



Casa abierta al tiempo

**UNIVERSIDAD AUTONOMA METROPOLITANA
UNIDAD IZTAPALAPA
DIVISION DE CIENCIAS SOCIALES Y HUMANIDADES
DEPARTAMENTO DE ANTROPOLOGIA**

Piowachue: la Dueña del Chichonal

Desastre natural y reacomodo social zoque

TRABAJO TERMINAL

que para acreditar las unidades de enseñanza-aprendizaje de
Seminario de Investigación e Investigación de Campo
y obtener el título de

LICENCIADO EN ANTROPOLOGIA SOCIAL

p r e s e n t a

Ignacio Zavala Contreras

COMITE DE INVESTIGACIÓN

Director: Mtro. Leonardo Tyrtania Geidt

Asesores: Dr. Juan José Santibañez

Dra. Virginia García Acosta

INDICE

1	INTRODUCCION.....	1
2	ESQUEMA DEL TRABAJO	
2.1	Planteamiento del Problema.....	5
2.2	Hipótesis General.....	6
2.3	Marco Teórico.....	10
2.4	Objetivos.....	14
2.5	Metodología.....	15
3	CATASTROFES NATURALES	
3.1	La visión dominante y la visión alternativa.....	17
3.2	1980 La década de los desastres naturales en México.	22
3.3	Volcán Chichonal.....	24
3.4	Relatos sobre la erupción del Chichonal.....	29
4	CASO ZOQUE: EJIDO NARCISO MENDOZA	
4.1	Breve Reseña Histórica.....	37
4.2	Asentamiento Actual	
4.2.1	Estado de Veracruz.....	38
4.2.2	Región Itsmo- Veracruzano.....	39
4.2.3	Municipio de Minatitlán.....	41
4.2.4	Valle de Uxpanapa.....	42
4.3	Causas del asentamiento en el Valle de Uxpanapa.....	45
4.4	Localización del Ejido.....	49
4.5	TECNOECONOMIA	
4.5.1	Principales cultivos entre los zoques.....	55
4.6	ORGANIZACION SOCIO- POLITICA	
4.6.1	Política.....	61
4.6.2	Salud.....	65

4.6.3 Educación.....	68
4.6.4 Unidad Doméstica.....	70
4.7 IDEOLOGIA	
4.7.1 Lengua.....	74
4.7.2 Religión.....	75
CONCLUSIONES.....	83
BIBLIOGRAFIA.....	90

DEDICATORIA

A mis padres Luis Zavala
y Pilar Contreras, por el
apoyo y el ejemplo
recibido durante todos
estos años.

A Lilián por su
motivación y apoyo
incondicional

AGRADECIMIENTOS

Quiero dar las gracias de todo corazón a las familias zoques de la parte alta del Valle de Uxpanapa, Veracruz, ya que gracias a su apoyo y colaboración pude realizar este trabajo.

Al comité de investigación: Maestro Leonardo Tyrtania Geidt, por haberme enseñado a valorar el esfuerzo y la dedicación que un director de tesis tiene para con su discípulo; Dr. Juan José Santibañez por el apoyo y comentarios del trabajo. Dra. Virginia García Acosta, por haberme enseñado que todos los fenómenos Naturales no son catastróficos.

Al antropólogo Noel Palomares y, en especial al Dr, Alejandro Figueroa (q.e.p.d), ya que a través de sus consejos me supieron guiar en este mundo de símbolos.

Gracias al Dr. Scott Robinson por haberme permitido participar y conocer la problemática de los reacomodos sociales e introducirme al lugar de estudio.

A mis compañeros y amigos Juan, Ivonne, Fabiola, Lorenzo, Oswaldo, Rosalinda, Pedro y Carlos por sus comentarios y sugerencias en los diferentes borradores. A mi familia Gracias.

RESUMEN

El presente trabajo pretende ser una aportación más al estudio de los fenómenos naturales que se convierten en desastres sociales. Tal fue el caso del Volcán Chichonal, en Chiapas. Este volcán en el año de 1982 hizo erupción y afectó a un poco más de 20 mil indígenas zoques de la parte norte del estado. Algunos de los afectados se vieron en la necesidad de salir de su lugar de origen para buscar reacomodo en otra estado, tal fue el caso de una porción de zoques que emigraron a Uxpanapa, Veracruz. Lugar de su nueva residencia, en donde con el paso del tiempo se han ido adaptando a un selva trópicá desconocida para ellos.

INTRODUCCION

La formación de volcanes y, especialmente, las erupciones volcánicas son uno de los espectáculos más impresionantes y catástroficos (aunque no siempre) de la naturaleza. La descripción de terribles erupciones que causan cientos de miles de muertes, devastan grandes áreas de tierra cultivable, y que "borran" a ciudades completas, hace aparecer a los volcanes como uno de los mayores peligros a que la humanidad se enfrenta.

Cuando se menciona la palabra "volcán", de inmediato acude a nuestra mente la imagen de un cono nevado en su parte superior, como el Popocatépetl o el Fujiyama en Japón.

Estas catástrofes no solamente volcánicas afectan tanto a países ricos como a pobres, por ejemplo, los Estados Unidos en los años de 1992 y 1993 se vio afectado por dos fenómenos naturales, el primero de ellos fue el ciclón Andres que azotó principalmente a los estados de Luisiana y Florida, mientras que el segundo fueron las inundaciones del Mississippi, esto en comparación con México que en el año de 1995 sufrió una de sus peores sequías en los estados del norte del país.

Nuestro país, por sus especiales características geográficas, orográficas y climatológicas, está especialmente expuesto a determinados riesgos que se presentan con una intensidad desmesurada, como por ejemplo, los temblores, inundaciones y sequías principalmente. Para que un fenómeno natural se convierta

en desastre o catástrofe natural, (social) es necesario que existan por lo menos dos protagonistas activos que son, el fenómeno mismo y una zona de alta vulnerabilidad social.

En el país ha habido un sin número de fenómenos naturales desastrosos, uno de ellos fue sin lugar a dudas la erupción del volcán Chichonal en Chiapas durante el año de 1982, que afecto principalmente a los indígenas zoques de la parte norte del estado. En pocos minutos cientos de familias perdieron sus pocas o muchas pertenencias, como por ejemplo, zonas de cultivo, ganado, y artículos domésticos, estos quedaron sepultadas bajo cientos de miles de toneladas de ceniza.*

Ante esta calamidad los zoques fueron reubicados en varios municipios de los estados de Chiapas y de Tabasco, en esas localidades recibieron la ayuda de diferentes instituciones gubernamentales, entre ellas la del ejército mexicano, (el cuál aplico el plan DN+III).

Los zoques asocian la erupción del volcán con la "PIOWACHUE", que es la dueña del volcán, según versiones recopiladas durante y después de la erupción, estas recopilaciones fueron hechas por Félix Baéz, Hugo Hernández, y, Ignacio Zavala, en distintos lugares y tiempos distintos.

En este trabajo voy a analizar el proceso de reacomodo de una parte del grupo indígena zoque del estado de Chiapas, los cuales se vieron obligados a salir de sus tierras ancestrales por la erupción del volcán Chichonal.

El traslado zoque fue voluntario: no fue organizado por comisión alguna, ni contó con el apoyo del gobierno federal ni estatal. Ante esta situación, los afectados se organizaron por iniciativa propia, con sus propios medios llegaron a la nueva tierra, que no fue apreciada por los chinantecos reacomodados por la presa Cerro de Oro, en Oaxaca. A lo largo del texto se identifican las estrategias adaptativas que el grupo desarrolló para poder subsistir en un medio nuevo.

En el primer capítulo veremos el esquema de trabajo a seguir durante la investigación, exponiendo el planteamiento del problema, la hipótesis, el marco teórico, y por último la metodología que se siguió a lo largo del trabajo.

