



Casa abierta al tiempo

UNIVERSIDAD AUTONOMA METROPOLITANA IZTAPALAPA

DIVISION DE CIENCIAS SOCIALES Y HUMANIDADES

DEPARTAMENTO DE ANTROPOLOGÍA

LICENCIATURA EN ANTROPOLOGÍA SOCIAL

“Nosotras vamos donde ellos”:

Conversión religiosa en las mujeres del municipio de Ozumba

Trabajo terminal

que para acreditar las unidades de enseñanza aprendizaje de

Seminario de Investigación e Investigación de Campo

y obtener el título de

LICENCIADA EN ANTROPOLOGÍA SOCIAL

presenta

ROSAURA RUIZ LÓPEZ

MATRÍCULA NO. 96332622

Comité de Investigación:

Director: Mtro. Ricardo Falomir Parker

Asesores: Lic. Cesar Mendoza Rojas

Lic. Luis Manuel Garnica

México, D.F.

Abril 2010

Índice

Prólogo.....	2
I. Introducción.....	4
II. Perspectiva histórica y cultural del municipio de Ozumba.....	17
III. Iglesia no católicas en el municipio de Ozumba.....	28
IV. Mujeres y cambio religioso.....	49
Conclusiones.....	60
Bibliografía.....	63

Prólogo

El presente trabajo es el resultado del proyecto de investigación, sobre los motivos, proceso y resultados del cambio religioso en mujeres. Fue realizado en el Municipio de Ozumba Estado de México, a dos horas del Distrito Federal.

Elegí esta localidad porque en ella se encuentran un buen número de Iglesias no católicas, que con el paso del tiempo han ido ganando la aceptación de los pobladores, y porque la creación y llegada de estas al municipio no cesa.

La investigación fue desarrollada en un periodo aproximado de trece meses (mayo de 2002 a marzo de 2003).^{*} El trabajo de campo estuvo supervisado por el Dr. Scott Robinson Studebaker. El proceso de la investigación se dividió en cuatro etapas: La primera dio inicio con el trabajo de campo I, durante la que realicé la ubicación general de las iglesias no católica, y comencé a relacionarme con los representantes de las mismas; la segunda etapa consistió en consultar bibliografía referente al tema, así como entregar avances de la investigación al director de mi proyecto; la tercera etapa fue el segundo trabajo de campo, e implicó el regreso a la localidad y el registro formal de las historias de vida; la cuarta etapa representó la prolongación de la tercera etapa y el análisis de los datos levantados.

La investigación se prolongó porque el desarrollo de las etapas, por momentos se hacía complicado ya que algunos grupos religiosos se mostraban recelosos y desconfiados cuando se enteraba de que no estaba trabajando con un sólo grupo. Para evitarme un poco más, las malas interpretaciones y el rechazo, reduje la muestra a los grupos que tienen su doctrina religiosa muy parecida, específicamente, sólo grupos cristianos, por tal motivo, los grupos de mormones no fueron considerados en la investigación.

Inicialmente, para la ubicación de los grupos cristianos y sus Iglesias, contacté a una mujer que conocía a varios miembros de algunas iglesias cristianas, gracias a que tiene una papelería, los identificaba porque les fotocopiaba los programas de sus celebraciones y eventos.

^{*} Oficialmente todo el periodo de investigación lo conforma nueve meses, pero a mi me fue necesario permanecer una temporada más.

Los primeros contactos fueron muy favorables porque me invitaban a conocer su Iglesia, pero sobre todo la aceptación de los Ministros a cargo de las iglesias, siempre fue elemento clave para que pudiera integrarme más o menos al grupo.

Las técnicas para la captura de los datos fueron: informantes clave, cuestionarios, entrevistas abiertas, historias de vida y observación participante.

Las mujeres conversas, contactadas para la investigación pertenecen a cinco iglesias distintas: Iglesia Metodista, en la Cabecera Municipal, Iglesia Pentecostés del MIEPI, en la delegación de Chimalhuacán, Iglesia Interdenominacional ICIAR, también en la delegación de Chimalhuacán, Iglesia Anglicana de México, en la delegación de Tecalco y finalmente una Iglesia Independiente, en la delegación de Tlacotitlán.

La interpretación de este trabajo se concluyó gracias a la dirección del Maestro Ricardo Falomir, y la asesoría de los Licenciados en Antropología Social César Mendosa R. y Luis Manuel Garnica A.

Agradezco a todas las mujeres que me dieron su confianza y me aceptaron en sus organizaciones, a todos los miembros de las congregaciones, a los Pastores, Predicadores y Ministros por su invaluable apoyo: Rafael Rosas de la Iglesia Metodista; al Pastor Daniel de la Iglesia Interdenominacional, al Pastor Jorge de la Iglesia Pentecostés; al Reverendo Humberto y la Madre Conchita de la Iglesia Anglicana; al Sr. Andrés, Predicador de la Iglesia Cristiana independiente.

I. Introducción

Planteamiento Teórico

El presente trabajo pretende interpretar el fenómeno de la conversión religiosa, en algunas mujeres que habitan en el Municipio de Ozumba, Estado de México. Con motivo de conocer cuáles fueron los factores que propiciaron la conversión y cuál es el impacto o beneficios que ésta les causó.

Para muchos estudiosos, la conversión se da a través de un *proceso*, ya que el individuo suele pasar por una serie de fases antes de llegar finalmente a la conversión.

Para Rambo, la conversión es:

Un proceso de cambio religioso que tiene lugar en un campo de fuerzas dinámico compuesto por personas, sucesos, ideologías, instituciones, expectativas y orientaciones.

a) La conversión es un proceso en el tiempo, no un suceso singular; b) la conversión es contextual y por lo tanto influencia a, y es influenciada por, una matriz de relaciones, expectativas y situaciones, y c) los factores en el proceso de conversión son múltiples, interactivos y acumulativos. No hay una única causa de conversión, ni un único proceso ni una consecuencia simple de este proceso.¹

Para su estudio, la conversión religiosa ha sido distinguida en dos modelos, *súbita* y *gradual*. El primero es como el que experimento Saulo de Tarso en su camino a Damasco (Hechos de los Apóstoles 9:1-27), denominada también *conversión paulina*. Esta conversión implica una experiencia repentina, intensa y emotiva que requiere de la intervención de un agente poderoso, a menudo un dios omnipotente. El segundo, es más bien un cambio gradual en la experiencia y en el nivel de compromiso religioso. Así mismo en la Biblia hay un pasaje que ejemplifica este tipo de conversión, cuando Felipe bautiza al etíope eunuco (Hechos de los Apóstoles 8:27-39).

Otras tipificaciones que se han hecho de la conversión son si esta es individual o colectiva, activa o pasiva. La tipología más completa fue realizada por Lofland y Sconovd (1983), para la que tomaron en cuenta cinco variables distintas: 1. El grado de presión social; 2. La duración

¹ Rambo, Lewis R. *Psicología de la Conversión Religiosa*, Herder, Barcelona, 1996, p. 27.

temporal de la experiencia; 3. El nivel de excitación implícito durante el proceso; 4. El tono o contenido afectivo del mismo, y 5. El nivel de participación en la doctrina. La combinación de estas variables les permitió distinguir seis formas de conversión; intelectual, mística, experimental, afectiva, revivificadora (revivalist), y coercitiva.

1. La conversión intelectual se produce cuando un individuo descubre por si mismo una teodicea alternativa. Con frecuencia esta conversión es vista por el sujeto como una especie de iluminación; de duración media (semanas o meses), con escasa presión social y con un nivel de excitación emotiva medio.
2. La conversión mística, es como aquella que experimento Saulo de Tarso, su nivel de excitación es alto mientras que la presión social es bajo, y un periodo de tiempo muy corto, aunque este último pueda ir precedido por una sensación de estrés relativamente larga y aguda.
3. La conversión experimental es aquella en la que el converso adopta una actitud de comprobación, ante los agentes interesados en convertirlo. En este caso la presión social es baja; el periodo de duración del proceso de conversión es largo (meses o años), los niveles de excitación relativamente bajos. La curiosidad es uno de los ejes que la motivan. La práctica precede a la creencia y prefigura su orientación, que a su vez, está condicionada por la comprobación de los “buenos resultados” que el converso espera obtener, para tomar su decisión final.
4. La conversión afectiva, es aquella en la que las relaciones previas del converso juegan un papel fundamental en su incorporación al grupo, “la verdad” en este caso, se halla en sus propias redes sociales y es a través de estas que el sujeto accede a ella.
5. La conversión revivificadora, es de carácter colectivo, la presión generada por la propia dinámica del grupo, la mezcla de sentimientos, de miedo, alegría, culpa etc., prefiguran las conversiones de los grupos cristianos, en la que se da un alto nivel de excitación de tipo extático que finalmente puede ser conducido (o manipulado) dentro del propio contexto litúrgico.
6. La conversión coercitiva, implica la existencia real o supuesta de mecanismos de control mental de persuasión coercitiva, de modificación del pensamiento y otros conceptos relacionados con el concepto de lavado de cerebro, como forma de violencia encaminada a doblegar la voluntad de las personas.

Los estudios más completos sobre el proceso conversión religiosa se han interpretado a partir de *modelos causales*. Uno de los más influyentes y reconocidos es el modelo causal de Lofland y Stark (1965); éste modelo consta de identificar siete fases a través de las cuales el neófito consigue ser un converso total, bajo dos condiciones genéricas: la presencia de unos factores de base y de unos aspectos situacionales o interaccionales, que favorecen el compromiso en personas con predisposición.

Los factores de base son:

1. Tensión aguda en las experiencias vividas. Ésta se manifiesta en las diferencias que hay entre lo que se imagina y lo que realmente se vive. Cuanto más polarizadas resulten estas, más urgente será el deseo de la búsqueda alternativa.
2. El sujeto intuye una solución/respuesta religiosa a sus problemas
3. El sujeto busca una solución religiosa a sus problemas y se ve como un explorador.

Aspectos situacionales o interaccionales:

4. El punto de inflexión
5. Desarrollo de relaciones afectivas del sujeto con los miembros del grupo. El converso desarrolla lasos positivos con los miembros de la institución aunque todavía la tenga un poco de desconfianza, pero con una buena corriente de sentimientos puede ayudarlo a tomar la decisión final.
6. Neutralización de los conflictos afectivos con el exterior.
7. La interacción intensiva.

Otro modelo causal de conversión importante es el de James V. Dowton (1979), en su trabajo retoma el modelo de Lofland y Stark y lo amplía de siete etapas a diez, en el insiste sobre el carácter gradual del proceso de conversión.

1. El sujeto vive una situación de desencanto vital, de desilusión generalizada respecto de los valores convencionales que le ha tocado vivir.
2. El sujeto busca alternativas y después de fracasar en su intento de encontrar la solución en las prácticas religiosas convencionales, se refugia en la contracultura, lo que incluye la adicción a las drogas psicodélicas y el interés por la religiosidad oriental. En este

estadio de la búsqueda intuye que la posible solución de sus problemas pasa por lo espiritual.

3. A partir de ahí deja de verse como un hippy, un ateo o un revolucionario, para percibirse como un explorador religioso.
4. En esta fase el sujeto se hace consciente de su propia debilidad, de la futilidad de su vida y se hace receptivo a la idea de que necesita un maestro espiritual que le guíe en la nueva búsqueda que está dispuesto a emprender.
5. La interacción positiva con algunos miembros de la institución religiosa a la que se ha acercado, la compatibilidad ideológica con las creencias del grupo, la alegría, la paz y la capacidad de compromiso que descubre en sus miembros contrasta con su propia vida, lo que hace aumentar más la atracción que ya siente por este movimiento espiritual.
6. La socialización inicial dentro del grupo forja en el sujeto un nuevo sentido de referencia que le conduce al siguiente estadio.
7. Acceso a los secretos del grupo la sanción de sus metas colectivas, la aceptación de sus rituales y simbología. Así mismo el sujeto descubre su esencia espiritual y se identifica con su verdadero ser.
8. El sujeto entrega su voluntad a Dios y al maestro espiritual que lo representa. Esta entrega o rendición, supone un estado psicológico caracterizado por la idealización del maestro, la absoluta identificación con éste, la conformidad con sus iniciativas y la imposibilidad de criticarlo.
9. El compromiso se identifica mediante los sacrificios, la plena comunión con los otros miembros, la debilitación de los lazos con el exterior y la modificación del propio yo. La clausura, la exclusividad, el consenso y la cohesión con el grupo acaban de reforzar los compromisos comunales.
10. El sujeto modifica progresivamente su identidad, su doctrina y sus comportamientos y se funde con las creencias y las normas del grupo, al considerarlas mucho más profundas y trascendentales que las convencionales.²

Me ha parecido pertinente, mencionar los anteriores modelos de conversión, para abordar el tema y los conceptos generales que se han de tratar en este trabajo, desarrollaré los conceptos con más detalle, apoyándome en el modelo de Lewis R. Rambo (1996), ya que este ha

² Prat, Joan. *El estima del extraño*, 2ª edición, Ariel, España, 2001, p.126.

retomado parte del trabajo de los anteriores autores para crear un modelo más completo en el que también se toman en cuenta otros componentes como: sistemas culturales, sociales, personales y religiosos. Sin descartar por supuesto, que existe otros componentes como la historia, la política o la economía; pero básicamente los cuatro primeros pueden ser muy útiles para explicar la conversión. Finalmente el modelo puede ir descubriendo qué otros componentes se ven involucrados, de qué manera y en qué grado.

La cultura: porque construye la atmósfera intelectual, moral y espiritual de la vida. Los mitos rituales y símbolos de la cultura proporcionan una guía para vivir, que a menudo se adopta de modo inconsciente y no se cuestiona. La sociedad: porque se deben considerar las condiciones sociales presentes en el momento de la conversión, las relaciones o instituciones más relevantes del converso potencial y las características y los métodos del grupo religioso al que la persona se convierte. Personal: porque los cambios en una persona se dan a nivel tanto subjetivo como objetivo. Religión: porque para el converso, el sentido, la significación y el objetivo son religiosos y espirituales.

Rambo propone una tipología en la que trata, dice él, de retratar la naturaleza de la conversión en términos de hasta dónde es necesario que una persona llegue social y culturalmente para que sea considerado un converso: La apostasía, intensificación, afiliación, transición institucional y cambio de tradición.

La apostasía o defección, es el repudio de una tradición religiosa o de sus creencias por parte de antiguos miembros. Este cambio no implica la aceptación de una nueva perspectiva religiosa, pero a menudo indica la adopción de un sistema no religioso de valores. La desprogramación, un método intensivo utilizado en ocasiones para alejar a personas de movimientos religiosos considerados como sectas, puede ser vista como una forma forzada de revertir la conversión, o de apostasía. La apostasía se incluye en esta tipología porque la dinámica de la pérdida de fe o del abandono de un grupo constituye una importante forma de cambio, tanto individual como colectivamente, en la sociedad contemporánea.

Intensificación es el compromiso revitalizado con una fe a la que el converso había pertenecido previamente, formal o informalmente. Se produce cuando los miembros nominales de una institución religiosa hacen de su compromiso una parte central de sus vidas o cuando las personas profundizan en su vinculación con una comunidad de fe mediante experiencias religiosas profundas y/o transiciones vitales, como el matrimonio, el nacimiento de un hijo y la proximidad de la muerte.

Afiliación es el paso de un individuo o un grupo, de un compromiso religioso nulo o mínimo a una implicación completa con una institución o comunidad de fe.

Transición institucional implica el cambio de un individuo o un grupo de una comunidad a otra con una mayor tradición. Este proceso que los sociólogos llaman “cambio denominativo”, puede ser simplemente la afiliación a alguna Iglesia por conveniencia, o puede significar un cambio religioso, basado en una experiencia religiosa profunda.

Cambio de tradición se refiere al paso de un individuo o un grupo de una de las grandes tradiciones religiosas, a otra. El cambio de un modo de ver el mundo, un sistema ritual, un universo simbólico y un modo de vida a otro es un proceso complejo que a menudo tiene lugar en el contexto de contactos y conflictos entre culturas.

En su modelo holístico Rambo retoma la tipología de conversión de Lofland y Skonovd, ya que dicho modelo combina la experiencia subjetiva del converso, con el punto de vista objetivo (científico) del estudioso, -las distintas percepciones y descripciones de la conversión no son meramente el resultado de orientaciones teóricas distintas, sino que de hecho son descripciones de cualidades que hacen que las experiencias de conversión sean sustancialmente diferentes-.

