

UNIVERSIDAD AUTONOMA METROPOLITANA IZTAPALAPA
✓ DIVISION DE CIENCIAS SOCIALES Y HUMANIDADES
DEPARTAMENTO DE ANTROPOLOGIA

083394

✓
CARRERA DE LICENCIATURA EN ANTROPOLOGÍA SOCIAL
✓ " LA ERUPCIÓN DEL VOLCÁN CHICHONAL
Y LAS FESTIVIDADES ZOQUES ".

TESIS QUE PARA ACREDITAR LAS ASIGNA -
TURAS DE: "INVESTIGACIÓN DE CAMPO " Y-
SEMINARIO DE INVESTIGACIÓN " PRESENTA:
✓ HÉCTOR HUGO HERNÁNDEZ GARCÍA
79218543

COMITÉ DE INVESTIGACIÓN:

DIRA; PROFRA. PATRICIA DE LEONARDO
LECTORES; DRA. MARIE-ODILE MARIÓN
PROF. JOSÉ GONZÁLEZ R.

MÉXICO, D.F. A JUNIO DE 1987.

083394



El Volcán Chichonal.
Autor HHHG. (Tec. Pastel
sobre papel. 60 por 40)

A las víctimas de los desastres pro
vocados por la erupción del Volcán-
Chichonal y los sismos del 19 y 20-
de septiembre de 1985, en la Cd. de
México.

"EL DIA DEL DERRUMBE"

- Si, si yo me acordaba bien. Fué - en septiembre del año pasado, por el día veintiuno. Oyeme Melitón - ¿ No fué el veintiuno de septiembre el mero día del temblor ?
 - Fué un poco antes, tengo entendido que fué por el dieciocho.
 - Tienes razón. Yo por esos días an daba en Tuxcacuexco, hasta ví como se derrumbaban las casas como si estuvieran hechas de melcohca, nomás se retorcíán así haciendo muecas y se veníán las paredes enteras contra el suelo. Y la gente salía de los escombros toda ate rrada corriendo derecho a la igle sia dando de gritos. (...)
- Bueno, como les estaba diciendo, - en septiembre del año pasado, un poquito después de los temblores - cayó aquí el gobernador para ver como nos había tratado el terremo to. Traía geólogo y gente conoce dora, no crean ustedes que venía solo.
- Oye, Melitón ¿ Como cuánto dinero nos costó darle de comer a los acompañantes del gobernador ?

Juan Rulfo, El llano en llamas

I N T R O D U C C I O N

1

El 28 de marzo de 1982 el sureste del país y en particular - Chiapas, se vieron sacudidos por la erupción del Volcán Chichonal; los pueblos más próximos a la tragedia vieron perder sus familias y tierras bajo toneladas de arena, su respuesta fué la migración-desesperada ante el desastre.

Algunas familias de las comunidades Zoques de Esquipulas Guayabal y Volcán Chichonal anticiparon la migración una semana; el resto de la población permaneció en las comunidades bajo la disposición de la autoridad municipal y ejidal. Para segunda erupción, una semana más tarde los pobladores desalojaron la zona, a pesar de ello, en la comunidad de Francisco León parecen alrededor de - 3000 personas bajo una nube incandecente de 300° C y toneladas de arena. Por su parte la comunidad de Chapultenango, protegida por la cortina serrana y más distante del volcán que las otras, lo - gran salvarse de la devastadora erupción pero no de la tormenta - árida, tan sólo lo suficiente para no perecer sepultada. A pesar de ello el número de desaparecidos en la zona es de 10,000, aunque extraoficialmente se calcularon 5,000 poco después del desastre.

Este es el escenario donde centraremos nuestra atención para tratar el tema del sistema de fiestas, identidad étnica y cambio-social.

2

Entre los estudios dedicados al análisis de las fiestas en - las comunidades indígenas, generalmente existen dos tendencias - para acercarse al problema del cambio de la etnicidad. Una de ellas ve al sistema de fiestas como un mecanismo interno de la comunidad que regula su identidad étnica y evita su aculturación frente al cambio. Y la otra, ve las fiestas como una institución que se adapta a los dictados de la sociedad regional.

Por el contrario el presente estudio tiene como propósito - explorar y describir la etnicidad de las comunidades en su sistema de fiestas ante el cambio provocado por la catástrofe telúrica.

El tema central será entonces el estudio comparado de la dinámica de la identidad étnica en 3 comunidades (Chapultenango, - Esquipulas G y Francisco León) a través de su sistema de fiestas - ante el cambio provocado por la erupción del Volcán Chichonal.

El interés por estudiar la identidad étnica parte de la necesidad de observar su dinámica ante los desastres, ya que a partir de estos se puede distinguir por un lado, los procesos que interactúan en la etnicidad de un grupo étnico y con ello entender el comportamiento de los grupos ante el desastre, y por otros elementos a considerarse en el caso de tomar medidas emergentes¹ en una situación crítica, que conduzca a un proceso de cambio acelerado.

Para ello fué necesario formular 3 preguntas de acuerdo a las cuales se pueden distinguir 3 momentos en la manifestación de esa dinámica de la identidad étnica y son:

- 1) ¿ Como estaban conformados los sistemas de fiestas antes del desastre ?
- 2) Considerados los elementos internos y externos que inducen el cambio en la comunidad (ecológicos, económicos, políticos y sociales) que actúan sobre los elementos étnicos ¿ Qué dinámica presenta la identidad étnica en el sistema de fiesta ?
- 3) De la dinámica de la identidad étnica ante el cambio ¿ Como se configura el sistema de fiestas después del desastre?

1. El desastre provocado por los sismos del 19 y 20 de septiembre de 1985 en la Cd. de México, la tragedia del Nevado de Ruíz - sucedida el 14 de noviembre del mismo año; el desastre de Yaundí en Camerun provocado por las emanaciones volcánicas en agosto de 1986 y los sismos acontecidos en los primeros meses de 1987 en Ecuador con algunas de las calamidades que ponen de manifiesto la necesidad de tomar medidas preventivas ante la eminencia de desastres.

Sin embargo, la formulación de estas preguntas no limitan su conocimiento al pasado inmediato; también se incluirán sus antecedentes desde la aplicación de la Reforma Agraria en la zona, lo que permite observar la transformación de los elementos que constituyen el sistema de fiestas en las comunidades (especialmente en el municipio de Chapultenango) como son los cargos, el calendario y las danzas de carnaval principalmente. Con esto se pretende distinguir la continuidad del sistema de fiestas ante el cambio como una forma de mantener los lazos de identidad, lo cual no quiere decir que los rasgos o elementos del sistema de fiestas impliquen identidad sino que esta también se da en las relaciones entre los hombres donde manifiestan en los rasgos los que a su vez pueden cambiar pero la identidad del grupo apesar de ello se mantiene.

3

Con la Reforma Agraria en la zona se generaron una serie de cambio no sólo en el plano económico sino también el político y social.

El clima cálido con lluvias abundantes proveen al campesino-zoque las condiciones propias para cocechar abundantes de café, cítricos, cacao, maíz, frijol y hortalizas en general: Los terrenos de cultivos ubicados en tierras fértiles, algunos de ellos se extienden entre las estribaciones de la sierra de la Magdalena, dan paso a potreros y zonas de espesa vegetación semitropical, todos estos cultivos y la actividad ganadera se desarrollan en forma particular con la dotación ejidal, particularmente la cafeicultura y ganadería. El sistema de fiestas de las comunidades de Chapultenango y Francisco León se transformó paralelamente con la aparición de los ejidos en los municipios.

En estos, a pesar de los cambios, en las colonias y poblaciones recién fundadas se presenta una tendencia a la continuidad en el sistema ritual.

En la población de Esquipulas Guayabal cuya imagen patronal es la del Sr. Esquipulas; paulatinamente en la comunidad surgió - el culto a San Miguel Arcangel lo que provocó la aparición de dos barrios; el de "Arriba" para los devotos del Sr. de Esquipulas y "El de abajo" para los de San Miguel. El culto de estos últimos - no se limitó a los festejos onomásticos sino también a consultas sobre enfermedades y diagnósticos sobre la salud de los creyentes, consultas que se realizaban gracias a la intermediación de Don Patrocinio persona dedicada a la organización del culto en el pueblo vecino de San Antonio La Loma, de quien se dice además, ser poseedor de facultades para hablar con el arcangel a través de una cajita parlante donde la angélica voz pronuncia el remedio a los males que aquejan a la población.

En las comunidades de Chapultenango y Francisco León el sistema de fiestas se reduce a cargos de mayordomos y junta de festejos, especialmente en la segunda, ya que los mayordomos y alféreces desaparecieron en la primero; El calendario ritual se limita a los festejos patronales y al carnaval. Por la extensión de los ejidos, aparecen riberas o pequeños asentamientos próximos a sus tierras de labor; Al mismo tiempo surgen festejos patronales en cada una de estas riberas de entre las cuales se verán en el estudio las del ejido de Fco. León.

4

En 1982 la actividad telúrica preocupa cada vez más a los habitantes de la zona y en particular a las comunidades próximas al volcán. En un primer momento del cambio acelerado en, Esquipulas-G y en Volcán Chichonal los representantes ejidales consultan al presidente municipal quién da aviso al gobernador sobre la inminencia del desastre. A pesar de ello, las demandas no hacen eco oportunamente y la respuesta se concreta al envío de geólogos para estudiar la actividad: su arribo coincide con la erupción.

Los habitantes de los barrios devotos de San Miguel en Espuipulas y Volcán consultan al arcángel a través de Don Patrocinio - quien recomienda según dicen el desalojo porque el 28 de marzo hará erupción el volcán. El éxodo se anticipa una semana a la fecha predicha sin embargo, es detenido por las disposiciones del gobernador que aplican el presidente municipal y el comisario ejidal - quienes amagan a los migrantes con quitarles sus terrenos si salen.

La erupción convulsiona el 28 de marzo la zona alterada, es entonces cuando la población abandona sus comunidades pero no toda lo hace ya que esta vez, la intervención directa del gobernador impide el desalojo total como fue en el caso de Fco. León donde 3000 personas perecen calcinadas y sepultadas durante la segunda erupción a menos de una semana de sucederse la primera.

Los albergues de Tabasco reciben al grueso de la población evacuada por las medidas emergentes del Estado aplicadas en el plan DN111 que organiza en forma conjunta las actividades del ejercito IMSS, INI, PEMEX, SPP, SSA, Gobierno del Edo. de Chiapas y Tabasco principalmente.

Seis meses después de la catástrofe los reasentamientos se consuman, Para ello fue necesario la reagrupación de las poblaciones dispersas en los albergues de Tabasco y Tuxtla Gutiérrez, posteriormente se localizaron los terrenos en el Estado de Chiapas - y finalmente los representantes de las comunidades eligieron los lugares de reacomodo entre los terrenos disponibles. Con ello, las medidas del Estado dispersan aún más a la población que la misma furia del volcán

En otro momento del cambio acelerado que sufren las comunidades; en Francisco León se reubica en la selva Lacandona alejada de su zona étnica en convivencia con grupos tzeltales, choles en general y colonos de la selva.

El impacto del trasplante, representó una medida etnocida del Estado ya que generó una alta mortalidad, enfermedades y desahucio de los pobladores, todo ello sintoma del rompimiento de yba cultura para establecerse en otra (Murphy 1955 p.12) sus condiciones económicas se transforman radicalmente: de cafeticultores, cacaoteros y ganaderos pasan a la producción de maíz para autoconsumo en terrenos agricolamente poco propicios; la ganadería en menor escala y la venta de su fuerza de trabajo en las obras de PEMEX son su alternativa económica.

Reagrupado el ejido, las "riberas" o (pequeños asentamientos) pasan a formar barrios alrededor de la que fuera la cabecera municipal tratan de reproducir su sistema festivo bajo nuevas condiciones sociales. La junta de festejos intenta mantener vínculos con las comunidades vecinas de origen y las procesiones con las imágenes recorren no sólo la excabecera sino también los barrios donde anteriormente se hacían. Con esto se intenta dar continuidad a los festejos y mantener contacto con el lugar de origen (Willems E. 1965 pp 18-19)

En tanto la comunidad de Esquipulas G se desintegra a raíz de la erupción. "El barrio de abajo" busca refugio en los terrenos de la población vecina de San Antonio la Loma bajo permiso de Don Patrocinio, estableciendo el reasentamiento al margen de los planes emergentes del Estado. La organización de los festejos onomásticos se integró a la de la población huésped ahora bajo la dirección de Don Patrocinio. El calendario festivo sufrió modificaciones con la integración y las danzas de carnaval desaparecieron del ciclo lo mismo que los festejos, a San Miguel. "El barrio de arriba" se integra a los damnificados en los albergues de Tabasco, primeramente, y después en los de Tuxtla G. su reasentamiento se ubica junto a la comunidad de S.B. Rayón en la zona étnica zoque pero en condiciones económicas y ecológicas diferentes. La junta de festejos logra mantener vínculos con las comunidades de origen, y en la organización se observa una continuidad al efectuar en su ciclo festivo las celebraciones acostumbradas. Las danzas en tanto continúan realizándose a pesar del nuevo medio ecológico y social.

En el caso de la comunidad de Chapultenango, los albergues no representaron un preámbulo en el cambio ecológico, ni étnico, tampoco económico, siguen en tanto, sobre el engraneje de su calendario festivo; la junta de festejos y las danzas las realizan "Como antes" de la catastrofe.

En los casos anteriores se pueden observa, en Fco. León una tendencia a la continuidad de su sistema festivo bajo nuevas condiciones sociales tanto en su calendario, en cargos como en ritos. En la comunidad de Esquipulas Guayabal se presentan dos grupos con cultos onomásticos a imagenes diferentes, dichos grupos responden de manera distinta, según la identidad de cada uno, en el momento de la erupción.

En Chapultenango al no sufrir cambios profundos en los ordenes económicos, políticos ni social de su vida, vuelve a celebrar los festejos de su calendario ritual.

Apartir de estas observaciones se pueden distinguir de manera general las diferentes tendencias en la identidad étnica manifiesta en el sistema de fiestas.

- 1) Existe una tendencia general en el sistema de fiestas a la continuidad por más abrupto que sea el cambio.
- 2) El sistema de fiestas como elementos étnico de identidad puede ser un factor determinante en la desintegración de la comunidad.

En esta secuencia también podemos observar en el sistema de fiestas la interrelación de factores internos y externos a la comunidad lo que conduce a considerarlo como un elemento de la etnicidad que revela la dinámica de la identidad étnica a través del sistema étnico o etnicidad-(Díaz Polanco 1985 p.97-100), el cual está vinculado a multiples factores sociales tanto internos como externos al grupo ya que:

- 1) Generalmente se le considera sólo una respuesta intuitiva de adaptación a las relaciones de dominación - (Smith 1977, Durango 1981, Flores 1982) lo que se reduce la identidad étnica a un reflejo de las relaciones de poder externas a la comunidad.
- 2) No se ve al sistema de fiestas como un elemento orgánico de la etnicidad donde actúan factores y procesos del entorno social y a la vez factores internos de la comunidad (Cancian, Smith).
- 3) Como elemento orgánico de la etnicidad de las comunidades posee una dinámica propia que se manifiesta en la identidad étnica.

Una vez expuestas las observaciones entorno al sistema de fiestas y su relación con la identidad étnica, en el caso de las comunidades de estudio, por un lado y por otro, de ubicar la posición teórica que se desarrollará en el trabajo, se presenta la siguiente hipótesis de trabajo principal.

HIPOTESIS PRINCIPAL

Se considerará al sistema de fiestas como un elemento de la etnicidad de las comunidades donde se dan procesos de cohesión, identidad y alteridad étnicas enmarcados en procesos sociales más amplios al grupo tanto históricos como regionales.

5

Ahora bien, para desarrollar tal hipótesis, el trabajo contó con la aplicación del siguiente diseño en el análisis de las variables del cambio.

Las poblaciones zoques por el desastre fueron de los municipios aledaños al volcán (v.mapa), de estos se escogieron los de Chapultenango y Fco. León donde sus cabeceras municipales mantenían; el caso de la primera, una distancia relativa que le permitió sobrevivir al impacto de la catástrofe, en tanto la otra, -

, Fco León Esquipulas G. quedaron sepultadas por su proximidad, La ubicación de estas comunidades en el marco regional de los municipios conduce a considerar la composición de un cuadro de estudio.- En este se observa además del fenómeno telúrico el resultado de las medidas emergentes del estado. Así, la investigación se centró en cuatro comunidades elegidas mediante muestreo probabilístico - por grupos (v.p.275) donde se observan diferentes variables del cambio externas como son: el cambio ecológico a partir de la expulsión de las comunidades de su zona; también esta el cambio de zona étnica; el cambio económico y la participación de las comunidades de la política emergentes del estado.

De las 4, en 3 poblaciones se registran la mayoría de las variables externas menos en (Chapultenango) la cual tomaremos como comunidad control, ya que nos permitirá confortar los efectos de las variables externas en las comunidades.

A partir de este muestreo empezaremos a describir y a observar la organización en el sistema de fiestas tanto en los cargos, como el calendario y las danzas de carnaval que identificaremos con la variable interna de la comunidad.

6

El trabajo de campo comprendió un recorrido de campo en febrero de 1983; una estancia en Villahermosa, San Cristobal Las Casas y Tuxtla durante el mes de mayo del mismo año y otra de los meses de junio y julio en las comunidades de Chapultenango y N. Fco. León en el municipio de Ocoingo.

Posteriormente se efectuó otra estancia en el mes de febrero y mayo de 1984 en esta última comunidad y en San Antonio la Loma.

Una estancia de 3 semanas completó el trabajo de cambio en la comunidad de Nuevo Esquipulas Guayabal en la esperanza municipio de Rayón.

Por último un recorrido de medio mes en junio de 1987 concluyó la recopilación del material empírico iniciada en las primeras salidas al campo.

Las técnicas de investigación empleadas en Villahermosa, San Cristobal Las Casas y Tuxtla se concentraron principalmente en el acopio de material hemerográfico bibliográfico y de archivo en las diferentes instituciones estatales y federales como son INI, SARH, COPLADE, SDA, SRA. Gob. del Edo. de Chis, Gob. del Estado de Tabasco PIDER, SPP, SOP. Este material en su mayor parte esta relacionado con información de planes emergentes aplicados a las comunidades damnificadas.

En las cuatro comunidades visitadas se aplicaron entrevistas abiertas y se obtuvo la información de los representantes de los diferentes puestos municipales y ejidales así como autoridades no formales de las comunidades, también se entrevistó a los cargueros de los diferentes puestos religiosos y de las festividades. Dando que en algunos casos la comunicación no fué fluída, se procuró completarla por otras fuentes en lo posible bien allegadas.

También la observación participante permitió completar el cuadro descriptivo de las festividades en las comunidades y se presentó la oportunidad de presenciar dos festejos patronales el de Chapultenango y el de Fco. León en el año de 1983.

7

Finalmente sólo resta agradecer la ayuda brindada por profesores, amigos familiares, y conocidos en la realización de este trabajo; a todos ellos mi reconocimiento: a la Profesora Patricia de Leonardo por sus comentarios en la dirección de la tesis; a la Dra. Marie-Odile S. por sus observaciones al borrador como lectora y por su apoyo como compañera; a José González y Claudio Lomnitz por sus observaciones y críticas .

Mi gratitud a Alejandro Stuart, Víctor López y Gustavo Gilles quienes me ayudaron en la corrección del escrito: A mis padres y Hermanos por su apoyo; a los campesinos zoques de las diferentes comunidades en las que llevo a cabo el trabajo de campo y a los trabajadores y empleados del CCI en Ixtacomitán quienes brindaron su tiempo, confianza y apoyo: Agradezco también a Teresa Martínez y Martha Cornejo el haber mecanografiado el borrador.

II LA IDENTIDAD EN LAS FIESTAS A TRAVÉS DEL CAMBIO

La discusión teórica girará en torno al tema de la dinámica de la identidad étnica manifiesta en el sistema de fiestas a raíz de los cambios, bajo las consideraciones del siguiente grupo de autores. Unos afirman la existencia de mecanismos en el sistema de fiestas que preservan a la comunidad de su identidad étnica ante los cambios externos. Otros ven al sistema de fiestas como una institución que se adapta a los cambios que dicta la sociedad regional.

En el primer enfoque tenemos los trabajos de Cancian (1965) y Thomas (1974) quienes ven en el sistema de fiestas una serie de mecanismos a través de los cuales la comunidad se enfrenta al cambio para mantener su identidad étnica.

Cancian (1965) observa la compensación en el sistema de fiestas de Zinacantan en los Altos de Chiapas, donde pueden señalarse además otras características en el aspecto funcional de dicha institución como es la integración y la homestásis.

Por compensación se entiende, en el ritual, la interacción de diferentes variables internas para conservar alguna propiedad del sistema (ibid: 187) sin que por ello, la propiedad conservada se defina a partir de las variables ya que de lo contrario sería una reformulación tauto-lógica.

La plena participación en el sistema de cargos es un signo de compensación (ibid: 188) independientemente del crecimiento demográfico o el abastecimiento de cargos que serían las variables internas del cambio.

Por integración (ibid: 189-192) se entiende la interdependencia y el compromiso común de los participantes, en el sistema de fiestas esto se traduce en: la participación en las fiestas; en el reforzamiento de los valores y normas comunes; en la definición de las fronteras de la comunidad, en la reducción del conflicto interno a través de la legitimidad de la riqueza. Por lo anterior-

la integración implica compensación ya que un sistema integrado - tiende a conservarse así mismo, ante los cambios internos de forma equilibrada este sistema en equilibrio homeostático constituye un análisis funcional de sociedad aislada donde las variables del cambio son internas.

La historia se reduce para el sistema de cargos, en una serie de cambios tendientes a compensar el crecimiento demográfico y la expansión económica en una relación equilibrada desde principios de siglo (ibid: 178).

Esquemáticamente la situación de plena participación e integración de la comunidad se mantiene en equilibrio de la siguiente forma.

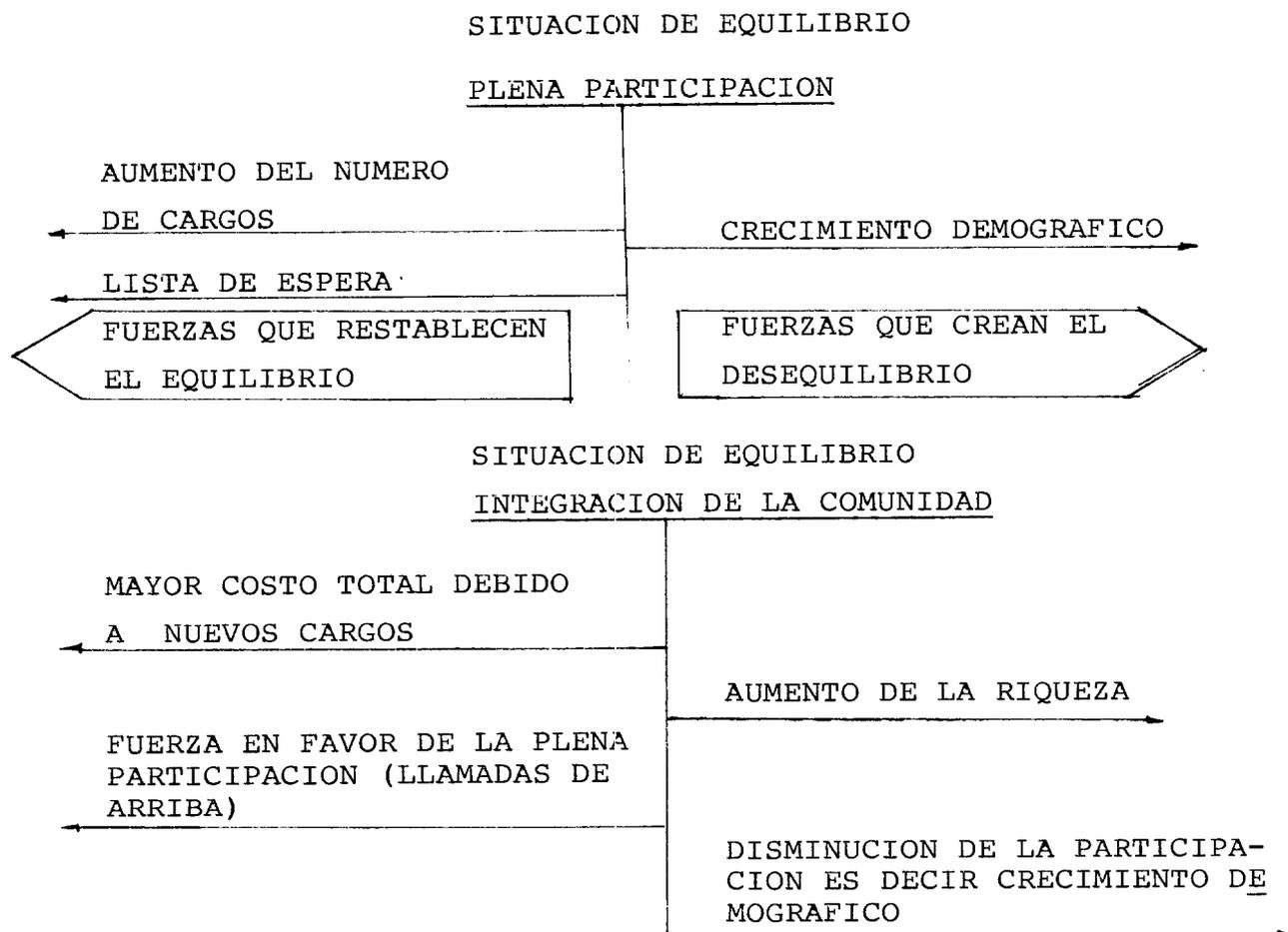


Fig. Variables y sistemas en el análisis deacrónico
(Cancian 1965: 179)

Sin embargo la principal debilidad de este análisis consiste en considerar a las comunidades indígenas dentro de un sistema funcional de sociedad aislada ya que en la realidad cualquier sociedad está inmersa en medio social más amplio (cf. Barbachano 1948, Olen 1966. Smith 1977, Ungerleider 1982, Díaz-Polanco 1981, 1985).

En el esquema anterior se observa que el cambio sólo puede analizarse en base a la interacción de variables internas de este sistema y no por la interacción de variables internas y externas, la integración, por otro lado queda desligada de las variables internas, reduciendo los valores y fronteras del grupo étnico a una formulación tautológica de los conceptos de compensación y equilibrio (cf. Díaz-Polanco 1985: 97).

Con ello la historia del sistema de cargos se reduce a un sistema de compensación que tiende a equilibrar las variables internas del cambio. Esta visión a-histórica del cambio reduce a la etnicidad al carácter integrativo de la sociedad aislada.

Más adelante en este capítulo se verá a la etnicidad en un contexto histórico más amplio que incluye factores y procesos regionales y naciones. La identidad étnica será entonces el resultado de esos procesos del grupo étnico y los de la sociedad en su conjunto.

Dentro de la misma línea de análisis funcional el trabajo de Thomas N.d. (1974) señala en el sistema de fiestas de la comunidad zoque de Rayón su relación con otras esferas de la vida social de manera que funcionalmente el sistema ritual viene a cumplir una reciprocidad con los aspectos económicos de la comunidad.

Esto es, el sistema de fiestas, según el desarrollo de la hipótesis de Thomas (p.17-19), da por sentado el mecanismo de competencia convencional por los recursos estratégicos económicos en la comunidad. Al confrontarse bandos potencialmente peligrosos

entre sí, la envidia se deriva por la obtención de recursos cruciales, el ceremonial viene entonces a ser una respuesta organizada a la envidia ya que los individuos se protegen así mismo - al; demostrar buena fé con su participación en el ritual; estableciendo relaciones de reciprocidad al obligar a otros a proceder de la misma forma; y neutralizar la brujería con un poder - análogo como es el ritual religioso (p.156) la brujería resulta concomitante a las funciones del ceremonial dentro de la competencia por los recursos estratégicos de la comunidad (p.165). La etnicidad se entiende a partir de la función concomitante entre brujería-envidia y ceremonial ya que la competencia además de - generar envidia y consecuentemente implicar brujería trae consigo conductas organizadas en torno al ritual. Estas funciones - del ceremonial traslucen una tensión aculturativa generada por factores económicos, como la competencia, el crecimiento de la población, el agotamiento de las tierras para el cultivo del - maíz, y el desarrollo de la propiedad privada para el cultivo - del café. El cambio en el sistema ceremonial se traduce en una serie de tensiones aculturativas dadas las transformaciones operadas en la esfera económica recientemente en los últimos años - (ibid: 164).

Como corolario de lo anterior se desprende que los zóques - en los años recientes y ahora con las transformaciones económicas "todavía constituyen una sociedad capaz de vivir" (ibid:57).

Sin embargo en este enfoque todavía vemos la interacción - de variables internas de la comunidad traducida en una tensión - aculturativa, generada esta, por los cambios recientes en la - sociedad zoque.

En este marco la etnicidad del grupo se deriva por la interrelación de aspectos económicos rituales; el inconveniente - de reformular las variables internas del cambio para el caso de - la identidad étnica radica en que se reduce a un proceso de integración homeostática del grupo.

En los trabajos de Cámara Barbachano (1948) y Leonard O. (1966) podemos observar otro enfoque del cambio dentro de la misma visión funcionalista donde ya se incluyen variables exógenas a la comunidad. Aunque los autores no se avocan al aspecto ritual exclusivamente, el interés por considerar sus trabajos radica en su perspectiva sobre el cambio y la forma en que ésta repercute en la etnicidad y en los elementos étnicos.

Cámara B. (1948) estudia el cambio en las comunidades tzeltales de Tenejapa y Oxchuc en los altos de Chiapas. La evolución que ha experimentado estas dos comunidades y en general las de la región desde la época colonial e independiente se manifiesta en una fosilización de los elementos culturales religiosos y políticos, últimamente en este siglo, los procesos de cambio han conducido especialmente a la comunidad de Tenejapa a una secularización de su orden cultural mientras que en la de Oxchuc, culturalmente encontramos elementos religiosos y políticos de sociedades Folk.

El proceso de aculturación experimentado en Tenejapa se debe a factores como el mayor número de ladinos; una economía de cambio; mayor contacto comercial con otros municipios vecinos; contacto directo con San Cristobal Las Casas-Población de Cultura occidental-mientras en Oxchuc su economía familiar, su integración familiar grupal alrededor de los linajes y calpules tienden a mantener cerrada su sociedad, además conservan otros elementos culturales como son las brujerías y las ceremonias religiosas (cámara 1948: 183-185).

El complejo religioso en Tenejapa se caracteriza por estar separado de los sistemas políticos: el calpul no es un núcleo ni religioso, hay gran variedad de cofradías religiosas, gran participación y crecido número de miembros, prestigio social y político entre estos por haber asumido cargos además de mayor libertad personal tras el cumplimiento del cargo; gran erogación pecuniaria de los miembros y gran confluencia de vecinos y comerciantes en las fiestas religiosas (p.186).

En el municipio de Oxchuc, los organismos políticos y religiosos están unidos pues los cargos se articulan en los sistemas aborígenes y contemporáneos; los cuales regulan las funciones de tales sistemas; la influencia del brujo se deja sentir en la aceptación de tales cargos; no hay variedad de cofradías; únicamente los adultos masculinos pueden ser seleccionados; existen sistemas escalafonados de cargos, erogación pecuniaria personal; festividades con menos duración de tiempo, aunque se incrementa el comercio (p.187).

Como se ha observado el citado autor parte de una visión evolutiva de la cultura en los Altos de Chiapas donde la fosilización cultural es el resultado de un proceso que arranca desde la conquista hasta finales del siglo pasado. El cambio viene a resultar un proceso gradual de aculturación que inicia en la sociedad tradicional y termina en la sociedad secularizada urbana. En este continuo Tenejapa se encuentra más secularizada que Oxchuc y por ende sus instituciones religiosas y políticas están más expuestas a la desintegración. Así, aunque los factores exógenos del cambio ya están incluidos, internamente la comunidad no tiene otra alternativa, que la gradual integración de sus instituciones religiosas y políticas al orientarse hacia el modelo urbano, y dejar el tradicional.

La etnicidad se desintegra por el cambio después de sufrir un proceso prolongado de petrificación.

En esta perspectiva el marco de referencia es el continuo y su principal debilidad radica en centrar su visión del cambio de manera unidireccional, esto es hacia la sociedad urbana. La etnicidad se desvanece en la gradual composición modernizante de las sociedades indígenas.

Por el contrario más adelante se verá que el cambio no está sujeto sólo a variables exógenas y este tampoco se configura exclusivamente hacia un modelo de sociedad "Ideal".

Dentro del estudio del cambio en comunidades indígenas, tenemos el trabajo de Leonard. Q.L. (1966) realizado en el altiplano - Boliviano en 4 comunidades. Durante los años de 1954 a 1964, a raíz de la revolución de 1952, las comunidades Bolivianas han experimentado una serie de cambios que aunados a la aplicación de programas de desarrollo aceleran su proceso de cambio, (Leonard 1966:12), en este caso un cambio controlado pues se inscribe en dichos programas.

Dos de las 4 comunidades: Pillapi y Yanamani, son aymarás, y las otras dos, Otavi y Lecom son Quechuas: Se consideraron a Yaani y a Lecori comunidades control donde los programas de desarrollo del gobierno Boliviano a través del plan Nacional de desarrollo rural no fueron aplicados. En Pillapi y Otavi la aplicación de los planes se centraron principalmente en el renglón agrario y el educativo.

A pesar de ello, en el nivel económico este proceso no rindió los cambios esperados en vista del carácter cerrado de la economía campesina que produce para el auto abasto y a la venta más que a la compra, con lo cual restringe el intercambio y consecuentemente el mercado; como el campesino no produce para el mercado su economía tradicional se centra en su seguridad (ibid: 67).

El cambio en otras esferas de la vida de estas comunidades sí ha operado con una velocidad diferente. En todas las comunidades se observó un orgullo por las escuelas construidas y una preocupación por la educación de los hijos. En Pillapi y Otavi se mostró un avance en el renglón educativo debido al programa de desarrollo.

Sin embargo la estructura social en su conjunto por su carácter tradicional rural, presenta poca diferenciación y por ello sus componentes como la familia y estratificaciones sociales, son bastante homogéneas: de ahí que sea necesario para el campesino Boliviano luchar en contra de estas barreras del cambio y asumir una actitud innovadora; esta actitud renovadora es "la chispa del cambio" que conducirá a la sociedad tradicional a un modelo moderno, urbano (ibid: 107).

El ceremonial forma parte de la estructura social de las comunidades tradicionales de cuyos miembros bajo presión social observan los rituales y costumbres. El sentimiento de deber y compromiso en el ritual (fiestas, ceremonias, cultos etc.) constituye un elemento de integración que a raíz del cambio y siguiendo pautas de conducta urbanas tenderá a ser sustituido por valores e ideas modernas (p.65-66).

La aplicación del continuo Folk-Urbano en el estudio del cambio de las comunidades Bolivianas no da luz sobre las respuestas culturales de los grupos étnicos ante las transformaciones sociales.

El proceso de aculturación según se le enfoque es una constante cuya orientación unilineal privilegia el contacto, la motivación y difusión de los valores y normas modernos en la transformación de la sociedad aislada. (V. Bee 1974: 88-89). Esta al integrarse a la sociedad abierta o moderna, a través de esas facetas de interrelación de sistemas culturales en contacto, confronta dos estructuras en sus sistemas culturales sin dar respuesta a la especificidad del problema étnico ya que este se reduce a un sistema de valores confrontando y sustituido tras el cambio.

El trabajo de Smith (1977) considera el cambio bajo una gama de factores más amplia. Las comunidades indígenas al someterse a los cambios generados por la sociedad nacional dan respuesta en su sistema de fiestas en forma institucionalizada. Considerado este como una forma en que les incorporó a los indígenas al sistema colonial, el ritual constituye la única alternativa autónoma de organización étnica, que representa además para los dominadores una estrategia en sus relaciones de poder para conservar sus privilegios económicos. El sistema de fiestas para los indígenas como alternativas cultural "No es una futilidad patológica sino una adaptación rica en satisfacciones del ego" (ibid:54).

Por ello el sistema de cargos es una "superestructura de control político, ya que ofrece satisfacciones humanas básicas de forma que divide la población total en fragmentos incapaces de representar una amenaza al Estado (ibid:53). En las Comunidades estudiadas del departamento Guatemalteco de San Marcos se observa diferentes tendencias al cambio. En unas, como en el caso de San Miguel Ixtahuacán, el empobrecimiento, la proletarización de los campesinos y su integración a la vida nacional ha configurado un patrón de organización festivo llamado por el autor de tipo truncao, en función de la necesaria disminución de los gastos y el número de festividades anuales además de la distribución de los costos entre un número mayor de individuos (ibid:15,206). En otras, como en San Pedro su mayor participación en la economía nacional a través de su actividad comercial ha configurado una sociedad moderna donde el sistema de fiestas se ha organizado en forma agregada por la participación de sus miembros en el ritual (ibid: 15, 206,207). Finalmente se escogieron las comunidades control de Petz y Cucho donde su relativo aislamiento ha logrado conservar más elementos de su sociedad tradicional con un tipo de organización festiva administrada donde se distribuyen los costos de las festividades entre un gran número de individuos por medio de asociaciones para los festejos (ibid: 15,207).

Etnicamente las comunidades han logrado mantener sus elementos de identidad indígena aunque los cambios en cada una de ellas las han afectado de manera diferencial. En este marco el sistema de fiestas han experimentado transformaciones adaptativas conservando dentro de lo posible, sus elementos de identidad étnica.

Aunque en este enfoque ya se incluyen agentes del cambio exógenos (como en los trabajos anteriores) el proceso de cambio se orienta de una sociedad tradicional insular poco diferenciada a otra moderna abierta diferenciada..

El sistema de fiestas es el resultado de las relaciones de esta sociedad insular con el centro colonial en un primer momento (época colonial e independiente), en un segundo momento (época contemporánea) la relación entre el centro colonial y la sociedad indígena se modifica de tal manera que la diferenciación gradual operada en esta origina nuevas formas de organización ritual sin la presión colonial y bajo nuevas formas e instituciones políticas específicas de sociedades modernas. El inconveniente de esta perspectiva radica en ubicar el cambio en este continuo porque reduce la dinámica étnica a un apéndice de las relaciones de dominación a pesar de considerar respuestas en el sistema de fiestas: Sin embargo como se verá más adelante estas respuestas no sólo son una adaptación sino una forma de organizar una constitución de elementos étnicos a pesar de la posición política del grupo étnico ya que por definición un grupo étnico no necesariamente tiene un proyecto político (cf. Díaz Polanco 1985: 102, y Akzin 1964: 35) de lo anterior se desprende la necesidad de ubicar la etnicidad con respecto al campo político para evitar confusión en las funciones de lo étnico.

Sobre esta línea de confrontación el sistema de fiestas por ser un elemento orgánico de lo étnico o de la identidad étnica constituye una posible instancia de un proyecto político pero no se reduce a este. De lo contrario se vería en el sistema de fiestas " un paliativo porque alivia el sufrimiento causado por la situación de subordinación al mismo tiempo que no hace nada para aliviar causas" (Smith 1977: 54).

Es evidente que el sistema de fiestas no constituye una organización de carácter político aunque este sea un factor determinante en la conformación de esta organización; es más relevante distinguir meramente la función de la organización ritual con lo étnico o etnicidad y, por ende con la identidad étnica. En estos términos la etnicidad no se reduce a un reflejo de la sociedad externa al grupo sino que forma parte de los factores que interactúan para la conformación de un grupo étnico.

En otra línea de trabajo el estudio de Durango R.O. (1981) - el análisis del cambio social de la comunidad zoque nos conduce a la consideración de factores exógenos.

El modo de producción capitalista desintegra la economía campesina para subordinarla a la obtención de plusvalía y fuerza de trabajo, de la misma manera la cultura de las comunidades indígenas viene a subordinarse al modo de producción; además de refuncionalizarse bajo las nuevas condiciones de racionalidad capitalista (Durango 1981): Las fiestas se convierten entonces en un mecanismo que activa el intercambio de mercancías (ibid: 117).

Esta posición extrema sobre el fenómeno étnico radicaliza el argumento sobre la naturaleza del gasto ritual a un carácter no productivo bajo condiciones explotación y subordinación , ya que no responde la estructura simbólica a las demandas del campesinado en su lucha de clases (Smith 1977, Durango 1981): el mundo simbólico zoque se refuncionaliza bajo estas condiciones de explotación y se reduce a un apéndice del mercado (Durango 1981: 117).

El problema de la etnicidad sigue sin resolverse ya que se pretende reducirlo a la esfera de la lucha de clases y a las transformaciones estructurales. (cf. Díaz Polanco 1981: 55).

Flores C (1982) a pesar de mencionar a la estructura religiosa de las comunidades indígenas como un medio de colonización del mestizo hace incapié en la necesidad de utilizar estas formas y valores en beneficio de los mismos indígenas para enriquecer con ello su etnicidad. Este punto de vista a diferencia de los anteriores considera la etnicidad como un elemento paralelo a la interrelación de factores externos a la comunidad, aunque inicialmente la exposición de la obra jugara en torno a la colonización del mestizo en las comunidades indígenas.

Unger-Leider K (1982) observa, en las transformaciones sufridas en la comunidad puertorriqueña de Loiza, una resistencia de su cultura manifestada en las fiestas afro-bóricas.

La conformación de la cultura portorriqueña y en particular de la población de Loiza, partir desde la conquista con la mezcla de los indios tainos y negros bajo la dominación española: la religiosidad popular resultante de este proceso ha sufrido además en los últimos años, la influencia de la cultura y dominación estadounidense después de experimentar un período de libertad relativa durante el siglo XIX.

El fenómeno de dominación cultural presentado en los últimos tiempos se ha traducido en la apropiación de las festividades de Loiza a través de su mercantilización. Igualmente los esfuerzos hegemonicos de la iglesia no sólo se manifiestan en la orientación de los valores creencias sino también en la exposición de prácticas y hábitos religiosos como sucedio en el caso de intentar sustituir al patrono tradicional Santiago Apostol por San Patricio.

Ante estos procesos de apropiación de la cultura subalterna, la comunidad de Loiza presenta una resistencia y al mismo tiempo una tendencia a "acomodarse" al sistema dominante. Este acomodamiento implica la subordinación simultáneamente a la conservación de su cultura bajo estas circunstancias (ibid: 10,11).

El problema étnico es tratado a partir de la cultura subalterna o dominada cuyos valores se entienden a partir de la resistencia y apropiación de su cultura (ibid: 134-135).

La novedad de esta análisis radica en la interrelación del aspecto cultural subalterno con los ámbitos más amplios de dominación nacional y extra nacional manifiestos en la dominación estadounidense, sin la unidireccionalidad de las perspectivas anteriores o el reduccionismo de la etnicidad a otros niveles de análisis

como el económico o el político. Sin embargo aquí es necesario -
 preresar el campo de la etnicidad en base a una definición y con-
 ceptualización del grupo étnico.

Para ello se revisará la aplicación del concepto étnico en -
 las posiciones anteriores para identificar las cuestiones sustan-
 ciales a las que no dan respuestas, relacionadas principalmente
 con la identidad étnica y el cambio. Una vez elaborado dicho plan
 teamiento se procederá a responder a estas cuestiones bajo el en-
 foque metodológico que se aplicará más adelante.

Inicialmente se detectó en el primer grupo de análisis (Can-
 cian, Thomas) una atención del problema étnico en función de va -
 riables endógenas del cambio, configurado con ello a la etnicidad
 o identidad étnica a una reformulación tautológica de estas varia
 bles.

Otro grupo (Camara, Leonard, Smith) incluyen variables exó
 genas del cambio en un continuo, Folk-urbano para los dos prime -
 ros, y tradicional moderno para el último: la etnicidad o identi-
 dad étnica se configura en la adaptación al cambio de una socie -
 dad menos diferenciada a otra más diferenciada cuyos límites es -
 tán en la conservación de sus valores y fronteras étnicas.

Parsons (1961) señala en el análisis funcional del cambio la
 naturaleza endógena o exógena de las variables. Cuando los valo -
 res y normas logran mantenerse integrados en las instituciones de
 la sociedad a pesar de sus cambios el equilibrio conserva la insu
 laridad de la comunidad (Parsons 1961: 55-87). Mientras los valo
 res y normas de la comunidad se vean afectados a través del con -
 tacto, difusión y alteración de los patrones, las instituciones -
 se transforman a un modelo de sociedad moderna (ibid:87-89). E. -
 análisis folk-urbano (Miner 1952) recalca el carácter de los va -
 lores bipolares de los sistemas en contacto, o sea, valores tradi
 cionales; poca competitividad, instituciones homogéneas y poco di
 ferenciada con gran número de funciones (p.139). El concepto de -
 etnicidad presentado por Barth (1969), desarrolla el mismo plan -

teamiento del grupo y enfatiza además la importancia de sus fronteras. El grupo étnico se autoperpetúa, comparte valores culturales fundamentales realizados con unidad manifiesta en formas culturales, también constituye un campo de comunicación e interacción y cuenta con miembros que se identifican así mismo y son identificados por otros y constituyen una categoría distinguible de otras categorías del mismo orden (p.11).

A diferencia de los planteamientos anteriores, en el presente trabajo se partirá de la conceptualización del grupo étnico - como un conjunto social que ha desarrollado una fuerte solidaridad e identidad social a partir de sus componentes étnicos (Díaz-Polanco 1981:58). Por componentes étnicos se entiende; la tradición histórica, la cosmovisión la lengua, etc. (ibid:60), y aquí se agrega las costumbres, y para el presente trabajo las fiestas.

Adiferencia de la interpretación funcionalista que recalca - la importancia de las fronteras de los grupos étnicos, aquí se - centrará la atención de los lazos de identidad de sus miembros y - en los valores que comparten. Esto es, los valores objeto configu - ran una serie de conductas entre los hombres (Gimenez 1978:36) - que los identifica con sus valores de grupo y consigo mismo. Por - identidad étnica, se entiende entonces los lazos de cohesión o re - laciones que vinculan a los hombres entre sí, bajo una serie de - valores comunes a partir de los cuales se articulan sus relacio - nes de identidad.

El sistema de fiestas, como componente étnico que centra - nuestra atención posee una serie de vlores (cumplimiento con los - cargos, honores y promesas a las imágenes onomásticas, creencias - particulares con respecto a estas, etc.), ello a su vez, configu - ran conductas en torno a los festejos onomásticos y en el ciclo - festivo.

La alteridad en tanto, es el resultado de determinados valo - res determinados componentes étnicos que una etnia posea a dife - rencia de otros valores y componentes que posea otra etnia.

Por lo anterior se eligió al sistema de fiestas entre los demás componentes étnicos (como la cosmovisión, la lengua, el parentesco) por su dinámica manifiesta en torno a los vínculos de identidad y alteridad, patentes en el momento del desastre. Ello a su vez conduce a considerar porque un zoque se adscribe a un culto en las fiestas onomásticas y no a otro, y consecuentemente a los elementos de su etnia y no a otros para lograr con esto su definición como zoque.

También es pertinente aclarar que un grupo étnico no se presenta tan homogéneo en sus valores, como muchas veces se le supone, pues estos, son múltiples lo que a su vez origina relaciones de identidad y alteridad dentro del mismo grupo. Sin embargo el común denominador de valores que posee un grupo étnico inscribe a la mayor parte de sus miembros lo que los hace identificarse finalmente como etnia.

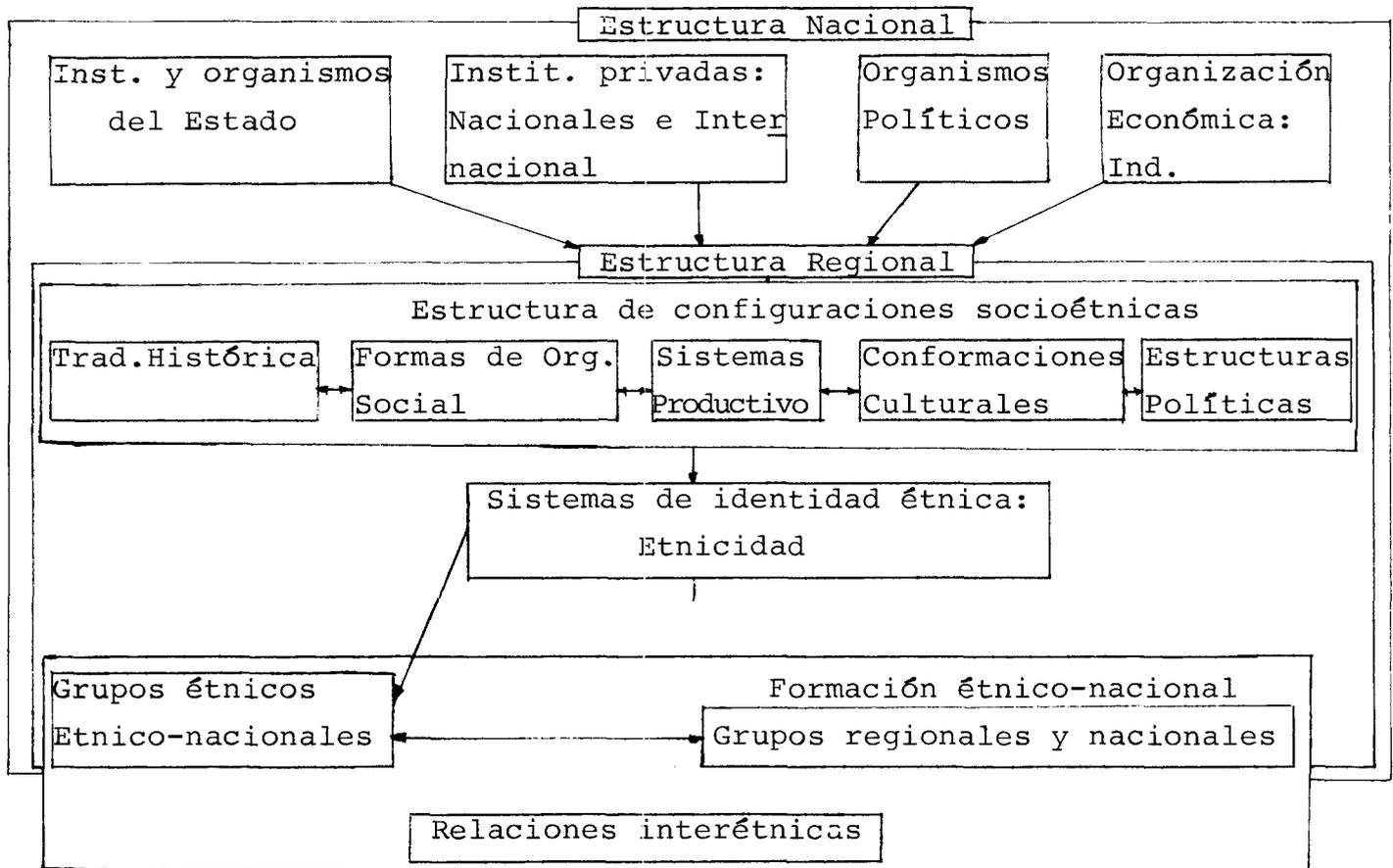
Ahora bien, la etnicidad será la forma en que se organizan y estructuran los elementos étnicos bajo procesos de cohesión, identidad y alteridad étnicas, por un lado y por otro, bajo factores y procesos económicos, políticos y sociales que pertenecen al ámbito de la sociedad regional y nacional. Dichos factores y procesos vinculan al grupo étnico a una estructura de clase y le imparten un carácter histórico (Díaz-Polanco 1985; 97-99).

Las fiestas revelan pues, un sistema donde se presentan los procesos de cohesión, identidad y alteridad étnicas, por un lado y por otro, se ve afectado por factores y procesos económicos, políticos y sociales que pertenecen al ámbito de la sociedad regional y nacional. Estos factores y procesos vinculan al grupo étnico a una estructura de clases.

Bajo esta perspectiva, las variables del cambio se comprenden al interior del grupo étnico, dimensión intraétnica las que pueden identificarse con la etnicidad a través de sus procesos de cohesión, identidad y alteridad, y las variables externas del cambio intraétnica con los factores y procesos económicos, políticos y sociales de la región y la nación.

De esta manera, el concepto del cambio aplicado al grupo étnico no se opera en un continuo folk-urbano, ni tradicional-moderno, sino más bien en la transformación de las estructuras de clase de un modo de producción.

Una vez considerados los factores y procesos en la conformación del grupo étnico, se presentarán un esquema con los diferentes niveles de análisis en el estudio del problema étnico.



Fuente: Díaz-Polanco 1985:99

Los niveles de análisis del problema étnico son el nacional, regional y el grupo étnico. El primero se conforma por una serie de instituciones y organismos de Estado, instituciones privadas nacionales e internacionales, organismos políticos y organizaciones económicas. En instituciones y organismos de Estados pueden relacionarse, para el presente trabajo, la intervención de la SRA, SARH, Gobierno del Estado de Chiapas y Tabasco, SDN, etc. En instituciones-

privadas nacionales e internacionales se puede observar la constitución de asociaciones ganaderas en las poblaciones, la planta Nes tlé en Tapitula, etc. Como organismos políticos pueden distinguirse el Consejo Supremo; en tanto las organizaciones económicas pueden distinguirse en INMECAFE, CANADECA, PEMEX SOP.

A nivel de la estructura regional pueden percibirse la estructura de configuraciones socioétnicas que engloba la tradición histórica, donde puede incluirse la cosmovisión, las formas de organización social que comprende la fundación de poblaciones en torno a sus tierras de cultivo, los sistemas productivos se relacionan con la organización del trabajo y las raciones de producción en el cultivo del cacao, dafé, cultivos de subsistencia en general, y la ganadería. Las formaciones socioculturales comprenden las costumbres, el parentesco, los diferentes grupos de las comunidades como son los constumbreros (quienes observan las costumbres), católicos (zoques ladinizados y ladinos) y adventistas (zoques adventistas), las fiestas y las danzas; y finalmente en estructura políticas se incluyen el ayuntamiento, autoridades ejidales y líderes de las comunidades quienes conforman un cuadro de relaciones de poder.

En sistema de identidad étnica; etnicidad, incluimos para la especificidad de este trabajo el estudio del elemento étnico del sistema de fiestas, en su identidad étnica.

Para terminar de vincular el cuadro en el análisis del problema que nos ocupa, por relaciones interétnica se comprende las relaciones entre los grupos de indígenas zoques y los ladinos las cuales están inmersas en una estructura de clase.

Es pertinente aclarar la relación del factor político en la organización étnica para comprender la relación entre la cuestión étnica y la étnicp-nacional. La formulación de un proyecto político implica la vigencia de un proyecto nacional o hegemónico al interior de un grupo étnico; cuando este formula un proyecto propio o uno alternativo la contra hegemonía al proyecto nacional se presenta . La tendencia de esta alternativa a largo es la nacionalización de los grupos étnicos. Finalmente, el proyecto político pro -

pio del grupo étnico, puede o no formularse. En el caso de no formular la etnia un proyecto político, la adopción del proyecto hegemónico se puede dar explícitamente o bien por indiferencia (Díaz-Polanco 1985:102. Cf. Supra Smith p 24).

Una vez hecha la distinción entre los diferentes niveles de análisis así como la delimitación conceptual del grupo étnico y etnicidad, que nos permite entre otras cosas ubicar las diferentes variables del cambio, sólo resta completar el estudio del cambio con la aplicación de un marco conceptual para el estudio de desastres.

La calamidad según Gelman y Macías (1983) se define por el acontecimiento producido por el sistema perturbador que puede afectar un sistema afectable y transformar su estado normal o deficiente en un estado de desastre, así como agravar éste. El desastre en la comunidad, en cambio, es toda perturbación de la actividad social y económica normal que ocasiona pérdidas extensas o graves (Gelman y Macías 1983: 47).

La exposición y desarrollo del marco teórico se trata en el apéndice I aquí solamente se mencionan los conceptos que permiten ubicar el fenómeno.

Una vez desarrollado este panorama en torno a la etnicidad y el cambio, situaremos en primera instancia al sistema de fiestas para poder pasar posteriormente a la exposición de las hipótesis de trabajo.

Dado que la definición funcionalista considera al sistema de fiestas como "un elemento central de la estructura social del pueblo que refuerza su coherencia de éste dándole valores nucleares y sirve como aislante frente a la aculturación" (Smith 1977: 18), en el presente estudio, por el contrario no se verá como aislante de la aculturación o respuesta adaptativa en otros casos ya que se distinguirá en el sistema de fiestas un elemento -

de la etnicidad de las comunidades étnicas, donde se dan procesos de cohesión identidad y alteridad étnicas, enmarcadas en procesos y factores sociales más amplios al grupo ya sea de carácter histórico, económico, político y sociales a nivel regional y nacional.

A partir de esta hipótesis principal se desarrollarán las siguientes hipótesis centrales y secundarias con base en los planteamientos y cuestionamientos expuestos desde un inicio del trabajo.

Hipótesis Centrales:

- 1.- El ceremonial en general y el sistema de fiestas en particular, como elemento orgánico, configura una serie de conductas en torno al culto de San Miguel, donde se dan lazos de cohesión entre sus devotos que los identifican así mismo y los distinguen a su vez (alteridad) del resto de la comunidad.
- 2.- La división en el sistema de fiestas de la comunidad de Esquipulas G. es el antecedente de la desintegración de la comunidad a raíz del desastre.
- 3.- Las comunidades reubicadas bajo las medidas emergentes (cambio acelerado ó controlado) tienden a reproducir su sistema de fiestas bajo nuevas condiciones sociales en un intento de mantener y reconstruir sus lazos de identidad.
- 4.- Por su parte la otra fracción de la comunidad de Esquipulas G y las de Chapultenango y Francisco León asumen una actitud diferencial al consultar a las autoridades sobre la inminencia de un desastre a diferencia de los barrios devotos de San Miguel en Volcán Chichonal y Esquipulas G. quienes consultan al arcángel a través de Don Patrocinio.

Hipótesis Secundarias

- 1.- La facción devota de San Miguel en la comunidad de Esquipulas G. se reubica en los terrenos de Don Patrocinio da da la influencia de éste a raíz del culto y por los lazos de cohesión mantenidos en las celebraciones festivas.
- 2.- La realización de los festejos onomásticos de la comunidad reubicada de Francisco León se organiza en barrios - los cuales eran riberas en sus tierras de origen.

III DIFERENTES MOMENTOS EN LA HISTORIA ZOQUE DEL NORTE DE CHIAPAS

a) Historia Prehispánica.

Durante la época prehispánica la zona zoque abarcaba una extensión aproximada de 15 000 km². en los territorios que corresponden actualmente a los Estados de Oaxaca, Chiapas y Tabasco; ocupaban "elevaciones que van desde casi el nivel del mar hasta 1 600 m. de altitud," y también un amplio margen de medios ambientes naturales, que incluyen sabanas tropicales, bosques de palmeras y hojas-deciduas bajo climas lluviosos" (Thomas 1974:23), además contaban y cuentan con bosques de clima templado .

En el siglo XVI la zona estaba dividida en cuatro cacicazgos: uno era el de Quechula en el río Grijalva; otro en Javenpagovay u Ocozocuatla en la depresión central Chiapaneca; el cacicazgo de Magdalena Coltipan (Hoy Fco. León) pertenecía a la región serrana del norte, y finalmente el cuarto cacicazgo en la región del Golfo, en Cimatán, o lo que corresponde ahora a Tabasco (Velazco del Toro 1975:54).

La producción del grupo se concentraba en el cultivo de maíz, calabaza y frijol principalmente, aunque también la caza, la recolección y la pesca completaban su dieta. En tanto el cacao y la grana se destinaban al intercambio. El parentesco presentaba un tipo Omaha, donde el matrimonio entre primos cruzados y paralelos se permitía además de clanes exógamos patrilineales y endogamia referida a poblados (Foster y Báez-Jorge 1985: 15).

Los calpullis o una organización similar agrupaba a los poseedores de tierras, en cuyos asentamientos se ejercía el cacicazgo, además un grupo noble detentaba el poder, lo que configuraba pequeños asentamientos de 500 casas los cuales rendían tributo y obediencia a los estados citadinos en torno a los cuales se constituían los cacicazgos (Thomas 1974:33 y Baez-Jorge 1985:14-15).

Por lo anterior y de acuerdo a las observaciones de Dahlgren en las que se apoya Baez (ibid), el área zoque no constituyó una -

unidad política, sobre todo porque los cacicazgos, como el de -
Quechula permaneció independiente, en tanto que los de Cimatán y -
Coltipan (hoy Fco. León) eran tributarios de los mexicas. Otro -
caicazgo dependía, según el autor citado, a los chiapas.

Desde este período se pueden apreciar en la zona zoque tres-
regiones culturales (Villarojas 1975:21). La primera en la de los
pueblos de la vertiente del Golfo. La segunda está ubicada sobre
la sierra de Pantepec y la tercera está asentada en la depresión-
central de Chiapas. La vertiente del Golfo comprende las poblacio
nes de:

Ixtacomitán	Coltipan (Magdalena o Fco. León)	Ixtapangajoya
Solosuchiapa	Chapultenango	
Nicapa	Teapa	(Baez-Jorge 1985:17)

Bajo la dominación nahua las poblaciones zoques rendían tri-
buto en: productos agrícolas, manufacturados y suntuarios como -
son: frijol, maíz, textiles, canastos, mantas, pájaros, plumas, -
etc. (Velazco del Toro 1975:56) Thomas (1974:31) menciona, de a -
cuerdo a la afirmación del historiador Sanchez la conquista de -
los zoques realizada en 1484 por parte de los aztecas bajo el man
do del general Tilotl para imponerles tributo durante el reinado-
de Ahuizotl. Después este general marchó en campaña a Jitotol, y-
Coapilla en la zona del Golfo. Ello hace suponer que el cacicazgo
de Coltipan estuvo bajo la dominación mexicana.

Las rutas de transporte de los tributos y mercancías eran -
los rios navegables de la sierra que desembocan en el Golfo, los-
caminos del Soconusco a Oaxaca que bordean el Pacífico y la ruta-
entre la sierra ubicada en lo que ahora es el camino entre Villa-
hermosa y Tuxtla G.

Es de suponerse que los contactos comerciales entre los zo -
ques con otros grupos probablemente estuvieron bien desarrollado-
(Thomas 1974:35), particularmente con las mexicas.

Los grupos étnicos vecinos a los zoques a principios del si-
glo XVI eran: al norte los nahuas y Choles de Tabasco; al sureste

los chiapa centrales, tzotziles y nahuas; al sureste los huaves y zapotecas y al este los mexicas.

b)

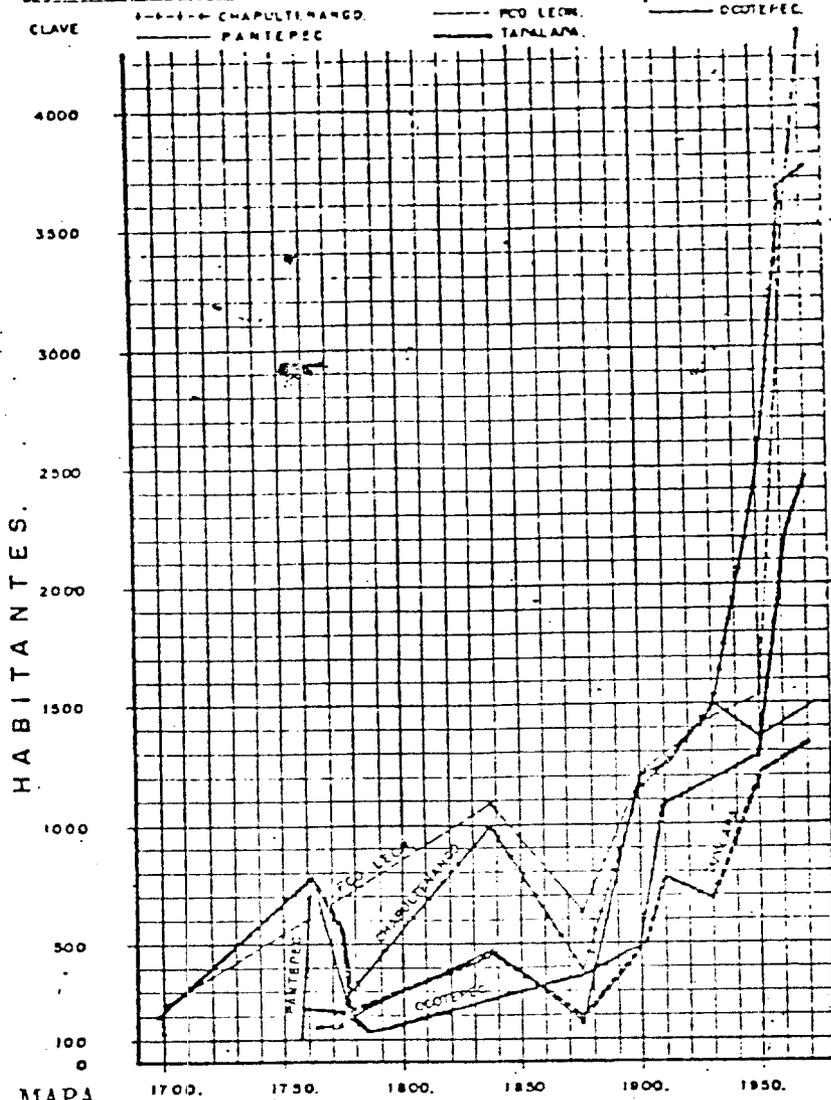
Durante la conquista el choque con los españoles no fué tan violento como en el altiplano ya que los zoques no opusieron resistencia. "En 1523 la rendición de Quechula y sus pueblos sujetos a Luis Marín permitió la conquista pacífica del resto del territorio zoque" (Baez-Jorge 1985:18).

La evangelización sistemática del área parte de 1544 cuando se nombra a Fray Bartolomé de las Casas como segundo obispo de Chiapas y la llegada de un grupo de dominicos procedentes de Salamanca. Sin embargo, según deducciones de Thomas (1974:38), la obra misionera anterior a la llegada de los dominicos podría haber aportado rasgos españoles al sistema cívico-ceremonial de los zoques. En 1563 se construye el convento de Tecpatán y en 1590, el de Chapultenango se termina. Es de suponerse que el de Fco. León, también por esas fechas se halla contruido (V. Ilustración p 202).

Sin embargo el dramatismo de la conquista no fué menor al del altiplano, si bien no se recurrió tanto a la violencia como allá. Puesto que el sometimiento además de congregarlos en poblaciones para el control colonial incluía la sobre explotación de la fuerza de trabajo en detrimento de su subsistencia al grado que estos factores menguaron casi totalmente a las poblaciones.

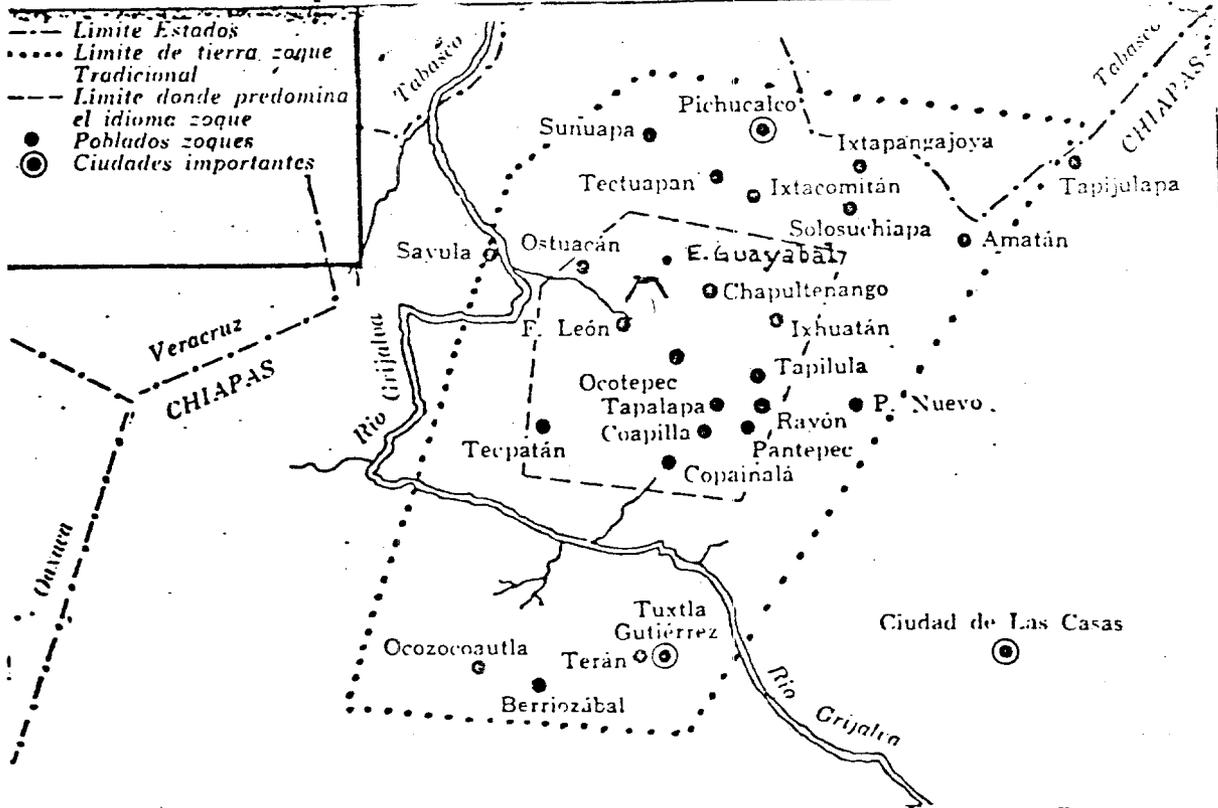
Encontramos pues una tendencia demográfica bastante irregular en el grupo (v. Gráfica p 39) en la región que nos ocupa, ubicada en la sierra, se asientan cinco poblaciones cuyo relativo aislamiento permite una tendencia demográfica menos dramática que en las otras dos regiones ubicadas en la sierra nooriental y en el río Grijalva de la zona zoque. En particular para esta última región en años recientes la construcción de la presa Chicoasén y la de Malpaso se reubicaron los antiguos asentamientos de Chicoasén y Quechula.

GRAFICA 1 POBLACION DEL GRUPO I



FUENTE: Ruez-Jorge.
1975 pp. 20 y
67.

MAPA REGION ZOQUE (Según Wonderly) A N O S.