En el segundo capítulo, retomaremos los dos puntos de vista que hay sobre desastres naturales, que son, la visión dominante y la alternativa. Así mismo veremos, a grandes rasgos las catástrofes naturales que afectaron a México durante la década de 1980. Como todos sabemos, el gobierno federal ha creado un plan para ayudar a personas que han sufrido las consecuencias de un fenómeno natural; dicho fenómeno puede tomar las características de desastre nacional. El plan al cual nos referimos se llama PLAN DN-III. Este consiste en proporcionar ayuda alimenticia, evacuar a los afectados, así como acondicionar albergues para recibirlos.

Para apoyar al Plan DN-III, también funda la Comisión Nacional de Desastres, que a su vez, crea en 1986 Protección Civil. Pero muchas veces la ayuda que brinda el gobierno se ve rebasada por la sociedad civil, este ejemplo lo podemos reafirmar con el caso de

los terremotos de 1985 en la Ciudad de México. La gente se solidarizó con sus hermanos en desgracia, dándoles comida y medicamentos principalmente.

De estas catástrofes en el presente trabajo sólo me voy a referir al caso de la erupción del volcán Chichonal. Al final de este capítulo veremos algunos relatos recopilados antes y después de la erupción.

El tercer capítulo es el acercamiento a la zona de reacomodo de los indígenas zoques expulsados de su tierra natal. Veremos a grandes rasgos las características de su nuevo habitat (Veracruz, Minatitlán, Valle de Uxpanapa). Para finalizar este capítulo se realiza una breve monografía, retomando para el análisis los elementos más importantes de su tecnoeconomía, su organización social, y por último, la ideología del grupo zoque.

Por último, se presentan las conclusiones finales de la investigación, que se realizó con los zoques de Uxpanapa. Veracruz.

Mi interés por estudiar a este grupo surge a raíz de las prácticas de campo que realicé bajo la dirección del Dr. Scott Robinson y

Leonardo Tyrtania durante los años de 1991, 1992 (en esta práctica me acompañaron dos compañeros, Rosalida y Mauricio) y 1994 en el Valle de Uxpanapa, Veracruz, zona de reacomodo de los indígenas chinantecos expulsados por la presa Cerro de Oro en Oaxaca.

La primera estrategia adaptativa que se debe de crear no está en el medio ambiente sino en la mente de cada persona, es decir, hacerse a la idea de un nuevo cambio de vida.

2 ESQUEMA DEL TRABAJO

2.1 PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA

La presente investigación se enfoca hacia una minoría del grupo indígena zoque que fue expulsado de su tierra natal por la erupción del volcán Chichonal. Estos afectados llagaron por su propia cuenta y sin ningún apoyo al Valle de Uxpanapa lugar de su nueva residencia. En la actualidad en el Uxpanapa se ha promovido un desarrollo desigual: por un lado tenemos a las comunidades chinantecas, que si bien no recibieron todos los servicios prometidos por el reacomodo, sí obtuvieron por lo menos la dotación de los básicos y han tenido el apoyo del gobierno a través de créditos. (Véase, Caballero, 1978, Toledo, 1978, Lucero, 1979, Bartolomé y Barabas, 1986, Harper, 1986, Ewell y Poleman, 1980, SARH, 1981, Presidencia, 1981, Distel, 1982, Gates, 1990, Bartolomé y Barabas, 1990, Guzmán, 1991, Cruz, 1991, Guzmán, 1992, Guzmán, 1995).

En cambio la región zoque y las comunidades de mestizos dispersos de la zona, son el prototipo de las regiones abandonadas: no cuentan con los servicios básicos y se les ha marginado de los créditos.

En el Valle de Uxpanapa se distinguen 3 tipos de colonización, de acuerdo con Revel-Mouruz, 1980. Colonización espontánea por grupos, colonización individual espontánea y colonización planificada. En este estudio analizaremos al grupo indígena zoque de colonización espontánea o, más bien, forzada.

El ejido zoque a estudiar en el Valle de Uxpanapa es el Narciso Mendoza, con una población aproximada de 146 habitantes. De las 750 hectáreas de dotación ejidal, una cuarta parte es de terreno rocoso. A cada ejidatario le corresponden 20 hectáreas más 4 de agostadero. Obtienen, como todos los campesinos del Valle, dos cosechas al año: temporal y tonamil, y practican también el sistema de "roza, tumba y quema".

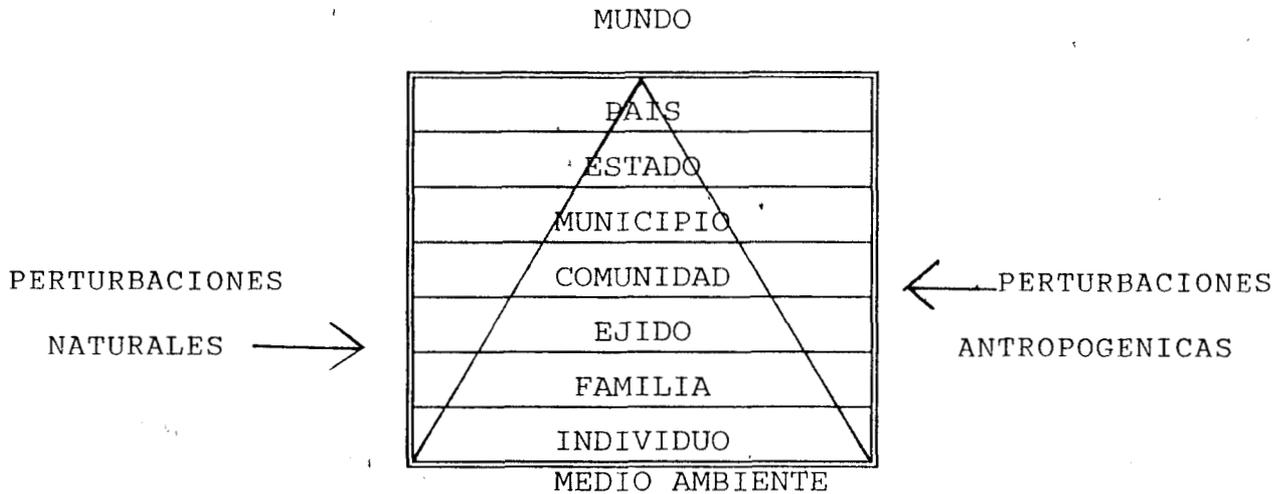
El ejido a estudiar se eligió al azar de un total de 5 nuevos ejidos. Todos los ejidos zoques establecidos en el Valle de Uxpanapa proceden de Chiapas, municipio de Chápultenango.

2.2 HIPOTESIS GENERAL

Los grupos afectados por fenómenos naturales (erupción de un volcán, maremotos, huracanes, sequías, terremotos) crean como respuesta nuevas formas adaptativas al integrarse a un nuevo ambiente diferente para ellos, conservando y utilizando las ya aprendidas en su medio original y ensayando nuevas. Para este caso retomo la definición de adaptación que da Martínez Veiga:

[la adaptación es] un sistema jerárquico de respuestas de los organismos vivos a las perturbaciones del entorno, en donde los diversos elementos de la jerarquía vienen determinados hasta cierto punto por las características de estas perturbaciones. (Martínez, Veiga 1978:57-58)

El sistema Jerárquico al que se refiere Martínez, se puede entender a partir de los siguientes 7 niveles jerárquicos: en donde los cambios se dan de abajo hacia arriba. El siguiente esquema sirve más que nada para recurrir a los rasgos históricos, con el fin de poder entender estos fenómenos naturales desastrosos.



Para este caso voy a tratar de explicar brevemente cada nivel de la jerarquía, aplicado a la erupción del volcán Chichonal.

El mundo sufrió alteraciones en el cambio de suelo y clima a raíz de la erupción del Chichonal.

Primer Nivel: México: la parte sur del país sufrió perturbaciones a raíz de la erupción del volcán Chichonal.

Segundo Nivel: El estado de Chiapas, fue el más deteriorado por la erupción del volcán Chichonal, también los estados de Tabasco y Veracruz sufrieron la lluvia de ceniza que arrojó el Chichonal.

Tercer Nivel: Los municipios más afectados fueron, Francisco León y Chapultenango.

Cuarto Nivel: El grupo zoque de la parte norte del estado de Chiapas fue el más dañado por la erupción.