Así mismo adapta el modelo de fases de Lofland y Stark, y el modelo de misionológico de Alan R. Tippett, para su propio modelo y propone que éste, además de multidimensional e histórico, también está enfocado como un *proceso*, porque considera a la conversión como una serie de elementos interactivos que se acumulan en el tiempo.

A continuación el modelo del proceso de conversión de Lewis R. Rambo:

Fase 1 Contexto	Fase 2 Crisis	Fase 3 Búsqueda	Fase 4 Encuentro
<p>Macrocontexto *Sistema de accesos y control</p> <p>Microcontexto *Grado de integración y conflicto</p> <p>Perfil del contexto *Cultura *Social *Personal *Religioso</p> <p>Valencia de la dimensión</p> <p>Influencias del contexto *Resistencia y rechazo *Enclaves *Vías de conversión *Congruencia *Tipos de conversión</p> <p>Cambio de tradición</p> <p>Transición institucional</p> <p>Afiliación</p> <p>Intensificación</p> <p>Apostasía</p> <p>*Motivos de la conversión</p> <p>Intelectual</p> <p>Místico</p> <p>Experimental</p> <p>Afectivo</p> <p>“Revivalista”</p> <p>Coercitivo</p> <p>Normativa: proscipciones y prescripciones</p>	<p>Naturaleza dela crisis</p> <p>*Intensidad</p> <p>*Duración</p> <p>*Alcance</p> <p>*Fuente: interna/externa</p> <p>Catalizadores de la conversión</p> <p>*Experiencias místicas</p> <p>*Experiencias próximas a la muerte</p> <p>*Enfermedad y curación</p> <p>*¿Y eso es todo?</p> <p>*Deseo de trascendencia</p> <p>*Estados alterados de la conciencia</p> <p>*Personalidad proteica</p> <p>*Patologías</p> <p>*Apostasía</p> <p>*Crisis estimuladas externamente</p>	<p>Tipo de respuesta</p> <p>*Activa</p> <p>*Pasiva</p> <p>Disposición estructural</p> <p>*Emocional</p> <p>*Intelectual</p> <p>*Religiosa</p> <p>Estructuras de motivación</p> <p>*Experimentar placer y evitar dolor</p> <p>*Sistema conceptual</p> <p>*Potenciar la autoestima</p> <p>*Establecer y mantener relaciones</p> <p>*Poder</p> <p>*Trascendencia</p>	<p>Proselitista</p> <p>*Características seculares</p> <p>*Teoría de la conversión</p> <p>*Atractivos de la conversión</p> <p>Estrategias del proselitista</p> <p>*Estilo de estrategia</p> <p>Difuso</p> <p>Concentrado</p> <p>*Modo de contacto</p> <p>Público/privado</p> <p>Persona/impersonal</p> <p>Beneficios de la conversión</p> <p>*Sistemas de significados</p> <p>*Gratificación emocional</p> <p>*Técnicas de vida</p> <p>*Liderazgo</p> <p>*Poder</p> <p>Proselitista y converso</p> <p>*Respuesta</p> <p>*Resistencia</p> <p>*Difusión de la innovación</p> <p>*Motivación y experiencias diferenciales</p> <p>Adaptaciones del misionero</p> <p>Adaptaciones del converso</p>

Fase 5 Contexto	Fase 6 Compromiso	Fase 7 Consecuencias
<p>Encapsulación</p> <p>Esfera de cambio</p> <ul style="list-style-type: none"> *Física *Social *Ideológica <p>Relaciones</p> <ul style="list-style-type: none"> *Parentesco *Amistad *Liderazgo *Discípulo/maestro <p>Rituales: coreografía del alma</p> <ul style="list-style-type: none"> *Destrucción *Reconstrucción <p>Sistemas retóricos de interpretación</p> <ul style="list-style-type: none"> *Atribución *Modos de comprensión <p>Papeles: Expectativas y conducta recíprocas</p> <ul style="list-style-type: none"> *Yo y Dios *Yo y los Demás 	<p>Toma de decisión</p> <p>Rituales</p> <ul style="list-style-type: none"> *Separación *Transición *Incorporación <p>Entrega</p> <ul style="list-style-type: none"> *Deseo *Conflicto *"Ofrecerse": alivio y liberación *Mantener la entrega <p>Testimonio: Reconstrucción biográfica</p> <p>Integrar la historia personal y de la comunidad</p> <p>Reformulación de las motivaciones</p> <ul style="list-style-type: none"> *Múltiple *Variable *Interactiva *Acumulativa 	<p>Sesgo personal en la valoración</p> <p>Naturaleza de las consecuencias</p> <ul style="list-style-type: none"> *Afectiva *Intelectual *Ética *Religiosa *Social/política <p>Consecuencias socioculturales e históricas de la conversión</p> <p>Paisajes religiosos</p> <p>Consecuencias socioculturales involuntarias</p> <ul style="list-style-type: none"> *Nacionalismo *Preservación de la cultura vernácula *Secularización <p>Consecuencias psicológicas</p> <ul style="list-style-type: none"> *Progresión *Regresión *Estancamiento <p>Historia de conversión</p> <p>Consecuencias teológicas</p>

Precisamente en este modelo de Rambo me apoyaré para identificar las tipologías y explicar el proceso de la conversión en los casos de mi muestra. Conforme vaya desarrollando el análisis, mencionaré los conceptos que el autor maneja, ya que no usaré todos los mencionados en su modelo porque no se presentan en mi muestra.

Para encaminar el análisis del fenómeno primero quiero presentar algunas definiciones de los principales conceptos que serán mencionados frecuentemente: Religión y conversión religiosa, con motivo de hacer más clara la interpretación del problema.

La religión para muchos creyentes cristianos, es una parte fundamental en la vida del ser humano, por medio de la cual, se está en comunión con Dios, pues es él quien dirige la vida de todos los seres humanos.³

La siguiente definición de Religión es de Peter L. Berger:

Podemos afirmar que la religión ha desempeñado un papel estratégico en la empresa humana de construcción del mundo. En la religión se encuentra la autoexteriorización del hombre de mayor alcance, su empresa de difundir en la realidad sus propios significados. La religión implica que el orden humano sea proyectado en la totalidad del ser. O dicho de otro modo, la religión es el intento audaz de concebir el universo entero como algo humanamente significativo.⁴

La Conversión Religiosa para los Cristianos es:

La conversión significa dejar una vida llena de pecados y malas obras; por una vida dedicada a hacer el bien y obedecer la palabra y voluntad de Jesucristo Nuestro Señor. El cambio implica reconocerse pecador, arrepentirse, recibir a Dios en el corazón y aceptarlo como único salvador.

Lewis R. Rambo define la conversión religiosa como:

La conversión religiosa es uno de los modos en que la humanidad se, y de solucionar o resolver el misterio de los orígenes de la humanidad, aproxima a la autoconciencia su significado y su destino.⁵

³ Esta definición la organicé a partir de las respuestas que algunos creyentes cristianos me dieron al hacerles la pregunta sobre qué era para ellos la religión.

⁴ Berger, L. Peter. *Para una Teoría Sociológica de la Religión*, 2ª ed., Kairos, Barcelona, 1981, p. 50.

⁵ Rambo, Lewis R. *Psicología de la Conversión Religiosa*, Herder, Barcelona, 1996, p. 22.

Por otra parte, también retomaré, la Teoría Sociológica de la Religión y la Construcción social de la Realidad, de Luckman y Berger, para explicar el proceso de conversión y el impacto de ésta en las vidas de las conversas, ya que es la realidad tanto objetiva como subjetiva la que se modifica después de un cambio de esta índole.

El proceso dialéctico fundamental de la sociedad, consta de tres momentos, o tres etapas que son: exteriorización, objetivación e interiorización. La exteriorización es el permanente volcarse del ser humano en el mundo, bien a través de las actividades humanas físicas, bien de las mentales. La objetivación es la consecución a través de esta actividad (física y neutral) de una realidad que se enfrenta a sus productores originales como si fuera una facticidad que le es exterior y, a la vez, distinta de ellos. La interiorización es la reapropiación por los hombres, de esta misma realidad, transformándola una vez más, ahora desde su estado de estructura del mundo objetivo, en estructuras de la conciencia objetiva. La sociedad es un producto humano a través de la exteriorización. La sociedad deviene una realidad *sui generis* a través de la objetivación y el hombre es un producto de la sociedad a través de la interiorización.⁶

Su construcción del mundo y conocimiento a cerca del mundo, deben ser producidos y reproducidos continuamente por el hombre. Reproducción que se consigue a través de un proceso de socialización. En el proceso de exteriorización y objetivación el hombre produce la sociedad como realidad objetiva. Esta internalización se logra mediante la socialización primaria, la socialización secundaria y la re-socialización.

Es precisamente con el tema de la re-socialización que quiero interpretar los cambios en la vida de la conversas. Berger y Luckman dicen que la realidad subjetiva puede transformarse, aunque de por sí vivir en sociedad ya implica un proceso continuo de modificaciones de la realidad subjetiva. Por lo que hablar de ello implica examinar los grados de transformación. Los casos extremos son aquellos que implican una transformación casi total de la realidad subjetiva, y son denominadas *alternaciones*.

La alternación requiere procesos de resocialización que se asemejen a la socialización primaria, porque radicalmente tienen que volver a tribuir acentos de realidad y, consecuentemente deben reproducir en gran medida la identificación fuertemente afectiva en los elencos socializadores que era característica de la niñez.⁷

⁶ Berger, Peter L. Ob. cit., p.15

⁷ Berger, Peter L., Luckman, Thomas. *La construcción social de la realidad*, Amorrortu, Argentina, 2001, p.196

La situación de las mujeres conversas, es un caso representativo de alternación. Estas mujeres deben reconstruir su realidad una vez que esta ha sido transformada a partir de contraer matrimonio con un apersona que no era de la misma doctrina religiosa y por ser insertadas en una comunidad en la que se siente ajenas y con la que deberán socializar.

Hipótesis

La primera hipótesis que pretendo demostrar es que, las mujeres de este municipio se ven obligadas a cambiar de religión desde el momento en que se junta o contraen matrimonio. Culturalmente en nuestro país las mujeres no tiene gran injerencia en la toma de decisiones en muchos ámbitos de la vida, y menos en provincia donde todavía predomina la idea de que el hombre es considerado “el jefe de la familia”, el que toma las decisiones más importantes y al que se le deben rendir cuentas, y la mujer por su parte es quien le debe obediencia y sumisión.

La subordinación de las mujeres esta fundamentada en su fusión de reproductoras y en su supuesta “debilidad física”. Esto les crea una condición que las excluye de la organización social, les imposibilita el desarrollo y las hace objeto de menosprecio y explotación.

Una vez que las mujeres se casan, quedan a cargo de sus maridos, están obligadas a obedecer las decisiones que él tome. El matrimonio se ejerce sin muchos planes ni cuidados, es decir, las parejas se dejan llevar más por lo que sienten, que por los pros y contras futuros de su unión. Las mujeres sobre todo, no toman en cuenta el alto nivel de alcoholismo que los hombres del municipio padecen y del que ellas también serán victimas por vivir con una persona con este problema. Tampoco consideran que la probabilidad de emparejarse, con una persona de credo religioso distinto al de ellas, al igual es muy alta. Esto resulta problemático en determinado momento de sus vidas, sobre todo cuando nacen los hijos, pues deben decidir a qué credo se deberá éste. Por otra parte el cambio de religión es un acto determinante en sus vidas ya que en primera instancia las afecta y pone en una situación difícil pues es algo que desconocen y a lo que deben habituarse. El cambio religioso bien las puede afectar como beneficiar. Es el caso de las conversas que estudié, afortunadamente para ellas el cambios les trajo beneficios en sus vidas tanto personales como familiares.

La segunda hipótesis es que, las mujeres conversas se reivindican como miembros importantes de sus familias y la sociedad, al cambiar de la Iglesia Católica a alguna Iglesia Cristiana. La religión Católica es la creencia que predomina en el municipio, su doctrina y prácticas no le dan mucha importancia al género femenino. No muestra mucho interés en una buena relación con sus fieles y tampoco promueven una sana convivencia entre las Iglesias.⁸ Por lo menos eso es lo que yo presencie en el momento en que el Párroco en turno estaba en la administración.

En las Iglesias cristianas por el contrario, les dan la bienvenida a los recién llegados, los Pastores se acercan a ellos y les ofrecen su ayuda, la congregación se muestra amistosa, crean para las recién llegadas un atmosfera de de aceptación y amistad.

El trato personal y familiarizado que les ofrecen la nueva comunidad religiosa, las hace repensar su vida anterior y compararla con la actual, la estabilidad emocional y espiritual que la nueva doctrina les da a sus maridos se refleja en el trato que reciben ellas. A partir del respeto que les hacen sentir dentro sus propias familias y de la congregación, las mujeres conversas construyen su reivindicación y una nueva identidad dentro de la comunidad.

Capítulos

En el primer capítulo esta conformado por los antecedentes históricos del municipio y la descripción general del mismo. La primera parte como su nombre lo indica, muestra los primeros encuentros que tuvieron los habitantes de la región con otros hombres, de religión distinta a la que ya se practicaba. La segunda parte describe las características del pueblo, las costumbres, las actividades sociales y económicas; con la intención de hacer ver el contexto general en el que se desarrollan las conversiones que se van a tratar.

El segundo capítulo está dedicado a las distintas denominaciones cristiana o Iglesia no católicas que hay en el Municipio. Menciono los orígenes de cada una, su doctrina religiosa, su organización y hago énfasis en las actividades que realizan porque me interesa ubicar la

⁸ Mi intención no es atacar a esta institución, los comentarios los hago basándome en algunos testimonios de gente miembros de su propia iglesia, que habían sido ofendidos de alguna manera por su Sacerdote.

participación que tienen las mujeres en ellas, ya que son las protagonistas o motivo principal de este trabajo.

El tercer capítulo se enfoca a las mujeres y los motivos que tuvieron para cambiar de religión y de cómo fue el proceso por el que pasaron. Esto será, presentando fragmentos de sus historias de vida. Y por último analizo los cambios o impacto de la conversión en sus vidas. Cómo a partir de su participación en la Iglesia, de alguna manera se han reivindicado como mujeres, sobre todo en su núcleo familiar.

II. Perspectiva histórica y cultural del Municipio de Ozumba

El municipio de Villa Ozumba de Alzate, se localiza en la porción sur del Oriente del estado de México. La ubicación geográfica del municipio de Ozumba, desde siempre ha sido un factor determinante para el contacto y la comunicación con otros pueblos y ciudades. De tal manera que, a lo largo de la historia del país, ha sido participe directo o indirecto de una serie de eventos que han modificado o influenciado su panorama cultural e ideológico.

Durante la época prehispánica, el territorio donde se encuentra el Municipio Ozumba, perteneció a una extensa provincia llamada Chimalhucán-Chalco, que fuera una de las cuatro cabeceras de partido del señorío Chalca. Estaba gobernada por un solo tlatoani al igual que Chalco y Tenanco, mientras que Amaquemecan y Tlalmanalco estaban divididas en múltiples gobiernos.⁹

Tuvieron continuas guerras con el señorío de Chimalhuacan Atoyac, quien pretendía hacerlos sus tributarios al igual que los pueblos de Nepantla, Tecomaxuchco y Quauhxumulco, que pertenecían a Tlalmanalco. El señorío Chalca sucumbió al control de los Mexicas de Tenuchtitlan, quienes los hicieron sus tributarios y principales proveedores de alimentos, mano de obra y colaboradores en sus incursiones a la Mixteca.¹⁰

Una vez que llegaron los conquistadores españoles, ocurrieron importantes modificaciones geográficas y políticas en el territorio Chalca. El pueblo Chalca se unió a los conquistadores españoles en 1521, en contra del señorío de Tenuchtitlan, aunque quedaron como tributarios de los españoles, conservaron gran parte de sus propiedades de comunidad. Finalmente su territorio les fue arrebatado por encomenderos y aun por religiosos.

Chalco fue fragmentado en varias comunidades, como consecuencia de la usurpación de tierras y de las políticas de congregación, que consistían en reunir a los indígenas sobrevivientes de las epidemias, y que se encontraban disgregados en los montes y quebradas de toda la región, para reunirlos en pueblos diseñados y administrados por los españoles.

⁹ Gerhard, Peter. *Geografía Histórica de la Nueva España 1519-1821*, México, 1986, UNAM, p. 104

¹⁰ Gobierno del Estado de México, Enciclopedia de los Municipios de México, Estado de México, Centro Nacional de Desarrollo Municipal, 2001.