Las condiciones que dibujan tan patéticos perfiles demográficos durante la colonia se deben principalmente a las congregaciones de indios en comunidades indígenas para lograr con ello un mejor control sobre los conquistados por parte de la corona; proceso que va desde mediados del siglo XVI a buena parte del siglo XVII (Velazco del Toro 1975:78). Desde mediados del siglo XVI y los primeros años del siguiente siglo se congregaron San Jacinto y Chapultenango (Baez-Jorge 1985:19). También la política tributaria instrumentada por la Corona pero burlada por la encomienda para su beneficio, representando para el indígena la sobre explotación de su fuerza de trabajo; en 1527 se registra en Chapultenango la encomienda a Miguel Sánchez G y en los años de 1706 a 1707 no se registra encomendero en este lugar hasta en 1708 a nombre de Diego Contreras (Velazco del Toro 1975:101). A parte la presión socioeconómica sobre la población llevada al extremo por la encomienda provocó el descuido de los cultivos de subsistencia de la población indígena paralelamente al surgimiento de crisis agrícolas que eran, para colmo de males, agravadas por plagas. Estos factores generaban por hambrunas y pestes de letales consecuencias (Thomas 1974:14 y Velazco del Toro 1975:81).

Para 1646 la política indigenista se modifica por la necesidad de mantener las comunidades indígenas como tales, lo cual implicaba la continuidad de sistema de explotación (Pérez C.1982: 84): en ese año se registra en Ocozocuatla el otorgamiento de tierras comunales a los zoques. Aparecen igualmente las haciendas de los españoles cuya producción cañera y ganadera exportan; la producción indígena de maíz, frijol, cochinilla grana, textiles, cacao, etc., también se exporta. Sin embargo la hacienda amplía su extensión a costa de las tierras comunales y es aquí donde encontramos la incipiente y venta de fuerza de trabajo del indígena llamado "laborío". El real reclutamiento" por su parte, es el empleo de mano de obra destinada principalmente en el trabajo de campo y en el comercio. En la zona zoque este reclutamiento alcanzó grandes proporciones, lo cual condujo al abandono no sólo de las tierras sino también de los pueblos indígenas; en 1771 la escasez de alimentos asota a la mayoría de las poblaciones (Thomas-1974:43).

La producción predominante en la región de Chapultenango, - Francisco León y Sayula era la de Cacao por las condiciones semi-tropicales y la altura media en que se asentaban; en las poblaciones cuya altitud se situaba por encima de estas tierras su producción se destinaba a la cochinilla grana; para 1627 Gage afirma - que esta zona da la mejor cochinilla de otras partes (Thomas 1974: 45).

El laborío y la expansión de las haciendas tuvieron especial impacto en la depresión central de Chiapas y este se presentó posteriormente en la zona serrana en un período que va desde mediados del siglo XVIII hasta el siglo XIX. A principios de este siglo se presenta un auge en la producción de cacao en la zona norte donde se registra para 1811, 32 haciendas en la jurisdicción de Ixtacomitán (Baez-Jorge 1985:24). Simultáneamente se presenta un auge en la producción ganadera en las tierras más bajas de la región.

- Sistema de fiestas y etnicidad.

Bajo estas condiciones económicas y sociales es probable que el sistema de fiestas que encontramos en los municipios de Francisco León y Chapultenango tengan su origen en el período colonial sin sufrir serias modificaciones durante el siglo XIX y principios del siglo XX en su sistema de cargos y calendario festivo; tal posibilidad encuentra su afirmación en el estudio de Thomas (1974)- quien específica para el caso de S.B. Rayón la persistencia del sistema ceremonial porque los "zoques todavía constituyen una sociedad capaz de vivir" (Thomas 1974:57). Esta interpretación asigna al sistema de fiestas una función aglutinadora con la que se mantiene la identidad del grupo como sociedad folk o tradicional (V. supra p. 18)..

Esta perspectiva contrasta con el enfoque empleado por Smith (1977) por su parte afirma para el período colonial, la existencia del sistema de fiestas como organización india utilizada por la sociedad española por su competitividad inocua y origen de creencias-

gratificantes entre los indígenas lo que se traduce en comunidades autosuficientes y políticamente poco eficaces con baja cohesión de clase (ibid: 21,24). Las fiestas bajo este enfoque no solo es el resultado de la dominación colonial, también la identidad étnica se reduce a la competitividad inocua y gratificante - del ego (cf. Supra 23 Smith 1977:24) las cuales sólo podrán ser transformadas con el advenimiento de la sociedad moderna que crillará a los indígenas a desidir sobre el destino de los festejos en el marco de una sociedad con instituciones políticas creadas para tal fin.

A diferencia de las perspectivas anteriores, en este estudio, se observará presumiblemente en el sistema de fiestas y en la identidad étnica manifiesta en éste, pocos cambios bajo el marco social expuesto anteriormente. Se apresurará a considerar para la época independiente la misma dinámica; sobre todo si se toma en cuenta el carácter atrasado de la formación social chiapaneca en su conjunto.

Este carácter es el resultado de las relaciones sociales que la época colonial presente en terminos generales a través de diferentes sectores de la sociedad como son: la población indígena, la iglesia, los encomenderos o hacendados y la corona.

El sistema de fiestas (con sus cargos cívicos-religiosos inmerso en estas relaciones, vinculaba a los indígenas con la iglesia y con la corona quien regulaba las relaciones entre los hacendados y la población indígena por medio de la política indigenista.

W. Lomnitz (1982:251) anota para el contexto del Valle de Morelos que "La fiesta era una forma de apelación al gobierno vía el clero y la buena voluntad que mostraban los indios hacia la corona al participar fervientemente en las fiestas católicas. Para el clero eran importantes estas manifestaciones ya que demostraba la importancia de su presencia. Por esto, si las comunidades lograban que el clero las apoyaba, sus posiciones frente a los colonos a la administración eran mucho más seguras. Por otra parte los hacendados apoyaban materialmente algunas fiestas para establecer relaciones de buena voluntad con los comuneros que a veces les concedían uso de pastizales o de leña.

La identidad étnica en este contexto se comprende entonces - a partir de los vinculos que mantienen los indígenas con los dife^{re}ntes sectores de la sociedad y la forma en que aquellos se orgaⁿizan para la realización del ceremonial.

Durante la época independiente aunque el peso de la corona - desaparece, las relaciones entre; iglesia, hacendados e indígenas - ^{se mantienen} en el marco de una estructura agraria con un prolongado proceso - de acumulación de capital, ahora bajo el gobierno independiente.

Ahora bien lo que si se puede afirmar es el cambio del siste^ma de fiestas en las poblaciones de Fco. León Chapultenango en el presente siglo a raíz del reparto agrario del período cardenista, donde la organización del sistema de cargos, el calendario ritual y las danzas se transforman con el cambio de las comunidades.

c) El siglo XIX y principios del XX

Durante el período revolucionario de la nación, en el Estado y la zona norte de Chiapas no sufren la gran guerra campesina de-1910, sino la contra revolución victoriosa de los hacendados y te^rratenientes (García de L. 1982: 1000). En septiembre de 1914 en tra a Tuxtla G. el general Carrancista José Agustín Castro al man^do de la división veintiuno, quien se impone como gobernador del- Estado y es entonces cuando surge el movimiento armado de la con- tra revolución.

La aplicación de la política carrancista en Chiapas atentaba contra los intereses de la burguesía terrateniente conservadora - ya que intentaba modificar la estructura agraria para propiciar - el desarrollo capitalista. Carranza envía el ala radical de su - movimiento a imponer los cambios que no erán producto de procesos populares (García de L 1982:103).

A pesar de que los gobernadores chiapanecos (Larrainzar en - 1849 y Fco. León en 1896) intentaron aplicar leyes para regular -

el trabajo asalariado de los campesinos, los hacendados se opusieron en contra de estas medidas y más aún en contra de las leyes de "Liberación de los Mozos" que expidió Castro; La táctica militar a la que recurrieron fueron los combates irregulares y sorpresivos; curiosamente los hacendados simpatizaron con el villismo por ser "enemigos de Carranza " (García de León 1982:106).

Probablemente esta táctica militar halla sido empleada en el norte de Chiapas donde los testimonios recogidos por Durango R. (1982:22) refieren la incursión de "villistas" pero también de "zapatistas" para robar el maíz. En Nicapa llegaron los villistas a robar la "ventecita de candelario que vendía más de \$ 100 pesos de ron".

Así el robo de maíz y el asalto a comercios constituyó parte de la estrategia militar de los hacendados en la depresión central y en los altos de Chiapas, con el apoyo de los mismos comerciantes y seguramente estas acciones se puede encontrar en la zona norte del Estado.

El ejército rebelde estaba formado por peones acacillados en las dos primeras regiones; presumiblemente en la zona de estudio también pudieran haberlo estado ya que según los informes "Los zapatistas llevaban como caballo a los zoques y estos huían. Edmundo Osorio, ha cendado de Magdalena (Hoy Fco. León) cuya propiedad era "Montevideo" "tenía un grupo de zapatistas en Magdalena, era enemigo del municipio y además robaba. Los de Magdalena (¿zoques?) le echaron fuego a los zapatistas y por eso llegó huyendo hasta aquí (Chapultenango). Se enamoró de una muchacha de los Patrana y con ella abundó (sic) la familia Osorio." (Durango 1981:22-23).

Mientras en el Grijalva estos movimientos se denominaron "mapachismo" (porque los rebeldes comían maíz crudo de los asaltos a comercios) y en los altos "pinedismo", en la zona zoque caece al parecer de una denominación.

Con estas tácticas se lograron en el Estado la pérdida del control por parte de los constitucionalistas y el resultado, de acuerdo a las palabras de García de León, fue la contrarrevolución en un Estado con formación social más atrasada que el resto de México (ibid:106).

En la década de 1930 en Chapultenango y Francisco León, según información de Baez (1985:30), "Garrido Canabal (Gobernador del Estado de Tabasco) mandó a quemar a los santos y matar a los curas". El bando anticlerical que apoyaba a Canabal se denominaba "camisas rojas" y tuvieron gran efecto en la zona con cuyas acciones que no sólo trataron de normar la conducta de los sacerdotes sino también pasaron a la destrucción de templos e imágenes. Thomas (1975:105) de acuerdo a la cita de Baez (1985:30) agrega que los mayordomos de Rayón escondieron misales e insignias para protegerlos del bando de Canabal durante la década de 1930.

Por esas fechas en Chapultenango los terrenos de la iglesia preveían a los zoques de ganado, cuyos beneficios de su venta servían para cubrir los gastos de la fiesta patronal y la reparación de ropas e imágenes apolilladas, además de reparar el templo (Durango 1981:22).

Pero también los campesinos contaban con tierras comunales en cuyo escenario se da el reparto agrario. Este se origina por las demandas de un grupo de campesinos al invadir los terrenos de los hacendados (Edmundo Osorio Pedro, César y Romeo Pastrana) (Durango 1981:27 y Baez-Jorge 1985:29) quienes asesinan a ocho zoquez en represalia; a pesar de ello la dotación se realiza en el municipio con la intervención del maestro de la escuela Teófilo Márquez y cuya colaboración en la tramitación legal en 1940, bajo el clima de hostigamiento por parte de los terratenientes, deslinda los primeros ejidos en medio de las haciendas.

El ejido Guadalupe se enmarca en los terrenos del río Susnuc (silvido de lluvia); el nombre del ejido lo sugiere el maestro Teófilo M. a costa del topónimo indígena y con ello de la identidad con ese rasgo cultural de orden lingüístico.

La dotación ejidal además de realizarse con lentitud no beneficia a todos los zoques. Para ocho municipios de la zona serrana que incluyen a los de Fco. León y Chapultenango las tierras benefician a 133 campesinos en promedio anual durante los 33 años siguientes al inicio de reparto (Baez-Jorge 1976). A pesar de ello vemos un incremento en la población (V.gráfica) ³⁹ y consecuentemente la presión sobre la tierra, así, el reparto y el crecimiento demográfico desde el período posrevolucionario posibilita la función de poblaciones de los ejidos de San Antonio Acambak, Esquipulas Guayabal, Volcán Chichonal, Guadalupe Victoria, Carmen Tonapak y Chapultenango para el municipio del mismo nombre, y en el de Francisco León un ejido con ese nombre y los de Naranjo y Vicente Guerrero.

El reparto agrario cambia la producción de la zona; también el mercado nacional se transforma. Las haciendas cañeras ceden el paso a la ganadería, ahora ubicada en terrenos extensos en propiedad privada de caciques regionales: por su parte algunos zoques en sus recién formados ejidos se inician en la ganadería, y otros, los más, en el cultivo del café.

A raíz de la dotación agraria en las comunidades zoques se presentan una serie de cambios sociales que afectan no sólo el aspecto económico de sus vidas. También repercute en la esfera política y cultural.

-Cambio social y etnia

La estructura agraria heredada el siglo XIX constituía el soporte de la producción terrateniente de cacao, ganado, y caña de azúcar en la zona zoque de la población indígena, por su parte, dedicada a la producción de autoconsumo se ubica en sus terrenos comunales.

Ello configuraba condiciones económicas de un prolongado proceso de acumulación de capital en el cual la economía mercantil - de la región estaba ligada desde la temprana edad colonial al mercado nacional e internacional.

En el presente siglo la introducción de la producción de café, ganado y cacao en los ejidos acelera el desarrollo del capi - tal en la zona. Los agentes para alentar este desarrollo son las - instituciones económicas y políticas del Estado INMECAFE, INI, - SARH, SDR, CONADECA, SRA, BACRISA, BANRURAL, etc. El papel econó - mico y político de los terratenientes es desplazado por estos a - gentes y lo influencia política de los primeros aunque restringida, conserva sus privilegios. Una pequeña burguesía emergente de ori - gen zoque beneficiada por el reparto y la compra de pequeñas pro - piedades completa el cuadro de clases sociales simultáneamente a - la aparición de jornaleros y campesinos indígenas que venden su - fuerza de trabajo en las ciudades próximas a Tabasco.

El orden cultural de los zoques se transforma: El reparto - cambia las comunidades en el seno la estructura de clases apare - cen de diferentes grupos: costumbreros, católicos y adventistas - quienes mantendrán relaciones conflictivas e incluso antogónicas - (V. Infra: 51).

En terminos generales ello conduce a considerar los cambios - en la estructura de clases como marco en el cual se operan las - transformaciones de la étnia.

En este sentido el cambio social se entiende a partir de las transformaciones de la estructura social en su conjunto y de las - transformaciones de la estructura de clases en especifico (Marx - 1859; 1980: 516).

Ahora bien la historicidad de la étnia se da por los cambios que se operan en la estructura de clases, es por ello que los con juntos o grupos étnicos son historicamente variables (Díaz-Polanco 1985: 22, 97).

d) Nuestros Días.

En las comunidades tras la dotación ejidal se operan cambios en las clases sociales que implicaron el surgimiento de una pequeña burguesía indígena y la venta de fuerza de trabajo de campesinos zoques, todo ello, simultáneamente con la transformación de la producción de la zona.

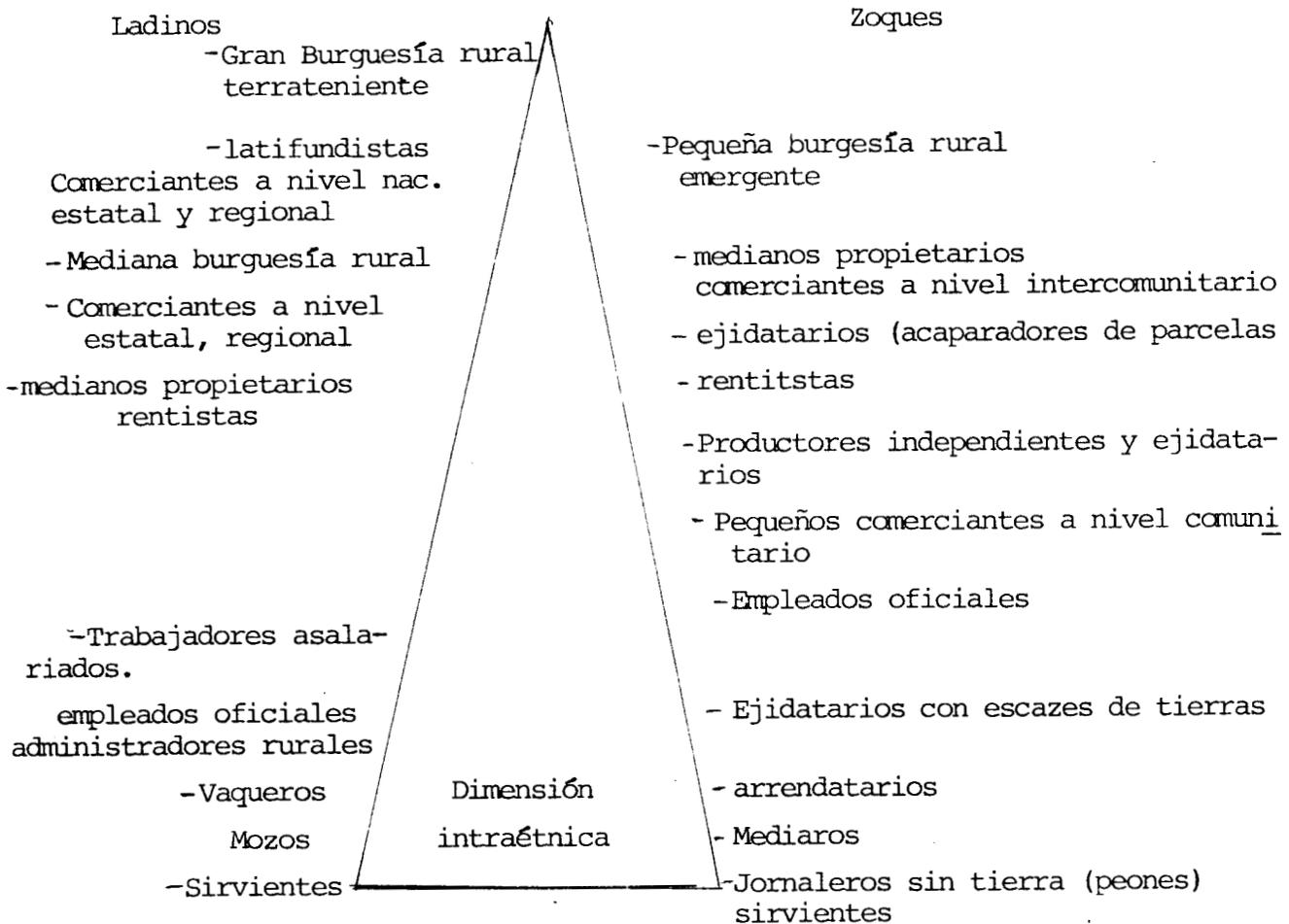
En el renglón de la producción ganadera, los zoques de los municipios de Chapultenango y Francisco de León registran para el año de 1977 un total de 800 miembros adscritos a las asociaciones ganaderas. Un año antes con la intervención del INI se crean sociedades ganaderas y agrícolas para la obtención de créditos refaccionarios y de avío otorgados por BANRURAL (Baez-Jorge 1985:46). En 1981 la producción en Chapultenango ascendió a 500 toneladas mientras en Fco. León fué de 300. En tanto la producción de cacao según CONADECA ocupaba una extensión de Fco. León de 500 más (Ibid: 47).

Baez (Ibid:51) menciona los medios a los que recurrieron algunos zoques para constituirse en una pequeña burguesía emergente: algunos de ellos se beneficiaron con el reparto de las mejores tierras, otros en cambio al manipular créditos y programas oficiales en su beneficio obtuvieron ganancias que después invirtieron en el comercio y en la compra de propiedades para destinarlas a la producción de ganado y cultivos comerciales.

Los intereses de esta pequeña burguesía estaba ligados, a veces, a los de los ladinos de la gran burguesía latifunista. Las alianzas entre los zoques de la pequeña burguesía emergente y los ladinos comerciantes y terratenientes se traducían en el control de los puestos públicos de las presidencias municipales, el comisariado ejidal y las agencias municipales en cada ejido. Cargos que garantizaban rentismo, evasión de impuestos prediales o comerciales y la venta fraudulenta de propiedades.

Todo ello configura una serie de relaciones al interior del grupo étnico de tensiones y fricciones entre aquellos zoques empobrecidos y los beneficiados con su posición económica. A estas re-

laciones de clases en el nivel intraétnico, como sugiere Baez se -
suman contradicciones de tipo interétnico. A continuación se pre -
senta un esquema en el cual se observan las posiciones y contradic -
ciones de clase en el nivel intraétnico e interétnico:



Fte: Baez-Jorge 1985:52)

En el plano cultural con el reparto agrario, entre 1930 y 1940 -
la división de barrios de Chapultenango desaparece. La fundación de -
las colonias se efectuó por grupos familiares pertenecientes al mismo
barrio; " La gente de yumiwindok(o yunyokomo) se fueron a Guadalupe -
Victoria y Esquipulas Guayabal; "el Carmen Tonapak fue fundado por -
quince familias de hokitomo; del Kokiwindok " se fueron a fundar el -
río Negro y Mobad: en tanto la gento de Kingiñomo no salió del pueblo
(Baez 1985: 53).

En cada barrio se localizaban apellidos principales (Gómez, Rueda, Gonzáles), (Baez-Jorge 1975:165-166), "Los del mismo apellido del padre no se casaban" . Cada persona llevaba como apellido propio el nombre del barrio, o bien se antepone el nombre del barrio al apellido paterno.

Los muchachos de cada barrio decían que las mujeres eran suyas; la mujer se escogía del propio barrio.

Funcionaba en cada barrio una junta (Witdinakiwina); su jefe era quien mandaba en el barrio . La junta se cambiaba cada año.

Los barrios tenían representación en el ayuntamiento a través de regidores que se elegía cada año.

En cada barrio había una o varias ermitas (Mazandok- casa de estrellas) en las que veneraban las imágenes de demarcación a cuyos nombres (como sucede hoy con los santos en general) se les antepone la designación de padres o madres (hará Santiago o mama Carmen) para referirse al apostol Santiago o a la Virgen del Carmen por ejemplo).

Los parientes ayudaban a los gastos del cacgo (susku) de quien participaban en la organización ceremonial. Finalmente cada barrio tenía sus tierras.

Thomas (1974:126) menciona para la comunidad de Rayón la presencia de 39 asociaciones de ermita al servicio de 239 familias - zoques. La ermita en esa población es un santuario familiar colectivo (ibid:139)

En Ocotepec, en cambio, las funciones concemoniales de los barrios se pueden encontrar todavía.

En la población de Esquipulas Guayabal desde su fundación - presentó presencia de barrios. Sin embargo estos fueron el resultado de las nuevas condiciones sociales generadas a partir de la dotación ejidal. Baez consigna estos hechos y menciona la identificación de tres barrios con sus respectivos nombres en zoques y en español: "el barrio de arriba" o kosirambo estaba habitado por los devotos del Sr. de Esquipulas, "el barrio de enmedio" (kuhkom) se identifica con los del "barrio de arriba" en la celebración de sus festejos depositarios de las costumbres de las danzas

asistían al "barrio de abajo" (koirambo) a celebrar los festejos de San Miguel, imagen de primera importancia.

Si bien agrega Baez (ibid:55), el carácter endógamo se mantenía en cada barrio y sobre todo en los dos primeros con respecto al tercero. Otras características de los barrios existentes antes de la dotación ejidal no pueden aplicarse a la aparición de Esquipulas G.. El índice de monolingüismo zoque que eran mayores en el barrio de abajo en comparación con los otros dos. Generalmente - las relaciones entre ambos grupos se reducían a cuestiones económicas como son la contratación de peones, compra de ganado y café. Y aquí agregamos que las autoridades ejidales provenían regularmente del barrio de arriba a enmedio.

Los grupos religiosos católicos no participaban en las celebraciones onomásticas del barrio de abajo, y en éste no existían miembros de dichos grupos .

A partir de 1930 grupos protestantes empezaron a ejercer la labor proselitista a través de los grupos de adventistas del séptimo día y sabáticos.

El Instituto Lingüístico de Verano y la Sociedad Bíblica Internacional expanden su labor misionera a partir de 1940. En las poblaciones de Copaimalá y Tecpatán. al parecer (Baez-Jorge 1985: 30), se iniciaron prédicas protestantes. Las relaciones entre protestantes y el resto de la población generalmente pueden caracterizarse en términos de tensión y conflicto (ibid:31 y Córdoba - 1975:211).

La dirección de los grupos protestantes y católicos bajo sus respectivas iglesias, configuran junto con los zozques apegados a sus costumbres la presencia de tres grupos al interior de las comunidades denominados según la distinción del estudio de Fernando Córdoba (1975:194) de costumbreros, para los últimos, católocos - para los segundos y adventistas para los primeros.

Los miembros de un grupo se distinguen de los otros por sus prácticas, conductas y creencias que a su vez los hace identificarse consigo mismo.

Los costumbreros celebran los festejos onomásticos a la manera en que instituyeron en la época colonial. Los santos católicos juegan un papel importante no así los sacerdotes: tienen como máxima autoridad a los hombres ancianos que han desempeñado todos los cargos de la organización ceremonial. Son de escasos recursos, cultivan pequeñas extensiones y a veces se enrolan como peones y realizan muchos gastos en fiestas y ceremonias.

Los católicos tienen como autoridad inmediata a los sacerdotes y como lugares sagrados a las iglesias y capillas donde se encuentran las imágenes veneradas. Se agrupan en organizaciones como Acción Católica. Tienen regulares ingresos, venden gran parte de sus cosechas, trabajan algunos como peones otros como comerciantes ambulantes dentro de la zona y pocos como acaparadores. Regulan sus gastos en fiestas y ceremonias.

Los adventistas o sabáticos se reúnen en su templo y tienen como autoridad al pastor. Son minoría pero se encuentran en la mayoría de las comunidades.

Tienen altos ingresos, utilizan peones, crían ganado, en sus manos está el comercio, acaparan productos.

Tanto los católicos como los adventistas tienen como autoridad ceremonial a gente ladina fuera de la zona y los costumbreros a zoques ancianos de respeto.

Este perfil de los grupos en las comunidades configuran al interior de la etnia una serie de relaciones que pueden ser de identidad, ya sea con los miembros de un grupo o bien de alteridad de estos con respecto a los miembros de otros grupos.

Ello no sólo conduce a considerar relaciones de clase al interior de un grupo étnico sino también relaciones de identidad y alteridad en base a prácticas y creencias religiosas. De esta manera, en términos generales puede hablarse de una identidad étnica zoque (Baez-Jorge 1985:66), ya que al interior de esta se observan diferencias internas que borran su coherencia y homogeneidad.

Para completar a grosso modo el cuadro general sobre la con-
formación del grupo zoque se incluirán aspectos lingüísticos.

El grupo habla la lengua zoque también denominada tzoque, -
zoque o zoc, que pertenece al grupo zoque-maya; las variantes o
dialectos dentro de esta, se generan a partir de los diferentes-
medios en que se establecieron los zoques, sin embargo hay mues-
tras de que todo el grupo comparte numerosas semejanzas con los -
diferentes ordenes de vida.

Para el Estado de Chiapas tenemos:

- | | | | |
|------------|--------------------|----------|--------------------------|
| a) Centro | Copainalá | d) Oeste | San Miguel Chimalapa |
| b) Norte | Fco. León | e) Sur | Tuxtla G. y Ocozocuautla |
| c) Noreste | Tapalapa, Ocotepec | | |

Pantepec, S.B. Rayón y Chapultenango (Thomas 1974:27)

Ahora bien, en este mismo estado se encuentran concentrados
21,036 habitantes de esta lengua (según censo 1970) de los cuales -
14,935 son bilingües y de 6,836 monolingües. En el Estado de Chia -
pas los zoques se ubican principalmente entre municipios.

Ocotepec	Chapultenango
Copainala	Tapalapa
Pantepec	Coapilla
Tecpatán	Tapilula
Ixhuatán	Tectuapán
Ostuacán	Fco. León
Rayón	

(Baez-Jorge 1985:33-34)

En los municipios de Fco. León, Chapultenango y Ocotepec se -
concentran 5,595 bilingües y 4,962 monolingües, representan aproxi-
madamente del 40 % para la población bilingüe total del Estado y -
más de un 80% para la población monolingüe del Estado

IV CHAPULTENANGO

1 MEDIO AMBIENTE

1.1 LOCALIZACION

Chapultenango es la cabecera del municipio del mismo nombre, - el cual constituye por otros ejidos y son: Los de Esquipulas Gua - yabal, Volcán Chichonal, Carmen Tonapak, San Antonio Acambak y Gua - dalupe Victoria.

La altitud en que se encuentra la cabecera es de 700 msnm, (V. ma - pa:54).

Al norte el municipio colinda con los de Pichucalco e Ixtacomitán; Al sur los de Ocoteppec, Tapalapa y Pantepec; Al este Ixhuatán y - Solosuchiapa; y al este Fco. León.

1.2 Hidrografía

Cuatro ríos recorren su territorio en diferentes direcciones.- El río grande atraviesa la región de Baltierra y desemboca en el - río blanco en el municipio de Ixtacomitán. El río Susnuvac pasa - por el ejido de Guadalupe Victoria y la región de Tonapak para de - sembocar en el río Magdalena. El canelo nace en la exfinca Asun - ción y es afluente del río Mobak

1.3 Orografía y Suelos.

La composición del suelo es arcillosa con estructura flocosa - y granulada, el color va del café pardo oscuro al amarillo o rojo - amarillento; su profundidad es de .30 mts. a 1.20 mts.

El municipio se inscribe en los plegamientos de la sierra de la Magdalena entre los que emerge el Volcán Chichonal, este tenía una altura de 1,314 msnm y actualmente es de 1,080 msnm. tras la erup - ción que desintegró su ~~si~~---ma cónica. (V. Ilustración:249). El - Volcán recibe su nombre de un fruto de sabor penetrante que tiene - forma de mazorca llamado Chichon, ya que el árbol del mismo nombre crecía en buena parte del Volcán

1.4 Clima y Flora

El clima en la región es cálido húmedo con una temperatura - máxima de 29° C, una mínima de 12° C. y media de 27.4° C. Pluvio - métricamente se registra una precipitación media anual de 4,323 mm

2 Población

2.1 Demografía

Según información del diagnóstico municipal de la clínica del IMSS-COPLAMAR, en Chapultenango se registró para 1980 una pobla - ción de 9,292 personas distribuidas de la siguiente forma; Chapul - tenango 1,254; Col. Guadalupe Victoria 1,313; Esquipula Guayabal - 1,246; Volcán Chichonal 912; San Pedro Yaspak 908; Carmen Tonapak - 904; San Antonio Acambak 480; y las riberas Río Negro 761; Manchi - tal 335; Valtierra 793; Mobak 322; San Andrés 64.

El número de nacimientos registrados de Noviembre a Octubre de 1980 fue de 359.

2.2 Vivienda

De acuerdo al informe (IMSS-COPLAMAR, 1981) el número de vi - viendas registradas en la cabecera eran de 176, la mayor parte de - estas con dos a un cuarto y solo el 15% con cuatro a cinco cuartos. El material de construcción para el 90% era de carrizo o caña bra - va en las paredes, y el techo era de palma o de Chichón; el piso - e s de tierra; generalmente las viviendas zoques carecen de venta - nas, las casas disponen de dos puertas una delantera y otra trase - ra la que comunicava el solar o huerta. En solo el 10% de las ca - sas, el material de construcción es de ladrillo o madera. El 70% - de las casas no cuentan con letrina y en mas de la mitad no existe cuarto para la cocina o fogón.

El agua entubada abarcaba a las 176 casas y sólo el 36% la red las beneficiaba internamente. La fuente de abastecimiento es un manan - tial; No hay hidratantes públicos.

2.3 Migración

La migración es otro fenómeno que se presenta en la zona. Villahermosa contituye un centro importante para la venta de fuer - za de trabajo de los zoques. Los hombres se contratan en la cons -

trucción o en las obras de PEMEX, en tanto las mujeres se empleaban como domésticas.

Como se verá posteriormente el fenómeno de la migración es el resultado de la presión demográfica sobre la tierra y por ende está relacionado con la problemática agraria

3. Economía

3.1 Servicios

3.1.1 Comunicaciones

La comunidad de Chapultenango estaba comunicada antes de la erupción del Volcán con Pichucalco; Hasta 1980 los beneficios de la carretera los disfrutaban casi exclusivamente los caciques y comerciantes de la zona, ya que no permitían a los indígenas transportar sus mercancías por el camino (Durango 1981; 26) La construcción data de 1973, aproximadamente. Baez 1985; 48) Observa que la brecha entre Pichucalco y Chapultenango no ha representado "una salida segura" a los productos del municipio de su zona inmediata de influencia en vista de los constantes derrumbes y ruptura de puentes. Estas dificultades "beneficiaban a intermediarios regionales quienes monopolizan el comercio y el transporte".

3.1.2 Electrificación

El municipio general no disfrutaba el servicio eléctrico y en la comunidad de Chapultenango dos viviendas disponían cada una con planta de luz. Otras dos plantas de luz funcionaban en la iglesia y el presidencia municipal, que se empleaban principalmente en los festejos patrios y patronales.

3.1.3 Educación

La escuela primaria federal rural de la comunidad se fundo en 1972 y es de organización completa.

El número de grupos con que contaban era de ocho, compuestos de la siguiente forma: Hombres 189; mujeres 178; total 367.

La educación primaria en el municipio se presentaba de la siguiente forma; En dos ejidos se contaba con organización completa, en otros dos hasta cuarto grado y en otras dos colonias, rancherías y

riberas hasta tercer grado.

Cuando los alumnos terminaban su educación en las colonias o riberas acudían a la cabecera municipal para concluir su ciclo escolar.

Para el ciclo 80-81 terminaron la inscripción primaria 35 alumnos de los cuales emigraron tres a Pichucalco a continuar sus estudios de secundaria y otros permanecieron en Chapultenango, pues en 1981 el sistema de telesecundaria entro en funciones con 35 alumnos; un maestro capacitado y una escuela en buenas condiciones que se utilizaban en tiempos pasados como casa agraria.

El analfabestismo en la comunidad de Chapultenango presenta los siguientes perfiles; 78 analfabetas entre 6 y 29 años y 146 con mas de 30 años.

3.2 Aspectos Agrarios

3.2.1 Tierra

En el municipio sumaban un total de 17,465-40 has repartidas entre 6 ejidos los cuales corresponden a 928 beneficiados segun información obtenida por Baez Jorge (1976:394) y el archivo de la Sra. De estas corresponden 6,356 has aproximadamente a la clasificación de montes utiles solamente para la ganadería, o sea, mas de una tercera parte de los terrenos dadas las condiciones accidentadas del terreno. Esto significa que el reparto agrario se concentro en gran medida a tierra poco propicias para la agricultura y en algunos casos poco propicias aún para el ganado mismo, como fue el caso de la ampliación destinada a los ejidatarios de Esquipulas Guayabal cuyas tierras se ubican en el mismo Volcán Chichonal (V. mapa:54); incluso la superficie total del ejido de San Antonio A; es completamente de monte, así como la del ejido de Chapultenango. En la ampliación del ejido de Esquipulas G., se encuentra un total del 80% aprovechado de superficie de monte y en la ampliación del ejido de Guadalupe Victoria encontramos el 100% de superficie de monte.

Asi mismo 885-10 has de riego y temporal constituye la superficie total de los ejidos. La superficie restante corresponde a la clasificación de "otras clases" y a agostaderos que es un total de

1,832-89 has.

El ejido de Chapultenango se registra para 1980 un total de 7,124 has de las cuales son agrícolas de temporal y 3,764 de agostadero, o sea, un 39 y 52% respectivamente el resto 8% se reparte en terreno de uso forestal (7%) y urbana 1% aproximadamente (Estudio socioeconómico 1982 SPP:21).

3.2.1.1 Tenencia de la tierra

El logro del reparto agrario, se ha limitado o restringido por la acción de los caciques y ladinos quienes poseen grandes extensiones de tierras que comparadas con la extensión total de los ejidos da una cantidad aproximada de 2,175 has entre solamente 5 familias. Se consideran el número de propietarios aparentes (ya que muchas veces se recurre a títulos de propiedad a nombre de personas ajenas a los familiares, todo esto para lograr la inafectividad del terreno) se registra un promedio de 189.1 has entre 10 propietarios; si confrontamos esta extensión en promedio con la de los ejidatarios (que es de 18.8 has) el contraste se recalca aún mas si se toma en cuenta la cantidad de la tierra repartida entre ambos sectores.

Sin embargo la presión sobre la tierra es otro fenómeno que se presenta en el ejido y con ello la atomización de las parcelas. Numerosos capacitados con derechos a salvo carentes de tierras en su mayor parte jóvenes compartían con los beneficiados de la dotación (sus padres) el usufructo de los cultivos, a su vez, los capacitados trabajaban como peones para los terratenientes o bien emigraban. Baez (1985:43) calcula aproximadamente 500 capacitados con derechos a salvo en los municipios de Chapultenango y Fco. León. Otro fenómeno vinculado a la problemática agraria de la zona era el rentismo.

También en algunos ejidos de ambos municipios se presentaban problemas entre los capacitados cuyos derechos provisionales no definían los límites de sus tierras, por tanto la indefinición de parcelas. Ello generaba invasiones de tierras por parte de los ladinos o reclamos improcedentes de zozques sin tierras. Los conflictos se presentaban entre ejidos como Chapultenango y Carmen Tonapak y-

mente les retrasaban los pagos por sus cosechas (remanente). -
(SPP Estudio socioeconómico 1981:23).

En tanto los "coyotes" pagan hasta 20 pesos el kilo; los comercian-
tes de Chapultenango, Esquipulas G., y otras colonias se enrique-
cen con la compra del café.

BANCRISA otorgó un crédito refaccionario en 1980 para la siembra -
del café por la cantidad de 18 787,738 pesos. Para 1983 esta vi-
gente y vencido un pagaré de abril de 1982 por 188,452 pesos los -
créditos se destinaron a 262 productores con una superficie culti-
vada de 120 has (SPP Estudio socioeconómico 1983).

Según nuestro informante Sr. Onésimo, 211 ejidatarios recibie-
ron un crédito en 1982 de 8 mil a 9 mil pesos por ejidatario pero-
finalmente no se aceptó el dinero porque era muy poca la cantidad.

Este somero bosquejo sobre las relaciones de producción en la-
zona permiten suponer para el caso de la actividad cafetalera su -
inversión en la producción capitalista a través del modelo de in-
tegración vertical. Ello implica participación de diferentes acto-
res en el esenario ejidal como es el mismo campesino zoque, el -
INMECAFE y el comerciante o intermediario.

Se supondrá entonces a falta de profundidad en la investiga-
ción al respecto, ya que no es el objetivo fundamental, un modelo-
de integración vertical que implica en la producción de café:

"un proceso por el que una unidad de producción industrial"
-el polo integrador- determina el proceso de producción de
la(s) unidad(es) agrícola(s)-el polo integrado de tal forma
que el ciclo de producción de la(s) segunda(s) se encuentra
incluido y comprendido e incluido en el ciclo de la primera
(Jauregui et.al. 1980-45)

A partir de que podemos distinguir el polo integrador con -
INMECAFE, a las unidades agrícolas con las unidades de producción,
comercialización y en el ciclo en el que están incluidas estas, -
abarca desde el financiamiento (capital bancario) a la comercializa

083394

ción (capital comercial). El capital proveedor y el capital comprador son los dos aspectos de la reproducción del capital en esta integración que se identifica, para los rasgos bosquejados a las relaciones de producción anteriormente incluidas con el "adelanto" o la asesoría técnica y el "remanente" generalmente atrasado que paga INMECAFE a sus "socios".

El resto del campesinado zoque cafeticultores se inscribe en un patrón de cuasi integración vertical o una de sus variantes en vista de que no es una institución la que paraliza la integración, así como tampoco, los campesinos se constituyen en unidades, a pesar de ello BANCORISA (capital bancario) brinda crédito a los cafeticultores quienes venden sin poca alternativa, sus productos a "coyotes" (intermediarios y comerciantes)-capital comercial).

-Productos de subsistencia

La producción del maíz en tanto, ocupa aproximadamente 800 has sembradas por 436 ejidatarios. El rendimiento por has es de 500 kgs. sembrados en terrenos accidentados y de mala calidad. Anualmente se realizaban dos cosechas: el tornamil de enero a junio y el del año de abril a septiembre:

Si se evalúa el rendimiento en relación al consumo promedio de una familia estimado en 5 kgs., las 400 toneladas estimadas son insuficientes para los 436 habitantes contemplados en el ejido, ya que a los miembros aproximados por familia la producción ejidal se reparte a mas o menos una tonelada. Estas al dividir las entre 5 kilogramos nos rinden para 200 días al año.

A pesar de ello a veces la cosecha bastaba para cubrir las necesidades de la familia de lo contrario como se ha visto se compraba el maíz faltante en la tienda Conasupo a razón de 8 pesos el kilo mientras que los particulares lo vendían a 12 pesos el kilo a precio de 1981 (SPP Estudio socioeconómico 1983).

Como en el caso del maíz la producción del frijol ocupa 400 has y su destino es el autoabasto. Sin embargo no alcanza a cubrir las necesidades de consumo doméstico, pues se estima una producción de frijol de 5 a 7 tons. anuales (SPP Estudios socioeconómicos).

nicos 1982).

Los solares constituyen otra fuente de autoabasto en la dieta familiar.

Los cultivos en esos solares son el plátano, el limón, la naranja, el aguacate, la guayaba, y el chayote. Eventualmente se comercializa algún fruto.

Esta producción está enmarcada dentro de una economía de subsistencia la cual podemos definir en función de la reproducción inmediata del productor y destinada a valores de uso y no de cambio (Díaz-Polanco 1977:89).

3.2.2.2 Producción Ganadera

La ganadería es otro renglón importante en la economía de la región. En el ejido el 52.8% de los terrenos se destinan a dicha actividad; la producción ganadera se orienta fundamentalmente al comercio (SPP Estudio socioeconómico 1982)

Se considera que en 1980-1981 el número de cabezas de ganado era de 5200 en el ejido.

Localidad	Ganado Bovino	Ganado Mular
Chapultenango	534	65
Río Negro	1 165	94
Valtierra	1 008	92
Manchital	151	7
Mobak	95	6
San Miguel B.V.	<u>20</u>	<u>4</u>
	2 973	268

Un informante que ocupó el cargo de la asociación del ejido estimó un número aproximado de cabezas de ganado bovino de 3 000 con un costo aproximado por cabeza de 12,000 pesos lo que representa una derrama para el municipio de 36,000,000 pesos, El mismo informante identificó 189 propietarios de ganado cebú-suizo y 1 500 has de potreros naturales y 3 700 has de inducidos, o sea más del 70% de las tierras de ejido.

Todos los ejidatarios ganaderos practicaban la rotación de potreros, mismos que estaban empastados con zacate gigante; después de 30 días de descanso se reponen los potreros, por tanto el tiempo de explotación era extensiva; por ello se entiende el gran porcentaje de las tierras dedicadas al ganado las cuales se delimitaban por cercos perimetrales.

La comercialización se efectuaba en la misma comunidad de Ixtacomitán o Pichucalco o hasta Coatzacoalcos; el precio por res varía desde 10 a 12 mil pesos por res, o bien de 350 a 400 pesos el kg. cuando se vendía en canal. El costo por la venta a 350 ascendía a 12,250 pesos.

ANAGSA aseguró a 40 socios a nivel ganadero que correspondían a 196 cabezas de engorda y 267 cabezas de producción. El ejido y sus 5 riberas en 1980, registraban un financiamiento ganadero por parte de BANCORSA de 3 669 700 (cartera vencida de 1982) Este mismo año dió un crédito refaccionario por 17 665 100 (cartera vigente 1982) Todos estos créditos se destinaron a los 198 productores con 480 cabezas de ganado (SPP Estudio socioeconómico 1982).

El mismo informante, exdirectivo de la asociación ganadera refiere que para el año de 1981 o principios del 82, 107 ejidatarios recibieron un crédito de 28 millones de pesos con el cual recibieron 900 vacas. Entre 1976 y 1977 17 ejidatarios recibieron un crédito cuyo monto ascendió a 16 000 pesos por ejidatario para adquirir un total de 456 reses.

El hato mular existe para el transporte de personal y mercancía. Un grupo de personas se dedica al alquiler de estas bestias cuyas tarifas varían en función a la carga y la distancia de 50 pesos a 10 pesos el kilo transportado. Los viajes entre los diferentes municipios constaban para las personas de 300 a 800 pesos (SPP Estudio socioeconómico 1983)

En terminos generales se puede observar la participación del campesinado zoque en un marco de integración vertical de capital. Aunque esta no sea total la producción ganadera se sujeta a los

entre Ixtacomitan y Chapultenango, o entre Esquipulas G y Carmen - Tonapal por mencionar algunos (Baez-Jorge 1985:44).

3.2.2 Producción Agropecuaria.

3.2.2.1 Agricultura

De entre los principales productos agrícolas de la zona, es - ta el café.

La cafeticultura es la actividad mas importante en el ejido así - como en el municipio; la producción estimada según la información - municipal es de 400 toneladas anualmente. Según información de - INMECAFE en nueve comunidades del municipio se registran 800 ejida - tarios o sea el 80% del total de ejidatarios del municipio; esto - es, casi todos producen café en Chapultenango.

La misma institución informa una extensión del 20% del total del - municipio destinada a la producción del café.

El precio de venta del café por kilo en el ciclo 1981-1982 fue de - 60 pesos lo que representa una derrama entre los cafeticultores de - 30,000 pesos.

Esto ingreso en la economía zoque no alcanza a cubrir las necesida - des de una familia mas alla de los tres meses.

En el municipio se regitran 10 unidades de producción y comerciali - zación.

La superficie destinada al cultivo es de 1,315 has con un rendi - miento de 6 Quintales por has. Habían 155 socios activos de los - cuales 60 tenían crédito con la institución. Además de crédito - INMECAFE proporcionava asistencia técnica a los inscritos para con - trolar la roya y para el cuidado de la siembra de nuevas clases - de café que estaban intentando cultivarse prioritariamente.

El costo por acarreo era de 3 pesos por K. y corria a cuenta del - vendedor y del INMECAFE por partes iguales. Todo el producto comer - cializado se canalizaba a Pichucalco por avioneta; lo que se tradu - cía en jugosas ganancias para intermediarios y comerciantes. La - forma de pago de la venta a INMECAFE era de dos maneras: a los so - cios se les daba un anticipo de cosecha y el pago restante al en - tregar el producto según cantidad calculada; para los que no eran - socios el pago era de contado. A los socios del instituto general-

mismos procesos de producción capitalista en capital productivo - agropecuario, capital bancario y capital comercial.

Aquí sin embargo, la institución bancaria provee (capital d'amont) los elementos necesarios para la producción, como son las mismas - reses, pero no la compra de estas sino que estas se venden al mercado de Pichucalco o Veracruz ya que ahí se canaliza la carne a la Ciudad de México.

El mercado del centro del país se convirtió por la década de 1940- en el principal receptor de la producción ganadera del sur del país y fue entonces cuando la producción nortaña de ganado se orientó a los Estados Unidos.

3.3 Intercambio

Esta actividad la ejercía principalmente un grupo de personas, generalmente con posiciones económicas estratégicas en el municipio, pues son propietarios de fincas o herederos de las antiguas haciendas.

Con el reparto agrario la actividad agrícola de maíz y caña de azúcar cede paso a la producción ganadera y cafetalera. Los latifundistas amplían su actividad económica y se dedican al comercio y a la ganadería.

El comercio descansa en la compra de café a los campesinos zoques y el transporte de este por avioneta a Pichucalco. Tanto la comunidad de Chapultenango como la de Guadalupe Victoria y Fco. León contaban con pista de aterrizaje.

Los hermanos Baldomero y Gilberto Hernández para 1980 contaban con una tienda cada uno donde se expedían abarrotes además de comprar café. Son dueños de la finca La Alianza y Las Margaritas, han ocupado en diferentes ocasiones la presidencia municipal en los años de 1962 y 1965 respectivamente y nuevamente en 1973 el primero.

Roque Pastrana a parte de la compra y venta de café y congar con muladas ha ocupado el cargo de presidente municipal en varias ocasiones; 1957, 1958, 1971, 1972. Manuel Pastrana otro comerciante compra y vende café también.

4. Organización Política

El poder político en el municipio asume diferentes facetas - con un fondo o común, este es el caciquismo. El control del poder-político bajo esta forma se manifiesta en los puestos formales de poder como es la presidencia municipal. Desde 1914 se tiene una - lista de presidentes municipales que ligan a tres familias que controlan el ejido (V. lista)

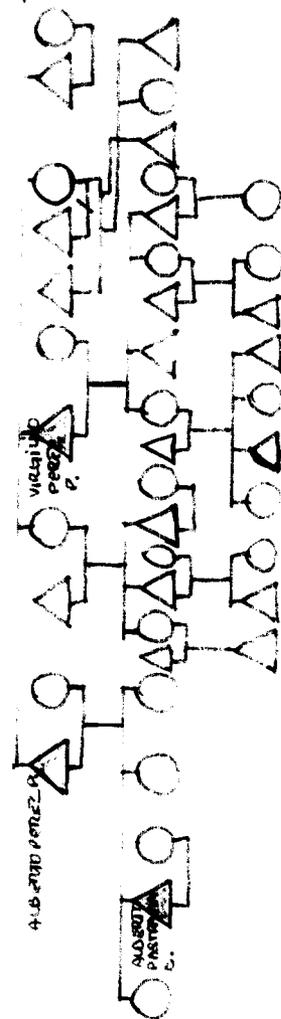
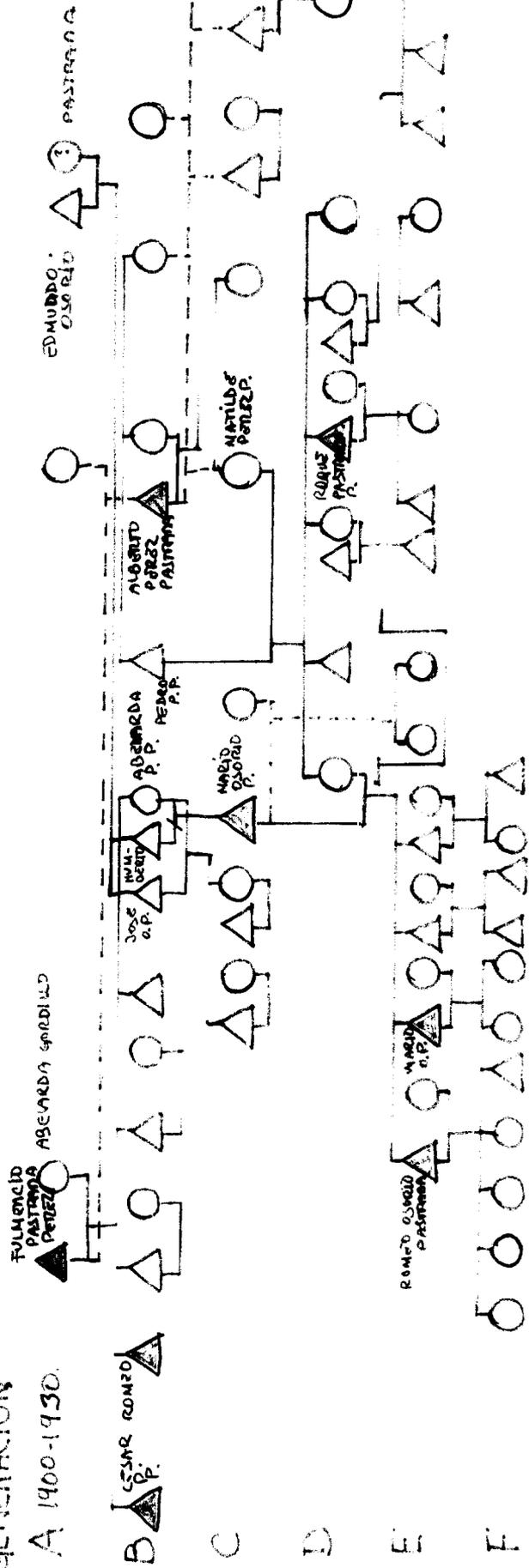
Lista de Presidentes Municipales de Chapultenango, Chis.

1914 Adalberto Pastrana	1947-48 Romeo Pastrana
1915 Luciano Gómez	1949 Ulises Pérez
1916 Luis Cordero	1951 Margarito Hernández
1921 Luis Cordero	1952 Santiago Avila
1922 Abraham Reseniz	1953-55 Romero Pastrana
1923 Pedro Dominguéz	1956-58 Roque Pastrana
1924 Alberto Pérez	1959-61 Mario Osorio
1925 Alberto Pérez	1962-64 Baldomero Hernández
1926 Merced González	1965-67 Gilberto Hernández
1927 Merced González	1968-70 Idelfonso Pérez
1928 Youcundo Coutiño	1971-72 Roque Pastrana
1929 Cesar Pastrana	1973-76 Baldomero Hernández
1930 Cesar Pastrana	1977-79 Regino Díaz Lorenzo
1931 Romeo Pastrana	1980-82 Luis Contreras Fuentes
1932 Aniceto Aguilar	1972 Ciro Domínguez Domínguez
1933 Felipe Pérez	
1939 Margarito Hernández	
1940 Romeo Pastrana	
1944 Lorenzo Pérez	(Fuente; Memorandum de la presidencia de Chapultenango)
1945 Virgilio Pérez	
1946 Romeo Pastrana	

GENERACION DE FAMILIAS TERRATENIENTES EN CHADOCUENANABO, CHIS.

GENERACION

A 1900-1930.



INFORMANTES: CARLOS MEJIA

ELISEO ESTRADA.

ENDELIS CONTRERAS

Se entiende por cacique "un fenómeno de mediación política - caracterizado por el ejercicio informal y personal del poder para - porteger intereses económicos individuales de poder o de una fac - ción" (Paré L. 1975:36) en este caso también identificamos esta - mediación con el ejercicio formal de poder.

La forma que asume las relaciones de parentesco entre estas fa - mili as se presenta en la siguiente genealogía donde se puede dis - tinguir la interrelación entre las familias a través de matrimonios para lograr la sucesión de propiedades como queda indicada con las marcas azules.

El origen de la familia aunque es difícil de determinar en - cuanto a una cabeza se va sucediendo en matrimonios entre primos. Edmundo Osorio es, por así decirlo, uno de los pilares de las tres familias principales. Originarios de Magdalena (Fco. León) tenían una propiedad llamada Montevideo. Humberto Osorio, Hijos de Don - Edmundo, fue el que se caso con Abelarda Pastrana de cuyo matrimo - nio nace Mario Osorio que lo crió su tío Roque en la finca (Sonora) En la finca "La Asunción empezó Don Beto (Adalberto Pérez hijo bas - tardo de Fulmencio Pastrana. Se casó con Secundina Pastrana; eran - primos hermanos.

Margarito Hernández "llegó vendiendo aretes, peines, cositas toda - vía, luego puso tienda y cantina. Tuvo dos hijos; Gilberto y Baldo - mero" (Durango 1981:22-23).

Otras uniones entre estas familias las identificamos entre Mario - Osorio Pastrana y Tiburcia Pastrana Pérez. Entre los propietarios - de fincas y ranchos se distinguen: Fulmencio Pastrana, sus hijos ; César Pastrana, Romeo Pastrana, Adalberto Pérez Pastrana, Alberto - Pérez; nietos, Mario Osorio Pastrana, Roque Pastrana. Alberto Pé - rez; Bisnietos, Roque Pastrana, Alberto Pastrana Dávalos.

Este aspecto en las relaciones de parentesco es un elemento - mas en la continuidad por mantener las relaciones de poder de la - región, relaciones cuyo escenario se ubica en actividades como co - mo comercio, la producción y la venta de trabajo; L. Paré señala, - "los caciques se han servido de la violencia física así como de - formas de control ideológico contenidas en la religión, las rela -

ciones de parentesco y las tradiciones" (1975:37).

Aunque la apricción en la región de estas familias data de un período pre-revolucionario, su extensión se logra después de este. Ya se anotó anteriormente el papel contrarevolucionario que jugó el terrateniente Chiapaneco a raíz del movimiento nacional (V. supra: 43-44). Otro de los papeles que juega el caciquismo es (paradójicamente) el de promover el capitalismo en sus formas avanzadas aunque llegue a suceder que el cacique sea un agente retrógrado para el desarrollo capitalista en la región. Es agente de desarrollo cuando introduce mercancías y canaliza otras (café, ganado etc.) fuera del ejido. Pero es retrógrado en la medida que su eficiencia económica no es la adecuada para reinvertir en la producción e incluso tratar de mantener relaciones de servidumbre.

Se mencionó anteriormente la posición en el comercio de estas familias; otra forma de promoción del capital en la zona fue la introducción de ganado por el año de 1936. Alberto Pérez con 80 cabezas, Cesar Pastrana con 40 cabezas, Romeo Pastrana con 15, Felipe Pérez con 20 y Cipriano Domínguez con 20 cabezas de ganado (Durango 1981:45).

En los últimos años el poder no gira exclusivamente en torno a estas familias, va mas allá rotando entre la organización de un grupo de ejidatarios identificados con los intereses de los caciques (entre otras razones por su posición de clase (V.supra:49), y el Consejo Supremo Zoque quien ha tratado de organizar y canalizar las demandas de los campesinos.

Isabelino Guzmán presidente del Consejo Supremo y residente de la cabecera municipal, mencionó que los problemas principales que sucedieron a la comunidad fueron hasta antes de la erupción del volcán. Irregularidades en el manejo del erario municipal y de las recolectas administradas por las autoridades ejidales.

La irregularidad de estos manejos fue denunciada en una asamblea ejidal y con ello se esperaba la destitución de su puesto cuando sucedió la erupción.

Este fenómeno confirma las formas de iniciación de acumulación de los nuevos líderes por un lado y por otro "el enfrentamiento entre campesinos zoques y los comerciantes y latifundistas ladinos, estos a través de diversas maniobras caciquiles enclaves en algunas riberas y ejidos, ocupando los cargos de agentes municipales y comisariados ejidales. Estas políticas contribuyen en gran medida al desarrollo de caciquismo intraétnico y limitaron la posibilidad de movilización política" (Baez-Jorge 1985:44).

El esbozo de esta correlación de fuerzas manifiestas en el reparto agrario las denuncias, las anomalías en los manejos del erario municipal y ejidal así como en el latifundismo y el acaparamiento, etc., tienen como escenario los aparatos de poder formal tanto en el ayuntamiento, el Consejo Supremo, el comisariado ejidal, o bien en las instancias de poder informar como el caciquismo los líderes campesinos y aún carismáticos como se verá más adelante, todo ello conforma una estructura de poder, que a nivel regional se entreteje con otros municipios a través de instancias formales de poder.

Finalmente Baez (1985:46) precisa; " Los caciques locales actúan apoyados por políticos situados en las altas esferas del gobierno estatal y federal, representan en la región sus intereses constituyéndose en parte de una intrincada red de relaciones de poder y control "

Una vez señalado el aspecto estructural de municipio; es posible interrelacionar la esfera política en función de la reproducción de las relaciones de producción (Bartra 1975:26).

Este bosquejo sobre las relaciones de clase en la comunidad se pueden observar conflictos, tensiones y confrontaciones; relaciones en las cuales se entretejen las relaciones del grupo étnico donde se da una distinción de diferentes subgrupos culturales. A continuación se expondrá la manera en que el grupo étnico se frag-

menta en torno a los festejos comunes.

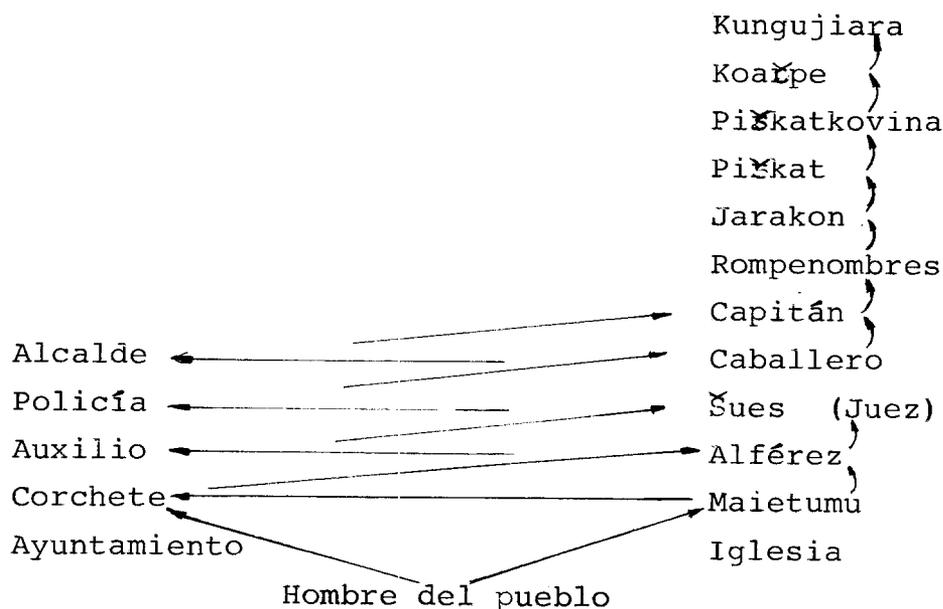
5 Sistema de Fiestas

5.1. Antecedentes

A partir del reparto agrario, la desitegración del sistema de fiestas se da paulatinamente en Chapultenango. Esta desintegración no sólo tiene su base en la dotación ejidal como momento histórico, sino también en la transformación de la producción en la región - por un lado, y por otro en la aparición de diferentes grupos religiosos adscritos a creencias y practicas particulares a cada uno. El cambio de producción se generó en la desaparición paulatina de la producción cafetalera y ganadera.

5.1.1 Cargos Civiles y Religiosos

La antigua organización de fiestas contaba con un sistema de - cargos escalafonados, cuyas funciones las presentamos retomando el esquema elaborado por Baez-Jorge (1975:250) y el Sr. Antonio Gómez informante de Chapultenango :



Los cargos eran civiles y religiosos y en la organización de una fiesta participaban directa o indirectamente con una labor específica.

Para el cargo de Maietumu su participación en el ritual no se-

restringía exclusivamente a ser auxiliar en los trabajos de los otros cargos inmediatos superiores sino que debían desembolsar una suma de dinero para comprar velas, aguardiente y comida. La donación de comida y bebida no sólo se ofrecía en el ritual sino también en el ayuntamiento; como el primer cargo que ocupaba el sujeto auxiliaba a la mamakon (viuda) cargando las prendas de las imágenes o santos que esta llevaba al río a lavar con motivo de los festejos.

Otro cargo es el de corchete que consistía en asistir al auxilio una vez por semana cada mes. Para el caso de nuestro informante, el Sr. Antonio, su participación en este cargo le impidió continuar con sus estudios de primaria ya que las labores del cargo absorbían periódicamente según su opinión una buena parte del tiempo que podía aprovechar en la escuela. El corchete debía limpiar la torre de la iglesia y también avisar a campanadas sobre los pleitos que se suscitaban en el pueblo para que los policías acudieran a mantener el orden.

Después de ocupar el cargo de Maietumu el sujeto ascendía al cargo de alférez cuya participación implicaba un fuerte gasto en la realización de los festejos religiosos ya que el velorio que preparaba consistía en repartir bebida, comida y velas con el fin de festejar a la imagen en turno; además criaba animales de corral para sacrificarlos a propósito de las fiestas (Durango 1981:65). Había un total de ocho a diez alféreces para las celebraciones onomásticas.

El nombramiento de los cargos estaba bajo la asignación del ayuntamiento quien entregaba el puesto con la entrega simbólica al sujeto elegido.

La colaboración de los vecinos y familiares del nuevo alférez era indispensable y esta podía consistir en especie (comida, bebida, cera) en efectivo (dinero para solventar los gastos) o en trabajo (Preparación de alimentos)

Thomas (1974:123) señala la importancia numérica de este car-

go en el sistema de fiestas de Rayón. El número de alférez por -
 imagen es de cinco jerárquicamente ordenados.

Después de cumplir con el cargo de alférez el sujeto puede -
 transferirse al de auxilio; su participación estaba relacionada y -
 supeditada a las funciones del Policía especializándose en las la -
 bores y organización de los festejos; al igual que el corchete, el
 auxilio aportaba alimentos y bebidas (aguardiente) al ayuntamiento.

Después de este nombramiento el sujeto ocupaba el cargo de -
 Sues. Las funciones se relacionaban con la realización de los bai -
 les de carnaval. Este cargo guarda cierta similitud con el que des
 cribe Thomas (1974:119) solamente que en el caso de Rayón el núme -
 ro de sujetos designados a tal puesto eran de seis generalmente -
 jóvenes, removidos anualmente. La sede de los procuradores es la -
 ermita, institución extinta en Chapultenango (v.supra:50).

Las funciones de policía se identifican con las de cualquier -
 homólogo en otro ayuntamiento del país.

Después de ocupar este cargo civil el sujeto era transferido a -
 un cargo religioso de caballero, cuyas funciones eran las de pro -
 veer de caballos alquilados para amaestrar y amansar (los) bajo la
 dirección del Capitán. Este preparaba a los caballos en un cortejo
 alrededor de la plaza principal a ritmo de tambores y pitos duran -
 te dos o tres días para que en la fiesta patronal montara en uno -
 de ellos con traje rojo. Además armaba los castillos de los fuegos
 artificiales (Durango 1981:65).

El rompenombres tenía el deber de comprar una gran cantidad de
 pan (un galón) cargaba a sus espaldas en un costal para los festa -
 jos. Lo significativo del puesto era el ritual que además de costo
 sos era agotador.

El siguiente cargo es el Jarakon. Este puesto es uno de los -
 mas onerosos para quien los asumen ya que el aceptar la mayordomía

de una imagen tienen como responsabilidad el festejo onomástico. - Para la realización de dicho cargo se contaba con la participación de cargos alternos y subalternos cuya sede de trabajo era la casa del Jarakon. Según la descripción del Sr. Antonio Gómez en el festejo de la imagen las mujeres llamadas Mamakon lavaban la ropa del Santo o imagen en el río acompañadas por el teñido de flautas y - tambores y del maietumu quien cargaba las velas y las prendas. Después de este rito el Kungujiara pronunciaba un discurso y llevaban la ropa limpia para que el Piskatkovina vistiera nuevamente la imagen.

El Jarakon tenía el deber de proveer de alimento y comida para que la Kiusu o coconera gisara la comida. La participación del Kocpe - consistía en la elaboración de una rama, adorno confeccionado con hojas de palma entretejidas en un arco a manera de ofrenda que enmarcaba a la imagen o las puertas de la iglesia o casa. El cargo - del Jarakon duraba un año lapso durante el cual la imagen habitaba en la casa del mayordomo. En ese período tenían la obligación de - atender a los peregrinos (otorgando posada y alimento) que llegaban con motivo del festejo patronal de Chapultenango, ya que la - imagen albergada en la casa del Jarakon generalmente era la del - Santo Patrón del pueblo de origen de los peregrinos. De esta forma se identifica la estrecha relación entre los festejos onomásticos - de las imágenes con una organización interna de la comunidad y su correspondencia con los festejos de otras comunidades.

La designación del cargo estaba bajo responsabilidad del alcalde. Sin embargo desde hace 15 años dejó de existir el último Jarakon. Es de notar la relación del nombre Jarakon con el significado de las imágenes de los santos (V. supra: 50)

El cargo de mamakon o mujer mayordoma generalmente lo ocupaba una viuda de edad avanzada pero no anciana quien desempeñaba funciones en la iglesia como el arreglo y cuidado de las ofrendas e - imágenes. En el ejido de Chapultenango este cargo desapareció por acuerdo de los integrantes del grupo de acción católica quienes - argumentaron la responsabilidad onerosa en perjuicio de los deberes domésticos. Esta responsabilidades las asumieron los miembros de -

la organización católica.

El cargo de Pirkat tenía funciones en la organización de los festejos, además de ser rezador en los rituales y tañer las campanas para llamar a misa.

Según Thomas (1974:120) el nombre viene del castellano "fiscal" y el número de rezadores era de cuatro en la comunidad de Rayón.

El Pirkatkovina cambiaba las ropas de las imágenes y el número de personas para tal puesto eran de dos por imagen. Hace aproximadamente 15 años dejó de existir el último carguero con este título.

El Koacpe seguía en la designación ascendente y estas consistían en la elaboración de ramadas para el altar de la imagen en la casa del Jarakon.

Eran nombrados dos Koarpes por imagen y al parecer el último murió hace 25 años. Durango (1981:45) señala además la nominalidad vitalicia del cargo y generalmente eran ancianos los cargueros quienes cultivaban la palma (suyacal) y flores en sus solares. La esposa del Koacpe preparaba también la enramada ensartando mazorcas, frijol, arroz.

El último cargo en la escala era el de Kugujiara cuyas funciones se relacionaban con la observación ritual y los discursos que abrían y cerraban las ceremonias en cada una de sus partes, ya sea en las danzas, en el ritual de lavar ropas de las imágenes, así como en las procesiones y escoltas de los festejos onomásticos. Aproximadamente en 1981 murió el último Kungujiara y era Ruperto Mondragón.

Además de esta serie de cargos escalonados en autoridad y prestigio existía el de velero que es paralelo a los más altos rangos. Por lo general el velero era un hombre de edad que conocía con maestría el oficio de las velas. Estas eran imprescindibles en los ritos y festejos de las imágenes y eran requeridas en diferentes formas y número.

A partir de este sistema ascendente de cargos existía una junta de festejos que recababa las colectas necesarias para solventar los gastos de musica, castillos, toritos, fuegos artificiales en general.

Los nombramientos para la junta de festejos la realizaba el regidor y generalmente eran tres viejitos quienes asumían el cargo. El regidor hacía fiesta y quemaba velas el día de corpus (Durango 1981: 66) La junta de festejos coordinaba la celebración de onomásticos bajo la vigilancia del padre del pueblo Kungujiara.

En Chapultenango las compañías de peregrinos invitadas con regularidad eran cuatro con motivo de los festejos patronales; San Marcos Ocotepec, San Andrés Nicapa, Magdalena de Fco. León y la Santísima Trinidad de Ixtacomitán y eran atendidas por la junta de festejos.

En Rayón las compañía de visitas es una organización sintética de culto de corta duración reunida para entregar una imagen de Rayón a otro pueblo en ocasión de una fiesta bajo solicitud expresa. Thomas 1974:120).