Quinto Nivel: Las comunidades de San Pedro Yaspak (ceniza del diablo) y Esquipulas Guayabal, entre otras más, se vieron sepultadas por la gran cantidad de ceniza que arrojó el Chichonal, siendo esto un determinante para que éstas y muchas comunidades más

fueran dispersadas en diferentes albergues del estado de Chiapas y Tabasco.

Sexto Nivel: Los grupos domésticos zoques se organizaron espontáneamente para enfrentar las diferentes etapas de la catástrofe y de su reacomodo en diferentes estados del país. (es en este nivel donde se tiene que poner mayor interes a la hora del reacomodar a los afectados por la calamidad).

Por último, el Séptimo Nivel que comprende al individuo, que para este caso tiene mayor peso dentro de la jerarquía, debido a que él tiene que decidir qué hacer en esos momentos de inestabilidad, dando con esto la creación de nuevos líderes que son los que finalmente llevarán al grupo a una estabilidad después de la calamidad.

El medio ambiente que es la base fundamental de todo desarrollo en las sociedades pasadas y presentes. Aquí, el individuo tiene que poner en práctica sus conocimientos pasados sobre el medio ambiente para poder llegar a un equilibrio conjunto.

Las perturbaciones del entorno: Las perturbaciones o alteraciones pueden ser de dos tipos: las naturales y las antropogénicas (las causadas por el hombre), en este caso la perturbación fue de origen natural, la erupción del volcán Chichonal.

Un fenómeno natural catastrófico puede afectar a todos los niveles del sistema jerárquico o simplemente a unos cuantos.

Por eso los cambios para adaptarse son más notorios en el grupo más reducido, y van desde pequeños préstamos y modificaciones hasta el reemplazo virtual de sus subsistemas culturales. La adaptación alcanzada por una cultura en particular a su medio ambiente está afectada por sus contactos con otras culturas pasadas y presentes.

Cuando las sociedades pequeñas se ponen en contacto con sociedades más poderosas y más avanzadas técnicamente, ambas sociedades sufren un proceso de aculturación, es decir, se tienen que adaptar para llegar a un "equilibrio" conjunto.

A raíz del reacomodo espontáneo el grupo está frente a la problemática que plantea el nuevo hábitat, ¿cómo transformar algo ya transformado en beneficio de la comunidad y de la familia?.

En su lugar de origen tenían estrategias adaptativas aprendidas por siglos e interpretaban su medio ambiente de acuerdo a su cosmovisión ancestral. Los grupos que son reacomodados en el trópico húmedo se enfrentan a problemas climáticos como el intenso calor, la humedad y las fuertes lluvias, es por eso que el grupo tiene que recurrir a las estrategias adaptativas que Martínez Veiga define como:

aquellos aspectos o actos que son elegidos por el sujeto en un proceso de decisión, y que tienen un grado determinado de éxito. Se trataría de las actuaciones individuales dirigidas a obtener y usar los recursos y resolver los problemas inmediatos que se presenten (Martínez, Veiga 1978:47).

En el nuevo hábitat está por verse si realmente pueden conservar las estrategias adaptativas aprendidas por siglos o bien las modificarán.

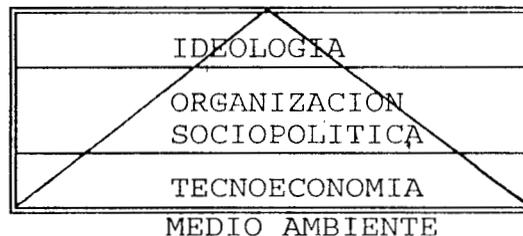
2.3 MARCO TEORICO

Como complemento teórico de esta investigación, retomo el concepto de núcleo cultural de Julian Steward, que parte del principio de que los procesos culturales se deben estudiar considerándolos como resultantes de la interacción que hay entre medio ambiente, tecnología, organización social, e ideología, todos ellos actuando e influyendo recíprocamente, al mismo tiempo que las sociedades van adaptándose a las diversas condiciones ambientales y procurando ante todo mejorar su nivel de vida. Hay que dejar bien claro que el núcleo cultural de Steward, sólo nos sirve para ordenar los datos y para tratar los problemas de las transformaciones culturales.

El concepto que permite implementar el método comparativo es el "núcleo cultural" de Steward (citado en Kaplan y Maners 1979):

El cambio puede ser iniciado en cualquier parte del sistema, tanto en las instituciones periféricas como en las centrales, y siempre que éstos cambios no reaccionen en contra y transformen a las instituciones centrales, el sistema visto como un todo no sufrirá un cambio de tipo cultural. (1979,90)

El concepto de núcleo cultural de Steward consta de los siguientes niveles:



Martínez Veiga hace un análisis del núcleo cultural:

El núcleo cultural (Culture Core) era definido por Steward como la constelación de aspectos que están más íntimamente relacionados con las actividades de subsistencia y las ordenaciones económicas, además del Core (núcleo o centro), hay otros rasgos culturales, que él llama secundarios y que están determinados por factores puramente culturales e históricos. Dentro del <<Core>>, había que incluir fundamentalmente las actividades de subsistencia y las ordenaciones económicas. Además de éstas habría que introducir otros rasgos sociales, políticos o religiosos que empíricamente se pueden demostrar que están relacionados con los anteriores (Martínez, Veiga 1978:22).

Desde mi punto de vista el núcleo cultural de Steward, es sólo una herramienta metodológica que sirve para hacer una descripción de los posibles cambios que se pueden dar en las sociedades a partir de su tecnoeconomía, (formas de cultivo, herramientas, tecnologías) organización socio-política (política, educación, salud, lengua, religión) y de su ideología (mitos, leyendas, cuentos).

Los rasgos periféricos que señala Steward en su modelo son las llamadas redes de adaptación del pasado, es decir, todas las sociedades a lo largo del tiempo desarrollan un pasado histórico basado en sus experiencias pasadas, las cuales le sirven al grupo para resolver sus problemas inmediatos.

En donde, por un lado: La tecnoeconomía que es la base fundamental de dicho modelo, ya que en ella recaen los cambios más notorios del sistema visto como un todo; sin embargo para el caso zoque, su tecnoeconomía no sufrió cambios tan notorios en su estructura, solamente se dio un cambio en sus cultivos.

En su organización sociopolítica el grupo sufrió un cambio de residencia política, es decir, llegaron a un estado de Veracruz desconocido para ellos.

Los zoques asocian la erupción del volcán con ese ser mítico que es la Piowachue, dueña del Chichonal y de las tierras de los alrededores, esto sería parte de su ideología pasada y presente.

Los grupos, lo último que pierden es su lengua materna. Con la lengua materna se reinterpretan las doctrinas occidentales, principalmente la religión y la política.

Este modelo ha recibido innumerables críticas, debido a que no aporta todos los elementos necesarios para explicar los cambios que se puedan dar durante el proceso de transformación, en especial los elementos históricos. Mi posición ante estas críticas no es discutirlas ni analizarlas, sólo las retomo (para tratar de entender el modelo de núcleo cultural) tal y como estos críticos de la ecología humana las han propuesto.

Marvin Harris y Clifford Geertz han criticado el modelo de Steward.

Desde el punto de vista del materialismo cultural Harris, llega a llamar <<Core of Confusion>> (núcleo de la confusión) al modelo propuesto por Steward (Harris, 1968:661).

Las críticas que hace Harris se basan en dos aspectos:

1- Steward no estipuló cuáles son los elementos a partir de los cuáles se puede determinar si un aspecto de la cultura pertenece al << core>>.

2- Steward no establece diferencias causales entre los diversos elementos que constituyen el <<core>>. Si dentro del <<core>> se colocan aspectos << económicos, sociales, políticos, religiosos y militares>> así como elementos tecnológicos y estéticos encontramos aquí todo el universo cultural y no habríamos salido del holismo que antes criticábamos a Kroeber (citado en Martínez, Veiga 1978:24).

Hay otro tipo de críticas de signo contrario. Geertz afirma que la calificación del << core>>, como la parte más importante de la cultura, mientras que se consideran todos los otros aspectos como secundarios.