Según Peter Gerhard, el territorio de Chimalhucán Chalco experimentó varias reducciones, por lo que alrededor de veinte estancias indígenas diseminadas en el territorio, se redujeron a menos de la mitad; Ecatzingo, Tecomaxusco, Tepecoculco, Tlalama, Tepetlixpa, Mamalhuazuca, Tecalco, incluyendo Ozumba.¹¹ El cronista de Ozumba, Fernando Bojorges, sugiere en la monografía del municipio, otras tres comunidades: Tetela del Volcán, Nepantla y Caltecoya.

Las ordenes mendicantes cobraron un papel muy importante para las políticas de congregación, pues alrededor de ellas se concentraron a muchas comunidades indígenas, que habían sido despojadas de su territorio, tal medida creó un mayor control político y económico, pero sobre todo facilitó a los religiosos la introducción de la nueva religión. Los frailes de la orden de Santo Domingo fueron los primeros en erigir su convento en 1528 en el pueblo de Chimalhucán. Más tarde, otras órdenes religiosas se establecieron en algunas de las comunidades recién creadas; tales como la orden de San Francisco, quienes se establecieron en lo que hoy es la cabecera municipal de Ozumba, presuntamente a finales del siglo XVI.

Ozumba fue fundada en el año de 1525 por Francisco de Atlanzincuilzin, quien fuera el primer señor de éste pueblo. Posteriormente en 1606 en un programa de congregación, se nombraron herederos del pueblo Don Hernando de Santiago, Don Clemente de San Juan, Don Alonso Pérez de Santa María y don Pablo de san Juan.¹²

El pueblo comienza a figurar en documentos coloniales como sujeto a Tlalmanalco, en algunos otros, sujeto a Chimalhuacán, Tenango o Amecameca. Para inicios del siglo XVII cobra una gran importancia por su actividad comercial, política y religiosa, a tal grado que termina por desplazar la actividad de la cabecera de Chimalhucán-Chalco.

Geográficamente Ozumba se ha visto beneficiado, principalmente en el aspecto comercial, ya que ha sido punto de encuentro para el comercio de la zona, desde hace muchísimo tiempo, ha recibido una gran cantidad de comerciantes y compradores de distintos lugares del Estado de México y de otros Estados de la República como, Morelos Puebla y Guerrero, que se han dado

¹¹ Gerhard, Peter. ob. cit., p. 107.

¹² Gobierno del Estado de México, Enciclopedia de los Municipios de México, Estado de México, Centro Nacional de Desarrollo Municipal, 2001.

sita para realizar sus intercambios comerciales. De igual manera ha sido lugar de paso para la migración, del occidente al centro de la República.

Aunado al flujo migratorio y comercial, debe mencionarse que las actividades políticas del país han pasado por el pueblo y contribuido a su historia. En la época de Independencia, el pueblo de Ozumba vio pasar derrotado a un contingente del ejército realista comandado por Calleja, el cual había sido vencido por el general Morelos en la ciudad de Cuautla. Así mismo, en tiempo de la Revolución, fue testigo del paso de algunos grupos revolucionarios, y fungió como línea divisoria entre las tropas Zapatistas y las del Centro. Sin embargo el suceso que aportó significativas influencias al pueblo fue la llegada del Tren Interoceánico, ya que por medio éste, el contacto con otros pueblos y ciudades, fue más frecuente y recíproco. Sus pobladores tuvieron la oportunidad de desplazarse a otros centros de trabajo y conocer las ideas liberales que promovían una reorganización y que estaban generando grandes cambios en la estructura social.

Consecuente con su importancia comercial y geográfica, Ozumba estaba dentro de la ruta del tren Interoceánico, el cual dio servicio de pasaje de 1871 a 1981, en una ruta que cubría México, Morelos, Puebla y Veracruz. Salía de San Lázaro a la región sur oriental del valle de México, pasando Chalco, Amecameca, Ozumba, Tepetlixpa, y Nepantla; en Morelos recorría Cuautla, por Jojutla y Cuernavaca, a Puebla llegaba por Izúcar de Matamoros y Atlixco, finalmente Veracruz, en donde llegaba hasta Jalapa.

Identificación del Municipio

Ozumba goza de una buena comunicación carretera. Su vía de acceso principal, es la carretera Federal 115, México-Cuautla, la cual pasa a unos cuantos metros de su cabecera municipal, sobre dicha carretera transitan de ida y vuelta, varias líneas de transporte colectivo que se dirigen hacia el oriente de el Estado de México, algunas tienen como destino final Ozumba, las demás siguen su ruta, no sin dejar de pasar a orillas del municipio.

Ozumba cuenta con una extensión territorial de 48.02 kilómetros cuadrados. Sus límites son: al noroeste con el Municipio de Ayapango de Gabriel Ramos Millán, al Noreste con el Municipio

de Amecameca de Juárez, al Este con Atlautla de Victoria, al Oeste con Tepetlixpa y Juchitepec de Mariano Riva Palacio y al Sur con el municipio de Achipico del estado de Morelos.¹³

El municipio de Ozumba pertenece al Distrito Federal Electoral número XXXIII de Chalco, y al Distrito Local número XXVIII de Amecameca de Juárez. Su territorio está constituido por una cabecera municipal, dieciséis barrios, dos colonias, cinco delegaciones, ocho ranchos, tres ex haciendas y dos islas de tierras ejidales.

Cabecera Municipal: Villa Ozumba de Alzate

Barrios: San Francisco, San Juanito, San Pedro, Santiago Apóstol o Chintlauil, San Martín, San Bartolo, Santa Cruz, San Sebastián, Agua Escondida, El coyote, El Chamizal, Huamantla, Fábrica vieja, Tizapa y Los limones.

Colonias: Industrial mexicana y José Antonio Alzate.

Delegaciones: San Mateo Tecalco, San Vicente Chimalhuacán, Santiago Mamalhuazuca, San José Tlacotitlán y San Lorenzo Tlaltecoyac.

Ranchos: El Ahuejote, San José Totoltepec, El paraíso, Quinta Santa Cecilia, La joya, San Martín y Los cedros.

Ex haciendas: Atempa, San Juan de Dios Actopan y El fuerte.¹⁴

El 65% del territorio municipal es agrícola y se utiliza para la siembra de temporal, 15% está ocupada por viviendas, 10% para comercio y 5% para oficinas y espacios públicos.

En cuanto su número de habitantes, según el conteo de población y vivienda realizado por el INEGI, en el año 2005, el municipio contaba con un total de 24,055 habitantes, de los cuales 11,426 eran hombres y 12,629 mujeres, lo que representa el 48% del sexo masculino y 52% del sexo femenino.¹⁵

¹³ Bando Municipal de Policía y Buen Gobierno, Título primero del Municipio de Ozumba, capítulo IV, en Subsecretaría de Asuntos Jurídicos y Derechos Humanos.

¹⁴ Bojorges Oliva, Fernando. *Ozumba, Monografía Municipal*, AMECROM, Instituto Mexiquense de Cultura, México, 2001.

¹⁵ INEGI, Censo de población y vivienda 2000.

Delegación	Población total	Hombres	Mujeres
Cabecera Municipal	17,906	8,591	9,315
San Mateo Tecalco	2,005	945	1,060
San Vicente Ferrer Chimalhuacán	1,950	9,43	1,007
Santiago Mamalhuazuca	1,801	890	911
San José Tlacotitlán	1,223	611	612
San Lorenzo Tlaltecoyac	384	201	183

En la cabecera municipal se concentran gran parte de los servicios públicos como escuelas, unidades médicas, transporte y comercio; mientras que las delegaciones que lo conforman, aun se ven afectadas por la carencia o ineficacia de muchos servicios públicos, tales como, la red de drenaje, alumbrado público, entre otros. Las señales de televisión y radio no tienen problemas en su recepción, hay servicio de teléfono en las viviendas y en casetas públicas, cuentan con servicio postal y oficinas de telégrafos y también llegan una buena variedad de periódicos y revistas de todo tipo.

La demanda de servicios médicos la asisten en el municipio, tres unidades médicas del sector salud; una del IMSS, del ISEM y otra del DIF y más recientemente con la proliferación de las farmacias similares que dan consulta a precios económicos, la población tiene mayor acceso tanto al medicamento como a las consultas a casi cualquier hora del día.

La educación es atendida por 32 escuelas en todo el municipio, cada Delegación tiene en promedio una escuela por nivel educativo, pero sólo hasta la secundaria. Para estudiar el nivel medio superior únicamente hay dos escuelas; la preparatoria CCH que se encuentra en la Cabecera municipal y el Bachillerato Tecnológico en la Delegación de San Vicente Chimalhuacán. Los estudiantes que tienen la posibilidad de estudiar un nivel superior deben salir a otros Municipios u otros Estados de la República. Afortunadamente en la propia Cabecera hay rutas de transporte colectivo que van a las ciudades más cercanas como el Distrito Federal y Cuautla.

La agricultura es la principal actividad económica. Las mujeres representan elemento clave en esa tarea, ya que son ellas quienes se dedican mayor tiempo al cultivo de plantas medicinales y

el cuidado de algunos árboles frutales que tienen en sus huertas o en parcelas. Los hombres por su parte se dedican al campo, generalmente, sólo en temporadas de siembra, una vez que pasa esta temporada, ellos se ocupan en otros trabajos como la albañilería, o consiguen trabajo fuera del pueblo como en la Ciudad de México, Chalco, Toluca o Cuautla.

La mayor actividad económica de todo el municipio, se lleva a cabo en la Cabecera Municipal, sobre todo los días martes y viernes de cada semana, cuando se dan cita un gran número de comerciante y compradores, no sólo locales sino también foráneos, con el propósito de realizar sus intercambios comerciales, por ser día de tianguis.

El tianguis del día martes es el más grande en extensión, por la enorme variedad de mercancías que ahí se ofrecen, éste gran mercado está organizado de tal manera que hay una sección para cada tipo de mercancía. La calle principal está ocupada, mayoritariamente, por vendedores de comida, frutas y verduras, ropa, zapatos, productos de belleza, aparatos y accesorios eléctricos; sus puestos son armados con estructuras metálicas y cubiertos con lonas para protegerse de las inclemencias del tiempo, tienen a la venta grandes cantidades de mercancía de todo tipo y lugar de procedencia.

Mientras tanto en las calles laterales, se encuentran los vendedores de alfarería, semillas, flores, especias, ganado, plantas medicinales, aves de corral y alguna que otra especie exótica. Para la exhibición de los animales grandes como caballos, vacas, borregos y toros, hacen uso de las instalaciones del comisariado ejidal y para animales pequeños como aves y conejos, se utiliza la calle principal del mismo. Por otra parte, los puestos de los vendedores de semillas y plantas sólo constan de algunos trozos de manta o costales tendidos en el piso, para exhibir su modesta cantidad de producto, comúnmente recolectada en sus propias parcelas o huertos. El tianguis del día viernes no es tan extenso, ocupa menos calles porque no asisten la misma cantidad de vendedores, ese día no hay venta de ganado, no llegan todos los vendedores de semillas y plantas medicinales, faltan los alfareros y los puestos de especias, entre otros. El mercado termina de levantarse casi hasta el anochecer, la cabecera municipal siempre está activa hasta muy entrada la noche, sobre todo el centro, una vez que empiezan a retirarse los tianguistas, otros comerciantes van llegando para instalarse con sus puestos de tamales y atole, de hot dogs, tacos, y quesadillas, por mencionar algunos.

Los fines de semana también son igualmente de mucha actividad, aunque no precisamente comercial, sino más bien de convivencia entre los habitantes, pues mucha gente sale a caminar en la plaza o compartir momentos de esparcimiento con sus familias, sobre todo el día domingo, que se dan cita en las Iglesias para cumplir con su credo religioso.

La religión es un ámbito muy importante en la vida de los pobladores de Ozumba, lo cual se puede observar porque cada barrio tiene una capilla en honor al santo que lo representa y al que le festejan su aniversario haciendo una gran fiesta. Prácticamente todo el año se celebra alguna fiesta religiosa, empezando por las celebraciones oficiales y continuando con las fiestas de cada barrio.

Calendario oficial de festividades religiosas

Fiesta	Fecha
Año Nuevo	1° de enero
Santos Reyes	6 de enero
La Candelaria	2 de febrero
San Vicente Ferrer	14 de febrero
Miércoles de ceniza	variable
Semana Santa	variable
Señor San José	19 de marzo
La Santa Cruz	3 de mayo
San Isidro Labrador	15 de mayo
Sagrado Corazón de Jesús	junio
San Juan Bautista	24 de Junio
San Pedro y San Pablo	29 de junio
Nuestra Señora del Carmen	16 de julio
Santiago Apóstol	25 de julio
Asunción de la Virgen María	15 d agosto
San Bartolo	24 de agosto
San Francisco de Asís	4 de octubre
Fieles Difuntos	1° y 2° de noviembre de 2008
San Martín Obispo	5 de noviembre
San Martín Caballero	11 de noviembre
Santa Cecilia	22 de noviembre
La Inmaculada Concepción	8 de diciembre
Virgen de Guadalupe	12 de diciembre
Posadas	16 al 24 de diciembre
Noche Buena	24 de diciembre
Navidad	25 de diciembre

Las fiestas religiosas extraoficiales celebradas en barrios, colonias y Delegaciones son:

Localidad	Santo Patrono	Fecha
Barrio de San Francisco	capilla de San Francisco	4 de octubre
Barrio de San Juanito	capilla de San Juan	24 de junio

Barrio de San Pedro	capilla de San Pedro	29 de junio
Barrio del Coyote	Señor de las Agonías	25 de abril
Barrio del Chintlahuil	Señor Santiago	25 de julio
Barrio del Cocol,	San Bartolo	24 de agosto
Delegación de Tecalco	San Mateo	21 de septiembre
Colonia Alzate	San José Obrero	1° de mayo
Delegación Chimalhuacán	San Vicente Ferrer	5 de abril
Barrio de San Lorenzo	San Lorenzo Chimal	10 de agosto
Delegación Mamalhuazuca	Señor Santiago	25 de julio
Delegación Tlacotitlán	San José	19 de marzo

De todas las anteriores celebraciones, las más importantes son las de la Inmaculada Concepción y la de la Virgen de Guadalupe; la primera por ser la patrona de la Cabecera Municipal y la segunda, por ser considerada Reina de los Mexicanos. La fiesta patronal se prepara con mucho cuidado y anticipación, se dice que gran parte del pueblo participa con una cooperación personal. La fiesta da inicio el 7 de diciembre y termina el 13 del mismo mes, pero algunas veces se prolonga hasta el día 14. El 8 de diciembre es el día principal de toda la celebración pues está dedicado a la Purísima Concepción, a partir de las 4:00 hrs. am se encienden cohetes y hace repicar las campanas, se tocan las mañanitas por parte de bandas de música de viento y mariachis contratados por los mayordomos y otras organizaciones del pueblo. En canto a la segunda celebración, no menos relevante, se celebran varias misas durante el día, la más importante es a las 12:00 am., que se oficia con la asistencia del Señor Obispo quien otorga los sacramentos de confirmación y comunión a los fieles solicitantes. Mientras tanto, a fuera de la Parroquia, una procesión con la imagen patronal, recorre algunas calles y avenidas principales de la cabecera municipal. En el atrio grupos de danzantes moros y cristianos, también danzantes prehispánicos, inician la fiesta; en la plaza y alrededor del kiosco, los danzantes Chinelos participan en la fiesta e invitan a la gente a acompañarlos al ritmo de la música de una banda de viento.

Con todo y que la religión Católica es la predominante en el Municipio, existe una buena variedad de otros grupos religiosos no católicos que conviven en el mismo espacio y que han ganando significativa aceptación y agrado entre los habitantes del pueblo. En cada Delegación hay por lo menos un templo religioso no católico y a simple vista, la gente está muy acostumbrada a esa diversidad religiosa, pues ya hace tiempo que las iglesias disidentes llegaron a establecerse en toda la zona.