Anteriormente se indicó la participación de Sues en la organización de los bailes. Estos se efectuaban en los días de carnaval a partir del 2 de febrero, día de la candelaria y tenían como termino el miercoles de ceniza.

5.1.2 Danzas

Las carnestolendas daban inicio con la "danza del caballito" - "cawallo etze" que según interpretación particular de Don Marcelino Estrada este baile de "Moros contra cristianos" representaba la lucha entre los mexicanos y los españoles en tierra americana. El capitán llamado Santiago gracias al valor de los mexicanos va a España con sus cuatro audantes y un Chudi (campesino). Los españoles decían "Santiago no es hombre de la tierra porque tenía un poder de Dios que mataba a los enemigos con sólo tocarlos con su espada" Santiago vence en la batalla y se convierte en patrón y rey de España; regresa a México y da cuenta de la derrota de los españoles. El número de personajes es de siete, el capitán, cuatro ayudantes el

chundi y la mjer.

El baile parte de la casa del suesjara donde este reparte alimento, trago (aguardiente) y tamal. Kungujiara preside todo el desarrollo del ritual).

En el pueblo de Rayón desde 1950 a 1955 ya no se realizan los bailes de carnestolendas por ordenes de la iglesia y la muerte de los últimos maestros.

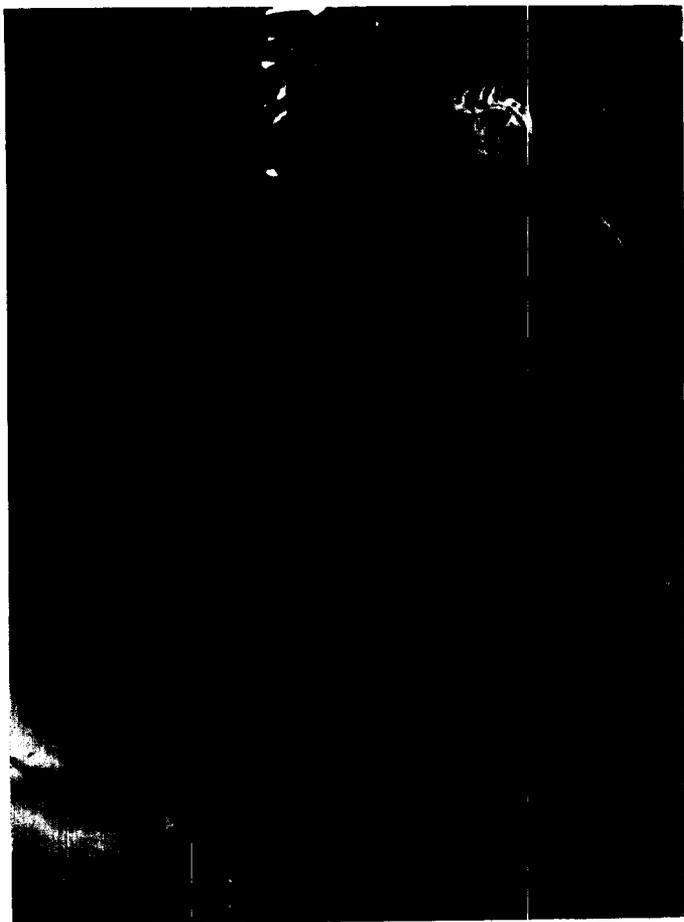
El dos de febrero se ejecutaban dos bailes; uno a las 10:00 a.m. aproximadamente y el otro al mediodía.

El primer baile era el de Nivi etze o baile de la siembra en honor de la Virgen de la Candelaria para "pedir por la siembra". La dramatización consiste en que el protagonista, "Chundi" o campesino, como sostenedor de todo lo que hay en el mundo, siembra frente al público, este porta una escopeta y lo acompaña un perro para revisar su siembra y matar las plagas. San Miguel llega entonces y le pregunta si ha trabajado para conservar la prosperidad del mundo y este responde afirmativamente, pero el arcángel sabe que miente y lo castiga y destruye su casa por haragán. En el baile participan 7 personajes; cuatro testigos y moros, dos Chundi y San Miguel.

La otra danza del día es la de "Capitan etse" que en cierta forma es la continuación del baile de "cawallo etze" según versión de Don Marcelino ya que despues de consumir la conquista Santiago con sus cuatro acompañantes vienen a México con una cruz porque se dieron cuenta de la derrota y querían la paz.

La composición de este baile es la misma que la del cawallo etze, y el circuito que recorría en la comunidad empezaba en la casa de los alféreces, mayordomos para recorrer las principales calles donde terminaba. Este mismo circuito se presentaba en los recorridos de las otras danzas.

Los bailes que cierran las carnestolendas son el de Oko etze efectuado el sabado anterior al miercoles de ceniza, el de can etze y el de Yomo etze que dura desde el mediodia hasta la mañana siguiente.



El baile del "Tigre y el zorro" (costumbreros de Chapultenango)

"Oko Etze" danzantes frente a la iglesia antes de iniciar el baile.



El baile de Oko etze es el relato dramatizado de tres curanderas que aliviaban de sus males al campesino, personificado en el Chundi. Una vez llegó este a pedirle remedio a uno de sus males pero la Oko le respondió negativamente por su falta de consideración, porque no le retribuía sus servicios con parte de su cosecha y sólo cuando enfermaba recurría a ella. A los tres días Oko decide curar al Chundi bajo condición de recibir parte de la cosecha.

Los personajes del baile son tres hombres que encarnan a las Oko, el Chundi el malviento, el viento, el rayo, el tigre, el venado, los colmeneros y trabajadores (2 o 3 danzantes).

El baile salía de la casa del suezjara donde se vestían los danzantes pasando por la iglesia, después a la casa de suez municipal para llegar a la casa de alféreces y mamakon.

El martes anterior al miércoles de ceniza el baile del tigre o Can etze y el del Yomo etze concluían las carnestolendas.

El baile del tigre se inicia antes del medio día con el encuentro del tigre y el zorro; este invitaba a comer "guineo" (plátano) - para evadir las intenciones del tigre eran de matarlo y comerlo - arriba de un guayabo el tigre trepa y después de una pelea a muerte este cree haber ganado porque donde estaba el zorro el zorro aparenta estar muerto, en un descuido del tigre el zorro lo mata.

Los personajes de este baile son el tigre y el zorro frente a la iglesia en un guayabo que se instalaba a orilla del parque.

Por último el baile de Yomo etze, de acuerdo a la versión del Sr. Juan Gómez, consistía en el ofrecimiento de las nuviles en las casas de todo el pueblo. El Chundi o papá buscaba quien quisiera bailar con ellas, lo que significaba la aceptación de las Yomo o niñas en matrimonio. El chundi en el lumbral de la puerta hacía el ofrecimiento y las recomendaba por sus virtudes; "saben coser, cocinar y bailar y son bien entendidas". El baile duraba un día entero, lapso suficiente para recorrer todas las casas del pueblo.

Los personajes eran el chundi y dos personajes; comentan que anresno había relevos para sustituir a los danzantes todos ellos hombres.



"Yomo etze" en una casa
de Chapultenago.

Procesión antes
de entrar en la iglesia.



El miércoles de ceniza se consuma el carnaval con la quema del chepe, personaje que representa al judas.

Después de este periodo de carnaval se realizaban otras danzas como la de San Miguel (29 de septiembre) el pelícano y la de reyes. (Durango 1981:81-83).

El baile de San Miguel y lucifer consiste en la confrontación del bien y el mal. Lucifer intenta tomar el trono divino, alrededor del cual San Miguel danza, este le quita la espada y expulsa al demonio del trono. Después de este anota en una lista los nombres de las personas del jundo con su pluma en un libro. Este baile se representaba en el atrio de la iglesia.

El baile del pelícano es la representación del espíritu santo y se realizaba el 21 de junio día de corpus cristi. El pelícano simboliza el espíritu santo y el chundi trata en varias ocasiones de cazar lo creyendo que es pajarero o una gallina que vuela.

El seis de enero se representaba la epifanía.

5.1.3 Calendario Ritual

Una vez descritos los cargos y bailes se indicará el calendario festivo regional y el de Chapultenango. Este último se reconstruyó parcialmente gracias a la información de dos informantes y de Durango (1981;67), el primero se obtuvo del centro coordinador indigenista de Ixtacomitán.

CALENDARIO FESTIVO DE CHAPULTENANGO, HASTA 1940

APROXIMADAMENTE.

MES	DIA	FESTIVIDAD
Enero	1	Niños Jesús
	6	Virgen del nacimiento
	7	Levantamiento del niño
	15	Sr. de Esquipulas
	20	San Pablo
Febrero	2	Día de la Candelaria
	20	San Sebastián
Marzo	19	San José

	24	San Gabriel
Abril	29	San Pedro
Mayo	8	San Miguel
	15	Sr. de Tila
Junio	13	San Antonio
	20	Sacramento
	24	Sagrado Corazón
	29	San Pedro
Julio	16	Virgen del Carmen
	26	Santa Ana
Agosto	15	Virgen de la Asunción
	30	Sta. Rosa de Lima
Septiembre	14	Cruz de lluvia
	29	San Miguel Arcángel
		San Nicolas
Octubre	4	San Francisco de Asís
	7	Virgen del Rosario
	12	
Noviembre	1-2	Todos los Santos
	15	San Lucas
Diciembre	12	Virgen de Guadalupe
	24	Acostamiento del niño
	25	Navidad

FECHAS MOVILES

Viernes Santo Sr. del pozo
 5° Viernes de cuaresma Virgen de la -
 Dolorosa.
 6° Viernes de cuaresma Sr. del Ramo.

Para completar este cuadro de festividades religiosas de mane-
 mas dinámica se describirá la fiesta patronal y algunos aspectos del
 carnaval.

- DESCRIPCION

Los nueve días anteriores a la fiesta se celebra la novena que-
 consiste en rezos. El quinto día antes de la fiesta, el nueve de -

agosto se llevan las ofrendas maíz, fíjol, guineo, veladoras en procesiones. Cada pueblo entra en la iglesia en peregrinación para depositar sus ofrendas. El día doce de Agosto el jaron va a cortar la flor de zempoala para hacer aretes largos o como cadena en forma de cruz. Para repartir entre alféreces y sus mujeres la mama kon prepara comida y entrega la vela a la junta; quema copal en la enramada el koacpe entrega ese mismo día la enramada, el Kungujiara saca la ramada de la casa con la junta de festejos. Se reparte trago y café.

El día trece se recibe la vela de los mimbros de la junta y el Kungujiara porta el estandarte que estaba en la casa del jaron. El alférez recibe la ofrenda, en la iglesia se hace la ceremonia en la que los alféreces se hincan para hacer su promesa a la imagen y el Kungujiara pasa con el estandarte entre ellos para que besen la imagen. El día 14 se entregan las velas que estan en las casas de los alféreces; la junta de festejos y estos llevan en procesión las velas. Tambien hacen comida junto con los jaron. El día de la fiesta patronal rezan el jaron el alférez y la mama kon en la iglesia con sus velas adornadas; cada uno lleva una vela junto con sus esposas. Después de esta ceremonia se reparte comida entre los cargueros.

-SISTEMA DE FIESTAS Y CAMBIO

Sin embargo todo este sistema de fiestas y cargos ha ido desapareciendo a medida que el reparto agrario y la producción desarticularon el antiguo orden.

Esta desarticulación se hizo mas patente con la oposición expresada de uno de sus participantes en un primer momento, y en otro con la aparición de grupos católicos organizados por la iglesia. El caso de uno de los informantes, Antonio Gómez quien se negó a ocupar los cargos de corchete, auxilio y alférez le valieron amenazas de muerte por parte de las autoridades (presidente municipal), las razones que expuso para justificar dicha disidencia radica en el abuso del trabajo de los cargueros, así como los gastos que debían erogarse en comidas al ayuntamiento. Este dinero y trabajo eran necesarios en los cultivos o el ganado "¿ Porqué íbamos a regalar nuestro trabajo?", según el Sr. Antonio tambien requirió el ayuntamien

to de estos trabajos para la construcción de la piste de aterrisaje de Chapultenango bajo la dirección de Roque Pastrana.

En ese entonces (1958) Antonio Gómez elaboró con ayuda del maestro Teófilo Máquez una "queja al gobierno" en contra de esta obligación. Como se ve en el fondo de este trabajo beneficiava a los caciques - ya que eran y son dueños de avionetas y también, permanentemente - manejaban el poder en el ayuntamiento.

Otro factor que contituyó a la desintegración del sistema de fiestas fue la exhortación de los sacerdotes a "no mal gastar el dinero que tanto trabajo había costado" para destinarlo a las fiestas; ese dinero "es mas necesario para nuestros hijos".

La intervención de la iglesia y la influencia del sacerdotote en la orientación de las prácticas religiosas es fundamental dentro de los cambios que se operan en las comunidades. En Ocotepéc, por ejemplo, Baez (1985:57) señala que el cura Enrique Alfaro, parroco de Copainalá, prohibió la entrada a la iglesia a quienes observaron las costumbres rituales y fiestas tradicionales.

Ello se inscribe paralelamente a la aparición de grupos católicos - que se diferencian de las costumbres (quienes observan las costumbres). Así, mientras para los primeros las autoridades son los sacerdotes y dignatarios eclesiásticos, para los segundos eran y son los hombres ancianos (Kugujiara)

En este panorama del cambio en el seno de la organización religiosa de la comunidad, la aparición del grupo de adventistas matiza aún mas las diferencias de la étnia.

El Sr. Roberto Gómez, uno de los representantes del grupo de los adventistas a pesar de su adscripción al adventismo "cuando ya era grande", desde pequeño pudo observar las reuniones de los primeros seguidores de esta iglesia en la casa de alguno de ellos; esto hace como 40 años.

Los predicadores por aquel entonces venían de Tapalapa o Tuxtla, para organizar los grupos tal vez dos o tres familias se iniciaron con este tipo de culto en la comunidad.

Con esta desintegración del sistema de fiestas se da paso a una reestructuración de las festividades. Pero ¿Cómo se reestructura la organización festiva?.

Una vez fundadas las comunidades por el reparto agrario, la organización de cargos gira en torno a la fiesta patronal y las carstolendas; también los grupos religiosos con prácticas diferentes - aparecen (v. supra: 50) como son los católicos, costumbreros y adventistas.

Aquí es necesario aclarar que las fiestas tradicionales que se celebran en toda la república que son, Todos Santos, Navidad y Año Nuevo; pero estas no las incluiremos como elementos significativos en la configuración específica del Calendario ritual de Chapulte - nango.

5.2 Nueva Configuración.

5.2.1 Cargos

El sistema de cargos dio paso a la organización de grupos católicos y la junta de festejos.

Desaparecieron los cargos de Maletumu, alférez, Rues, caballero. capitán rompenombres, jarakon, pirkat, pirkatkovina, koarpe y kungujiara.

Desaparecieron las compañías que hacían sus visitas en las fiestas patronales y en su lugar llegaron los peregrinos de los grupos de acción católica atendidos por familias designadas en el ayuntamiento y ya no el pirkat.

El ayuntamiento en tanto perdió gran parte de su influencia en el nombramiento de los cargos y ahora decide sobre la formación de la junta de festejos y la elección de las familias anfitrionas de los peregrinos.

En opinión de varios informantes la desaparición del piskat y sus funciones fue sustituida por la del grupo de acción católica al recibir a los peregrinos encargarse de las novenas y rezar en las ceremonias.

El cardo de Rues desapareció y su función de organizar los vailes de carnaval paso al mismo grupo de danzantes. Algunos de los bailes desaparecieron en la comunidad de Chapultenango como es el de San Miguel etze, el de los reyes, ordenes del padre Enrique entre 1972 a 1974.

Los beiles de carnaval en tanto se han modificado en la comunidad de Guadalupe durante 15 años no se celebraron bailes y bajo iniciativa de Don Marcelino (un costumbrero) en esa población se formó un grupo de 20 personas quienes reiniciaron en 1978 nuevamente las carnestolendas incluso en una ocasión se presentaron en la Ciudad de México.

Para celebrar los bailes Don Marcelino ha contado con el apoyo del Sr. Simón y el comité agrario quienes piden la cooperación.

Con la apulatina desaparición de estos cargos y eventos festivos aparece al mismo tiempo la labor religiosa de diferentes grupos como acción católica adoración nocturna y los catequistas, quien en sus prácticas rechazan las costumbres tradicionales tachándolas de superfluas, fanáticas y de escaso valor religioso y espiritual ya que alientan el alcoholismo, el despilfarro pecuniario y el desacato a la autoridad eclesiástica por celebrar rituales como el bautizo y bodas sin la presencia y autoridad del sacerdote.

La hermana Carmen Teresa Contreras refiere que en 1970 en Chapultenango se fundo una comunidad religiosa conpuesta por 4 hermanas franciscanas de nuestra Sra. del Refugio, un sacerdote franciscano y un hermano.

Antes de la fundación de la comunidad el Obispo de Tuxtla amaba anualmente a un sacerdote de Coapainalá a Chapultenango quien prohibió costumbres como las danzas o ritos de las mayordomías.

Desde 1976 las labores en la organización y formación de los grupos católicos se ha sujetado a los lineamientos de las instituciones católicas de manera mas estrecha.

Ahora bien entre las labores de la comunidad esta la evangelización, la doctina cristiana; las hermanas dan "la palabra de Dios" cuando no esta el sacerdote entre otras tambien visitan los hogares de los ejidos vecinos del municipio y del municipio de Fco. -

León, en esas visitas además de los servicios religiosos realizan promoción de la

La comunidad religiosa cuenta con un dispensario médico.

Los primeros grupos que aparecieron fueron los de acción católica y los de catequistas por los años de 1950 según versión de nuestro informante Sr. Antonio Gómez; desde sus inicios acción católica ha procurado el estudio de la biblia y los evangelios y esta compuesta por subgrupos de señores, señoras, jóvenes y señoritas. Los cargos y la labor de estos grupos esta bajo la dirección de las religiosas..

La organización de acción católica cuenta con los siguientes cargos:

Presidente, vicepresidente, secretario, tesorero; los tres suplentes respectivos. Los únicos gastos que eroga el grupo generalmente se destinan a los viáticos del sacerdote, los cuales se cubren con la recolección de limosnas. A mediados de la década de los años 50 el grupo tuvo un gran auge pero ya desde 1980 se ha venido perdiendo, lo mismo se puede decir del grupo de catequistas. También se formó desde 1950 y el número de personas que lo constituían inicialmente eran 25 similar al grupo de acción católica. Desde 1980 sólo de 10 a 30 personas han participado activamente en este grupo; la variación en el número se debe al nombramiento honorario de los participantes cuya labor aunque no es formal si se a avocado a la prédica del evangelio, pláticas o consejos a feligreses, preparativos de primeras comuniones e ir a comunidades como misioneros.

El grupo de los adoradores nocturnos y sus labores en la comunidad se iniciaron desde 1960. El Sr. Antonio Gómez fue uno de los fundadores del grupo bajo la guía del "padre Angel". Las funciones del grupo consisten en orar mensualmente en la iglesia mediante guardias desde las 10 de la noche hasta las 5 de la mañana, cada hora se cambia de guardia y esta cuenta con un jefe asistido por su secretario quienes son los que organizan los rezos y observan el desarrollo del turno.

Desde 1980 han participado de 20 a 30 miembros.

El grupo de mujeres Guadalupanas desapareció 4 0 5 años antes de la erupción del volcán, porque murio la sra. que tenía el nombramiento y el sacerdote no nombró a otra mujer.

El grupo se constituía de una mesa directiva compuesta como la de los otros grupos católicos. Las funciones del grupo era la organización y preparación de las festividades del día de la Virgen de Guadalupe, y las oraciones y rezos los días 12 de cada mes.

En cuanto al grupo de apostolado de la oración también su desaparición fue aproximadamente 5 años antes de la erupción del volcán y según opinión de Don Antonio G., entre las razones que condujeron a la desaparición fueron que gente mayor participaba y se dedicaba a tomar y desatendía sus obligaciones "que eran rezar cada viernes en la noche.

Algunas de las funciones de este grupo como del anterior fueron absorbidas por los grupos de acción católica y catequistas.

En el cosumo de los grupos religiosos también se incluye el de adventistas adscritos a la iglesia sabática del 7° día, cuyo número era aproximadamente de 45 a 50 en la comunidad según estimación del Sr. Rigoberto Gómez.

Pero también cada 3 a 4 meses había reuniones en las cuales se congregaban 800 a 100 personas procedentes de todo el municipio y también del municipio vecino de Fco. León.

El pastor que asistía a la comunidad abarca un total de 20 iglesias en el Distrito y es enviado desde Tapalapa; su asistencia es mensual.

La construcción del templo sabático del 7° día data de los últimos años de la década de 1970 y para ello fue necesario recurrir a las cooperaciones voluntarias de los creyentes y a la ayuda de la sociedad filantrópica educativa con sede en Tuxtla, Gro.

Los adventistas aunque son minoría se encuentran en la mayoría de las comunidades de la zona.

De esta manera queda configurado un cuadro heterogeneo de grupos religiosos, en el esenario de la vida de la comunidad.

- TRANSICION

El desastre provocado a raíz de la erupción del Volcán Chichonal es un caso particular de cambio que es necesario estudiar a la luz de otras fuentes conceptuales para comprender la especificidad del cambio controlado.

La respuesta de Estado ante el fenómeno telúrico se inscribe en los objetivos del sistema conducente que logra a lo largo de tres etapas para afrontar la calamidad o desastre (preparación, respuesta y recuperación) y a través de la toma de decisiones de planeación, información y ejecución (Gelman y Macías 1983:48)-

El sistema conducente (Estado, organismo público y/o privados) en tonces, en la forma de decisiones de información logra (entre otros objetivos), el acopio de información del sistema afectado (comunidades damnificadas) para realizar su conducción.

De esta información se ha retomado aquella pertinente en el estudio de las comunidades de interes contenida en las monografías o estudios socioeconómicos elaborados por la Secretaría de Programación y Presupuesto.

A continuación se presentará textualmente la reconstrucción de los sucesos registrados en una de esas monografías.

" Aquí en Chapultenango no se sentían los temblores. El día 27 de marzo una veintena de personas fueron adelante del ejido Guayabal para constatar las noticias referentes (sic) al volcán; ese mismo día informaron a su regreso que se sentía por la parte de Francisco León fuertes movimientos telúricos y que el volcán arrojaba luces.

El día 28 se vió una nube negra y por referencias de personas de otro poblado mas cercano el volcán, se informaron que aproximadamente a las 5:00 P.M. inició la primera erupción. En Chapultenango se deja sentir los truenos como a las 11:00 P.M. y empieza a

caer grava fina, piedra pómez y pequeñas piedras (aquí en el poblado no llueve como sucede en la parte de Francisco León, todo ese día cayó arena).

Al día siguiente (29) se empieza a bajar la arena de los techos; algunos techos débiles caían. A la 1:00 P.M. llegó el Gobernador del Estado y manifesto que el peligro ya había pasado, que no había de que preocuparse y que en otra parte la situación estaba peor; además que ya están en camino dos (2) camiones con comestibles, pidiendo que no se salieran; a la 1:30 P.M. el Gobernador se retiró. En ese momento ya no había agua para tomar, todo estaba cubierto de arena. En la tarde llegaron gran número de gentes de otras comunidades, de la Colonia Volcán, Guayabal, Guadalupe, Tonapak y Yaspec.

Martes 30. Se continúa bajando la arena de las casas; llegan 2 volteos con víveres y agua. Nadie salió ese día.

Miercoles 31. La gente continúa en la localidad a insistencia del Presidente Municipal. A las 11:00 P.M., llegan cuatro médicos para ir a diferentes poblados (enviados por el INI).

Jueves 1° de abril. Los médicos y el traductor trataban de convencer a la comunidad de Kaspek de la necesidad de salir del lugar. Al fin estos se percatan el peligro que corrían y se encaminan a Chapultenango; mientras que seguían llegando víveres y camiones para sacar a la gente concentrada en Chapultenango.

Viernes 2. Se siente la segunda erupción esta vez mas fuerte. La gente empieza a retirarse. La evacuación se inicia a las 4:00 P.M. y llegan 12 horas despues a Ixtacomitán. Los caminos se vuelven intransitables.

La gente que llegaba a Ixtacomitán era transportada prontamente rumbo a Villahermosa, Cárdenas y Huimanguillo, Tabasco. Las gentes de Chapultenango permanecen en estos lugares durante casi tres meses. De Tabasco salen 70 familias el día 20 de junio rumbo a Tuxtla Gutiérrez (La Chacona)" (SPP Estudio socioeconómico de Chapulte

nango 1982).

1 POBLACION

1.1 Demografía

El municipio de Chapultenango para el año de 1983 cuenta con una población de 4,467 habitantes, mermada esta por la erupción. Si confrontamos la población total del municipio antes del desastre de 9,292 con la de 4,467 resulta evidente la merma a más de la mitad de la población. En tanto en el ejido de Chapultenango la merma de población fue mínima pues se estima para antes del desastre un total de 3,549 contra 3,355, después de este.

Así la población del ejido es de 3,355 repartidos en la cabecera municipal con 1,525, la rivera valtierra, 870 y Río negro con 960 (SPPEstudio socioeconómico 1983). 124 familias emigraron a diferentes lugares después del desastre; a medida que avanzan los planes estatales de rehabilitación y la necesidad de trabajar sus tierras, el regreso de 55 familias ha representado la paulatina integración de la comunidad,

1.2 Población económica activa

En la monografía SPP (1983 Estudio socioeconómico) la población económicamente activa del ejido esta compuesta por 220 personas inactivas, 337 empleados, 380 subempleados, 150 desempleados y 30 trabajadores menores de 12 años.

El salario que prevalece en las actividades agropecuarias es de 150 pesos correspondientes al ejido; además los productores proporcionan hospedaje y alojamiento en el período de cosecha. Los trabajadores jornaleros son originarios de Tapalapa, Pantepec y Ocotepc aunque también son del mismo municipio.

Es de suponerse que a raíz del fenómeno telúrico la migración en busca de empleos eventuales se haya intensificado. Desafortunadamente no se poseen datos que registren estos movimientos orientados particularmente hacia Villahermosa.

2 Economía

2.1 Servicios

El centro de salud fue de las pocas construcciones de la comuni

dad que no sufrió daños por la calamidad. La escuela primaria en cambio debió de repararsele el techo así como cambiar parte del mobiliario.

2.1.1 Vivienda

En el programa destinado a la reconstrucción de las viviendas del 3er subprograma intitulado rehabilitación cubrió la atención de 260 viviendas pero la ejecución del programa no se realizó con la regularidad esperada en vista de que el número de viviendas por reconstruir era de 655 en todo el municipio.

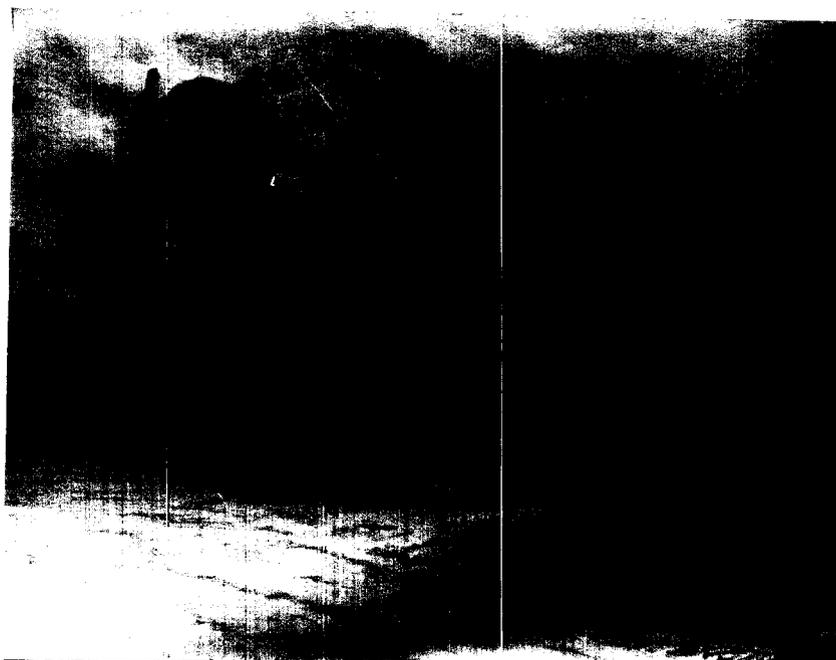
La irregularidad aludida consistió en la venta de las láminas por parte del funcionario responsable de la ejecución del programa.

Además la reparación de la techumbre de la iglesia no se concluyó así como tampoco se repartieron los salarios de los 45 días de los trabajos de los campesinos de la comunidad. A pesar de ello la techumbre del templo se concluyó en los últimos meses de 1983, gracias a que el Gobierno del Estado proporcionó aproximadamente 14 mil láminas de zinc. También se beneficiaron 527 ejidatarios quienes repararon los techos de sus viviendas y sólo 106 de estas permanecen sin reparación ya que sus dueños no se encontraron en la comunidad.

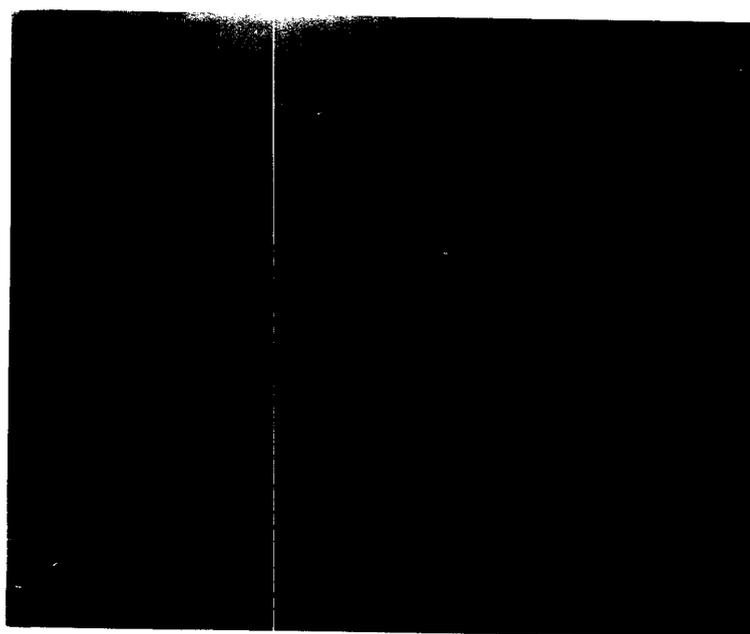
La ejecución de los planes emergentes no se han llevado a cabo entre otras cosas, en opinión del Sr. Isabelino G. presidente del Consejo Supremo zoque, debido a la orientación de recursos a la población reubicada en el municipio de Tecpatán que forma parte del ejido de Chapultenango. Según información del presidente, algunas personas que constituyen el asentamiento no son oriundos de Chapultenango cuyo número es de 39.

El lucro de que son objeto los planes emergentes (durante el restablecimiento y recuperación) por parte de los individuos ubicados en los organismos (instituciones estatales y federales) en detrimento de los damnificados es sólo un momento mas (ya sea normal o de desastre) en que estos agentes realizan sus intereses particulares.

Como se verá mas adelante también la aplicación de planes emergentes por parte de autoridades municipales y ejidales trae consigo



La iglesia de Chapultepec con la techumbre recién reconstruída en febrero de 1984. (Ator HHHG. Tec. Lápiz sobre papel)



La misma iglesia antes de ser cubierta por la niebla. (Tec. pastel sobre papel)

la realización de sus intereses, ahora bajo el marco de la comunidad y en el seno de sus relaciones de clase.

2.1.2 COMUNICACION

La construcción de la carretera no ha podido realizarse de forma regular entre Chapultenango e Ixtacomitán, ya sea por falta de presupuesto, según comentarios, bien por falta de cumplimiento de las compañías constructoras, incluso por las lluvias. La necesidad de una vía de comunicación para el municipio de Chapultenango es sumamente importante para canalizar la producción agropecuaria en vista de la destrucción del camino Chapultenango-Pichucalco. Afortunadamente para mayo de 1984 los primeros camiones de transporte de pasajeros y carga en general llegaron a la comunidad (V. planes emergentes COPLADE).

La electrificación está incluida dentro de los programas aunque ya desde antes de la erupción del volcán se esperaba contar con tal servicio que la calamidad aplazó.

El renglón educativo también hay programas de construcción de aulas en los diferentes poblados para la inversión de 1984, sin embargo en los programas de 1983 no se realizó ningún avance.

2.2 Aspecto Agropecuario

A consecuencia de las erupciones del volcán no solo se provocaron daños que afectaron significativamente la agricultura y la ganadería; sino también menguando considerablemente el número de productores quienes evacuaron la localidad con rumbo a diversos lugares y que por la carencia de caminos y viviendas no se han reintegrado en su totalidad, a las labores productivas.

2.2.1 La Tierra

A nivel municipal, un grupo de 25 familias damnificadas del ejido Vicente Guerrero del municipio de Francisco León al carecer de servicio público y de cabecera municipal por la destrucción volcánica, solicitaron su vecindad al municipio de Chapultenango. Desde 1983 se están realizando trámites y gestiones de registro para concretar el anexo ejidal al municipio.

El municipio de Chapultenango registra otras modificaciones en su composición agraria. Las 7,440 has. del ejido, 440 has de prop.-federal, estatal y municipal y 250 has de propiedad privada son el resultado de las medidas del Estado (sistema conducente) en la aplicación de los programas llamados de rehabilitación y reconstrucción, que identificamos por nuestra cuenta como el proceso de restablecimiento y recuperación del sistema conducido.

El gobierno -emarcó un radio de 10 kms. de afectación alrededor del volcán (V. Mapa:54) con una superficie aproximada de 314 km² - o 31,400 has, donde no se aplica ningún programa productivo a las comunidades asentadas en el area. Dentro de este perímetro quedaron comprendidas algunas de las parcelas del ejido de Chapultenango a cuyos ejidatarios se les restituyó la tierra con la compra que hizo el Gobierno del Estado de 395 has en las que se reacomodaron 40 familias damnificadas. Estas son algunas de la Ribera San Andrés (V. mapa:54); el reacomodo se localiza a 800 m al suroeste de los linderos de la cabecera municipal, las familias residen en esta.

Exdueño de los terrenos de la Asunción, Virgilio Pastrana, vendió a un precio de 7,111,000 pesos la finca porque según versión de los campesinos "ya no quería saber nada del lugar después que reventó el volcán".

Ahora bien, según información del Sr. Antonio Gómez, existe una carencia en la restitución de 400 a 500 has debido a que se han afectado 850 has de terreno ejidal. Una de las razones por las que no se ha restituido dicha porción es la presencia del reacomodo de Chapultenango ubicado en Malpaso cuyos pobladores no son en su totalidad originarios del ejido de Chapultenango; estas familias advenedizas aprovechan las oportunidades de los programas de reconstrucción. Una situación similar se ha presentado con la restitución ejidal de los ejidatarios de San Antonio Acambak.

En tanto la dotación ejidal en Chapultenango se determinó colectivamente entre los 32 ejidatarios afectados y no en parcelas separadas, esto se debió (según nuestro informante y miembro del Consejo Supremo) por los manejos liderados bajo los intereses particula

lares de un grupo de ejidatarios para el usufructo de las nuevas tierras. En contra de esta disposición ocho ejidatarios entre los cuales esta el Sr. Antonio Gómez decidió de mandar un reparto por parcelación individual para logra un usufructo en el trabajo en la misma forma.

Los conflictos generaos a raíz de la aplicación de los planes emergentes y en particular de la dotación ejidal son el resultado de la confrontación de los intereses de los grupos; unos ejidatarios aprovechando sus puestos como autoridades ejidales tratan de beneficiarse y con ello reproducir las relaciones de clase al iniciarse en los secretos de la acumulación en el seno de la estructura agraria de la región

2.2.2 Producción Agropecuaria

2.2.3 Agricultura

La producción estimada por INMECAFE en el ciclo 1983-1984 en el municipio de Chapultenango es de 1,480 quintales en vista del siniestro, a un precio de 95.65 pesos el kilo lo que equivale aproximadamente a 85.100 tons. Si cada quintal es de 57.5 K., representa una derrama económica aproximada de 8,139,815 en cuyo precio por quintal se estima en 5,499 pesos (datos estimados sobre información de INMECAFE en Tuxtla G. 1983).

De acuerdo a la información de INMECAFE en Pichucalco la estimación sobre la producción para el ciclo 83-84 en el municipio es de 1866 quintales de 337 productores ente los cuales 60 son socios, que venden a 210 pesos el kilo de café. De los 155 socios adscritos en 10 unidades económicas de producción y comercialización, sólo se registran en 1983-1983) dos de estas unidades en todo el municipio y 60 socios en ellas. Si se traduce la producción de 1,866 quintales en tos. nos resulta un total de 107.295 que representan una derrama de 22,531,950 pesos entre los 337 productores representa para ello un total de 66,860 pesos de ingresos por su cosecha. Según información de uno de los estibadores de costales de café que se transporta por avión el tonelaje acarreado en la cosecha del ciclo aludido ha sido de 100 tons. mas otro tanto transportado en bestias entre Chapultenango e Ixtacomitán lo que representa casi el doble de la moderada cantidad estimada de la cosecha.

Se puede considerar que a pesar de los estragos ocasionados en la agricultura, en uno de los municipios mas golpeados por el de - sastre, no se desmoronó la producción en forma dramática aunque se haya disminuido al 50% del total obtenido en los ciclos inmediatos anteriores (de 400 tons); el mismo porcentaje se observa en la dis - minución de la población.

Es de suponerse que la capacidad de recuperación de las tierras de la región sea rápida y los rendimientos agrícolas se incrementen - en función del enriquecimiento y fertilidad del suelo tras la erup - ción.

Ahora bien, el costo de transporte de la producción en avioneta es de 12 pesos el k. solventado en partes iguales por INMECAFE y el - campesino, lo que se traduce en el precio por 100 toneladas una - diferencia de 1,200,000 de los cuales 600,000 pesos paga el campe - sino sólo en transporte. Este gasto en el presupuesto campesino es una sangría si se considera el abastecimiento de los costos de - transportacion vía terrestre , pero los beneficiados son los inter - mediarios y comerciantes de la región.

Un grupo de ejidatarios independientes (10) de este movimiento co - mercial piensan colocar su producción aproximada en 6 tons. median - te transporte del INI a la unión de productores de café cuya sede - en Tuxtla almacena el producto para su posterior embarque de expor - tación. Con ello el problema de intermediarismo se resolvería ya - que la pa rticipación de los ejidatarios en la unión sería directa como socios. El problema que enfrentan en el número reducido de - ejidatarios organizados para ingresar a la unión lo que impide su - inscripción, para ello el presidente del consejo supremo zoque ha - recurrido a la CNC para colocar el producto de lo contrario tal - institución de productores exportadores funcionarían como intermedia - rios.

-Cultivo de Subsistencia

En otra actividad agrícola los programas emergentes del Esta - do a través de instituciones con la SARH comisionó a dos técnicos - para realizar visitas una vez por mes a los ejidatarios de munici - pios en atención a los cultivos de frijol, maíz y hortalizas: Los -

técnicos además capacitaron a 360 productores; en tanto INMECAFE - envió a otros dos técnicos para atender y capacitar a 262 productores en vista de los cambios sufridos en la composición del suelo.

Los servicios de asistencia técnica, organización y capacitación no cubren las necesidades de la población. A partir de febrero de 1983 la SARH inició la promoción del cultivo de hortalizas pero estas no pueden trabajarse porque los solares no cuentan con agua y riegos y se requiere de asistencia constante además de que algunos ejidatarios no participan.

Estos programas están señalados en los planes del COPLADE..

El INDI y el Gobierno también participan en estos programas.

2.2.4 Producción Ganadera

Los estragos causados a la ganadería son cuantiosos y es difícil determinarlos con precisión ya que otros factores sociales intervinieron en detrimento de esta actividad como son la venta apresurada de los dueños que abarató los animales y el robo de estos - una vez que la zona fue evacuada por los pobladores bajo los planes emergentes del Estado.

La ganadería mermó un 60% por muertes accidentales, carencias de alimentos generada por las precipitaciones áridas, extravíos y robos. Las ventas compulsadas de los productores determinaron precios de 5 mil a 11 mil pesos por cabeza de ganado que normalmente fructuaban de 12 mil y 14 mil pesos. Según información del Sr. Antonio Gómez de los 176 ejidatarios carecreditados, estima el robo de 200 cabezas de ganado; tan sólo en la rivera San Andrés se robaron 119 cabezas.

Para el año de 1983 los datos proporcionados del estudio socioeconómico (SPP. 1983) arroja las siguientes cantidades.

Población	Ganado	Porcino	Bovino	Aves
Chapultepec		25	0	399
Río Negro		17	11	3,395
Valtierra		19	2	3,097
Nanchital		9	5	407

Mobak	2	0	251
S. Miguel B.V.	<u>6</u>	<u>0</u>	<u>466</u>
	78	18	8,014

A los damnificados de San Andrés reacomodados en la finca La Asunción ampliación reciente del ejido de Cjapultenango se les otorgo el 24 de mayo de 1983 un crédito colectivo por 14,276,000 para lo siguiente:

- 30 vientre de bovino cebu-suizo
- 6 sementales suizos
- 8 animales de traba-o equipados
- 4 bombas aspersoras
- 20 Km. de cerco

Para completar esta información. en 1984 (marzo) en el ejido se cuenta con 312 cabezas de ganado. La comercialización de esta producción sólo se realiza en el ejido en tanto las vías de acceso no se construyan.

De acuerdo a la información del comisario ejidal, Miguel Rueda, se han recibido 300 vacas de 40,000 pesos cada una con un costo total de 12,000,000 mas 12 sementales de 80,000 pesos cada uno cuyo costo total ascendió a 920,000 pesos, además 45 vaquillas que aún (marzo del 84) faltan por recibir, tambien a un precio de 40,000 pesos; arroja todo esto un débito total de 14,760,000 mas intereses.

3 ORGANIZACION POLITICA

La relación de poder en la comunidad se identifica en la confrontación de dos grupos claramente definidos por su participación política en el ayuntamiento y el comisariado ejidal por un lado, y por el otro en el consejo supremo zoque.

En el primer grupo la participación de ocho personas, entre ejidatarios y propietarios privados, han determinado la toma de decisiones en cuanto a la definición y forma en que se ejecutan los programas emergentes de reconstrucción. El anterior comisario-

ejidal, Mario Díaz, organizó la restitución ejidal de manera colectiva lo mismo que el crédito para los programas productivos.

La dstitución de sus funciones fue ocupada por Miguel Rueda, de quien se dice se identifica con los intereses del anterior comisario ejidal.

La elección del presidente del Consejo Municipal se logró (según el bloque opositor identificado en el Consejo Supremo Zoque) bajo la influencia del anterior Presidente Municipal y su participación indirecta aún se ejerce..

El grupo opuesto a estos intereses es el del Consejo Supremo Zoque liderado por su Presidente Isabelino Gómez, quien ha tratado de denunciar las anomalías en el manejo de los programas que el Estado ha instrumentado en las poblaciones afectadas en general, y en particular en Chapultenango.

En el caso de la restitución ejidal manejado por Mario Díaz no incluyó a todos los ejidatarios afectados (Según información de Antonio G) así como tampoco se parceló individualmente el ejido entre los 40 campesinos restituidos con ello se puede lograr el usufructo de las tierras ejidales colectivas.

Con el cambio de comisario ejidal la situación no ha cambiado al parecer puesto que Miguel Rueda a pesar del grupo de 40 campesinos restituidos se identifica con los intereses del anterior comisario do.

Otro de los problemas que se han presentado en el ejido , en la aplicación de los proyectos productivos, en la imposibilidad de obtener crédito al resto de los ejidatarios no afectados por las restituciones ya que el banco registra al ejido en su totalidad dentro del perímetro de afectación beneficiando solamente a 40 campesinos. Para corregir estas anomalías en el diseño del programa de reconstrucción el presidente del Consejo Supremo Zoque recurre a las instancias correspondientes.

Dentro de los terrenos de la cabecera municipal las irregularidades en el fondo legal se relacionan con las compras de solares bajo valor catastral que efectúan los terratenientes de la zona en ausencia de los dueños.

Ello a generado la invasión de terrenos ejidales por parte de los exdueños una vez que regresan a la comunidad.

Baez (1985:44) Observa estas formas de adquisición de los solares para el período anterior a la erupción del volcán las cuales implican en el contexto del proceso de recuperación otro momento mas para la re-roducción de las relaciones de clase de la comunidad.

También otro de los conflictos generados a raíz del desastre-entre estos grupos de poder (autoridades agrarias vs consejo supremo) esta el robo de las cosechas de café almacenado en la bodega después del siniestro y durante la evacuación de la zona.

Todos estos asuntos han provocado la agudización de las diferencias al interior de la comunidad, situación que ya advertía - Baez (1985:55-56) antes de la erupción del volcán en las relaciones intercomunitarias: Estas tensiones intercomunitarias entorpecían entre otras cosas la relación de programas y las nulas cooperaciones en la organización del trabajo.

Asi las tensiones intraétnicas al manifestarse a través relaciones de poder por la confrontación de los líderes del Consejo Supremo ejidal y el ayuntamiento ha agudizado las tensiones en las relaciones de la comunidad.

El Consejo Supremo es una instancia institucional surgida de las políticas indigenistas gubernamentales en la formación del Consejo Nacional de Pueblos Indigenistas durante el periodo presidencial de L. Echeverría y constituye una estrategia política en el desarrollo capitalista (Medina 1983: 16,22,24).

Al parecer las reivindicaciones que propone el Consejo Supremo -Zoque en sus denuncias sobre las irregularidades en las aplicaciones de los planes del Estado toma un carácter agrario más que ético.

Otra de las particularidades que presentan las relaciones de poder en la comunidad es la orientación novedosa del presidente del

Consejo Supremo para buscar otros medios económicos a la institución estatal de INMECAFE y colocar la producción cafetalera en el mercado exportador.

A partir del fenómeno telúrico esta problemática en las relaciones de clase vuelve a presentarse con nuevo brío los cuales -
 tienden a reproducirse bajo nuevas condiciones sociales de cambio-
 controlando (en el contexto de los objetivos la recuperación) ello -
 conduce a considerar al desarrollo de los objetivos del Estado -
 (sistema conducente) para la recuperación de las comunidades condi-
 cionados por un lado por relaciones de producción y de clase que -
 ahí prevalecen y por otro por el diseño mismo de los planes en el-
 marco de un Estado Capitalista.

4 SISTEMA DE FIESTAS

A medida que la comunidad se fue poblando, los grupos religiosos empezaron a organizar sus labores.

En el caso de los adventistas, el Sr. Rigoberto Gómez refiere que el número de seguidores de ha incrementado aproximadamente aldobel después de la erupción del volcán, esto es, calcula un número de 80 a 90 seguidores.

Ello se debe según observaciones de nuestro informante a la la bor que han hecho en los últimos meses. También en número de segui dores en el municipio es de 180.

Comenta el Sr. Rigoberto que los adventistas no sufrieron tan tos daños con la erupción porque en las colonias donde vivían como Guadalupe Victoria o el Naranjo "no paso el fuego" en cambio el - resto de estas poblaciones quedaron destruidas.

Igualmente su casa no sufrió ningún daño y solamente una pie dra perforó el techo.

Para la reconstrucción del templo fue necesario pedir ayuda a la Asociacion Filantrópica Educativa en la reparación de la techum bre.

Ahora con la destrucción de Fco. León Vacas no mantienen rela ciones con el municipio vecino pues solo hay 2 0 3 familias adven- tistas en el ejido Vicente Gro.

Las fricciones de los adventistas con el resto de la población se mantienen, pues según palabras del Sr. Rigoberto "no respetan - las creencias" porque los católicos siguen una religión costosa - donde no hay renuncia al alcohol y a las mujeres y tampoco hay - exigencia ni esmero pues se toma y se fuma.

Como se señaló anteriormente, las únicas festividades en la comunidad son la fiesta patronal y el carnaval. Los festejos de Santos difuntos, la Virgen de Guadalupe, la navidad y año nuevo no se incluyen aquí por el carácter nacional que adquieren y sólo interesa esas festividades por su carácter regional.

La celebración del festejo patronal posterior a la erupción - del volcán del 15 de agosto de 1982 se realizó con una misa debido mas que nada a la escases de recursos económicos de los pobladores y al paulatino regreso de estos a la comunidad.

A mas de un año de distancia del fenómeno telúrico, Chapulte - nango ha realizado en forma completa sus festejos patronales. Es - tos consistieron mas que nada en la novena, peregrinaciones, celebraciones del día de víspera y festejos patronales.

La organización de las peregrinaciones de las comunidades veci - nas se hace en base al novenario ya que de esta forma el sacerdote (si llega a la comunidad) puede efectuar los bautizos, confesiones primeras comuniones, matrimonios, de manera especial durante el no - venario, de lo contrario en el momento de confluencia de todas las peregrinaciones para el día de la fiesta patronal, el sacerdote no podía atender la demanda de los feligreses. Así la distribución de las peregrinaciones corre a lo largo de la novena además de consi - derar el factor distancia para los peregrinos de los lugares mas - apartados puedan en los primeros días y los de lugares mas cerca - nos en la víspera de la fiesta; así cuando los peregrinos de los - primeros días regresen a sus comunidades tienen tiempo para volver el día de la fiesta.

Medina (1983:18) menciona el carácter reducido o limitado en las - relaciones entre comunidades respecto al ritual.

La organización de las novenas, en el nombramiento de los anfitriones, esta a cargo del ayuntamiento. La lista de las personas nombradas están publicadas en el cartel y generalmente participan activamente en la vida pública de la comunidad. El Sr. Isabelino G.- es actual presidente del Consejo Supremo, el H. Ayuntamiento, Luis Contreras expresidente municipal, Onésimo Domínguez exsecretario del comisariado ejidal y excomisario. El ritual conjuga la participación de diferentes integrantes de las instituciones, transformándose en escenario de sus reacciones de identidad.

Los eventos de la novena se inician desde temprano. Los cohetes y rezos de la madrugada llaman a los feligreses a la iglesia; los peregrinos llegan a las diez de la mañana y entran en procesión hombres y mujeres, con ofrendas de ramos en las manos. En la primera novena no llegó el sacerdote y los grupos de Acción Católica "celebraron la palabra de Dios" en lugar de la misa.

Los gastos de parafernalia no fueron elevados porque según opinión de Don Isabelino "en vez de gastar en cohetes y música de banda o marimba es preferible destinar el dinero en cosas necesarias como ropa y alimento mas aún después del volcán". Este pensamiento esta en concordancia con los alineamientos de los católicos, no así el de los costumbreros quienes se esmeran en la quema de cohetes y en proveer de músicos.

El segundo día de la novena a cargo del H. Ayuntamiento, una copiosa quema de cohetes (aproximadamente una gruesa, 36 docenas) y también música de marimba (oriunda de la comunidad) enmarcó espectacularmente la novena del segundo día. Los peregrinos llegaron acompañados por la música y el estruendo de petardos, a su salida de la iglesia el ascenso de globos culminó los rituales de la mañana y la noche, momentos en que se concurre a la iglesia para "celebrar la palabra de Dios" bajo dirección y cargo del grupo de Catequistas pues sólo el sacerdote puede celebrar la misa.

Los demás días de la novena transcurrieron modestamente, a excepción de la participación de Luis Contreras, expresidente municipal, y Onésimo Domínguez, católicos y costumbreros respectivamente. A veces entre los católicos las celebraciones ostentosas se dan en un marco de competencia dentro de la población; los costumbreros -

procuran siempre engalanar estrepitosamente la novena a lo que algunos católicos, mas aún si ocupan cargos públicos de importancia, responden de la misma manera para evitar "quedarse atrás" en la espectacularidad del festejo.

El costo de la novena del Sr. Emilio Sáenz, quien participó junto con el Sr. Onésimo fue de 15,000 pesos.

Por lo anterior constatamos las particularidades que presentan los católicos en cuanto a la moderación de sus gastos festivos en comparación con los costumbreros señalados por F. Córdoba (1975: 211 y Supra:44).

Pero también se constata la presencia de diferentes actitudes en la celebración de los festejos onomásticos y con ello de diferentes grupos. Aunque en la comunidad de Chapultenango esto no es de suyo evidente como en otras comunidades (v.g. Esquipulas G.) se puede apreciar en el mismo festejo actitudes diferenciadas en sus demostraciones fervientes.

Tres días antes de los festejos se terminan de instalar los puestos de láminas listos a expender curiosidades de denderos o riundos de San Cristobal y de pueblos vecinos. En el pueblo se respira gran animación y aunque no hay gran cantidad de gente en las calles se puede observar expectación entre los habitantes, mas aún después del desastre.

En un puesto se vendió cerveza con autorización del presidente municipal. Este acto se ganó la reprobación de los católicos y adventistas ya que según sus argumentos, se alienta un gasto superfluo en la gente justo en el momento cuando eran necesario orientar el presupuesto en la reconstrucción, y además enriquece el bolsillo de unos cuantos, generalmente allegados a los empleados del ayuntamiento.

En la mañana del sábado (víspera) se inician los encuentros de balón cesto entre los 12 grupos participantes representantes de poblaciones como Villa Flores, Ixtacomitán, Tectuapán, Loma Caballo-Tanchichal, y dos grupos representantes de Chapultenango, uno de BANCRIISA y otros cuatro mas no identificados.

En el primer día de competencia se eliminan 6 equipos para que la otra mitad se elimine al siguiente día en tres confrontaciones y de los tres finalistas se obtengan tres primeros lugares en una segunda ronda de encuentro.

La banda oriunda de Tapilula, toca de casa en casa desde las seis de la mañana hasta las seis de la tarde lo que da mas animación al pueblo. Sin embargo el significado de este acto no tiene la implicación del acompañamiento musical de Francisco León (v. Infra) ya que ahí es un elemento mas en la escolta de las imágenes que visitan las casas de los mayordomos. La procesión y su escolta de músicos ha desaparecido de Chapultenango así como las imágenes que custodian los Jarakon o mayordomos en sus casas, sólo se conserva la costumbre de visitar las casas con música y repartir plátanos, frutas o bebida a los "gorrones" que lleguen en el momento..

A pesar de ello, la banda también toca en eventos deportivos, bienvenida a peregrinos, ascenso de globos, bajo contrato de tres días.

En la mañana de ese sábado se bailó la danza de Caballo etze. Aunque este baile no se acostumbra en la fiesta patronal, la ocasión lo ameritó según apreciación de los danzantes.

El día domingo se cuenta ya con los finalistas del baloncesto de entre los cuales el equipo de Chapultenango obtiene el primer lugar (se dice que últimamente gana el primer lugar apoyado por el mal arbitraje). La deserción del equipo de Villa Flores (el mejor según se comenta) favoreció que ocupara el primer lugar el equipo local.

Este día llegan los peregrinos pero no se da la misa porque el "padre" aun no llega desde el inicio de la novena.

La banda de musica toca de casa en casa desde la madrugada hasta el atardecer.

Se elevan globos por la mañana y la noche después de "celebrar la palabra de Dios" y queman "castillos y toritos" en la noche lo que congrega a la población en varios centenares de habitantes en la

plaza central, el parque y las calles próximas al centro y al templo. Dos marimbas alagran la noche despejada y dan pie a organizar un baile en la cancha de baloncesto sin que lleguen a atraer la concurrencia suficiente. A pesar de la animación que priva en el pueblo sus habitantes mencionan constantemente con nostalgia el gran movimiento y concurrencia de las fiestas anteriores, "antes se llenaba todo el parque de puestos y de gente hasta no se podía caminar"; se dice que llegaba gente de San Cristobal a poner sus puestos, incluso uno de los poblanos instalaban sus puestos de dulces.

Esta nostalgia, tal vez dure poco, pues las obras de la carretera Chapultenango-Ixtacomitán están concluidas lo que permiten la integración mas estrecha de la comunidad con la región.

El sacerdote llegó un día después de los festejos patronales, sin embargo, se organizó una procesión con los peregrinos de las distintas poblaciones en el atrio de la iglesia. Esta procesión forma por dos filas (una de hombres y otra de mujeres) se pliega en el borde del atrio. A la cabeza de las filas y en la puerta de la iglesia esta la Virgen de la Asunción, el sacerdote preside el desarrollo del acto que inicia con honores a la Virgen, al Papa y México. Después las filas entran en la iglesia y depositan la imagen en su altar al repique de campanas y estuendo de cohetes para acentuar la importancia del acto y dar paso a la misa solemne. En el altar descansan los estandartes de los peregrinos, entre ellos los de Ocotepec y los diferentes grupos católicos del municipio.

La imagen patronal reposa al marco de su rama den forma de arco con ofrendas entrettejidas con las ramas de palma. Se distinguen bolsas con frijol, "galletas de animalitos", arroz, pencas de platanos, tuberculos de yuca, mazorcas de maíz. En la misa se memora el milagro de la Asunción en cuerpo y alma de la Virgen. El sacerdote al término de esta escucha las confesiones de los feligreses y en la noche se celebran primeras comuniones de varios jovenes. Las misas como las primeras comuniones cuentan con un fondo musical de los grupos religiosos de Ocotepec de Acción Católica y Cate

Dichosa tú que has Creído



La Asunción de la Santísima VIRGEN MARIA

CHAPULTENANGO, CHIAPAS.

La fiesta de los hijos que se alegran con la alegría de la Madre, la Primera Creyente en JESUCRISTO que ha entrado plenamente a compartir la vida de sus hijos.

La fiesta de la promesa y la presencia del futuro en nuestro presente; futuro del que participa ya la VIRGEN MARIA, Modelo y Realización de nuestro Camino Cristiano.

"La fiesta de su destino de Plenitud y Bienaventuranza, de la Glorificación de su alma Inmaculada y de su Cuerpo Original, de su Perfecta Configuración con CRISTO RESUCITADO"

En esta fiesta tan popular en el Mundo Cristiano, participemos todos juntos, Fieles Devotos de Maria, unidos en la Eucaristía que es prenda de lo que esperamos y fuerza para caminar hacia nuestra Esperanza.

Personas Encargadas del NOVENARIO y Peregrinaciones del 6 al 15

MISAS DE LAS 9 A. M. Y 7 P. M.

DIA 6: Isabelino Guzmán y Familia
Peregrinación de la Col. Carmen
Tonapac. y Col. san Vicente Guer-
rero.

DIA 7: H. Ayuntamiento.
Peregrinación Ribera S. José
Loma de Caballo y Cumbre de
Baltierra.

DIA 8: Esteban Rueda y Juana Gómez
e hijos, Peregrinación Ribera
Rio Negro San Francisco de Asis

DIA 9: Manuel Velazquez A. e Hijos.
Peregrinación Ribera Centro Bal-
tierra Ma. auxiliadora y Ribera
Nanchital.

DIA 10 Prudencio Gómez Hurbina y
familia, Peregrinación de la Col.
San Antonio Acambac.

DIA 11 Alejandro Cruz Saens e Hijos y
Simón Guzmán, Peregrinación
Ribera Santo Domingo de Guz-
mán.

DIA 12 Luis Contrera Fuentes y Carmen
Santo, y Salvador Gómez Juven-
tino Santos, Peregrinación Ri-
bera San Pascual Bailón.

DIA 13 Onésimo Domínguez, Leonor D.
e Hijos, Emilio Saens V. Cleto D.
Col. Guadalupe Victoria.

DIA 14: Nuevo Ejido la Asunción Cha-
pultenango, Peregrinación en
General.

DIA 14

ENTRADA DE PEREGRINOS A LAS 10:30 DE LA MAÑANA, VIGILIA SOLEMNE Y MISA DE ACCION DE GRACIAS A LAS 10 P. M.

DIA 15

A LAS 7 A. M MISA SOLEMNE Y PROCESION CON LA IMAGEN DE LA SANTISIMA VIRGEN. FESTEJOS EXTERIORES: TORNEOS DE BASQUET, TORITOS, JUEGOS PIROTECNICOS MUSICA DE LA BANDA Y MARIMBAS.

EL PARROCO

CHAPULTENANGO, CHIAPAS. AGOSTO DE 1983.

quistas. Dos días después de la celebración, el sacerdote continúa los servicios religiosos de confesiones, bautizos, matrimonios y primeras comuniones.

Ahora bien, el presupuesto para los tres días de fiesta en estimación del Ayuntamiento y la junta de festejos fueron alrededor de 80,000 pesos que se distribuyeron entre los siguientes gastos:

2 Gruesas de cohetes	12,000 pesos	
6 Globos	2,400	"
5 Ks. de vela	2,500	"
Banda de música	20,000	"
Marimba	20,000	"
Castillo y toritos	15,000	"
3 Trofeos	?	

El presupuesto se cubrió con las recolectas del ejido gracias a una aportación por familia de 100 pesos cooperando un total de 500 familias, Algunos católicos (acción católica, catequistas e incluso Consejo Supremo Zoque y Adventistas no estuvieron de acuerdo con las colectas ya que implicaban un gasto mas en el mermado presupuesto familiar zoque tras el desastre.

Las carnestolendas es la otra festividad de la comunidad que inician el dos de febrero y terminan el miercoles de ceniza.

El carnaval de 1983 contó solamente con los vailes de cawallo etze, oko etze, y yomo etze. No se bailó ni can etze o baile del tigre, ni capitán etze.

Para el siguiente año, 1984, la celebración contó con la intervención del ayuntamiento quien nombró al Sr. Marcelino Estrada como presidente de los festajos. Gracias al apoyo del ayuntamiento se pudo formar el grupo de danzantes ya que en otras ocasiones la iniciativa personal del Sr. Marcelino no había tenido eco en la gente. Así poco después del desastre y para las carnestolendas de 1983 el presidente municipal decidió en razón a "que se continua -

ran las costumbres de los antiguos" se formara una junta constituida por Presidente, secretario y tesorero.

El número de danzantes son 7 y en dos años, desde la erupción del volcán el INI aportó 60,000 pesos, el presidente municipal 18,000- y el juez 3,500 para la compra de vestidos y trajes porque "con la arena se perdieron los que antes había", la adquisición de los atuedos la hicieron en San Cristobal.

El baile Oko etze abre las carnestolendas el dos de febrero y principia en la casa de los danzantes en una procesión hasta la iglesia, en donde rezan unos minutos para ofrecer devotamente los actos a la divinidad.

En el atrio se inicia la danza (v. ilustraciones: 78) Después a la casa del juez municipal donde toman aguardiente, la procesión continúa pero esta vez en la casa del presidente municipal para concluir ahí ya que se abre el leño que contiene el panal el cual se entrega a la autoridad .)

El martes, o el día siguiente, se inicia el baile del tigre - aproximadamente al medio día en el atrio de la iglesia. La dramatización del baile corre a cuenta de dos personajes exclusivamente. El tigre y el zorro.

Después del encuentro entre el tigre y el zorro, la trama se desarrolla en la astucia del zorro por escapar a las intenciones voraces del tigre, el cual después de asegurar su triunfo sobre el primero comprueba lo contrario con su muerte. (v. supra:).

Ese mismo día alrededor de las dos de la tarde da inicio el baile de yomo etze, cuya duración lo hace ser agotador. Sólo tres personas intervienen en la trama. Dos yomo o núbiles y el chundi- o campesino (padre), quienes van de casa en casa con la esperanza de ser aceptadas en matrimonio. En esta ocasión el baile duró hasta las primeras horas de la madrugada pero hace mucho tiempo (quizas quince años o mas) la duración era de un día o hasta que se acabaran de visitar todas las casas de la población.

El miércoles de ceniza se quema el "chepe" o judas. Con lo que concluyen las carnestolendas.

De esta forma se ha hecho una breve descripción de los aspectos mas relevantes de los festejos de la comunidad de Chapultenango después de la erupción del volcán. Se ha podido advertir la continuidad en las celebraciones una vez que la comunidad se ha integrado a sus actividades económicas acostumbradas; tambien se ha observado la participación en el ritual de personas relacionadas con diferentes instituciones, algunas de ellas en confrontación directa (autoridades agrarias, exautoridades municipales, consejo-supremo zoque). En las celebraciones festivas estas diferencias se prolongan y se traducen en las actividades y conductas valorativas al culto patronal. Así la novena para algunos católicos no requiere de gastos onerosos y sí por el contrario la modestia con que se asuma el cargo es un signo del buen católico. El constumbrero por su parte, tiende a manifestarse en el culto de manera espectacular enfatizando con ello su devoción a la Virgen y diferenciando en su demostración ferviente del católico.

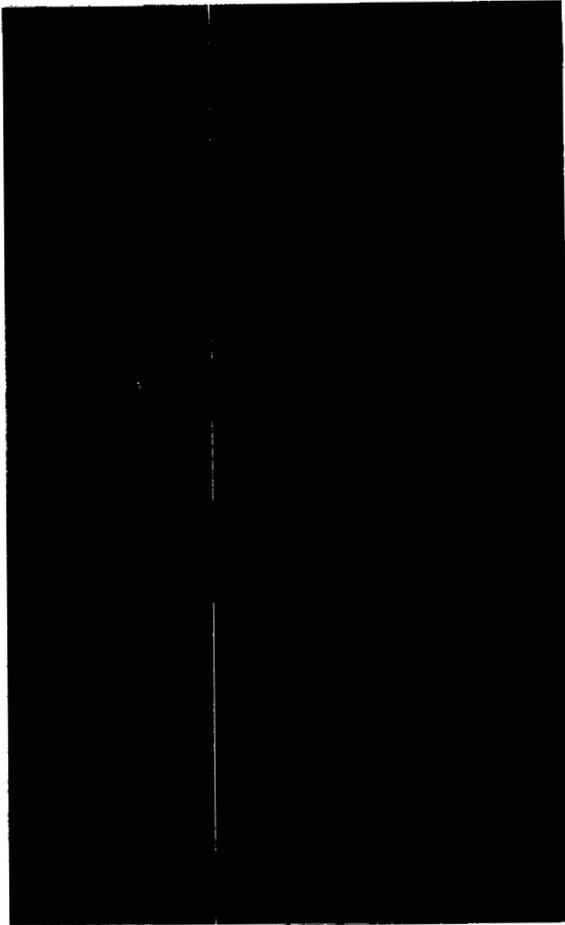
De esta forma el culto revela dos actitudes valorativas que se presentan tanto en la novena como en la organización de la festividad patronal actitudes manifiestas en la confrontación y alteridad entre los grupos al orientar el ayuntamiento la comercialización del evento bajo la reprobación expresa de católicos y aún de adventistas.

Los bailes de carnavales tanto, mantienen su continuidad como los otros dos eventos señalados, sin que este fenómeno implique una refuncionalización de los aspectos rituales ya que el grado de transformación de las condiciones sociales de la comunidad no se vieron sacudidas al extremo como en el caso de los ejidos próximos al volcán.

De lo anterior se observa principalmente la participación de dos grupos: "católicos" y "costumbreros", los cuales conforma relaciones intraétnicas en el seno de las festividades; relaciones de-

alteridad que son el resultado de los valores de los vínculos o la ausencia de estos (según el caso de los costrumbreros) que mantienen estos grupos con las autoridades externas a la comunidad. Con ello se configura la dinámica particular que asume el grupo étnico dinámica también llamada etnicidad que esta en estrecha relación con las festividades las cuales a su vez, se comprenden como elementos étnicos.

Así las relaciones de alteridad entre los grupos manifiestas en la dimensión intraétnica del grupo étnico en su conjunto, constituye una característica de los étnico (eticidad) y a la vez de la dinámica cultural de la étnia.



El Sr. Marcelino Estrada:
promotor de las danzas, músico,
y excelente informante.

V. ESQUIPULAS GUAYABAL.

1. MEDIO AMBIENTE

1.1 Clima.

La comunidad de Esquipulas Guayabal contaba con un clima cálido-húmedo, ligeramente mas pronunciado que el de la comunidad de Chaupultenango, debido a la menor altitud registrada; entre los 500 ms. y 600 ms (v. mapa:54)

1.2 Orografía e hiderografía

Los rios que serpentean el ejido son el Mobak, en la parte norte, y el Susnuvac en el centro; entre ambos el platanar baja de las laderas del Volcán Chichonal. El cráter de este curiosamente elevaba su cono en la priemra ampli-ación del ejido, a una altura de 1 300 ms.

2. Población.

En enero de 1982 un censo realizado por los maestros registra 1,047 habitantes pertenecientes a 246 familias, todas de origen zoque con una marcada tendencia al monoligüismo entre las mujeres.

3. ECONOMÍA

3.1 Servicios

3.1.1. Vivienda. Urbanización

El numero de vivien-das estimadas en la población eran de 276. El servicio de luz electrica no beneficiaba a la población, sin embargo, en noviembre de 1981 se entregaron 30 000 pesos a la CFE para instalar el servicio pero la institución no ejecuto las obras. SAHOP-COPLAMAR instaló el servicio de agua entubada con tomas públicas; algunos ejidatarios por su cuenta instalaron el servicio en su domicilio.

INI=PIDER instaló en 1976 una secadora de café; no fue posible obtener información al respecto, sin embargo, se supo que no funcio-naba debido a la falta de organización de los socios. Este hecho es significativo y da pie a suponer conflictos y diferencias que elude

Baez-Jorge (1985:56) en la comunidad cuyos efectos se presentan en los obstáculos en el desarrollo de los programas aplicados por el Estado.

3.1.2 Educación

Con la información de las monografías de la SPP (Guayabal. Estudio socio-económico 1982) se reconstruirán algunos aspectos de la comunidad. Había una casa albergue construida por INI-SEP durante el período 1977-1979. La población escolar ascendía a 250 alumnos aproximadamente, de los cuales 150 niños estaban becados por el INI y eran nativos de E. Guayabal y de Fco. León.

La escuela primaria era de organización completa y la atendían 6 profesores bilingües; la comunidad los requería a pesar de su irregularidad en su trabajo.

3.2. Aspectos Agrarios

La primera dotación del ejido fue en 1943 y la ampliación en 1965. La superficie total del ejido era de 2 050 has. que poseían y usufructuaban 243 campesinos entre los cuales 85 eran ejidatarios, 18 campesinos con derecho a salvo, 140 vecinados.

La fundación del poblado (Durango 1981: 9-12) se origina por la migración de un grupo de zoques para sembrar terrenos baldíos. "En el mes de enero y diciembre se hacía la embroza que se recogía en el mes de abril". "la siembra empezaba a mediados de abril. La mujer acompañaba para encargarse de la comida, el muchacho para aprender del padre a cortar, desmontar y sembrar, y la abuela se queda en Chapultenango para cuidar a los nietos".