Las críticas de Geertz al núcleo cultural de Steward son las siguientes: (citados en Mórán)

1- Su concepto de "núcleo cultural" demostró subestimar el fin, la complejidad, la variabilidad y la sutileza de los sistemas sociales y ecológicos.

2- La táctica de la ecología cultural de comparar las sociedades a través del tiempo y el espacio en busca de explicaciones causales,

fue' desaprobada por errónea una década más tarde por Vayda y Rappaport, (citados en Mórán) estos autores señalan que el concepto de núcleo cultural y el enfoque de la ecología cultural, daban un peso indebido a la cultura en tanto unidad primaria de análisis, y encontraron prematura y no demostrada la presunción de que la organización para la subsistencia tenía prioridad causal respecto de otros aspectos de la sociedad humana y la cultura.

3- Geertz fue el primero en argumentar a favor de la utilidad del ecosistema en tanto unidad de análisis.

El reacomodo de indígenas y sus asentamientos en un nuevo ambiente no representa un simple cambio en su residencia, sino que el principal cambio se da en su psicología, en su vida emocional y aun en sus costumbres. Esto resulta de una separación de sus centros ceremoniales tradicionales, los lazos familiares se fragmentan, hay una pérdida lenta de la lengua materna, así como de su religión tradicional; se dan conflictos entre generaciones por un mejor puesto dentro de la nueva política neo-regional, entre otros cambios.

2.4 OBJETIVOS

El objetivo general del presente estudio consiste en Identificar y describir las estrategias adaptativas en la comunidad zoque que surgen a partir de un proceso de reacomodo espontáneo, comparando

las consecuencias socioeconómicas, políticas y culturales que se desprenden del mismo.

Los Objetivos particulares son:

- 1) Identificar la tecnología agrícola de los campesinos que determina la productividad de sus cultivos durante el proceso de reacomodo, antes y después del mismo.
- 2) Identificar y analizar las estrategias de reproducción de la unidad doméstica campesina.

2.5 METODOLOGIA

Las estrategias metodológicas de la investigación son las conocidas como " técnicas cualitativas", en las que se agrupan la observación participante y las entrevistas abiertas.

Otra metodología que apliqué es la de " técnicas cuantitativas", que incluyen cuestionarios. La obtención de datos demográficos se logró mediante un censo de cada familia. También se utilizará la lectura de mapas de la comunidad a estudiar, con el fin de compararlos con los originales. Los mapas que se obtuvieron de la comunidad sirvieron de referencia para localizar a los grupos domésticos, el número total de viviendas ocupadas y abandonadas y, lo más importante, para conocer la estructura del ejido; estos se hicieron con la ayuda de informantes clave. Se trataron de detallar lo más cercano a la realidad del ejido.

El trabajo de campo fue el principal recurso para la obtención de los datos recabados durante los diferentes períodos de estudio en el Valle de Uxpanapa. Durante ese tiempo se observó gran parte

de las actividades del ejido y se entrevistó a los vecinos. Con esta técnica, el investigador observa el comportamiento social del grupo a estudiar, detecta "su" problemática, vista desde la postura del observador- observado.

En el ejido Narciso Mendoza las entrevistas fueron informales, siendo la única excepción los datos que se recogieron en las sesiones con los informantes principales. De la misma manera se llevaron a cabo entrevistas con funcionarios del INI (Instituto Nacional Indigenista) y SARH (Secretaría de Agricultura y Recursos Hidráulicos). Con estas entrevistas se me facilitó la entrada a la comunidad y el acceso a documentación sobre los ejidos asentados en el Uxpanapa. Los cuestionarios se utilizaron como guía para las entrevistas con los informantes claves del ejido.

Las fuentes documentales comprenden censos de población del ejido; así como las publicaciones y artículos de periódicos posteriores a la erupción del Chichón. Para el caso zoque, me basaré en Félix Baéz, Jorge y Rivera Balderas, T. "Cuando ardió el cielo y se quemó la tierra", 1982, y, Hernández, García Hector Hugo, "La erupción del volcán chichonal" 1987.

3 Catástrofes Naturales

3.1 La visión dominante y la visión alternativa.

Las catástrofes pueden clasificarse en naturales y no naturales.

Entre las naturales se encuentran las provocadas por huracanes, terremotos, inundaciones, sequías, epidemias y erupciones volcánicas. En las no naturales agrupamos a las explosiones por gaseras (como las de San Juanico y Guadalajara), reactores nucleares (Chernobil, Tres Milles Island) derrames de petróleo (Exxon Váldez), escape de sustancias químicas (Bhopal), y los conflictos armados.

Para este estudio sólo nos referiremos a las catástrofes naturales de dimensiones de desastre.

Este tipo de fenómenos son y han sido parte de la vida cotidiana de la humanidad, por lo que diversos especialistas se han dado a la tarea de analizar e interpretar ese problema desde las más variadas perspectivas (Hewitt, 1983a, Maskrey, 1993, Winchester, Macias, 1994, García, 1987. 1994, Calderón, 1994, Quarantelli, 1978, Robinson, 1988, Kreps, 1978, Torry, 1979b). Así, a través del tiempo los desastres han conformado un campo específico de estudio en el que sobresalen los análisis provenientes de las ciencias naturales por la cantidad de información que han aportado. En este trabajo sólo veremos las propuestas que han hecho las ciencias sociales.

En Latinoamérica hay una organización llamada LA RED, (Red de Estudios Sociales en Prevención de Desastres en América Latina),

que fomenta el análisis y la investigación social de los desastres ocurridos en los países de ese subcontinente y agrupa a diversos investigadores tanto de esa región, como canadienses y norteamericanos todos ellos interesados en los desastres. Algunas investigaciones destacadas por miembros de esta asociación son las de Maskrey, 1993, Lavell, 1994, así como los publicados en la revista de LA RED, durante los años de 1993, 1994, 1995, 1996.

En México el CIESAS (Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social) y otras instituciones de educación superior (UNAM, Universidad de Colima, Universidad Autónoma de Puebla) han venido promoviendo este tipo de investigaciones, de entre ellas sobresalen las de (Rojas, 1987. Di Pardo, 1987, García Acosta, 1994, Carbó, 1987, Briseño, 1987, Macías, 1994, todos ellos investigadores del CIESAS).

Para entender el significado de desastre natural retomo la definición de los investigadores Hewitt y Lavell, citados en García Acosta, 1995.

Se considera al "desastre natural" como un evento delimitado temporal y territorialmente, producto de extremos naturales, cuya "medición" permite precisar cuándo es posible hablar de "desastre natural" (número de muertos o heridos, o bien pérdidas en dólares); se concibe una separación entre los "desastres naturales" y sus causas, lo cual lleva a caracterizarlos como "inesperados", "inmanejables" e "impredecibles", ya que introducen al desorden sobre el orden.

Este tipo de desastres son analizados por dos perspectivas ideológicas diferentes: la visión dominante (el gobierno) y la visión alternativa (investigadores, científicos, algunos investigadores están de acuerdo con la visión dominante).

La visión dominante dice que el causante del desastre es el fenómeno natural y no toma en cuenta las zonas de alta vulnerabilidad.

el de la predicción (con base en el monitoreo y comprensión de los procesos geológicos, hidrológicos y atmosféricos) y la planeación técnica y administrativa (control de inundaciones, códigos de construcción, zonificación de áreas de riesgo, elaboración de planes de emergencia en ocasiones con la creación de organismos ad-hoc). (García Acosta:1995:5)

En otras palabras la tarea de la visión dominante es sólo el de la predicción, planeación y administración del evento catastrófico. Ante estas diferencias nace la llamada "visión alternativa" que surge en la década de los setentas y ochentas, como una opción de estudio de los desastres naturales, retomando los postulados de los marcos teóricos y metodológicos de la economía política. García Acosta retoma a investigadores como Oliver-Smith y Winchester, pero sobre todo de Hewitt, para dar una definición del pensamiento de la visión alternativa, que la retomo para este estudio de caso.