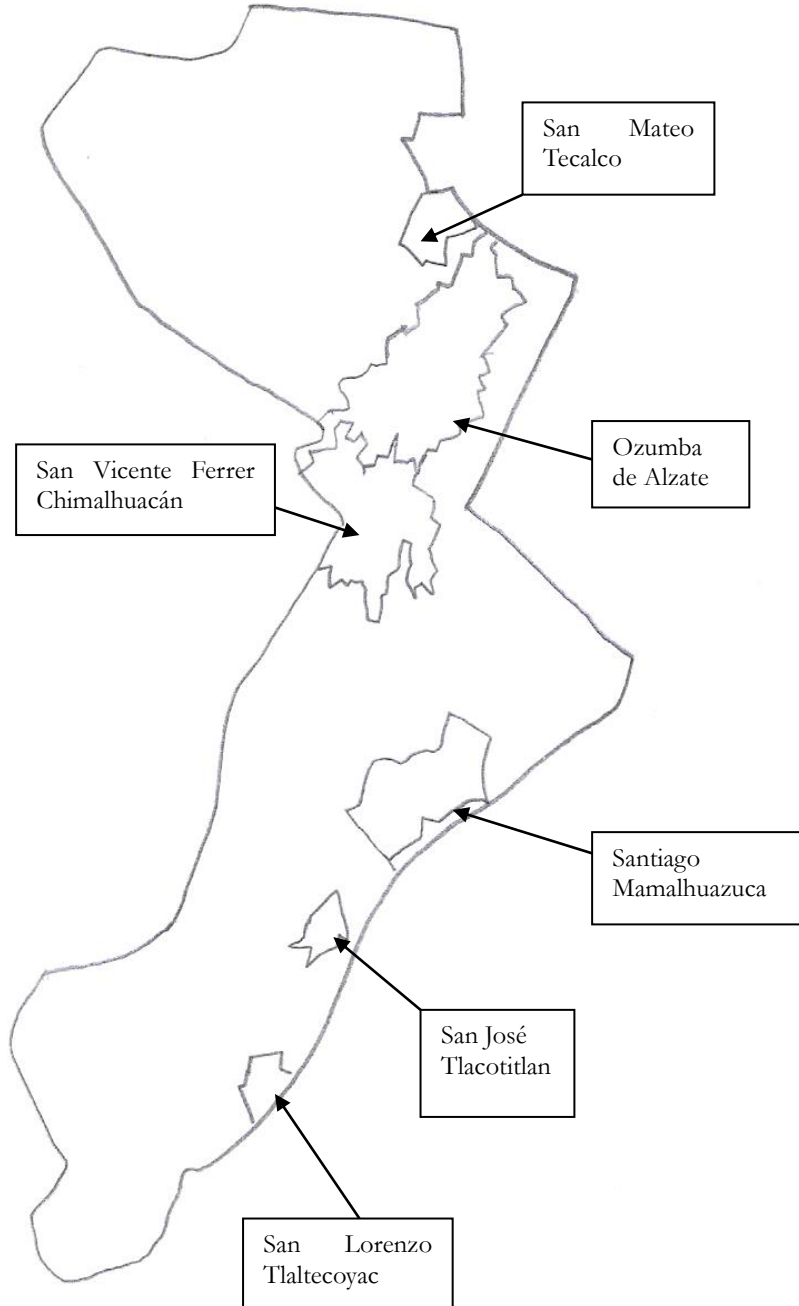
LOCALIZACIÓN GEOGRÁFICA



OZUMBA

ESTADO DE MÉXICO

MUNICIPIO DE OZUMBA



III. Iglesias no católicas en el municipio de Ozumba

No hay información exacta de cuando y cual fue la primer iglesia no católica que llegó a establecerse en el territorio de Ozumba, pero en la congregación de la Iglesia Metodista me comentan que tienen aproximadamente cien años de fundación, así mismo, la Iglesia Anglicana argumentan una fecha de fundación de 1896, lo cual las hace pioneras en el territorio, las otras iglesias no católicas son más jóvenes, no solamente en el sentido de haberse establecido recientemente sino también, de haberse creado hace poco tiempo.

En Ozumba hay toda una gama de denominaciones religiosas y en el pueblo proliferan los templos que las representan, se puede observar desde la construcción más elaborada, hasta la más sencilla. Los primeros deben sus mayores recursos al tiempo que tienen de establecidos en el país, o al financiamiento que reciben de sus sedes que se encuentran en el extranjero. Por otra parte, los templos que se desarrollan en condiciones menos afortunadas, son de aquellos grupos religiosos que se formaron a partir de la separación de su propia iglesia y que por algún desacuerdo decidieron independizarse, para luego formar otra denominación o adherirse a otra que les ha parecido más apropiada.

En cada delegación que conforma el municipio existe un templo de alguna Iglesia o denominación. Los edificios de mayor extensión y suntuosidad son los templos de los Mormones (Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días), todos cuentan con canchas deportivas y varios salones para realizar diversas actividades, ésta iglesia ha tenido buena aceptación y éxito en el municipio pues hay tres templos establecidos en distintas delegaciones y uno más que también es de Mormones, pero difieren de los primeros por practicar de otra manera su credo. Debo mencionar que en general este grupo religioso no entra en el estudio realizado porque implicaba dedicar más tiempo y exclusividad, ya que son de los más desconfiados y en cuanto dudan de las personas que se acercan a ellos, se tornan sumamente reservados y se niegan a continuar la relación.

Afortunadamente pude establecer una buena amistad con algunos miembros de esa iglesia y siempre fui bien atendida cuando les solicite entrevistas, pero entre las pláticas que tuvimos, me

hicieron saber que no les gustaría que además de estar con ellos tratara con otras denominaciones religiosas, pues para ellos era como una falta de respeto y seriedad con su iglesia. Pensé que era conveniente por el momento, dejarlos para un trabajo futuro y continuar la investigación con los grupos religiosos que se mostraban más abiertos y que asimilaban mejor mi condición de investigadora.

Entre los grupos más abiertos están los metodistas (Iglesia Metodista de México), dentro del municipio, ésta iglesia tiene dos templos; uno se localiza en la cabecera y el otro en la delegación de San Vicente Ferrer Chimalhuacán. La primera construcción cuenta con una pequeña casa para albergar al Pastor que se encuentre a cargo de la congregación, el espacio propio del templo, un salón grande y dos pequeños que sirven para realizar las actividades correspondientes a los días de la semana. La segunda construcción es únicamente del templo, el cual es pequeño y austero, pues hace poco más de nueve años dejó de ser misión del primer templo, el Pastor encargado de este, no reside en el lugar, sólo lo visita los días de servicio. La actividad de este templo es poca entre semana, pero los días domingo se reactiva con la presencia de sus asistentes. Por cierto esta congregación la deje fuera de la muestra, pues consideré que con una congregación de la misma denominación era suficiente.

Iglesia Metodista de México A. R.

Antecedentes Históricos

El metodismo llega a México en 1873, cuando las iglesias Metodista Episcopal y Metodista Episcopal del Sur deciden establecer su obra misionera en este país. Por parte de la primera iglesia, el Dr. Guillermo Butler compra un edificio en la calle de Gante en la ciudad de México y funda la Iglesia Metodista Episcopal en la República Mexicana. Mientras tanto, por parte de la segunda iglesia, el Obispo Juan C. Keener, también se comienza a organizar en la capital pero sobre todo en las ciudades fronterizas del norte del país.

Ambas iglesias expandieron de manera independiente su obra evangélica por todo el país, hasta que en 1917 acordaron entre ellas y otras denominaciones evangélicas, limitar sus acciones a determinadas jurisdicciones del país, para evitar duplicar esfuerzos, tener fricciones y economizar sus inversiones. La Iglesia Metodista episcopal quedo circunscrita a los estados

del centro del país como: Hidalgo, Querétaro, Puebla, Morelos, Distrito Federal y Tlaxcala; mientras que la Iglesia Metodista Episcopal del Sur quedó limitada a los estados de Chihuahua, Durango, Tamaulipas, Nuevo León y Coahuila. Ambas renunciaron a propiedades e instituciones, así como a un buen número de seguidores, pero fundaron juntas el Seminario Evangélico Unido, la Casa Unida de Publicaciones, la Imprenta del Concilio Nacional Evangélico y el periódico interdenominacional El Mundo Cristiano.

Más tarde en 1925 ambas Iglesias comienzan a desarrollar un proyecto de unificación, pero fue hasta 1930 que el plan de unificación se aprobó por las autoridades de ambas Iglesias, para formar la Iglesia Metodista de México.

Durante el gobierno de Carlos Salinas de Gortari, se hicieron algunas reformas a la Constitución Mexicana y se aprobó la Ley de Asociación Religiosa y Culto Público en 1992. La Iglesia Metodista solicita su registro como asociación religiosa el cual le fue otorgado el 19 de febrero de 1993 y con el que se le reconoce como Iglesia Metodista de México, A.R.

Doctrina Religiosa

Consideran que la Biblia es la palabra de Dios y como tal es su máxima autoridad en fe y en conducta y de la que derivan las siguientes doctrinas:

1. Creemos en un solo Dios vivo y verdadero, quien se ha revelado como Padre, Hijo y Espíritu Santo. Somos trinitarios.
2. Creemos que Jesucristo vino al mundo para salvar a todos los hombres y mujeres mediante el sacrificio de la cruz.
3. Creemos que todos podemos obtener el beneficio de la salvación si verdaderamente nos arrepentimos y creemos en Cristo.
4. Creemos que Dios nos perdona y nos libera de nuestros pecados: pasados, presentes y futuros, y nos justifica por medio de la fe en Jesucristo.
5. Creemos que Dios obra en nosotros un cambio nos da un nuevo corazón, para vivir una vida nueva de acuerdo a su voluntad, nos regenera.
6. Creemos que al aceptar a Cristo como Señor y Salvador, el Espíritu Santo viene a morar en nuevas vidas, nos sella, nos acoge para gloria y honra de Dios.
7. Creemos que a partir de "ser sellados" se inicia la vida cristiana, que es una vida de santidad conforme al ejemplo de Cristo y que tiene como meta la perfección, la cual es alcanzable en esta vida.

El metodismo en Ozumba

La Iglesia Metodista es de las más activas y participativas en el municipio, sobre todo, la que encuentra en la cabecera municipal. Todas sus actividades siguen un calendario bien definido, pues no sólo se ocupan de sus celebraciones sino también de aquellas celebraciones civiles tan populares tales como; el Día de las Madres, Día del Niño, 14 de Febrero, fiestas patrias, entre otras. Las convocatorias para participar de las actividades suelen estar abiertas al público en general pues colocan las invitaciones en las calles y negocios.

Gran parte de las actividades se llevan a cabo gracias a la aceptación y colaboración de la misma Congregación. El Pastor como su titular, se encarga de la planeación a partir de las necesidades o potencialidades con las que cuenta la Congregación, además coordina a los miembros que conforman la Junta de Administradores.

La Junta de Administradores representa la autoridad máxima de la Iglesia Local y se encarga de dirigir el buen funcionamiento de la misma, está conformada por: Presidente (Pastor), Vicepresidente, Finanzas y Administración, Desarrollo Cristiano, Testimonio Cristiano, Relación Pastor Iglesia y Líderes de Organizaciones. Todas las personas que representan cualquiera de estos organismos, debe ser un Miembro en Plena Comunión, esto es, ser una persona bautizada y comprometida con la Iglesia. El cargo de representante sólo dura un año.

Presidente: se encarga de dirigir y organizar a la Congregación.

Vicepresidente: Programa las actividades.

Finanzas y Administración: Se conforma de un tesorero y un secretario, tal como su nombre lo indica, se encarga de administrar y destinar el presupuesto a las distintas áreas de la Iglesia Local.

Desarrollo Cristiano: se organiza por comisiones y se encarga del funcionamiento interno del Templo, como es el arreglo floral, música, paramentas y oración, entre otras.

Testimonio Cristiano: organiza Proyectos o Programas dirigidos a la comunidad.

Relación Pastor Iglesia: Es un grupo de personas que fungen como conciliadores entre la congregación y el Pastor en caso de existir alguna diferencia o desacuerdo.

Líderes de las Organizaciones: Es el grupo de personas que representan a las demás organizaciones tales como la Liga Infantil, la Liga Metodista de Jóvenes e Intermedios, Sociedad Misionera Femenil, Fraternidad Varonil, Grupo de Matrimonios, en algunas Iglesias hay un grupo de mujeres que se organizan y se denominan Legión Blanca.

La Liga infantil, la conforman niños y niñas de 5 a 11 años de edad y se reúnen los domingos a las 12:00 del día, en uno de los salones con que cuenta el templo, para asistir a la Escuela Dominical, donde reciben sus clases sobre la Biblia.

Liga Metodista de Jóvenes e Intermedios, la edad de estos, va de los 12 a 17 años y la de los jóvenes, de 18 a 28 años. Este grupo se reúne los domingos a las cinco de la tarde, su punto de encuentro es variable ya que algunas veces se ven en la casa pastoral y otras, en una cafetería o puede ser en cualquier otro lugar que les parezca cómodo para conversar sobre sus inquietudes, el objetivo de sus reuniones es la orientación para muchos aspectos de sus vidas. Los jóvenes son los miembros más activos de la congregación, pues no sólo participan en su grupo, sino también pertenecen a otros grupos como el de alabanza y colaboran en casi todas las tareas de la Iglesia. La mayor asistencia y participación es de las jóvenes, son pocos los hombres que acuden a las reuniones porque no se afilian o integran a algún grupo y además porque no hay muchos varones jóvenes. La representante de esta agrupación es una joven de veintitrés años.

Sociedad Misionera Femenil. Cualquier mujer adulta puede ser miembro de este grupo, se reúnen los días miércoles por la tarde. La mayoría de las mujeres de la congregación dicen ser miembro de este grupo, pero son aproximadamente diez u ocho las mujeres que finalmente se juntan los días de reunión. El objetivo inicial de esta Sociedad es la evangelización en otras comunidades, pero sus actividades diarias no les permiten realizar tal empresa pues les demandaría mayor dedicación y tiempo así como preparación. Sin embargo no dejan de comprometerse con la Iglesia y sus principios, por lo que además de brindar apoyo moral y espiritual, también organizan colectas de alimentos y ropa para ayudar a otras mujeres o familias. En Tecomaxusco, delegación del Municipio de Ecatzingo, localizado a veinte minutos de la Cabecera de Ozumba, la Sociedad Femenil visita cada quince días a una mujer con sus

cinco hijos, les llevan un poco de despensa, y un refrigerio para convivir cuando termina el tiempo de Oración y alabanza. En ese lapso de tiempo la señora les platica algunos pormenores de su vida con sus hijos y marido. Las mujeres de la congregación no hacen comentarios de desaprebo y tampoco le dan consejos negativos, sólo la escuchan muy atentas y la invitan a acercarse a Dios para pedirle ayuda para solucionar sus problemas.

La Fraternidad Varonil. En esta Iglesia no hay grupo de Varones adultos pues aunque hay un buen número de ellos en la Congregación, no hay algunos que se den el tiempo para asistir a las reuniones, argumentan que trabajan toda la semana y ya regresan tarde a sus casas.

Gran parte de las tareas de la Iglesia son realizadas por las mujeres, organizadas en comisiones se hacen cargo de la limpieza del templo, el arreglo floral, el arreglo del púlpito, sonido y todos aquellos detalles que necesiten ser atendidos como el cambiar algún foco fundido. Las mujeres más jóvenes apoyan al Pastor en la Escuela Dominical, son quienes dan las clases a la Liga Infantil y también participan en las horas de Culto con el grupo de alabanza. Son las vocalistas.

El grupo de Alabanza lo integran mujeres y hombres jóvenes, está creado para dar ese servicio a la Iglesia, así mismo, existen otros grupos que brindan otros servicios o trabajo a la comunidad, como el grupo de Música que toca los instrumentos musicales en el Culto, el grupo de Payasos y Títeres, está conformado por los mismos jóvenes, suelen dar funciones para los niños cuando hacen trabajo para la comunidad y además acompaña al grupo de Misiones, el cual está formado por personas de todas las agrupaciones, como la Femenil y la de Jóvenes y por todas aquellas personas que quieran brindar ayuda, por lo que la edad y género no importan, se organizan para llevar ayuda a algunas Familias o Comunidades.

En el tiempo que conviví con ellos llevaban ayuda a Huitzapula en la Sierra de Guerrero, donde los recibe la Iglesia Metodista que se encuentra en ese lugar y que los apoya para distribuir las despensas y ropa a las familias con mayores carencias. Esta visita es un evento muy importante para la Congregación de Ozumba, cada año realizan las colectas. Todos hacen o consiguen donativos con sus amigos, parientes, en tiendas y también piden apoyo a otras congregaciones. Una vez que consideran haber juntado lo suficiente, se preparan para hacerlo llegar a su

destino, para no variar, son los jóvenes y las mujeres, sobre todo las que no tienen hijos pequeños o las que ya no tienen esposo, los que se alistan para llevar la ayuda.