68 hombre macizos y muchachos integran inicialmente el ejido dedicados al cultivo de maíz y frijol, pero ya desde 1907 el movimiento entre Chapultenango y Esquipulas G. era regular y desemboca finalmente en la fundación de la población en la década de 1940 con 28 familias (Ibid:12)

3.2.1 Producción agropecuaria

3.2.1.1 Productos de subsistencia.

El ciclo agrícola (Ibid:13) para el maíz, frijol y yuca que se observa en aquel entonces consiste en lo siguiente:

Diciembre	Enero	Febrero
Rozar y sembrar: 1 Diciembre-30 Dic. (yuca, 8 días)	Roza y siembra Frijol 1-15 raspado 15-30 siembra del frijol	Limpia de la milpa 1-10 de febrero se inicia la roza de 5 o 6 Kgrs.
Marzo	Abril	Mayo
Limpieza del frijol 1-6 Algunos tumban y queman 7-31	Se espera el verano 25 de abril: última siembra	Roza para el frijol de quemazón: 1-10 limpia de yuca. Rcogen el maíz en Dic. Agosto
Junio	Julio	Agosto
Limpia de milpa desde abr. 1-12. Limpia de frijol de quemazón 12-22	Se dobla el maíz 1-10 se arranca el ler. frijol de que- mazón. 11-16 otros trabajos.	Se termina de doblar el último maíz: se arranca el frijol y se moja.
Septiembre	Octubre	Noviembre
Raspada de frijol un poco en la dobla del maíz. Se siembra el frijol 1-30	Se hace troja para guardar el maíz (en mazorca): se empie za a recoger, se lim pia el frijol.	Se termina de recoger el ma-íz.

El rendimiento en el cultivo del maíz oscilaba entre media tonelada y una tonelada por has.; personal de la SARH dijo que el el rendimiento esperado en la zona era este. La siembra de diciembre era mas productiva que la de mayo (SPP Esquipulas G. Estudio socioeconómico 1982)

Como se observó anteriormente, la producción en la zona, para los cultivos de subsistencia, no cubrían las necesidades de los campesinos (v. supra:61) esta situación tambien se presentaba en la comunidad de Esquipulas Guayabal.

3.2.1.2

Producción de café.

Tres familias por los años de 1940 (Avila, Díaz, Arias) empiezan con el cultivo del café; como se requiere de mucho cuidado no todos adoptan el nuevo cultivo.

Según nuestro informante el sr. Sabino Díaz, en el ejido en los últimos años, se formó una sociedad de 200 padres de familia. Algunos de ellos emezaron a trabajar con crédito de INMECAFE; y bajo la dirección de esta institución se realizaron trabajos técnicos

en la reposición de cafetos, desombre para obtener la luminosidad adecuada y se experimentó con nuevas variedades de café como bourbón caturra y mundo nuevo. (SPP Esuqipulas Guayabal. Estudio Socioeconómico. 1982). El café pergamino, el más cultivado en la región lo compraba el INMECAFE a 2 100 pesos el quintal. Algunos cafeticultores vendían hasta 15 quintales de café. En el momento de la erupción el instituto tenía 2 000 sacos de a quintal cada uno en la bodega, pero esta producción quedó sepultada.

La experiencia de los campesinos con la institución no fue del todo satisfactoria, ya que no contaban con el apoyo prometido inicialmente y el pago de los remanentes se atrasaba.

El INI instaló una secadora de grano pero no se empleaba al parecer por conflictos entre los ejidatarios, particularmente entre quienes aplicaban los programas y los campesinos.

3.2.2 Producción ganadera

La ganadería es una de las actividades más importantes en la zona y era también la más importante en el ejido. Según Sabino Delezma, en el ejido existía un hato de 1 500 cabezas. Los potreros eran generalmente naturales y la ganadería extensiva requería muy poco trabajo. Mientras los propietarios de ganado tuvieran más cabezas disponían así mismo de terrenos de cultivo, cuyas extensiones eran de 4 has, a partir de las cuales era necesario el trabajo de jornaleros. El jornal oscilaba entre 150 y 200 pesos y también incluía hospedaje y alimentación.

Los ganaderos con mayor hato eran Silverio Díaz, Hermenegildo Díaz Sánchez, Plácido Arias, Antonio Arias, Gregorio y Domingo Delezma, con 60 a 70 cabezas de ganado o de 4 a 30; los ejidatarios con menor hato tenían 10 cabezas.

De los anteriores se ha podido distinguir un grupo de familias (Díaz, Arias, Delezma, Avila) como las PROPIETARIAS DE MAYOR HATO GANADERO E IGUALMENTE ESTAS FAMILIAS SON LAS FUNDADORAS DE LA COLONIA.

En la fundación de la comunidad, Durnago (1981:12) señala el proceso de poblamiento de arriba hacia abajo, y la conformación de una pequeña burguesía emergente lo advierte Báez-Jorge (1985:54), igualmente menciona la conformación en esta comunidad de relaciones sociales sobre este marco socioeconómico. Los zóques del barrio de arriba, además de contar con los mayores recursos tenían acceso directo al camino de terracería (v. mapa:54) la escuela, el templo la unidad médica, el beneficio de café. La interrelación con el barrio de abajo se reducía principalmente a cuestiones económicas - pues ritualmente constituían dos unidades- como son el peonaje, compra y venta de ganado y café. Entre ambos barrios el de enmedio se identificaba más con el de arriba.

4. ORGANIZACIÓN POLITICA.

La configuración de la estructura económica de la comunidad revela relaciones de poder donde el barrio de abajo se mantenía al margen de la participación de los puestos públicos de la agencia municipal y el comisariado ejidal. Incluso se puede constatar en la lista de presidentes municipales la participación de Santiago Avila (v. supra:66)

Otra distinción la manifiesta el sr. Andrés Gómez, oriundo del barrio de abajo al referirse a las actitudes del comisariado sobre el desconocimiento de los derechos a salvo de los campesinos y los que tenía dicho derecho era porque "lo apoyaban", agrega también que la autoridad ejidal contaba con extensiones de tierra.

A nivel municipal se puede constatar la relación de los grupos que tiene acceso al poder y su ubicación en la estructura de clases de la comunidad; todo ello configura una serie de relaciones enmarcadas en el contexto clasista de la comunidad el cual permite identificar tensiones y conflictos en la dimensión intraétnica (entre terratenientes, comerciantes, ladinos y jornaleros y campesinos zóques) p bien en la dimensión interétnica (entre terratenientes, comerciantes ladinos y jornaleros y campesinos zóques).

5. Sistema de Fiestas'

Los pobladores de los terrenos ejidales de Esquipulas Guayabal trajeron consigo sus cultos y organizaciones rituales que fue menester refuncionalizar bajo nuevas condiciones económicas y sociales.

La aparición del ejido como escenario de la vida campesina, transformó las clases sociales paralelamente al desarrollo de nuevas actividades agropecuarias como la cafecultura y la ganadería. El desarrollo del capitalismo en la región delineó perfiles de una pequeña burguesía rural en la etnia zoque al mismo tiempo que borraba su homogeneidad de clase.

En este proceso, el cambio del sistema de fiestas del municipio desaparece con los ejidos y adquiere nuevas formas de organización tanto en los cargos como en el calendario y las carnestolendas. La fiesta como momento y espacio social se reestructura con nuevos trazos que diseñan el capitalismo en las clases sociales.

A partir de estas consideraciones se elaborarán las siguientes preguntas que girarán en torno a la forma en que se organiza el culto en la comunidad; esto es ¿Cómo se da continuidad al sistema de fiestas en la fundación de ejido?, ¿Qué elementos del sistema de cargos, el calendario y el carnaval subsisten?, ¿cómo se reproducen o se refuncionalizan bajo nuevas condiciones sociales?; por último ¿Cuáles son las orientaciones implícitas en las conductas del culto que determinan la divergencia o afinidad en las relaciones de los devotos?

A continuación se presentarán los testimonios casi textuales de los protagonistas de esos cambios sufridos en la comunidad a raíz de su fundación; también se incluye dentro de estos testimonios las palabras de los pobladores del barrio de abajo..

En tanto la refuncionalización de los elementos o rasgos de las fiestas se tratará posteriormente al abordar los cargos, calendarios y danzas.

Simultáneamente se presentará la tendencia valorativa diferenciada en los cultos del barrio de arriba y del de abajo en torno

al sr. de Esquipulas y San Miguel Arcángel.

Ritualmente y socialmente la presencia de los barrios en Esquipulas Guayabal no implica que estos tengan la misma características de los barrios existentes en Chapultenango antes del reparto agrario. Mas bien, las nuevas condiciones sociales asignan características particulares a los barrios como ya se anotó anteriormente (v. supra:50)

5.1 Antecedentes.

Sr. Xenón Díaz Díaz (barrio de arriba)

"La fiesta del sr. de Esquipulas se empezó a celebrar; entonces venía Don Alberto Pérez y era yo tesorero de la junta de festejos, ya estaba casado desde hece un año, como en 1936 fue eso.

Cuando se fundó la colonia preguntó el sr. Alberto ¿cuál imagen iba a adorarse? y donde podía conseguirse la imagen del sr. de Esquipulas porque lo eligieron como Santo Patrón. Entonces dio 80 pesos para la imagen que el sr. Santiago Avila ayudó a conseguir con el sr. Melquiades en Ixtacomitán. Yo salí junto con Santiago Avila y Jerónimo Dominguez con 25 pesos de cooperación y el sr. Melquiades dió una de las imagenes que tenía.

Festejamos provisionalmente al sr. de Esquipulas cuando llegamos con él a Guayabal porque todavía no habían cargos. Los siguientes años ya festejamos con "cochi" (cerdo) y "castillo" (fuegos artificiales) que hacen mas diversión; entonces llegaron los peregrinos y atendimos a la gente.

El sr. de Tila se buscó dos años mas tarde (¿1938?) y en ese mismo año se empezó a celebrar al Sagrado Corazón de Jesús. El sr. de Tila era de mi hermano Dionisio porque salía mucho de viaje; Santiago Avila le pidió compra la imagen, luego Don Chanti (Santiago A.) en una asamblea dio la imagen para ser festejada en la colonia. A la imagen del Sagrado Corazón de Jesús era preciso que se festejara, dijo el padre Enrique. Lo conseguimos en Copainalá; la limsona fue de 30 a 35 pesos para que llegara en Junio, entonces la gente estuvo de acuerdo.

El sr. San Miguel lo compraron con Don Merardo (Don Patrocinio)

después los divisionistas (los del barrio de abajo) levantaron su ermita y así les dio su imagen; tal vez por el año de 1940"

Lázaro Díaz. (Barrio de abajo)

"Los festejos de San Miguel empezaron porque mucha gente visitaba a San Miguel de Soyaló. En 1945, mas o menos, se pidió permiso para traer la imagen de San Miguel en la iglesia de Esquipulas. Don patrocínio empezó a venir a las fiestas del 29 de septiembre a Esquipulas con una compañía."

Báez-Jorege (1985:55) recalca la influencia de este personaje en las poblaciones de Esquipulas G. y Volcán Chichonal, especialmente en los barrios que rinden culto a San Miguel. También subraya el doble carácter del culto al arcángel: uno, como imagen onomástica de la población a la que le rinden honores en los festejos; y otro relacionado con el curanderismo y las prácticas adivinatorias que se manifiestan en torno a San Miguel que habla en una cajita.

Graham Green en su libro "Camino sin ley" relata la historia de San Miguel de Soyaló^{*}; igualmente Voght (1976:285) hace referencia a este culto adivinatorio en torno a San Miguel en el municipio de Zinacantán.

Esta forma de culto está presente en la historia de mesoamérica con una larga tradición de cruces, bultos, imágenes y demás objetos parlantes a través de los cuales los seres sagrados entablan comunicación directa con los hombres por mediación de algunos afortunados (sacerdotes, curanderos, adivinos, brujos, etc.). Sólo baste recordar que el pueblo azteca escuchó la decisión de su divinidad tutelar, Huitzilopchtli, para encontrar el lugar adecuado y fundar ahí México-Tenochtitlan.

* "...un pobre labrador mexicano había guardado durante años el San Miguelito (fuera lo que fuera) en una caja, Un día, hacía de eso 18 meses, había abierto la caja y San Miguelito le había hablado con voz aguda y clara. El hombre se ausutó tanto que se fue corriendo sin detenerse hasta el pueblo de Bochil, con su caja, y allí se encontró cuatro amigos suyos reunidos en una habitación

En este desarrollo paralelo entre la formación y constitución del los cultos al Sr. de Esquipulas y a San Miguel en los barrios de arriba y de abajo, se observará a continuación los festejos onomásticos en el barrio de arriba en el plano de los cargos, calendario y descripción de las fiestas para poder preceder de la misma forma con los festejos del barrio de abajo. agregando la especificidad que asume el culto y la alteridad con la otra sección de la comunidad.

-Barrio de Arriba.

-Cargos

En Esquipulas Guayabal los mayordomos y alféreces en el ejido recién fundado continuaron desempeñando sus funciones.

Fiesta	Mayordomos	Alféreces	Mamamkon
Sr. de Esquipulas	3	10-15	3
Sagrado Corazón de Jesús	2	6	3
Sr. de Tila	2	6	3

Entre los cargos tradicionales que también subsistieron aparte de los anteriormente señalados están los del koacpe, y el kungujiara.

La junta de festejos como se indicó. nombraba a los mayordomos y alféreces. Existían para los tres festejos onomásticos del barrio de arriba dos juntas; una para las celebraciones del sr. de Esquipulas y el sr. de Tila y la otra para las del Sagrado Corazón de J.

Dejó la caja sobre la mesa y les contó la historia. Por supuesto que no le creyeron; luego abrió una la caja y se oyó la voz aguda que surgía del interior. Poco después de su asombroso descubrimiento el labrador murió, y ahora su mujer y su hijo guardan a San Miguelito en el pueblito de Sanoyó (Soyaló). Su descripción de San Miguelito es similar a la que han hecho diversos informantes (Navarrete 1968:78) "Entramos en el dormitorio y el joven bajó de un estante una de esas cajitas de té victorianas dividida en dos compartimientos. Uno de los compartimientos estaba vacío; en el otro había una capillita tallada, y en el fondo una estampita de San Miguel, la imagen habitual del arcángel que mata al dragón. La caja de té estaba llena de bolitas de papel plateado, en colores, y entre estas asomaba un clavo, y en la punta del clavo una cabecita hueca, hecha, supongo, de plomo, como un soldado de juguete, evidentemente no era la cabeza de San Miguelito era la cabeza de mujer, de cabello ondulado a la griega, una cabeza de camaféo

La composición de la junta de festejos comprendía de presidente, secretario ty tesorero, además de los tres vocales; la función de la junta es la misma que el de las otras juntas.

Entre los cargos religioso católicos estan los de acción católica, grupo que se empezó a formar alrededor de 1965 en la comunidad. Para 1982 contaban con 180 miembros repartidos en los grupos de acción católica, adoración nocturna, catequistas y apostolado de la oración.

La acción católica se componía de 6 miembros en su mesa directiva y lo mismo puede decirse de los otros grupos, pero a esta le correspondía particularmente la preparación del programa de la novena. También invitaba a los grupos de acción católica de otras comunidades.

Comenta Joaquín Díaz Gómez, representante del grupo de catequistas, que la participación de la comunidad en su conjunto en las labores era casi total; aún en el barrio de abajo también participaban aunque ahí no se formó ningún grupo católico. "El barrio de abajo cree que habla con San Miguelito pero nosotros no creemos porque nos acercamos a Dios con la confesión y la oración. El sacerdote dice que sólo con la oración se puede acercar uno a Dios". Este punto de vista lo comparten los grupos católicos y en general los del barrio de arriba.

A pesar de las diferencias entre los barrios, el sr Joaquín fue invitado por la junta de festejos del barrio de abajo a preparar la novena desde 1978. Comenta que en un principio tuvo miedo por--que "no sabía que le iban a decir". Desde entonces iba con regularidad (cada mes) a la ermita de San Miguel a enseñarles "a la gente a rezar"

Esta cabeza era la que hablaría...pese a la oposición de los sacerdotes y a una que otra oposición municipal, San Miguelito 'el santo que habla', sigue siendo visitado por muchas genetes que buscan alivio y espeeanza para sus problemas'" (Báez-Jorge 1985:55)

-Danzas

Las danzas fue otro lemento que se conservó en las festividades de los pobladores de Esquipulas G. El Sr. Xenón Díaz, recuerda que desde la fundación del poblado "de por sí ya bailaban".

Los bailes que se realizaban el dos de febrero son casi los msimos a los realizados para esa fecha en Chapultenango. En los festejos del Sr. de Tila se bailaba el del campesino; en tanto en las fiesta del Sagrado Corazón de Jesús se bailaba Yomo etze y Cawallo etze. El día de San Miguel los festejos son en el barrio de abajo donde se baila la danza de San Miguel y lucifer.

Tambien el grupo de danza de Guayabal, bajo petición del ayuntamiento de Chapultenango "procuraba el baile de la comunidad" pero los danzantes no estaban conformes y no participaron mas en las festividades de la cabecera municipal..

El grupo de danza estaba generalmente constituido por 6 integrantes aunque su numero varía.

-Descripción.

Para describir los acontecimientos de la festividad patronal de Guayabal se hara una breve relación.

A parte de la novena, los días de rama preceden los festejos patronales.

Se tomará la cronología de la fista patronal para ilustrar los venetos festivos 3 dias antes del onomastico del 15 de enero. El sr. Joaquín D. comentó:

El dia 13 de enero el koacpe perpara la ramada con oropel; el jaron por su parte invita a sus amigos y compadres y se alista para pagar su pro-mesa a la imagen. Este dia el koacpe y el kumgujiara recorren la casa de los alféreces para avisar de la entrega de la rama.

El dia 14 de enero o primer dia de rama, los tamboreros y piteros llegan a la casa de los alféreces desde la madrugada.

Después de salir de sus casas se dirigen a la iglesia para que cumplan su promesa y depositen la vela en el altar; de esta manera "levantan la vela"; en la iglesia el padrino del alférez reparte tamal, café o pozol en un pequeño convite. El kungujiara preside los actos con discursos; con uno de ellos, a la entrada de la iglesia, se dirige a los alférezes con las siguientes palabras "Dios te ha concedido por tu sudor y tu promesa que has pensado y vas a entregar a nuestro patron a recibir como en el cielo y como en la tierra y que Dios te perdone".

Después de rezar el rosario, los alférezes regresan a sus casas donde ofrecen una comida a amigos y compadres y demás invitados.

En el día patronal, desde la madrugada los tamboreros y piteros salen de la iglesia y se dirigen a la casa del Jarakon para que lleve la ramada al altar y pague su promesa. Después de los rezos los cargueros regresan a sus casas donde invitan a sus allegados una comida.

-Barrio de Abajo

Se ha distinguido anteriormente dos aspectos en el culto de San Miguel en este barrio; uno el onomástico-festivo, y el otro el curativo-advinatorio en el cual se entabla relación directa con el ser sagrado.

En un principio se referirá a la primera forma de culto, para observar posteriormente la otra forma de relación cultural de los devotos con el arcángel.

-Cargos

La fiesta de San Miguel contaba con 5 a 6 alférezes y alrededor de tres mayordomos. Otros de los cargos tradicionales que persistía en el barrio era el de piskat quien nombraba los cargos de la junta de festejos.

La constitución de la junta de festejos comprendía la mesa directiva, organizada para las funciones que se observan en las juntas festivas de otras comunidades, como son la organización de

la novena y los días de rama para las festividades del arcángel San Miguel y del de San Gabriel.

Es oportuno mencionar que los habitantes del barrio de arriba se negaban a cooperar en las festividades del barrio de abajo a diferencia de los pobladores de este quienes obligaban a cooperar en las festividades del sr. de Esquipulas; la misma situación parece presentarse en la comunidad vecina de Volcán Chichonal en las cooperaciones entre barrios.

Una función adicional en la junta de festejos del barrio de abajo era la de recibir a los peregrinos que venían de otras comunidades vecinas. Esta función la sumaban los grupos católicos en el barrio de arriba.

El presidente de la junta de festejos del barrio de abajo comenta la negativa de los grupos de acción católica a participar en los festejos de San Miguel porque según estos, los devotos de San Miguel ya pertenecían a "otra religión, porque no era Santo y por eso se estaban perdiendo; pero nosotros no les hacíamos caso porque en la Santa Biblia dice así (sobre San Miguel), sólo el consejo del sacerdote lo creemos."

Sin embargos las diferencias devocionales entre los habitantes de ambos barrios en Esquipulas Guayabal llegaban a enfrentamientos directos cuando un encargado de la iglesia del barrio de arriba negó la milagrosidad del arcángel provocando que lo apedrearán sus devotos. A pesar de ello el único grupo religioso formado por el sacerdote en el barrio de abajo estaba constituido por 5 catequistas. Ni acción católica ni adoradores nocturnos así como tampoco apostolado de la oración tenían seguidores en el barrio.

-Calendario

El calendario festivo del barrio comprendía las fiestas de San Miguel para el 27 de septiembre y la de San Gabriel para el 24 de marzo. Los bailes realizados para los festejos del arcángel eran los de San Miguel y el de Oko etze.

-Descripción

La descripción de los eventos de las festividades además de incluir la novena comprendía los días de rama; estos eran similares a los descritos anteriormente. Al respecto mencionan los informantes la ausencia del kungujiara para presidir los eventos.

Félix Díz comenta que "antes en Chapultenango y Nicapa, los alféreces pedían la promesa en las fiestas de la Asunción y de San André; en esos pueblos levantaban la vela para hacer velorio. Luego en el barrio de San Miguel en la colonia, la imagen la llevaban a la casa de los alféreces, pero como los de acción católica prohibieron los velorios porque, dicen, se bebía frente a la imagen. Los de acción católica no nos apoyaron, por eso nosotros estamos aparte; también decían que el gasto a la imagen se necesitaba en otras cosas y por eso eramos de otra religión"

Aquí podemos apreciar palpablemente la intervención de los grupos religiosos organizados por la iglesia en la celebración y organización de los festejos en las comunidades, que orientan y conforman los lementos o razgos rituales como son las procesiones la realización de las novenas, y desplaza los rituales tradicionales como los días de rama, velorios y "levantadas de vela" por parte de los alféreces quienes no cumplen su promesa.

Ello nos lleva a considerar la intervención institucional de la iglesia como otro factor exógeno en el cambio de las festividades de las comunidades.

En la comunidad de Esquipulas Guayabal es evidente la particularidad en las que se inscriben los grupos por sus prácticas religiosas, a tal grado que los asentamientos (barrios) se identifican con estas; así, para los del barrio de arriba las autoridades que reconocen son el sacerdote, y los representantes institucionales del exterior, en cambio en el barrio de abajo se reconocen como autoridades a los ancianos y a Don Patrocinio.

La eliminación de los razgos rituales en las celebraciones por parte de los "católicos", y las diferencias entre la forma en que

estos se vinculan a la autoridad eclesiástica con respecto a los "costumbreros" o los habitantes del barrio de abajo que procuran observar sus costumbres y tiene especial veneración por la imágenes configura, todo ello, la presencia de dos grupos en la dimensión intraétnica de la comunidad.

Lo anterior da respuesta parcialmente a la formulación de las preguntas elaboradas (v. supra:118) con relación al cambio y la continuidad en el sistema de fiestas a partir de la fundación del ejido; esto es, ¿cómo se da continuidad al sistema de fiestas en la fundación del ejido?

La forma en que se presenta esta continuidad radica en el contexto del grupo que celebra los festejos; principalmente, la presencia de dos barrios configura en los pobladores de cada uno de ellos actitudes venerativas y prácticas religiosas diferentes. Estos grupos están a su vez inmersos en relaciones de clase que los hacen distinguirse uno del otro en el plano económico sin que ello implique reducir alguno de los barrios a una clase económica en su contexto rural; sin embargo el factor económico permite comprender la conformación de estos grupos paralelamente a la consideración de factores culturales y religiosos.

En la segunda parte se indaga ¿qué elementos del sistema de cargos, el calendario, y el carnaval subsisten? Los elementos que subsisten a raíz de la fundación del ejido son; la presencia de alféreces, mayordomos y el kungujiara, además del koacpe y el piskat, en cuanto al calendario, la comunidad de Esquipulas G. elabora uno propio con 5 imágenes onomásticas, y sólo algunas danzas de las carnestolendas se continúan celebrando.

La tercera pregunta relativa a la forma en que se reproducen los elementos del sistema de fiestas, se responde por la transformación de la estructura agraria como condicionante principal y a la aparición de grupos religiosos como condicionante religiosa de orden cultural. Los grupos católicos bajo dirección eclesiástica orientan las prácticas religiosas en la comunidad en contraste con la otra sección o barrio en el cual se mantienen al margen de

de esta orientación.

En el desarrollo de la esposición y después de este paréntesis, resta mencionar la otra forma de culto a San Miguel; culto de caracter curativo-advinatorio, relacionado con el diagnóstico para curar enfermedades y males en general que aquejan a la población.

El barrio devoto de San Miguel recurría a Don Patrocinio para solucionar algunos problemas tales como la perdida de ganado o enfermedades difíciles de curar cuyos remedios prescritos por los medicos resultaban poco eficaces.

Las facultades de Don Patrocinio para comunicarse con el arcángel lo rodean de una autoridad y respeto particulares entre los pobladores del barrio de abajo y mas aun en su población de origen (San Antonio La Loma), los vinculos de parentesco ritual (compadrazgo) con buena parte de ellos refuerza sus relaciones devocionales y por ende los vinculos de identidad entre si y con el líder religioso.

La forma en que se entabla la consulta era directamente (personalmente) o bien por cartas, en las que se exponía el caso a resolver. Don Xenón (barrio de arriba) no creía en la facultad de Don Patrocinio para hablar con San Miguel aunque reconocía capacidades curativas en sus remedios porque a él una vez lo curó de una mano. En la comunidad vecina de Volcán Chichonal el sr. Félix Mondragón, comenta que "Don Patrocinio curó a uno de sus hijos y lo conocieron en la casa de Don Sebastián D. y en la casa de su papá porque ahí "posaba" durante la fiesta de San Miguel; además es padrino de unio de sus hijos.

Las cartas es otro vehiculo de consulta, como en la ocasión en que en Guayabal querían saber sobre el paradero de unas reses perdidas, o bien como se vera mas adelante, sobre la actividad y peligrosidad del volcán.

Estas prácticas advinatorias son comunes en el culto a San Miguel en diferentes puntos del Estado de Chipas y en general se

presentan en el sureste del país.

Ahora bien, esta forma de culto en el barrio de abajo de Esquipulas, como se ha señalado anteriormente, generó diferencias que se traducen en enfretamientos y practicas discriminatorias (apedreos, falta de cooperación en los gastos, ausencia de grupos católicos, etc)

El telón de fondo que se extiende a lo largo de estos actos abarca las conductas devocionales que orientan en forma diferente los cultos a las imagenes, ya sea en su caracter onomástico o bien adivinatorio.

La raíz de estas conductas esta en la valoración específica del culto (ya sea onomástico festivo o adivinatorio) la cual orienta las acciones de los devotos; asi las relaciones de identidad entre los devotos (de San Miguel en este caso) y de alteridad (entre los barrios) es el resultado de est-a orientación. El valor en el culto va a generar las relaciones de identidad o alteridad que se manifiestan en el ritual y en este caso en el sistema de fiestas

Con lo anterior se puede dar resúesta a la cuarta pregunta relativa a la orientación de las conductas en el culto que determinan la divergencia o afinidad entre los devotos. Solamente aclararemos que las divergencias se dan en la dimensión intraétnica por las diferencias entre dos grupos; el de los católicos y el de los costumbreros , o los del barrio de abajo.

Una vez que se ha dado respuesta a la pregunta podemos corroborar la hipótesis expuesta inicialmente como la primera del grupo de hipótesis centrales y es: el ceremonial en general y el sistema de fiestas en particular, como elemento orgánico de la comunidad, configura una serie de conductas en torno al culto de San Miguel, donde se dan lazos de cohesión entre sus devotos que los identifica asi mismos y los distinguen a su vez (alteridad) del resto de la comunidad.

Ello da pie a consideraciones de caracter teórico en el plano de las relaciones de identidad y de alteridad dentro de un grupo

étnico; estas relaciones se destacan en terminos generales, en los grupos "católicos" y "costumbreros" en el seno de la dimensión intraétnica zoque. En este orden de ideas, las consideraciones sobre el grupo étnico implican comprenderlo en términos dinámicos y no estáticos homogeneizantes. La identidad del grupo étnico no se pierde por la alteridad que surja entre sus grupos ya que la lengua, el parentesco, la cosmovisión y otros elementos de la cultura se siguen compartiendo como parte del acervo cultural del grupo en su conjunto.

Por tanto, la etnicidad viene a ser la dinamica en que estos elementos y/o rasgos étnicos se manifiestan en el grupo; lo cual conduce a considerar a la cultura en general y a lá etnia enparticular de manera dinámica, despojados de mecanismos equilibrantes, homeostáticos y autosostenedores de su identidad. Por el contrario el sistema étnico se mantiene gracias a la identidad y alteridad que surgen de los valores manifiestos en los simbolos y rasgos o elementos étnicos que se generan en su dimensión.

Estos va-lores podrán cambiar o desaparecer con el tiempo, pero existirá un común denominador de ellos que permita identificar al grupo en su conjunto, de lo contrario el grupo étnico desaparece.

De esta manera la continuidad del grupo étnico radica en el grueso de los valores, rasgos y elementos que identifican a sus miembros a través del tiempo en el contexto de las clases sociales y del modo de producción imperante.

TRANSICION

A continuación se presentarán los testimonios de diferentes pobladores de Esquipulas Guayabal lo que nos permitira advertir su visión y reacción ante el desastre, a partir de lo cual se desarrollarán consideraciones en torno a las respuestas de los grupos dada una situación crítica como es la erupción de un volcán.

Sr. Sabino Delezma J. (Esquipulas Guayabal, barrio de arriba)

En febrero empezó a temblar seguido, seguido; nada mas calmaba un poco y seguía. No sabíamos que reventaría, porque no habíamos visto como reventaba el volcán. También llegaron los geólogos y nos dijeron que reventaría el volcán.

Ya en marzo seguía temblando - no calmaba, dijeron en la colonia que reá mejor dar parte al gobernador. El lunes saldría el comisariado porque el domingo hicimos una asamblea para ir a ver al gobernador, pero esa misma noche explotó como un castillo con cohetes, sacaba piedras; zumbaba nada nmas. Los señores y los niños estaban llorando; las casa quedaron abiertas y salí con mis hijos. Estuvismo como unas dos horas, pensamos que no acababa; en la iglesia dijeron que los rezadores rezaran porque ahora era cuando se necesitaba, ya no cabía la gente en la iglesia, nosotros estábamoso afuera.

Algunoa agarraron por el rumbo de Guadalupe, otros por el de Chapultenango y otros mas por una vereda, no por carretera. Algunos de mis hijos se levantaron y otroa tres los llevé conmigo entonces lllagmos a Chapultenango; en la parroquia pasamos el lunes y no salimos a ninguna parte. El martes regresé porque la gente quizo ver sus casas; resistieron todavía, en algunas sólo las láminas se rompieron.

Ya no quedaba nada de miedo, sólo esperábamos morir, uno no hayó que hacer fui el martes a limpiar la arena del techo, era el 30 de marzo; el miercoles ya no fui y me quedé en Chapultenango. El jueves a la 5 de la mañana encontré a un señor en el parque de

Chapultenango, iba a Guayabal; entonces llegamos a la 6 de la mañana en su carro con los señores Victoriano y Graciano Díaz.

Los animales morían de hambre, estaban lastimados los puerquitos, y las gallinas se morían; los perros comían los animales de pluma y en las casas, los puercos por los perros acababan de morir.

En la misma tarde del jueves nos quedamos en la colonia porque dijeron que llegaban los ladrones a robar. Llegamos a la CONASUPO a guardar la mercancía toda la noche; nada más llegaban los perros con toda su hambre.

El viernes con los doctores fuimos a ver al sr. Graciano a su casa porque no quería salir. Los doctores trataron de convencerlo para salir pero el dijo que prefería cuidar sus cosas porque se iban a perder. Entonces le dije:

-Mire compadre, es mejor que salga, no le cuesta salir.

-No compadre, no quiero porque tengo estas cosas recomendadas y se van a perder.

-Mejor salga porque el volcán está muy peligroso; haga usted su bulto para salir.

-Bueno, tengo mi costalito haber si me lo llevo.

El sr. Graciano subió solo al jeep de los doctores, yo llevé las cosas del sr. Guadalupe al carro, pero al siguiente día regresó porque se sintió mal. Dijo que no hay de tomar donde estaba (alcoholico?)

El viernes fui por un poco de leña a Chapultenango y el Sábado cuando reggresaba junto con 15 personas para traer las cosas nos topamos con Santiago Avila, cuando nos preguntó:

-¿A dónde van?

El viejo estaba con la cara negra de arena, como chamuscada, no le creíamos y fuimos algunos a ver y en el camino vimos a los federales en una camioneta llena de arena y nos dijeron que no fuéramos que ya no se puede entrar al volcán porque hay muertos:

-Por favor ya no regresen, ya no vayan muchachos porque el fuego pasó.

Entonces regresé a Chapultenango, empezó a echar humo el volcán, negro, pero negro en verdad. Ese mismo día salimos a las

12 de la noche a Ixtacomitán, estaba hospedado en la casa de mis suegros para ver si salía ese mismo día de ahí. Salimos, mis hijos también. Tomamos por una ribera que se llama Río Negro y llegamos a Ixtacomitán pero algunos se quedaron en Chapultenango. Mis hijos salieron a la una de la mañana, ya cuando vieron que estaba duro. Nosotros llegamos como a la 5 de la tarde y nos quedamos en el centro del INI en Ixtacomitán; estaban llenas las casa y la escuela, ahí nos daban el alimento; a las 7 de la noche el volcán dio la última explosión, se veía cerquita el fuego, la gente gritaba y los camiones sacaban a la gente, empezó a caer arena por eso no pudimos ver cuando calmó el volcán.

El director del INI nos dijo que bajáramos la arena de los techos de lámina antes de que se cayeran.

El domingo no amaneció, la luz de los focos ya no se apagaban en Ixtacomitán se estaban desmoronando las casas por donde quiera, eran como las 8 de la mañana pero no se sabía del tiempo porque siempre estaba oscuro; cuando llegó el obispo de Tuxtla a hacer misa general y confesión a toda la gente. Ahí dijo:
-Ahora vamos a rezar acto de confesión.

Entonces se celebró misa y todos comulgaron, después buscamos de que forma salir, todo estaba empolvado, trsite. A las dos o tres rezamos con las religiosas y a las cuatro o cinco cuando ya era de noche, vinieron los carros a sacar a la gente. Entonces el sr. obispo dijo:

-Estamos viendo el lugar donde podamos llevarlos, para que no llegue el peligro.

A las 6 de la tarde sacaron a la gente del INI. Después nosotros a las 7 salimos a Villahermosa al albergue del CREA en la colonia Atasta, otros llegaron a otras partes. Como tres días nos quedamos ahí.

El viernes Santo llegó el padre a celebrar misa entonces una de mis hijas se la llevaron al hospital infantil internada cuatro días porque estaba enferma de diarrea y se sentía molesta. Otra de mis hijas no la volví a ver.

Luego salimos del albergue a Cárdenas y tardamos ahí como 4 días, nos dieron unas cobijas una familia y salimos para Huimanguillo al "mercado nuevo" por que era el único albergue.

Estaba desesperado, estaba perdido, porque no tenía casa, no tenía nada y salí a la colonia Alberto Palancares en Minatitlán Ver., por 20 días, casi un mes, a trabajar y ahí oímos noticias que el gobierno de Chiapas quería que la gente del volcán se reuniera porque estaba buscando terrenos para reacomodarlos. Yo pensé, yo me dije solo, como 14 personas aquí y estamos particularmente no como parte del gobierno. Lo pensé....voy a ir allá, a Rayón, donde van a comprar terreno; eso me dijo el comisariado Esas noticias se oían el Palancares.

El 27 de mayo salí con un hijo a Rayón, me estaba esperando en la "Esperanza" el comisariado, porque yo era el Secretario del cpnsejo de vigilancia. Mis hijos se quedaron en Palancares y desde entonces no regresé mas para allá. Mandé para el pasaja con el otro hijo.

Viví en una galera después, y se enfermó un muchacho que fue por sus hermanos, le dio appera y casi se muere. Lo curó el doctor de la clínica de "La Esperanza" y ahí se salvó.

Aquí continuó mi cargo, mandé para que viniera los compañeros de San Antonio La loma que tenían sus galeras allá, pero no quisieron venir.

El doctor venía para ver si no estábamos enfermos, llegamos a Tuxtla en un viaje para pedir víveres, a veces se tardaban en mandar y no llegaban.

El 5 de junio llegó el padre de Tapilula a celebrar la primera misa.

Sr. Xenón (barrio de arriba)

Ellos (los del barrio de abajo) empezaron a salir como 15 días antes con sus gallinas, con sus puerquitos, pero el ganado no lo sacaron. Llegaron a San Antonio La Loma, para levantar su galera (casa provisional). Nosostros no sabíamos nada, no nos avisaron que iba a hacer erupción el volcán; antes de esto pasó la piowachúe (v. apéndice II).

El 28 de marzo oímos un zumbido, el ruido del volcán, el trueno; fue como a las 8 de la noche y se calmó como a las 12. Salía la arena y la tierra como chorro. Al amanecer regresé a la casa y mi hijo a la tienda; del susto salió corriendo en la noche sin decirme que era el zumbido.

Fuimos a la colinia el Volcán a ver algunos compañeros; por el polvo de la ceniza no se reconocía quienes eran. Luego nos dijeron que iba a venir un volteo por nosotros pero eso fue pura mentira ahí pasamos el sefrimiento en la iglesia de la colonia. En verdad uno ya no podía caminar porque la rena llegaba a las rodillas; cargamos las cosas, llegamos en la tarde a Chapultenango. Entonces me dijo mi tío:

-Gracias a Dios nosotros también salimos.

No pudimos avisarle porque el ruido no dejaba escuchar.

En Chapultenango bajamos la arena de los techos antes que las vigas se vencieran. Las bolsas de los pantalones y de las camisas estaban llenas de arena y también donde caían los techos.

El 30 de marzo llegaron los volteos por las familias pero sin nada de ayuda, después llegamos al centro del INI en Ixtacomitán y nos prestaron trastes para hacer la comida y ahí nos dieron instrucciones pero el polvo no dejaba de caer.

El priemro de abril llegó la erupción y el dos la pasamos medio tranquilos, luego empezó en la noche otra vez la erupción; como a las diez con un gran zumbido, y rayos ya no digamos.

Nuestros compañeros pasaron el peligro en el camino; sólo Dios quizo que no les pasara nada.

El tres de abril esperamos que amaneciera pero nunca salió el sol; todo era una tiniebla. Los soldados nos daban valor para que

no tuviéramos miedo; si llego el fin del mundo no se podía hacer nada. El sargento decía:

-¿Qué podemos hacer con el fuego y los rayos que estan saliendo?

Nos llevaron a Cárdenas; ya no eramos cristianos eramos puro polvo; se muere la vida, este pellejo era puro polvo.

En la escuela de Cárdenas nos recibieron con cariño, nos dieron cosas que llegaron de todas partes del mundo y nosotros sin traste ni nada; al mes empezaron a dar ropa, pero era usada, nos dijeron que ibamo- a recibir ropa nueva pero no se como le hicieron los presidente municipales.

Con todos mis hijos y sin conocer salimos a buscar un lugar por el 6 o el 8 de abril en Veracruz; habia mucha gente regada por donde quiera. Siempre el gobierno nos dio ayuda pero como eramos miles, no se daba a basto. En Veracruz nos recibieron bien, dinero no nos daban pero si la comida que nos bastaba.

Vivimos en un pueblito que se llamaba cerro Nanchital; entonces el gobierno no nos daba ayuda y fuimos a ver si habia terreno para trabajar en la colonia cerro Balancán durante 40 días. No nos convino ese lugar porque las autoridades de ahí fueron a Jalapa y el gobernador les dijo que cada quien tiene su gobierno para dar tierra y como nosotros somos chiapanecos y no veracruzanos por eso no nos dieron nada. Ahí nos recibió con cariño el comisariado ni maíz, ni frijo, ni nada nos faltaba, por hambre no sufrimos. Salimos todos como pollitos, regados por el susto del volcán.

Radiaron que todos los del volcán Chichonal tenian que reunirse en Cárdenas y aslimos unos para alla y otros al poblado 29. Ahí vivimos en la casa de la cristiandad de Cárdenas; por segunda vez llegó el sr. arzobispo para decir que no estuviéramos tristes porque el gobierno estaba reuniendo a todas las comunidades. Donde estábamos llegaba la comida acarreada, pero a veces estaba descompuesta porque la hacían lejos; el gobierno se dio cuenta que no alcanzaba la comida, dio dinero para que pudiera sostenerse la familia. Pagamos cuatro autobuses con ese dinero para ir a Ixtacomitán, fue cuando el gobierno habia comprado la finca la "Esperanza"

Lllegamos al principio a la escuela y los que no cabía a casas particulares. Construimos nuestras galeras y nos seguían visitando los doctores, también llegaron mucho licenciados y arquitectos Empezaron a construir estas casas hasta que al año nos cambiamos para acá. Ya cuando nos cambiamos los carros del INI nos atendieron. Entonces la gente de San Antonio La Loma no vino a la "Esperanza". Ahora nos falta la tierra.

Los siguientes testimonios breves pertenecen a los pobladores del barrio de abajo; aquí se podrá constatar la consulta que hicieron antes de la catástrofe a Don Patrocinio para resolver sus inquietudes e incertidumbres que la actividad volcánica provocaba en la población.

Sr. Félix Díaz (barrio de abajo Esquipulas Guayabal)

Antes de que hiciera erupción el volcán algunos salieron unas semanas antes, pero los amenazó el comisariado con perder su derecho si salían, yo por eso no salí de la colonia sino hasta el lunes; después de llegar a Chapultenango vine a para acá (San Antonio La Loma).

La gente del barrio de arriba no pudieron sacar la imagen de su señor (de Esquipula) pero los del barrio de San Miguel sí, y esta en la iglesia de San Antonio. Esta imagen la conseguimos en Ixtacomitán de unos adventista que ya no la querían. Ahora los del barrio de arriba están en Rayón y no vienen para acá ninguno de ellos y los de acá no van para Rayón.

Sr. Andrés Gómez.

Vine a San Antonio y le pedí permiso a Don Patrocinio junto con 10 o 15 personas para quedarnos pero el comisariado de Guayabal y el de Volcán dijeron a la gente que no saliera. Marcelino Dominguez fue a pedir al presidente de Ixtacomitán dos camiones para sacar a la gente de Guayabal, pero el comisariado no dejó que llegara el camión. Los camiones llegaron el jueves o el viernes y también el sábado, pero la gente salía por su propio gusto aunque el comisariado ejidal y el comisariado no quisieran.

El siguiente testimonio aunque pertenece al informante de la colonia Volcán Chichonal se considera pertinente incluirlo aquí por la proximidad a la de Esquipulas Guayabal, por un lado y por otro, por que el sr Arias se enfrentó a la negativa de las autoridades para tomar medidas precautorias ante la inminencia del desastre.

Con estos testimonios y los de la colonia Esquipulas Guayabal se puede constatar dos respuestas diferentes en los grupos de estas comunidades; unos recurren a las autoridades municipales y ejidales y otros a la autoridad carismática de Don Patrocinio (barrio de abajo) Ello implica lazos de identidad y cohesión que tenían como antecedente los festejos onomásticos.

Sr. Plácido Arias (Volcán Chichonal)

Don Patrocinio dijo que iba a reventar el volcán porque a él le tocó ver el Santa María. Le mandé una cartay el contestó que San Miguel decía que el volcán iba a hacer erupción; nos dijo también que nos fuéramos a San Antonio La Loma y que lleváramos nuestras cosas. Sini hace erupción en Marzo entonces en Mayo.

Do-s o tres días antes de la erupción trajimos la imagen de San Miguel a San Antonio; hicimos una junta para sacarla, los representantes de la junta de festejos que también fueron a comprarla se pusieron de acuerdo. Nosotros como creemos en Don Patrocinio venimos aquí a San Antonio.

El agente municipal pidió 100 pesos de cooperación para que vinieran los geólogos para estudiar al volcán, pero no pudieron llegar a Tuxtla porque el mismo día que pidieron la cooperación explotó el volcán.

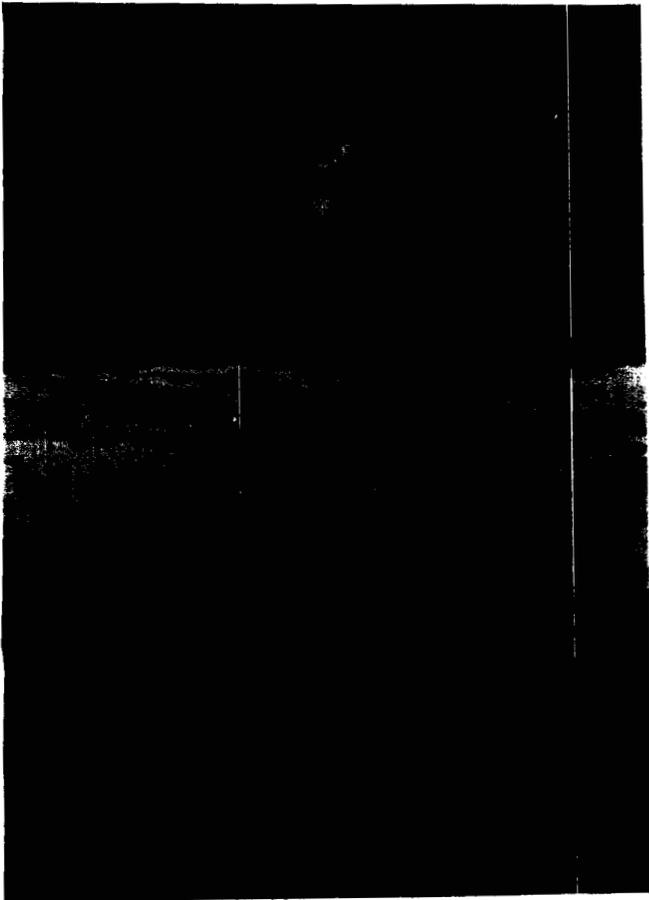
El consejo de vigilancia y el comisariado ejidal no dejaron salir a la gente porque no creyeron que el volcán reventara, además había problema porque ellos (los católicos) no creían en Don Patrocinio y porque los adoradores (nocturnos) no entraban en el barrio Decían que era otra religión los que creían en SaN Miguel.

A lo largo de estos testimonios no sólo se ha podido palpar el sufrimiento, la confusión, la desolación y la desesperación de las víctimas del desastre. Su reacción ante este cambio tan drástico se puede comprender en el marco de la conformación de barrios de la comunidad de Esquipulas G, (lo mismo se puede decir en la de Volcán Chichonal). Sus creencias y relaciones que mantienen en el seno de sus cultos e instituciones religiosas orientan las actitudes de los pobladores de cada barrio en direcciones diferentes ante la inminencia del desastre.

La división de barrios de estas comunidades trae consigo también la aparición de festejos onomáticos propios en cada uno de ellos, lo que corrobora la segunda hipótesis central formulada en los siguientes términos: la división del sistema de fiestas en la comunidad de Esquipulas Guayabal es el antecedente de la desintegración de la comunidad a raíz del desastre.

No es de extrañarse que los devotos de San Miguel previendo la calamidad hayan rescatado las imágenes del arcángel en sus comunidades.

El Volcán Chichonal
y un río coloreado por
los óxidos minerales de
las arenas desde los pa
rajes que pertenecían a
la colonia Volcán Chicho
nal; cuya ubicación es-
taba a derecha del cua-
dro. Autor HHHG. (Tec.
Pastel sobre papel)



En las proximidades de
lo que fueran los terrenos
de las comunidades de Esquipu
las G. y Volcán Chichonal.
Al fondo el Volcán.
Au-tor HHHG. (Tec. Acrílico
sobre tela.)

NUEVO ESQUIPULAS GUAYABAL.
"LA ESPERANZA", MUN. DE RAYON.

1. MEDIO AMBIENTE

1.1 Orografía

La comunidad de Nvo. Esquipulas Guayabal se encuentra reasentada en los terrenos de la exfinca "la Esperanza" vecina a la población de Rayón.

Los terrenos tiene una altitud aproximada de 1 000 msnm. y en su mayor parte son planos y accidentados en un 30%. Varios arroyos recorren la comunidad cuyos caudales bajan en los meses de febrero a mayo.

El uso del suelo en Rayón y en Esquipulas Guayabal se distribuye de la siguiente manera: 800 has. para cultivo, 600 para agostadero, 88 has para uso forestal, 10 has para uso urbano distribuidas entre las poblaciones de Nvo. Esquipulas Guayabal y Rayón.

1.2 Flora y Clima

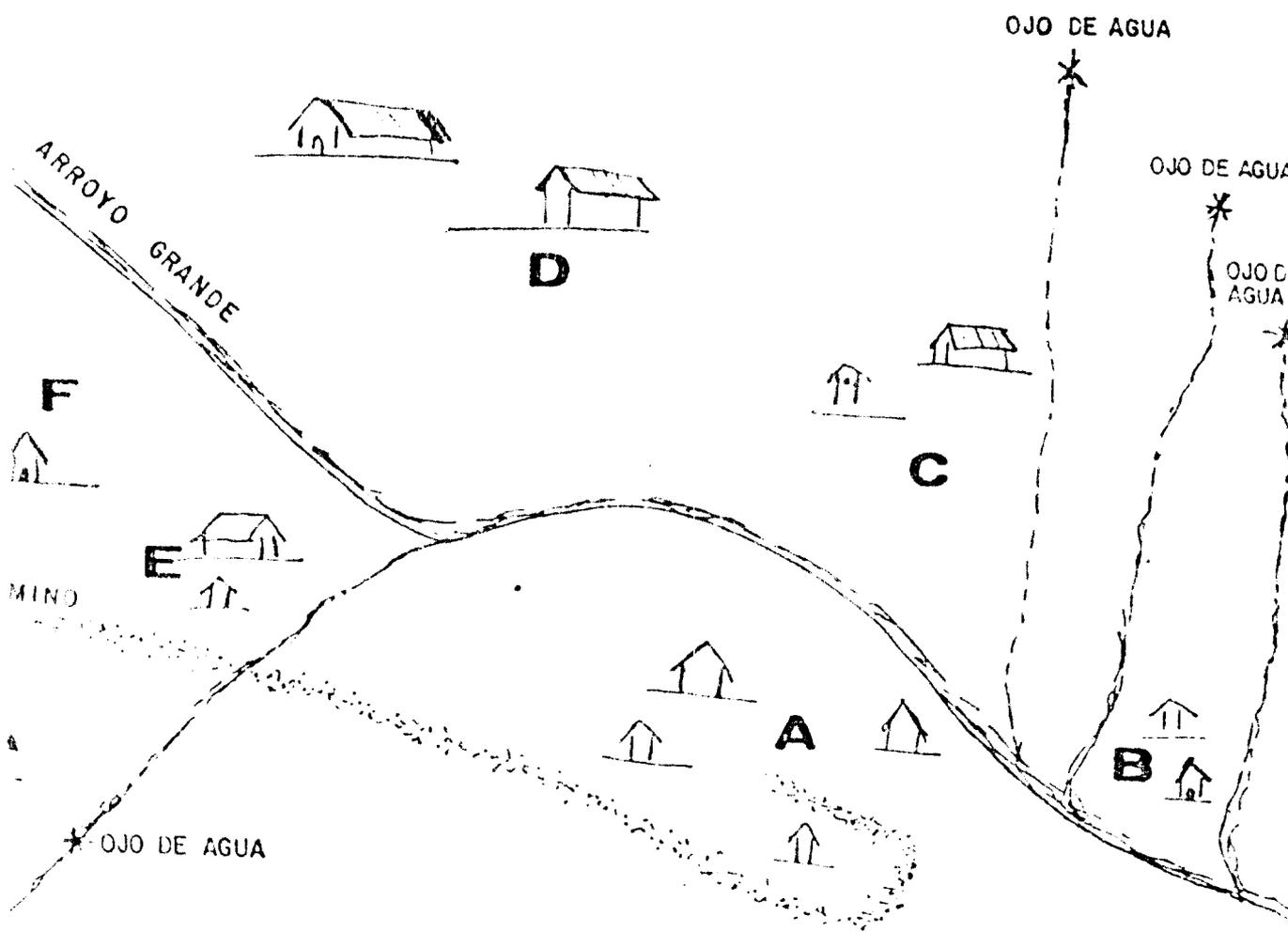
En el municipio impera una vegetación de selva perenifolia en su parte baja y en las partes altas bosques caducifolios; el clima calido subhúmedo es mas frio que el de Chapultenango, con una temperatura media anual de 22° C.. La precipitación media anual es de 1 800 mm, y es mayor a la registrada en Chapultenango debido a que la sierra que rodea a la población constituye un contrafuerte en el cual las espesas nubes del golfo derraman su carga. Ello propicia un clima mas frio, menos tórrido y con una luminosidad tenue por las nieblas y brumas constantes.

2. POBLACION

2.1. DEMOGRAFIA

En el renglón demográfico, la población estimada en Rayón en el año de 1982 es de 3102 habitantes, de los cuales el 50.6% son hombres y el resto mujeres. En tanto en la población de Esquipulas G. para el mismo año, los habitantes estimados eran 699; 364 hombres y 345 mujeres. Para 1983 se registraron 800 y para 1984 850. Si se confronta esta cifra con la población estimada en el

CROQUIS #1



A,B,C...ETC: GALERAS PROVISIONALES

ejido de origen se observa una disminución al 30% pues los habitantes estimados eran 1 246 personas.

2.2 Natalidad, Morbilidad y Mortalidad.

Durante los primeros meses del reasentamiento, el gobierno proporcionó víveres a la población; sin embargo, el abastecimiento fue irregular, además no cubría las necesidades de las familias. Ello generó desnutrición en la población, principalmente en la infantil, provocando al mismo tiempo el incremento del índice de morbilidad. La cantidad de alimento se repartía sin considerar el número de miembros de la familia y tampoco el volumen de las despensas se repartía equitativamente.

Estas irregularidades se tradujeron en conflictos entre campesinos y autoridades ejidales y municipales que desembocaron en la conformación de la comisión para el reparto de despensas.

De todo ellos se derivó que las condiciones de salud fueran críticas durante 1982, pues varios brotes epidémicos se propagaron, fruto de las condiciones antihigiénicas en las que se fundó el ejido. El más grave de los brotes fue el de disentería amibiana hemorrágica. Para el tres de agosto se registraron 117 casos de los cuales 30 se presentan en mujeres, 80 en hombres y 7 en niños. El 4 de agosto de 1982 se atendieron 30 consultas de las cuales 10 presentaron esta enfermedad. Otras de las enfermedades más frecuentes son las infecciones respiratorias agudas. Y entre las causas de muerte están la desnutrición, la disentería amibiana y la gastroenteritis. Para el 7 de agosto se registraron 7 fallecimientos provocados por disentería en 6 de ellos (5 niños y un adulto) y un niño por parto prematuro. Mientras los nacimientos son tres, registrados para esta fecha, (SPP Esquipulas G. Estudio socioeconómico. 1982)

3 ECONOMIA

3.1. Servicios

El reasentamiento contempló diferentes etapas en el proceso de reestablecimiento y en particular en el de recuperación.

3.1.1 Urbanización y vivienda

La programación de obras tenía como finalidad la construcción de 280 viviendas electrificadas, con escuela, casa ejidal, plaza cívica, cancha de balón-cesto, agua potable.

Los avances en la vivienda encontraron una serie de obstáculos. Provisionalmente se construyeron galeras, 14 en total (v. esquema: 142). Sin embargo las condiciones de insalubridad, improvisación y falta de coordinación en los planes emergentes repercutieron negativamente en la población incrementando el índice de morbilidad y desnutrición.

El programa de urbanización esta a cargo de IMSS-COPLAMAR. En tanto, las evaluaciones efectuadas por la SPP (en los estudios socioeconomicos Nvo. Esquipulas G.) es el siguientes: la insalubridad y un estado deplorable es el que impera en las galeras. La insalubridad se acentúa por la improvisación con que se construyeron las letrinas (186 en total) alrededor de los albergues. Los auxiliares de salud han construido 6 letrinas que si cumplen con los requerimientos higiénicos pero no son suficientes.

Se construyeron 160 casa ya que los pobladores de Esquipulas G. asentados en San Antonio La Loma prefirieron vivir en ese lugar indefinidamente, (entre las razones que han dado para no trasladarse a "La Esperanza", aparte de los conflictos con las autoridades ejidales, es el rechazo a las condiciones climáticas y ecológicas diferentes) De las 276 casa programadas inicialmente, sólo 160 se construyeron de material y en 1983 los pobladores las ocuparon.

El servicio de agua potable fue cubierto con 1 350 000 pesos que proporcionó el INI. La instalación de la luz electrica vino junto con la construcción de las casas según informes del sr. Miguel D.

Es pertinente abrir un paréntesis en las observaciones de los planes de urbanización, con respecto a los patrones de asentamiento a los que estaban acostumbrados los damnificados en sus poblaciones de origen. El diseño en la construcción de las casas y el del asentamiento (compacto) es diferente al que estaban acostumbrados

a vivir los zoques en el ejido de origen ya que la casa compartía el tipo de distribución descrita anteriormente en Chapultenango (v. supra: 56). En cuanto al tipo de asentamiento disperso que también se altera por razón de abaratar los costos de instalación de servicio de agua potable, luz eléctrica y drenaje.

En la vecina población de Rayón se presenta un total del 20% de las casas construidas con tabique y cemento, a diferencia del 100% de las casas de Esquipulas G construidas de tabique. El 70% restante son de bajareque y de caña brava y un 10% de madera. El número de viviendas en Rayón son de 654.

Simultáneamente a la fundación del ejido se instaló el puesto de salud a cargo de IMSS-COPLAMAR en las instalaciones de los que fue el rancho "La Esperanza" que consistió en una casa de ladrillo con piso de cemento y techo de teja. El material que cuenta se reduce a dos sillas y dos camas.

3.2 Aspectos Agrarios.

3.2.1. La Tierra

La restitución ejidal a la comunidad de Esquipulas Guayabal se inscribe en el marco de los programas emergentes del Estado en su fase de recuperación. La SPP (como órgano conductor) denomina a esta fase con el nombre de "Subprograma de reacomodo". La monografía elaborada por esta institución apunta que el Gobernador del Estado dio instrucciones para reunir a las autoridades del ejido y se eligieron los terrenos. La compra de estos la hicieron Ramiro Conde como representante del Gobernador y José Antonio Aguilar, vocal ejecutivo del PIDER.

Posteriormente se avisó a los habitantes de Esquipulas G. de la disposición de los terrenos para efectuar el reasentamiento y el 22 de mayo llegaron los primeros pobladores.

Para agosto de 1984 la situación en este rubro es conflictiva. Según Miguel Díaz, las 550 has con que contaba el ejido son insuficientes para los ejidatarios y falta por restituir 680 has que correspondían a los terrenos de "Las Nubes" del expropietario

Baez (1985:158) agrega que el terrateniente a quien se le compró el terreno tenía problemas en el deslinde de estos con los ejidos de Rayón y Pantepec en tanto el anexo las nubes tiene problemas de ocupación por parte de los campesinos de Rayón que reclaman la posesión como ejidatarios de los mismos ya que el supuesto propietario los despojó de los mismos.

Mientras se resuelve la problemática agraria para el reasentamiento el expropietario de los terrenos se encuentra en la cárcel.

3.2.2. Actividades Agropecuarias

Los cultivos hortícolas se incluyeron en un programa diseñado por el CCI de Ixtaxomitán cuya aprobación presupuestal no se logró en un inicio. Sin embargo, desde un inicio del reasentamiento se han sembrado pequeñas porciones de parcelas con hortalizas.

La producción de maíz, por su parte, está limitada inicialmente por la fundación del ejido y posteriormente por el uso del suelo dedicado a la ganadería. Por el mismo motivo el cultivo de café no se concretó y la participación de los campesinos con INMECAFE para trabajar 1 has. por familia es lejana. Mientras en los solares hay duraznos, manzana y pera desde 1983.

El medio ecológico contribuyó a una serie de cambios en las actividades agrícolas, como fue el caso de los cultivos hortícolas. Pero también las condiciones en que se les otorgó la restitución a los campesinos ha restringido el desarrollo de las actividades agrícolas de los zócos; por ejemplo el cultivo del maíz se ha condicionado por la falta de tierra y el uso ganadero a la que se destina; también el reparto colectivo de tierras es otra de las condicionantes en el desarrollo de las actividades.

En la vecina comunidad de Rayón, por su parte, la producción predominante es la de maíz, frijol, y café. La totalidad de los campesinos con tierras se dedican al cultivo de autoconsumo y al de café, aunque este cuenta con menos productores debido a la escasez de terrenos ya que la mayoría de estos se dedican a la agricultura.

3.2.1. Producción Ganadera.

3.2.1. Producción Ganadera.

La producción ganadera en la comunidad forma parte de los programas de recuperación. Se otorgó un crédito de BANCRISA por 7 730 000 pesos para la construcción de un proyecto de unidad ganadera.

Entre los ranchos adquiridos había infraestructura para el ganado lechero y se integró sus corrales, paredras y pastos. El antiguo dueño vendía leche del establo a la planta NESTLE en Tapilula; los ejidatarios continúan haciéndolo. La totalidad de los ejidatarios dedican su trabajo a la unidad, y se organizan en cuadrillas de 10 campesinos, los cuales no reciben ingreso por este trabajo.

Estas condiciones de trabajo ha creado descontento entre los campesinos.

La unidad porcícola se instaló desde fines de 1982 y BANCRISA proporcionó el crédito para la construcción de las porquerizas, después las naves y finalmente la adquisición de 400 marranos. El crédito ascendió a 10 millones de pesos; también esta unidad está organizada por trabajos de turno que requiere de 6 personas por 8 días. Inicialmente el proyecto lo dirigió el COPLADE y ahora es la SDR quien está a cargo de su realización.

Como se ha podido ver a vuelo de pluma, la realización de los proyectos productivos ha tropezado con una serie de irregularidades ya que no han marchado de la forma óptima, no han captado la fuerza de trabajo de la comunidad en su totalidad. Esto ha redundado en el beneficio de un pequeño grupo, el de autoridades ejidales, que en general asumen la dirección de los proyectos productivos de la comunidad.

Pero no solamente la realización de los proyectos productivos han encontrado obstáculos e irregularidades; también la aplicación de los demás programas de reconstrucción han corrido con la misma suerte.

En un primer plano, las diferentes instancias institucionales - han presentado retrasos en la aplicación de los planes; la construc-

ción de las viviendas (diseñadas sin reconocer las costumbres de los zoques en este renglón) así como la dotación de los víveres repercute en la alimentación y en la salubridad de los habitantes. La imrpovización de las galeras generó insalubridad y la irregularidad en la dotación de los víveres en su cantidad y número acentuó los problemas de desnutrición y morbilidad.

En otro renglón, la dotación ejidal y el dsarrollo de los programas productivos agrícolas y ganaderos han tropezado con problemas aún anterioures a la fundación del ejido como es el acapamiento de las tierras de "exdueño" de la finca "Las Nubes". Esto a su vez a retarsado la aplicación de los programas agrícolas, y las actividades ganaderas se han teneido que adecuar a la disponibilidad de terreno

El diseño de los programas excluye ademas, la participación de un número mayor de ejidatarios en sus labores, las que muchas veces no se remuneran y geberan consigo descontento entre los campesinos. Aquí, el diseño mismo de -os programs no responden a lasnecesidades de empleo e ingreso, ya que el crédito beneficia a largo plazo a la comunidad.

En esta serie de irregularidades en la etapa de recuperación, los planes se ven condicionados en su aplicación por por las relacienes existentes en la zona, pero desde el diseño mismo de los planes refleja a su vez el desconocimiento por parte del Estado de las necesidades y características de la población "benficiada" como Baez tambien observa (1985;158)

4. ORGANIZACIÓN POLITICA

Los representantes de la comindad una vez efectuado el reasentamiento eran: Calixto Dominguez en la egencia municipal, Ramón Delezma comisario ejidal, Eduardo Jimenez en el consejo de Vigilancia.

La formulación y aplicación de los programas prodctivos contó con su inetrvención y directiva mediante asambleas donde la comunidad

convocada. A medida que los programas se desarrollaron se crearon comités de Salud, distribución de víveres, ganado y huertos. Alguno de estos como en la caso del comité de víveres, se formó a raíz des descontento entre campesinos y autoridadse por la irregularidad del abastecimiento y distribución del alimento y ropa. En el comité de ganado está el sr. Calixto Dominguez, quien ocupó el puesto de agente municipal el 11 de septiembre de 1983. En esa fecha el puesto de comisariado ejidal lo asumió Miguel Díaz y en el consejo de vigilancia Guadalupe Avila Bautista y como secretario Angel Delezma G. El puesto de agente municipal desapareció por la proximidad en la que se encuentra el reasentamiento de la cabecera municipal.

Los conflictos mas importantes en la comunidad se identifican principalmente con las relaciones que manti-enen con los ejidatarios de Rayón y con la ejecución de los programas de reconstrucción.

En el primer ámbito, la fusión de Esqu-pulas G. con la comunidad receptora de Rayón ventilan problemas en las relaciones de poder en detrimento del reestablecimiento de la primera; lo que entorpece el desarrollo de los planes. Igualmente estos generan discrepancias entre ejidatario y autoridades de Guayabal ya que no benefician al grueso de la población ya sea por el diseño de los planes y proyectos productivos y por la conducción de estos que marcan la organización del trabajo, el cual requiere de poca fuerza de trabajo.

De lo anterior se puede apreciar que a pesar de instrumentar - el Estado un cambio acelerado, no sólo las relaciones de poder tienden a reproducirse sino también las relaciones de clase,

En la comunidad de Rayón las mismas discrepancias entre autoridades y ejidatarios a conducido a cambios de las primeras y además las relaciones con los nuevos vecinos se ha vuelto conflictiva a raíz del reclamo de tierras ejidales anteriormente acaparadas. También la aplicación de los programas orientados a la comunidad vecina despertó recelo en Rayón.

5. SISTEMA DE FIESTAS

Anteriormente se pudo observar en los testimonios presentados en la sección de transición el proceso de reestablecimiento de la comunidad visto con los ojos de los mismos zóques. También se pudo advertir en los testimonios las diferencias en las respuesta del barrio de arriba con respecto a la del barrio de abajo.

El sr. Sabino Delezma refiere que la priemra misa celebrada fue el 5 de junio por el sacerdote de Tapilula.

Para la construcción del templo se citó a la gentesegún comenta Cándido Díaz D. organizador de las labores; fue necesario proporcionar mano de obra porque no había dienro para la cooperación destinada a los gastos, por ello pidieron ayuda: de Tuxtla llegaron las láminas y de San Cristobal LC. -legaron el cemento y las piedras también el INI cooperó con arena que trajeron desde Solosuchiapa en su transporte. Después con la venta del ganado se compró la campana y el aparato de sonido.

-Cargos.

El grupo de acción católica asumió la organización y realización de los palnes de cosntrucción del templo.

La composición de la mesa directiva del grupo se mantuvo y las funciones religiosas procuraron desarrollarse en su nuevo reasentamiento. Además de coordinar las labores de la adoración nocturna y de los círculos bíblicos (avocados al estudio de la biblia y de los evangelios) las labores cotidianas son la imaprtición de la dcotrina católica, la organización de los ritos como el bautizo, primeras comuniones, matrimonios, y celebración de la Palabra de Dios, los fines de semana. Los catequistas para tal efecto dirigen los rezos, a quienes generalmente en la población se les identifica con los piskat.

Su intervención en los festejos patronales se centraba en la novena, en la ornamentación de la iglesia y en la invitación a otras organizaciones homólogas

Según observaciones de nuestro informante (Joaquín Díaz G.) las labores que realizan los grupos religiosos han mermado sus actividades, tales como los círculos bíblicos; o bien las actividades del grupo de catequistas son mínimas que la existencia del grupo es meramente nominal, de acuerdo a la opinión de nuestro informante. Una de las razones que explica esta situación, de acuerdo a sus palabras es la falta de apoyo del sacerdote para desarrollar las labores religiosas de los grupos.

Ahora bien, la junta de festejos mantiene su composición anterior y sus funciones se avocan a la recolecta de cooperaciones y a la compra de cohetes etc., como lo hacían en su comunidad de origen. Sin embargo los únicos festejos que se han celebrado desde la fundación del reasentamiento son los patronales de 1984. La cooperación por familia fue de 100 pesos y se logró recolectar 22 050 pesos que se destinó a la compra de adornos de papel, ofrendas de alimentos, cristal para el camarín de la imagen, mantel para el altar de la virgen y otros objetos en la decoración de la imagen. Con otras aportaciones que ascendieron a 30 000 pesos se contrató la banda de música, la marimba y se compraron cohetes.

Otros de los cargos que intervienen en los festejos son los de jarakon y alféreces. En el reasentamiento sólo uno de los primeros pudo participar ya que eran 3 y 2 a 3 alféreces participan ya que eran 6 en el reasentamiento de origen. Santiago Estarda comenta que posiblemente con el tiempo el número de jarakon y alféreces sea mayor.

-Calendario

Aunque el calendario religioso de la comunidad comprende los onomásticos del sr. de Esquipulas, el del sr. de Tila y el Sagrado Corazón de Jesús, sólo se han celebrado los festejos patronales de enero de 1984.

La austeridad de las celebraciones del calendario parecen responder a las actitudes de los grupos católicos con respecto al gasto en las festividades, los cuales generalmente son más modestos que las festividades de los costumbreros.

Ant-es de estas celebraciones de 1984, en enero de 1983 se recibió la imagen del sr. de Esquipulas que donó el sacerdote de Tapilula, la cual fue llevada en una peregrinación a la comunidad. En ese entonces la única comunidad invitada a la celebración fue Rayón.

-Descripción

Además de la novena, organizada por los grupos católicos, la fiesta patronal contó con los dos días de rama. En estas celebraciones asistieron también las escoltas de tamboreros y piteros, quienes cosntruyeron sus instrumentos tras la pérdida de los que tenían en la comunidad de origen.