En efecto al estudiar los desastres en contextos sociales, económicos y políticos totalmente diferentes, lo cual se inició con vigor a mediados de la década de los setenta con estudios elaborados por antropólogos y geógrafos sociales;¹ al llevar a cabo estudios comparativos y en suma, el tomar en cuenta variables nuevas, ignorados o poco atendidas, mostró una dimensión distinta y una realidad inexplicable en los términos hasta entonces propuestos.

A medida que creció la evidencia de que los desastres provocados por fenómenos naturales era sólo en parte

¹ "Oliver-Smith, al iniciar sus estudios sobre desastres en el Perú, basándose en el bagaje teórico existente hasta entonces (el enfoque dominante), encontró que estos postulados eran poco útiles. que resultaban insuficientes para entender el espacio socioeconómico y cultural al que se enfrentaba (Oliver-Smith 1986a y 1986b). La realidad mostró la necesidad de modificar la teoría". en García Acosta 1995.

atribuible a la severidad de estos mismos, se fue desarrollando la idea de que aquellos eran más bien producto de las características sociales y económicas de las sociedades afectadas.

De esta manera fue evolucionando la visión de que los procesos económicos podían incrementar la vulnerabilidad de las poblaciones frente a fenómenos naturales destructivos y que, tanto éstos como aquéllos, debían ser considerados como causantes del desastre.² De tal manera estos estudios, que a distintos niveles y con énfasis variables conforman el conocido como "enfoque alternativo"³,...

Para ellos las sociedades humanas no son receptores pasivos de los excesos geofísicos, geotécnicos o meteorológicos, no constituyen entes totalmente integrados funcionalmente, solidarios y estructuralmente organizados que sólo por el efecto de agentes externos, como serían los fenómenos naturales destructivos, resultan ser alterados, trastornados y perturbados (García Acosta, 1995:21-24).

Por lo que respecta a México, el gobierno federal ha creado diferentes programas para enfrentar estas emergencias, tal como lo reseña Daniel Rodríguez Velázquez en un artículo publicado en "La Jornada" con motivo del décimo aniversario de los sismos del 85.

Tradicionalmente, en los informes presidenciales la política gubernamental para enfrentar los efectos de fenómenos naturales o procesos tecnológicos que alcanzan dimensiones de desastre se ha ubicado en el marco de la seguridad nacional, con énfasis en las acciones realizadas por las fuerzas armadas (con base en el Plan DN-III-E); en los últimos 20 años sólo se registra una omisión: en el IV Informe de Miguel de la Madrid (1986), cuando únicamente se mencionó la labor de "buques logísticos", sin exponer el caso del desastre sísmico del 19 de septiembre de 1985.

Las bases constitucionales de esta forma de concebir el tratamiento de los desastres se definen en los artículos 29 y

² Winchester 1992:37,40, en García Acosta 1995.

³ "Como veremos en detalle más adelante, en esta línea encontramos desde las propuestas más radicales a otras menos extremas. Entre los investigadores que podían enmarcarse dentro de ella, provenientes de diferentes países, que han estudiado diversas realidades, buena parte de ellas en el llamado "Tercer Mundo", encontramos a geógrafos, economistas, sociólogos, urbanistas, etnólogos y antropólogos sociales". en García Acosta 1995.

119, a pesar de la pretensión civilista de atribuir a la Secretaría de Gobernación facultades para coordinar las actividades institucionales en caso de desastre, planteada desde 1974 en la Ley General de Población (art. 3o.), en el decreto de 1986 que crea el Sistema Nacional de Protección Civil (SNPC).

En estas grandes tragedias, los sectores populares de la sociedad son los más vulnerables ante el desastre (Winchester:1992). Dentro de este caso se encuentran todavía los damnificados por los terremotos del 1985 (Robinson, et.al.1988). Que después de 10 años les siguen entregando a los más afortunados vivienda; otros siguen manteniéndose en albergues o cuartos de hotel de pésima calidad, (la periodista Cristina Pacheco, ha realizado varios reportajes televisivos sobre este tema).

El involucrarse en el estudio de los desastres naturales es sumergirse en la terminología del desastre, por principio hay que entender los conceptos claves como son: riesgo, vulnerabilidad social, desastre, clasificación de zonas de alto riesgo, peligro, restauración, reconstrucción, y estudiar al fenómeno natural antes y después. Por lo tanto los desastres naturales o antrópicos constituyen, acontecimientos dentro de la dinámica económico-política de las sociedades, y pueden contribuir tanto a su desarrollo como a su estancamiento global (Pliego,1992,12).

En algunos casos los desastres pueden constituir una opción de desarrollo social, de mejoramiento de los niveles y calidades de vida previamente existentes, o bien pueden transformarse en acciones que favorecen el estancamiento económico, social y

político, e inclusive la pérdida de estándares de vida alcanzados anteriormente (Pliego,1992,12).

Entonces, a los desastres naturales hay que verlos en por lo menos 3 momentos que son: la prevención, la emergencia y la normalización (Macías.1992,63), estos tres momentos son los determinantes (desde mi punto de vista) para que el fenómeno natural se convierta en catástrofe.

3.2 1980 La década de los desastres naturales en México.

Después de ver a grandes rasgos los postulados de la visión dominante y alternativa, ahora pasamos al caso de las catástrofes naturales que han azotado a México durante la década de los 80. En México durante esta década sucedieron una serie de fenómenos naturales catastróficos en los que miles de personas perdieron la vida, otros sus casas.

Las catástrofes más grandes en esta década fueron:

- 1982 La erupción del Chichonal, Chiapas;
- 1985 Los terremotos de la Ciudad de México;
- 1988 El Huracán Gilberto, Cancún (Quintana Roo);
- 1989 Incendio forestal en Quintana Roo;

Vulcanólogos, agrónomos, geólogos y personal especializado en catástrofes nos dicen que algunos de estos desastres tienen como consecuencia la degradación del suelo en su primera etapa.

En el caso de las erupciones volcánicas, las cenizas se convierten en abono para la tierra, dando con esto un mayor rendimiento en las cosechas de granos u otros productos. Con los terremotos es diferente, el suelo no sufre una alteración en su estructura.

Con los huracanes sí hay un cambio por la gran cantidad de agua que se acumula en las zonas de cultivo, y en las ciudades, provocando con esto enfermedades de la piel.

No podemos dejar de mencionar a los incendios forestales, que originan la pérdida de miles de hectáreas de bosques; estos incendios son provocados en gran parte por el hombre depredador de su medio. Por último las sequías, que afectan principalmente a la parte norte del país, provocando la pérdida de cultivos, y la muerte de cabezas de ganado entre otras cosas.

Tras estas catástrofes hay que hacer un esfuerzo de concientización en las poblaciones afectadas para llevar a cabo medidas básicas de higiene y prevención de enfermedades propias de los estados de insalubridad; las que se presentan principalmente al contaminarse el agua y al escasearse los alimentos y medicamentos para los afectados. La comunidad dañada debe participar activamente en la rehabilitación de sus viviendas, y lo más importante volverse a integrar a la vida económica, social y cultural del país.

Hay que tomar en cuenta que, en México se pueden presentar grandes desastres naturales, como los huracanes, que azotan principalmente a los estados de la costa del Golfo de México y del Pacífico Mexicano. Posibles erupciones volcánicas como la del

volcán Popocatépetl, y los temblores que, para la mayoría de la gente ya pasan desapercibidos.