La colaboración de toda la congregación resulta muy importante para la realización de este y otros proyectos, pero resultan pieza clave las mujeres porque siempre están presentes en todas las actividades. El espacio de participación que ocupa el género femenino en esta Iglesia es casi ilimitado. Como miembro de una congregación son partícipes de una gran variedad de actividades que se realizan dentro de la Iglesia, hay mujeres que fungen como representantes de los organismos administrativos que dirigen la Iglesia Local. En la celebración del Culto pueden ser Directoras de Ceremonia (siempre que sea un miembro en Plena Comunión) y a un nivel más alto, pueden dirigir una Iglesia y su congregación como Pastoras.

Iglesia Pentecostal MIEPI (Movimiento Iglesia Evangélica Pentecostés Independiente)

Antecedentes Históricos

El Movimiento Iglesia Evangélica Pentecostés Independiente, fue fundado por Valente Aponte Gonzales, originario de Zacatelco Tlaxcala. Llegó a la ciudad de México y contrajo matrimonio con Elisa Garrido Garnica, quien fue además su colaboradora para iniciar el Movimiento.

Aponte fue evangelizado por el hno. Benito Villafan, miembro de la Iglesia Bautista. Más tarde es invitado a la Iglesia Pentecostés (que recién principiaba en la ciudad de México) ubicada en la Calzada de Guadalupe, en donde decidió permanecer y ser bautizado en agua, fue ungido Diacono e inició sus estudios teológicos.

“Valentito” como le suele llamar su Iglesia, convencido de que el evangelio debía ser conocido por toda la gente, comenzó a predicar en la trastienda de su negocio, en la calle de Carretones # 41. El número de creyentes aumento tanto que debieron cambiar de lugar de Culto varias veces porque la gente ya no cabía. La Iglesia a la que él servía, no apoyó su proyecto de predicar fuera del templo, por lo que Valente decidió dedicarse de manera personal e independiente al grupo de Carretones. Con el tiempo, el grupo se hizo más solido y acordaron comprar una casa para construir su propio Templo pero el líder dudó y consideró que no podía hacerse cargo él solo, así que pidió a los Ministro de la Iglesia Evangélica Independiente, se hicieran cargo de la

naciente agrupación, pero los Ministros de dicha Iglesia se negaron argumentando que Dios lo había elegido a él y debía continuar con la encomienda. Valente finalmente aceptó la responsabilidad al presenciar como señal de Dios, que su congregación hablaba en otras lenguas (Glosolalia) por haber recibido al Espíritu Santo.

La Iglesia Evangélica Independiente lo apoyó y le extendieron su certificado de Ordenación como Pastor y Ministro, el 24 de julio de 1931. En ese mismo año, Gobernación le entregó su registro como Pastor de la naciente iglesia. Después de tres años, la casa de Oración fue clausurada por el gobierno, al no contar con el permiso de Culto Público. Para resolver su problemática, pidieron a la IEI, los dejaran reunirse en su Templo en lo que tramitaban los permisos correspondientes. Como otra medida para conservar a sus seguidores y predicar a otras personas establecieron los Cultos Sistemáticos, que consistían en hacer la celebración del Culto en distintas casas y colonias, acto que los llevó a crear al Movimiento Religioso que es hoy en día.

El 31 de septiembre de 1935 la Casa de Oración de Carretones vuelve a abrir sus puertas ya con el permiso de Culto Público que la Dirección General de Gobernación les expidió. En 1938 crearon su propia revista “El Consejero Fiel”. En 1940 celebraron su primer Convención General, con el propósito de instruir y hacer participar a sus creyentes. En 1944, celebraron su primer Conferencia General para reunir a todo el cuerpo ministerial y debatir temas de interés y crear acuerdos.

Actualmente las Convenciones y Conferencias se celebran cada seis meses en el siguiente orden:

1. Reunión Ministerial o Plenaria. Sólo para Ministros y Diaconisas.
2. Conferencia General. (miércoles) Participan todos los Ministros, Diaconisas, Obreros, Estudiantes, Ancianos de Iglesia y Delegados de las mismas.
3. Convención General. (jueves y viernes) Participa toda la Iglesia en reuniones abiertas desde el culto de apertura de Convención.

En 1959 celebraron su primer Conferencia Femenil. 1969, primer Convención Femenil para todas las mujeres del MIEPI.

Valente Aponte González, muere el 10 de enero de 1961 y deja como sucesor a la Hna. Febe Flores Miranda.

El MIEPI consiguió su registro oficial como Asociación Religiosa el 22 de abril de 1993.

El movimiento reporta tener creyentes en 32 zonas distribuidas en toda la república Mexicana y una en los Estados Unidos de Norteamérica: tres Iglesias con sus misiones.

Elgin Illinois, Chicago

Corpus Cristi, Texas

Los Angeles, California.

La Biblia adoptada oficialmente es una edición especial de Biblias Reyna Valera, revisión de 1909 que fue solicitada a Inglaterra.

Puntos doctrinales

Fe: la confianza plena que se debe tener en Dios como creador de todas las cosas. La seguridad total que se debe tener en los planes divinos de redención y salvación por medio de Jesucristo (Hechos: 11:2; Romanos: 22-26).

Arrepentimiento: Es tornarse a Dios pidiendo perdón y reconociéndose pecador (Sl. 51:1-4), sintiendo pesar por haber ofendido (Is. 6:5, Lc. 18:13-14) y tomar la decisión de no volver a cometer el mismo pecado (Job 34:32). Este es el verdadero arrepentimiento por el cual se obtiene el perdón de pecados y la salvación (Lc. 3:3; 13:3,5; Hch. 2:38; 3:19). El arrepentimiento es el único acto humano que provoca gozo en el cielo (Lc. 15:7,10).

Bautismo en Agua: (Mt. 28:19) Considerando que antes del bautismo, el señor Jesús ordenó que primero se debe impartir la Doctrina que él estableció. También él mismo enseñó la fórmula para realizar el bautismo: *En el nombre del Padre y del Hijo y del Espíritu Santo*. Es de gran importancia señalar que, bíblicamente, el bautismo es por Inmersión, es decir, sumergiendo a la persona dentro del agua (Mt. 3:13-17, Jn. 3:23, Hch. 8:38,39). El bautismo es el complemento de la salvación y es cumplir con la justicia divina (Mt. 3:15).

Bautismo con Espíritu Santo: Mt. 3:1. Fue San Juan Bautista quien habló de este glorioso bautismo y dijo que es nuestro señor Jesucristo quien lo da. Las sagradas escrituras hacen ver claramente cual es la función del Espíritu Santo al descender sobre los cristianos: Tomar el lugar de Cristo como consolador y Guía de la Iglesia. (Jn. 14:16,18; 16:6-15) [...] también es importante saber que la evidencia inicial del bautizado con Espíritu Santo es hablar en otras lenguas (Hch. 2:4; 10:45,46; 19:6; 1Co. 14:2).

Sanidad Divina: (Mt. 4:23) Sabemos que nuestro señor Jesucristo al predicar el evangelio, sanaba toda enfermedad y toda dolencia en el pueblo, a esto llamamos Sanidad Divina, la salud que viene de Dios. [...] Dios sigue sanando y dando la salud a todos los que le buscan, le reciben y le obedecen (Mt. 8:1-17; Jn. 9:1-11).

Santa Cena: Mt. 26:26-29. Este acto el Señor Jesús lo constituyó para que sus discípulos siempre hagamos memoria de él, en todos sus sufrimientos por nosotros. El pan simboliza su cuerpo bendito, que por amor a nosotros fue maltratado con crueldad y muerto en la cruz para salvarnos (Is. 53:3-9); y el vino o jugo de uva sin fermenta, simboliza su preciosa sangre, la cual derramó en la cruz para limpiarnos de todo pecad. Al celebrar este acto, además de anunciar su muerte, hasta que Él venga, también hacemos examen de nuestra conducta e imploramos perdón por nuestras fallas y así participamos en estos símbolos sagrados con gran bendición.

Segunda Venida de nuestro Señor Jesucristo: Jn.14:2,3. Cristo Jesús nuestro Señor, ya vino una vez a la tierra cuando nació allá en Betlehem y realizó su obra de redención; actualmente está a la diestra del Padre intercediendo por su pueblo (Ro. 8:34) Pero Él prometió venir otra vez, y esta venida será para llevarnos con Él a las mansiones celestiales, donde ya no habrá más llanto, ni tristeza, ni dolor. (Ap.21:2-7) Allí todo será felicidad [...] si obedecemos su doctrina hermosa estaremos preparados para este acontecimiento sublime (2Co. 5:1-9).

El MIEPI en Ozumba

Esta Iglesia se encuentra en la Delegación Santiago Mamalhuazuca, según los cálculos de algunos creyentes, hace aproximadamente sesenta años que estableció en la localidad, su templo lleva por nombre Getsemaní, es una construcción pequeña y austera, tiene techo de lámina, piso de cemento, en su interior no hay imágenes, solo nueve bancas y un equipo de sonido. Atrás del templo se encuentran un par de cuartos que funcionan como Casa Pastoral. La cual por cierto no siempre ocupa el Pastor porque no está de tiempo completo ya que se emplea como taxista en la Ciudad de México, dice que lo que le da la congregación no le alcanza para cubrir sus gastos. Posee un “vochito” (VW sedan) en el que viene y se va los días de celebración, lo acompaña todo el tiempo su esposa quien es Diaconiza y le ayuda a prepararse para celebrar el Servicio. Normalmente llega un par de horas temprano para atender las solicitudes de orientación o ayuda, visita a los creyentes que han dejado de ir, a los enfermos les hace oraciones de sanación y actúa como conciliador entre parientes disgustados.

El número de adeptos de esta Iglesia, no se puede calcular con precisión, ya que la asistencia de estos es muy irregular. A simple vista es una congregación muy pequeña, pero ellos que se conocen, calculan su número entre los cuarenta o cincuenta miembros y tal vez un poco más.

Entre semana cuando celebraban el Servicio, llegué a contar en total, doce mujeres de todas las edades, siete niños (varones) y cuatro hombres ancianos. Las niñas y niños ocupan las dos banquetas de enfrente del lado derecho, animan las horas de culto, participan gustosos tocando

frenéticos los panderos, cantan de memoria las alabanzas y responden a todas las preguntas del Pastor cuando hace su predicación. Las mujeres se sientan en las bancas del lado derecho, siempre que están en el templo cubren sus cabezas con pañuelos o velos, todas llevan sus Biblias e himnarios, leen y cantan al unísono lo que el Pastor les indica. Los hombres se sientan en las bancas del lado izquierdo, al contrario de las mujeres ellos descubren sus cabezas, quitándose los sombreros, son pocos los que llevan Biblia, cantan y leen en un tono menos alto, siempre salen primero cuando termina al culto.

Los sábados y domingos aumenta la presencia sobre todo de hombres adultos y jóvenes, en promedio llegan seis u ocho. Su participación en las actividades de la Iglesia es ocasional, cuando hay celebraciones especiales o cuando se requiere inevitablemente de su fuerza y destreza, como en la ocasión en que el Pastor les pidió su ayuda para hacer el techo de un cuarto de la Casa Pastora. La gran mayoría de estos varones tienen trabajo fuera de la comunidad, por lo que no se encuentran todo el día en sus casas, sino hasta el anochecer y en algunos casos sólo llegan el fin de semana.

Para el mantenimiento del templo, las mujeres se turnan para hacer el arreglo y la limpieza, cuando surge la necesidad de reponer o reparar algo de las instalaciones del templo, organizan cooperaciones y buscan entre los congregantes quien los pueda auxiliar con la mano de obra. Esta Iglesia local carece de muchos de los grupos de trabajo (ministerio femenino, ministerio de varones, ministerio juvenil, desarrollo ministerial, etc.), que han sido organizados para el apoyo de cada templo, pues las actividades y situación económica de sus miembros los obliga a organizarse de una manera que no siempre coincide con la planeada por la Iglesia.

Dado que no hay grupos de trabajo bien definidos y constantes, el Pastor dirige y coordina, sobre todo a las mujeres, porque son ellas quienes más asisten al templo y con quien más tiene comunicación, para que se encarguen de algunas tareas principales de la Iglesia local, como son la administración de algunos recursos, el adoctrinamiento de los menores, la organización de celebraciones especiales, así como la creación de comisiones especiales para asistir a las reuniones importantes del MIEPI en las que deben representar a su Iglesia Local, sobre todo cuando las reuniones son muy lejos de su localidad y no todos pueden asistir.

Por otro lado, en sus hogares, las mujeres también trabajan casi todo el día, desde temprano laboran en el campo, siembran y cosechan maíz y plantas medicinales que venden en los días de tianguis en la Cabecera Municipal. Algunas otras improvisan algún pequeño negocio para solventar sus gastos. Las mujeres jóvenes trabajan fuera de su comunidad, como vendedoras en tiendas de abarrotes, zapaterías, mueblerías, etc. La continuidad de sus estudios, dicen algunas de ellas, se ve truncada por la necesidad de cooperar con el gasto familiar, además de que en su comunidad no hay más escuelas en las que puedan dar seguimiento a su educación.

Iglesia Cristiana Interdenominacional A. R. (ICIAR)

Antecedentes Históricos

Esta Iglesia se originó en la Ciudad México, la constituían gente que pertenecía a varias denominaciones cristianas como; metodistas, presbiterianas y bautistas, que se reunían en distintas casas para celebrar el Culto el cual era realizado por Pastores de las distintas denominaciones. En 1927, con la autorización de la Secretaría de Gobernación, inauguraron un templo oficial para reunirse, por lo que en común acuerdo decidieron llamarse Iglesia Cristiana interdenominacional (entre denominaciones). El intercambio religioso se suspendió cuando un Pastor líder, el Hno. Josué Mejía, con influencia Pentecostal, hizo predominantes sus ideas en la congregación, lo que ocasionó que los Pastores de las otras denominaciones decidieran retirarse, ya que el movimiento había perdido su propósito interdenominacional.

En 1931 el Gobierno Federal decretó que todas las Iglesias y Ministros de Culto deberían registrarse ante Gobernación, para el ejercicio de sus actividades religiosas. La Iglesia Interdenominacional se registra como Iglesia Interdenominacional de la República Mexicana, su titular responsable designado fue Josué Mejía Hernández, junto con Heliodoro Flores, firmaron el Libro de Registro. Actualmente el nombre de la Iglesia ha cambiado, pues como se ha extendido a otros países del Continente Americano ha dejado de ser Iglesia Cristiana Interdenominacional de la República Mexicana A. R (ICIRMAR), para llamarse Iglesia Cristiana Interdenominacional A.R. (ICIAR)

Doctrina Religiosa

- I. Creemos en la personalidad de Dios

- II. Creemos en la Biblia como la palabra de Dios inspirada divinamente y por lo tanto la única regla de Fe y a la que debe ajustarse nuestra vida.
- III. Creemos que Cristo Jesús es el único Salvador de nuestras almas.
- IV. Creemos que la santificación es una parte integrante de la experiencia de la salvación, es indispensable para ver adiós y vivir eternamente con Él.
- V. Creemos en el bautismo con el Espíritu Santo y fuego concedido por el Señor Jesucristo, es una experiencia necesaria para el progreso de la vida divina en el creyente y para llenarle de poder.
- VI. Creemos que el Señor Jesucristo es el Sanador de nuestros cuerpos mortales cuando estamos enfermos.
- VII. Creemos en la segunda venida de nuestro Señor Jesucristo.
- VIII. Creemos en la resurrección e inmortalidad del creyente.

Práctica Cultural

Los miembros de la Iglesia Cristiana Interdenominacional, practicamos la lectura de la Biblia, la oración, la alabanza a Dios, la asistencia a los templos, la observancia de los días del Señor es sostenimiento de la obra evangélica y el cumplimiento y la práctica de la fe de nuestra doctrina. Tenemos la certeza de que el ejercicio de esta práctica cristiana forma ciudadanos responsables y útiles a la sociedad y a la patria.

El Movimiento ICIAR en Ozumba

La Iglesia Cristiana Interdenominacional, se encuentra establecida también en la Delegación de Santiago Mamalhuazuca. Según los cálculos del Pastor, la Iglesia llegó a la localidad desde hace veinte años aproximadamente; mientras que la construcción del templo si es muy reciente, pues hace seis años que esta se inició. El templo ha sido nombrado *Roca de la Esperanza*, es una construcción pequeña, bien acondicionada con piso de azulejo y techo de cemento, su interior lo ocupan cuatro bancas y algunas sillas de madera, además de un órgano con el que acompañan las alabanzas.