La modestia en que se raelizaron los festejos es un síntoma - del proceso de recuperación de la vida social de la población en s-conjunto y particularmente de las ceelebraciones religiosas.

Joaquin Díaz G. comenta la escaza participación de la comunidad; en la festividad. Ello se debe según su opinión, a la falta de medios económicos de la población en general, y de los cargueros en particuñar; así por ejemplo, los alféreces y mayordomos no preparan ya la comida que acostumbraban y sólo reparten galleta y "trago" en sus casas.

-Carnaval.

Las carnestolendas procuraron en lo posible manter su orden anterior. El sr. Xenón Díaz D. comenta sin embargo que antes el "procuraba" los bailes pero llegó el director del CCI de INI de Ixtacomitán y escogió como tesorero a Eduardo Dominguez quien "tiene su negocio y no puede cumplir bien con el cargo"; éste posee los isntrumentos y vestuario y no puede par-cticar para preparar los bailes.

Deasde que llegaron al reasentamiento han celebrado las carnestolendas de 1983 y 1984 porque el INI aportó los me-dios para la adquisición de la induemntaria.

El grupo de danzantes ha recibido la invitación del reasentamiento de San Antonio La Loma para ir a bailar en las fiestas de San Miguel en septiembre de 1984 pero el sr. Xenón va a consultar el asunto con las autoridades, con la comunidad y con el director del INI para aceptar la invitación.

De lo anterior se puede observar la relación estrecha que mantiene los grupos católicos y festivos (en general) con autoridades externas a la comunidad; lo cual da pie a considerar la continuidad de estas relaciones al exterior de la comunidad, también otros elementos como los cargos (católicos y tradicionales) y la celebración de algunos festejos; como es el patronal.

Como se ha visto en el marco de los planes emergentes, las relaciones de producción conduce a la aparición de relaciones de clase, bajo este mismo contexto de cambio acelerado, la comunidad presenta en el seno de las festividades una continuidad en sus relaciones externas y la reproducción de sus cargos festivos y tradicionales.

SAN ANTONIO LA LOMA. MUN. DE IXTACOMITAN
CHIAPAS.

A raíz del desastre las comunidades de Esquipulas G. y Volcán Chichonal se desintegran. Los barrios devotos de San Miguel en ambas comunidades se reacomodan en los terrenos de San Antonio La Loma. A continuación se presentan los antecedentes generales en el sistema de fiestas y cultos de esta población para edscribir posteriormente la integarción de lascomunidades del municipio de Chapultenango a estos festejos y cultos.

1. ECONOMIA Y ANTECEDENTES GENERALES

En 1934 se funda el poblado con 8 ejidatarios, poseedores de - 3 a 7 has de terreno cada uno en el ejido Catarina, entre estos, gracias a un préstamo de Don Patrocinio, adquieren terrenos de 5 has de propiedad privada mancomunada en 1930 mas o menos, según informes de Domingo Gómez, porque la gente de Emiliano "Zapata" no los acepta ba a causa de sus divergencias religiosas, ya que estos eran adven tistas y no toleraban a los católicos a quienes les quemaron sus casas; en el terreno de 5 has se funda la población de San Antonio La Loma.

Los ejidatarios de este poblado cultivan café y cacao, pero este en mayor proporción que el primero. El asentamiento ha adquirido los servicios de luz eléctrica y camino de acceso además de la edu cación. Pero la instalación de estos ha presentado obstáculos en su isntalción ya que los propietarios de lso terrenos vecinos se opusieron en un principio.

2. ORGANIZACION POLITICA

Don Patrocinio, según obsrevaciones de Báez-Jorge (1985:55) "es un rici agricultor de San Antonio La Loma quien ha ejercido influencia en los adoradores de San Miguel"; esta influencia se ha podido constatar en Esquipula G. y Volcán Chichonal con especial énfasis. Pero el ámbito de su influencia no termina en el plano religioso sino que tambien se trastoca en el de autoridad de la comunidad que habita. El carácter de esta influencia concuerda



Don Patrocinio Sánchez.

con la de autoridad carismática que M. Weber (1978:47) define como "un poder sobre los hombres ya sea primordialmente interno o externo, al cual se subordinan los gobernados en virtud de su fé en la cualidad excepcional de la persona específica".

Don Patrocinio posee además 5 has de terreno ejidal con 7 ejidatarios y desde la compra del terreno en 1930 se le reconoce como autoridad del pueblo; a pesar de no ocupar puestos formales en las instancias de la comunidad, siempre los representantes de estas (agencia municipal) recurren a su aprobación final en la toma de edcisiones.

3. SISTEMA DE FIESTAS.

Los antecedentes festivos de la comunidad datan de su fundación en 1935; en 1935 se le festeja por primera vez su aparición y manifestación milagrosa en la comunidad. La imagen fue traída de Chiapa de Corzo por esas fechas. A partir de 1958 se empezó a festejar al sr. de Esquipulas en la comunidad.

no

En San Antonio La Loma existen cargos tradicionales como en las comunidades indígenas del municipio de Chapultenango o Fco. León Solamente la junta de festejos organiza las celebraciones; tampoco existen grupos católicos organizados por la iglesia y por tanto no intervienen en la realización de los rituales de la comunidad.

Domingo Hernandez y Don Patrocinio organizaban los festejos que consistían principalmente en la celebración de la novena y los festejos onomásticos; otras dos personas más intervienen y se encargan de la vigilancia del altar de la capilla de San Miguel, y el otro de vigilar el templo de la comunidad.

El sr. Domingo G. organiza los festejos desde 1972 y se encarga también de recolectar las cooperaciones. Los rezos de la novena se reparten entre las familias y los gastos destinados a la parafernalia de los festejos, como son los adornos cohetes, banda de música, etc.

Los encargados de la capilla y el templo instalan los adornos algunas familias contratan la banda de música o bien la marimba viene de Solosuchiapa. El baile está a cargo de los vendedores de cerveza

La fiesta dedicada o en honor de San Miguel contaba con la participación de toda la comunidad a diferencia del sr. de Esquipulas cuya parafernalia se restringía a los adornos y la música; en fin, es mas modesta.

Se ha señalado anetriormente que el culto de San Miguel no se adscribe a las celebraciones onomásticas sino también a la curación y a la adivinación. Esta forma de culto se enmarcan en su acepción general dentro del fenómeno denominado de religiosidad popular que se define como "una expresión religiosa propia de las capas populares marginadas relativamente edsviada de la norma eclesíastico-institucional, y resultante historicamente de la confluencia entre el catolicismo popular español y las religiones indígenas precolombinas" (Gimenez 1978:13). El contenido empírico de estas expresiones de religiosidad popular incluyen actitudes devocionales y protectoras que vinculan a los creyentes con los seres sagrados. Las actitudes implican prácticas propiciatorias (mandas, procesiones, promesas, peregrinaciones) con fin de obtener beneficios de carácter empírico utilitario. De esta forma la relación entre el creyente y los seres sagrados se revela en su carácter personal.

San Miguel protege a sus devotos, los alivia de sus males y da respuesta a sus inquietudes; las peregrinaciones acuden a la capilla (santuario) de San Antonio, para propiciar sus dones a través de Don Patrocinio quien logra mantener comunicación directa con el arcángel.

La capilla es entonces un centro o espacio sagrado que codensa el ethos religioso, además de ser el principal factor de socialización de la piedad popular (Ibid:15) y de articular las relaciones culturales entre los devotos.

Este culto, entonces, asume características particulares que privilegian las actitudes devocionales y la búsqueda de protección aunque también incluya el carácter festivo. Las otras imágenes se inscriben preponderantemente en los cultos onomásticos-festivos.

, Estas orientaciones diferenciales en los cultos a imágenes implica creencias y valores también diferentes; los cuales pueden ser ubicados en el contexto de los grupos zoques de costumbreros y católicos, estos se encuentran adscritos a la norma eclesíastico-institucional a diferencia de los primeros. Ahora bien, las actitudes devocionales que presentan ambos grupos están orientadas a su vez, por la valoración o valores hacia los seres sagrados que se veneran

El valor se entiende, en su acepción amplia, como "el modo de ser o de actuar que un individuo o grupo juzga ideal" (Aguirre, 1982: 84), los valores orientan los comportamientos que presentan significatividad y carga afectiva (Ibid). El fenómeno de las cajas, bultos, cruces y demás objetos parlantes es un rasgo cultural de mesoamérica, pero la inserción de la caja parlante en los valores de la comunidad zoque orientan las relaciones entre los seguidores de forma divergente al resto de los hombres.

La devoción del creyentes (manifestadas en peregrinaciones, consulta, búsqueda de alivio o protección) de San Miguel, difiere de la del creyente del sr. de Esquipulas o bien de la Virgen de la Asunción cuyas imágenes son valoradas más en un contexto de la norma eclesíastico-institucional.

En el primer caso la relación que mantiene el sujeto con el ser sagrado se realiza en la apropiación de dones o valores que este brinda a aquel. A partir de aquí, la relación entre el sujeto y el objeto o valor se entiende como identidad.

La identidad en el culto del arcángel incluye la presencia carismática de Don Patrocinio cuyo papel en la relación de los devotos con el ser sagrado es de ayudante (Gimenez 1978:35). Todo ello configura un drama en el cual se distingue: sujetos (campesinos zoques), objeto-valor* (Salud, adivinación, protección), destinatarios (San Miguel), destinatarios (beneficiarios por los dones), aliados (Don Patrocinio).

* Para subrayar la importancia del valor en las relaciones entre los hombres se señalará el papel regulador en la producción, distribución, cambio y consumo que tiene la ley del valor en las relaciones de producción con el contexto capitalista (Guillen 1981:27).

En este esquema del drama, se traza simultáneamente la particularidad de las relaciones que mantienen los hombres con sus valores y consigo mismos (relaciones de identidad de grupo) y con el resto de los hombres (relaciones de alteridad)

La distinción de dos grupos con prácticas y creencias particulares en cada uno, conduce a considerar los puntos de divergencia entre ellos. Para esto se confrontará la dramatización de las prácticas religiosas de los devotos de San Miguel con las prácticas de los "católicos". Para estos la relación entre el ser sagrado y el sujeto no es de carácter personal; el objeto valor no es utilitario y por tanto el sujeto (destinatario) con estas dádivas (curación y adivinación) no se beneficia; además la presencia de aliados es nula y sólo se reconoce la autoridad eclesíastica; la iglesia para los católicos no se transforma en santuario. Estas diferencias en las prácticas y creencias entre católicos y costumbreros origina que aquellos distingan a estos como seguidores de "otra religión".

En otro orden de ideas, los procesos de alteridad e identidad de los grupos en torno a sus valores pone en relieve la etnicidad del grupo étnico que se comprende por la dinámica que presentan los elementos étnicos, en este caso la religión.

Para continuar con la descripción de los antecedentes generales de la comunidad de San Antonio La Loma, nos aproximaremos a la figura carismática de Don Patrocinio.

Según sus palabras, recuerda que desde muy niño conocía los pueblos de los alrededores porque sus padres lo llevaron a conocer; aunque Don Patrocimio no es oriundo de Ixtacomitán, él vino a vivir a San Antonio a raíz de una acusación de robo en su pueblo natal Teapa, Tab.

Sin pretender homologar el nivel económico con el religioso, los valores de los creyentes también regulan las relaciones entre ellos y los demás hombres a través de cultos y ritos, con toda la carga significativa que implican.

Para resolver el problema, Don Patrocinio acudió a Soyaló, donde 6 meses antes el arcángel había hecho su aparición; en la consulta éste le dijo quien había robado las reses. Desde entonces Don Patrocinio creyó en San Miguel.

Un tío que vivía en Ixtacomitán le dijo que se fue a vivir al municipio y como en ese tiempo empezaron a repartir la tierra a él le tocó una parcela en el ejido la Catarina.

A los 20 años empezó a curar porque aprendió de los curanderos y de los herberos que aliviaban a la gente de los alrededores. Uno de los herberos murió y entonces Don Patrocinio empezó a atender a esa gente porque se hizo cargo de las curaciones. Después un doctor de Pichucalco le enseñó a curar con medicina de patente (alópata)

Las consultas se hacen en el interior de la capilla destinada especialmente al culto de San Miguel, la cual tiene acceso directo a la casa; en el santuario (v. ilustración:163) los dolientes acuden, pero también las consultas se realizan por cartas que son enviadas para responder a alguna inquietud. La cajita parlante es la que prescribe el remedio a los males y es la que responde a las inquietudes de la gente.

Generalmente los cerreyentes posan en la casa de Don Patrocinio cuando van a consultarlo o simplemente a "saludarlo"; pero además las relaciones entre los seguidores y él, son en ocasiones personales, ya que cuenta con numerosos anijados y compadres esparcidos en diferentes comunidades de la zona.

En las comunidades de Esquipulas Guayabal y Volcán Chichón Don Patrocinio se hospedaba en la casa de sus compadres cuando lo invitaban con motivo de las fiestas onomásticas de San Miguel celebradas en ambas poblaciones (v. supra:138)

TRANSICIÓN.

El carácter de las relaciones que mantenían las poblaciones de Esquipulas Guayabal, Volcán Chichón y San Antonio La Loma permitía que sus vínculos fueran estrechos.

El desastre reafirma aún más las relaciones entre los barrios devotos de ambas poblaciones con San Antonio La Loma. lo cual corrobora la primera hipótesis secundaria formulada en los siguientes

términos:

La facción devota de San Miguel en la comunidad de Esquipulas Guayabal, y aquí se agrega Volcán Chichonal, se reubica(n), en los terrenos de Don Patrocinio dada la influencia de este a raíz del culto y por los lazos de cohesión mantenidos en las celebraciones festivas.

El traslado anterior a la erupción completa este proceso de diferenciación y desintegración cuyo principio este en la valoración al culto. Las circunstancias no sólo revelan la profunda implicación de los valores religiosos entre los hombres sino también el papel regulador en la conducta de estos.

Una vez comprendida la desintegración de las comunidades, la descripción relativa a esta se presenta en el apartado de transición anteriormente expuesto. A continuación se dará un panorama general sobre los aspectos económico, político y del sistema de fiestas de la comunidad de San Antonio La Loma después de la erupción del volcán.

SAN ANTONIO LA LOMA
MUN. DE IXTACOMITÁN. CHIS.

1. LA COMUNIDAD

1.1 Demografía

Para febrero de 1984 el número de familias reasentadas en la comunidad es de 150 en contraste con los 26 registrados en 1982 así, 124 son procedentes de las comunidades de Chapultenango.

2. ECONOMIA

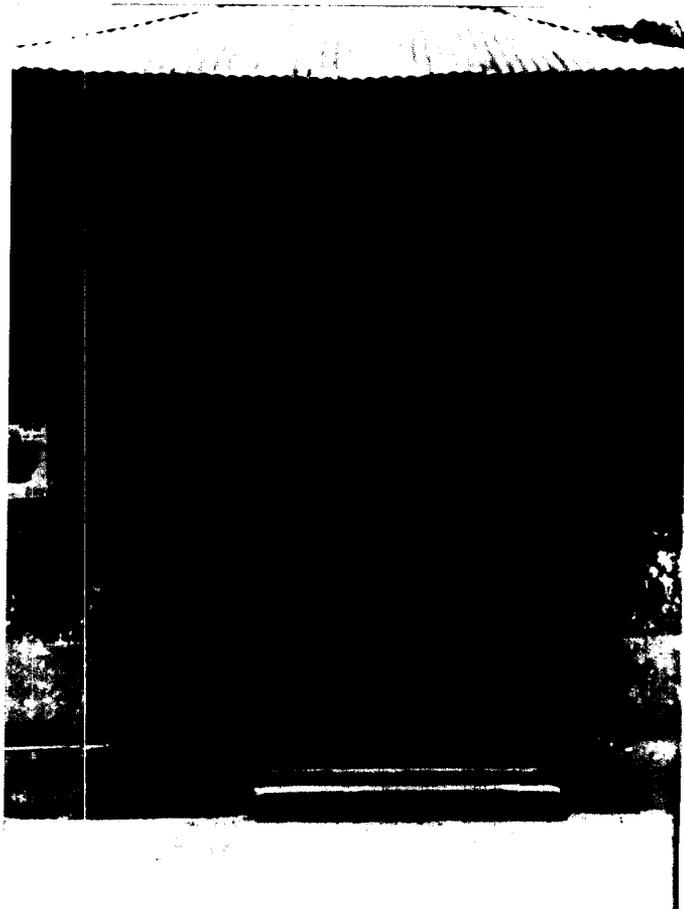
2.1. Servicios

2.1.1. Salubridad y Vivienda.

El reasentamiento esta al margen de los planes del Estado, lo que implica una acentuada carencia de medios y condiciones para lograr el reestablecimiento en comparación con los reasentamientos incluidos en los planes del Estado.



San Antonio La Loma
Al centro de la fo-
tografía el templo
de San Miguel y la
casa de Don Patro-
cinio.



Entrada y fachada del
templo de San Antonio La
Loma donde estan las imá-
genes de San Miguel y del
Sr. de Esquipulas.

En la construcción de viviendas, los damnificados comparon láminas de cartón al ingeniero encargado de repartirlas gratuitamente. Las viviendas se cosntruyeron entonces de de lámina de cartón, generalmente destinada a los techos pero ocasionalmente instaladas a manera de muros. Estos en su mayor parte están cosntruidos de caña brava reproduciendo el patrón habitacional que tenían en la población de origen; las casa no dicponen de agua potable ni luz eléctrica, sólo las casas de los pobladores originales disponen de este servicio. Para a-bastecerse de agua recurren a l los pozos construido cerca de las viviendas, sin embargo no logran cubrir las necesaidades de los damnificados y estos recurren al caudal del río ONA.

El abastecimiento de víveres y ropa, al parecer por las declaraciones del sr. Cancino Dominguez y otros informantes, fue nulo o casi nulo, ya que el presidente municipal de Ixtacomitán se negó repartiles víveres.

Estos problemas son fáciles de comprender si se toman en ceunta que el reasentamiento no tiene el reconocimiento oficial, y este factor puede utilizarse como argumento para negar asistencia

En términos generales puede decirse que el reasentamiento no cuenta con condiciones higiénicas en vista de la carencia de servicios.

2.2 Aspectos Agrarios

2.2.1. La tierra

En el renglón agrario los damnificados estaban realizando trámites para la dotación ejidal. Para ello se formó un comité particular ejecutivo de asuntos agrarios compuesto por 6 personas; presidente, secretario, tesorero y tres suplentes, que están trabajando directamente con la Reforma Agraria para la restitución ejidal.

Hasta 1984 entre las labores realizadas está el levantamiento de un censo agrario que registro 120 campesinos solicitantes de teirras, cuyas porpiedades y terrenos estaban comprendidos dentro del perímetro de afectación. Entre la documentación proporcionada --

or los ejidatarios estan las copias de sus documentos de propiedad que entregaron al representante de la SRA cuyas funciones consisten en la formación de una comisión agraria mixta, formada el 20 de enero de 1984. Los representantes (Domingo Gómez y Andrés Gómez) originarios de Guayabal, planearon ir a Tuxtla para continuar los trámites queines ven la posibilidad de adquirir terrenos próximos a la población de Nicapa.

2.3. Actividades económicas.

Las ocupaciones principales de los damnificados son la venta de trabajo como jornaleros en las fincas vecinas y la venta de la fuerza de trabajo en los centros urbanos de Villahermosa y Pichucalco.

Las labores en las fincas se centran principalmente en la recolección de frutos tales como naranja, cacao o café; en 1982 el pago por jornal era de 150 pesos.

En los centros urbanos la ocupación de la fuerza de trabajo se centra en las obras de construcción o en las empresas perforadoras de PEMEX.

El carácter temporal de estos empleos se traduce en inseguridad económica, mientras se logra la restitución ejidal..

Aunque la migración de algunas familias es un buen indicador de la urgencia para resolver el problema de la tenencia de la tierra, la permanencia de un buen número de campesinos en la población es un buen indicador de su apego a las condiciones de vida anteriores y también de su esperanza en reproducirlas a pesar de los obstáculos y la marginalidad en que se mantiene el asentamiento del reconocimiento oficial.

3. ORGANIZACIÓN POLÍTICA.

Don Patrocinio a nombre de la población proporcionó los terrenos, además organizó la reubicación de las casas y brindó un lugar para los damnificados. Asegura, sin embargo, no interferir en las decisiones de estos para abandonar u quedarse en el lugar ya sea para buscar tierra o bien trabajo, porque según su opinión-"aquí no les hace falta nada".

A pesar de que en los reasentamientos de "La Esperanza" y de "Sitio Grande" (donde se reubicaron las comunidades de Esquipulas Guayabal y Volcán Chichonal, respectivamente) tratan de solventar en lo posible el problema agrario de los damnificados; los devotos de San Miguel prefieren mantenerse al margen de la acción del Estado, con las dificultades que ello implica para reestablecerse en las condiciones de vida que gozaban anteriormente.

Una serie de tensiones y divergencias manifiestan los damnificados de San Antonio L.L. con respecto a los de Rayón. Las tensiones se presentan principalmente cuando algunos de los primeros deciden ir a la "Esperanza" con la posibilidad de reasentarse allá; las tensiones son más manifiestas con las autoridades de la comunidad. Incluso algunos afirman que este orienta la ayuda del Estado para que no beneficie a los damnificados de San Antonio (láminas, víveres, etc) También se comenta que el comisariado ha amenazado de muerte a los representantes si mantiene su posición independiente.

Pero esta serie de tensiones no sólo se presentan entre los damnificados de ambos reasentamientos, sino también entre los pobladores oriundos de San Antonio y aquellos, ya que las incomodidades del reasentamiento, ya que las incomodidades del reasentamiento han representado una serie de privaciones como el uso de agua al compartirla, la carencia de leña, como combustible, etc.

4. SISTEMA DE FIESTAS.

Las fiestas patronales son las de San Miguel, tanto la onomástica y la conmemorativa del milagro del arcángel. También se celebra al sr. de Esquipulas. Ello ha implicado la adaptación de los damnificados a la organización festiva de la comunidad huésped. La junta de festejos de San Antonio organiza tales eventos adscribiendo a los representantes de los grupos de Guayabal y Volcán, la misma adscripción se puede observar en el calendario festivo.

Este cambio en el sistema de fiestas de ambas comunidades es por un lado la consecuente consumación de un proceso de diferenciación festiva que se originó a raíz de las orientaciones especí-

fica en el culto de San Miguel.

El sistema de fiestas de Guayabal y de Volcán es el punto de partida de la diferenciación valorativa que en un segundo momento conduce a la desintegración de las comunidades a raíz del desastre. En un tercer momento, los devotos organizan los festejos en un nuevo medio social.

El sistema de fiestas de la población de San Antonio se ha organizado bajo la supervisión de Don Patrocinio y Domingo G. como antes de la erupción del volcán; el primero preside los festejos del sr. de Esquipulas y el segundo del 8 de mayo y del 29 de Septiembre.

Dos grupos de personas de Guayabal organizaron la junta de festejos; una para los festejos del ciclo de 1983, puesto que el del año de 1982 no se celebró la fiesta del 29 de septiembre.

En la celebración del sr. de Esquipulas de 1983 intervino en la junta de festejos Félix Álvarez y Félix Díaz D. como secretario y tesorero respectivamente. La iniciativa del primero alentó a que los otros participantes hablaran con Don Patrocinio y nuestro informante (Plácido Arias) para realizar estos.

La cooperación de los habitantes ascendió a 75 000 pesos destinada principalmente a la compra de cohetes, la elaboración de ramas de papel de china, la confección de globos, el pago a los mismos de la banda que viene de Tapilula, y la atención de las compañías. A Don Patrocinio se le entregó el dinero para que él dispusiera del destino de los gastos.

Para los festejos del 8 de mayo del mismo año se lograron recaudar en cooperaciones alrededor de 175 000 pesos; ello se debió a la importancia del festejo en torno al milagro del arcángel par poderse comunicar, y a la vez el gasto es una muestra de gratitud de los creyentes por los dones recibidos del Ser Sagrado previendo los de la catástrofe.

Los gastos se destinaron a los mismos elementos de la parafernalia, aunque no contaron en esta ocasión con la banda de música

Es de suponerse que la población no recibió a los peregrinos

de otras comunidades ya que el mayor número de estos provenían del municipio de Chapultenango. A esta fiesta sólo asistieron los peregrinos de Ixtacomitán.

Para los festejos del 29 de septiembre cuyo presidente fue Juan Gómez, tesorero Domingo Delezma, lograron recaudar alrededor de 60 000 pesos. Si comparamos el monto de las cooperaciones de las tres fiestas se puede observar que la mayor cantidad destinada a los festejos es en honor de San Miguel, no en el día de su onomástico, sino en el día de su parición milagrosa; por el contrario el monto destinado a los festejos onomásticos del arcángel son menores, mas aún, si los comparamos con el monto de las cooperaciones recaudadas para los festejos del sr. de Esquipulas.

Este puede ser un buen indicador del carácter devocional que adquiere la fiesta en honor al arcángel, pues es en esta cuando los creyentes manifiestan su preferencia del simple culto onomástico. Con ello se pone en relieve una vez mas la tendencia devocional específica del culto a la imagen.

Pero no solamente la celebración de los festejos ha implicado cambios en su organización, también en la realización de estos se registra cambios como son la ausencia de algunos cargos y con ellos rasgos en las festividades.

Los dos días de rama anteriores a la fiesta desaparecieron y por tanto los cargos de alféreces y sus funciones rituales al realizar las procesiones junto con los mayordomos; lo mismo puede decirse de estos, quienes cedido su paso a la junta de festejos

En los festejos sólo se elaboran altares domésticos adornados con hojas de palma y de papel de china, complementan la ornamentación manteles improvisados con telas compradas en el mercado.

Don Patrocinio es ahora quien designa a los rezadores, pues ya no hay piskat en la comunidad. Las novenas ya no se reparten entre las familias sino que son asignadas por Don Patrocinio.

En tanto los festejos del sr. de Esquipulas han adquirido importancia ya que estan a cargo de los pobladores oriundos de la comunidad de Esquipulas G. Lo mismo puede decirse de los festejos del 29 de septiembre a los cuales se refieren con las siguientes palabras "si ellos no festejaban el 29 de septiembre, nosotros si"

En estas festividades, dada la importancia que tenían en sus poblaciones, asistían los peregrinos de San Antonio La Loma, mientras que estos recibían las peregrinaciones de Volcán y Guayabal en los festejos del 8 de mayo.

A raíz de la reubicación en estas celebraciones ya no cuentan con la asistencia de los peregrinos de los poblados de Chapultenango, Escobal, Solosuchiapa y sólo han asistido de Ixtacomitán. Es posible que en un futuro no muy lejano los peregrinos vuelvan a asistir a los festejos con motivo de las celebraciones del arcángel y en honor a éste.

VI FRANCISCO LEON

1 EL MEDIO AMBIENTE

La comunidad de Francisco León es la cabecera del municipio - del mismo nombre t se localizaba a una altitud de 1,262 msnm den - tro de la zona de daño total provocado por la erupción del volcán-Chichonal. El ejido del mismo nombre contaba con 18 riberas o pe - queños asentamientos en una extensión de 7,800 has., que represen - tan el 46% de la superficie total del municipio y el 56% de las - tierras comunales y ejidales. El municipio cubría una superficie - de 114.30 kms., y colindaba al norte con el de Pichucalco, al este con el de Chapultenango, al sur con el de Ocotepéc y Tecpatán y al oeste Ostuacán.

1.1 Clima

El clima que por su altitud debería ser tropical se modifica - por la precipitación pluviosa que en toda esta amplia región no es - menor de los 2,000 mm.

En comparación con el clima de Chapultenango el de Francisco León - es mas cálido y menos húmedo. La temperatura media es de 26° C. - con una mínima de 18° C., en invierno y una máxima ee 36° C., en - verano o en primavera.

1.2 Orografía Flora

Las sierras del area forman las últimas estribaciones de la me - seta de Chiapas; conforme se asciende en el declive de las sierras se modifica la temperatura. El terreno accidentado prevalece en la zona y en la mayor parte del municipio; aunque el volcán Chichonal - no se ubica en el municipio en su totalidad la cabecera municipal - esta mas próxima a éste que la de Chapultenango.

Varios rios de caudal regular cruzan el terreno municipal entre - los cuales el de mayor dimensión es el Sayula o el Magdalena que - desemboca en el ríoGrijalva y en una de sus márgenes se acienta la comuicad de Francisco León.

La vegetación del municipio era fundamentalmente tropical en -

en sus partes bajas; aunque su ecosistema lo hace compartir la vegetación de la zona.

2 DEMOGRAFIA

La población total en el municipio en los siguientes años fue:

1960	4807 hab.
1970	6171 hab.
1980	8590 hab.

Con una tasa de crecimiento anual de 2.5

En el censo de 1970 se registran: 734 personas que hablan solamente castellano.

2,026 personas bilingües

2.354 personas monolingües del zoque.

La población estimada en el ejido según fuente del boletín No. 1 de la SPP en Chiapas era en 1982:

Francisco Leon	986
Arroyo Sandre	614
El Volcán	171
San Pablo Tumbak	400
El Carmen	520
San Pedro	95
Candelaria	282
Agua Tibia	93
San Isidro Tanchal	233
San Antonio	159
San Lucas Las Flores	154
San Juan Bosco	123
Caracol	90
Sto Domingo	101
San Antonio Mazpak	95
Tzimbac	48
San Miguel La Sardina	476
San José Mazpak	300
Azapak	<u>230</u>
	5,170

3 Economía

3.1 Servicio

3.1.1 Vivienda

Tanto en Chapultenango como en Francisco León el patrón de asentamiento era compacto solar, en las riberas el tipo de asentamiento era semidisperso a disperso (v. ilustraciones: 54) La distribución de las viviendas era similar al descrito en las viviendas de Chapultenango (v. supra: 56) además de disponer de solar, algunas casas de Francisco León disponían de agua entubada.

Baez observa (1985:40) para la generalidad de los asentamientos zoques en el area "la disponibilidad de agua, el tipo de asentamiento y algunas prácticas empíricas en el manejo de basura y de sechos" determinan que la población gozara de condiciones sanitarias regulares.

3.1.2 Educación y Salubridad

En el renglón educativo, la población analfabeta en 1970 era del 73% del total y un 79% carecía de instrucción primaria, el 19% con educación primaria hasta 3er. grado y el resto, educación primaria y superior. (PIDER Estudio socioeconómico de la comunidad de Nvo. Gro. 1982).

En la comunidad de Francisco León existía una clínica IMSS-COPLAMAR para atender a la población y a las comunidades del municipio.

3.1.3 COMUNICACIONES

Entre las obras que contaba la cabecera municipal construída en 1975 era la presidencia con blok de cemento y lámina de zinc, además disponía de un radio de comunicaciones y una planta de luz (v. mapa: 54 y 202).

El parque tenía una dimensión de 42 m. por 60 m. de largo, la altura variaba ya que las condiciones del terreno eran irregulares.

La casa agraria fue construída en 1975 con los mismo materiales de la presidencia municipal, mientras que la oficina del cacao se construyó en 1977 con recursos de la asociación cacaotera compues-

ta por 380 socios. La bodega de cacao se construyó de caña brava y medía 6 m. y fue financiada por la sociedad misma. (PIDER Estudio socioeconomía de la comunidad Nvo. Gro. 1982).

La bodega de café se construyó con recursos de 400 socios en 1972; los materiales empleados en la obra son los mismos a los de la bodega de cacao.

La pista aérea se construyó en 1968 y su mantenimiento corría a cargo de la población. El precio de transporte fijado por la compañía aérea de aviación de Pichucalco era de 500 pesos por persona y de 1,500 pesos a 2,000 pesos viaje especial. Durante el período de cosecha se realizaban hasta 25 viajes diarios a Pichucalco; los dueños de las avionetas eran Edmundo Osorio (terrateniente de la región).

3.2 Aspecto Agrario

3.2.1 La Tierra

Entre 1938 a 1940 se formó el ejido y según los informes de los campesinos la iniciativa fue de Arturo Bouchot que era pequeño propietario; después del reparto el entonces comisario ejidal emparentaba con los terratenientes del municipio matan a Arturo B. por que se oponía a los intereses de estos.

Así además de darse el reparto agrario tardíamente en el municipio como en el resto de la zona se presentan choque de intereses en el seno de las relaciones de poder de la comunidad, conflictos similares a los observados en la vecina comunidad de Chapultenango (v. supra:39) y forman parte de las relaciones de explotación en las que se enmarca la dotación ejidal.

3.2.1.1 Relaciones de Producción

Ahora bien el perfil en la tenencia de la tierra que presenta la comunidad es el siguiente: en 1953 y en 1957 los campesinos del municipio son beneficiados con una dotación ejidal de 7,800 has repartidas entre 515 con derechos reconocidos, con un promedio de 15.15 has repartidas a cada uno, pero los ejidatarios que detentaban el poder político y/o económico se apoderaron del mayor número de hectareas mediante arreglos con funcionarios de la SRA para realizar los deslindes en favor de sus intereses y en detrimento -

de la extensión de las parcelas de sus compañeros, las cuales - eran hasta de 7 has en promedio; en tanto que la extensión de las parcelas mas grandes eran de 20, 30 o hasta 40 has, en donde se podía desarrollar una actividad agropecuaria mas intensa en la producción ganadera, cacaotera o de café (PIDER Estudio socioeconómico - de la comunidad Nvo. Gro. 1982).

Pero ademas del reparto tardío como fenómeno generalizado en - la zona (v. supra:39) también en la dotación ejidal se presenta la formación de un pequeño grupo (el 30% de los campesinos) con el mayor número de has y la mayoría (el 70%) con 7 has en promedio lo cual configura un cuadro de clases en el escenario ejidal; este cuadro se completa con las propiedades privadas diseminadas en el municipio cuya extensión abarca 2,201 has, algunas de las cuales estaban en manos de caciques regionales quienes poseen terrenos en el vecino municipio de Chapultenango como son los propietarios de la finca Montevideo; otro terratenientes vivían en Ixtacomitán.

A este cuadro de diferenciación de clases se puede agregar un marco regional que incluyen 4 municipios mas que son el de Chapultenango, Ixtacomitán, Ostuacán y Pichucalco en los cuales se presenta la siguiente composición general:

Familias sin tierra	1,484	45.8%
Familias con 10 a 30 has	1,701	52.5%
Familias con 30 a 100 "	36	1.1%
Familias con mas de 100 "	18	.5%

(Baez-Jorge 1985:98)

En este cuadro se puede observar mas que la repartición desigual de la pobreza, la desigualdad en la riqueza, pues a pesar de la escases de tierra el campesino zoque contaba con abundantes recursos para satisfacer minimamente sus necesidades alimenticias y en genetal necesidades primarias.

3.2.2 Actividades Agropecuarias

Para precisar la importancia de cada una de las actividades agropecuarias en relación a su extensión de tierra requerida se pre-

sentan los siguientes porcentajes:

Actividad	%
Agricultura	22.5%
Café	12.6%
Cacao	6.3%
Maíz y Frijol	3.5%
Ganaderia	74% (PIDER Estudio socioeconómico de la comunidad Nvo. Gro. 1982).

El resto de la extensión municipal se destinaba a solares o uso forestal.

3.2.2.1 Actividades Agrícolas

La producción del café en el municipio tenía un rendimiento de 300 toneladas anuales, sin embargo, como advierte Baez (1985:46) - esta cifra debe tomarse con reservas. Según información del INMECAFE en Pichucalco en el municipio había unidades económicas de producción y comercialización que agrupan a 25 socios pero el número de productores total se estima en 573.

El instituto inició sus actividades crediticias en 1971 pero desde 1980 proporciona asistencia técnica; antes de la erupción del volcán el instituto otorgó un crédito a 42 socios (anticipo de cosecha).

Sin embargo, la mayor parte de los campesinos prefería vender su cosecha a comerciantes e intermediarios o coyotes, quienes pagaban un precio menor por el producto a INMECAFE.

Anteriormente se señaló el modelo económico en el cual se inscribe la producción de café bajo la intervención particular de INMECAFE; este es de integración vertical capitalista en el campo donde las relaciones de producción determinan que un polo integrado (INMECAFE) dirija la producción del polo integrado (campesino) - (Jauregui et, al. 1980:45) bajo este modelo la situación del campesino zoque es económicamente precaria ya que no alcanza a cubrir sus necesidades de subsistencia con los ingresos que percibe, para

ello recurre a otras actividades agrícolas o la venta de la fuerza de trabajo; pero a pesar de que recurra a comerciantes o coyotes, tampoco obtienen ingresos que cubran sus necesidades de subsistencia; a pesar de ello el modelo de integración vertical se presenta aunque no intervenga una institución integrada ya que interviene BANCRISA y tampoco los campesinos se encuentran agrupados, en unidades, pero sí en una asociación que en el municipio era de 400 miembros, tanto en la venta al instituto como a los comerciantes y acaparadores la transportación se realiza en su mayor parte en avioneta lo que se traduce en ganancia para los propietarios del transporte.

La producción de cacao era otra actividad de importancia en el municipio, tal vez más que en el de Chapultenango. La Comisión Nacional de Cacao compra en su sede en Pichucalco la producción de la zona; al igual que INMECAFE, la CONADECA proporciona crédito, asesoría técnica, plantas a los cacaocultores, entre otras funciones que pueden identificarse con las del polo integrador en la inserción del capital en la región.

Otra institución que interviene en la producción es BANCRISA con crédito que proporcionó desde 1976; el INI también intervenía con asistencia técnica desde 1981, en tanto que la sociedad cacaotera del municipio contaba con 380 miembros.

El cacao el café independientemente de su producción destinada al mercado constituían parte de la dieta del campesino zoque junto con otros productos que destinaba exclusivamente a la subsistencia como el maíz, el frijol y hortalizas en general.

- Productos de subsistencia

La producción de maíz se obtenía en dos ciclos: de enero a mayo y de primavera a verano, estos eran similares a los registrados en Chapultenango y Esquipulas Guayabal (v. supra: 61 y 115). Los instrumentos de cultivo eran los empleados en la región, esto es, la macana o coa y el destino de la producción era fundamentalmente la dieta familiar la cual no era satisfecha con la totalidad del producto cosechado, a pesar de ello, los campesinos zozques gozaban

de una dieta variada y nutritiva.

El frijol era otro cultivo de importancia y a el se destinaban los ciclos de septiembre a noviembre, de enero a marzo y de abril a junio; como no cubría los requerimientos de la dieta familiar zo que, la cosecha debía complementarse con la compra de frijol a la tienda o bien a otros campesinos.

Los cultivos de yuca, plátano o guineo, cítricos y hortalizas completan la dieta de la población y los frutos recolectados como el chichon, moras, hongos y animales de caza como tepezcuintle, armadillo, tuza, conejo, chachalaca, perdiz, enriquecían la dieta.

3.2.2.2 Ganadería

La ganadería era la actividad más importante en el municipio y en la zona; a ella se dedicaba el 70% de las tierras y el 30% de los ejidatarios se agrupaban en la sociedad ganadera la cual obtuvo un crédito 26'682,00 pesos otorgado por BANRURAL destinado a cada socio individualmente. El INI también facilitó un crédito el cual benefició a 16 miembros, esta vez otorgado de manera colectiva, el cual se destinó a la compra de 21 cabezas repartidas en 3 riberas (San Juan Bosco, San Pedro y Candelaria) el monto del crédito era aproximadamente de 3'600,000 pesos.

El número de cabezas de ganado registradas en el municipio eran para 1970:

Especies	No. de cabezas
Bovino	6,486
Ovino	23
Porcino	2,226
Mular	235
Equino	95
Aves	32,239

(PIDER Estudio socioeconómico de la comunidad Nvo. Gro. 1982).

Es de suponerse que estas cifras se han incrementado con la expansión de la actividad ganadera para 1982.

A partir de esta información y en particular con la presentada en el renglón sobre la tenencia de la tierra se ha podido constatar la configuración de una diferenciación de clases en la base rural de este municipio en el cual el 70% de los campesinos poseían en promedio 7 has, el resto del campesinado se constituyó en una burguesía rural emergente en cuyas propiedades y extensiones ejidales, los grandes propietarios de ganado tenían hasta 300 cabezas. Ello definen las relaciones entre los grupos con mayor extensión de tierras con el resto del campesinado zoque en términos de contratación de fuerza de trabajo.

Pero no solamente los campesinos y los terratenientes son los únicos actores de las relaciones de producción en el escenario municipal, también participan activamente las instituciones como INMECAFE, CONADECA, INI, a través de las cuales el Estado hace acto de presencia en la región.

El comercio es otra actividad de importancia que completa el cuadro de actores que conforma esta estructura de clases; estructura similar a la descrita con anterioridad en Chapultenango (v. supra: 46, 47, y 65). Los comerciantes que generalmente se dedicaban a esta actividad eran terratenientes como Amancio F. Edmundo y Gilberto Hernández, estos últimos que también ejercían la actividad comercial en el vecino municipio de Chapultenango.

4 ORGANIZACION POLITICA

Las relaciones de poder que presenta el municipio manifiestas en el ayuntamiento y en el comisariado ejidal, tienen su base en las relaciones de clase expuestas anteriormente.

La influencia de caciques, terratenientes y pequeños propietarios en los puestos públicos, según palabras de Eraclio García, se preparaba de tal forma que un grupo de estos elegía al próximo candidato en comun acuerdo.

La lista de presidentes municipales de Fco. León proporcionada -

por el mismo informante es la siguiente:

Omero López Aguilar	1959-1961
Wilfredo Zaragoza Vázquez	1962-1964
Nelson Contreras López	1965-1967
Emir Vera Calderón	1968-1970
Genaro Ruíz Vázquez	1971-1973
Pedro Altunar Altunar	1974-1976
Rafael López	1977-1979
Rodomiرو Ramírez	1980-1982

Sólo de estos cuatro expresidentes municipales poseen menos de 30 has y el resto mas de esta cantidad y quien ocupó el ciclo 1959-1961 poseía hasta 300 has.

Los primeros tres expresidentes municipales vivían en Ixtacomitán.

En relación a los puestos del comisariado ejidal se presenta - la siguiente lista, esta vez sin referencia al período en que ocuparon los puestos:

Jose Jiménez
 Esteban Hernández
 Manuel Alvarez Cruz
 Pablo Hernández Mateo
 Raul Alvarez Mateo.

En esta lista se pueden distinguir dos personas emparentadas - (Raul Alvarez Mateo y Manuel Alvarez) perteneciente a una familia - de acaparadores de tierra.

El padre de estos era mozo de una hacienda de los terratenientes - y cuando se dio la dotación ejidal fue de los campesinos privile - giados por la mayor extensión que poseían; después empezaron a aca - parar terrenos de los otros ejidatarios, o bien compraban parte - del fondo a otros ejidatarios.

En el caso de José Jiménez,, según información del entrevistado, - ocupó además el cargo en la asociación de cacaoteros en donde se - presentaron irregularidades en el manejo de la administración a su cargo; de esta manera el ocupar cargos públicos representa para - estos ejidatarios no solo asegurar sus intereses sino también apro

charlos para acumular.

Como se ha visto anteriormente en el caso de las otras dos comunidades estudiadas (v. supra:66) las instancias de poder formal tambien son escenario de las relaciones de clase y es ahí donde se re producen.

Ahora bien el grupo de terratenientes que ejercían influencia en las relaciones de la comunidad poseían hasta 300 has de terrenos, algunos, y otros eran medianos y pequeños propietarios, la afinidad de intereses entre ambos grupos posibilita la participación no sólo de las familias de terratenientes y caciques en la re gión sino tambien de la pequeña burguesía emergente.

De esta manera se entiende por un lado, la ausencia de familias en torno a las cuales gira el poder como es el caso de Chapultenango (v. supra:66-70) y por otro el caciquismo intraétnico al cual Baez hace referencia (1985:52).

5 SISTEMA DE FIESTAS

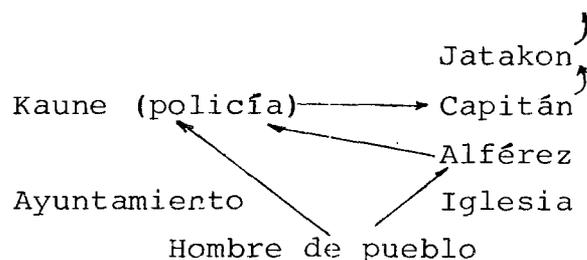
5.1 Antecedentes

Sobre los antecedentes de las festividades de Francisco León sólo se pudieron recabar referencias aisladas sobre el sistema de cargos escalafonados que las entrevistas pudieron proporcionar; tal parece que los ancianos que sobrevivieron a la catástrofe, en el nuevo asentamiento perdieran la memoria o bien la dificultad del idioma obstaculizó una comunicación fluida entre otros obstáculos para obtener información.

- Cargos

Así a partir del material recolectado sobre la organización y el sistema de cargos de Chapultenango se tratará de reconstruir el rompecabezas ritual de Francisco León sin pretender con ello abusar del modelo, por un lado, y del recurso conjetural en la re construcción histórica, por otro.

Kungujata
Koyochpa
Piskat



A continuación se describirán someramente las funciones de algunos de los cargos, para ello el recurso del modelo del sistema - escalafonado de Chapultenango ayudará a tener una idea general de la conformación en Francisco León.

El Kaune era como un policía o jefe de cuartel; el cargo que era del ayuntamiento duraba un año al termino del cual el sujeto - era transferido al de alférez.

Comentan que el cacguero, ya sea alférez o mayordomo recibían su "compromiso" durante un año y eran nombrados por el cacguero en turno; el ayuntamiento delegaba al padre del pueblo (Kungujata) el nombramiento de los cacgueros a quienes incluso "la autoridad respetaba". Por su parte al ayuntamiento nombraba junto con el padre del pueblo a la mesa de la junta de festejos.

El piskat presidía las oraciones y rezos además de rezar en las ceremonias como lo hacía su homólogo en Chapultenango. Al Koyo chpa también se le identifican funciones en los rezos de los rituales aunque también es el quien confecciona las ofrendas en la ramada.

El Kungujata, como padre del pueblo, tenía una influencia directa en el ayuntamiento y esto concuerda con la imagen que presenta en el municipio vecino de Chapultenango.

En la comunidad, al parecer, también se presentó un sistema de barrios en cada uno de los cuales había ermitas o capillas destinadas al culto.

- Calendario

Ahora bien, el calendario festivo de la comunidad presentaba - las siguientes celebraciones, de acuerdo a la reconstrucción hecha a partir de los informes de catequistas de la ribera Arroyo Sangre:

Enero	1 Niño Dios	
	7 Levantamiento del niño	
	15 Sr. de Esquipulas	
	19 San Juan	
Feb.	2 Virgen de la Candelaria	
	20 San Sebastián	
Marzo	19 San José	
	29 San Gabriel	
Mayo	3 La Sta. Cruz	
Junio	1 La Santísima Trinidad	
	13 San Antonio	
	20 El Sacramento	
	29 San Pedro	
Julio	22 Sta. María Magdalena (patrona)	
	25 Santiago	Con fecha movil: 5o. Vier-
Agosto	14 Cruz de lluvia	nes de cuaresma Virgen de-
Sep.	10 San Nicolás	la Dolorosa Corpus Christi
Oct.	Virgen del Rosario	
Nov.	1-2 Todos Santos	
	15 San Lucas	
	20 Cristo Rey	
Dic.	8 Purísima Concepción	
	12 Virgen de Guadalupe	
	24 Asostamiento del niño Jesús	
	25 Navidad	

Generalmente eran nombrados de 1 a 2 alféreces por imagen y el mismo número para los mayordomos o jatakon; a excepción, como ya se anotó anteriormente, de las celebraciones patronales que requerían un número mayor de alféreces y mayordomos para pagar su promesa ante la virgen.

- Danzas

Aunque en el calendario ritual de la comunidad se incluyen los festejos de la virgen de la Candelaria, no se tiene conocimiento concreto sobre la constitución de un grupo de danzantes, solo -

se tienen referencias imprecisas sobre sus existencia cuando los-informantes comentan que "los antiguos tenían la costumbre de hacer bailes". Es parte de la suposición de la existencia de estos-grupos dedicados a los bailes por la presencia de estos rituales-en la región, no sólo en el vecino municipio de Chapultenango sino también en Ocoatepec y Rayón; por la vecindad del segundo, en fechas recientes los festejos patronales contaban con la asistencia de su grupo de danza.

A. DESCRIPCION

Los eventos festivos patronales de la comunidad consistía, como en las demás comunidades, en la organización y realización de la novena la cual era organizada por la junta de festejos en comun acuerdo con alféreces y mayordomos para repartir los días entre las personas. Mientras tanto los alféreces y mayordomos pagaban su promesa en los días de rama que anteceden a los festejos patronales.

5.2 Nueva Configuración

Como se ha podido observar en la comunidad de Chapultenango, el reparto agrario no sólo transformó la estructura agraria del municipio sino también los diferentes ordenes de su vida social.- En Francisco León a semejanza de allá se operan cambios en su orden festivo y religioso a partir de la dotación ejidal la cual desintegra a la comunidad en un territorio ejidal extenso donde aparecen pequeños asentamientos campesinos próximos a sus tierras de labor; en estas riberas o caseríos, se reproducen bajo nuevas condiciones sociales las celebraciones onomásticas con la refuncionalización de sus rasgos como son los cargos, los eventos festivos de novenas y días de rama y también la aparición de nuevos grupos religiosos como los católicos.

El nombre de las riberas y sus celebraciones patronales son los siguientes:

Ribera o Comunidad	Celebración	Fecha
Ribera San Juan Bosco	San Juan	Enero 19
Ribera San Pablo	San Pablo	Enero 25
Ribera San Antonio	San Antonio	Enero 17
Ribera San Antonio Mazpak	San Antonio	Enero 17
Ribera Candelaria	V. de la Candelaria	Febrero 2
Ribera Agua Tibia	San Sebastián	Febrero 20
Ribera San José	San José	Marzo 19
Ribera San José Mazpak	San Jose	Marzo 19
Ribera Volcán Chichonal	Sr. del Pozo	Marzo 22 o 4o. Vier.
Ribera San Isidro Tanchichal	San Isidro	Mayo 15 de cuaresma.
Ribera San Pedro	San Pedro	Junio 29
Ribera el Carmen	Virgen del Carmen	Julio 16
Francisco León	Sta. Ma. Magdalena	Julio 22
Ribera Sto. Domingo	Sto. Domingo	Agosto 4
Ribera San Miguel Sardina	San Miguel	Sep. 29
Ribera San Lucas	San Lucas	Octubre 18
Ribera Arroyo Sangre	Cristo Rey	Nov. 20

Ademas de celebrarse estos festejos onomásticos se conmemoran el 1 y 2 de noviembre, de santos difuntos, el 12 de diciembre, - día de la Virgen de Guadalupe, navidad y año nuevo que no se incluyen en las descripciones festivas ya que constituyen parte de las celebraciones del resto de las poblaciones en todo el país.

A continuación se describirán las celebraciones de algunas - riberas y de la cabecera municipal para tener una idea lo mas - aproximada posible del sistema festivo en estas; se eligieron 3 - riberas del total con que contaba el ejido, o sea, alrededor de - una quinta parte lo cual constituye una muestra suficiente si a - esta se agrega la cabecera municipal.

5.2.1 Francisco León

- Cargos.

A diferencia de Chapultenango en la comunidad de Francisco León se conservaron mas cargos después del reparto agrario y aún bajo influencia de los grupos católicos como acción católica o catequistas.

Entre los cargos que aun subsisten están el de afférez y mayordomos eran aproximadamente 44 y correspondian 2 mayordomos por imagen (v. calendario) y 22 alféreces.

El número de mayordomos destinados a la fiesta patronal eran 4, el cargo de Koyochpan y el de Kungujata tambien asistieron, mientras los cacos de piskat y pislatkovina aunque desaparecieron se les identifica entre los pobladores con las funciones de catequistas; en tanto los cacos de Capitan y Kaune desaparecieron. el primero paulatinamente a medida que se fueron perdiendo los relevos de este cargo y finalmente con la construcción del parque que altero el terreno y con ello las condiciones propicias para realizar el ritual. el Kaune desapareció como consecuencia y posiblemente con la desintegración del sistema de cacos escalonados, y en este caso, los cacos al interior del ayuntamiento.

La junta de festejos conservó y continuó en sus funciones, su composición de presidente, secretario, tesorero y vocales no sufrió serias alteraciones.

Los grupos católicos hicieron su aparición a fines de la década de 1950 y a principios de 1960 en el municipio; desde un principio los pobladores se mostraban renuentes a integrarse a los grupos o a recibir instrucción religiosa de estos porque creían que era otra religión. Sin embargo los primeros que se adhieieron a la nueva practica religiosa eran " los que ya por nuestra cuenta rezabamos desde antes" según comenta el representante de los catequistas, quien fue uno de los primeros participantes de las nuevas organizaciones.

Como en el caso de la comunidad vecina de Chapultenango, la labor religiosa de los franciscanos organiza y da forma a los grupos religiosos en la población de Chapultenango, como residencia, los franciscanos llegan a Francisco León de manera regular y frecuente desde 1970 (v. supra Chapultenango).

El número aproximado de integrantes de la organización de acción católica antes de la erupción del volcán eran de 23 en tanto el número de integrantes para el grupo de apostolado de la acción era en su mesa directiva 5 y otros dedicados a la práctica de los rezos y oraciones; el grupo de catequistas contaba con 109 participantes. El grupo de la adoración nocturna contaba con 5 miembros mientras que el de mujeres Guadalupanas lo formaban 8 personas. Los grupos de danzantes como ya se mencionó anteriormente, definitivamente desaparecieron y las celebraciones patronales eran animadas por la asistencia de los grupos de Ocotepec.

Como se podrá apreciar mas adelante, la influencia de estos grupos tanto en las prácticas como en las creencias y valores en la organización de las festividades no tuvieron el mismo impacto que la observada por los grupos católicos de la comunidad de Chapultenango.

Las diferencias entre los cargueros tradicionales y católicos por ello, no es tan diametral en la realización de las ceremonias ni en sus creencias o valores, diferencias que no conducen a la formación de grupos distinguibles como fue el caso de Esquipulas Guayabal; sin embargo esto no significa que las diferencias se diluyan ya que la conformación religiosa heterogénea de las comunidades se da por la presencia de cargos tradicionales y católicos en la realización de los festejos.

B. Calendario

Algunas de las imagenes se conservaron en el santoral religioso de la comunidad, aunque la fiesta patronal era la que requería la mayor dedicación y esmero; las otras imagenes contaban con 1 - mayordomo y un alférez, mientras que los cargos de la festividad patronal eran de dos para el primero y dos para el segundo. El número aproximado de mayordomos (ya que fue difícil obtener datos precisos porque algunos de ellos perecieron en el desastre) eran de 24 y lo mismo puede decirse respecto a los alféreces.

A continuación se presenta el siguiente calendario festivo, el cual trata en lo posible reconstruir los onomásticos celebra -

dos de sus imagenes respectivas en la cabecera municipal:

Enero	10.	Niño Dios
	15	Sr. de Esquipulas
	19	San Pablo
	25	San Pablo
Febrero	2	Virgen de la Candelaria
	20	San Sebastián
Marzo	24	San Gabriel
Mayo	3	Sta. Cruz
Junio	10.	Sma. Trinidad
	13	San Antonio
	20	Sacramento
	29	San Pedro
Julio	22	Sta. Ma. Magdalena
	25	Santiago
Agosto	14	Crucita o Cruz de lluvia
Septiembre	10	San Nicolás
Octubre	7	Virgen del Rosario
Noviembre	15	San Lucas
	20	Cristo Rey
Diciembre	12	Virgen de Guadalupe

C. DESCRIPCION

Para completar el cuadro descriptivo del sistema de fiestas - en la comunidad de Francisco León, se procederá a presentar una - serie de eventos, lo cual permitirá tener una idea sobre del desarrollo y la realización de las celebraciones onomásticas de la erupción del volcán.

La novena abre las celebraciones patronales de la comunidad, - las cuales estan a cargo de diferentes grupos religiosos así como de organizaciones de agricultores como cacaoteros, cafetaleros e incluso de asociaciones de alcoholicos anónimos. Durante este - período arriivan las compañías invitadas de los grupos católicos - por sus homólogos de Francisco León: La compañías son procedentes

Chapultenango, Ixtacomitán, Nicapa, Ostuacán, Ocotepec, Sayuala, - Pichucalco y las de las riberas del ejido, quienes son atendidos - en la bienvenida por el grupo de mujeres Guadalupanas con un convite de pozol y tamales.

Los cuatro días de rama que precedían al día patronal, fueron sustituidos por un día de procesiones en la cual iba de casa en casa de los alféreces y mayordomos para "levantar la vela" y pagar con ello su promesa; cuando la imagen festejada, (en este caso la patrona) requería de dos mayordomos, la mitad del año la custodiaba uno en su casa y la otra mitad el otro en su casa para que en la fiesta, en el día de procesión se entregue la imagen con ofrendas en la iglesia. Comenta el informante de la ribera Arroyo Sangre, - que "antes el mayordomo custodiaba la imagen encerrado porque era peligroso dejarla' un momento. Para levantar la vela y así cumplir con sus promesas los cargueros de la otra imagen del santoral procedían de la misma manera, que los cargueros de la imagen patronal.

Durante la víspera y en los festejos patronales, comentan varios informantes, la gran asistencia de comerciantes, compañías y visitas de otras riberas y colonias vecinas que lograban una concurrencia abundante. Encuentros de baloncesto, competencias de encostalados, bailes animados por musica de marimba y la quema de fuegos pirotécnicos, creaban un ambiente festivo, efervescente.

Sin embargo en el marco de esta animación también se presentaban aspectos trágicos; uno de ellos se pudo recabar en el testimonio de uno de los músicos de la banda que es originario de Tapilula y asiste a las procesiones en las festividades a pesar del agotamiento de los músicos por las jornadas de 12 horas de trabajo continuas, el acoso de las autoridades de la comunidad es continuo;

Lo anterior confirma las observaciones relativas al ceremonial como un espacio o escenario donde se manifiestan los conflictos en las relaciones de los diferentes actores que participan en las fiestas, conflictos cuyo transfondo son las relaciones de poder de la comunidad.

Ahora bien, comparativamente, los conflictos que se presentan entre los grupos religiosos de las otras comunidades, como Chapul-

tenango y Esquipulas G., no solamente tienen de transfondo las relaciones de poder sino la adscripción a valores, conductas y creencias ya sea de los costumbreros o bien los católicos, las cuales - general relaciones particulares en estos grupos que se observan en el ceremonial.

Como se ha señalado anteriormente estas relaciones entre costumbreros y católicos no revisten tensiones agudas en Francisco León, en cambio, en Esquipulas Guayabal si, en menor medida en Chapultenango.

Finalmente, para terminar el cuadro de festividades en el ejido de Francisco León se incluyen el caso de las riberas Arroyo Sangre, Candelaria y San Pablo.

5.2.2 Arroyo Sangre

- Antecedentes

La fundación de la ribera Arroyo Sangre presenta semejanzas a la fundación de Esquipulas Guayabal observadas anteriormente. Una de ellas es el paulatino poblamiento cuyos antecedentes datan hace 80 años; poblamiento que fue el resultado de las migraciones constantes que los campesinos de Francisco León efectuaban para sembrar sus terrenos

El nombre de la ribera tiene su origen, según los ancianos, en que el río del asentamiento una vez cambió de color y "se puso muy colorado"; este fenómeno se comprende por la proximidad del volcán - y a sus emanaciones minerales, (v. ilustración:134).

Después del reparto agrario el asentamiento se conforma en ribera y es entonces cuando se constuye el templo o ermita para venerar a la imagen patronal de Cristo Rey; el sacerdote fue quien eligió la imagen a festejar como también lo hizo con las otras imágenes de las otras riberas del ejido, de tal forma que se evitara festejar a la misma imagen en dos asentamientos.

B. Descripción.

Por las breves referencias que se pudieron obtener del ceremonial en la Ribera Arroyo Sangre se presentará a continuación de manera esquemática una serie de eventos.

La novena era organizada por los grupos católicos y se repartían los días a diferentes organizaciones y personas como la acción católica.

Para levantar la vela también se requerían gastos onerosos por parte de mayordomos y alféreces ya que estos se destinaban a convites y libaciones.

Las procesiones no contaban con música de banda a diferencia de los eventos realizados en la cabecera municipal y sólo se acompañaban con música de tambores y pitos.

Los cargos tradicionales de Koyochpa, aunque persistió, otro como el de Kungujata para presidir los eventos de mayordomos y alféreces, no persistió.

En el día patronal asiste el sacerdote a officiar misa, y también se presenta la oportunidad para realizar bautizos, primeras comuniones y casamientos; tampoco en las riberas acudían los grupos de danza y solamente en la cabecera municipal se realizaban estos eventos.

5.2.3 Rivera Candelaria

A. Cargos.

Como se anotó anteriormente en esta ribera no contaba con mayordomo ni alferez pues según opinión del informante Miguel López-García, quien ocupó el cargo en la junta de festejos, la celebración patronal coincidía con los festejos de la Candelaria en Francisco León en donde los alféreces y mayordomos de allá pagaban su promesa a la Virgen.

Los cargos para realizar las fiestas eran los de la junta de festejos y los de los grupos religiosos; estos como se ha visto en otras comunidades, organizaban y distribuían la novena a las diferentes familias de la comunidad o a las organizaciones y asociaciones agropecuarias, además enviaban invitaciones a los grupos homólogos de otras comunidades entre las cuales la asistencia de las riberas del ejido era la más regular aunque también asistían las compañías de los vecinos ejidos de Vicente Gro. El Naranjo y de los municipios de Chapultenango. Ahora bien el número de integrantes del grupo de acción católica variaba de 5 a 7, lo mismo puede-

decirse del grupo de catequistas y de la adoración nocturna.

B. Descripción

Los eventos festivos de la ribera pueden considerarse modestos - pues además del número reducido de sus habitantes muchos de los - razgos y elementos de las celebraciones tanto en cargos como en el calendario y ritos habían desaparecidos o bien se limitaban a la - básica celebración en honor a la Sta. Patrona.

Los gastos no eran onerosos y se destinaban a la compra de fue - gos artificiales, cohetes, y ornamentación para el templo; las - cooperaciones recadadas ascendían a 18 mil o a 19 mil pesos. Se puede imaginar un clima de animación en torno a los festejos en estos pequeños asentamientos por la concurrencia de invitados, - quienes generalmente eran originarios del ejido.

5.2.4 Ribera San Pablo.

A. Cargos.

La ribera presenta en sus cargos la presencia de mayordomos y - alféreces además de grupos religiosos y la junta de festejos en la organización y celebración de sus festividades.

El Sto. Patrón de la ribera fue elegido por sugerencias del sacer - dote cuando se fundó aproximadamente en 1954 (fecha en que también se registra la aparición de las riberas en la geografía municipal - y regional). El templo se construyó en 1964 y de Francisco León se trajo la imagen.

En la ribera se elegían 3 mayordomos y dos alféreces para la fies - ta patronal.

El grupo de acción católica y la junta de festejos tenían una com - posición similar a las que presentan en el resto de las riberas y - lo mismo se puede decir de sus funciones.

B. Descripción

Entre los eventos que pueden señalarse esta la novena, organi - zada por los grupos católicos. Además de estos días de novena se - realizan los eventos de víspera y del día patronal, en este día - patronal la procesión estaba acompañada por música de tambores y -

piteros, algunas veces como en esta ribera, los mayordomos solventaban los gastos destinados a fuegos artificiales, trofeos (de los encuentros deportivos) aunque la junta de festejos se avocara a la recolecta entre las 45 familias de la ribera. Por ejemplo, los costos para 1982 de algunos trofeos eran de 11,000 pesos mas una gruesa de cohetes de 3,600 pesos que debían comprar los mayordomos - (cf. esta cifra con los gastos en Chapultenango, supra:108). Suce - día que en ocasiones se contrataba el servicio de la banda de música o a veces la musica de marimba de otras comunidades vecinas; - estos y otros elementos de la parafernalia los solventaban tanto - la junta de festejos que recabó las cooperaciones como los mayordo - mos o cargueros, lo cual da una idea de la solvencia económica de - estos y conduce a considerar su posición económica favorable en la comunidad para poder hacer frente a estos gastos; estas actitudes - en la realización de los festejos en el desembolso son similares a las observadas en Chapultenango (v. supra:108,109) en algunos cargue - ros, (costumbreros principalmente).

5.3 Sistemas de Fiestas y cambios

Para terminar con esta parte que estudia el sistema de fiestas se expondra a continuación algunas observaciones que posteriormen - te permitirán ahondar sobre el tema de la identidad étnica y cam - bio.

Como se ha podido observar, el reparto agrario aunque generó - una serie de cambios en la estructura agraria de las comunidades - indígenas, para el caso particular de Francisco León, este no re - presentó un cambio tan radical en su sistema de fiestas como en el de la vecina comunidad de Chapultenango: En esta la influencia de - los grupos católicos fue mayor ya que desaparecieron los cacgos - tradicionales por completo con los cuales mantenían relaciones atagónicas, y la organización de las celebraciones fueron asumidas - por los grupos católicos.

El sistema de cargos de escalafón en ambas comunidades se desapa - recio; a pesar de ello en Francisco León persistieron los cacgos - de mayordomos , alféreces y el de Koyochpa, el resto de los cargos fueron sustituidos por los religiosos de los grupos católicos (pis

kat y piskatkovina).

Tambien en ambas comunidades desapareció la organización de barrios, pero lo que no desapareció en Francisco León a diferencia de Chapultenango fue el santoral; en esta última las celebraciones onomásticas se limitaron a la patrona del pueblo y a las carnestolendas, en cambio en Francisco León, aunque menguaron los onomásticos estos se continuaron celebrando; los grupos de danzantes por su parte desaparecieron por completo y en últimas fechas la comunidad contaba con la asistencia del grupo de Ocotepc en sus celebraciones.

En los eventos de las festividades patronales, Chapultenango se presentan tendencias a realizar los festejos, se pueden apreciar dos actitudes valorativas en los participantes de las celebraciones onomásticas, una es la de los "costumbreros" y la otra es la de los "católicos. Cuya influencia es determinante en la realización de los festejos, esta distinción en las celebraciones de Fco. León es menos pronunciada, en donde se observa una tendencia a mantener eventos como las procesiones en los cuales participan cargueros tradicionales conjuntamente con las participaciones de los participantes de los grupos católicos como es el caso de la novena.

Por su parte algunas de las riberas conservan estos eventos y en otras no, donde incluso desaparecen por completo los cargos tradicionales debido posiblemente a la dimensión pequeña de estos asentamientos. En el caso de las primeras, se presenta un patrón o tendencia festiva similar al de Esquipulas Guayabal o al de Fco. León; en el caso de las segundas se presenta una tendencia similar en la organización y realización de sus festejos al observar en Chapultenango.

Sin pretender elaborar modelos en la organización festiva en el sistema de fiestas de las comunidades como indicador de sus respuestas ante el cambio (of. Smith:1977), se observan tendencias en estas comunidades en la participación de "costumbreros" y "católicos" en la realización de los festejos quienes configuran relaciones de identidad (entre los miembros de cada grupo), y de alteri-

dad (en la relación de un grupo con otro); relaciones cuyo núcleo está en la adscripción de los miembros a los valores, actitudes y creencias de grupo los cuales los diferencian de otros miembros que se adscriben a sus valores, creencias y actitudes de su grupo.- Así por ejemplo en Chapultenango la participación de estos grupos en las fiestas, aunque general relaciones de alteridad, estas no son tan antagónicas e incluso conflictivas como en Espiculas G., en donde su sistema de fiestas se presentan los festejos al Sto. Patron y a San Miguel; por el contrario, las relaciones de alteridad en Francisco León entre costumbreros y católicos son mínimas y muestra su sistema de fiestas a un apego (identidad) en sus valores tradicionales en la realización de los festejos onómasticos, incluso algunas riberas del ejido también muestran este apego a pesar de que en otras los grupos católicos sean los predominantes en su participación, pero ello no implica relaciones conflictivas.

- TRANSICION

Ahora bien, vistas de esta forma la respuesta de las comunidades ante el cambio operado a raíz de la dotación ejidal en la zona, sólo resta ver cual fue la respuesta del ejido de Francisco León ante la erupción del volcán Chichonal; El desastre transforma la ecología pero es el Estado quien acelera el cambio en las comunidades. Por la particularidad del cambio y las respuestas de las comunidades ante este, es necesario precisar cuales fueron las actividades anteriores y durante el desastre (que se relaciona con la etapa de prevención y la de mitigación como un primer momento, y en otro como se reconstruye la vida festiva de Francisco León en el reasentamiento (etapa de recuperación para observar con ello la dinámica de las relaciones de identidad del grupo.

A continuación se presenta el siguiente testimonio, en donde se parecía la respuesta de un catequista de la ribera Arroyo Sangre ante la catástrofe, sin pretender con ello asignarle un papel representativo de las respuestas de toda la población del ejido, pero sí un indicador importante.

José López Hernández. Ribera Arroyo Sandre; Nvo. Fco. León.

I

Hace quince años empezó; esa vez fue puro temblor, temblaba, - temblaba la tierra en cada momento. En esa vez no reventó, dicen - que hizo un hueco para respirar; en esa vez echó humo y quedó prendido como una candela; en esa vez los cerros de los lados quedaron chamuscados, el humo que salía ahí estaba mas fuerte.

Y después de ahí se veía que estaba muy quemado, como una rozadura muy amplia, ya no era un pedazo, era una quemazón. Ahí estaba, no-le hacíamos caso.

II

Hasta cuando empejó a temblar en 1982; tres meses anunció que- iba a reventar; muchos decían que iba a reventar pero otros no cre- íamos porque pensábamos que iba a hacer lo mismo. Entonces se en- graveció, me informaron que había una pestilencia que ya no se po- día pasar por el camino real. Los que llegaban a montear me decían que los animales empezaban a morir; los pájaros, los cohi de monte venados, tepezcuintle, culebras, de todos los animales encontraban muertos. Y entonces eso fue lo que me anotaron.

Cuando fuí a hablar con el sacerdote con dos personas a Chapul- tenango sentimos un temblor al pasar por un río que derrumbó una - piedra; no le hicimos caso. Cuando pasabamos por las comunidades - toda la gente platicaba que iba a reventar el volcán; todos lo sa- bíamos pero no nos preocupábamos sino estábamos tristes.