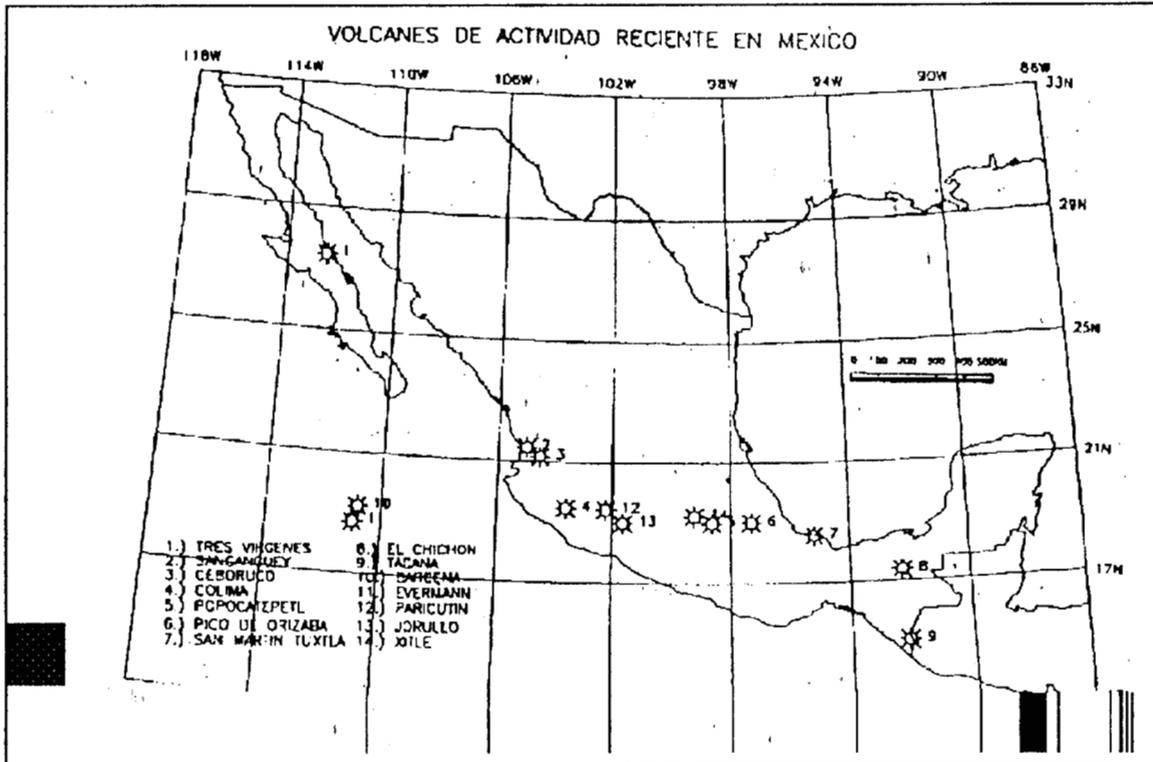
3.3 Volcán Chichonal.

En esta parte describiré las características de la erupción del volcán Chichonal y las consecuencias que de éste surgieron, pero antes de entrar al tema, realizaré una breve referencia sobre los volcanes en general.

En todas las culturas humanas de mesoamérica, en los primeros niveles de su evolución, el fuego siempre fue asociado con sus dioses, por lo que los volcanes en erupción representaban para las sociedades primitivas el enojo y el castigo para los hombres. La domesticación del fuego, en cambio, aseguraba protección y ayuda entre los hombres. El dios viejo del fuego se representó, en las culturas indígenas de Mesoamérica, (Azteca, Olmeca etc.) en forma de anciano que portaba en la espalda un brasero en donde siempre debía haber fuego.

En gran parte de nuestro país encontramos volcanes activos localizados en el Eje Volcánico que abarca varios estados de la República Mexicana. (ver mapa:1)

Estos fenómenos volcánicos han dado origen a la creación de pinturas de paisajes artísticos, canciones, y poemas, como los que escribió Gerardo Murillo (Dr. Atl) al Parícutín. (Citado en Rocas..)



Después de que el Paricutín creció como volcán, en abril de 1943, el cono, bajo la acción de la gran columna central, fue adquiriendo una estructura cada día más perfecta, una condición plástica de vasija que se manufactura en el torno de un alfarero, a cada instante más modelada... Cuando le tomaba yo el pulso al volcán, volaban rocas del tamaño de un piano de cola que no me dejaban seguir hablando con él. El episodio no duró mucho tiempo. La cosa se detuvo cuando el volcán Paricutín, alcanzó la estatura de algo más de quinientos metros, por poco los ácidos acaban con el espacio. Ahora allí la aurora es fúnebre a una inmensa flor negra, parece no marchitarse nunca. (Volcánes, 1985:16)

Muchos de los volcanes que actualmente existen en la superficie de la tierra no han dado muestras de actividad eruptiva y por eso se les llama volcanes extinguidos, independientemente de que en algún momento alcancen la actividad. Otros se hallan hoy, o se han hallado en tiempos históricos no muy lejanos en actividad, y por

eso se les llama volcanes activos. Esa actividad eruptiva es casi siempre intermitente, los períodos de paroxismo alternan con otros de descanso, en donde el volcán parece extinguido.

Hay volcanes que ocasionan un gran número de víctimas cuando hacen erupción, debido a que sus grandes cráteres están durante el reposo convertidos en lagos o cubiertos de nieve. Al recobrar su actividad, el agua mezclada con cenizas y otros restos, es lanzada formando torrentes y avalanchas de cieno, que destruyen todo lo que encuentran a su paso (un ejemplo fue, la erupción del volcán Nevado de Ruiz en Colombia en).

A grandes rasgos un volcán está formado por las siguientes partes, cámara magmática, chimenea, cráter y cono volcánico. La cámara magmática es la zona de donde procede la roca fundida o magma que forma la lava, la chimenea es el canal o conducto por donde los materiales son arrojados al exterior durante la erupción, el cono volcánico está formado por la aglomeración de lavas y productos fragmentados (Medina 1989,73). Los materiales que arrojan los volcanes son de tres clases: gaseosos, líquidos y sólidos.

En el caso de México, el eje neovolcánico sería una continuación de la formación volcánica que baja por la costa occidental de los Estados Unidos, desaparece en el estado de California y vuelve a aparecer en el noroeste del país. La historia geológica de México muestra de manera fehaciente, que el vulcanismo constituye un importante factor de riesgo para los asentamientos humanos,

)))
principalmente aquellos localizados en los alrededores de los volcanes activos.

En lo que va del siglo se pueden citar las siguientes erupciones volcánicas en México: Todas estas erupciones volcánicas han sido de diferente tipo y magnitud.

Tabla 1: Principales Erupciones Volcánicas de México

VOLCAN	AÑO
Volcán Fuego de Colima	1913
Popocatépetl	1927
Paricutín	1943
Bárcena	1982
El Chichón	1982
Everman	1993
POPOCATEPETL	1994

Fuente: Ciencia y Desarrollo, La Jornada, 1995

Salvo el lapso de 30 años entre las erupciones del Bárcena y El Chichón, las erupciones restantes tienen períodos que oscilan de nueve a catorce años. Es decir, hay una alta posibilidad de que se produzca una erupción volcánica en nuestro país cada quince años. Las instituciones encargadas de la vigilancia y monitoreo de estos volcanes son en su mayoría Universidades y los Centro de Educación Superior cercanas a ellos (Galindo 1994:4-5)

Las erupciones volcánicas, maremotos, huracanes y terremotos son considerados por los especialistas como fenómenos naturales, que pueden alcanzar el calificativo de "desastres nacionales".

La erupción del Chichonal está catalogada por los vulcanólogos como una de las más grandes erupciones volcánicas que se han registrado en la historia del hombre; esta catástrofe provocó la muerte de más de 2000 personas y dejó damnificados a por lo menos 10.000 zoques de la parte norte del estado de Chiapas, (Ver tabla 2).

Tabla 2: Erupciones volcánicas más grandes del mundo

Volcán	País	Año	Intensidad de la erupción
Vesubio	Italia	79	3 km ³
Tambora	Indonesia	1815	80 km ³
Krakatoa	Indonesia	1883	18 km ³
Katmai	Alaska	1912	12 km ³
St. Helens	E.E.U.U.	1982	1km ³
El Chichón	México	1982	1 km ³

Fuente: Volcanes Biblioteca Visual, 1992. En estos casos la afectación se mide en kilómetros cúbicos.

La máxima altura del Chichonal es de 1315 metros sobre el nivel del mar, y se encuentra ubicado en la sierra de la Magdalena, cerca de las poblaciones del Chichonal y Chapultenango en el estado de Chiapas. El área serrana, considerada en 1973 por Villa Rojas como la más representativa del modo de vida tradicional zoque, fue desalojada por el Chichonal. Con esto, el modo de vida tradicional del grupo zoque ha sido modificado radicalmente, desde el patrón de asentamiento, el material de construcción para la vivienda, la alimentación y, por último la ocupación laboral, tanto del campo agrícola como la del sector ganadero. Ante esto se vieron obligados

a vender su mano de obra barata a los terratenientes, hacendados, o simplemente, a Pemex.