El Pastor no vive en la comunidad, viene y va los días que celebra el Culto, pues tiene su casa y trabajo en Amecameca, la atención que da a la congregación no le es remunerada, porque su actividad es un servicio a la comunidad que como Ministro de la Iglesia debe brindar.

El número de su congregación es generalmente de veinticinco personas, en días normales, pero en días de celebraciones o reuniones importantes, aumenta hasta cuarenta creyentes. La ausencia la justifican sus ocupaciones, pues sobre todo los hombres tienen sus centros de

trabajo fuera del pueblo; hay quienes regresan hasta la noche y otros que lo hacen cada fin de semana o fin de mes. Por lo tanto, la mayor asistencia a la celebración del Culto es de mujeres, niños y hombres de la tercera edad.

La celebración del Culto se hace el día domingo de 11:00am a 1:00pm y reinicia de 5:00 a 7:00pm, el día miércoles es de 5:00 a 7:00pm. Da inicio con una hora de alabanza, guiada por una Directora de Alabanza y continua con la Predicación de la Palabra hecha por el Pastor. Todas las mujeres entran al templo con sus cabezas cubiertas por un velo; visten con faldas largas, pues les está prohibido llevar pantalón. Los niños y niñas se sientan hasta el frente ya que se les considera miembros especiales de la congregación, su instrucción corre a cargo de la esposa del Pastor, y reciben sus clases después de la hora de Culto, a las 12:00am.

Las mujeres en la Iglesia, se han organizado en un grupo llamado *Directiva de Mujeres*; lo representan, una Presidenta, una Secretaria y una Tesorera, por medio de este organismo, administran y dirigen las actividades de la congregación, contando siempre con la supervisión del Pastor.

Se encargan de la limpieza y arreglo del templo, organizan comisiones para asistir a las actividades locales como, las guardas de oración y veladas de oración, de la misma manera para las actividades foráneas más importantes como las campañas de evangelización. Su participación en la Iglesia se ve limitada por sus ocupaciones en sus hogares y el trabajo, así como por su situación económica y educativa.

Por otra parte, las mujeres de esta Iglesia, como la mayoría de las mujeres de la Delegación de Santiago, también trabajan en la siembra y cosecha de plantas medicinales, lo que hace a la Delegación una importante productora de plantas medicinales de la región. El trabajo en el campo debe empezar muy temprano para evitar que el calor del día aumente y deshidrate demasiado las plantas cosechadas, una vez que las recolectan, las guardan en un lugar fresco para que al siguiente día se lleven a vender muy temprano al tianguis de la Cabecera Municipal. Todo ese trabajo no termina ahí ya que después deben regresar a sus hogares para ocuparse de sus quehaceres y de la crianza de sus hijos.

Iglesia Anglicana de México A. R.

Antecedentes Históricos

El motivo de la llegada de la Iglesia Anglicana a México, fue su compromiso de atender a sus afiliados británicos y norteamericanos que trabajaban en la industria minera y ferrocarrilera de nuestro país, pues solicitaban la celebración de servicios en inglés. En 1882, se organizó la primera parroquia anglicana en la ciudad de México. A partir de 1884 se fundaron iglesias de habla inglesa en otras ciudades donde había feligreses de esta Iglesia y en 1904 todas fueron reunidas para crear el Distrito Misionero de México lo que después se denominó la Diócesis de México.

La Iglesia Anglicana integró en 1906 a la Iglesia Episcopal Mexicana, antes llamada Iglesia de Jesús, la cual fue organizada desde 1861 por un grupo de católicos excomulgados que apoyaron las reformas a la Constitución Política de 1857. Ambas Iglesias crearon desde antes losos de intercomuni3n que las llevaron a conocerse y a colaborar entre ellas. Así pues, la Iglesia Episcopal Mexicana pasó a ser parte del Distrito Misionero de México.

En 1931, Efraín Salinas y Velasco, fue consagrado Reverendísimo y posteriormente fue el primer Obispo mexicano y el primero de habla española en toda la Comuni3n Anglicana. Así mismo la consagración de otros mexicanos dio inicio a una etapa de crecimiento y consolidación de la Diócesis, por lo que en 1972 fue necesario dividirla en tres: Centro y Sur, con sede en la Ciudad de México; Norte, con sede en Monterrey, y Occidente con sede en Guadalajara. En 1989, la Diócesis del Centro y Sur, fue subdividida y se crearon las Diócesis de Cuernavaca y del Sureste, esta con sede en Jalapa.

Gracias a la reforma Constitucional de 1992. El 1º de enero de 1995, las cinco diócesis mexicanas se convirtieron en una Provincia Autónoma dentro de la Comuni3n Anglicana, lo que les otorgó plena autoridad para elegir su vida interna dentro del marco teológico, litúrgico y práctico del Anglicanismo, pues recibieron del Estado Mexicano, personalidad Jurídica al ser

reconocidas como una Asociación religiosa. Ante su nueva situación jurídica y canónica la Iglesia adoptó el nombre oficial de *Iglesia Anglicana de México*.

La Iglesia Anglicana de México tiene como autoridad máxima el Sínodo General, presidido por el Obispo Primado y formado por todos los Obispos en servicio activo y por delegados clérigos y laicos que representan a todas las diócesis. Cuentan con un consejo Ejecutivo Nacional, integrado por representantes de las cinco diócesis y cada una de ellas, celebra anualmente un Sínodo Diocesano para establecer la política y la acción de la Iglesia en dicha jurisdicción.

Credo Religioso

- Creemos en la fe cristiana tal como se encuentra en los libros canónicos de las Sagradas Escrituras y resumida en los Credos Católicos o Ecuménicos, que fueron aceptados por toda la cristiandad, es decir; El Credo de los Apóstoles, el Credo Niceno y el Credo de San Anastasio.
- Creemos en un Dios Trino: Dios Padre todo poderoso y en su único hijo Jesucristo nuestro Señor y en el Espíritu Santo que procede del Padre y del Hijo y que con ellos recibe la misma adoración y gloria. Y no son tres dioses sino uno solo.
- Creemos en el perdón de nuestros pecados y en la reconciliación con nuestro Señor, quien nos espera amorosamente que retornemos a Él.
- Creemos en la Iglesia que es Una, Santa, Católica y Apostólica.
- Creemos que es nuestro deber proclamar con el ejemplo y la palabra las Buenas Nuevas de Dios en Cristo nuestro Señor y en buscarlo y servirlo en todas las personas, amando a nuestro prójimo como a nosotros mismo, por los que nos declaramos a favor de la paz y la justicia entre todos los pueblos y el respeto a la dignidad de todo ser humano.
- Creemos por tanto en la igualdad plena de hombres y mujeres, por lo que no encontramos argumentos que impidan la ordenación de mujeres al sacerdocio. Por ello nuestros clérigos son mujeres u hombres comprometidos con su misión pastoral.
- Creemos que la continuación del Sacramento de la Eucaristía o Santa Comunión, todos somos invitados si nos acercamos con un corazón sincero y dispuesto. Y la celebramos compartiendo el pan y el vino, es decir cada persona que pasa a comulgar, come la hostia o pan y bebe el vino, el Cuerpo y la Sangre de Cristo.

La Iglesia Anglicana en Ozumba

Esta Iglesia se encuentra en la delegación de San Mateo Tecalco, a diez minutos de la Cabecera Municipal. Se argumenta una fecha de fundación de 1896, su templo es más reciente,

ya que al principio no tenían un lugar establecido para celebrar la misa, por lo que lo hacían en las casas de los creyentes.¹⁶

La clasificación que tiene, esta congregación es de Misión Organizada, debido al número de feligreses que la integran y a al compromiso que ellos mismos han adquirido.

El templo no es muy grande, pero está terminado de construir, es decir, cuenta con techo de cemento y piso de azulejo. El interior se ilumina perfectamente gracias a la luz del día que atraviesa sus grandes ventanas y vitrales, la pintura del interior y exterior luce impecable, al igual que su mobiliario que está en perfectas condiciones, todo el templo denota el cuidado y la dedicación que le tienen los creyentes. A una calle del templo, se encuentra la Casa Parroquial, también es una construcción terminada, cuenta con un salón y cocina para los eventos exclusivos de la Iglesia.

La Casa Parroquial es ocupada por la Madre que dirige la iglesia, generalmente se encuentra todo el día domingo, ella no vive ahí, porque su familia se encuentra en el Estado de Morelos, pero cada que solicitan de su presencia, viene a Tecalco para atender a la congregación. Los creyentes la aprecian mucho, sobre todo las mujeres, cuando termina la celebración de Misa se queda con las que le piden alguna opinión o para acordar y organizar las actividades que estén por realizarse.

La comunidad de creyentes se activa, sobre todo los días domingos que celebran la Misa. La asistencia, de mujeres y niños siempre es mayor a la de los hombres. Los niños y niñas reciben clases de Educación Cristiana de nueve a diez de la mañana y luego asisten a la celebración de Misa, la cual está dedicada a ellos, por lo que su presencia en el templo es numerosa, al igual que la de sus madres que los acompañan.

La celebración de la Misa se ejecuta bajo la misma formula que en la Iglesia Católica Romana, pero con algunas diferencias muy significativas, como que, en la Iglesia Anglicana la celebración también la puede hacer una mujer, ya que, en ésta Iglesia las mujeres también se ordenan al Sacerdocio. Y otra es que, el sacramento de la eucaristía es otorgado a toda la

¹⁶ El Párroco que llegó después de la Madre Conchita, me sugirió la fecha de llegada de la Iglesia Anglicana a la Delegación de Tecalco, basándose en las investigaciones históricas que estaba realizando en ese momento su Papá, Martiniano García Montiel, Obispo Emérito de la Diócesis de Cuernavaca.

congregación incluyendo a los niños, sin haber pasado por el rito de la Primera Comunión, como en el caso de la Iglesia Católica Romana.

La organización que dirige y coordina las actividades de la Iglesia local es el Comité del Obispo, es responsable de la Congregación ante el Obispo y en su ausencia, ante el Párroco, está integrado por hombres y mujeres, se encarga de supervisar desde las cosas más elementales como el mantenimiento del templo, la administración de recursos, hasta la participación de los feligreses en las actividades locales y diocesanas.

Las mujeres están organizadas en un pequeño grupo llamado, Comité de Mujeres o Sociedad de Damas, este se encarga esencialmente de la limpieza y arreglo del templo, a veces se hacen cargo de tareas que no necesariamente les corresponden pero con las que les gusta participar o en las que les permiten participar por ser actividades propias de su género.

En realidad su organización no es muy reconocida, aunque brinden una gran ayuda a toda la congregación. No tienen injerencia en la coordinación de otras actividades y menos en la toma de decisiones, ya que el Comité del Obispo es el principal organismo directivo de la Iglesia local. Las mujeres que pertenecen al Comité del Obispo únicamente son dos, aun no parecen ser muy aceptadas, pues anteriormente este Comité estaba conformado solamente por hombres.

Las mujeres tienen un gran entusiasmo por participar pero, por una parte, la estructura administrativa de la Iglesia no permite que este grupo sea más participativo y por la otra, las mujeres aun están sumamente subyugadas por sus parejas, quienes por una u otra razón les prohíben la dedicación o participación más continua en su Iglesia.

Las mujeres de esta Iglesia se ocupan principalmente en sus hogares, el trabajo del campo no es tan recurrido, son pocas las que trabajan temporalmente en las parcelas, versus una gran mayoría de ellas tiene algún negocio pequeño o trabajan haciendo limpieza en casas y en un número menos afortunado algunas tienen una profesión como maestras de escuela o médicos.

En el caso de los hombres, la situación no cambia mucho a la de los demás hombres de otras comunidades, pues también se emplean fuera del municipio o del país. Su presencia en sus

hogares es ocasional al igual que en la Iglesia. Los varones que tienen algún cargo en la organización de la Iglesia local, generalmente son quienes permanecen en el municipio o son adultos mayores.

Iglesia Cristiana Independiente

Esta Iglesia se encuentra en la Delegación de San Juan Tlacotitlan, a media hora de la cabecera municipal. Se originó hace seis años (1998), es una congregación independiente, aun no se afilia a ninguna denominación. Su historia es la de su Predicador el Sr. Andrés, quien la fundó.

Platica que su vida antes de conocer el evangelio era muy desordenada, llena de muchos vicios, que la pasaba bebiendo con sus amigos y a su familia no la atendía bien porque les faltaban muchas cosas. Dice que trató de buscar ayuda y se fue a un retiro católico en donde le decían que leyera la Biblia, pero que cuando empezó a preguntar sobre las cosas que no se decían en la iglesia, el Padre le dijo que no se metiera en lo que no le interesaba. Tiempo después conoció a un “hermano” en Cuahutla, y le empezó a dar “estudios Bíblicos”, fue cuando comenzó a conocer la “palabra de Dios” y el cristianismo en la Iglesia Interdenominacional.

Confiesa que para convertirse verdaderamente al cristianismo le costó mucho trabajo, porque él defendía mucho su religión y no aceptaba todo lo que los “hermanos” le decían, sí aceptaba lo que le decían de la Biblia pero se negaba a dejar sus costumbres, dice que para que lo convencieran tardaron más o menos dos años, en los que le predicaron, le explicaron y le hicieron ver sus errores. Hasta que un día en el templo de la Iglesia Interdenominacional tuvo un “encuentro personal con Dios”, platica que lo sorprendió la manera en que los congregantes postrados de rodilla adoraban a Dios, se sintió incómodo y decidió salir, pero que en ese momento llegó el “hermano” que lo había invitado y le pidió que no se fuera, que esperara sólo un momento, y él accedió, en ese breve tiempo de espera, afirma que vio una luz intensa entrar por la ventana y posarse sobre él, en ese instante dice que cayó de rodillas y toda su vida le vino como en una visión, comenzó a pedirle perdón a Dios con todas las fuerzas de su corazón.

Dice -fue en noviembre de 1998 que tuve mi encuentro con el Señor-. De ahí en adelante su vida cambió, está muy feliz, por haber conocido la “Verdad” no una religión sino la “Palabra de Dios” y se deja guiar por el poder del “Espíritu Santo”. Convencido de su comunión con Dios,

invitó a algunos Pastores de la Iglesia interdenominacional para que celebraran el Culto en su casa, pues quería que toda su familia también conociera el evangelio.

Comenta que sus hijos sí recibieron bien el evangelio, sin tantos trabajos, pero en cambio su esposa, lo tachó de loco y no quería escuchar las predicaciones por lo que tardó aproximadamente un año para convencerse.

El espacio de oración inicialmente era un cuartito de su casa, pero como la congregación fue creciendo, decidió construir un pequeño templo dentro del terreno de su casa. Este se empezó a edificar hace cinco años, hasta ahora consta de las paredes, la entrada principal la sustituye una lona, no tiene techo, sólo la parte del altar está cubierto con láminas, tienen un pequeño equipo de sonido que consta de tres bocinas, dos cuelgan de los extremos del techo improvisado y la otra se encuentra colgada en un poste a lo alto, de tal forma que cuando el Predicador hace el Servicio se puede escuchar a muchos metros de distancia. En su interior hay algunas sillas para los asistentes.

Pidieron apoyo al municipio para que les ayudara a terminar de construir el templo, supuestamente los van a ayudar con cemento y varilla, eso les ofrecieron a cambio de los votos de toda la congregación, es temporada de elecciones, aun no saben cuando se los darán, todos están entusiasmado, porque por fin podrán avanzar un poco más a la construcción.

Según el Predicador, el número de asistentes es de aproximadamente treinta personas, pero que no asisten con mucha regularidad, debido a sus ocupaciones. El día de Culto se celebra el domingo de 10:00 a 12:00am y los miércoles de 4:00 a 5:00pm. En algunas ocasiones llegue a contar quince congregantes, mujeres y niños sobre todo, los hombres representan un número muy pequeño. Las formas para asistir a la Iglesia son las mismas que en otras Iglesia Cristianas, las mujeres deben cubrir sus cabezas con pañuelos y vestir con faldas largas, los hombres por su parte deben quitarse los sombreros. Todos han de llevar sus Biblias y sus himnarios para leer y cantar juntos las lecturas y alabanzas indicados por el Predicador.

El Sr. Andrés afirma que la manera de dirigir al grupo es muy parecida a la Iglesia Interdenominacional, porque con ellos se inició esta congregación, así que tratan de seguir la misma doctrina y tienen el mismo himnario pero difieren en como hacer alabanza, porque a su

congregación si le gusta aplaudir. Comenta que piensan adherirse a la Iglesia Pentecostal, pero aun no sabe cuando.