Cuando pasamos por la colonia volcán un señor estaba sentado en el corredor de su casa y nos dijo que estaba triste porque el volcán- ya no tardaba en reventar, eso le dijeron los geólogos a un señor- que era dueño de una finca (Sr. Cancino D. ?), le dijo que en - un campo de aviación iba a acarrear sus cosas; entonces le empesó- a decir del aviso que iba a reventar el volcán, que se retirara la gente 20 Kilómetros porque ahí iba a quedar destruído completamen- te, mas adelante está libre. Al principio iba a temblar y luego a- zumbar, después a lanzar luz, tiene que alumbrar y luego a lanzar- piedras y arena; ya no se puede escapar cerca porque esto iba a - lanzar.

Así como dijeron así paso, así como dijeron, así se cumplió.

III

Después llegamos con el padre y le contaron lo mismo, que algo iba a pasar ese mes.

Entonces nos recomendó mucha oración:

-Puede haber mucho peligro pero si rezamos todas las gentes, se van a salvar, si luchamos en la oración, en la oración nos salvamos. La única recomendación que nos dió. También fuimos a invitar al sacerdote y nos llegó a visitar en ese tiempo como despedida en cada comunidad y decía que siempre oremos tres partes del rosario porque en el Sto. Rosario la Santísima Virgen nos ayudaba bastante. Entonces en todas las comunidades se rezaba de día, de tarde y de noche; esas eran todas las recomendaciones que nos había dado.

IV

Así fue; el mero día que erupcionó el volcán

El Arroyo Sangre estaba en una visita, fue un día domingo a las cuatro de la tarde; en ese día estaba organizando a los catequistas para hacer la doctrina cristiana.

Fuí a visitar a un matrimonio para dar la "Palabra de Dios" y cumplirla por que no podían vivir, el señor se dió cuenta de lo que platicábamos; no era bueno que tomara, estaba aburrido, iba a matar a su familia.

Entonces se oscureció y empezó a llover fuerte, salimos con las dos personas que fuimos a visitar y también fuimos a la iglesia; él me preguntó que era ese sonido y le dijo que era un avión, después dejó de zumbear.

Cuando llegué a mi casa a las ocho de la noche encontré a mi hermano durmiendo y le pregunté que era lo que estaba zumbando de nuevo pero esta vez sin temblor, fuí también a preguntar a un vecino que era lo que estaba zumbando y me dijo que no se estaba fijando que estaba leyendo. Regresó y mi hermano ya estaba despierto cuando zumbó de nuevo como un río crecido, entonces salió un fuego del volcán, como rozadura y fuimos con nuestras familias a la capilla y 50 metros antes de llegar llovió un lodo tibio, llegamos a la

iglesia a un aparato de sonido, que teña cada comunidad, para avisar que el volcán había reventado.

Cuando llegó la gente empezó a caer piedra, se llenó la capilla y empezamos a rezar, ya no se oía lo que decíamos y cayó mas fuerte; una piedra rompió la lámina del techo y cayó en la ceja de un niño todos esperábamos la muerte.

Después de la pedra cayó arena; entonces se simbró la viga y cayo el techo con la capilla llena de gente; en ese momento todos lloraban y salieron por las paredes de la capilla, sólo donde cayó bien la viga quedaron dos hombres aplastados. Donde estaba el Sagrado - Corazón de Jesús y el Santísimo se metio la gente abajo de las imágenes los que pudieron escapar; ahí fue donde escapó mas gente.

De ahí fuimos a la escuela que no había caído y ya apestaba como a azufre, no se podía respirar.

Los que salieron despues de la iglesia vieron una pierna enterrada en la arena y se metieron sin miedo a sacar a los que no murieron; quedaron medio golpeados pero pudieron andar.

Yo les dije:

-Tenemos que salir esta noche los arroyos estan secos y con esta pestilencia no los vamos a poder beber.

Me vieron salir con mi familia y me siguieron, los demas me preguntaron donde iba y les dije:

-Donde Dios me ayude.

Me fuí por un camino, ya no se veía por donde eram estaba emparejado, bonito se resbalaba uno. Pasé a ver a mi padrino que estaba - detras del cerro; tres horas hice de subida, cuando era bueno hacia una hora.

Le platiqué todo a mi padrino, le conté todo lo que había pasado; - el me dijo que descansara que mañana salíamos.

V

Al siguiente día otros regresaron la ribera a ver lo que pasó; nadie había muerto, sólo las casas se habían caído. Ya no hay casa ya no se puede vivir.

El día lunes hicimos acuerdo; el martes quedamos de salir a Ostucán porque está mas cerca y si no encontramos carro a ver hasta - donde.

A las tres de la mañana salimos a Ostuacán tres familias; la mía - la de mi padrino y la de una viuda con su único hijo. La pobre ancianita lloraba porque no podía caminar.

Al llegar a Ostuacán estaba lleno de soldados; fuimos a preguntarle al teniente que pasaba y nos dijo que nos quedáramos porque iban a estudiar al cerro.

Aquí estaban los soldados, entonces ellos mismos nos dijeron que nos quedáramos porque tenían comida; llegaba mas gente y mas gente. En ese medio día no llegó la comida, entonces los mismos ricos quedaron de acuerdo para repartir la comida, a cada uno le daban la comida; esa fue la primera ayuda que recibimos.

Ya los niños estaban llorando.

Llegaron mas familias con miedo porque seguía el volcán reventando lo único que nos consolaba es que el ejército nos decía; si queremos irnos podíamos hacerlo y si queríamos quedarnos también podíamos hacerlo. Después de las 7 de la noche llegó la pipa a ofrecer agua pero no podía acarrearla porque sólo era su oficio, si queríamos agua era hasta mañana cuando traería.

Después llegó la comida, eran tacos, todos se formaron para repartirlos, aunque fuera un pedacito; después llegó la ropa, todos los niños recibieron aunque sea una mudita de ropa. El pueblito bien lleno,

VI

Al siguiente día salieron las gentes a sus comunidades porque decían que aunque se fueran lejos era 'el fin del mundo' y que el ganado estaba triste porque no había monte que comer. Otros se quedaron en Fco. León, no salieron porque les avisaron que fueran a la cabecera y no a otro porque su familia iba a ser la mas perjudicada.

Pero nosotros pensamos que era mejor donde había facilidades; entonces regresé al pueblo y ahí la gente le comunicaban que iba a haber mas peligro. Nos quedamos una noche mas, la del miercoles, para amanecer el jueves; 4 o 5 personas pensamos consultar quien nos podía decir mas y fuimos con una señora que habla con San Miguel en Huimalguillo en una comunidad llamada "por 15" donde hay -

una capilla de San Miguel, entonces al llegar allá me dijo:

-Si hay mas peligro, pueden retirarse poco mas lejos porque el peligro va a seguir... Sí es cierto lo que dicen que va a haber mas-peligro, no va a morir toda la gente pero l~~os~~ va a espantar más.

Antes de salir de Ostuacán les deje recomendado a mis familiares - que salieran a Estación Juárez en un carro si hay peligro; si es - así, yo pasaría a ver si están.

Entonces tomé el tren y llegué a Estación Juárez y encontré ahí a mi familia en un albergue.

Al siguiente día, en viernes, hubo fuego.

Estábamos en el albergue formando para tomar café cuando en la noche oímos el zumbido y vimos la lumbre que sibió hasta arriba de - nosotros; entonces los del ejército preguntaron por sus aparatos a otros que estabam mas cerca, y nos dijeron que rezáramos.

Después el sábado llegó mas gente batida de polvo..

La mitad de la ribera Arroyo Sangre se quemó.

VII

Hasta el 23 de julio salieron del albergue de Estación Juárez. Cuatro meses estuvimos en el pueblo; yo estube un mes en el albergue, ya el ejército estaba bravo, no nos daba permiso de salir.

Buscamos trabamo y empezamos a chambear; yo alquilé un cuarto. El- que ayudaba mas alquilaba un cuarto por 700 pesos, otros por 1000- y otros por 2000 pesos.

Unos luchábamos por chambear y otros por conseguir la tierra.

Como el comisariado ejidal estaba en Tuxtla no nos comunicabamos - muy bien hasta que pasó por Estación Juárez para decirnos donde es- taban ellos y que movimiento estaban haciendo.

Cuando encontraron terrenos los de Tuxtla, porque ellos veían al - gobernador, este les dijo que recogieran a toda su gente que esta- por todas partes.

Entonces el comisariado nod dijo que nos trasladarían hasta Ocot - singo porque el gobernador iba a pagar todo el transporte; para - eso tomaron un censo para traer a la gente que quisiera venir y la que no quisiera también se le levantó censo.

Todos nos quedamos albergados en Chancalá hasta que construí - mos las galeras; los que llegaron después constuyeron sus galeras.

Para tener una visión lo mas general posible de los diferentes actores que intervinieron en este drama, se presenta en el Apéndice III la crónica del escritor Jaime Sabines Gutiérrez (hermano - del gobernador Jaime Sabines G.) quien relata los sucesos desde la perspectiva que su posición social, en donde las acciones de las - autoridades en el desastre se aprecia de una manera familiar.

Etnicidad y Desastre.

La intervención de las autoridades se inscribe en las acciones de Estado en la etapa de respuesta durante el desastre; esta inter - vención también se observa en el testimonio anterior en su aparta - do V, y en la sección de transición de Chapultenango de manera par - ticular; con ello se puede observar la acción de las instituciones y su respuesta como sistema conducente ante el cambio.

Al respecto Baez (1985:87) mencina que las ordenes de las autorida - des para detener el éxodo de los campesinos bajo promesa de pro - veer víveres, medicinas y personal médico, inmediatamente después - de la primera erupción, era una decisión que se basaba en el cono - cimiento del geólogo de la Comisión Federal de Electricidad, (ins - titución que meses atrás tenía un monitor instalado a 40 millas de distancia del volcán); Federico Mooser en entrevista publicada en - National Geographic (1982 Nov:667) reconoció la necesidad de man - tener una actitud de espera para observar la actividad del volcán - por considerar la medida de evacuación demasiado "drástica"

Aquí se observa la centralización de las desiciones y la falta de - consideración de las autoridades ante las inquietudes y temores de la población; a pesar de ello algunos campesinos abandonan sus co - munidades, antes de la erupción del volcán (en Esquipulas G.) y - otro tanto lo hace despues de la primera erupción en contra de las disposiciones gubernamentales.

Las respuestas de las comunidades y las acciones institucionales.- Muestra la falta de coordinación entre el sistema conducente (Esta - do de Instituciones) y el sistema conducido (comunidades).

Así en las respuestas de las comunidades se puede distinguir fundamentalmente dos actividades; en los barrios devotos de San Miguel Arcángel la población inicia el éxodo con antelación a la primera erupción a pesar de la posición de las autoridades de Esquipulas Guayabal y Volcán Chichonal, mientras el resto de los pobladores de ambas comunidades y los habitantes de Chapultenango y Francisco León asumen una actitud diferencial al consultar a las autoridades ante la inminencia del desastre.

Estas 2 actitudes diferenciales ante el desastre se consideran como una tercera hipótesis central del trabajo.

En este orden de consideraciones, el testimonio anterior corrobora las observaciones hechas con respecto a la distinción menos polarizada en los valores, actitudes y creencias de los grupos de "costumbreros" y "católicos" en el ejido de Francisco León; el informante a pesar de ser representante del grupo de catequistas en su comunidad y consultar a la autoridad eclesiástica antes del desastre, una vez ocurrida la primera erupción recurre a San Miguel quien le informa sobre la evolución de la actividad telúrica a través de una señora quien habla él, lo cual lo induce a buscar refugio en los albergues de Tabasco.

De esta manera, la distinción menos diametral o polarizada en los valores y actitudes en los grupos religiosos que conforman el panorama étnico de esta comunidad da pie a que asuman sus pobladores actitudes menos disímolas durante la catástrofe, como primer momento en su respuesta ante el cambio como segundo momento del cambio (en el reasentamiento y en etapa de recuperación) se observara la respuesta de la comunidad la cual se tratara a continuación.



RICARDO MELÉNDEZ URISTA (ABOVE); KENNETH GARRETT

La población de Francisco León antes de sufrir su total destrucción. (Fte: Natinal Geographic. Nov 1982:680)



La misma población después de la primera erupción del 28 de marzo (Fte: Noti-Sarh. oct.1982)



Totalmente sepultada quedó la región de Magdalena; el río del mismo nombre busca su cauce sobre las arenas quemadas. La iglesia de Francisco León apenas se distingue en el centro de la ilustración. (Fte: National Geographic. Nov. 1982:681)

NUEVO FRANCISCO LEON: NUEVO GUERRERO
MUNICIPIO DE OCOSINGO. CHIAPAS

La comunidad

1.- Medio Ambiente.

La comunidad de Nuevo Francisco León se encuentra reasentada en el municipio de Ocosingo, cuya extensión en el Estado de Chiapas y en la República es de las mayores con 10 691.60 Km² y una altitud media sobre el nivel del mar de 1 600 m.

1.1 Clima y Flora

El medio ecológico que rodea a la comunidad es de selva tropical de tierras bajas próximas al río Usumacinta, en el cual la vegetación de selva alta perenifolia alcanza una altura de 30 a 70 metros con especies como chico zapote, marquezote, cataño, -achiote de montaña, caoba y maderas preciosas.

El clima tiene una temperatura media anual de 26° C, una mínima de 23.5° C y una máxima de 27° C; la precipitación media es de 2 800 mm; el tipo de suelo es arcilloso con materia orgánica humificada, sin embargo la deforestación acelerada de los últimos años reduce la fertilidad de los suelos.

Ecológicamente la comunidad de Fco. León registra transformaciones sustanciales; de un clima semitropical se ubica en otro tropical con una precipitación mayor; la vegetación también es diferente ya que en el municipio de origen sólo en las bajas era tropical en tanto que en las partes altas era de tipo tropical templado; los cultivos del solar como el plátano o los cítricos y hortalizas en general como la yuca, jitomate o clabaza es difícil que se logren en las nuevas condiciones climáticas y en los nuevos suelos ya que estos son menos propicios para la agricultura en comparación a los de origen, considerados como los de mayor fertilidad en la República.

2.- POBLACION

2.1 Demografía

En 1982 se realizó un censo por parte del presidente del comité particular ejecutivo agrario, el cual registra un total de 2 031 habitantes repartidos en las siguientes riveras al número de familias y personas:

Población	No. de Familias	No. de personas
Francisco León	60	299
Ribera Agua Tibia	23	110
Ribera Candelaria	45	227
Ribera Arroyo Sangre	63	402
Ribera San Lucas	12	77
Ribera San Antonio	26	127
Ribera San José Maspak	19	122
Ribera Tanchichal	19	122
Ribera Volcán	35	182
Ribera San Pedro	14	64
Ribera San Pedro Tumbak	52	265
Ribera Esquipulas	5	34
	373	2031

(Fuente: PIDER. Estudio socioeconómico de la comunidad. Nvo.Fco.León. - 1982).

De lo anterior se desprende que el número de riveras reasentadas es de 11 más la cabecera municipal; si se confronta esta cifra con las 19 riveras iniciales más la cabecera municipal, se obtiene una diferencia de 8 riveras las cuales; una quedó completamente destruída y todos sus habitantes perecieron (San Juan Bosco), las otras 7 se repoblaron parcialmente; en Tecpatán, Chiapas, se reubicaron parte de los habitantes de la cabecera municipal, y las riveras: San Pablo Tumbak, Candelaria, El Carmen, y Maspak. Otras de las observaciones que se desprenden de lo anterior es el de la población al 44 % de la original del ejido: el 56 % restante (esto es 2621 habitantes) o se reubicaron en otros asentamientos (en el Municipio de Tecpatán), o regresaron a sus tierras de origen, o perecieron a consecuencia del desastre.

Así, el 18% (848 personas) se reasentaron en Tecpatán Chiapas (originarios de 5 comunidades). El resto (32%) o bien regreso a sus lugares (una pequeña proporción), o pereció.

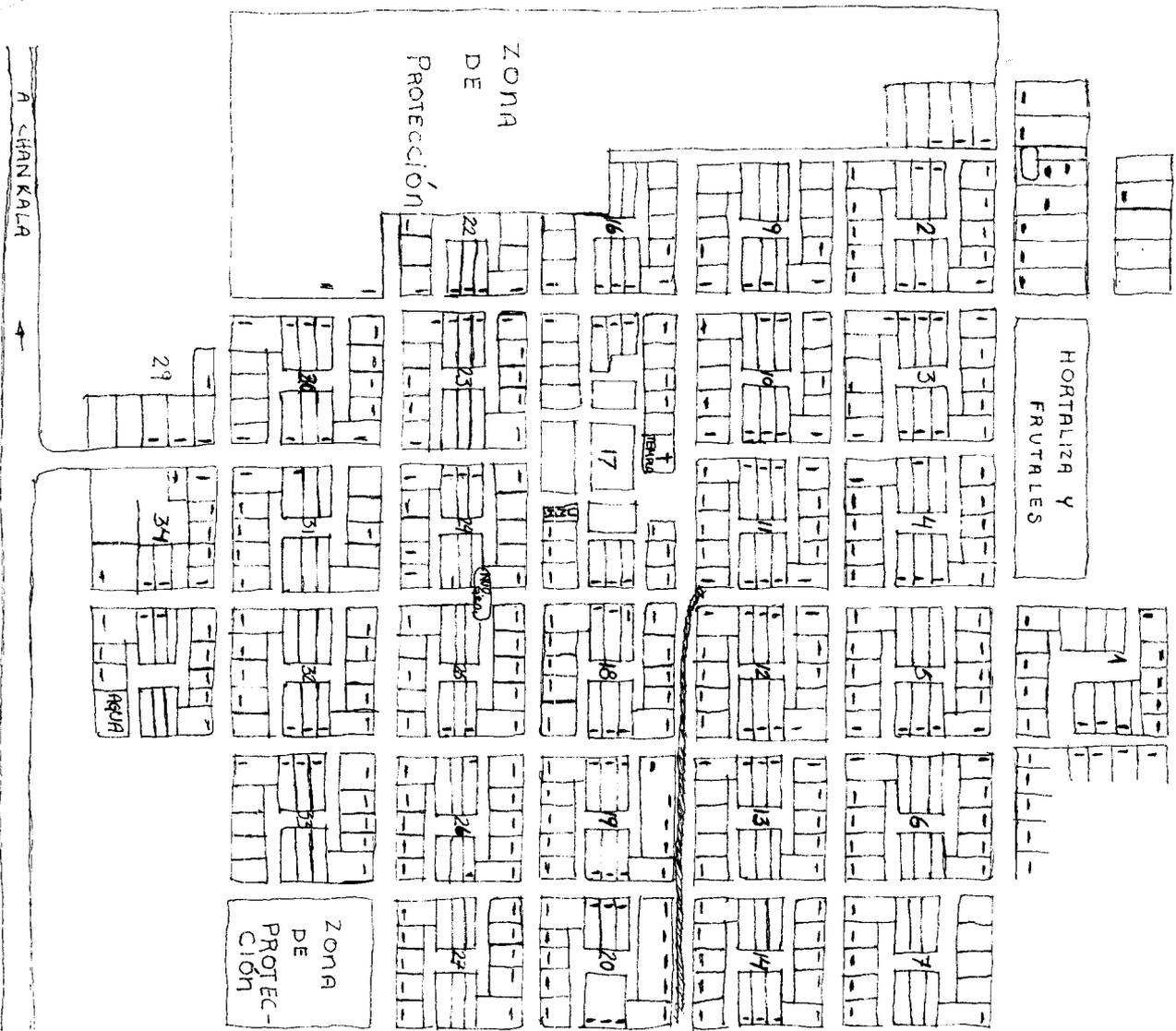
Ahora bien; si se confronta la población de las comunidades-reasentadas de Nvo. Fco. León, con la población de las comunidades de origen resulta que hubo un decremento al 45 % (esto es 1776 personas). El decremento en la población se explica en este caso por las muertes de las personas que perecieron ya sea por la calamidad o por el impacto de la reubicación.

El Sr. Enrique Pablo Pablo informa (como representante del grupo de acción católica de Nvo. Fco. León) que alrededor de 3000 personas de todo el municipio fallecieron por la calamidad. A pesar de que esta cifra corresponde a las estimaciones del municipio y no a las del ejido de Fco. León en particular, bien pueden ser verosímiles si se toma en cuenta la desaparición de la ribera San Juan Bosco con todos sus habitantes, y el 32% de la población original desaparecida en el ejido.

Si a estas cifras de desaparecidos se agrega por un lado un número indeterminado de personas que prefirieron residir en centros urbanos como Villahermosa y por otro un número de defunciones registradas en el reasentamiento entre 1982 y 1983 de 79 (o sea casi el 2 % de la población original estimada en 1980) como cuota penosa de la reubicación, se pone en relieve el gran costo de vidas que cobró el cambio acelerado a raíz del desastre.

Finalmente en un censo levantado por la Unidad Médica Rural de la comunidad registra 1 852 habitantes; si se confronta esta cifra inicial del reasentamiento de 2031 con aquella se percibe un decremento de 10%, el cual no sólo es el resultado de la mortalidad derivada del cambio abrupto en sus condiciones de vida sino también de la migración que presentan los damnificados con la esperanza de retornar a sus tierras de origen ya sea para asegurar su sustento en las ciudades próximas del Estado de Tabasco.

Todo este perfil demográfico constituye parte del cuadro de comportamiento del reasentamiento al verse sometido a las medidas del estado de cambio acelerado, medidas que pueden antenderse en un marco etnocida.



- RIBERA
- Agua Tibia 1 2 10
- Arroyo Sangre 3 4 5 6 7
- Macaleña Centro 11 13 14 31
- Tanchichal 16 17
- San Pedro 17 18
- San Pablo 9 19 20 21
- Volcan 22 23
- San Antonio 24 25 26 27 33
- Candalaria 29 30 31
- San Jose Mezpac 31 32
- San Lucas 13 9

UNIDAD DE SERVICIOS (WATERBOS)

CALLE DE DRENAJE

HORTALIZAS Y FRUTALES

Construcción IMSS
 Planta de Conjunto. Subdirección General de Obras.
 Octubre 1982

CARRETERA

A SHANKALA

ZONA DE PROTECCIÓN

HORTALIZA Y FRUTALES

ZONA DE PROTECCIÓN

La fundación del reasentamiento contempló una serie de pases similares a los observados entre los damnificados en el municipio de Rayón.

En el renglón de los servicios, el Gobierno del Estado, procuró una camioneta para cubrir las necesidades de la población - sin embargo, la disposición del vehículo esta en manos del presidente del comité particular ejecutivo y al parecer, no cubre con las necesidades de transporte de toda la comunidad, según observaciones de algunos pobladores.

3.- ECONOMIA

3.1 Servicios

3.1.1 Comunicaciones

Nuevo Francisco León se encuentra en el km 52 del camino de revestimiento Chankalá-Frontera Corosal, el cual comunica a las poblaciones de Palenque, Chankalá, los aserraderos de la compañía forestal da lacandona diseminados en la selva cuyo centro se ubica en Chankalá, población que además es un centro comercial en la zona junto con Tenosique en el estado de Tabasco.

Sin embargo las distancias con estos centros comerciales se pone de manifiesto en el costo del transporte que es necesario pagar a particulares quienes generalmente cobran el servicio en ausencia de transporte público; así, camiones materialistas, camionetas, - traillers, etc., cobran a veces hasta 400 pesos al viaje entre Palenque y Nvo. Gro.:

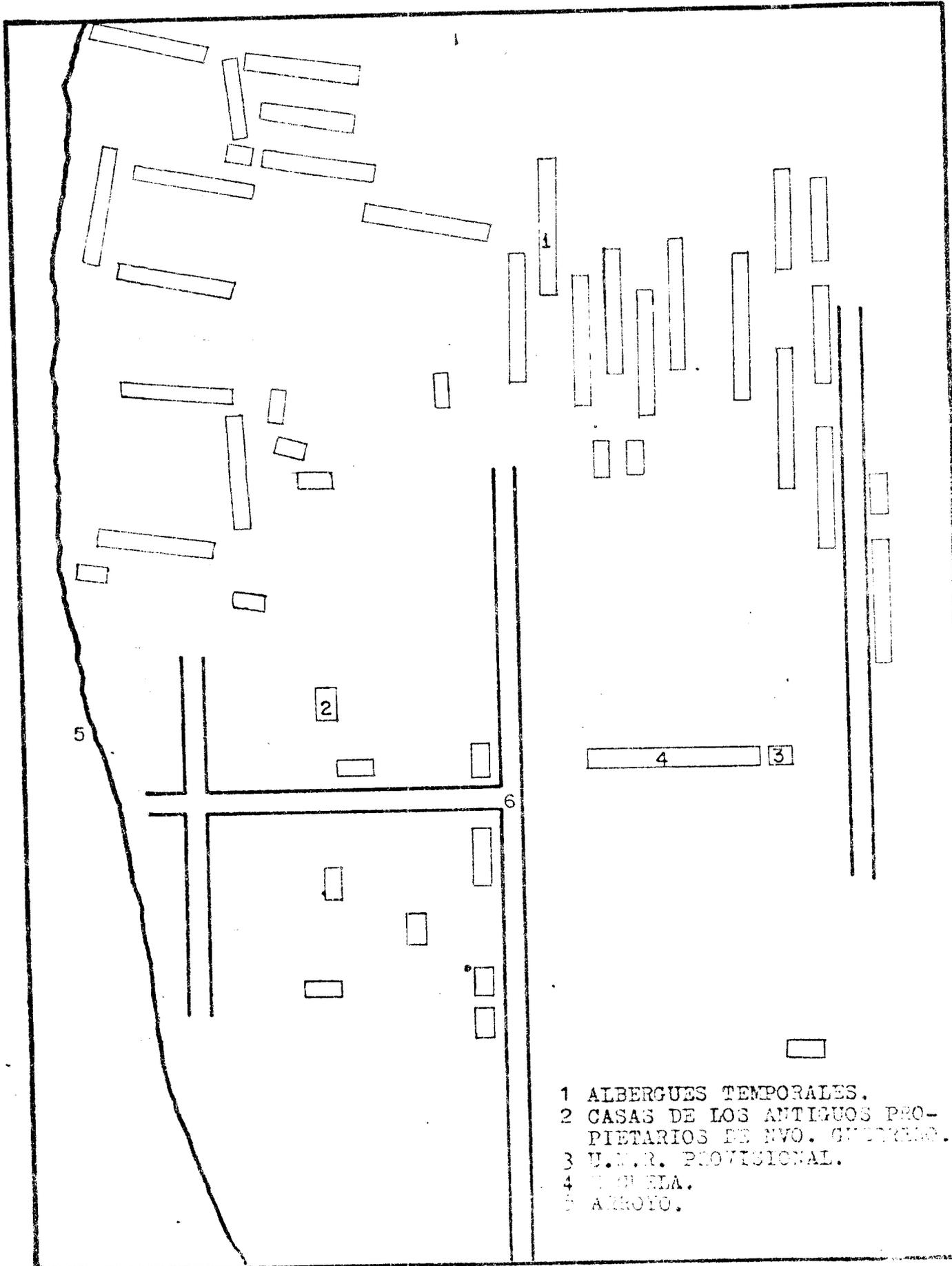
3.1.2 Vivienda

Como se pudo advertir en el testimonio presentado en este capítulo, la construcción de las galeras fue el primer paso para la fundación: el número de estos albergues provisionales era de 26 - en los cuales se alojaron 373 familias (v.ilustración:), o sea se albergó a 15 familias en promedio por galera.

La improvisación de la construcción y las condiciones de higiene de las galeras incrementaron la morbilidad y mortalidad en la población. Al igual que en el reasentamiento de Esquipulas G., del-

ALBERGUE TEMPORAL

Nvo. Guerrero



municipio de Rayón, la inadecuada construcción de las letrinas - y la insalubridad del agua para tomar se constituyeron en focos de infección para los habitantes.

El siguiente paso en el establecimiento del poblado fue la construcción de viviendas, para ello se requirió del trabajo de los mismos damnificados a quienes se les destinó 410 casas (indicadas en el esquema:207 con los puntos).

En el programa de urbanización se contempló la instalación de agua entubada así como la construcción de drenaje y la instalación de luz eléctrica, pero esta última obra hasta 1984 no se había empezado ni el alcantarillado se había concluido.

El patrón de asentamiento se realizó bajo los mismos criterios que se aplicaron en el reasentamiento de Esquipulas Guayabal, los cuales difieren a los que estaban acostumbrados los pobladores en sus comunidades de origen: mientras en la cabecera municipal el patrón concentrado era el predominante, en las riberas era semidisperso a disperso. Estas al reasentarse se distribuyeron en las manzanas de la siguiente forma (v.mapa:207) aunque la cabecera municipal estaba habituada a este tipo de patrón en ñas roberas es donde se presenta un cambio significativo en este renglón.

3.1.3 Urbanización

Otras obras que incluye la urbanización son la construcción del parque, canchas de baloncesto, templo y Unidad Médica Rural. A principios de 1984 sólo las obras del parque se habían terminado, en tanto la cancha consistía de piso de tierra y el templo se proyectaba para albergar las imágenes onomásticas de cada una de las riberas en un recinto cuyo diseño poligonal, donde la imagen de la V. de la Magdalena ocupa el centro; se distribuyen en cada pared. La arquitectura del proyecto, que recibió la aprobación de la comunidad, contrasta con la arquitectura de estilo plateresco de la iglesia de la cabecera municipal construida a fines del siglo XVI y principios del siglo XVII, probablemente,

bajo la dirección de los dominicos.

Mientras se realiza la construcción del proyecto la comunidad cuenta con un templo hecho de madera con techo de lámina (V. ilustración:2|7).

3.1.4 Educación

Desde la fundación de la comunidad se rehabilitó una escuela primaria en las instalaciones que ocupaba la escuela de la población anterior. El censo escolar levantado en enero de 1984 incluía a 505 personas en edad escolar, 801 analfabetas y 206 niños en edad preescolar.

3.1.5 Salubridad

La Unidad Médica Rural se construyó en 1982 y se entregó a la comunidad en 1984, pertenece a la zona de servicio 6, delegación Tabasco del IMSS, y presta su servicio a las poblaciones vecinas de Busiljá, Ojo de Agua, La Libertad, Nva. Esperanza, Nvo. Tumbalá, Maravillas entre otras.

En un inicio, antes de que se construyera la Unidad Médica, se habilitó la casa del maestro para atender a las personas con diversos padecimientos: en 1982 los más comunes fueron las infecciones gastrointestinales y de las vías respiratorias. Ello se debe al cambio que sufrieron los damnificados en su dieta, la mala nutrición y la ceniza y el polvo volcánico respirado durante las erupciones; entre otros factores las condiciones de insalubridad incrementaron la morbilidad de la población.

El número de defunciones registradas en ese año fue de 66 en tan sólo 6 meses; entre las causas están la "diversas" con 30 casos, la gastroenteritis con 16, el sarampión con 8, enfermedades respiratorias con 5, desnutrición y anemia con 6 casos y otros por tuberculosis.

En 1983 el cuadro de morbilidad presentaba en la primera mitad del año las siguientes enfermedades como las más comunes: las respiratorias con 432 casos; enfermedades no especificadas 454, la gastroenteritis mixta con 409 casos los cuales se redujeron paulatinamente la primera mitad del año no así las otras enfermedades que se presentan recurrentemente; en tanto la amigdalitis-

con 395 casos incremento su número de abril a junio, este incremento se puede comprender si se toma en cuenta la temporada de lluvias que por esas fechas refresca el clima; el paludismo con 112 casos fue otro mal que castigó a la población constantemente durante los primeros meses del año; la influenza con 80 casos, - la tuberculosis con 73 y la ascariasis y desinterias con 56. Si se suman el número de casos resultan 2 300, los cuales si se reparten en una población estimada de 1 852 habitantes nos da una idea de que todos o casi todos contaban con dos enfermedades. En el mes de enero y en el de febrero de 1984 los casos de morbilidad no dejan de ser altos pues el número de personas con padecimientos transmisibles eran de 574 en los cuales las infecciones de las vías respiratorias y el paludismo eran los males con mayor número de víctimas; 189 y 122 respectivamente.

Este cuadro dramático de morbilidad si se suma al de mortalidad (con 13 casos en 1983) p Revela un panorama desolador en las condiciones de vida de los damnificados y también de las consecuencias del desarraigo de su medio ecológico y étnico, lo cual conduce a considerar las consecuencias del cambio acelerado en términos etnocidas, lo que también incluye la manifestación del desahucio entre los damnificados (V.Murphy 1955:12).

3.2 Aspectos Agrarios

La selección de los terrenos para la reubicación de los damnificados estuvo a cargo de las dependencias del PIDER y de la intervención del comisariado y las autoridades municipales del ejido de Francisco León.

Primero (según informes del actual agente municipal), "vieron unos terrenos por la presa de Malpaso pero la gente tenía miedo que reventara; después fueron a ver otro terreno más abajo y la gente quiso quedarse ahí, pero era muy caro el precio y el gobierno no podía pagarlo; luego el gobernador mandó llamarlos (a los representantes del ejido) y les dijo que unas gentes querían vender sus terrenos por Ocosingo, ellos no trataron nada, el gobernador se entrevistó con los dueños. Aceptamos porque no había donde podíamos estar, sólo por eso aceptamos."

Esta declaración contrasta con los objetivos de los planes de reconstrucción los cuales contemplaron la restitución ejidal para los campesinos zoques en la zona donde estaban acostumbrados a vivir; sin embargo el desarraigo no sólo fue esológico sino también de su zona étnica.

Baez (1985:159) menciona que entre estas acciones de selección en el marco de los planes de reconstrucción ejecutadas apresuradamente, acarrearón problemas posteriores, como fue la inundación parcial de los terrenos bajos de la selva en épocas de lluvias, y la deficiente comunicación en el camino de brecha entre Palenque y Frontera Echeverría o Corosal, lo cual orilla al aislamiento de la comunidad.

Por su parte, la monografía (Estudio socioeconómico de la comunidad Nvo. Gro.) considera que las condiciones climatológicas y edafológicas permitirán a los campesinos obtener buenos rendimientos en sus actividades agrícolas.

Ahora bien, la adquisición de los terrenos se realizó por el deseo de los habitantes de Nvo. Guerrero de vender sus propiedades a raíz de conflictos internos (según informes de uno de los fundadores del poblado).

La comunidad de Nvo. Guerrero se formó por un grupo de campesinos originarios del Estado de Guerrero quienes demandaron tierra a la SRA después de haber vivido en el Estado de Oaxaca; la institución finalmente consiguió los terrenos en el municipio de Ocosingo donde la colonización de la selva lacandona incluye también la participación de grupos tezeltales, choles y propietarios y ejidatarios procedentes de otras partes de la República.

Finalmente la venta de los terrenos por parte de los colonos de Nvo. Gro. al gobierno del Estado se debió a divisiones internas.

En este contexto agrario se reubican ahora los campesinos zoques; expulsados de su zona étnica, conviven ahora con diversos grupos étnicos y sociales a pocos kilómetros de la frontera entre México y Guatemala.

Hasta principios de 1984 la comunidad contaba con 3 300 has,

las cuales no restituyen a la totalidad de los ejidatarios; el problema que enfrentan estos radica en la imposibilidad de adquirir más tierra; mientras se resuelve este problema y el Gobierno solventa el adeudo con los anteriores propietarios de los terrenos, se formó un comité particular ejecutivo agrario, que sustituye las funciones del comisariado ejidal mientras se logra el traslado de cominio.

3.3 Producción Agropecuaria

3.3.1 Cultivos

En las nuevas tierras, los campesinos zoques han cambiado sus costumbres agrícolas bajo las nuevas condiciones climáticas-

Ni el Cacao, ni el café pueden cultivarse en esta zona y únicamente el maíz y el frijol han podido sembrarse, también esperan sembrar arros.

El maíz estaban acostumbrados a sembrarlo en el municipio de Francisco León en enero, para cosecharlo en mayo; en cambio en Ocosingo lo sembraron en mayo para cosecharlo en julio. El frijol por su parte lo sembraron en septiembre para cosecharlo a fin del año: hasta el momento no han efectuado otro ciclo del frijol el cual cubría hasta tres ciclos durante el año en el municipio de Francisco León. El rendimiento del cultivo en estas tierras es inferior al registrado en el municipio de origen.

Hasta principios de 1984 no se ha sembrado arroz, pero se espera hacerlo en el curso del año.

El único crédito agrícola que han recibido los ejidatarios es para el cultivo de maíz y fue de 2 millones; la cosecha del producto se estimó en 280 000 kilos, pero su venta, estimada inicialmente a 19 pesos el kilo, descendió a 10 pesos con lo que no se alcanzó a cubrir el monto del crédito; para solventar el adeudo los campesinos tuvieron que vender algunos de sus áperos de la braza y cubrir así la diferencia.

También se recibió otro crédito para el cultivo del maíz cuyo pago se lograría con los jornales de los campesinos pero, al parecer, en 1984 todavía adeudan el pago que asciende a 1 400 000 pesos, por esta razón el banco no ha otorgado otros créditos para-

proyectos ganaderos (según versión del agente municipal).

Otros de los cambios a los que se han visto sujetos los campesinos en sus costumbres agrícolas es la eliminación de las hortalizas que constituían una buena parte de su dieta.

El plátano, los cítricos, por mencionar algunos, no pueden cultivarse en los nuevos terrenos; a pesar de ello se están tratando de cultivar yuca y el camote; este último con más éxito que la primera.

De lo anterior se desprende que el cambio no sólo radicó en las costumbres agrícolas sino también en la dieta.

3.3.2 Actividades Agropecuarias.

En vista de que el ejido no ha regularizado su situación, es difícil que se obtengan créditos para el desarrollo de programas-productivos.

Sin embargo se otorgó un crédito cuyo manejo la dirección del presidente del comité particular, al parecer, ha presentado irregularidades; desafortunadamente no se pudo obtener más información al respecto pues en la comunidad se presentaron conflictos a raíz del manejo de los programas de reconstrucción.

Además de estos programas y actividades económicas en la comunidad el INI implicó un programa para la instalación de una tienda, cuyas utilidades se estimarían en 500 000 pesos mensuales y se destinarían en beneficio de la comunidad; sin embargo Miguel López (Presidente del comité particular) quien está a cargo del programa sólo ha reportado una utilidad de 80 000 pesos mensuales.

3.3.3 Empleo

En el ejido la alternativa para obtener ingresos ha sido la venta de fuerza de trabajo de los campesinos en la construcción y en las obras de perforación de PEMEX.

Durante la segunda mitad de 1982 los campesinos se ocuparon en la construcción de galeras y de sus viviendas, trabajo que fue

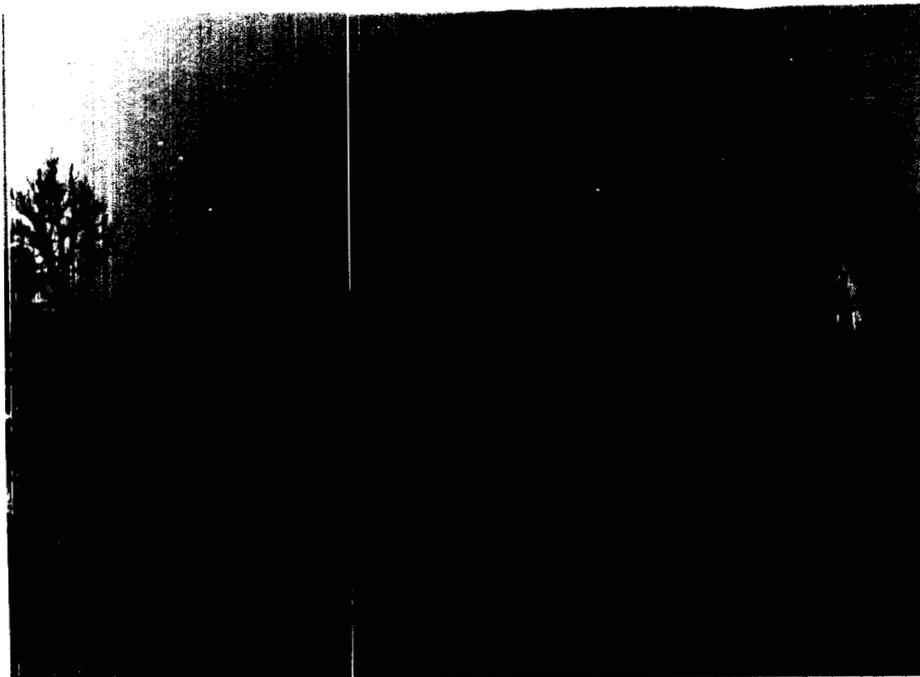
remunerado; durante 1983 los campesinos se ocuparon en los trabajos de revestimiento del camino Chankala-Frontera Corosal, lo que permitía que no saliera la población de su zona inmediata; en 1984 los ejidatarios empezaron a salir de su zona para trabajar en las obras de perforación de PEMEX.

En febrero de este año un grupo de 42 campesinos zoques son transportados por camiones materialistas con rumbo a Tabasco; el 29 de marzo otro grupo de 35 personas sale a Cárdenas Tab. y el 31 de abril otro grupo de 60 campesinos sale, pero desgraciadamente el camión que los transportaba se accidentó; del percance resultaron 54 campesinos heridos de gravedad, 5 muy graves y 1 falleció; al parecer son interminables la serie de adversidades para lograr la subsistencia en la vida de los campesinos damnificados.

Ahora bien, el salario que reciben son variables de acuerdo a la jornada; "si hay trabajo" es de 900 pesos el día, con comida incluida, pero si no ha trabajo en la perforación o "no hay pozo" los campesinos reciben el salario mínimo que es de 641 pesos el día; la duración del contrato es de 20 días.

Los meses menos indicados para salir contratados son octubre y noviembre, en tanto que los meses más propicios son de Junio, Julio y agosto; ello se debe a que en octubre y noviembre se roza y se tumba.

Del panorama económico de la comunidad expuesto anteriormente se observa que en el diseño de los programas productivos y su aplicación no han satisfecho las necesidades de los ejidatarios damnificados; los obstáculos en la dotación total a los campesinos ha frenado el otorgamiento de proyectos productivos y créditos que sólo se han aplicado el renglón agrícola. Esta situación es similar a la que se presenta en el reasentamiento de Esquipulas G. en Rayón con la salvedad de que allá la dotación ejidal no ha entorpecido a tal extremo el desarrollo de los programas productivos; sin embargo otra similitud que se presenta con ambos reasentamientos radica en que el manejo de los proyectos por parte de las autoridades ha despertado inconformidad con el resto de la población, esto al parecer, por el beneficio de los intereses particulares de las autoridades de las comunidades.



"Nuevo Francisco León"
 Aspecto general del parque y la
 Iglesia (feb. 1984).



"Nuevo Francisco León"
 Vista desde el parque a la carre-
 tera Chancalá-Frontera Echeverría;
 al fondo la selva.

Todo ello configura en el contexto del cambio acelerado la aparición de una diferenciación social que reproduce el modelo de relaciones sociales ya presentado en las comunidades de origen, en donde los líderes y autoridades pasan a formar parte de la burguesía emergente a lado de los antiguos acaparadores y caciques regionales; así, a pesar de las transformaciones sufridas en los diferentes aspectos de la vida social, la aparición de las relaciones de clase surgen el amparo de los planes de reconstrucción (etapa de recuperación) en el seno de las comunidades damnificadas.

4.- ORGANIZACION POLITICA

Anteriormente ejido y cabecera municipal, Francisco León sufrió cambios en su organización política al formar parte del municipio de Ocosingo. Ese cambio implica la desaparición de autoridades del ayuntamiento (como es el presidente municipal, juez municipal, etc.) por la del agente municipal; también la sustitución del comisario y la mesa directiva del comisariado desaparece en tanto se regularize la tenencia de la tierra, las funciones son ahora delegadas al comité particular ejecutivo agrario.

Para la elección del presidente del Comité Particular y en general la mesa directiva, asistieron representantes del COPLADE, la SRA entre otras instituciones quienes convocaron a una asamblea en la cual la comunidad eligió a Miguel López C. como presidente y Eliceo Nuñez Hdez. como secretario el 17 de abril de 1983.- El agente municipal Alfonso Hernández J. también fue electo en una asamblea porque, según versiones de éste, los campesinos estaban inconformes con el anterior agente.

Entre los problemas a que se enfrentan las nuevas autoridades estan los conflictos con las anteriores autoridades, como el comisariado ejidal, quien al parecer (según comentarios de Eliceo N.) se negó a perder su posición influyente en la comunidad argumentando que todavía posee papeles del comisariado, como sellos y mapa del ejido en el municipio de origen lo cual le daba el derecho de ordenar a la gente a que regrese a este lugar; -

esta negativa a la pérdida de estatus es una muestra de la dificultad en los individuos para aceptar el cambio en sus relaciones sociales.

Otro problema al que se enfrentan las nuevas autoridades es el choque con los intereses de los antiguos acaparadores, quienes forman un grupo de 10 a 15 ejidatarios entre los cuales esta la familia Alvarez; los integrantes de este grupo han cultivado cada uno dos hectáreas más de terrenos del que les corresponde a cada ejidatario (8has), además la familia mencionada posee 15 reses cuando el grueso de los ejidatarios no posee ninguna vaca; el conflicto entre autoridades y antiguos ricos se ha agudizado a tal extremo que uno de estos dió muerte al anterior secretario del comizariado en el año de 1983.

Sin embargo los conflictos no sólo tienen su origen en el traslado de los cargos públicos a nuevos líderes o representantes en el marco de los planes de reconstrucción (etapa de recuperación) sino también entre las nuevas autoridades y el resto de los ejidatarios, pues la irregularidad en el manejo y desarrollo de los proyectos productivos ha despertado la inconformidad en la comunidad; así el dinero destinado al alcantarillado, la tienda de la comunidad, la camioneta para el servicio de transporte de la población y el proyecto ganadero, además del crédito para el cultivo del maíz, son algunos de los motivos de los conflictos.

Esta serie de irregularidades en la aplicación de los planes de reconstrucción ejecutados por el Estado manifiestan por un lado, los medios a través de los cuales los líderes naturales de las comunidades se inician en los secretos de la acumulación, y por otro, la aparición de las relaciones de clase en los nuevos núcleos de población sujetos al cambio acelerado. Pero estas relaciones de clase no sólo tienen su origen en el manejo de los planes para el interés particular de funcionarios y autoridades, sino también en las prácticas de los antiguos acaparadores quienes ven la oportunidad de ejercerlas un bajo un nuevo contexto social; de esta manera, los intereses de estos grupos como los de las nuevas autoridades, por su naturaleza de clase, no son contradicto -

rios a pesar de que en un momento dado se presentan conflictos, - estos se entienden, más bien, por la profundidad del cambio su - frido en la comunidad que afectó a las relaciones sociales en su conjunto.

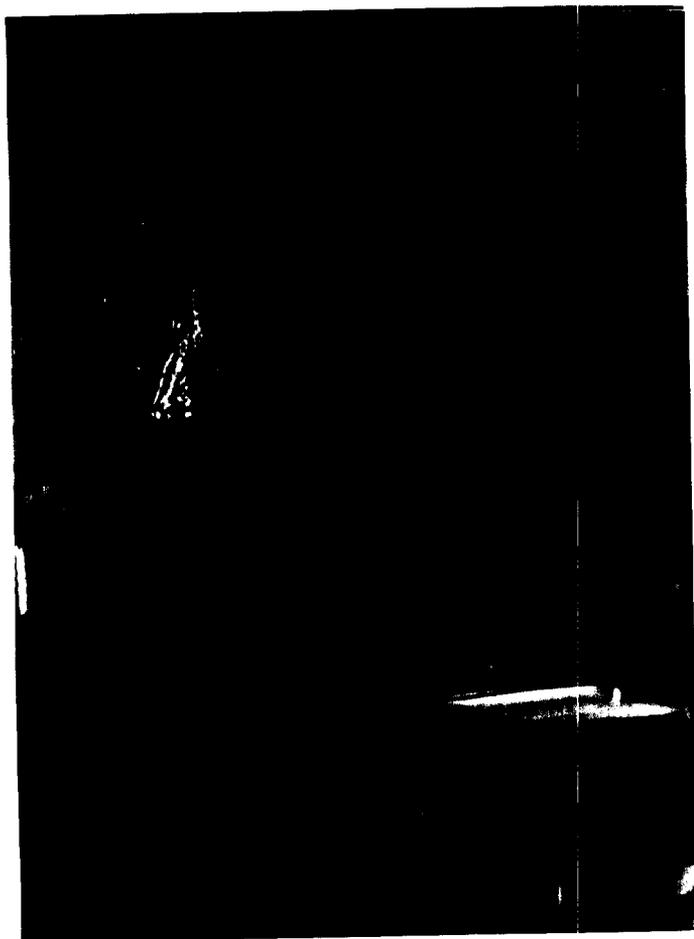
Como se ha podido observar en Chapultenango y también en el reasentamiento de Esquipulas G., el manejo de los planes y pro - yectos productivo por parte de los líderes de las comunidades ha despertado la inconformidad del resto de la población por el pro - vecho personal de que son objeto; sin embargo, esto constituye, - bajo el marco del cambio, la reproducción de las relaciones de - producción a pesar de las transformaciones en las diferentes or - denes de la vida social en las comunidades.

5.- SISTEMA DE FIESTAS

La magnitud de daño sufrido en el municipio de Francisco - León, y más particularmente en el ejido tanto en la cabecera co - mo en las riberas, además de incluir bienes materiales alcanzó - vodas humanas y las relaciones sociales; a pesar de ello y de - los planes de reconstrucción, que profundizaron las transforma - ciones, el ejido de Francisco León se esfuerza por reconstruir - su organización ceremonial en el contexto de las nuevas condi - ciones de vida.

El reacomodo no cuenta con el total de las riberas deseminadas en los terrenos ejidales de origen; algunas se reubicaron - con la otra sección de la cabecera municipal en Tecpatán, otra - ribera desapareció totalmente (San Juan B.), algunas riberas se volvieron a poblar y el resto se agruparon en el reasentamiento de Nvo. Fco. León como se ha podido apreciar en el mapa del rea - comodo, al lado de los que fuera la cabecera municipal.

A medida que el reasentamiento recupera su vida cotidiana - en sus nuevas casas y los ejidatarios obtienen su sustento de ma - nera regular, algunas riberas o más bien barrios (pues el nombre de ribera en estricto sentido se aplica a los asentamientos fun - dados cerca de sus tierras de labor; pero aquí se emplearán indis



La imagen de "Santa María Magdalena, patrona de "Nvo. Francisco León" en el altar de la iglesia, donde se aprecia también la imagen de la Virgen de Guadalupe.

Altar doméstico o "Ramada" en una casa del barrio de San Pablo. en Nvo. Francisco León.



tintamente ambos términos) celebran nuevamente las festividades-onomásticas. A continuación se presenta un listado de las riberas o barrios con sus festividades onomásticas.

Población	Celebracion	Fecha	
Ribera San Antonio	San Antonio	Enero	17
Ribera San Pablo	San Pablo	Enero	25
Ribera Agua Tibia	San Sebastián	Enero	20
Ribera Candelaria	Virgen de la Candelaria	Febrero	2
Ribera San José Mazpak	San José	Marzo	18
Ribera Volcán	Sr. del Pozo	4° Viernes de Cuaresma	
Ribera Tanchichal	San Isidro	Mayo	15
Ribera San Pedro	San Pedro	Junio	19
Francisco León	Santa Ma. Magdalena	Julio	22
Ribera San Lucas	San Lucas	Octubre	18
Ribera Arroyo Sangre	Cristo Rey	Noviembre	20

La reagrupación trajo consigo el reconocimiento de las demás poblaciones de que la fiesta patronal se celebrara el onomástico-de Sta. Ma. Magdalena; ello implicó que muchos de los esfuerzos - de la comunidad se orientaran en esta celebración.

Por su parte los pobladores originarios de la cabecera municipal, con la pérdida de sus imágenes restringieron sus festejos-al patronal.

- Cargos

Los cargos tradicionales aunque no desaparecieron totalmente si se vieron menguados considerablemente. La muerte de muchos alfereces y mayordomos (tal vez más de la mitad de ello) se debió - principalmente, según observación de Don Enrique Pablo, a que permanecieron en la comunidad por custodiar las imágenes.

El número de mayordomos en el nuevo reasentamiento es de 2 - y el de alfereces 8, pues ya no hay más imágenes que honrar en - Nvo. Fco. León.

Lo que si se puede observar en la constinuidad de las organizaciones es en los grupos católicos, como son la acción católica, catequistas, apostolado de la oración y mujeres guadalupanas; estos grupos coordinan sus funciones con los grupos que hay en cada una de las riberas o barrios.

El número total de miembros en el grupo de acción católicas es de 30 y se reparten en 12 pequeños grupos en cada ribera; el de catequistas está compuesto por 88 miembros según comentarios de uno de sus dirigentes quien señala además que "la gente poco a poco ha participado y ha costado levantar al grupo"; los participantes de apostolado de la oración son alrededor de 55 miembros.

Hasta principios de 1984 las labores se predicaban, lectura de los evangelios y servicios religiosos de estos grupos se practicaban en la comunidad en vista de que no se conocen aún los nuevos vecinos.

Para la elección de la mesa directiva de la junta de festejos y de acción católica interviene el comité particular, el agente municipal y toda la comunidad; especialmente en la elección de la mesa directiva del grupo de acción católica se pone de manifiesto la respuesta de la comunidad en términos de necesidad en organizar y realizar el culto y los eventos religiosos católicos. (v.oficio). El sacerdote que asiste ahora a efectuar los servicios religiosos al respecto menciona que no puede "cambiarlo que usted extraen".

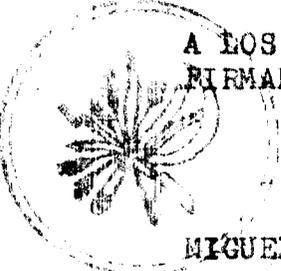
La composición de la mesa directiva como se puede apreciar en el oficio es de presidente, secretario y tesorero además de 2 vocales. El INI también intervino en la celebración de los festejos patronales de 1983 y para ello nombró una junta de festejos aparte de la que ya se había nombrado en la comunidad; la aportación del instituto fue de 180 000 pesos para solventar gastos en la celebración tales como la compra de adornos y parafernalia, pagar músicos, y atender invitados entre otros; el total de cooperaciones disponibles en efectivo entre ambas juntas fue de alrededor de 280 000 pesos.

EN EL BOBLADO NUEVO FCO. LEON, MPIO. OCOSINGO CHIAPAS.

SIENDO LAS 10 HORAS DEL DIA 2 DE MARZO DE 1983. MIL NOVECIENTOS OCHENTA Y TRES, SE LLEVO A CABO UNA ASAMBLEA GENERAL EN LA PLAZA DEL DICHO BOBLADO, REUNIDOS A TODOS LOS FIELES CATOLICO ; LOS QUE ESTUVIERON PRESENTE LOS C.C. MIGUEL LOPEZ GARCIA, PRESIDENTE COMITE PARTICULAR, ALFONSO HERNANDEZ JUAREZ, AGENTE MUNICIPAL, Y LOS DEMAS REPRESENTANTES DE LA IGLESCIA, QUIENES ESTUVIERON LA NECESIDAD DE LA IGLESCIA, SE ACORDARON DE ELEGIR UN NUEVO PRESIDENTE DE ACCION CATOLICA CON SUS RESPECTIVAS MESA DIRECTIVA. PRESIDENTE SECRETARIO TESORERO Y DOS VOCAL A QUIENES FUERON DESIGNADO POR LA MAYORIA QUE SON LOS SIGUIENTES PERSONAS.

PRESIDENTE: ENRIQUE PABLO LOPEZ.
 SECRETARIO: JESUS HERNANDEZ ALTUNAR.
 TESORERO : AGUSTIN PABLO JIMENEZ.
 1º VOCAL : JESUS JUAREZ PABLO.
 2º VOCAL : CELSO CRUZ PEREZ.

A LOS QUE EN ELLA APARECEN, QUEDAN COMO SERVIDORES DE LA IGLESCIA. FIRMAN LOS QUE EN ELLA INTERVINIERON.



MIGUEL LOPEZ GARCIA....

COMITE PARTICULAR EJECUTIVO
 AGRARIO.



ALFONSO HERNANDEZ JUAREZ.
 AGENTE MUNICIPAL.

-Descripción

Durante 1982 y buena parte de 1983 no se pudo realizar festejos nomómasticos solamente el día patronal y sus festividades revistieron gran realce en la comunidad. Las celebraciones consistieron fundamentalmente en la novena que precede al día de procesiones y a los eventos del día de víspera y patronal. Los días de la novena se reparten a las diferentes organizaciones como son el grupo de acción católica, el de catequistas, el de alcohólicos anónimos, las autoridades del ejido.

En los días de procesiones las actividades dan inicio desde la 6 de la mañana al iniciarse estas acompañadas de música de banda y de tambores y pitos, también el estruendo de cohetes avisa del inicio de la procesión que recorre las calles de la población; la gente acude y un par de decenas se congrega en la casa donde se custodia la imagen, ahí se reparte un ligero convite que consiste en atole, tamales o galletas; la banda de música toca un par de melodías a cuyo término se inicia la marcha esta vez con la imagen del santo de la ribera visitada, el cortejo compuesto por los músicos, personas de la comunidad en general y los cargueros que custodian la imagen, estos últimos, son quienes llevan en andas a la imagen.

La época de lluvias ha transformado considerablemente las condiciones del terreno al convertir las calles en verdaderos lodazales; a pesar de ello la escolta continua su paso para dirigirse a la casa donde se custodia la imagen onomástica de otras riberas. Hasta el medio día se visito dos casas para depositarlas en el altar de la iglesia, la cual se adorno en la puesta con una ramada confeccionada de hojas de palma entrelazadas con papel de china y ofrendas de maíz, frijol, bolsas de galletas, mazorcas, calabazas, de manera similar a las ramadas hechas en Chapultenango. En el resto de la jornada después del medio día y una vez que los músicos hubieran comido, se visitan otras casas. La banda de música para animar la ocasión fue traída desde Tapilula gracias al apoyo de CCI del INI en Ixtacomitán, con lo que se procura mantener

en la comunidad sus relaciones en el marco de sus celebraciones - con los lugares de origen. Lo mismo puede decirse de en la adquisición de los fuegos artificiales como castillos, toritos y otros elementos de la ornamentación del ceremonial, los cuales fueron - adquiridos en San Cristobal.

En el segundo día de procesiones, continúan los recorridos - por la comunidad simultáneamente a la realización de los servi - cios religiosos como es "la palabra de Dios" por acción católica, organización de oraciones y rezos.

Este día también es la víspera y se inician los encuentros de baloncesto entre los equipos invitados de las poblaciones vecinas - de Nvo. Canán y de las riberas que sumaron en total 8 equipos. Si multáneamente al inicio de estos encuentros y aproximadamente a - las 9 de la mañana se les da la bienvenida a los peregrinos de - las compañías que representan a los pueblos vecinos de habla Chol acompañados por los grupos católicos de catequistas y de acción - católica en una procesión solemne que llega hasta el altar de la iglesia en medio del estruendo de cohetes a la usanza de las bien - venidas realizadas en su comunidad de origen y en Chapultenango. Después de depositar los estandartes y distinciones en el altar, - los invitados son agasajados en un convite con tamales, atole y - pozole preparados por el grupo de mujeres guadalupanas, también - se ñes exjprta a los invitados a que posen a las casas de los an - fitriones que ofrezcan su casa para pasar la noche. Sin embargo, - los nuevos vecinos no acostumbran a ofrecer posada en sus pobla - ciones y las barreras del idioma dificulta la comunicación; mu - chos de los invitados no aceptaron posar en la comunidad y regre - saron a sus lugares de origen.

Durante la noche en la casa de los representantes del grupo de - acción católica se reúnen algunos pobladores para cantar cancio - nes en zoque y en español acompañados de guitarras; a los presen - tes se les sirven galletas, o tamales y "cafe". El "cafe" que to - man esta hecho por las mujeres con maíz tostado, o bien en algu - nos casos estas compran sobrecitos de café en la tienda, lo que-

pone en relieve la persistencia de este consumo en la dieta zo - que a pesar de que en las nuevas tierras el café y el cacao no - se pueden cultivar.

El día de las celebraciones patronales, desde temprano se - inician con las procesiones, en la mañana los encuentros de balon - cesto eliminan a los equipos para que en esta etapa finalista - se disputen los primeros lugares.

A las 7 de la noche el sacerdote celebro misa, para ello la po - blación se congregó en el atrio del templo y se recordó el mila - gro y los vinculos entre Jesucristo y María Magdalena. También - se recordaron a los ausentes y desaparecidos por la erupción del volcán y se pidió a la divinidad por ellos; en dos riberas se re - cordaron alrededor de 200 desaparecidos. Finalmente el sacerdote realizó la comunión a los feligreses y al termino de la misa gru - pos de músicos de acción católica cantaron en Tzeltal. Acto se - guido se hizo entrega de medallas como distinción de los cargos - que ocupan los miembros en la organización de los grupos católi - cos, como es la adoración nocturna. Al término de la ceremonia - y alrededor de las 10:00 pm se quemaron los fuegos pirotécnicos en la explanada de tierra apisonada enfrente de la iglesia.

Es pertinente aclarar que el día de víspera se celebra gene - ralmente el 21 de julio y no el 23 como en esta ocasión se hizo - ya que la celebración se recorrió en su calendario debido a que - el sacerdote solamente podía llegar en esta fecha porque en esos días atendía a los servicios religiosos de otras o comunidades - de la región.

La música de banda toca en casas de algunos, ahora bajo pe - tición expresa de sus moradores y con pago adicional ya que el - contrato incluye solamente la jornada de 6 de la mañana a 6 de - la noche.

Al siguiente día y desde temprano, aproximadamente a las 7 - de la mañana se reúnen los pobladores en la iglesia que quieran -

bautizar a sus hijos, hacer la primera comunión o bien contraer matrimonio. A las 12 del día se forma una procesión en el atrio de la iglesia donde se lleva en andas las imagenes de regreso a las casas de los que salieron en cada una de las riberas; una procesión salió desde temprano escoltada por la banda de músicos: El número de recorridos que hace la procesión es de 4 a 6 durante el día.

Para este día también se organizan los juegos de palo encabado, carrera de encostalados con premios de 500 pesos cada uno recolectados de las cooperaciones de la comunidad; Estos eventos a excepción de las procesiones generalmente se interrumpían por las lluvias, a pesar de ello una vez que mejoró el tiempo se reinician los eventos.

De esta forma concluyen los festejos patronales de la comunidad de Francisco León cuyo escenario es el reasentamiento que congrega ahora a las riberas.

Para completar el cuadro de festejos onomásticos de la comunidad, se incluyen el de las riberas Arroyo Sangre, Volcán y San Pablo. La congregación del ejido en el reasentamiento no sólo transformó el patrón de asentamiento sino también la organización festiva ya que ahora participan las riberas en la realización de los festejos patronales y a su vez las riberas participan en la realización de los eventos festivos de otras riberas; también algunas de estas redujeron el número de festividades onomásticas.

A pesar de los cambios, las riberas procuraron mantener su identidad corporativa al celebrar como lo hacían en sus lugares de origen las festividades patronales, lo cual puede interpretarse como la reproducción de su organización festiva y ceremonial bajo nuevas condiciones de vida en los diferentes ordenes tanto económicos, como político y social en general.

Ribera Arroyo Sangre.

-Cargos

Los cargos tradicionales de alférez y mayordomo no desaparecieron en esta ribera, pero su número se redujo ya que antes correspondía 2 alféreces y un mayordomo por imagen que en total eran 5 las que estaban en el templo de la ribera. Ahora solamente la imagen de Cristo Rey es la que cuenta con un mayordomo y 1 alférez y son quienes llevan en andas a la imagen en las procesiones. Posiblemente con la construcción del templo que se proyecta, la imagen del barrio o ribera se albergue ya no en la casa de sus pobladores sino en la iglesia lo cual podría diluir en cierta medida la identidad corporativa del barrio.

Además de estos cargos tradicionales existen los católicos como los de acción católica y el de catequistas cuyo presidente es el del reasentamiento.

En el barrio participan alrededor de 8 miembros en este grupo, en el de acción católica 5 y en el grupo de apostolado de la oración otro tanto.

La junta de festejos cuenta con 5 miembros y esta a cargo de las cooperaciones las cuales no se pudieron recabar hasta que la población no se recupere económicamente.

-Descripción

En cuanto a los eventos que el barrio o ribera realiza incluyen además de la novena, la celebración de víspera y festividades del "día patronal de la ribera". Como se podrá observar más adelante, los pobladores del barrio continúan considerando estas festividades como patronales de la ribera; para ello se tomará como ejemplo los eventos de la Ribera San Pablo que se describirán posteriormente a la descripción de las festividades de la ribera candelaria.

Ribera Candelaria

-Cargos

Desde antes de la erupción del volcán, esta comunidad no contaba con los cargos tradicionales de alférez y mayordomo ;

ahora, en el reasentamiento, la participación de los grupos católicos, cuyo número de miembros en cada grupo varia de 3 a 5, se encarga de las celebraciones con la colaboración de la junta de festejos.

-Descripción

Sin embargo, en las celebraciones de 1983, la ribera no realizó la novena, lo cual atrajo la reprobación de los miembros de la junta de festejos de la fiesta patronal, ya que según su modo de ver, estas acciones forman parte de "otra religión". Estos mismos terminos se aplicaron en el caso de la comunidad de Esquipulas G. a los habitantes del barrio de abajo, quienes practicaban conductas diferentes en su culto a la imagen onomástica de San Miguel; la expresión además pone en relieve las diferencias que observan los pobladores de la comunidad en las prácticas religiosas de un grupo interno, lo que a su vez implica que la ribera Candelaria sale de la norma en las prácticas festivas.

Por su parte, los representantes de los grupos religiosos de la comunidad comentaron que prefirieron prescindir de la novena porque la gente no tenía dinero y solamente se concretaron a festejar el día de vísperas y el patronal con los eventos que se observan en las fiestas de otras riberas.

Ribera San Pablo.

En esta comunidad si se pudo realizar los festejos de forma más completa a como se acostumbraba en su comunidad de origen a pesar de la ausencia de recursos. La fiesta del año de 1983 no pudo efectuarse por la carencia casi total de recursos pero la de 1984 si.

-Cargos

Los cargos tradicionales de alférez y mayordomos se conservan, pero su número es menor; 2 mayordomos y 8 alférez. Los grupos católicos también participan en la realización de los eventos.

-Descripción

Para tener una idea de la elaboración de los programas y la realización de estos, se presenta a continuación el de la comunidad.

FESTIDAD DEL SANTO PATRON SAN PABLO APOSTOL

DEL DIA 24 AL 25 DE ENERO DE 1984

PROGRAMA

Para los días del novenario por grupos

- 1.- Día 16 Grupos de mayordomos y la comunidad
- 2.- Día 17 Grupos de presidentes de acción católica de las - comunidades con sus respectivas directivas.
- 3.- Día 18 Los presidentes de apostolado de la oración con - sus respectivas directivas.
- 4.- Día 19 Adoración nocturna y honorarios de las diferentes- comunidades
- 5.- Día 20 Presidentes de catequistas con sus grupos
- 6.- Día 21 Los ancianos junto con los equipos de música
- 7.- Día 22 Grupos de alcohólicos anónimos
- 8.- Día 23 Autoridades ejidales y municipales y los 11 representantes de la comunidad.
- 9.- Día 24 Profesores con sus comitivas, y equipos de Basquetbol.

"Horario para el día 24 y 25 del presente"

- | | |
|----------|---|
| 06:00 am | Se iniciaran imno (sic) de Ludes y celebración de la palabra de Dios |
| 08:00 | Se iniciaran juegos de basquet-bol con los equipos del mismo (poblado). |
| 11:00 | Entrada de la peregrinación a las 11 comunidades. |
| 12:00 | Imno de sexta (sic) y celebración de la palabra de Dios hechos 9 (1-30) |
| 4:00 | Vigila solemne, de visperas y celebración de la palabra de Dios . Hechos 9, 1-30. |

Día 25

- | | |
|------|---|
| 5:30 | Se continuaran mañanitas, imno de Laudes (sic) y - celebración de la palabra de dios, la conversión - de Saulo Hechos 9,30 . Después de la celebración,- prosección con la imagen de San Pablo Apostol. |
|------|---|

Las cooperaciones recabadas para los festejos ascendieron a 5 000 pesos de los cuales 3 000 se destinaron a la compra de cohetes y el resto para el banquete de bienvenida a los peregrinos. En estas fiestas el sacerdote no asiste y solamente, este ha llegado a la celebración patronal del 1983. El monto de las cooperaciones anteriores puede ser un indicador de la magnitud del gasto festivo en las riberas.

De esta manera las descripciones de las festividades de Nvo. Francisco León han completado un cuadro que nos permite apreciar las respuestas de las comunidades ante el cambio; respuestas que en el presente estudio se relacionan estrechamente con la identidad étnica.

Como se ha anotado anteriormente, antes y durante la catástrofe se distinguió un primer momento en la respuesta del grupo, a través de sus representantes municipales, ejidales y religiosos, quienes consultan a las autoridades inmediatas y deciden permanecer en sus comunidades como lo hicieran las poblaciones vecinas de Chapultenango y el barrio de arriba de Esquipulas Guayabal. En otro momento, reagrupadas las riberas junto con lo que fuera la cabecera corporativa de los ahora barrios (que en las palabras de los mismos pobladores le denominan riberas, signo este, de su identidad de grupo) con sus fiestas patronales respectivas.

A pesar de ello, una serie de cambios se presentan en la organización de los festejos y en su realización; los cargos tradicionales en el "centro" desaparecen, pero existe la posibilidad que se vuelvan a presentar, pues se observa la persistencia de estos en algunas riberas. Por el momento no se han recuperado las imágenes que existían en el templo de Francisco León. Los miembros de los grupos católicos, aunque muchos de ellos perecieron en el desastre, en la comunidad se muestra un interés por continuar las prácticas religiosas, tanto en la organización de los festejos como en la realización del culto.

Las juntas de festejos, también son nombradas para la organización de los festejos, los cuales han cambiado, en algunas riberas, sus eventos, como es el novenario o novena; también las procesiones con las imagenes en la fiesta patronal en la cual participan las riberas ya que anteriormente estas no participaban en las festividades del 22 de julio, o bien las procesiones de las imagenes de las riberas al rededor del pueblo, y que antes se restringía el cortejo de la ribera.