En marzo de 1982 en los estados de Chiapas y Tabasco, se empezaron a sentir fuertes temblores de tierra que por momentos subían de intensidad; la gente salía de sus casas y corría despavorida en diferentes direcciones en busca de un lugar seguro. Su temor aumentó cuando del cráter del volcán Chichonal empezaron a salir millones de rocas y materia incandescente que rodó por las faldas de la montaña. Inmensas cantidades de ceniza sepultaron en pocos minutos árboles, ganado, caminos, pastizales, pueblos, rancherías y, lo más triste, cientos de vidas humanas. Proyectó piedras a 18 kilómetros de distancia, una nube de residuos que se levantó a 30 kilómetros y la onda de aire que produjo su erupción se pudo detectar mediante aparatos infrarrojos en la Antártida. El polvo fino que expulsó alcanzó la estratosfera y se mantuvo dando vueltas al planeta durante dos años lo cual generó una pequeña variación en la temperatura a nivel mundial. (Susanne, 1992:35, Citado en Volcanes 1992).

3.5 Relatos sobre la erupción del Chichonal.

En este apartado veremos algunos relatos sobre la erupción del volcán Chichonal, que nos sirven como referencia para poder entender la dimensión del desastre, y más que nada ver las fallas de los programas que se aplicaron con motivo de la emergencia.

El primer relato lo retomo de Cuauhtémoc Cardiel, (estudiante de Antropología Social de la UAM-I) el cual hizo mención de este fenómeno en la revista **Práctica**. (se encontraba en Chiapas realizando trabajo de campo con los Ch'oles, cuando sucedió la erupción del chichón)

Lugar: Río Tulijá-Palenque

... serían alrededor de las 3 a.m., era tiempo de revisar el palandre cuando se oyó una explosión sorda y lejana en el oeste. Al voltear en esa dirección al cielo aún estrellado, nos percatamos que se enrojecía y que las nubes se acomodaban en el firmamento en forma de anillos, unos dentro de otros. Minutos más tarde notamos una gran "nube" oscura en medio de las nubes concéntricas que poco a poco iba creciendo y se dirigía hacia nosotros, daba la impresión de una gran cobija café-negra que iba "abrigando" al firmamento. Para las cinco de la mañana el cielo estaba casi totalmente cubierto por esta "cobija"; mis compañeros pescadores decían que se trataba primero, de lluvia, después, de un "norte", finalmente me aceptaron que lo más seguro era que el volcán Chichonal hubiese hecho erupción. pues ya el día 28 de Marzo había tenido su primera actividad a las 24 horas.

... Llegamos al poblado de tronconada, lugar donde habíamos partido días antes. Después de tres kilómetros de recorrido a la carretera Ocosingo-Palenque, el campo presentaba unos 10 mm. de ceniza, el "aroma" era de carbón-azufre, recordaba el de la pólvora. La temperatura era de 34 grados C, a las 12 hrs. había estado a 22 grados C., y se sentía que aumentaba por la misma resequedad que producía la ceniza-arena volcánica.

Domingo 4 de Abril.

Lugar: Palenque- Salto de agua

...hacia las 5 de la mañana el volcán hizo su cuarta explosión ahora el piso presentaba 7 cms. de arena, muchos árboles y matas bajas eran víctimas fáciles de las toneladas de peso que soportaban y que los hacían doblejarse hasta caer vencidos. No había indicios de que quisiera amanecer pero me era indispensable ir a Salto de Agua, lugar aún más cercano al volcán, a sólo 40 Kms. de distancia, no obstante que el radio informaba que en los lugares más cercanos a Pichucalco había hasta 60 cms. de arena volcánica.

...En Salto de Agua la oscuridad era total, las personas del poblado luchaban contra la ceniza a la luz de los arbotantes de mercurio que lo iluminaban. En el sonido local se

escuchaba:" solicitamos a quienes tengan camioneta que la presten para poder mover la ceniza que se a juntado, ya que el camión de la basura no se da abasto. Les recordamos que es necesario que junten su arena en bolsas y costales para facilitar su transporte".

Las noticias que escuche en mi radio portátil decían que las carreteras estaban cerradas pues habían ocurrido muchos accidentes; que habían caído hasta ese momento 2 000

000 000 de toneladas de arena, que el volcán tiene 1280-1350mts. sobre el nivel del mar, es ovalado, pertenece al Pleistoceno superior, es decir, su primera explosión fue en 1926; también dijeron que lo que hasta ese momento había lanzado era sólo un tapón, o sea, arena y grava; que se encuentra ubicado a 20 Kms, al sur de Pichucalco, población de donde ya habían evacuado 25 000 personas... (Cardiel:1982 5-21)

Los damnificados por esta catástrofe recibieron ayuda del IMSS, Ejército Mexicano, así como de diferentes secretarías de estado.

La ayuda otorgada fue en alimentos, albergues improvisados, medicamentos.

A continuación veremos los relatos del Antropólogo Félix Báez y Rivera Balderas, que hacen sobre la erupción del Chichonal:

El 28 de marzo de 1982, al producirse la primera erupción del volcán Chichonal (en zoque, piowawe =" vieja que se quema"=) se inició una secuela de muerte, miseria y desolación, que afectó a más de 20 mil zoques que habitaban el área dañada. Expulsados de su entorno ecológico, afectados en su economía, organización social y patrimonio cultural; dañados en sus salud, vínculos sentimentales e integridad familiar, los indios zoques sobreviven en dramáticas condiciones despues de la erupción del Chichonal (Báez 1982:

Otra de las versiones es de Villavicencio:1985

La región zoque fue afectada en marzo de 1982 por la erupción del volcán Chichonal y la población tuvo que salir de su habitat. Ante la imposibilidad del retorno de los zoques a sus territorios tradicionales y ante las condiciones de reubicación a las que actualmente se ven sometidos, es evidente que su lengua y su cultura sufrirán cambios significativos.

Veamos lo que nos relata el periódico UnomásUno en los primeros días de la erupción.

Jueves 1 de abril de 1982.

Conforme a los dispositivos del decreto de estado de emergencia DN-3 (intervención del Ejército) en la zona de desastre a causa de la erupción de El Chichón, el Secretario de la Defensa Nacional, Félix Galván López, se encargó hoy personalmente de coordinar la ayuda a cerca de 500 mil damnificados.

A su vez, la SAHOP y especialistas del Instituto de Geología de la UNAM estudian la posibilidad de cambiar de ubicación a más de 20 asentamientos. Por lo menos 49 mil hectáreas sembradas de frutales y granos han sido dañadas. (Martínez:1982:1-32)

Viernes 2 de abril de 1982

Este día El Chichón continuó su actividad. Hubo pequeños sismos en la región y continuó la emisión de cenizas volcánicas.

Algunas de las poblaciones más afectadas y su número de habitantes son las siguientes: Chapultenango, siete mil 842; Francisco León, siete mil 986; Ostuacán, doce mil 726; Sunuapa, mil 590, Ocoatepec, trece mil 414; Ixtacomitán, cuatro mil 776; Pichucalco, 20 mil 803; Reforma, 15 mil 493; Solisuchapa, cuatro mil 445, a demás de decenas de ejidos y localidades con poblaciones menores a los mil habitantes (Velázquez:1982:1-32)

Domingo 4 de abril de 1982.

Según los vulcanólogos en el área, el Chichón seguirá arrojando cenizas dos o tres semanas más, en expulsiones lentas hasta que se arroje toda la materia, reiteraron que no hay posibilidad de que lance lava. (Tres...:1982:26)

Lunes 5 de Abril de 1982

Los poblados de Pichucalco, Chapultenango, Ixtacomitán y Estación Juárez de esta entidad, y Teapa, de Tabasco, fueron evacuados luego de una nueva erupción del volcán Chichón, cuya arena, grava y cenizas cubren ya cien de los 110 municipios chiapanecos.

