Es decir, se encargan del estudio de la naturaleza psicológica que propicia la creencia en un determinado dogma

religioso. Por las condiciones históricas de nuestro país por lo regular los estudios de este tipo se centran en la religión católica y los fenómenos psicológicos que la envuelven.

La segunda forma de estudios lo representan aquellos que hacen una historiografía narrativa de la Iglesia Católica en México y de otras religiones que pudieran o no tener importancia en nuestro país a juicio del investigador. No existe mayor complejidad en este tipo de investigaciones y debe mencionarse que son muy útiles para tener ciertos elementos históricos que pueden servir de marco histórico en otras investigaciones.

La tercera forma de estudio se presenta como el estudio del grupo social formado por los miembros de la Iglesia Católica o de otras iglesias, y de su posible influencia en el mundo político nacional. Muchos de estos estudios pueden tener un tono de historicistas. Se trata de buscar la formación y evolución de grupos de poder al interior de la institución religiosa para después proyectar su influencia como grupo en las situaciones políticas coyunturales.

La comparación de las formas en que Max Weber y Antonio Gramsci estudiaron el fenómeno religioso aporta una nueva visión para poder estudiar de una manera diferente el fenómeno. Hay que aclarar que la comparación no tiene como resultado un eclecticismo metodológico. Se pensó en la comparación metodológica como manera didáctica que mostrara las formas en que se puede estudiar el fenómeno. De ninguna manera se está planteando la creación de una metodología de investigación en donde se tomen parte de las líneas propuestas

por uno u otro autor.

La comparación metodológica mostró que es necesario conocer la forma en que históricamente el sistema religioso predominante en nuestro país ha logrado la hegemonía sobre otros sistemas religiosos que también se desarrollan históricamente en la sociedad mexicana.

Deben de considerarse los grados de influencia que ha tenido y tiene la Iglesia Católica en la historia mexicana. Desde su llegada con las tropas españolas de invasión, hasta nuestros días. Si caracterizáramos esto se vería como se ha conformado la hegemonía, como se estabiliza y como llega a un punto de estancamiento.

Estudiar la forma en que logra y mantiene su preeminencia el sistema religioso católico lleva como consecuencia a estudiar los medios que ha utilizado. Uno de ellos son los agentes socializadores de las conductas éticas estipuladas por el dogma religioso. Los intelectuales religiosos han sido un magnífico elemento que permite diseminar las conductas religiosas y transformarlas con el tiempo en conductas políticas.

Si bien la comparación metodológica nos permitió apuntar algunos perfiles para investigar el fenómeno religioso al interior de un sólo país, también sugiere la comparación entre países con parecido desarrollo histórico-económico. Se estaría hablando de la posibilidad de comparar la forma de evolución del sistema religioso católico mexicano con varios sistemas religiosos que hayan logrado hegemonía en los países de América Latina.

El objetivo de todo trabajo de investigación en Ciencias Sociales en general y en Ciencia Política en particular debe de ser aportar soluciones a los problemas sociales que se estan estudiando. El fenómeno religioso y los problemas sociales, económicas y políticos que se entrelazan en él, ha sido estudiado muy poco y de una manera que no ha aportado respuestas a gran escala. Es por ello que se considera de suma importancia proponer nuevas formas didacticas de compresnsión que generen nuevas perspectivas de investigación que a su vez puedan aportar respuestas sociales.

La comparación metodológica con fines didacticos debe de aportar nuevas perspectivas de investigación que pueden ayudar a entender de una nueva forma fenómenos como el religioso que en México ha cobrado recientemente nuevo vigor.