También se observa una persistencia en las riberas, (a pesar de todos estos cambios) a mantener sus relaciones con sus lugares de origen al adquirir los elementos ornamentales, como son fuegos artificiales, trofeos, veladoras, banda de música, etc., ya sea en Tapilula o en San Cristobal L.G. Sin embargo es difícil prever cuanto tiempo mantendran estos vinculos para la adquisición de estos elementos en la fiesta.

Esta serie de cambios que se enmarcan en la transformación de diferentes aspectos de la vida de las comunidades, como es el ecológico, el económico, la organización política y el cambio de zona étnica entre otras puede observarse una tendencia a la continuidad en la organización y realización de las festividades, lo cual se expresa en la 4a. hipótesis central de este trabajo en los siguientes términos: las comunidades (incluidas Esquipulas G. en el municipio de Rayón) reubicadas bajo las medidas emergentes (cambio acelerado) tienden a reproducir su sistema de fiestas bajo nuevas condiciones sociales en un intento de mantener y reconstruir sus lazos y relaciones de identidad.

Pero también es pertinente hacer una aclaración: las respuestas observadas en el sistema de fiestas después del desastre, por el momento, se considera una tendencia en la organización festiva ya que es prematuro ver en estas el resultado de una adaptación total a las nuevas condiciones de vida; sin embargo, estas respuestas son un buen indicador de las relaciones de identidad ante un proceso de cambio tan profundo y dramático en la vida completa de una comunidad.

VII. CONCLUSIONES

1.

En los capítulos precedentes el interés del estudio se ha centrado en la identidad étnica manifiesta en el sistema de fiestas ante el cambio; para ellos se han revisado los diferentes enfoques teóricos que tratan el tema y se ha podido observar sus limitaciones y alcances.

Entre las corrientes que abordan el problema están: una corriente que observa en esta institución (Cancian 1965, Thomas 1974) el mecanismo regulador de la identidad étnica ante el cambio, en donde las variables de cambio son internas a la comunidad y ahí su principal debilidad ya que excluye las variables externas en vista de que parte de un modelo de sociedad aislada.

Otra corriente observa en el sistema de fiestas una respuesta institucionalizada al sometimiento colonial del que fueron sujetos los indígenas (Smith 1977, Durango 1981, Flores 1982); la etnicidad, en este enfoque, se reduce a las relaciones de explotación, además esta aproximación privilegia el peso de las variables externas del cambio. Sin embargo estos enfoques tienen riesgos en su aplicación ya que reducen el problema del sistema de fiestas a otros ordenes de la vida social como el político (en el caso del primer autor; Cf. Akzin 1964, Díaz-Polanco 1985) o incluso económico (como los otros autores) ya que tacha al sistema de fiestas de institución descapitalizadora de la economía campesina o fuente de riquezas del bolsillo del lladino y el comerciante.

Entre ambos enfoques, otros incluyen ya variables internas y externas del cambio de las comunidades indígenas (Cámara B. 1948, Leonard O. 1966), sin embargo el problema de la etnicidad lo reducen a un proceso de desintegración de valores étnicos por la adopción de valores de sociedad urbana y moderna (Miner 1952, Parsons 1961). Aquí el cambio se realiza en la transición de una sociedad indígena poco diferenciada, folk, a otra diferenciada, urbana. El sistema de fiestas en este marco, nuevamente queda

reducido a un proceso de integración de lo tradicional a lo moderno, donde no se descubre la dinámica propia (etnicidad) de este elemento étnico (sistema de fiestas)

A diferencia de los enfoques anteriores en este trabajo se partió de la consideración de variables externas e internas del cambio operado en las comunidades zoques a partir de la erupción del Volcán Chichonal; estas variables se ubican en la dimensión intraétnica para las internas y las variables externas se ubicaron en la dimensión interétnica, ya sea a nivel regional o nacional.

Una vez identificado este ámbito, se podrá observar en el sistema de fiestas (elemento étnico) la manifestación particular de su dinámica (etnicidad) ante el desastre; para ellos se eligieron tres comunidades las cuales el impacto de la calamidad las afectó de manera diferencial y son: Chapultenango, Esquipulas G., y Francisco León.

2.

Pero no solamente en el momento del desastre se manifiesta - la dinámica del sistema de fiestas de estas comunidades, también los diferentes períodos históricos de la región presentan cambios en los cuales la etnicidad del sistema de fiestas se manifiesta de manera particular.

Así, se considera a las épocas, colonial, independiente y principios de este siglo, como momentos en los cuales el sistema de fiestas no sufre modificaciones por el carácter atrasado de la formación social chiapaneca en su conjunto (García de León 1982) en este contexto, la etnicidad manifiesta en el sistema de fiestas se verá como la forma en que los indígenas mantenían relaciones con el clero, con el gobierno y los terratenientes. En este entramado de relaciones la dimensión intraétnica del grupo puede considerarse más homogénea que al de los períodos posteriores, sobre todo al cardenista en el cual el reparto agrario transforma la estructura agraria de la región de manera radical.

En el seno de la etnia aparecen diferentes grupos religiosos (costumbreros, católicos y adventistas) los cuales dibujan su heterogeneidad cultural; el sistema de fiestas refleja estas diferencias, principalmente entre católicos y costumbreros, los cuales van a presentar conductas, normas y creencias particulares en la realización de los festejos.

En Chapultenango, el sistema escalafonado de cargos, el calendario y una serie de eventos festivos desaparecieron después de la dotación ejidal y dieron paso a la participación de grupos católicos en la organización de las festividades; el calendario incluye sólo la fiesta patronal y las carnestolendas, además algunos eventos festivos desaparecieron (como son los días de rama) En la realización de los festejos intervienen católicos y costumbreros; los primeros procuran observar en la realización de los festejos sobriedad en los gastos y en los cultos en general, no así los costumbreros quienes se esmeran en los gastos. En tanto los adventistas se mantienen al margen de estos acontecimientos.

Los católicos bajo la influencia institucional eclesiástica se inscriben en prácticas religiosas que la iglesia dicta, en oposición al segundo grupo y al de adventistas quienes excluyen al santoral, el gasto ceremonial y el alcoholismo entre otras prácticas; tanto las prácticas como las creencias revelan la valoración de integrantes de un grupo que participan en las festividades.

La aparición de grupos con base a diferencias en sus valores en el seno de la etnia es un indicador de la dinámica cultural y la heterogeneidad de la etnia; esta dinámica es mas evidente en la presencia de dos barrios en la comunidad de Esquipulas G. en los cuales las celebraciones de los festejos onomásticos al Sr. de Esquipulas y a San Miguel orientan actitudes, normas y valores en los cultos a estas imagenes. Así el ceremonial en general y el sistema de fiestas en particular, como elemento orgánico de la etnia, configura una serie de conductas en torno al culto a San Miguel donde se dan lazos de cohesión que los identifican así mismos, y los distinguen a su vez (alteridad) del resto de la comunidad

En Francisco León, tras la dotación ejidal se presenta un cambio de su sistema de fiestas pero no de forma tan radical como en Chapultenango; los cargos tradicionales como alféreces y mayordomos (entre otros) persistieron y el calendario ritual contó con un buen número de celebraciones onomásticas, sin embargo, las danzas desaparecieron por completo en la organización festiva. A pesar de ello los eventos (procesiones) son lugar en el que participan más activamente los cargueros tradicionales.

En las fundaciones de las riberas en terrenos ejidales de Francisco León apareció simultáneamente la realización de cultos patronales y onomásticos como se pudo observar en Esquipulos G.; en algunas de estas riberas se presentó un cuadro similar a las celebraciones de las festividades, en cambio en otras sólo contaron con los festejos onomásticos modestos que incluían la novena: las organizaciones de los grupos católicos asumían la realización de los eventos de las riberas.

En estas poblaciones no se presenta la dicotomía tan polarizada entre los grupos de católicos y costumbreros en las celebraciones de los festejos, como se ha observado en Chapultenango o bien en Esquipulas G.

3.

La erupción del Volcán Chichonal al irrumpir en este panorama social, pero sobre todo en la dimensión intraétnica, pone en relieve la etnicidad del sistema de fiestas de las comunidades de manera particular.

En Esquipulas G. la conformación de barrios con cultos onomásticos y festivos particulares en cada uno va a generar respuestas diferentes ante la calamidad volcánica. El barrio de abajo, los devotos de San Miguel consultan al arcángel a través de Don Patrocinio sobre la inminencia del desastre, mientras los pobladores del barrio de arriba recurren a las autoridades ejidales y municipales; esta actitud también se presenta entre las poblaciones de Chapultenango y Francisco León, particularmente en ésta última

se consultó a la autoridad eclesíastica.

Sin embargo el éxodo recomendado por Don Patrocinio una semana antes de la erupción es interrumpido por las autoridades bajo amenaza de negar el derecho a salvo que tienen los campesinos sobre las tierras de labor.

El 28 de marzo el volcán hace erupción con lo que se inicia el exodo de los pobladores del barrio de abajo, junto con la facción devota de San Miguel en la comunidad de Volcán Chichonal queines se reubican en los terrenos de San Antonio La Loma dada la influencia de Don Patrocinio a raíz del culto y por los lazos de cohesión mantenidos en las celebraciones festivas.

De esta forma se entiende en el caso de Esquipulas G. que la división en su sistema de fiestas es el antecedente de su desintegración después del desastre.

La mayor parte de la población, aunque no toda, se dirige a las cabeceras municipales, ya que su conocimiento sobre la inminencia del peligro mayor los obliga a buscar refugio; a pesar de ellos otros pobladores deciden permanecer en sus poblaciones de origen bajo disposición gubernamental quien asegura la ausencia de peligro.

Dos erupciones devastadoras con emisiones de flujo piroclástico (nubes de fuego) una semana mas tarde sepultan a los pobladores que permanecieron en sus comunidades.

4.

En Chapultenango por su parte, la magnitud del desastre no fue tan grande como en las otras dos comunidades pues los diferentes de su vida como el económico, el político y el religioso, entre otros, no se vieron transformados en grado extremo. Los planes de reconstrucción de Estado se aplicaron entonces para el reestablecimiento de las condiciones de vida; ello trajo consigo una serie de conflictos ya que el manejo de los planes en manos de las autoridades presentaron irregularidades.

En este marco, la participación de grupos católicos y costumbreros en la realización de festejos patronales y onomásticos se lleva a cabo bajo las consideraciones particulares de cada uno. Los católicos limitan sus gastos festivos porque consideran mas necesario destinarlos a la recuperación de sus condiciones de vida, en tanto los costumbreros procuran celebraciones ostentosas; la comunidad vuelve a celebrar sus festividades como antes lo hacía en el contexto del cambio sufrido en la región.

La desintegración de Esquipulas G. en dos reasentamientos fue la culminación de un proceso de diferenciación en sus cultos religiosos y sistemas de fiestas.

Esquipulas G. se reasentó en su mayor parte en la vecindad de la comunidad de Rayón; al cambio que se presenta en los ordenes de su vida incluyen el económico, la organización política y social; los planes y proyectos productivos no dieron respuesta a las necesidades de empleo e ingreso de la población. El sistema de fiestas de la comunidad procura en el contexto de sus nuevas condiciones, la reproducción de sus elementos festivos y rituales - así, la comunidad reubicada bajo los planes emergentes y de reconstrucción (cambio acelerado) tiende a reproducir su sistema de fiestas en nuevas condiciones sociales en un intento de mantener y reconstruir sus lazos de identidad'

Por su parte la otra sección de la comunidad de Esquipulas, reubicados en San Antonio La Loma, sufren transformaciones en su vida social, en el orden económico, político y social. A diferencia de los reasentamientos efectuados por el Estado, los damnificados se mantiene al margen de las medidas del cambio acelerado y por ende su proceso de reestablecimiento es mas difícil ya sea por la carencia de tierras como por la ausencia de proyectos productivos. La autoridad que ejerce Don Patrocinio en la comunidad no sólo en los asuntos cotidianos de la población sino también en la realización del culto determina que los festejos de la comunidad se organicen bajo la supervisión de este personaje carismático: la integración del barrio devoto de San Miguel en la comunidad de San Antonio, trajo consigo la adaptación de aquella en el calendario festivo de esta, pero también se presentaron cambios

en los cargos tradicionales los cuales desaparecieron así como algunos eventos.

Mientras no se dote a esta comunidad con los terrenos ejidales es difícil ver cual será la constitución definitiva en los diferentes ordenes de su vida social.

En el municipio de Francisco León la pérdida de miles de vidas por la erupción del volcán implicó una profunda transformación en la vida del ejido, el cual bajo los planes de reestablecimiento del Estado sufrió un cambio aún más radical en los diferentes ordenes de su vida. Expulsados de su zona étnica y ecológica, los ejidatarios de las ribereñas y la cabecera municipal se inician en nuevas actividades agrícolas; los planes productivos en el nuevo reasentamiento han tropezado con irregularidades en su aplicación, en tanto los campesinos recurren a la venta de su fuerza de trabajo como alternativa para obtener ingresos, los acapardores por su parte, ven la oportunidad de ejercer sus antiguas prácticas en los recién dotados terrenos. De esta manera se esbozan las relaciones de clase al reproducirse el modelo de acumulación al que recurrieron los terratenientes y la pequeña burguesía emergente en sus comunidades de origen; modelo similar al observado en Esquipulas Guayabal.

La reagrupación del ejido en las ribereñas y la cabecera municipal a pesar de alterar el patrón de asentamiento que tenían en sus lugares de origen procuran mantener su identidad corporativa al celebrar cada una sus festividades onomásticas aunque ahora la patrona del reasentamiento es Sta. María Magdalena, patrona de la que fuera la cabecera municipal.

En Francisco León o centro, tanto los cargos tradicionales como el calendario sufrió modificaciones al reducirse el número de participantes y de festividades. Los grupos católicos y la junta de festejos se dedicaron a sus funciones como acostumbraban en la realización de sus festejos. El número de cargos tradicionales se redujo, ya que muchos de los alféreces y mayordomos murieron por custodiar las imágenes durante la erupción. Por su parte

la participación de las riberas en los eventos como procesiones o novenas es otro cambio en la realización de los festejos lo cual no implica que estas pierdan su identidad corporativa, sino que por el contrario se afirma la organización independiente de estas.

En la ribera Arroyo Sangre, por ejemplo, tanto los cargos tradicionales como el calendario sufrieron modificaciones; los grupos católicos en la ribera se han mantenido así como la junta de festejos; los eventos como la participación de estos grupos, salvo las modificaciones, han procurado dar continuidad a sus celebraciones, ahora onomásticas.

En la ribera Candelaria no se realizó la celebración "patronal" de 1983 de forma completa lo cual pone de manifiesto diferencias con otras riberas en la realización de sus festividades.

En la ribera San Pablo en cambio, los festejos patronales se realizaron de manera completa; la organización y celebración de los eventos presentó semejanzas a la ribera Arroyo Sangre.

De esta manera la realización de los festejos onomásticos de la comunidad reubicada de Francisco León en el municipio de Ocosingo, Chis., se organizó en barrios los cuales eran riberas en sus tierras de origen; así, a pesar de estar reubicada bajo las medidas emergentes (cambio acelerado) tiende a reproducir su sistema de fiestas bajo nuevas condiciones sociales en un intento de mantener y reconstruir sus lazos de identidad. Esta misma hipótesis puede aplicarse a la comunidad de Esquipulas G. la cual a pesar de los cambios sufridos reproduce su sistema de fiestas en el reasentamiento ubicado en Rayón.

Sin embargo es pertinente aclarar que esta reproducción en el sistema de fiestas de las comunidades, hasta el momento en que se realizó el estudio, se enmarca en un proceso en el cual, el reestablecimiento de las comunidades ha tropezado con una serie de obstáculos, y no se han definido las condiciones definitivas para este.

En el caso específico de Francisco León y a defierencia de Esquipulas G., la expulsión de su zoan étnica, la pérdida de vidas humanas y la alta morbilidad registrada, son factores que defi nen una medida etnocida en la aplicación de-l cambio acelerado realizado por el Estado. En este contexto, el futuro de la comuni - dad zoque es incierto; a pesar de ello sus pobladores han mantenid- sus lazos de identidad, sin embargo, a medida que la comunidad se adapte a su nuevo entorno ecol-ógico, social y étnico, se formulasn las siguientes preguntas: ¿Cuál será la configuración de su sistema de fiestas? ¿Cómo se manifestará la dinámica étnica o etnicidad a través de este?

5.

Las consecuencias en la aplicación de los planes de reconstruc- ción y en gereal la respuesta del Estado ante la erupción del volcán pueden calificarse como eficaces y eficientes en la medida que disminuyen el número de daños humanos y materiales.

El desastre provocado por la erupción es el resultado del estado de defiencia en que el sistema o medio social se mostarba para hacer frente a la calamidad. La estapa de previsión no perezó la capacidad ni científica, ni institucional para preveer l la ocurrencia del fenómeno en un mediano plazo; en la etapa de mi- tigación, la falta de coordinación para prevenir el desasatre fue - el resultado de las acciones gubernamentales que no hicieron eco a las demandas de las comunidades ante la inminencia de la calami- dad. Después de las últimas erupciones, el Plan DN III se aplica y es hasta entonces cuando se evacúa a la población con lo cual la etapa de rescate responde ineficazmente. La población albergada en Tabasco y después en Tuxtla G. sufrió cambios en sus hábitos alimenticios y en general sus condiciones de vida, en particualr en el albergue de Tuxtla las condiciones higiénicas y alimenticias no respodieron a las exigencias de la población damnificada.

En la etapa de recuperación la condiciones higiénicas de los reacomodos poco favorables, la irregularidad en la distribución de los alimentos y la cosntrucción de viviendas en genaral, además

de incrementar la movilidad indujo al aumento de la mortalidad la cual fue particularmente elevada en el reacomodo de Fco. León. En esta misma etapa, la aplicación de los proyectos productivos ha tropezado con una serie de obstáculos; las compras fraudulentas de terrenos, la selección apresurada de los mismos (ubicados en ecosistemas extraños al medio de origen e incluso de la zona étnica) por funcionarios y autoridades con escasa representatividad para la población tarjo consigo en algunas comunidades la ruptura de sus relaciones comunitarias no sólo en el plano económico sino también en el cultural; además las relaciones de clase empiezan a esbozarse al amparo de los proyectos productivos, los cuales desde su diseño no responden a las necesidades de empleo e ingreso de los damnificados, por ello, el mismo modelo al que recurrió el campesinado para aparecer como pequeña burguesía rural vuelve a presentarse ahora en el contexto del cambio acelerado.

El enorme costo de la calamidad se suma al del desastre en su etapa de recuperación, lo cual permite inferir la escasa capacidad del Estado para dirigir un cambio acelerado.

En el presente trabajo se ha procurado observar los efectos del cambio acelerado en el orden etnocultural del grupo zoque, efecto que nos remiten a la dinámica de las comunidades; respuesta que se observó en el sistema de fiestas en el cual la etnicidad de la etnia se pone de manifiesto. Pero esta dinámica como ya se vió, se comprende también por sus antecedentes donde los cambios configuran (para los últimos años) un panorama heterogéneo en la conformación cultural del grupo.

Como corolario de lo anterior se puede ver en el sistema de fiestas un elemento étnico multivariado, pero también en el marco de la conformación intraétnica, multivariante de los otros ordenes de la vida de la comunidad; por ello la etnicidad que presentan los elementos étnicos inciden en la conformación de una etnia en su aspecto cultural, así como en los otros ordenes de su vida social, ya sea económicos o políticos.

APENDICE I

1.

A lo largo del presente trabajo se ha podido distinguir en el problema del cambio social, dos aspectos fundamentales; uno está relacionado con el cambio social que presentan los diferentes períodos de la historia, y el otro está relacionado con el desastre telúrico.

Para abordar ambos aspectos es necesario recurrir a consideraciones teóricas pertinentes a cada uno.

El cambio social es uno de los problemas a los que se ha avocado la antropología desde sus inicios, particularmente la etnología ha centrado su atención en este fenómeno; entre los tipos de cambio social que distinguen las disciplinas antropológicas, está el cambio social y el cambio social controlado; las diferencias entre el primer tipo de cambio y el segundo radican en términos generales en que aquel se da en procesos de la estructura de una sociedad y este, en la acción de organizaciones, agencias o instituciones cuya finalidad es la de promover un determinado cambio.

Sin embargo como se ha podido observar en el capítulo relativo a la discusión teórica, la mayor parte de los autores vistos enfocan el estudio del cambio desde una perspectiva funcionalista donde las sociedades tradicionales o étnicas, muestran una transición a un modelo de sociedad moderna.

A diferencia de estos enfoques aquí se abordó el problema del cambio social bajo el análisis de diferentes factores, tanto internos como externos a la sociedad estudiada, cuyo escenario es la sociedad del noreste chiapaneco; la etnia zoque en este marco regional se encuentra sujeta a cambio en los diferentes períodos de su historia (ya sea colonial, independiente o revolucionario) pero también el desastre telúrico pone en relieve no sólo el marco regional en que está inmersa la etnia sino también el contexto nacional, así como una serie de factores externos (que esto con-

lleva) como los internos que la calamidad desata.

Ahora bien, el marco teórico sobre los desastres ayuda a retomar estos aspectos.

En el análisis de este marco se pudo observar dos polos (conducente y conducido) en el proceso de conducción el cambio controlado, y que este trabajo denomina también cambio acelerado, ya que el proceso incluye tres etapas a partir de la calamidad. Sin embargo, este esquema no toma en cuenta la dinámica particular que presentan las comunidades afectadas (polo conducido) en el proceso de conducción, y he aquí su principal limitante en la aplicación de este marco ya que excluye las variables internas de las comunidades en el momento del desastre.

Igualmente en este análisis no se observó la consideración de aquellos condicionantes sociales a los que se encuentran sujetos los planes emergentes en su etapa de reestablecimiento, como son las relaciones de clase o las relaciones de poder de las comunidades afectadas, así como tampoco las irregularidades a las que se sujetan los planes de reconstrucción en su realización por parte de los agentes institucionales que aplican los mismos.

El estudio de estas relaciones y las variables externas e internas ha quedado desarrollado a lo largo de este trabajo cuando se estudiaron las tres comunidades y las variables internas se observaron particularmente en la dinámica (etnicidad) del sistema de fiestas, aunque ello no quiere decir que es la única variable interna en el cambio; más bien esta se eligió para su estudio entre otras tantas.

Ahora sólo resta ubicarla en el contexto de los programas de reconstrucción.

2.

La calamidad "es un acotencimiento que puede impactar el sistema afectable o transformar su estado normal o edficiente en uno de desastre" a partir de esto el desastre "es la perturbación de la actividda social que ocasiona perdidas extensas o garves" (Gelman y Macías 1982; 50)

El estado de desastre distingue cuatro etapas: prevención, mitigación, rescate y recuperación.



Estas etapas se incluyen en los objetivos de un sistema de conducción en el cual existen dos polos: uno, sistema conducente, y otro, sistema conducido. El primero comprende a las instituciones que intervienen a través de la toma de desiciones de planeación, información y ejecución en el sistema conducido, el cual incluye a las comunidaes afectadas por la calamidad y en general a la zona afectada por el fenómeno.

-Prevención

La etapa de prevención se define por impedir o disminuir la ocurrencia de la calamidad (Ibid:51); en el caso de la erupción del Volcán Chichonal esta etapa no se realizó debido al estado actual del vulcanismo. Las poblaciones vecinas al volcán con su conocimiento milenario de sete, como se pudo observar en los testimonios, no se imaginaron la magnitud de la calamidad que se avecinaba aunque la mayor parte de la población tenía una idea de la peligrosidad del volcán,

-Mitigación

En la etapa de mitigación, se procura reducir lso efectos del imapcto de la calamidad como perparación de los cuerpos de rescate o evacuación de la población.

Por su parte la población de las comunidades zoques ya estaban alertadas por la actividad telúrica así como por el creciente peligro. La actividad sísmica y las fumarolas presentes desde el mes de enero fueron los avisos iniciales; los rumores sobre la inminente erupción pronosticada por algunos geólogos según unos de los testimonios; los presagios como las visitas de la piowachúe (v. infra; apéndice II) y otro tipo de presagios como el canto del ori que menciona Báez-Jorge (1985:70) o la inquietud de los animales domésticos según comentarios de los informantes fueron indicadores de la inminencia del peligro.

Finalmente en las comunidades de Esquipulas G. y Volcán Chichonal preparan su salida los barrios devotos de San Miguel a pesar de las disposiciones de las autoridades para detener el éxodo; la respuesta institucional en esta etapa es tardía y no fue la adecuada ante las demandas de la población.

3.

El 28 de marzo la primera erupción viene a desencadenar una serie de temores y el pánico generalizado en las poblaciones aledañas al Volcán, las cuales inician el éxodo en forma parcial.

El Chichonal permaneció sin hacer alguna desde tiempos históricos (R & D México sep. 1982:23); solamente en 1930 y en 1940 una serie de temblores avisaron a la geología de su existencia. Sin embargo, la primera erupción fue explosiva en contra de las expectativas de los geólogos.

Con una altura de 1350 msnm., el Volcán Chichonal se coronaba con un cono cuya base son cuatro picos (v. ilustración:248)

Con la primera erupción, este cono empieza a desintegrarse en emisiones de cenizas, polvo, y piedra de manera parcial. A las 23:32 hrs. del último domingo de marzo del 82 se inicia pues la dramática remodelación del volcán: una nube de polvo se eleva en esos primeros momentos a una altura de 17 kms (v. ilustración:250; los vientos de la estratósfera expanden la nube alrededor del globo terraqueo mientras los vientos más bajos de la atmósfera esparcen el material por todo el sureste del país.



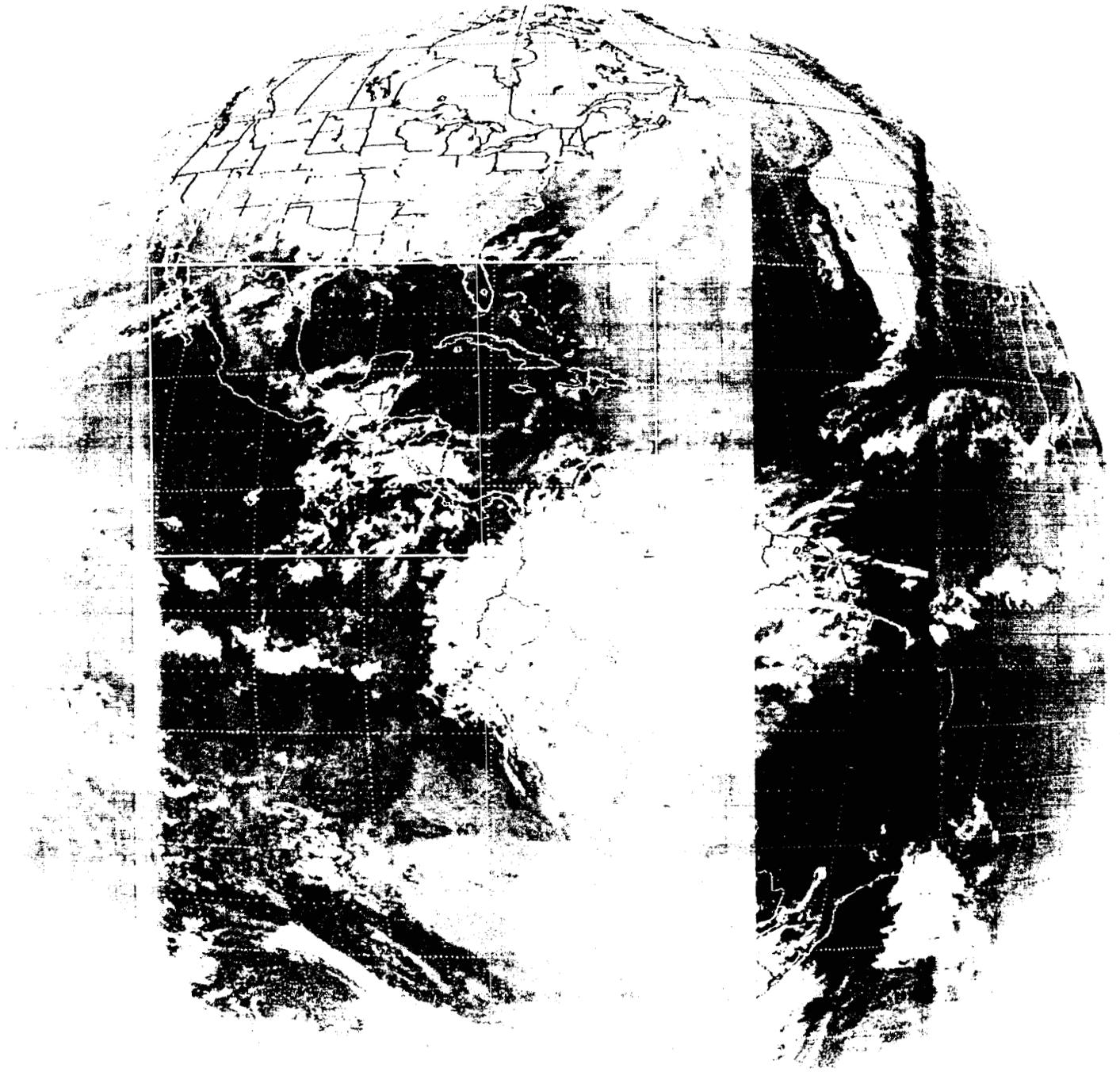
GUILLELMO ALDANA E. (LEFT). COMISION FEDERAL DE ELECTRICIDAD

El círculo que rodea la cima del V. Chichonal
 marca el cráter que se formó con las erupciones
 (Fte: National Geographic. Nov. 1982:675)

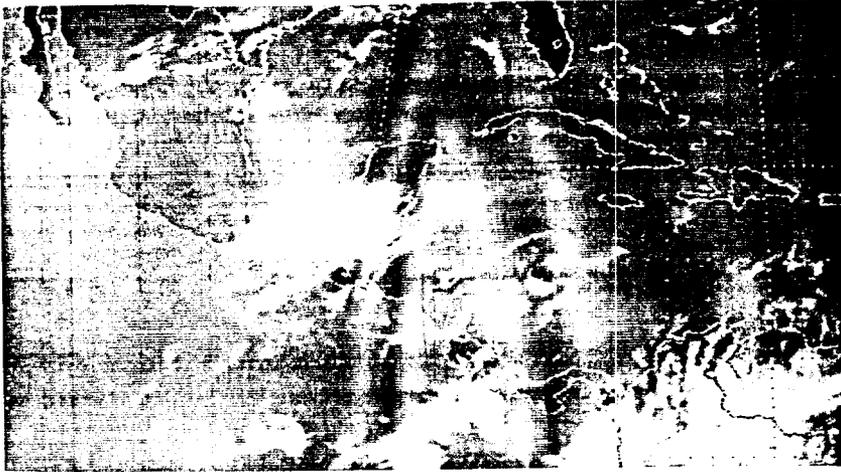
La dramática remodelación del volcán se inicia.
 (Fte: Noti-Sarh. Tuxtla. Oct. 1982)

PRIMERA ERUPCION 28 DE MARZO



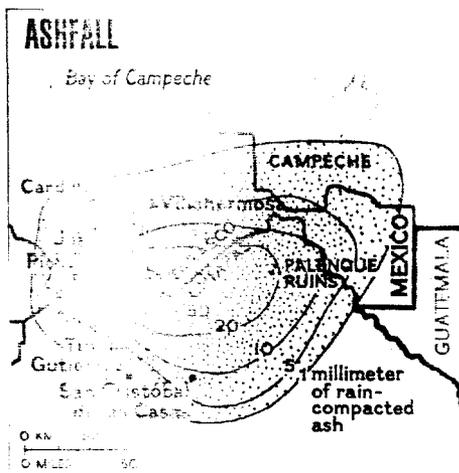


La explosión del 4 de abril de 1982 vista desde el espacio. (Fte: National Geographic. Nov 1982:662).



A 6 horas después la nube de ceniza se expande.

5 horas más tarde la nube se expande con los vientos bajos del sureste; mientras los vientos altos de la estratósfera dispersa la ceniza.



En esta ilustración se puede apreciar el espesor de la ceniza en cada una de las zonas de la región



ASH FLOW DATA FROM THE INSTITUTO DE GEOLOGIA, UNIVERSIDAD NACIONAL AUTÓNOMA DE MÉXICO. DRAWN BY ROBERT W. CRONAN, NATIONAL GEOGRAPHIC ART DIVISION

En un radio de 10 kms. al volcán se puede apreciar el alcance del flujo piroclástico en las zonas marcadas con oscuro. (Fte: National Geographic. Nov. 1982:661)

Después se la primera erupción no toda la población abandona sus comunidades y quienes lo hacen son detenidos por ordenes de las autoridades las que prometen el envío de víveres: una serie de mensajes radiados por las estaciones de Tabasco alarmaron aún mas a la población sobre la inminencia de otras erupciones (Gelman y Macías.1982:10). La falta de coordinación de las diferentes instituciones y organismos se puso de manifiesto.

La zona en tanto no era evacuada. Las disposiciones gubernamentales se basaban en los conocimientos del geólogo Federico Moser quien consideró demasiado drástica la medida de evacuar a la gente por considerar poco probable otra erupción (National Geographic. nov 1982:667, Báez-Jorge 1985:120). Sin embargo el viernes 2 de abril el incremento de microsismos y las emisiones de cenizas volvieron a alarmar a la población.

El sábado 3 de abril Servando de la Cruz atendía una estación sísmica en Ostucán y observaba emisiones de material volcánico cada cinco minutos, las cuales culminaron a las 19:30 horas con una gran erupción de flujo piroclástico que es una mezcla de vapor de agua, humo, cenizas y rocas a una temperatura de 200°C a 300°C, la cual por su densidad se derrama en torno al volcán y calcina a todo ser viviente o cosa que se encuentre a su paso; la extensión del flujo puede verse en la ilustración (v. 2-50). El testimonio de Servando de la Cruz (National Geographic: nov. 1982:667) describe esta nube como una balanza rojiza lo que denominan los zoques como "el fuego"

Después de esta erupción la población presa del pánico se da a la fuga mientras otras comunidades como Francisco León y las comprendidas en los 5 kms. parecen sepultadas o arrasadas por este flujo; algunos campesinos por su parte, murieron en un intento desesperado por abandonar la zona pues caían a barrancos por la arena resbalosa; girones de ropa a lo largo del camino son el mudo vestigio de la huida.

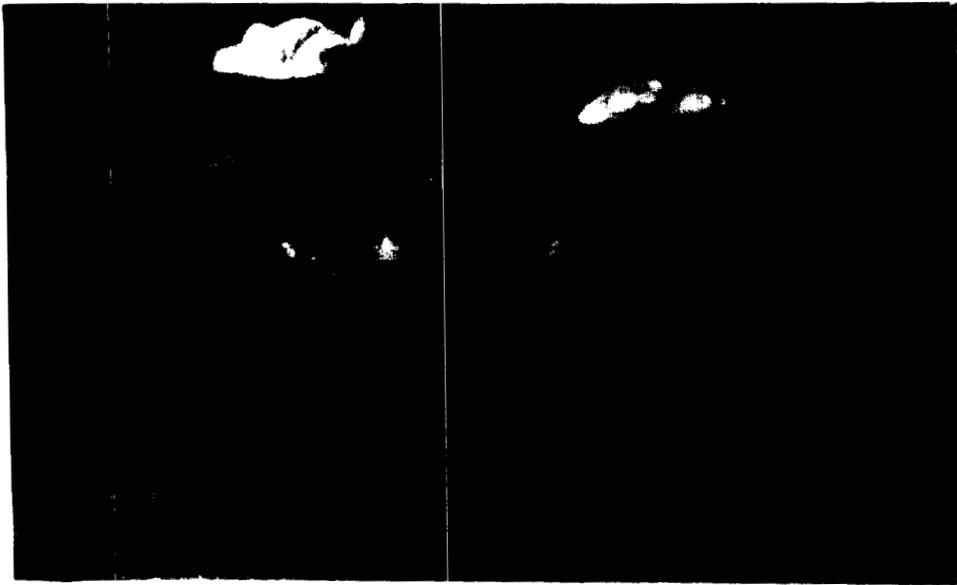
Es entonces cuando se pone en acción el Plan DN III para evacuar a la población y es también cuando se inicia la etapa de rescate.

Los campesinos que abandonan sus poblaciones después de mas de diez horas de camino, según la distancia, logran alcanzar los centros de expulsión como son las poblaciones de Ixtacomitán, Pichucalco u Ostuacán, pero a muchos de los zoques y campesinos los sorprende la erupción antes de llegar a estos centros de expulsión; a las 5:20 hrs. del domingo 4 de abril una emisión de flujo piroclástico incendia nuevamente la zona, este alcanzó un area de 27 km², y alrededor de 600 millones de toneladas fue el peso total del material arrojado a 12 kms de distancia.

La orden de evacuación se aplica en las poblaciones comprendidas entre 15 y 20 kms. a la redonda del volcán: los habitantes de la zona acuden despavoridos a los centros de expulsión donde serán enviados a los diferentes albergues.

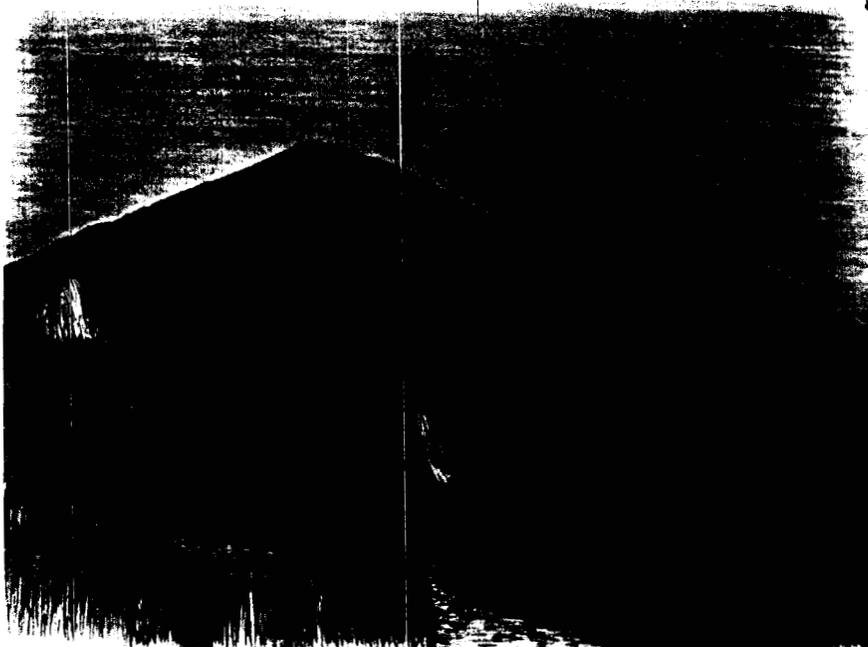
En las fotografías puede apreciarse las tonalidades oscuras de las tierras, poco después de la erupción tanto en el volcán como en los terrenos aledaños; ello se debe a que el flujo piroclástico quemó el area. Meses después la acción erosiva de la lluvia labra canales en las laderas del volcán los cuales se distinguen en las ilustraciones (v. 253 y 2), el efecto continuo de la erosión con el paso del tiempo descubre la tierra café en toda el area quemada,

Las lluvias ademas de lavar la tierra quemada también formó numerosas corrientes las cuales buscaron su cause en los ^{ríos} sepultados o asolvados lo que provocó la formación de una laguna por un dique en el río Magdalena que bordea a la población extinta de Francisco León (v. ilustración: 203); el 26 de mayo el dique se rompe y el agua a su paso por el nuevo cause alcanza temeparturas de 50°C a 90°C; un geiser próximo a la peras Peñitas, la cual se cosntruyó en el río Grijalva y cuyo tributario es el río Magdalena, elevó la carga de agua y su temperatura a 80°C, ello fue motivo para que el proyecto hidroeléctrico diera la señal de destrucción. Un testigo del lugar comentó que toneladas de lodo con reses rostizadas, lagartos cocidos y cientos de troncos y restos de animales frmaba parte de la carga que amagó con destruir el proyecto.



El cráter del Volcán Chichonal desde un borde que lo rodea.
Autor. HHHG. (Tec. acrílico sobre tela)

Los picos y bordos que rodean al cráter del volcán se erosionan a causa de las lluvias y el viento, (Tec, Pastel sobre papel)



Todos estos daños físicos y ecológicos tuvieron su contraparte. la fertilización abundante de los terrenos gracias a los contenidos minerales de las cenizas reportó beneficios a los agricultores asentados en las zonas menos próximas al volcán; alrededor de 10 km o mas de distancia

-Restablecimiento

-Rescate

La respuesta después de la segunda erupción por parte de las autoridades es la aplicación del Plan DN III, como se ha visto anteriormente; en este plan la Secretaría de la Defensa Nacional organiza en forma conjunta las acciones de diferentes instituciones estatales en los momentos de extrema urgencia.

La zona demarcada por la Secretaría como de desastre abarcó un radio de 30 a 35 kms, en tanto que la zona devastada abarcó un radio de 13 kms.

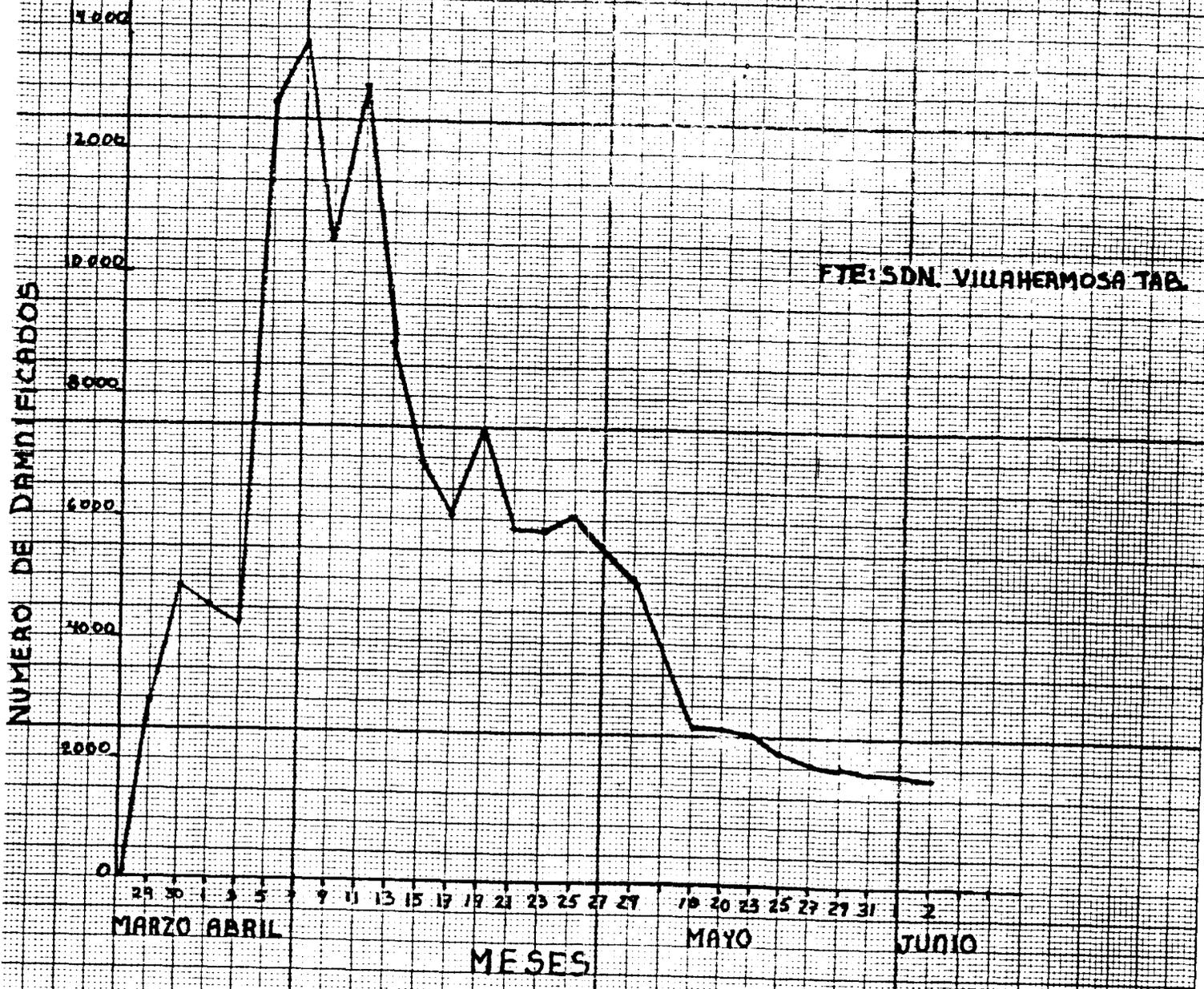
El desalojo como se ha podido apreciar en los testimonios y por las referencias anteriores, tuvo que realizarse a pie; después que los damnificados llegaban a Ixtacomitán o a los centros de expulsión, como la cebeceras municipales; para después trasladarlos a los albergues de Tabasco.

Los albergues se habilitaron en presidencias municipales, escuelas, instalaciones de ferias, plazas de toros, gimnasios, clubes y edificios religiosos como templos o iglesias. La grafica (v. infra:255) muestra las fluctuaciones de los dsamnificados en los albergues. Báez-Jorge(1985:122) registrar en los albergues un total de 1 443 damnificados en los de Tabasco y 7 722 para los de Chiapas.

En Tabasco las poblaciones que se convirtieron en centros de refugio fueron Huimanguillo, Cárdenas, y Villahermosa, principalmente; posteriormente la población damnificada fue trasladada a Tuxtla G. en el mes de junio a los alb-ergues de la "Feria Anual",

POBLACION DAMNIFICADA EN LOS
ALBERGUES DE TABASCO, DE
MARZO A JUNIO DE 1982

PLAN DN III SDN
VOLCAN CHICHONAL



La respuesta de la población y en general el Estado de Tabasco para enfrentar una situación de emergencia de esta magnitud y atender a la población damnificada, principalmente a la chiapaneca, se debe entre otras cosas a su experiencia adquirida a situaciones de emergencia en inundaciones y también a la proximidad de la zona devastada (Gelman y Macías 1983:9).

Las condiciones higiénicas, la atención médica y la alimentación no fue igualmente favorable en todos los albergues y si bastante adversa en algunos de ellos.

Así, por ejemplo los damnificados recuerdan con particular reconocimiento y gratitud las atenciones que recibieron en los albergues de Villahermosa, donde la comida podía ser preparada por cada familia ya que se les proporcionó braceros y trastes para tal fin; en cambio, en otros albergues la comida era preparada con anticipación en grandes cocinas para distribuirla posteriormente a los damnificados e incluso a otros albergues; el clima caluroso y el tiempo requerido en la transpiración de los alimentos los descomponían. Esto no sólo implicó un cambio en los hábitos alimenticios sino también en las condiciones higiénicas, las cuales fueron inadecuadas, especialmente en el albergue de Tuxtla.

En un primer momento del desastre mas de 10 instituciones se sumaron en la atención de damnificados, la cual consistió en consultas, canalización e internamiento de enfermos.

En Tuxtla G. se instalaron consultorios (3), camas (16) y elementos médico-sanitarios (50) que intervinieron por parte de la Secretaria de Salubridad y Asistencia; en tanto en las comunidades de Pichucalco, Ixtacómitán, Ixhuatán, Tapilula, Ostucán, Tecpatán y Copainalá en coordinación con los elementos de la Universidad Autónoma de Chiapas y La Universidad de Montemorelos.

Elementos médicos de la Secretaría de Salubridad y Asistencia el Instituto de Seguridad Social al Servicio de los Trabajadores del Estado, Desarrollo Integral de la Familia, Cruz Roja Mexicana Petroleos Mexicanos, Universidad Autónoma de Chapingo, Universidad Autónoma de Puebla, La Escuela de Enfermería de Chiapas y la

Escuela de Trabajo Social participaron en el albergue reubicado en las instalaciones de la "Feria Anual" de Chiapas.

En un estudio sobre la hambruna entre la población zoque, revela que además de las repercusiones del desastre, la situación endémica mostraba ya una subalimentación en la población (Cienfuentes 1985:18) antes de la erupción del volcán; el estudio realizado entre los damnificados albergados en las instalaciones de la "Feria Anual" mostró que el 60% de la muestra (586 personas) hay signos de ^{sub}alimentación crónica, mientras que el 90% de la población presentó una desnutrición aguda (Ibid:19)

La permanencia de los damnificados en los albergues se prolongó hasta el mes de julio; a partir de este mes regresaron a sus comunidades de origen, los que pudieron y los que no, fueron reubicados en los nuevos asentamientos.

4

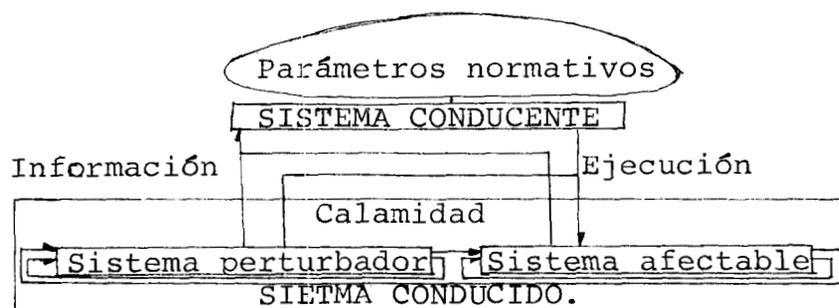
-Restablecimiento

-Recuperación.

El "Programa de reconstrucción Volcán Chichonal" es el resultado de las acciones de diversas instituciones a partir del estado de desastre bajo la coordinación de la Secretaría de Programación y Presupuesto, en tanto la Secretaría de la Defensa Nacional coordinó las acciones institucionales de extrema urgencia (rescate); ambas secretarías en colaboración con el Gobierno del Estado desarrollaron y coordinaron el programa en su conjunto.

Estas medidas forman parte de las funciones del Estado, entre las cuales se distinguen las de mantener el orden (milliband 1978: 117).

En términos generales el programa como respuesta del Estado ante el desastre implica la intervención de un sistema conducente constituido por instituciones coordinadas en diferentes subprogramas cuya finalidad es lograr un cambio controlado o también cambio acelerado (como se le denominará aquí), del sistema conducido, en este caso de las comunidades damnificadas:



Fte: Gelman y Macías 1983:49

Ahora bien, la metodología empleada en los parametros normati
vos por el sistema conductor consistió fundamentalmente en
tres aspectos:

- 1) Distinguir la zona afectada en 3 areas de daños;
 - a) Area I Gravemente afectada con un radio de 10 Kms a la redonda del volcán
 - b) Area II De Daños Moderados, entre 10 y 15 kilómetros de radio
 - c) Area III De Daños Menores, entre los 15 y 20 kilómetros de radio.
- 2) La participación de 8 sectores programáticos para la reconstrucción a lo largo de diferentes programas:

a) Asentamientos Humanos y	e) Reforma Agraria
Obras Públicas	
b) Comunicaciones y transportes	f) Agricultura y Recursos
	hidráulicos
c) Educación Pública	g) Comercio
d) Salubridad Pública	h) Pesca
- 3) Por último la división del programa en 4 subprogramas que son;
 - a) Subprograma de reacomodo
 - b) Subprograma de rehabilitación
 - c) Subprograma de prevención
 - d) Subprograma de Investigación, información y documentación-

En la planeación de este programa bajo los lineamientos metodológicos anteriores, el primer subprograma en su aspecto de albergues ya se trató en su oportunidad en el apartado de rescate; el subprograma de reacomodo se relaciona con las comunidades afectadas, las cuales se encontraban en un radio de afectación de 10 km y que pasaron a formar un total de 13 nucleos de población diseminados en diferentes partes del Estado. A continuación se presenta el informe de las actividades del programa de reconstrucción elaborado

ESTADO DE CHIAPAS

COMITE DE PLANEACION PARA EL DESARROLLO.

RESUMEN DE ACTIVIDADES RELACIONADAS CON LOS PROGRAMAS DE RECONSTRUCCION DE LAS ZONAS AFECTADAS POR EL VOLCAN CHICHONAL. (1982/1983).

- 28 de Marzo de 1982. Primera erupción del Volcán aproximadamente a las 11:00 P.M.
- Provoca la evacuación de la zona hacia la ciudad de Pichucalco en donde se establecen albergues para cerca de 8,000 personas.
- 3 de Abril de 1982. Visita del C. Presidente de la República a la zona dañada. Ordena el programa de reconstrucción coordinado por la Secretaría de Programación y Presupuesto, en tanto la emergencia es coordinado por la Secretaría de la Defensa Nacional, ambos en colaboración con el Gobierno del Estado.
- 3 de Abril de 1982. Después de la visita del C. Presidente de la República sobreviene una nueva erupción del Volcán a las 7:30 P.M.
- 4 de Abril de 1982. Ultima erupción del Volcán a las 5:30 A.M.- Aparentemente la de mayor magnitud.
- 6 de Abril de 1982. La Secretaría de la Defensa Nacional reporta la desaparición del poblado de Francisco León y otros situados en las cercanías.
- 12 de Mayo de 1982. Reunión en Tuxtla Gutiérrez con la presencia del C. Presidente de la República y Secretarios de Estado. Se proponen las alternativas y se definen las políticas.
- 25 de Mayo de 1982. El Coordinador General del Programa de Reconstrucción hace la presentación de la propuesta de acciones ante el C. Gobernador del Estado y Dependencias Federales.
- 28 de Mayo de 1982. Se envía la propuesta a las oficinas centrales de la Secretaría de Programación y Presupuesto.
- Agosto de 1982. Desalojan el albergue de Tuxtla Gutiérrez, los últimos damnificados a sus nuevos lugares de ubicación.
- 27 de Octubre de 1982. Se incorpora el IMSS al Programa de Construcción de Vivienda en los lugares de rea-comodo.

REUNION DE TRABAJO EN EL SENO DEL COPLADE CELEBRADA EL 25 DE ENERO DE 1983, DONDE SE LLEVO A CABO LA EVALUACION INICIAL - DE DAÑOS DE LAS ZONAS AFECTADAS POR EL VOLCAN CHICHONAL:

EVALUACION DE DAÑOS	Nº DE MUNICIPIOS AFECTADOS
ZONA I	
31,000 Has. destruidas, - - afectando a 10 Ejidos con - sus Riberas, y aproximada-- mente 3,300 familias.	4
ZONA II Y III	
9,500 Viviendas	20
1 Mercado	1
25 Templos	9
23 Sistemas de Agua Potable	23
13 Carreteras	10
1 Aeropistas	1
7 Centros de Salud	7
283 Aulas Escolares	13
45 619 Hectáreas de Café	43
229 681 Hectáreas de Cultivo anuales (maiz y frijol)	64
20 154 Hectáreas de Cacao	7
986 288 Hectáreas de Pastizales	58

INFORME GENERAL SOBRE EL PROGRAMA DE RECONSTRUCCION DE
LAS ZONAS AFECTADAS POR EL VOLCAN CHICHONAL 1982.

De acuerdo a los daños causados y la clasificación de las zonas, el programa de reconstrucción se dividió en 3 Subprogramas de -- Inversión Pública; siendo los siguientes:

a).- Subprograma de Reacomodo:

Para reubicar acerca de 3,300 familias asentadas en 10 Ejidos cuyas tierras fueron inhabilitadas por la erupción.

b).- Subprograma de Rehabilitación:

Para la reparación de daños materiales tanto en servicios - públicos como en aspectos productivos fuera de la zona - - inhabilitada.

c).- Subprograma de Prevención:

Consistente en la construcción de varios caminos en las zonas circunvecinas del Volcán para asegurar la comunicación - ante la eventualidad de nuevas erupciones.

DESGLOSE DE SUBPROGRAMAS:

A.- REACOMODO.

Se adquirieron 18,754 Has. en 12 diferentes sitios del Estado, para reubicar a los Ejidos afectados.

Este incluye; acción de traslado, creación de albergues - temporales (con pagos de salarios), educación emergente, - atención médica, alimentos básicos, construcción de viviendas, dotación de agua potable, construcción de accesos, - electrificación, construcción de calles, construcción de -- Clínicas, construcción de Escuelas, otorgamiento de créditos inmediatos para la producción y estudios sobre proyectos -- productivos para las tierras adquiridas.

Todas estas acciones se expresan en el siguiente cuadro, (12y3) que además contempla avances físicos y financieros al 31 de Diciembre de 1982.

ZONA I SUBPROGRAMA DE REACOMODO.

(Miles de Pesos) CUADRO No. I

PROGRAMA DE INVERSION	MODALIDAD DE INVERSION	INVERSION ESTIMADA	INVERSION AUTORIZADA	RESPONSABLE
1. Vivienda Progresiva.	PEI	17 000	80 000	GBO. DEL EDO.
2. Esp. Públ. y Recreac.	PEI	32 100		GBO. DEL EDO.
3. Edific. Admón. Gral. de Gobierno.	PEI ;	12 840		GBO. DEL EDO.
4. Amp. la Infraestruc. -- Ffsica (aulas).	PEI	38 173		GBO. DEL EDO.
5. Adquisición de Tierras.	PRODES	500 000	310 854	GBO. DEL EDO.
6. Cooperat. de Producc.	COPLAMAR	120 000		COPLAMAR.
7. Construcc. de Clínicas.	COPLAMAR	30 000		I M S S.
8. Cooperat. de Consumo.	COPLAMAR	5 136		CONASUPO.
9. Bodegas Rurales.	PIDER	10 272		CONASUPO.
10. Planeación de los Asentamientos Humanos.	NORMAL	16 800		S A H O P.
11. Agua Potable y Alcantarillado.	NORMAL	55 060	37 400	S A H O P.
12. Vivienda Progresiva.	NORMAL	280 000	58 123	S A H O P.
13. Caminos Rurales.	NORMAL	98 000	30 255	S A H O P.
14. Electrificación.	NORMAL		7 240	S A H O P.
15. Vivienda Progresiva.	ESPECIAL		170 000	I M S S.
T O T A L:		1 215 381	693 872	

DNA I SUBPROGRAMA DE REACOMODO.

CUADRO No. 2

PROGRAMA	INVERSION EJERCIDA	A V A N C E		M E T A S	
		FISICO	FINANCIERO	INICIALES	FINALES
Vivienda Progresiva.	89 502	100	111	2 858	2 396
Dep. Public. y Recreac.					
Edific. Admón. Gral. de Gobierno.					
Impl. la Infraestructura Física. (aulas)					
Adquisición de Tierras.	345 202	111	100	10 350 Has.	18 754 Has.
Cooperat. de Producc.					
Construcc. de Clínicas.					
Cooperat. de Consumo.					
Aldegas Rurales.					
Planeación de los Asentamientos Humanos.					
Agua Potable y Alcantarillado.	32 625	87	92	10 S.A.P.	10 S.A.P.
Vivienda Progresiva.	66 863	90	115	524 Viv.	524 Viv.
Aldeas Rurales.	28 212	93	100		
Electrificación.	6 160	85	100		
Vivienda Progresiva.	113 600	67	100	1 548 Viv.	
T O T A L:	682 164	94	98		

CUADRO DE ADQUISICION DE TIERRAS
DE LAS ZONAS AFECTADAS POR EL VOLCAN CHICHONAL.

CUADRO No. 3

EJIDOS AFECTADOS	MUNICIPIO DE REACOMODO	LOCALIDAD DE REACOMODO	SUPERFICIE RESTITUIDA (HAS.)	No. DE FAMILIAS
Francisco León I	Ocosingo	Nuevo Guerrero..	3 293-50	505
Xochimilco	Ostuacán	La Herradura	1 511-92	189
Guadalupe Victoria	Ostuacán	El Sacrificio	1 375-50	167
El Naranjo	Tecpatán	Luis Espinosa	1 664-58	214
Juan Sabines Gtz.	Tecpatán	Fco. I. Madero	1 495-95	150
San Antonio Acambac y F. Chapultenango	Tecpatán	Malpaso	1 013-00	132
Chapultenango	Chapultenango	La Asunción	395-05	40
Carmen Tonapac	Chiapa de Corzo	Santo Tomas El Rodeo	975-00	162
Nicapa	Pichucalco	El Mareño	1 230-41	142
Vicente Guerrero	Acala	20 de Nov. (El Coyol)	2 438-06	272
Volcán Chichonal	Juárez	San Pedro	1 584-13	111
Esquipulas Guayabal	Rayón	La Esperanza	1 242-64	160
Linda Vista	Ixtacomitán	San Vicente	534-39	55
T O T A L:			18 754-13	2 299

Cabe aclarar que para 1983, se deben continuar las acciones inconclusas o no iniciadas de este Programa y que son las siguientes:

- Dotación de Agua Potable.
- Construcción de Escuelas.
- Electrificación.
- Continuación del Suministro de Alimentos Básicos.
- Implementación de Proyectos Productivos.
- Regularización de la Tenencia de la Tierra Adquirida.

B.- REHABILITACION.

Este Programa incluye la rehabilitación de viviendas dañadas en los techos, rehabilitación de comunicación, rehabilitación de agua potable, rehabilitación de zonas productivas (cafetales, cultivos anuales) y rehabilitación de aulas escolares y edificios públicos.

Este Programa está prácticamente terminado, como se observa en el siguiente cuadro ⁽⁴⁴²⁾. Faltando la rehabilitación de 30 láminas en viviendas y de aulas escolares.

PROGRAMA DE RECONSTRUCCION DE
ZONAS AFECTADAS POR EL VOLCAN CHICHONAL.

ZONA II Y III SUBPROGRAMA DE REHABILITACION.

CUADRO No. 4.

PROGRAMA DE INVERSION	MODALIDAD DE INVERSION	INVERSION ESTIMADA	INVERSION AUTORIZADA	RESPONSABLE
1. Mejoramiento de la Viv.	PEI	201 053	64 000	GOB. DEL EDO
2. Mejoramiento Urbano	PEI	5 000	5 000	GOB. DEL EDO
3. Conservar la Infraestructura. (aulas)	PEI	66 875		GOB. DEL EDO
4. Rehabilitación de - - Cafetales.	PIDER	55 087	52 886	INMECAFE.
5. Rehabil. de Suelos.	NORMAL	30 000	30 160	S A R H
6. Apoyo al Ciclo P.V. -- 82/82.	NORMAL	50 000		S A R H
7. Especies Menores.	NORMAL	2 400		S A R H
8. Agua Potable.	NORMAL	34 500	37 250	S A H O P
9. Espac. Públicos - - - (Templos).	NORMAL	68 600	14 000	S A H O P
0. Carreteras Troncales.	NORMAL	29 500	9 800	S A H O P
1. Aeropistas y Aeropuertos.	NORMAL	4 200		S A H O P
2. Rehabilitación de - - Estanques.	PRODES	1 900	1 900	GOB. DEL EDO
3. Vivienda Progresiva.	NORMAL		12 000.	S A H O P
4. Infraest. y Equipam. - para el Comercio.			6 000	S A H O P
T O T A L:		549 115	232 996	

AVANCES FISICOS Y FINANCIEROS.

UNAS II Y III

SUBPROGRAMA DE REHABILITACION.

CUADRO No. 5.

PROGRAMA	MOD. DE INVER.	INVERS. EJERCIDA	A V A N C E		M E T A S	
			FISICO	FINANC.	INICIAL	FINAL
Mejoramiento de la -- Vivienda.		60 978	135	95	9 395 Viv.	12 726 Viv.
Mejoramiento Urbano.		1 662	100	33	41 666 M3.	
Conservar la Infraes- tructura. (aulas)						
Rehabilitación de -- Cafetales.		51 374	98	97	4 632 Has.	4 632 Has.
Rehabilitación de -- Suelos.						
Apoyo al Ciclo P.V. - 82/82.						
Especies Menores.						
Agua Potable.		41 248	99	111	22 Sist.	20 Sist.
Espac. Públicos - - - (Templos).		12 592	100	90	6 Templos	6 Templos
Carreteras Troncales.		9 800	100	100		
Aeropistas y Aeropuer- tos.						
Rehabilitación de -- Estanques.		1 900	100	100	2 Estanques	2 Estanques
Vivienda Progresiva.		9 062	100	75	284 Viv.	284 Viv.
Infra. y Equip. para - el Comercio.		6 000	100	100	1 Mercado	1 Mercado
TOTAL:		194 623	103	83		

C. PREVENCIÓN.

Todos los caminos programados se iniciaron en 1982, actualmente todos ellos continúan en proceso, con excepción de la carretera de Sta. Martha-Ostuacán, con un costo aproximado de 54 millones de pesos, cuya construcción fue solicitada a PEMEX. (observar siguiente cuadro y oficio).

PROGRAMA DE RECONSTRUCCIÓN DE LAS ZONAS AFECTADAS POR EL VOLCAN CHICHONAL.

II Y III SUBPROGRAMA DE PREVENCIÓN.

CUADRO No. 6.

(Miles de Pesos)

PROGRAMA DE INVERSION	MODALIDAD DE INVERSION	INVERSION ESTIMADA	INVERSION AUTORIZADA	RESPONSABLE
. Caminos Rurales.	PEI	300 300	141 500	GOB. DEL EDQ.
. Carreteras Alimentadoras.	PEI	53 500	53 500	GOB. DEL EDQ.
. Caminos Rurales.	COPLAMAR	86 000		S A H O P
T O T A L:		439 800	250 440	

AVANCES FISICOS-FINANCIEROS.

PROGRAMA	MODALIDAD DE INVERSION	INVERSION EJERCIDA	A V A N C E S		M E T A S	
			FISICO	FINANC.	INICIAL	FINAL
aminos Rurales.	PEI	76 304	44	51	86.5 Km.	38 Km.
aminos Rurales.	COPLAMAR	55 441	59	100	22 Km.	22 Km.
T O T A L:		131 745	51	74	108 Km.	58 Km.

RESUMEN PRESUPUESTAL POR ZONAS.

(Miles de Pesos)

SUB-PROGRAMA	INVERSION ESTIMADA	INVERSION AUTORIZADA
ZONA I		
REACOMODO	1 215 381	416 791
ZONA II Y III		
REHABILITACION	549 115	328 477
PREVENCION	439 800	250 440
T O T A L:	2 204 296	995 708

AVANCES FISICOS-FINANCIEROS.