Aun no tienen una estructura de organización bien definida, las personas que atienden la limpieza y arreglo del templo son principalmente él y su familia. Las actividades de la Iglesia la administración, la solución de las necesidades del templo son organizadas y resueltas por él, así también, se esfuerza por orientar e instruir a toda la congregación por medio de sus predicaciones.

Las mujeres también lo apoyan con la dirección de las alabanzas, al iniciar el Servicio cantan varios himnos, después el Sr. Andrés continua con la predicación. Cuando el Predicador no se encuentra, las mujeres de su casa, como su nuera o esposa, se encargan de hacer un de Culto de Alabanza acompañada de algún testimonio breve, para no dejar de atender a los congregantes.

IV. Mujeres y cambio religioso

Condición Social de las mujeres del municipio de Ozumba

Las mujeres representan un 52 % de la población total del municipio. Su principal área de concentración se encuentra en sus propios hogares, pues en ellos desempeñan su mayor actividad laboral, son responsables de la crianza y educación de los hijos, de los quehaceres domésticos, de la administración económica familiar y la reproducción de algunos medios para subsistir.

Desde muy pequeñas, las mujeres son iniciadas por sus propias madres, en las tareas domésticas, comúnmente son empleadas como asistentes para el cuidado y atención de los hijos más pequeños. Conforme las niñas van creciendo, se les enseña a realizar múltiples actividades, muy propias de su género, tales como planchar, lavar, cocinar, barrer, etc. Cada actividad implica el aprendizaje y la práctica continua en la casa. Normalmente su edad no determina las labores para las que están capacitadas para realizar, la situación de la familia, sobre todo en el ámbito económico, hace que las pequeñas se habiliten con anticipación a su ciclo normal de desarrollo, tanto físico como mental, para cubrir los momentos en que la madre de familia se encuentra ausente realizando otras labores. Dichas actividades no siempre se encuentran dentro de sus hogares, pues la necesidad de cubrir los gastos de la casa, las obligan a buscar otros trabajos que les dejen un poco de remuneración. Las actividades económicas más recurridas es la venta de frutas o yerbas cultivadas en sus parcelas.

En cuanto a su formación moral y de comportamiento, también son instruidas por sus madres o por las mujeres mayores de la casa, de ellas retoman gran parte de su conducta.

El número de mujeres alfabetas es ligeramente mayor al de los hombres, aun así el grado de estudios al que llegan es muy bajo, pues una importante cantidad de ellas empiezan a abandonar los estudios una vez iniciado o terminado el nivel Secundaria. Los motivos de su retiro del ámbito educativo son muy diversos, pero de entre tantos, destacan algunos por el grado de frecuencia con que suceden; entre ellos está el casamiento a temprana edad, la búsqueda de trabajo para ayudar con los gastos de la familia y el embarazo prematuro.

Las jóvenes que sustituyen el trabajo por el estudio, principalmente se emplean como trabajadoras domésticas, obreras en maquiladoras, vendedoras en tiendas y algunas como oficinistas; todo depende de la edad y el nivel de estudio que hayan alcanzado. Debido a que el municipio no cuenta con la infraestructura necesaria para dar empleo a sus habitantes, es muy difícil encontrar trabajo ahí mismo, por lo que, tanto ellas como todo aquel que busca trabajo, lo hace en otros lugares de mayor desarrollo industrial y comercial. Los lugares más recurridos para emplearse son la ciudad de Cuahutla, en el Estado de Morelos, Chalco en el Estado de México y en la ciudad de México.

Las mujeres que se embarazan jóvenes y fuera del matrimonio, pierden toda posibilidad de tomar alguna decisión para resolver su situación, su estado, las hace sumamente dependientes y quedan sujetas a cualquier decisión que tomen por ellas, ya sean sus padres o su pareja. Cuando el padre de su hijo acepta la responsabilidad, generalmente, se la lleva a vivir con él a casa de sus padres. Comúnmente, la joven pareja, se une, muy a pesar de sus verdaderos deseos, las familias de ambos ejercen presión para que se hagan responsables de su falta.

La unión, siempre es la solución preferible, pues evita que tanto ella como su familia, y en un futuro, el niño, carguen con el estigma que la sociedad les impone, por no tener un hombre que legitímese la existencia del nuevo ser. En caso de quedar sola con la responsabilidad, pasa a depender totalmente de lo que sus propios padres puedan darle, por lo menos hasta que nace la criatura.

Las madres solteras, pierden mucho valor como mujeres frente a la sociedad, dentro de su propio círculo familiar, se hacen acreedoras de menosprecio, pierden todos los derechos que alguna vez tuvieron.

La gran mayoría de las mujeres entrevistadas de la iglesia Pentecostal e Interdenominacional, viven en las delegaciones más pobres del municipio, y se dedican a la siembra y cosecha de yerbas medicinales, mientras tanto las mujeres que viven en la cabecera tienen otros empleos como la docencia o definitivamente no trabajan

Interpretación del proceso de conversión

La situación social que viven las mujeres conversas es poco más tolerable por lo menos dentro de su grupo familiar y religioso, ya que las doctrinas cristianas dan mayor énfasis a la tolerancia y el respeto hacia los demás. La educación que reciben los hombres cristianos, suele estar menos influida por la misoginia tradicional, las prohibiciones que establece su sistema de creencias, sobre todo, en cuanto al consumo de alcohol reduce la violencia física dentro de las familias.

Algunas mujeres conversas aseguran ser menos violentadas por su grupo familiar una vez que han cambiado de religión (por haber conocido la palabra de Dios), así como tener una mejora significativa en su economía, y una revaloración de ellas mismas.

El tipo de conversión que se analiza en este trabajo es aquella que Rambo tipifica como Transición Institucional. La mayoría de las conversiones que presentaré, no han necesitado de una crisis inicial para ser inducidas, más bien han sido en un principio conversiones acordadas. Cuando les preguntaba a las conversas por qué cambiaste de religión me respondían: Porque me casé con un cristiano. Bueno lo cierto es que inicialmente a dichas mujeres no se les puede calificar inmediatamente de conversas porque para serlo deben estar comprometidas con la nueva doctrina religiosa. El proceso de conversión se inicia cuando estas mujeres deben convivir con sus esposos, con las familias de sus esposos y con el grupo religioso de estos. Enseguida les pedía que me platicaran cómo se dio el cambio, a lo que la mayoría respondía con la historia de sus vidas.

El desarrollo del cambio ha sido para la mayoría, más o menos confuso, porque en primera instancia deciden juntarse a sabiendas de que no comparten la misma tradición religiosa o bien aceptan casarse por la Iglesia de sus parejas, pero con la condición de que ellas serán libres de conservar sus creencias religiosas. El acuerdo regularmente no resulta pues la diferencia de religión a la larga les crea conflictos personales y enfrentamientos con sus parejas, que sólo pueden arreglarse cuando uno de los dos decide ceder.

Pocas son las mujeres que dicen haber aceptado sin más problemas la religión de sus marido, otras por el contrario manifestaron confusión porque lo que sabían de su propia religión no les daba suficientes argumentos para defender sus creencias en los debates que tenían con sus maridos. Las dudas sembradas les causaron conflictos interiores y las hicieron dudar respecto a la autenticidad de su vida anterior.

Dicen Berger y Luckman que la sociedad es un producto humano y que a partir de la dialéctica entre la exteriorización, la objetivación e interiorización es como construye su realidad,

La estructura de plausibilidad construye también la base social para la suspensión particular de dudas, sin la cual la definición de realidad en cuestión no puede mantenerse en la conciencia.¹⁷

Muchas mujeres me argumentaron que parte de su desengaño hacia su religión fue a partir de leer la Biblia; de conocer lecturas que contradecían las costumbres; de haber conocido el Salmo 115, de la Biblia, en el cual se desaprueba la adoración y construcción de ídolos y las imágenes, esto significó para ellas una gran contradicción porque la biblia prohíbe la y la religión que ella profesaban no estaba cumpliendo con las leyes divinas.

A continuación algunas historias de vida.

Mujer de 47 años

Era creyente católica, es originaria del municipio de Tepecoculco, vive con su familia en Tlacotitlán, no fue a la escuela pero sabe leer y escribir, se juntó con un muchacho a los dieciocho años, se separaron a los dos meses pero ella quedo embarazada. Se volvió a juntar a los veinticuatro años con otro hombre de filiación católica y le dejó el hijo a su mamá. Con su actual marido tiene cinco hijos, comenta que la pasaba muy mal, porque seguido se peleaban y él la golpeaba. Dice que esa mala vida terminó cuando él conoció la “Palabra de Dios”. Comenta que al principio de la conversión de su esposo, ella pensaba que estaba loco, que le habían lavado el cerebro, porque su forma de ser había cambiado muchísimo, pero cuando vio que ya no les pegaba ni peleaba y había dejado de tomar, empezó a poner atención a las cosas que él le platicaba de Dios y de los “hermanos” que le habían “abierto los ojos”. Él con el deseo de que su familia conociera el evangelio, invitó a unos ministros de la Iglesia

¹⁷ Berger, Peter L., Thomas Luckman. *La construcción social de la realidad*, Amorrortu, Argentina, 2001, p. 194

Interdenominacional para que fueran a celebrar el Culto a su casa, esos días reunía a su familia e invitaba a algunos vecinos. Ella comenta que su conversión al principio fue dolorosa porque sentía feo pensar que había sido engañada por la religión católica, ya que su esposo le platicaba que la Biblia prohíbe adorar imágenes y eso la confundía por qué si estaba prohibido, en la iglesia católica había tantos santos, entonces dice que muy enojada le replicaba que le demostrara en qué parte de la Biblia decía eso. Platica que cuando se empezó a convencer de lo que le decían los “hermanos”, acepto con mucho cariño la nueva doctrina, dice que no necesitó más milagro para creer, que ver el cambio que Dios había obrado en su marido. Ella cambió de religión un año después de él. Actualmente se encarga de dirigir las alabanzas y arreglar el templo, también lo acompaña cuando sale a predicar.

Esta mujer me comentó que al principio su conversión le costó mucho trabajo, debido a que se sentía engañada. Dice que las pláticas con su marido recién converso además de hacerla enojar mucho, la confundían, porque ella no conocía lo que la Biblia decía y su marido siempre le mencionaba capítulos de ésta, que contradecían las creencias que ella tenía. Su sentimiento de dolor y desengaño denota que era una persona que tenía sus costumbres religiosas muy arraigadas, por un momento me comentó que ella era una católica que trataba de cumplir como podía con su doctrina, así como asistir regularmente a misa.

Al respecto Rambo menciona que: La conversión es dolorosa para muchas personas porque los desarraiga de su pasado y los lanza hacia un futuro nuevo. Por muy excitante que sea la nueva opción, el converso puede no desear abandonar las antiguas relaciones y modos de vida que son todavía, y de muchas formas, parte de su identidad fundamental.¹⁸

Su discurso como conversa de repente cambió, cuando le pregunté directamente qué tan seguido iba a la iglesia, me respondió que no muy seguido, que no sabía mucho de su iglesia y que de por sí a sus santos los tenía muy abandonados, que no le interesaban mucho porque casi no los limpiaba y no los arreglaba. Una respuesta similar me dieron de la misma preguntas, las otras mujeres, todas dijeron haber estado muy desprendidas de sus creencias y tener conocimiento escaso de su doctrina anterior. Rambo argumenta que debido a lo difícil que se

¹⁸ Rambo, Lewis R. *Psicología de la Conversión Religiosa*, Herder, Barcelona, 1996, p.85

hace desprenderse del pasado, la gente suele denigrar su vida anterior para hacer más soportable y aceptable el cambio.

Al respecto Lukman y Berger, argumentan que la realidad antigua, así como las colectividades y otros significantes que previamente la mediatizaron para el individuo, debe volver a re-interpretarse dentro del aparato legitimatorio de la nueva realidad.

Mujer de 45 años

Es originaria de Ozumba, sabe leer y escribir, estudió hasta tercero de primaria, antes de casarse era mormona, contrajo matrimonio a los veintisiete años con un hombre de filiación Anglicana, tienen tres hijos, él se dedica al campo y en ocasiones se va a trabajar a Estados Unidos. Ella se dedica sólo al hogar. Va con su familia a la iglesia todos los domingos. Comenta que cuando era chica su mamá la llevaba al templo, pero una vez que creció se alejó de la Iglesia. Platica que su conversión no le costó mucho trabajo porque ella sabía que al casarse con un hombre de otra religión, debía cambiar al credo de éste, sobre todo para evitarse problemas por causa de esa diferencia, ya que sabía de muchos casos de familias que terminaron mal por pertenecer a Iglesias diferentes.

El discurso detrás del cual ocultan su compromiso o participación con su creencia pasada, es la negación, todas dicen no haber tenido conocimiento de la doctrina, como si quisieran desaparecer el pasado.

Mujer de 17 años

Estudió hasta la secundaria es originaria de Tecalco, sólo se dedica al hogar, ella era de filiación católica, se juntó a los catorce años, con un hombre de la Iglesia Anglicana, tienen un hijo de año y medio; viven en la casa de los papás de él. Su familia no estaba de acuerdo con su unión pero han terminado por aceptarla. Dice que su mamá le advertía que si se casaba con un hombre de otra Iglesia ella tenía que cambiar para estar donde él. Argumenta que no ha terminado de aceptar el cambio porque extraña las tradiciones de su Iglesia y aun se “siente católica”, comenta que ha decidido permanecer ahí porque ya bautizaron a su hijo en la Iglesia Anglicana, ha condicionado a su esposo para que la acompañe al templo porque dice que él no es muy constante tampoco con su asistencia y que sólo la manda a ella con su hijo, le advierte que si no se compromete él, tampoco lo hará ella. Observa que las doctrinas de ambas iglesias en realidad son muy parecidas, por lo que en ese aspecto no tiene ninguna dificultad para

integrarse, pero que le hubiese gustado permanecer en su propia Iglesia. Los congregantes la han recibido bien, la Madre le dio el cargo de Secretaria de la Sociedad Femenil, pero ella no está muy comprometida porque dice que casi no asiste a las reuniones de la Femenil.

Esta mujer se encuentra a mitad del proceso de conversión, puede que ella tarde un poco más de tiempo en convertirse, primero porque su marido no está comprometido con su Iglesia, por lo que no asisten con frecuencia, por otra parte el no la deja asistir a las reuniones del grupo de la Iglesia y ella todavía tiene contacto con su grupo religioso anterior.

Mujer de 62 años

No fue a la escuela pero sabe leer y escribir, es originaria de Santiago Mamalhuazuca, se dedica a la siembra y cosecha de plantas medicinales. Platica que de pequeña si iba a la iglesia porque su mamá la llevaba, pero una vez que creció fue con menor frecuencia, dice que no le gustaba asistir a misa porque cuando estaba en la iglesia se sentía muy mal (describe su malestar como algo que la ahogaba, y le atemorizaba). Cuando cumplió quince años, se casó con un hombre que era, dice ella, muy arraigado al catolicismo y por lo mismo siempre le pedía que fuera con él a misa, pero como a ella le desagradaba asistir, seguido se negaba y por lo mismo todo el tiempo estaban peleando. Quedó viuda a los treintaseis años y tuvo que ponerse a trabajar para mantener a sus tres hijos. Cuando éstos crecieron, se volvió a juntar con otro hombre y tuvo una hija con él, su marido era cristiano de la Iglesia Pentecostés, comenta que ella sabía que la familia de su esposo “era del templo”, pero no sabía que él era miembro activo de la Iglesia, hasta que una noche lo vio esconderse una Biblia bajo la chamarra, salir de la casa e irse a meter al templo, dice que cuando él regresó, discutieron muy feo, pero que a pesar de las peleas y los reclamos, él no dejó de asistir a su Iglesia. Por lo que cometa, ella no tenía un buen concepto de las personas que asistían a las Iglesias, porque consideraba que esa gente era hipócrita, que iban a darse golpes de pecho y se hacían las santas y cuando salían del templo, nuevamente seguían haciendo el mal.

Una noche que él se fue al templo, ella se quedó sola con su hija de año y medio, estaba molesta y confundida porque él no dejaba de ir al templo, dice que cargó a la niña y se sentó en medio de la cama y le pidió a Dios que le diera entendimiento para comprender, si el Dios en el que ella creía era el mismo que su marido y toda la gente del templo adoraban. En ese momento

dijo sentir que se hundía en la cama y las fuerzas de las manos se le iban, cuando reaccionó su pequeña hija estaba en el suelo llorando. Ese suceso la hizo asistir al templo de vez en cuando, pero después dice que sentía que la tomaban de la mano y la llevaban hasta el templo.