SUB-PROGRAMA	INVERSION EJERCIDA	A V A N C E S	
		FISICO	FINANCIERO
ZONA I			
REACOMODO	682 164	94	98
ZONA II Y III			
REHABILITACION	194 623	103	83
PREVENCION	131 745	51	74
T O T A L:	1 008 532	83	91

REGULARIZACION PRESUPUESTAL

(Miles de Pesos)

MODALIDAD DE INVERSION	SOLICITADO	RESPONSABLE Y PROGRAMA	INVERSION AUTORIZADA	REDUCCION	APLICACION	INVERSION AJUSTADA	REGULARIZACION.
PROGRAMAS ESTATALES DE INVERSION.	<u>681 901</u>	GOBIERNO DEL ESTADO	<u>651 900</u>	<u>200 800</u>	<u>139 854</u>	<u>590 954</u>	
	17 000	1. Vivienda Progresiva	50 000		30 000	80 000	30 000
	201 053	2. Mejoramiento de la Vivienda.	100 000	30 000 + 6 000		64 000	(36 000)
	5 000	3. Mejoramiento Urbano	5 000			5 000	
	300 000	6. Caminos Rurales	141 500	18 300		123 200	(18 300)
	53 500	7. Carreteras Alimentadoras.	53 500			-	(53 500)
	105 048	8. Ampliación y Conservación de la Infraestructura Fisica.	93 000	93 000		-	(93 000)
		8A. Infraestructura y Equipamiento para el Comercio.				6 000	6 000
		9. Adquisición de Tierras	207 000			103 854	103 854
		28. Rehabilitación de Estanques	1 900			1 900	
PROGRAMAS DE DESARROLLO ESTATAL.	<u>501 900</u>						
	500 000						
	1 900						
	55 087						
	4 889	14. Asistencia Técnica	55 037	2 201		52 886	
	2 912	15. Viveros de Café	4 899			4 899	
47 276	16. Rehabilitación de Cafetales.	2 912			2 912		
IDR			47 276	2 201		45 075	(2 201)
		I M S S					
		Vivienda Progresiva					
					<u>170 000</u>		
					<u>170 000</u>		
			<u>206 987</u>	<u>203 001</u>	<u>309 854</u>	<u>813 854</u>	<u>106 854</u>
		T O T A L					

271

RESUMEN DE LAS INVERSIONES NECESARIAS PARA
LOS REACOMODOS DEL VOLCAN CHICHONAL

P R O G R A M A	INVERSION - NECESARIA	DEPENDENCIA - EJECUTORA
1.- REGULARIZACION DE LA TENENCIA DE LA TIERRA.	\$ 9'522,000	S. R. A.
2.- INDEMNIZACION A LOS PEQUEÑOS - PROPIETARIOS.	52'943,000	GOB. DEL EDO.
3.- ESQUEMA DE DESARROLLO URBANO	500,000	S.D.U.O.P.
4.- VIVIENDA PROGRESIVA	817'300,000	INDEUR
5.- AGUA POTABLE	44'790,000	SDUOP/SDUE
6.- LETRINAS Y DRENAJE	13'700,000	S.D.U.O.P
7.- ELECTRIFICACION DE POBLADOS	88'706,000	C. F. E.
8.- INSTALACIONES ELECTRICAS DOMESTICAS	6'555,000	INDEUR
9.- ESCUELAS PRIMARIAS Y TELESECUNDA - RIAS.	14'750,000	S.D.U.O.P
10.- KINDERS	17'500,000	D. I. F.
11.- UNIDAD MEDICA RURAL	1'500,000	GOB. DEL EDO.
12.- TEMPLOS	15'100,000	S.D.U.O.P.
13.- PLAZAS CIVICAS Y KIOSKOS	11'600,000	S.D.U.O.P.
14.- REVESTIMIENTO DE CALLES	13'000,000	S.D.U.O.P.
15.- CAMINOS RURALES DE ACCESO	15'500,000	S. C. T.
16.- BODEGAS RURALES	14'000,000	C. U. D.
17.- ALUMBRADO PUBLICO	2'000,000	S.D.U.O.P.
18.- REHABILITACION DE CAFETALES	110'049,000	INMECAFE
19.- PAQUETES DE PROGRAMAS PRODUCTIVOS: (Aves, Ovinos, Colmenas, Asistencia Técnica)	27'171,000	S. D. R.
20.- INFRAESTRUCTURA GANADERA	57'200,000	CUD/SDR
21.- ESTABLECIMIENTO DE AGUACATE	6'600,000	CONAFRUT
22.- ESTABLECIMIENTO DE NARANJO	8'000,000	CONAFRUT
23.- ESTABLECIMIENTO DE JOCOTE	20'090,000	CONAFRUT
24.- ESTABLECIMIENTO DE CACAO	7'074,000	CONAFRUT/SDR
25.- HORTICULTURA	2'791,000	SDR/CONADECA
26.- ASISTENCIA TEC. AGROPECUARIA	3'672,000	S. D. R.
27.- CREDITOS DE AVIO Y REFACCIONARIOS	12'445,000	BANCRISA
28.- APOYO CAP. Y GESTORIA	594,000	I. N. I.
29.- ESTUDIO BASICO DEL SUELO	5'000,000	S.D.U.E.
30.- CASA EJIDAL	1'000,000	S.D.U.O.P.
TOTAL	1'400'652,000	

Gobierno del Estado de Chiapas

COMITE DE PLANEACION PARA EL DESARROLLO DEL ESTADO

PROGRAMA DE INVERSION EJERCICIO FISCAL 1983

ANEXO TECNICO

MUNICIPIO _____

HOJA _____ DE _____

SUBPROGRAMA	PROGRAMA VOLCAN CHICHONAL (RESUMEN)	LOCALIDAD	FECHA DE		INVERSION ACUMULADA AL 31-DIC-82	MONTO EN MILES DE PESOS MONTO AUTORIZADO PARA 1983 ESTRUCTURA FINANCIERA			INVERSION POR REALIZAR DESPUES DEL 31-DIC-83	COSTO TOTAL DE LA OBRA	METAS DE SERVICIO Y BENEFICIARIOS	DEPENDENCIA FISCAL		
			INICIO	TERMINACION		TOTAL	FEDERAL	ESTATAL					MUNICIPAL	SOCIAL Y/O PRIVADA
			Z	X										
01	Guadalupe Victoria	OSTUACAN				120'577								
02	Chapultenango	TECPATAN				4'611								
03	Francisco León	COOSINCO				299'433								
04	Linda Vista	IXTACOMITAN				7'347								
05	Chapultenango	CHAPULTENANGO				46'516								
06	Esquipulas Guayabal	RAYON				27'950								
07	Vicente Guerrero	ACALA				168'780								
08	Vicente Guerrero	TECPATAN				19'811								
09	Volcán Chichonal	TUAREZ				81'563								
10	Xochimilco	OSTUACAN				113'905								
11	Carmen Tonapac	CHIAPA DE CORZO				137'584								
12	Nicapa	PICHUICALCO				89'304								
13	Niquidambar	VILLAFLORES				25'000								
14	San Antonio Acambac	TECPATAN				44'033								
15	El Naranjo	TECPATAN				17'771								
16	Juan Sabinés	TECPATAN				23'453								
17	Programas Comunes	TODOS				126'571								
18	Programas Comunes	TODOS				22'943								
SUMA DE HOJA						1'354'209								
TOTAL DE GASTOS INDIRECTOS														
TOTAL DEL PROGRAMA														

POR EL COPLADE

PRESIDENTE MUNICIPAL

POR LA DEPENDENCIA

GOBIERNO DEL ESTADO DE CHIAPAS

COMITE DE PLANEACION PARA EL DESARROLLO DEL ESTADO

PROGRAMA DE INVERSION EJERCICIO FISCAL 1983

ANEXO TECNICO

MUNICIPIO T0005

PROGRAMA VOLCAN CHICHONAL

REGION CENTRO/SURTE/NECUN

SUB-PROGRAMA PROYECTO	LOCALIDAD	NOMBRE DE LA OBRA	FECHA DE		INVERSION ACUMULADA AL 31-DIC-82	MONTO AUTORIZADO PARA 1983 ESTRUCTURA FINANCIERA			INVERSION POR REALIZAR DESPUES DEL 31-DIC-83	COSTO TOTAL DE LA OBRA	METAS DE SERVICIO Y BENEFICIARIOS	DEPENDENCIA EJECUTIVA	
			INICIO	TERMINACION		TOTAL	FEDERAL	ESTATAL					MUNICIPAL
01	Todos	Deslinde de Tierras	N/feb-84	Dic-84		9 522					1R 754 Ha	SER / INGENIERIA	
02	Todos	Esquema de Desarrollo Urbano	N/feb-84	Ago-84		500					13 Poblado	COB. EDU.	
03	Todos	Casetas de Cloración P/A-gua Potable	N/feb-84	Ago-84		6 500					13 Sist.	COB. EDU.	
04	Varias	Rehabilitación de Cafetales (2a. Etapa)	N/feb-84	Dic-84		110 049					4 002 Ha.	INTEGRAR (PAZM)	
SUMA DE HOJA						126 571							
TOTAL DE GASTOS INDIRECTOS													
TOTAL DEL PROGRAMA													

FOR EL COPLADE

PRESIDENTE MUNICIPAL

FOR LA DEPENDENCIA

La aplicación y desarrollo de estos proyectos por parte de las instituciones se podrá observar a detalle en el estudio de las 4 comunidades anteriormente tratadas las cuales fueron seleccionadas mediante un muestreo probabilístico por grupos donde se presentan las variables del cambio (las externas desglosadas, y las internas observadas anteriormente en la etnicidad y el sistema de fiestas) a las que fueron sujetas (v. cuadro:275).

Sin embargo aunque inicialmente fueron 3 las comunidades antes del desastre se ha podido observar que la respuesta particular de estas antes del evento dividió a una de ellas en dos; la comunidad ubicada en San Antonio La Loma quedó al margen del programa de reconstrucción mientras que la otra parte de la comunidad de Esquipulas G. se reubicó en el municipio de Rayón.

Ello permite apreciar además de la respuesta del Estado ante una eventualidad (el desastre) como agente del cambio (en este caso acelerado) las respuestas de las comunidades mismas.

En este sentido, el presente trabajo tiene la intención de aportar elementos en el análisis y estudio de las comunidades (elemento como la etnicidad y el sistema de fiestas) en sus respuesta ante el desastre lo que permite incluirlos en el sistema de conducción.

La aplicación del programa de reconstrucción entre otras cosas ha tropezado con una serie de irregularidades en su aplicación como se ha podido observar en el caso de las comunidades estudiadas

En el segundo subprograma, el de reacomodos, diferentes instituciones intervinieron en las etapas de; albergües, alfabetización traslado de población, espacios públicos, caminos, educación pública y reforma agraria.

Como se señaló en su oportunidad, para diciembre de 1982, este programa contaba ya con avances significativos, como eran el traslado de la población, la construcción de caminos rurales y reforma agraria entre otros.

— Cuadro descriptivo sobre las variables del cambio
 en las comunidades zoques damnificadas por la erupción del Volcán Chichonal.

Comunidad	Cambio Ecológico	Cambio económico	Cambio de Zona étnica	Participación de la economía del Estado en los proyectos.	
				MAYOR	MENOR
Pco. León	•	•	•	•	
Xochimilco	•	•		•	
Gpe. Victoria	•	•		•	
El Naranjo	•	•		•	
Juan Sabines G.	•	•		•	
San Antonio A. y Chapultenango	•	•		•	
Linda Vista.				•	
Carmen Tonapac	•	•		•	
Nicapa	•	•		•	
Vicente Guerrero	•	•		•	
Volcán Chichonal	•	•		•	
Esquipulas Guayabal	•	•		•	
Niquidambar	•	•	•	•	
V. Chichonal } E. Guayabal } San Antonio La Loma.	•	•			•
Chapultenango				•	

• Sufrió cambio

▴ Caso de Estudio

En el primer rubro, la construcción de caminos registraba el 100 % de avance financiero y el 93% de avance físico. En reforma agraria la adquisición de tierras contaba con un 100% de avance financiero y un 111% de avance físico.

Sin embargo como se ha podido observar en el caso de las comunidades estudiadas, la adquisición de tierra ha presentado una serie de obstáculos desde la elección y compra de los terrenos hasta la regularización de la tenencia de la tierra.

Con base en las observaciones anotadas por Báez-Jorge (1985:159) y en los testimonios se puede decir que la elección de los terrenos se ha hecho apresuradamente. Esta elección obedece al modelo verticalista en la toma de decisiones del programa de reconstrucción a pesar de que para ello intervinieron tanto las autoridades de las comunidades como funcionarios de las instituciones respectivas, ya que las comunidades en su conjunto no participaron en la elección,

La expulsión de la zona étnica o del entorno ecológico, además del cambio en las actividades agropecuarias son las consecuencias de este tipo de medidas. La venta fraudolenta de terrenos así como la dilatada regularización en la tenencia de la tierra son el resultado de la problemática agraria del campo chiapaneco, la cual se presenta en el marco de los programas emergentes.

Una vez reacomodada la población, los damnificados han enfrentado una serie de problemas los cuales se evalúan por la calidad de vida de los reasentamientos. Báez-Jorge (1985:148) considera que cada uno de los factores de ingreso, vivienda, salud y educación las condiciones son deplorables.

En cuanto al primero, la pérdida total de bienes materiales y productivos significó un cambio radical en la posición económica de los sujetos damnificados. Algunos de ellos perdieron, ganado, po tretos, tierras de cultivo y vivienda.

En el renglón vivienda se distinguió una etapa de albergues provisionales y otras de viviendas definitivas. En la primera se conservaron condiciones de hacinamiento, insalubridad; la construcción de viviendas definitivas además que implicó cambios en los

en los patrones de asentamiento y en los de construcción de viviendas a los que estaban habituados los damnificados, los inscribió en criterios urbanistas ajenos.

En el renglón salud, las condiciones a las que se vieron sujetos los damnificados en los reasentamientos son alarmantes; en los diefrentes rubros incluidos en el trabajo de Báez-Jorge (Ibid:119-224) para evaluar este renglón están los de saneamiento ambiental, nutrición, morbilidad y salud bucodental.

En saneamiento ambiental, la falta de higiene, ya sea por la inadecuada construcción de letrinas, la contaminación orgánica de las fuentes de agua para uso doméstico, la abundancia de fauna nociva (moscas, msoquitos, ratas y roedores en general) y condiciones inadecuadas de viviendas (ya contempladas con anterioridad en albergues provisionales), fueron factores imimportantes en el incremento de la morbilidad.

En el rubro de nutrición, la dieta fue escasa tanto en calidad como en cantidad, lo que generó en los niños niveles de desnutrición del primero y segubdo grado en la mayor parte de la población infantil estudiada, mientras que algunos niños presentaron una desnutrición de tercer grado y los menos en los límites normales de nutrición. También en las mujeres embarazadas se encontró una alimentación deficiente.

Estos dos aspectos, la insalubridad y la desnutrición, condujeron al incermento de la morbilidad. La población mas afectada fue la que oscila entre los 5 y los 14 años en la cual se presentaron enfermedades infecciosas como parasitosis o las trasmitidas por vectores (dengue, paludismo), también se presentaron enfermedades respiratorias, como resultado de las cenizas volcánicas que fueron inhaladas o el homo de los albergues provisionales (también llamados galeras o barracas); es igualmente significativo que las observaciones del trabajo de Báez-Jorge (Ibid:206) concuerden con el estudio sobre la morbilidad de este trabajo al tratar este rubro en la comunidad de Francisco León en donde cada persona enferma presentaba de uno a tres padecimientos.

Entre las enfermedades con mayor número de casos registrados en el estudio en 9 comunidades por Báez-Jorge (Ibid:199-224) esta además de las enfermedades intestinales como la disentería bacilar, amibiasis, enteritis, infecciones respiratorias, la deficiente alimentación, las oftalmias, (Cf. supra:211).

En la salud bucodental, las patologías como caries y enfermedades aprodentales ocuparon los primeros lugares con un 97.3% de la población afectada de caries y en 90.3% de la población afectada con la segunda.

Finalmente para completar el cuadro de indicadores sobre la calidad de vida de la población damnificada, se incluye el rubro de educación pública en el cual el proceso educativo se vió interrumpido; la destrucción de escuelas en las comunidades afectadas y la construcción de escuelas en los reasentamientos ha condicionado la lenta recuperación.

De los diferentes aspectos o factores para evaluar la calidad de vida de los reasentamientos se desprende que la calidad de vida de la población damnificada es inhumana (Báez-Jorge 1985:151).

Ahora bien, por la evaluación del nivel de vida de la población zoque como por el desarrollo del programa de reconstrucción en sus diferentes etapas, el Estado no esta capacitado para enfrentar situaciones de emergencia como las ya vista con anterioridad, entre otras razones, y aqui estamos de acuerdo con Báez-Jorge (IBid:161) por el centralismo en la toma de edcisiones que no consideró l^aa respuestas de las comunidades ni sus necesidades; tampoco el desarrollo de los subprogramas (en particular el de reacomodos y rehabilitación) ha sido regular y ha tropezado con obstaculos que estan relacionados con el medio del campo chiapaneco en sus relaciones de clase y de poder.

Por último, en relación a la intervención institucional se observó una carencia de preparación de personal técnico y administrativo para enfrentar un proceso de cambio acelerado..

5.

A manera de conclusión se presenta a continuación algunos puntos a los que llegó este apéndice.

-En primer lugar, se hizo una distinción entre cambio social y cambio social acelerado.

-Posteriormente se ubicaron diferentes corrientes que abordan el problema del cambio las cuales aportan elementos parciales de análisis para su estudio; la intención de este trabajo es aportar elementos de análisis para el estudio de las comunidades en su respuesta ante el desastre y el cambio, en un sistema de conducción

-El desastre en su etapa de prevención, no presentó ninguna medida ante la calamidad por parte del Estado; en la etapa de mitigación las autoridades no respondieron oportunamente a las inquietudes y preocupación de la población así como tampoco

-la primera erupción no significó una respuesta en la evacuación de la población hasta la segunda erupción. Es entonces cuando el rescate se lleva a cabo para evacuar a la población y ubicarla posteriormente en los albergues, en los cuales las condiciones de alimentación y salud no fueron las más propicias para algunos damnificados.

-En el segundo momento, en la etapa de restablecimiento denominada de recuperación, se presenta el Programa de Reconstrucción elaborado por el Estado en el cual la institución coordinadora es la Secretaría de la Defensa Nacional (para el momento de la emergencia) y el Gobierno del Estado. De este, se presentaron los parámetros normativos bajo los cuales se rigió el programa, así como la realización de los diferentes subprogramas tanto en avances físicos como en financieros. Sin embargo, en el estudio de las comunidades de caso, se observó que el desarrollo de los programas ha tropezado con obstáculos, tanto internos al marco del programa, como externos relativos a la problemática de la sociedad chiapaneca.

-La centralización de la toma de decisiones, las cuales excluyen la participación de las comunidades afectadas en su conjunto, repercutió negativamente en la reubicación de los damnificados; la elección apresurada de los terrenos ejidales y la aplicación de los proyectos en los reasentamientos tradujeron la vida de los campesinos a un nivel y calidad deplorables.

APENDICE II

"EL CAMBIO SOCIAL DESDE LA PERSPECTIVA MITICA ZOQUE"

1.

La cosmovisión, las fiestas, el parentesco, las costumbres o la indumentaria, son elementos étnicos que constituyen a la etnia en su conjunto; el sistema de fiestas como un elemento más fue objeto de estudio en los capítulos precedentes en donde se pudo observar su dinámica particular. En este apéndice se tratará de forma tangencial a la cosmovisión al abordar el mito de la piowachúe y ver cual es la dinámica particular (etnicidad), que este asume ante la erupción del Volcán Chichonal; o sea, aquí se verá cual fue la explicación que los zoques hicieron de la erupción a través de este mito.

Para ello se estudiará el mito de la piowachúe en los diferentes niveles en que evoluciona como son el geográfico, el económico, el social y el cosmológico; el análisis mencionado será complementado con un trabajo de Félix Béz-Jorge (1985) sobre la erupción del volcán desde la perspectiva zoque que se refiere al primer nivel explicativo del mito, y donde se destaca la interconexión de las diferentes versiones del mismo, a través del estudio de los mitemas o unidades constitutivas de éste.

En la interconexión de los mitemas y la coherencia de las versiones, se distinguirá los diferentes niveles de las versiones en que evoluciona el mito, para ver cual es la médula que explica el cambio social en la cosmovisión zoque, y como estos interpretan la erupción del volcán gracias a los mitos.

2.

En los capítulos precedentes se ha descrito aspectos relevantes de la economía ; la organización política, y la sociedad de la región; sólo se considerará pertinente mencionar una vez más la heterogeneidad cultural del grupo zoque para ubicar este mito del volcán; esto es, el mito se ubica en el grupo de costumbreros, aunque también algunos católicos comparten este acervo.

3.

A continuación se presentan las versiones que se pudieron recopilar en base al trabajo de Báez-Jorge (1985) y también a los que se obtuvieron en el trabajo de campo en la zona en el mes de junio y agosto de 1983 y febrero de 1984; estas versiones son las dos últimas de la exposición.

Pedro García ex agente municipal en el ejido de Francisco León comentó lo siguiente:

"El día de su cumpleaños pidió diez muchachos y diez muchachas pero nadie aceptó irse con ella, pues en el cuello traía enrollada una víbora, ella se fue pero dejó a su agto y pidió que no lo soltaran hasta que ella estuviera muy lejos. Ella se fue a Tzimbak y dejó a su gato en una canasta. El gato se escapó y donde alcanzó a la mujer fue en Buanvista. Si el gato se hubiera quedado en Francisco León allí hubiera sido San Cristobal de las Casas. La señora se fue a México y se casó con Don Porfirio Díaz. Los dos volcanes que están cerca de México son su cocina. Ella ya tiene hijas y las va a mandar a Francisco León a casarse. Si los hombres hubieran aceptado casarse con ella, Francisco León hubiera sido México y se hubiera hecho rico, pero como nadie quiso aceptar, el volcán hizo erupción. Por las tardes se hace vieja y por las mañanas se hace joven. Los viejos fueron pendejos porque no se casaron con la mujer que iba a hacer rico a Francisco León." (Ibid:74-75)

Santiago Avila, anciano costumbrero que vivía en Esquipulas Guayabal relata:

"La vieja salió del volcán, era su casa, es la misma que contaban los antiguos de una mujer que quería casar con uno de los principales del pueblo, que ella era vieja y que el joven y que le decía que si se casaba con ella iba a tener dinero y riquezas, que sino iba a caer desgracias sobre él, su familia y sus tierras. Por eso, como en ese lugar había variedad de cultivos, eramos pobres pero teníamos para vivir, ahí teníamos buena tierra y en ella se daba mucho café, maíz, yuca, calabaza; por esa razón la vieja no estaba contenta porque veía que las tierras eran buenas, en venganza hacer reventar el volcán para dejar al pueblo sin nada, ni tierra ni bienes.

El volcán ardía y ese era la casa de piowachúe, que ella vino de Guatemala a quemar su casa, tiene varias casas y después de estar aquí, se fue a Guatemala" (Ibid:76)

Isaías Maldonado (30 años aproximadamente), comenta lo siguiente:

"Cuando vinieron los geólogos del petróleo en 1973, estuvieron tres días y tres noches en el volcán, cerquita de la boca. Salió la vieja molesta y les dijo que se fueran, no obedecieron y taparon la boca del volcán. Estos geólogos son los culpables porque antes el volcán tenía respiradero.

Al no tener respiradero es como una olla que esta hirviendo, si le pones la tapa empieza a echar para arriba, por el hervor hasta que la tira.

Eso pasó con el volcán, como lo taparon los geólogos, lo que estaba abajo al no tener respiradero hizo que explotara. Los pinches geólogos tienen la culpa de la chinga que nos paró el volcán. No obedecieron a la viejita y se enojó.

Eso ya me lo explico, tengo 8 días de venir a pensar aquí. La carretera tiene la culpa, cuando vino petroleos, hicieron la carretera de Pichucalco a Tectuapán, de Tectuapán a Nicapa, de Nicapa a Chapultenango. Eso hizo que petroleos entrara. Los geólogos taparon el volcán y se vinieron a poner la "pera" en la colonia el Volcán. Lo que no me explico todavía es porque aventó tanta arena; miles de millones de toneladas, sino como iba a tapar las colonias, eso todavía no me lo puedo explicar porque reventó, ya. Al taponear el volcán los geólogos hicieron enojar a la viejita, que es la dueña.

Antes la viejita vivía en Chapultenango, en la laguna que esta en la finca de Don Vilo Pérez, si nacía un niño se lo llevaban y lo mataba. Si nacía una niña se la llevaba y la mataba. Hasta que un día el gigante, el dueño de Chapultenango Avontunshawi, puso a su gente, a sus obreros, a hacer un tunel por el arroyo que pasa atrás de la pista, que llegara hasta la laguna. Entonces la viejita invitó a Avontunshawi con ella, Avo, le dijo que se despojara de todo lo que llevara y ella se despojó; era una mujer normal como cualquier mujer. Entonces ella le dijo a Avotunshawi que tambien se despojara; avo se quedó igual que ella, tal vez sea indiscreto lo que digo. Avo le dijo que se bañara primero y él se salió a lo seco, a la orilla, entonces los obreros quitaron lo que faltaba del tunel, el tapón y la laguna se secó.

Por ahí se fue la viejita al volcán. De ella nomas quedó una estatua con dos chiches que estan en el terreno de Don Vilo. Ahora la viejoa vive en el volcán. Yo me vengo a pensar aquí porque mi mujer no me comprende, dice que lo que pasó, pasó. Yo no tengo estudio

pero tengo inteligencia que Dios me dió" (Ibid:75-76)

Juan Pérez costumbrero de Ocotepc explica que la erupción del volcán se debió a la intervención de gente extraña;

"Los gringos buscaban dinero, vienen de Estado Unidos, iban haciendo hoyos, también buscaba petroleo. En Candelaria (ribera de Francisco León) hay un cerro (Tzuknay) que tiene dentro un palo de dinero, es el arbol que buscaban los gringos. Hablaron en Magdalena (Fco. León) con la virgen para que les entregara dos cocos de oro, y la virgen les dijo que los iba a entregar. Y llegaron aqui (ocotepec) y le pidieron a San Marcos las botijas de oro que había aqui... Y como hablaron, San Marcos les dijo: aqui no voy a entregar ; ningun extraño entra, si quieren entrar aquí se treminan. A San Agustín de Tapalapa le pedían tambien botijas de oro pero no quiso entregar. Asi, que sólo iban a entregar Magadlena y Chapultenango Veinte años hace que vinieron. Las mujeres entregaron a sus pueblos, por eso se acabaron sus pueblos". (Mujeres se refiere a las patronas de los pueblos). El tubo que metieron en Ostuacán para sacar petroleo, lo metieron como 6 kilómetros. Manuel Herrera (un señor de Ostuacán que ya murió) entro con los gringos y quería ver donde estaba el tubo, pero piombachúe les movía el tubo para que no se llevaran el petroleo. Les pedía 1 500 gentes para trabajar con ella dentro del cerro. Les voy a entregar el (petroleo) si me traes gente de fuera. No gente de aqui de los p=obres. Yo quiero gente de fuera. No se conformaron los gringos, querían entregar gente de aqui. Y les dijo no quiero ning-ún trabajador porque uds. mismos van a pagar. Cuando salieron del cerro zafé el tubo y se cayó. De un momento se murieron tres personas y el jefe, y ahí se terminó el trabajo. Dicen que el petroleo que sacan en Reforma es el del volcán." (Ibid:73-74)

Comenta la gente en los municipios de Francisco León y de Chapultenango, que antes de hacer erupción el volcán, piowachúe visitó varios pueblos invitando a la gente a su fiesta de cumpleaños. Una viejita extraña que a veces era una mujer madura, recorrió algunas poblaciones; el señor Marcelino Estrada (60 años aproximadamente) comenta sobre la visita que hiciera a su colo-

nia (Guadalupe Victoria) esta mujer, 10 a 15 días antes de la erupción.

"era una ancianita que llegó a Guadalupe a las tres de la tarde en un camión de COPLAMAR y en la casa de L.R. le ofrecieron posada; ahí dijo que estas tierras ella las conocía porque eran sus dominios y también conocía todos los caminos. Entonces la invitaron a comer algo y ella no aceptó, sólo quería tomar agua, por eso la gente pensó que no era mujer de la tierra sino un encanto. También dijo:

-Vengo registrando el cafetal.

Y le preguntó al señor que le dio posada donde estaban sus cafetales porque quería cortar flores de los cafetos, entonces este mandó a traer tres flores que la vieja pidió pero al verlas se enojó y ella misma fue a cortarlas; cuando regreso, trajo tres flores con ramas largas y las puso en una canastita, luego dijo que iba a ir por todos los pueblos de los alrededores recogiendo las flores de café pero no se llenaría su canastita; también dijo que estos eran sus dominios menos Villahermosa porque allá hay riqueza y no le interesaba.

En la noche se mecía en la hamaca y no dormía; pronunciaba palabras que no entendía la gente.

Después desapareció; al día siguiente nadie la vio salir de Guadalupe, pero parece que también fue a Acambak"

Por último se presenta el relato de un testigo de los presagios de la erupción quien asegura además haber platicado con la piowachúe en las proximidades de la colonia Esquipulas Guayabal de donde es originario nuestro informante el sr. Xenéon Díaz (60 años aproximadamente):

"El 17 o el 18 de marzo fue cuando andubo dando vueltas por acá; hablaba en castilla y tenía como 30 a 38 años. Yo venía de mi potrero, fui a ver a mi ganado, entonces ella venía de la colonia Guadalupe, eran las cuatro de la tarde y le pregunté:

-Oiga señora ¿De dónde viene usted?

-Vengo de la colonia Guadalupe; ya tengo 10 días por aquí y a todas las gentes invito a tomar café el 28 de marzo.

-¿Oiga ud. señora, porque no se queda en mi casa?

-No. Voy con Don Sebastián, pero lo invito a tomar café en mi casa el 28 de marzo porque es el día de mi cumpleaños.

Quería que se quedara en mi casa; entonces le pregunté

que llevaba en su canasta porque la cubría con una manta; la levantó y me mostró ramitas de flores reventadas, nos sentamos juntos y le dije que se iban a marchitar las flores pero me contestó que no porque iban a volver a vivir.

Antes de irse se lavantó y recordó decirme que también iba a hacer una fiesta mas grande porque su hija se iba a casar; cuando se fue dijo que ya habíamos platicado.

Era una mujer morena con el pelo amarrado y trensado con listones blancos; vestía con una blusa blanca de encaje en el pecho, llevaba muchos collares y tenía enaguas amplias como acostumbra las mujeres zocues a vestir."

Una vez presentadas las versiones o relatos sobre el mito de la piowachúe en base a las circunstancias principales: origen del volcán, relación de piowachúes con los hombres, y recorrido de piowachúe para invitar a la fiesta de su cumpleaños, se procederá con el análisis de la estructura permanente del mito en su dimensión diacrónica y sincrónica.

4.

Antes de pasar a distinguir los diferentes niveles en que evoluciona el mito, se partirá de las consideraciones de C. Lévi-Strauss al referirse a la estructura permanente del mito, para que estos niveles los podamos identificar tanto en una dimensión diacrónica como sincrónica.

En la dimensión diacrónica del mito se puede señalar:

"Un mito siemore se refiere a acontecimientos: "antes de la creación del mundo" o durante las primeras edades" en todo caso "hace mucho tiempo". Pero el valor intrínseco al mito proviene en que estos acontecimientos que se suponen ocurridos en un momento del tiempo, forman también una estructura permanente del tiempo, ella se refiere simultáneamente al pasado, presente y futuro". (Levi-Struss 1977:189)

Ahora bien, los diferentes niveles en que se desarrolla el mito están inmersos en la estructura permanente la cual incluye para el mito que estudiamos: el momento del origen, el momento

de la relación entre los hombres y la piowachúe y la erupción del volcán.

Para abordar la dimensión sincrónica del mito es necesario considerar a este como una identidad lingüística en la cual sus unidades constitutivas intervienen en la estructura de la lengua y son: los fonemas, morfemas y sematemas; los sematemas tienen un grado de complejidad mayor que las otras unidades constitutivas mayores (Ibid:190). Para el caso de los mitos estas unidades se llamarán mitemas y no se encuentran aisladas sino que mantienen haces de relaciones a través de los cuales adquieren una función significativa (Ibid:191).

Una vez especificada la dimensión diacrónica y sincrónica de la estructura permanente del mito podemos proceder con el análisis de los diferentes niveles en que se desenvuelve, lo cual permitirá observar esos haces de relaciones a través de los cuales los mitemas adquieren una función significantes.

-En el nivel geográfico, piowachúe busca matrimonio con los hombres zoques de Chapultenango y de Francisco León; finalmente en la ciudad de México es endonde se casa y un punto intermedio llamado en zoque metzagüencuy (y en español Buenavista) encuentra al animal que dio a los zoques para que lo cuidaran. La finca de Vilo Pérez y la laguna que se encontraba ahí, es el lugar donde se baña la piowachúe con avotunshawi; solamente queda de ese encuentro los cerros en forma de sus senos.

Con los sucesos de la erupción volcánica y antes de esta se mencionan los alrededores del volcán como escenario de las perforaciones petroleras y exploraciones geológicas como Ostucán o la Colonia Volcán; también se hace referencia a la carretera Pichucalco-Chapultenango.

Cuando los gringos vinieron a Francisco León, Chapultenango, Candelaria, Ocotepic, y Tapalapa en busca de dinero y riquezas hablan con los señores y señoras de esos lugares.

Guayabal, Guadalupe Victoria, Volcán Chichonal son algunas

de las colonias que hace referencia al recorrido de piowachúe en la zona antes de hacer erucción; también las poblaciones de Chapultennango, San Antonio Acambak, y el Naranjo son lugares citados en los pesagios.

-En lo económico, en las versiones de origen, la piowachúe ofrece riquezas a los zoques si estos se casan con ella; como estos no aceptan y la rechazan va a México en donde se casa con un porfirista o Porfirio Díaz; a cambio dejó un gato o un animal perecido para que Francisco León fuera tan rico como San Cristobal.

Después de estas versiones sobre el origen están las que relatan la relación entre la piowachúe y los gringos cuando estos buscan riquezas y tesoros, intento que se ve frustrado por negarles a brindar el petroleo y tesoros, a pesar de que las señoras de Francisco León y Chapultenango (patronas) les entregan sus tesoros (oro y gente). Luego llegan los petroleros y también la hacen enojar por no obedecerla y tapar la boca del respiradero.

Al final cuando pasa por las poblaciones invitando a su fiesta de cumpleaños recoge flores para registrar el cafetal en la zona afirmando en una versión que no se llenaría la canastita que portaba con las flores, y en otra versión afirma que las flores no se secarían porque revivirían.

También se hace referencia una versión a la generosa tierra que proveía a los zoque con maíz, frijol, etc., pero la piowachúe arraza en acto de venganza por el rechazo. En la última versión sobre los presagios, nuestro informante menciona que venía de su potrero después de cuidar su ganado.

-En el nivel social, en las versiones sobre el origen, la piowachúe manda a sus hijas con los zoques para ver si se casan con ellas; además, en estas relaciones de parentesco, la piowachúe habla con las autoridades para buscar con quien casarse; finalmente se casa con un porfirista en México.

Cuando llegan los gringos en busca de riqueza la piowachúe se enoja porque estos no aceptan las condiciones que ella propone; cuando llegan los geólogos y petroleros se enoja porque estos no la obedecen y tapa la boca del volcán.

El regreso de la piowachúe es la invitación que esta hace a la gente para tomar café el 28 de marzo y también invita a su fiesta de cumpleaños para esa fecha.

-En el nivel cosmológico la piowachúe es un ser identificado con el volván el cual es a su vez la casa. Es una mujer joven por las mañanas, en las trades es una mujer madura y en la noche una mujer anciana. Usa coyares de nauyaca y serpientes y tiene una vagina dentada; viste como las mujeres zoques con blusa blanca de encajes en el pecho y enaguas amplias. Reclama niños, jóvenes y hombres; es poseedora de riquezas y tiene una cocina en los dos volcanes que estan en México. Se enoja porque no atienden sus peticiones o porque no son correspondidas por los hombres.

Las relaciones que entabla con los otros seres míticos no son del todo afortunadas ya que el rey Ovotunshawi de Chapultenango, también la rechaza para defender a su pueblo. En el caso de Ocotepec también su patron recibe las peticiones de los gringos pero este los rechaza; sólo las patronas de Chapultenango y de Francisco León dan sus riquezas con resultados desastrosos para ambos pueblos, por la venganza de piowachúe.

5.

Una vez distinguidos cada uno de los diferentes niveles en que evoluciona el mito y en base a las descripciones etnográficas precedentes, a primera vista se distingue ciertas características que señala Levi-Strauss (1973:153) sobre la relación entre lo dado y sus representaciones en cada uno de los niveles del mito y son: en el primer nivel (geográfico) la realidad aparece tal cual; en el segundo nivel (económico) así como en el tercer (social) la realidad se trenza con instituciones y relaciones imaginarias con el cuarto nivel (cosmológico) que está completamente aparte de la realidad; estos haces de relaciones serán estudiados más detenidamente después del análisis de los mitemas.

Los mitemas y el estudio de su interconexión establece el primer nivel explicativo del mito, con lo cual se completa el análisis de los mitemas.

lisis sincrónico del mito; para ello se recurrirá al estudio de Báez-Jorge (1985:78, 79, 81) donde distingue tres momentos o circunstancias en la dimensión diacrónica; en este estudio se incluye el análisis de las versiones presentadas en la circunstancia tres o D relativas a la erupción del volcán.

Circunstancia (B) micuachíe rechazada por los toques, hace erupción.

Circunstancia (A) Origen del volcán.

la versión

micuachíe → vivía en → se lleva → invitó a → se bañó → la laguna → se fue al
 Chapulte → ba a los → a los niños → a bañarse → primero → se secó → volcán,
 nango → niños → se con → ella en → la lagu- → na. → vive en el
 volcán

micuachíe →

gigante, → ordenó a → se salió → los obreros
 dueño de → sus obre → a lo se- → quitaron
 Chapulte → ros hacer → co, a la → lo que fal-
 nango → un túnel → orilla → taba del
 que llega → ra a la → también → túnel
 laguna →

la versión

micuachíe → bajó del → quería → se fue → se casó → los vol- → bse erojó → hizo erup-
 volcán → donde vi → casarse → a Méxi- → con Por → canes cer → ción el
 vía → el cuc → era muy → co dejó → firio → canos a → volcán.
 A → llo → rica → su male → Díaz → México →
 → → → → → → → son su co →
 → → → → → → → cina

hombres
toques

→ la vie- → abren → hubiesen → fueron → tenían → se queda-
 ron → su male → sido ri- → muy ton → tierras → ron sin
 → ir con → ta (se → cos si → tos los → fértiles, → nada
 ella → pueblo → fue el → se casan → viejos → variedad
 → → → → → → → gato a → con ella → de culti-
 → → → → → → → Buenavis → ta → vos

(Cruz-Uribe 1985:78,79)

circunstancia (ii) planeó hizo erupción
para defender su riqueza

1a versión

- i) planeó → salió molesta → se enojó → explotó
- ii) geólogos → llegaron al volcán a buscar pe- tróleo → no obxició- ron → taparon la boca del volcán → era el respí- radero del volcán

2a versión

- i) planeó → se negó a en- tregarlo → se negó a en- tregarlo → quitó el tubo → acabó los pueblos → protegió los pueblos → hizo erup- ción → terminaron el trabajo
- ii) gringos → buscaban pe- tróleo → hicieron hoyos, metieron un tubo → querían en- tregar gen- te de aquí, pobre → obtuvieron de Magdale- na y Cha- pultemango riqueza → fueron recha- zados en Ta- palapa y Co- tepec

Circunstancia (C) piowachúe invita a la fiesta y hace erupción:

1a. Versión	1	2	3
I) Piowachúe	andaba por los pueblos	registraba el <u>café</u> tal. Pidió flores para su canasta	Desapareció
II) Los zóques	le ofrecieron posada	le dieron flores	nadie la vió salir
2a. Versión	1	2	3
I) Piowachúe	andaba por los diferentes pueblos	invitaba a tomar <u>café</u> para su cumpleaños.	llevaba una canasta de <u>flores</u> de <u>café</u> que reviven.
II) Los zóques	le ofrecen posada	invita a tomar <u>café</u> para su cumpleaños.	le preguntó sobre las <u>flores</u> .

En su exposición Báez-Jorge destaca la interconexión de estas unidades constitutivas al intercalar acontecimientos que pertenecen a una circunstancia y a una versión con otros acontecimientos de otras versiones de otra circunstancia. Con las dos últimas versiones aportadas al cuadro elaborado queda conformada de la siguiente manera la interconexión de los mitemas:

	C(A)1 ¹	C(B)1 ⁴	C(B)1 ³	C(B)2 ³	C(A)1 ⁶
I) Piowachúe	vivía en Chapultepec	buscaba pareja	quería muchas chachas para su cumpleaños	se bañó primero	se fue el volcán. vive en el volcán.
	C(C)2 ²	C(B)4 ⁶			
	invita a tomar <u>café</u> para su cumpleaños	hizo erupción			
II) Tunshawi, zóques, geólogos, gringos	C(B)1 ¹	C(B)1 ³	C(B)2 ²	C(B)1 ²	C(B)1 ⁴
	La vieron	nadie se juntó con ella	no obedecieron	tenían miedo	la rechazaron
	C(A)1 ²	C(C)2 ³	C(C)1 ³	C(B)1 ⁹	
	ordenó que hicieran un <u>túnel</u>	le preguntó sobre las flores	nadie la vió salir	quedaron sin nada	

La interconexión de los mitemas elabora o relabora el sistema de relaciones el cual queda expresado, según el análisis de Báez-Jorge, en un proceso de:

"intercambio incompleto que conduce al origen y erupción del volcán y a la afectación de los zoques (e intrusos) deudores evasivos de piowachúe, cuya conducta se caracteriza -en la secuencia de las narraciones- por el reclamo sexual, la demanda de genete para su servicio, el enojo a ser rechazada y la violencia (erupción) con que castiga a quienes niegan la posibilidad de cambio o relación" (Ibid:1985:82)

Sin embargo, y entre los objetivos de este trabajo, el análisis se complementa con las observaciones que se desprenden no sólo de la relación entre los hombres y la piowachúe en los mitemas sino también en la relación a través de los niveles en que evoluciona el mito en su dimensión diacrónica; esto es, el sistema de relaciones que se establece entre los hombres y los seres míticos se convierte en sistema de transformaciones cuando se desarrollan o evolucionan los diferentes niveles del mito en su estructura permanente.

La estructura permanente del mito, tanto en su dimensión diacrónica como sincrónica, interpretan la erupción del volcán en base al sistema de relaciones y de transformaciones.

Como se señaló anteriormente el sistema de relaciones entre los hombres y los seres míticos definieron la relación, entre los zoques y la piowachúe en un intercambio incompleto, donde la erupción será la sanción de la piowachúe a tan intercambio; en este trabajo se completará estas observaciones al caracterizar a las relaciones entre los hombres con la piowachúe en términos de que ella es quien posee la riqueza y como tal es quien determina las relaciones entre los hombres en el orden económico; así, la riqueza o la pobreza se explica por la relación entre los hombre y la piowachúe y no por la relación entre los hombres mismos; ello explica también porque México es rico y Francisco León es pobre:

"Los viejos fueron pendejos porque no se casaron con la mujer que iba a hacer rico a Francisco León" (v. supra:)

Incluso cuando las patronas de este pueblo y de Chapultenango entregan sus riquezas y sus gentes, la piowachúe los destruye en un intento por reestablecer la relación donde ella es quien condi

ciona la riqueza; la erupción es entonces festejo macabro donde destruye y cobra vidas en reclamo.

De esta manera, la estructura permanente del mito se reelabora a partir del fenómeno telúrico con base en su sistema de transformaciones, en donde los niveles del mito adquieren nuevas funciones y significados.

6.

Una vez cumplido el objetivo de este trabajo, sólo resta considerar algunos aspectos teóricos de este tipo de pensamiento que C. Lévi-Strauss señala de manera precisa.

Se ha visto que el pensamiento mítico traduce de manera particular la realidad; los niveles en que se desenvuelve o se desarrolla no están separados sino más bien se trenzan en códigos a través de los cuales se transmiten mensajes según las necesidades del momento (Lévi Strauss 1973:153). Esta característica del mito forma parte del sistema formal que "garantiza la convertibilidad ideal de los diferentes niveles de la realidad social" (Lévi-Strauss 1961:116); todo ello implica un valor operatorio en el cual los mensajes se transmiten por los sistemas de clasificación.

En el caso del mito de la piowachúe, los niveles (geográfico, económico, social y cosmológico) en que se desarrolla implica un sistema formal que los trenza y cuya médula es la relación del ser sobrenatural (detentador de riqueza) con los hombres: en base a esta convertibilidad de los diferentes niveles, por ejemplo el económico, con el cosmológico, se transmiten los mensajes.

La transformación que sufre el ser sobrenatural (nivel cosmológico) con el volcán (nivel geográfico) o bien con la posesión de riquezas (nivel económico) descubre la lógica del pensamiento en términos de culturización de la naturaleza; esta culturización explica, entre otras cosas, porque la erupción se interpreta como el festejo macabro de la piowachúe.

Sobre este aspecto, "los mitos tratan de expresar realidades

que no son de orden natural, sino lógico" (Lévi-Strauss 1961:142) orden que establece la lógica por analogía, la cual mantiene equivalencias entre objetos (materiales e ideales), conductas, relaciones entre objetos, etc.

Así el pensamiento mítico, es un sistema de transformaciones donde la convertibilidad de los diferentes niveles establecen equivalencias entre la naturaleza y la cultura (para el mito que nos ocupa) , pero también hay otras equivalencias:

"se trata, entre la cultura y la naturaleza, de un true que de semejanzas por diferencias, y que se sitúa, unas veces entre los animales por una parte, y entre los hombres por otra y otras veces entre los animales y los hombres." (Ibid:160)

Aquí, en lugar de referirnos al reino animal, el mito alude a los accidentes naturales geográficos.

Ahora bien, después de ubicar el sistema de transformaciones en en la dimensión dicarónica y sincrónica del mito, sólo resta subrayar la respuesta o dinámica de la estructura permanente del mito ante el cambio social.

Al respecto Lévi-Strauss se refiere en los siguientes términos:

"Vemos pues que la evolución demográfica puede estallar la estructura, pero que, si la orientación estructural resiste al choque dispone, a cada transtorno, de varios medios para restablecer el sistema, sino idéntico al sistema anterior, por lo menos formalmente del mismo tipo" (Ibid:106)

La erupción del volcán, a diferencia de la evolución demográfica impactó la estructura permanente del mito, el cual respondió ante el cambio explicando el fenómeno telúrico. Esta respuesta es la etnicidad de la cosmovisión, la cual se considera como un lemento étnico.

La cosmóvisión ju-to con otros lementos étnicos constituyen en términos generales a la etnia, de los cuales se han estudiado

la etnicidad del sistema de fiestas y ahora la etnicidad del mito de la piowachúe.

7.

A manera de conclusión señalaremos algunos aspectos a los que llegó el análisis y son los siguientes:

-Retomado el análisis de Báez-Jorge (1985) sobre el primer nivel explicativo del mito se vió la interconexión de los diferentes mitemas de las versiones y la unidad y la coherencia de los diferentes relatos en base a la secuencia de sus circunstancias y al sistema de relaciones.

-A partir de estas interconexiones entre los mitemas y los análisis de los diferentes niveles del mito, se completó las observaciones, para especificar la relación entre los hombres y los seres míticos, la cual no sólo es de intercambio incompleto sino también piowachúe es quien detenta la riqueza!

-Una vez caracterizada la relación entre los hombres y los seres míticos se vió como la estructura permanente del mito explica el fenómeno telúrico descubriendo al mismo tiempo el mensaje de los códigos en una circunstancia determinada; o sea, la erupción del volcán es un momento en el que piowachúe reestablece la relación

-Dada la relación entre los diferentes niveles del mito y la particularidad de las relaciones entre los protagonistas que la trama elabora, se señaló el sistema de transformaciones entre cultura y naturaleza que la analogía del pensamiento realiza.

-La estructura permanente del mito se reformula en el momento del desastre, con lo que logra nuevas soluciones estructurales, y al mismo tiempo descubre su dinámica o etnicidad.

Lo anterior ha tratado de ver la importancia del acontecimiento telúrico en la cosmovisión de los zoques y como estos interpretan el fenómeno; esta explicación también nos condujo a observar la etnicidad de este elemento étnico.

APENDICE III

"CRONICAS DEL VOLCAN". Jaime Sabines G.

1

El volcán hizo erupción a la diez de la noche. Empezó arrojando piedras y arena, vapores, gases, ruidos tremendos. Los habitantes de "Francisco León" no estaban durmiendo: les había llegado el espanto desde antes, por los temblores, las fumarolas, - el escándalo que había debajo de la tierra.

Ha de ser como el fin del mundo. Es, en realidad, el fin del mundo. Uno piensa en "la cólera de Dios", pero, ¿porqué se encabrona con esta pobre gente?.

Llueven las piedras. En vez de agua caen piedras, grandes - pequeñas, arena gruesa, piedras molidas, la piedra pómez, que es la espuma de la roca hirviendo, un aguacero de piedras, piedras que perforan las láminas de zinc, arenales sobre los techos que caen, granizadas mineral y caliente.

"Yo me metí con mis muchachitos debajo de la mesa. Le puse un colchón encima y todos los trapos que encontré. Por eso vivimos", dice una anciana robusta, despeinada, locuaz.

"Primeramente nos refugiamos todos en la iglesia, pero cuando empezó a tronar y a caerse el techo, salimos corriendo y nos tapamos con lo que pudimos, cada quien", decía otro.

"Sáquenlos de aquí, que joder! Siquiera donde haya un camino para seguir a pie". Esto lo gritaban todos.

Llegamos a las once de la mañana del día siguiente, el 29 . Y la mayor parte de los hombres, jóvenes y viejos, estaban borrachos. Y seguían bebiendo.

Mi hermano, el Gobernador, los regañó. Les dijo que había - que trabajar, limpiar la pista para que pudiera bajar el avión, - la cancha de basquet para el helicóptero. "iene medio metro de - arena" "Y que, cabrón " .

Tomado de: Noti-SARH, Chiapas, año 111 No. 7, Tuxtla Gutiérrez 1982.

El día 30 pudimos bajar de nuevo. Les llevamos un poco de - maíz, galletas y latas de sardina. Un médico y un socorrista los - atendieron. Regresamos cinco heridos en el helicóptero.

No se me va a olvidar su susto y su borrachera. Tenía razón.

II

-¿Lo vio usted, doña Concha? Es un muchachito como de cinco años, pero no sabe hablar. Sólo dice "má-má", "má-má"

-¿Le habló usted en su idioma?

-Seguro. Si yo le sé su idioma. Le dije que viniera conmigo a mi casa. Pero no quiso, salió corriendo.

-¿No le preguntaste su nombre, o el de su mamá ?

-No sabe. Sólo dice má-má.

-¿Y para dónde se fué?

-Aquí a las tres cuadras, rumbo al río.

-¡Cómo serás de pendejo! ¿Y cómo anda vestido?

-Tiene una camisita verde.

- Y su pantalón ¿de qué color es?

- No tiene pantalón.

¡Que burro! Orita lo voy ir a buscar .

III

Ya ven muchachitas, por eso les digo que aprendan, aprendan - a decir su nombre.

¿Cómo te llamás vos?

-Rosa

-¿Y vos?

-Yo me llamo Lelita.

-Eso es Repítanlo, repítanlo, Rosa, Manuelita, Rosa, Manueli - ta. Siquiera que sepan su nombre, por si me pasa algo.

Me las regalaron este año, explica dona Concha. Yo sólo tuve una hija, que ya se fue con un hombre. Pero estas muchachitas, si Dios quiere, son mi compañía las voy a criar. Todavía tengo fuerzas, yo misma traigo mi agua del río.

IV

Hemos perdido la fé en Don Federico, el vulcanólogo. Nos dijo que lo peor había pasado, que de ahí en adelante todo iba a ser tranquilo.

Yo hice las cuentas muy ufano. A los 20 kilos, de promedio, por metro cuadrado, el volcán había arrojado el primer día 200 millones de toneladas de arena. ¿De dónde había sacado tanto? No era posible que arrojara más.

Pero el sábado en la noche, a los seis días de su nacimiento, volvió a hacer de las suyas, esta vez con más fuerza, con abundancia, con terrible generosidad.

Un espectáculo inicial de luz sin sonido, miles y miles de rayos entre-mezclados, horizontales, verticales, diagonales, relámpagos que salían de la tierra en columnas esbeltas a cinco o seis kilómetros de altura; todo esto en un principio sobre el carácter y luego extendiéndose, aumentando su área, agradándose, amenazando con llegar a Pichucalco, en donde estábamos nosotros, sobre-cogidos paralizados, diciendo tonterías, haciendo comentarios frívolos. Durante media hora, increíble, indescriptible, aquella maravilla silenciosa, sin truenos, sin sonido alguno, aterradora, fácil, sencilla (¿No eramos, entonces, iguales a los hombres primitivos, a los primeros pobladores de la tierra, igual de inermes y desamparados? ¿De qué servían las teorías, las conjeturas, el escaso conocimiento, la creencia de que presumimos y "el poder" del hombre frente a la naturaleza? O protección o fuga, es la fórmula escasa de millones de años)

Luego llegó la pedriza, esta sín con ruido, la granizada - tamborileando los techos, los vehículos, la gente que huye aterrORIZADA, la noche que no encuentra el día.

Tenemos que echerle la culpa a Don Federico. Si es posible, lo arrojamos al cráter por mentiroso, por vulcanólogo pendejo - que no sabe nada.

Tenemos rencor de tener miedo, de estar asustados, ni modo.

V

Doña Carmen nos da de comer. Es la esposa de Manuel Carba- Presidente de Pichucalco. A punto de reventar la señora, con el cuarto hijo prominente, silenciosa y discreta, se levanta de ma drugada y trabaja todo el día para dar alimento sin horario a - ocho o doce extras, hasta media noche o más. Nos da pena, y le- perdimos perdón a cada rato, pero su comida es sabrosa y su ca- sa buen lugar.

Llegamos invariablemente con hambre y comemos aprisa y a - bundante, y mientras hacemos comentarios y bromas sentimos la - presencia del hogar, balsámica, sedante.

No la olvidaremos a Doña Carmen. Nos ha aceptado como acep ta al volcán como una cosa inevitable y fatal. Mientras pasea - su sonrisa alrededor de la mesa, vemos en sus ojos temores y - sombras, tal vez algunas piedras que caen dentro de ello para - siempre .

Ojalá que su niño nazca pronto, sin problemas, y le dé la- alegría que se ha extraviado.

VI

¿Han visto ustedes una evacuación? El ejército interviene, organiza, dispone, todo mundo obedece. La gente de los alber - gues en Pichucalco, hacía Tabasco. Hay que dejarlos vacíos para los que vienen, al rato, de Chapultenango. Largas colas formadas a las ocho de la mañana, que es media noche, con las lámparas - del parque encendidas bajo la llovizna del polvo.

Muchas criaturas de brazos bajo los rebozos y niños atados unos a los otros con sus propias manos, el mayor colgado de la falda de la madre, y el padre atrás, vigilante, llevando el envoltorio de ropa vieja, patrimonio total de la familia. Gritos y pesquizas."- ¿Dónde esta Manuel?" "¿No has visto a mi tia?" Nadie se pregunta sobre el porvenir que no existe: lo importante, ahora, es estar vivos.

El ejército actúa con eficiencia: dos soldados abajo y dos dentro del camión de volteo, unos empujan y otros jalan, el transporte se llena en cinco minutos. (¿llegará viva esa viejecita que han alzado en vilo? ¿Morirá en el camino la embarazada? Los niños sacan la cabeza de entre los cuerpos apretados y miran con curiosidad lo que no entienden).

El volcán los ha sacado a arrastrar su miseria frente a nuestros ojos, esa miseria suya, de siempre, de siglos, a la que arrean ahora los espantos.

VII

No he podido dormir pensando en aquellos, los de Francisco León.

Parece que primero fueron gases, bolas de fuego, nubes ardiendo que quemaban todo. Luego, la acída de las piedras, de montañas de piedra y de arena caliente que no se podía tocar a los tres días.

Sepultados, amortajados en sus casas, así quedaron. La vieja que conocí y sus niñas, el Presidente Municipal que nosotros llevamos en helicóptero el lunes, chaparrito y gordo, joven todavía: nuestro amigo Soto, el sismólogo, que Don Federico llevó el viernes pensando que volvería por él al rato, y todos aquellos que conocimos brevemente y que no pudieron salir.

-Yo a lo que Dios diga, me dijo un anciano, y algunos más que le hicieron coro. "Onde voy a poder caminar tantas leguas, y con la arena tan alta que se resbala uno"

-¿Porqué hicieron su pueblo en este lugar tan lejos de todo entre tanta montaña, sin un camino, tan lejos?

-Por el rfo tan bonito. Y por la tierra, que siempre era buena.

Muchas, de las riberas, de los ejidos y rancherías, salieron: pero en el mero Francisco León se quedarón quien sabe, ochenta, ciento cincuenta, doscientas gentes. Quemados, asfixiados, sepultados en una capa de rocas y de arena de ocho a diez metros de espesor. Sólo el borde superior de los muros de la iglesia sobresale en aquel paisaje lunar .

Era el único clima, el único terreno que le faltaba a Chiapas, el desierto y la desolación.

A diez a doce kilómetros a la redonda no hay nada, no dejón nada el chichón.

VIII

Era un hombre con cara de niño. Moreno, delgado, de baja estatura. Nunca supe su nombre.

Había llegado a Pichucalco acompañado a sus tres hijos heridos: un varón de 15 años, una niña de 8 y otro hombrecito de 6. Todos. Todos estaban quemados, en la cara, en los hombros, en el pecho, en las piernas, llegados, silenciosos. Sólo una vez lo oí decir a la niña que se quejaba dentro de la ambulancia: "estáte quieta, Manuelita, yo voy a ir contigo ¿lo oiste?".

Relataban lo sucedido como si se tratara de otra persona, no de él mismo.

En ningún momento lo ví llorar.

-Allá quedó mi mamá y también mi tío. Mi mamá ya estaba viejita y no aguantó.

Mi mujer y yo nos salvamos porque habíamos bajado a Nicapa. Era domingo, pues, y había reunión de campesinos, ahí nos tocó la explosicón y nos cayeron piedras.

En la madrugada subí a ver a mi gente. Mi casa estaba como a doscientos metros, sólo las láminas del techo, no se como cambió de

lugar mi casa. Los busqué y los junte a mis hijos, los que puse en una sombrita. Luego bajé otra vez a pedir auxilio. Así pasó - todo el día. Hasta en la tarde que llegué con el auxilio; cuesta mucho trabajo, por la arena, se resbala uno mucho.

Ahorita los subieron a la ambulancia, se los van a llevar+ puede que llegemos a Villahermosa a media noche.

El dinero que le pedí al gobernador es para mis familiares, no traemos ni un centavo. Ellos se quedan aquí en Pichucalco, yo pá qué quiero.

Mañana me la van a traer a mi mamá y a mi tío, aquí los van a enterrar.

Estáte quieta, hijita. Ya me voy a subir. Si, señorita, orita. Con permiso.

Esto fué el lunes en la noche. El miercoles al medio día - regresó de Villahermosa a enterrar a dos de sus hijos en Pichu - calco. El otro seguía grave, me dijeron.

IX

Cuando veníamos en la carretera, dejando una cordillera de polvo a nuestra espalda, los pajaritos del monte salían a estrellarse contra el carro o se quedaban quietos frente a nosotros - para ser aplastados. Era el desorden, el caos; no habían comido ni bebido en ocho días y casi todos estaban ciegos. La arena seguía cayendo. Todo el campo era un paisaje nevado y ardiente.

Tal vez las lagartijas soportaron más, pero los insectos, - los escarabajos, las mariposas, las abejas, ¡las abejas, todos se estaban muriendo, no había como sobrevivir. La ecología cambió - en una buena extensión. Y no se diga cerca del volcán, allí no - quedó nada: vacas rostizadas (como dijo Don Federico), perros - y gatos, culebras, armadillos, tepescuintles, lo que había sobre la tierra y en el aire, palomas zopilotes, gavilanes. Todo lo que volaba o se arrastraba, familias humanas sepultadas, fugitivos - cogidos en el monte. No quedó nada.

Arenales calientes, varillas vegetales, arbustos arrancados, troncos ardiendo, arroyos desquiciados, ríos que buscan salida, presas originales, dunas donde no había, lomeríos de reciente creación, hendiduras y grietas en los cerros, columnas de vapor.

Desde Rayón me traje un pajarito vivo a Tuxtla, dentro de un sombrero; pero cuando llegamos ya estaba quieto.

X

El helicóptero se jodió en Pichucalco esa noche del sábado, - el 3 de abril.

Estaba quietecito en la pista de aterrizaje cuando la lluvia inesperada de piedras y arena le cayó encima. Se le rompieron las micas de arriba, se le abollaron las aspas y se le metió polvo hasta el último rincón de los pulmones.

Ahora lo reparan y yo hablo de él con cariño y gratitud. Seportó muy bien. Claro que con el ronco del Capitán Caballero en los mandos y con el buen chaparrito de Rodríguez de mecánico (¿Cómo seguirá este con sus dedos del pie que se rompió para salvarnos?) ¡Fueron tanta emergencias en sólo ese día 29 de marzo preguntarle a julio, mi hijo, que hasta recortó la hoja del calendario.

("Ya no tengo miedo. Llega un momento en que ya no se puede tener miedo porque ya no cabe dentro de uno") El miedo es como el dolor: tiene un límite, un climax, un punto máximo del que ya no se pasa. El hombre se define del dolor con la inconciencia (el Shoc) y del miedo también con la insensibilidad.

El helicóptero es fabuloso. Es lo que más se acerca al vuelo personal del hombre. Juan sacaba la cabeza por la ventanilla del lado izquierdo y Caballero por el lado derecho.

Así podíamos bajar una y otra vez (cinco en total) porque nos habíamos quedado a ciegas. Algunas nubecitas de agua embarraban la arena sobre los cristales: ¡A bajará, cerca de algún arroyo, para lavarlos.

Este helicóptero tiene separador de partículas: es un trin-chon. El polvo le puede hacer daño pero a la larga. Ahora el vol-cán lo lompia (afirmado: Rodríguez).

Con esta confianza, después de Pichucalco bajamos en Nicapa-techos caídos, láminas perforadas como a balazos, gente arremo - linada, un niño muerto por una viga, tendido sobre unas tablas, - cubierto de arena, sólo la mano izquierda de fuera, bajamos en - el Volcán, ejido, iguales condiciones, en Chapultenango, casi no lastimado ese día, y en Francisco León, que ya conté, donde la - borrachera general y Doña Concha.

El helicóptero se ha portado muy bien. Merece una buena con- valecencia y una medalla. ¿Qué le gustaría más al helicóptero? - ¡Un buen día como a nosotros. Un aire limpio, limpio, y un boni- to paisaje .

XI

Claro que además del volcán estan las plagas. Los que ayu - dan, los que socorren para retratarse, los que simulan valor y - energía, los especuladores, los que hacen negocios con las colec- tas pro-damnificados, los simples ladrones y los periodistas. - ¡Cómo hacen daño estos últimos! Cada periodista se siente dueño- del volcán, toma unas fotos a distancia, interroga, exige vehí - culos y alojamiento, inventa a su gusto, arma su propio rompeca- bezas y envía informaciones falsas, parciales o mutiladas, que - generan más desorden, más espanto, más angustia innecesaria. Una estación de radio en Tuxtla dos en Villahermosa hicieron más es- tragos en los primeros días que el propio volcán. Lo que confir- ma, otra vez, que es mucho peor la alarma que el incendio.

En toda la semana fueron 17 los muertos y unos 70 heridos, - pero se manejaron cifras de 400 y 2000, ¿Cómo es posible? ¿Es tan- ta la desconfianza que se tiene de las versiones oficiales, y es también, al mismo tiempo, la capacidad de mentir?

Lo tremendo es que las mentiras se convirtieron a los pocos días en vaticinios acertados. La segunda erupción, la del 3 de abril, ha de haber dejado satisfechos a todos los periodistas con imaginación.

Pero mi pregunta es distinta: ¿Por qué se ha de medir la catástrofe por el número de muertos y no por el de sobrevivientes?.

XII

El volcán ha cambiado. A los veinte días ha perdido altura y se ha hecho más extenso. De los mil trescientos y pico de metros sobre, una bajado a mil cien, y su boca, o "caldera" como la llaman técnicamente, ha crecido a cien metros, aproximadamente, de diámetro, a unos trescientos. En el fondo arenoso ya no se observa el cano de los primeros días, ni aquel "tapón" que señalaba Don Federico: sólo se aprecian seis o siete columnas blancas de vapor de agua y una de color gris, que arroja arena a una gran altura. Juan esta loco indudablemente para tomar estas fotos directamente sobre el cráter.

Un sismólogo pasa reportes diariamente. De 400 microsismos que eran detectados cada día, en un principio, ahora se han reducido a 12, a casi nada. Calcula este muchacho que el magma se encuentra a veinte kilómetros de profundidad, y dice que se haría peligroso nuevamente al llegar a dos y medio a 3 kilómetros de la superficie. (Lo que no nos ha dicho, porque no lo sabe, es en que tiempo, ¿una semana, unos días, unas horas apenas? alcanzaría el magma nuevamente este nivel de catástrofe) .

La vulcanología, no cabe duda, es una ciencia en pañales. Recoge datos históricos, establece diferencias, clasifica tipos de volcanes, y nos da sólo conjeturas y posibilidades. No puede hacer más por el momento. Y se equivocan aquellos que le piden pronósticos deportivos.

Lo cierto es que el Chichón se ha quedado tranquilo. ¿Por -
cuánto tiempo? nadie lo sabe. Todo vuelve a la normalidad. Sobre-
las ruinas, sobre los muertos, sobre las casas sepultadas y los -
campos yermos, ya no hay nubes de polvo, baja la luz, el sol, ba-
ja la lluvia. ¡La lluvia! El agua, nuevamente, limpia la atmósfe-
ra, enamora a la tierra, lava y acaricia a los hombres.



El interior del cráter. Al fondo
una laguna rodeada por fumarolas.
(Tec. Pastel-acrílico sobre
pepel)

BIBLIOGRAFIA

- Religión, Etnicidad, Sistema de Fiestas.

- 1) Akzin. Benjamin, Estado y nación, F.C.E, México, 1968,
(1964) (Breviarios. 200)
- 2) Báez-Jorge. Félix, et.al., Los zozques de Chiapas, INI, México,
1975 (Serie de Antropología Social. 39)
- 3) 1976 "La tenencia de la tierra entre los zozques"
en América Indígena, Vol. XXXVI, n. 2,
abril-jun..
- 4) 1985 , et.al., Cuando ardió el cielo y se quemó la
tierra, INI, México, (Serie de investigaciones
sociales. 14).
- 5) Barth. Federick. comp., Los grupos étnicos y sus fronteras,
1969 F.C.E., México, 1976.
- 6) Bartra. R., et. al., Caciquismo y poder político en el México
rural, IIS UNAM, SXXI, México
1975
- 7) Cancian.F., Economía y prestigio en una comunidad maya. El sis-
tema religioso de cargos en Zinacantán, INI,
1965 México, 1976, (Serie de Antropología Social. 39)
- 8) Córdoba O. Fco., "Ciclo de vida y cambio social entre los zo-
ques de Ocotepec y Chapultenango" en Báez_Jorge,
1975 et.el., Los zozques de Chiapas, (op. cit)
- 9) Díaz-Polanco. Héctor, "Etnia, clase y cuestión nacional" en
1981 Cuadernos políticos, Era, México, D.F., n.30
- 10) 1985 La cuestión étnico-nacional, Ed. Linea, México
- 11) Durango R. O., Relaciones capitalistas y estructura simbólica
en un pueblo zoque, (Tesis inédita) ENAH,
1981 México,
- 12) Flores C. José, La comunidad cívico-religiosa y el poder polí-
co mestizo en Atempam, Puebla, SEP.INI, México
1982 (Etnolingüística 39)
- 13) Gimenez. Gilberto, Cultura popular y religión en el Anáhuac,
1978 CEEAC, México
- 14) Gracia de León, "Mapachismo y poder político en el campo chia

- 1982 paneco: 1914-1977" en Andrés Medina, comp.,
¿Existe una antropología marxista? UNAM IIA,
 México, (Serie antropológica.34)
- 15) Lévi-Strauss.C., Antropología estructural uno, EUDEBA, Bs. As.
 1961 1975
- 16) 1973 Antropología estructural dos., S.XXI México,1979
- 17) Norman D. Thomas, Envidia, brujería y organización ceremonial
 1974 Un pueblo zoque, SEP-70, México,n.166
- 18) Pérez.C., "Penetración del capitalismo en las comunidades indí-
 1982 genas" en Medina, comp., ¿Existe una antropo-
 logía Marxista?, (op. cit.)
- 19) Rulfo. Juan., El llano en llamas, FCE, México, 1973, (Colección
 1953 popular.1)
- 20) Smith.Waldemar, El sistema de fiestas y el cambio económico,
 1977 FCE, México, 1981
- 21) Ungerleider.K.D, Fiestas afro-borincas y cambio social en
 1982 Puerto Rico, (Tesis Inédita) ENAH, México.
 D.F.
- 22) Vogt. Evon Z., Ofrendas para los dioses, FCE, México, 1983,
 1976
- 23) Weber.Max, Sociología de la religión, Ed. La Pléyade, Bs.As.
 (s/f) 1978

-Cambio y Sociedad

- 1) Aguirre. Angel. ed. Los 60 conceptos clave de la antropología
 1978 cultural, Daimon, Barcelona,
- 2) BEE. Robert L., Patrones y procesos, Logos C.E., México, 1975
 1974
- 3) Cámara Barbachano, Persistencia y cambio cultural entre los
 1966 tzeltales de los Altos de Chiapas, ENAH,
 México, Acta Antropológica, Epoca 2. Vol III.1
- 4) Cienfuentes.E, et.al., "La hambruna en la población zoque antes
 1985 y después del Chichonal" en Cucuilco, ENAH,
 México,n.16, año IV
- 5) Díaz-Polanco. Héctor. Teoría marxista de la economía campesina,
 1977 3a. ed., Juan Pablos ed., 1981, México

- 6) Gelman y Macías, Desastre provocado por la erupción del Volcán Chichonal, UNAM, México, (serie del II 465)
1983
- 7) Guillén. Arturo, Imperialismo y ley del valor, ed. Nuestro tiempo
1981 México, Co. desarrollo.
- 8) Jauregui J. et. al., Tabamex, un caso de integración vertical de la agricultura, CIDR Nueva Imagen, México,
1980
- 9) Leonard.Olen, El cambio económico y social en cuatro comunidades del altiplano de Bolivia, Instituto Indigenista Interamericano, México, (serie antropología social.3)
1966
- 10) Lomnitz.C., Evolución de una sociedad rural, SEP-80 FCE, México
1982
- 11) Marx.C., "Prólogo de la contribución a la crítica de la economía política" en C. Marx y F. Engels, Obras escogidas, T.I, Editorial Progreso, Moscú,1980
1859 (tres tomos).
- 12) Medina. Andrés, "Los grupos étnicos y sus sistemas tradicionales de poder en México" en Nueva Antropología (México. D.F., 1983, n.20)
1983
- Miliband.R., Marxismo y política, SXXI, Madrid,
1978
- 14) Miner. Horace, "El continuo popular-urbano" en Etzioni. Amitai, comp. Los cambios sociales, FCE, México,1974
1952
- 15) Murphy.H.B., Flight and resettlement, UNESCO, Switzerland,
1955
- 16) Parsons. T., "Una teoría funcional del cambio" en Etzioni.A., comp. Los cambios sociales, (op. cit)
comp. Los cambios sociales, (op. cit)
- 17) Willems.E., El cambio sociocultural dirigido, Imprenta Nal.
1963 Bogotá

-Región, Desastre y Planes Emergentes.

- 1) COPLADE, Resumen de actividades relacionadas con los programas de reconstrucción de las zonas afectadas por el Volcán Chichonal, Estado de Chiapas
1982-1983
- 2) Gobierno del Estado de Chiapas, "Programa emergente Chichonal"
1982 Propuesta programática, Gob. del Estado, Tuxtla.

- 3) México Indígena. El Chichonal, INI, México, (D.F.) 1982 n.3
1982
- 4) National Geographic. Sothwest, NGSW (Washinton), Nov., 1982
1982
- 5) Noti-Sarh. Chiapas, Tuxtla,, año III, n.7, oct. 1982
1982
- 6) R & D México, CONACYT, Monitorin el Chichonal, CONACYT, México
1982 sep. 1982
- 7) SPP. Estudio socioecomíco del Nuevo centro de población Nvo.
1982 Chapultenango, Mun. de Tecpatán, Chiapas
- 8) 1983 Estudio socioecomíco de la sociedad rural
Chapultenango. Mun de Chapultenango, Chiapas
- 9) 1982 Programa de análisis socioeconomico de la
comunidad rural. Diagnóstico primario del
reasantamiento Guayabal de la Esperanza.
antes Esquipulas Guayabal, Mun. de Rayón, Chis
- 10) 1983 Estudio socioeconómico de la comunidad rural
Rayón de Mezcalapa, Mun de Rayón
- 11) 1982 Estudio socioeconómico de la comunidad de
Nuevo Guerrero, Mun. de Ocosingo, Chiapas
- 12) 1982 Estudio socioeconómico del centro de pobla-
ción "Nvo Francisco León", Mun. Tecpatán
Mezacapa, Chiapas.

INDICE.

I. INTRODUCCION.....	5
II.LA IDENTIDAD EN LAS FIESTAS A TRAVES DEL CAMBIO.....	16
III. DIFERENTES MOMENTOS EN LA HISTORIA ZOQUE DEL NOR_ TE DE CHIAPAS.....	36
IV. CHAPULTENANGO.....	55
V. ESQUIPULAS GUAYABAL.....	112
VI. FRANCISCO LEON.....	170
VII.CONCLUSIONES.....	234
APENDICE I.....	244
APNEDICE II.....	281
APENDICE III.....	298
BIBLIOGRAFIA.....	309