Este suceso no fue determinante para que ella se convirtiera, a largo del proceso, constantemente puso a prueba las manifestaciones divinas, pues cada que enfermaba, solicitaba a Dios le diera una muestra de su poder de sanación, comenta que enfermó muchas veces de males muy extraños, seguramente males que sus cuñadas le hacían. Su esposo fue quien la enseñó a ayunar y a leer la Biblia. Él murió dos meses antes de esta entrevista. De sus cuatro hijos, tres pertenecen a su misma denominación, su hija la más grande era católica porque se casó con un hombre de filiación católica, pero su marido murió y después ella se junto con otro hombre el cual era evangélico; ella regreso a la Iglesia Pentecostal. El hijo varón más chico, aun no termina por adherirse al mismo credo de su mamá.

El elemento que generó la conversión de esta mujer, fue inicialmente su búsqueda de aquello puramente espiritual, desde muy joven se reconocía estar en contra de las formas tradicionales de ejercer la religión, por eso no se afiliaba a ninguna Iglesia, su experiencia mística resulta del devenir de su angustia por querer hacer tangible la existencia de un Dios supremo. En su vida ha padecido de muchas enfermedades, dice ella que todas sus enfermedades han sido sanadas por Dios. La vida con su segundo marido, asegura, fue más tranquila, dice que siempre le estará agradecida por ayudarla a conocer la “Verdad Divina”.

Los conversos no son sujetos pasivos que reciben o aceptan la oferta de salvación que otros les proponen, sino que son actores sociales, que desde antes han estado buscando una nueva opción de vida.¹⁹

Mujer de 39 años

Es originaria de Ozumba, siempre ha vivido en la cabecera municipal, estudió hasta la Preparatoria, se caso de veinte años con un hombre de las Iglesia Metodista, él es maestro de Secundaria, ella sólo se dedica al hogar, tienen tres hijos, dos hombres y una mujer. Inicialmente la familia de ella estaba en desacuerdo con su matrimonio, sobre todo porque

¹⁹ De la Torre, Renée. *Los motivos de la conversión, estudios de caso en la Luz del Mundo, Guadalajara, México*, En Revista Iztapalapa, México, Enero-Junio de 1996, Núm.39, p. 109-126.

acepto casarse por la Iglesia de su marido. Dice que él nunca le prohibió seguir asistiendo a la iglesia católica, pero manifiesta que tuvieron algunos problemas porque sí hubo cierta insistencia por parte de su marido y la familia de éste para que ella se integrara a la congregación. Cuando nació su primer hijo ella tomó la decisión de dejar su creencia para adherirse a la de su marido. Asegura que el cambio no le costó mucho trabajo, porque finalmente no conocía mucho de su religión, dice que solamente era “católica de palabra” en cambio ahora que es miembro de la Iglesia Metodista conoce realmente la Palabra de Dios.

Cada domingo asiste al templo con su esposo y sus hijos, también acuden cada que hay semana de avivamiento, donde dice ella, los enseñan a ser fieles a su credo, y los hacen reflexionar sobre sus vidas. Ella es presidenta de la Sociedad Femenil Misionera, asiste a las reuniones todos los días miércoles, dice que el objetivo principal de esta organización es evangelizar a otras familias, pero también brindan apoyo moral, espiritual y alimentario a algunas mujeres y sus familias. Dice llevar una vida muy tranquila, que no tiene problemas con su marido ni con sus hijos.

En este caso la conversión se logró sobre todo, gracias a la intervención de la congregación, ya que cuando llega al grupo un nuevo miembro, toda la congregación le da la bienvenida y se acercan para saludarlo personalmente, lo hacen el centro de las reuniones, la mayoría de ellos intenta convivir con el recién llegado por lo menos un momento. Lo integra casi inmediatamente a los grupos donde ha de recibir su adoctrinamiento e invita a participar de todas las actividades, además, también le ofrecen, se haga cargo de alguna tarea específica.

Esto es lo que llama Rambo la *encapsulación*, la cual puede ser física, social e ideológica. Está integrada de cuatro componentes: relaciones, rituales, retórica, y asignación de funciones o papeles. 1) Las relaciones crean y consolidan lazos emocionales con el grupo y establecen la realidad cotidiana de la nueva orientación. Las redes de parentesco o de amistad, representan una de las vías principales para el proselitismo.

2) Los rituales proporcionan modos de identificarse y conectarse con el nuevo modo de vida. Por medio del ritual el recién llegado aprende las formas de comportamiento, desde cuándo hacer reverencias, cómo dirigiese al ministro, hasta aprender cómo estar en comunión con el Dios supremo.

- 3) La retórica proporciona un sistema interpretativo, ofreciendo una guía y un significado al converso. El lenguaje del converso potencial se modifica para estar en sintonía con el grupo.
- 4) La asignación de papeles consolida el compromiso de la persona, al darle una misión específica que cumplir.

Mujer de 27 años

Estudió hasta la preparatoria, es originaria de San Juan, proviene de una familia católica, se casó de veinte años con un hombre de la Iglesia Metodista, él es maestro de Secundaria, ella se dedica a atender un negocio de ropa y a su hogar. Viven en la casa de los papás de él. Dice que al principio tuvieron problemas para casarse porque, la familia de él no estaba de acuerdo ya que todavía estaba estudiando, y que su familia estaba molesta porque había aceptado casarse por la Iglesia de él. Ella comenta que su familia siempre ha sido conflictiva y tiene problemas de alcoholismo. Cuenta que un día de convivencia sus parientes bebieron mucho y se buscaron problemas con los vecinos, dice que éstos se desquitaron con su marido y lo golpearon tan feo que fue a dar al hospital. Este suceso la separó mucho de su familia porque él, ya no la dejó ir a visitarlos, y la relación que las familias tenían definitivamente se había terminado. A raíz de esos problemas su matrimonio se vio muy afectado al grado de que pensaban en separarse, el Pastor se enteró de sus problemas y empezó a frecuentarla para que asistiera a la celebración de los Cultos y se integrara a la congregación. Ella decidió asistir con su marido a un curso de avivamiento el cual estaba dedicado a los matrimonios, ahí el Pastor les hizo reflexionar sobre sus vidas, y sobre su relación de pareja, comenta que todo lo que se dijo en la plática era lo que le pasaba a su matrimonio, dice que estaba muy conmovida y que cuando el Pastor estaba haciendo oración por los matrimonios, ella sintió un calor extraño y que su cuerpo temblaba, estaba segura de que eso era la presencia de Dios. A partir de ese día sintió más interés por asistir a las celebraciones del Culto y empezó a integrarse a las actividades. Platica que uno de sus primeros cargos que le dieron en la Iglesia fue, el de Acción social, que consiste en organizar los eventos sociales de la congregación, como el día de las madres, día del niño, 14 de febrero, etc. Después fue Vicepresidenta de Administradores y posteriormente Presidenta de la Femenil, y por el momento no tiene ningún cargo.

Actualmente su vida es más tranquila, los problemas con su marido se han ido terminando, él ya le permite visitar a su familia, la relación con la familia de éste también ha ido mejorando

porque ya convive más con ellos. Asegura que su carácter también ha cambiado mucho porque ha dejado de ser histérica y celosa. La relación con su propia familia también está en proceso de reconstrucción, dice que cuando va a visitar a su mamá le habla de la “Palabra de Dios” para que se acerque a él y le ayude a curar su enfermedades, y lo mismo le aconseja a su hermano y su cuñada porque tienen muchos problemas.

Este también es un caso en el que encapsulación cataliza la conversión, pero además, el elemento determinante que provoca que la conversa tenga un sentimiento intenso de comunión con Dios es la oración que el Pastor hace. Explica Rambo que las crisis se pueden desencadenar con eventos menos dramáticos como con un sermón elocuente, que puede significar el inicio de un proceso de auto exploración y de una búsqueda de la Salvación.

Los cargos asignados a las mujeres, no sólo es una forma de integrarlas a la comunidad religiosa, sino también es, para las que han aceptado la nueva doctrina, una forma distinta de verse así mismas.

Finalmente cuando el converso está integrado a la comunidad religiosa se espera que declare su compromiso con Dios, comúnmente el compromiso se deja a consideración de cada conversa, aunque continuamente se les invita a prepararse para recibir definitivamente a Jesucristo en sus vidas. En las iglesias cristianas el compromiso se expresa con la aceptación del bautizo.

Las mujeres que entrevisté, la mayoría ya había sido bautizada, algunas me comentaron que su bautizo fue un encuentro con Cristo, que la experiencia fue intensa y reconfortable porque entregaron su vida Jesucristo.

El bautismo les da reconocimiento como “miembros en plena comunión”, y se les permite mayor participación en casi todas las actividades de la Iglesia, mientras que una persona que no es bautizada no tiene derecho a ocupar algunos cargos y tampoco puede realizar ciertas actividades, por ser considerado sólo como simpatizante.

Conclusiones

Este trabajo aborda la conversión religiosa de mujeres, sobretodo la que implica el cambio de una institución religiosa a otra (transición institucional), porque fue mi inquietud saber qué motivaba a las mujeres a cambiar de religión; siempre supuse que las mujeres eran las principales promotoras de la conversión, motivadas por una búsqueda de mejoramiento para su vida y sus familias, que eran las primeras en buscar otras alternativas para terminar con el alcoholismo de sus maridos, la drogadicción de sus hijos, la violencia contra ellas. Sé que es muy probable que existan casos como el que en algún momento me platee, pero cuando llegue a esta comunidad encontré que por lo menos aquí no es así.

El contexto social en el que se desenvuelven las personas es un factor muy importante para que los individuos acepten o rechacen un cambio religioso. El contexto social que yo observe para que la conversión sea tan aceptada y normal en este municipio es que existe una gran cantidad de denominaciones religiosas, “el protestantismo” es un hecho natural en esta comunidad. Cual más tiene un pariente afiliado a alguna iglesia no católica o por lo menos está relacionado ya se por amistad o compromiso, con una persona “evangélica”. Dice Rambo, *“benditos sean los lazos que nos unen”*.

Las relaciones pueden significar una confirmación y consolidación de la orientación religiosa de la persona. Cuando los amigos y la familia más querida afirman la visión del mundo, el tipo de vida y los objetivos de una organización religiosa compartida, este esfuerzo es crucial para la creación de un mundo real.²⁰

Las Iglesias cristianas están dejando de ser una minoría, su filas no han engrosado significativamente, pero sí han sabido mantener fieles a sus adeptos, situación que no sucede con la Iglesia predominante, está se encuentra atravesando una crisis que se traduce en la desconfianza, desilusión de sus creyentes, ya que no está atendiendo las necesidades básicas de los mismos. En este casó, el Párroco encargado de la administración de la Parroquia principal,

²⁰ Rambo, Lewis, R. *Psicología de la Conversión Religiosa*, Herder, Barcelona, 1996, p.149.

ha dejado mucho que desear en los practicantes, su comportamiento los ha alejado y ha ocasionado que las otras iglesias tengan argumentos para descalificar la creencia.

Por otra parte la marginalidad y subordinación que viven las mujeres crea otro factor que permite la conversión con menor grado de oposición. Culturalmente las mujeres están programadas para obedecer a sus maridos, cuando se casan, generalmente son ellas quienes abandonan el hogar familiar para irse a vivir con él a la casa de los padres de este. Son desprendidas de su núcleo familiar y son insertadas en uno nuevo donde deberán aprender y adoptar las nuevas costumbres y tradiciones. Además son confinadas al hogar y al cuidado de los hijos, les está prohibido emplearse fuera de la casa, y el contacto con otras personas y otros ambientes es mínimo, pues su espacio de acción es muy reducido.

Las mujeres que se casaron con hombres de filiación religiosa distinta a la de ellas, pasan por un cambio tal vez un poco más dramático, porque deben cambiar su creencia religiosa y adoptar otra.

Generalmente el rechazo no suele durar demasiado tiempo porque una vez que han sido extraídas de su grupo y contexto religioso, ya no tiene como reforzar sus creencias. La encapsulación que los grupos religioso crean, en torno a la conversa, resulta un fuerte catalizador de convencimiento, en la gran mayoría de los casos de conversión.

El cambio que las mujeres tuvieron en sus vidas después de la conversión les ha proporcionado sobre todo revaloración dentro su grupo familiar, han dejado de ser violentadas, unas por su grupo familiar y otras por sus parejas. Los beneficios también se traducen en el mejoramiento de las relaciones con sus esposos, con sus hijos, con sus parientes, así como en el progreso de su nivel de vida.

Su participación en la Iglesia las rescata de la rutina y les crea un revaloración personal, la cual manifiestan en el cuidado de su aspecto físico pero sobre todo es sus expectativas de vida. Los beneficios obtenidos del cambio, representan un gran avance en sus vidas.

Pero con todo y eso, en estos casos de reivindicación femenina, no se puede hablar de protagonismo femenino dentro de estas iglesias, como el que menciona Lagarriaga Attias, que se da con mujeres marginales como las viudas, las madres solteras, las abandonadas, que pertenecen a religiones populares como el Espiritualismo Trinitario Mariano, El movimiento de Renovación Carismática, la Comunidades eclesiales de Base etc., en donde estas mujeres han conseguido dejar la marginalidad para convertirse en las protagonistas.

Todas ellas a partir de las prácticas religiosas que desarrollan, logran trascender y destacar gracias a la ejecución de papales religiosos –en ocasiones exagerados- en los que consiguen protagonismo que de otro modo les niega la sociedad.²¹

La participación de las mujeres conversas en sus iglesias está condicionada, no sólo por las estructuras de organización de la misma institución sino también porque el grado de subordinación sigue siendo significativo, pues sus esposos aun no les permiten participar de manera más constante en las actividades de las Iglesias.

²¹ Lagarriaga Attias, Isabel. *Participación religiosa: viejas y nuevas formas de reivindicación femenina en México*, Alteridades, México, Julio-Diciembre 1999, Núm., 18, pp. 71-77

Bibliografía

Acuña, René. *Relaciones geográficas del siglo XVI: México*, t. 1º, v. 6, UNAM, México, 1985.

Bastian, Jean-Pierre. *Los Disidentes. Sociedades Protestantes y Revolución en México 1872-1911*, FCE y COLMEX, México, 1989.

Bastian, Jean-Pierre. *Protestantismo y sociedad en México*, Casa Unida de Publicaciones S. A., México, 1983.

Berger, Peter L. *Para una teoría sociológica de la religión*, traducción: M. Monserrat y V Bastos, 2ª ed., Kairos, Barcelona, 1981.

Berger, Peter L. y Thomas Luckman. *La construcción social de la realidad*, Amorrortu, Argentina, 1968.

Chimalpain Cuauhtlehuanitzin, Domingo de San Antón Muñón. *Octava Relación*, Introducción, estudio, paleografía versión castellana y notas de José Rubén RomeroGalván, UNAM, México, 1983.

Díaz de la Serna, María Cristina. *El movimiento de la Renovación Carismática como un proceso de socialización adulta*, Cuadernos Universitario, Universidad Autónoma Metropolitana Iztapalapa, Núm. 22, México, 1985.

De la Torre, Renée. *Los motivos de la conversión, estudios de caso en La Luz del Mundo, Guadalajara, México*, Iztapalapa, México, Enero-Junio de 1996, Núm. 39, pp.109-126.

Gerard, Peter. *Geografía Histórica de la Nueva España 1519-1821*, UNAM, México, 1986.

Martínez Vázquez, Óscar. *Género hegemónico y cultura, el modelo de masculinidad en la cultura popular*, Iztapalapa, México, Enero-Junio de 1999, Núm. 45, pp. 27-40.

Moreno Toscano, Alejandra. *Geografía Económica de México (siglo XVI)*, El Colegio de México, México, 1968.

Prat, Joan. *El estigma del extraño. Un ensayo antropológico sobre sectas religiosas*, 2ª ed. Actualizada, Ariel, Barcelona, 2001.

Rambo, Lewis R. *Psicología de la conversión religiosa ¿convencimiento o seducción?*, Herder, Barcelona, 1996

Thomas, Norman D. *Envidia, brujería y organización ceremonial. Un pueblo zoque*, Traducción del inglés por Celia Pacheco, SEP Setentas, México, 1974.

Fuentes

Bando Municipal de Policía y Buen Gobierno, Título primero del Municipio de Ozumba, capítulo IV, en Secretaría de Asuntos Jurídicos y derechos Humanos.

Gobierno del Estado de México, Enciclopedia de los Municipios de México, Estado de México, Centro de Desarrollo Municipal, 2001

INEGI, Censo de población y vivienda 2000