En Villahermosa, la radio estatal Radio Pueblo aseguró que quince camiones particulares y oficiales fueron enviados a Teapa para evacuar a 40 mil personas que ahí viven y cuyas casas se han derrumbado.

El polvo volcánico llegó hoy hasta la costa chiapaneca en donde hay grandes plantaciones de café, cacao, plátano y miles de cabezas de ganado. (Balboa:1982:1-26)

Dos meses después de la erupción, el panorama de los damnificados zoques no es muy halagador; así lo resume la nota periodística del UnomásUno, mayo de 1982:

Aislados de la civilización cuando vivían en las faldas del volcán, cerca de 20 mil indígenas zoques damnificados por el Chichón se hallan a punto de desaparecer como etnia.

Hoy viven entre los chiqueros y las caballerizas de la feria de Chiapas, donde están provisionalmente, pero ellos, al igual que el gobierno del Estado, saben que en ninguna parte del país se les podrá dotar de las 45 mil hectáreas que devastó el volcán y que nunca podrán volver a vivir juntos. Para el gobierno del Estado, así como para el Instituto Nacional Indigenista, la preocupación es dónde llevarlos. No obstante las preocupaciones, el reacomodo se empieza a dar y con él empieza a morir la etnia. Los vecinos de la comunidad de Francisco León, uno de los lugares más afectados por las erupciones, ya emigraron al municipio de Cintalapa a un lugar llamado Malpaso, y otros, del Guayabal también destruido.

La situación es como sigue: hay 45 mil hectáreas pertenecientes a 14 ejidos en diez kilómetros alrededor del volcán donde " en mucho tiempo no se podrá sembrar nada", dicen los expertos. Como remedio a la situación, la empresa paraestatal Pemex ofreció ya dar empleo a dos mil campesinos, pero aún no empiezan a salir los hombres en busca de trabajo.

Marcial Pablo, secretario del comisariado ejidal de Francisco León, explica que además de todos los problemas que tienen, ahora Banrural les está cobrando 27 millones de pesos que deben por la compra de granos y ganado, que les es imposible pagar.

En todos los refugios no se llega a los diez mil zoques. Otros diez mil están dispersos por Chiapas o Tabasco, forman parte del grupo poblacional que hasta hace poco más de un mes vivía en las faldas del Chichón.

En estas tierras, los platanales ya empiezan a reverdecer, al igual que los cafetos y la yerba, pero la mayoría de los 20 mil zoques que poblaban esta zona no podrán volver a sus tierras. (Velázquez:1982:2)

El presente testimonio fue recogido por Ignacio Zavala en el año de 1994, en el Valle de Uxpanapa, Veracruz, lugar del nuevo espacio-ecológico de algunos zoques afectados por el Chicónal.

Días antes, una viejita andaba invitando a todo el pueblo a su fiesta de cumpleaños, llevaba una canasta con flores y ramas de cafetales, según cuentan los "viejitos" (eso me platicaba mi papá) que en el día la viejita se convertía en una niña hermosa, conforme pasaba el día la niña se convertía en joven, de ahí en joven señora, para dar paso a una ancianita y por último a un viejita arrugada. Esta viejita se llamaba "Piowachue" "que vivía en las faldas del volcán" "así cuentan los viejitos" (Relato de Santiago Castro ejidatario de Narciso Mendoza), (Zavala,1994).

28 de marzo, domingo de 1982. Hizo erupción, toda la gente estaba jugando, en la noche aproximadamente erupcionó a las 8 de la noche, empezaron pequeños temblores. la gente dijo que el volcán iba a reventar.

De San Pedro Yaspack (que significa " espinazo del diablo" o "ceniza del diablo") nos fuimos a Chapultenango.

El gobernador nos dijo que ya no reventaría el volcán, pero el obispo nos dijo que sí reventaría nuevamente. ¿Si sabía el gobernador de la erupción, por qué lo ocultó hasta el momento de la desgracia?.

De ahí nos fuimos a Pichucalco y luego a Ixtacomitán; ahí nos albergaron; había soldados; nos recibieron con agua, comida, una atención que no nos la esperábamos.

Nos quedamos en una escuela, en San Pedro Yaspack tampoco había ni luz ni carretera.

Desde el día 28 al 5 de abril, no habíamos comido, ni tomado agua; los que se quedaron en Chapultenango empezaron el peregrinar para llegar a Ixtacomitán; poco a poco nos fuimos reuniendo.

Todo el día 5, no amaneció, la gente llorando, gritando de desesperación, el gobierno de Chiapas no nos ayudó en nada, fue el gobierno de Tabasco, nos proporcionó el transporte trailers, volteos, autobuses, la gente para subir a los transportes se tenía que formar para abordar los camiones; una parte llegamos a Villahermosa y Cárdenas; durante dos días nos dieron agua, comida, servicios médicos, ropa, refrescos, estamos agradecidos con el gobierno de Tabasco. Buscamos después nuevos lugares porque en los dos primeros ya no había lugar para nosotros; nos fuimos a Huimanguillo; se empezaban a disgregar, duramos 3 meses en Huimanguillo, caminamos ya sin tierra, sin esperanza, algunos tenían familiares en

Palancares, Veracruz. en donde nos dijeron que había tierras en Veracruz, localizamos las tierras, unos se fueron a Chiapas, llegamos al Nanchital 3 o 4 camiones, pero como en el estado hay varios Nanchitales, nosotros llegamos primero a uno que no era el que buscamos, y así dimos vueltas buscando, hasta que nos dijo el chofer que el último lugar en recorrer era el cerro Nanchital, a lo cual dijimos que ese era el lugar que buscábamos, después de mucho llegamos al cerro Nanchital en Las Choapas. Tomamos la carretera que va a la playa, con nuestro dinero llegamos a Palancares, lugar de partida para buscar las tierras.

El primer obstáculo que nos encontramos fue el río Uxpanapa, ya que no lo podíamos cruzar, debido a que estaba muy crecido; lo cruzamos por medio de lanchas. Estas fueron las primeras exploraciones que hicimos a la zona.

En Palancares permanecemos un mes y medio, las familias se quedaron en Palancares, mientras los hombres salían a buscar la tierra; al primer lugar al que llegamos fue a Chumiapan, y el comisariado ejidal nos dijo que sí había tierras, después llegamos a Belizario Domínguez, Nueva Vida y el Rincón por último llegamos al Progreso, de aquí nos regresamos por nuestras familias a Palancares, donde les comentamos que por fin habíamos localizado las nuevas tierras, todos llegamos a Progreso, de ahí se solicitaron los terrenos al estado de Veracruz, la gente sólo quería un lugar donde vivir, un solo poblado, ya no queríamos dispersarnos, por el temor que traíamos del volcán.

Fuimos a Ciudad Alemán con el encargado del proyecto de reacomodo, un tal Lic. Domínguez, que nos dijo que los terrenos eran para los afectados de la Cerro de Oro, pero como no les gustaron a estas personas porque les quedaban lejos de los demás ejidos, decidieron no habitarlos; ante esto nos dieron los terrenos para empezar una nueva vida.

Los primeros ejidos después del Progreso fueron Nuevo Acapulco y el Rincón, nosotros de Narciso Mendoza fuimos los últimos en fundar el ejido, porque primero estuvimos observando el río que no se secará; de él obteníamos pescado, caracoles, etc; después de estar convencidos del lugar, cada quien empezó a construir su nueva casa con los materiales que la naturaleza nos daba, como la hoja de platanillo para el techo y el jonote para las paredes; fue así como empezamos una nueva vida llena de esperanzas, fue muy duro pero, pero ahora ya estamos contentos. (Zavala, 1994.)

Este es el relato de los ejidatarios de Narciso Mendoza, representados por Santiago, Antonio, Pablo y Eugenio.

Ellos asocian la erupción del Chichonal con la "Piowachue", que es la dueña del volcán y dueña de los alrededores.

Para terminar el relato de la erupción del Chichonal retomo a Hernández (1987:308) en un párrafo que dice:

lo cierto es que el Chichón se ha quedado tranquilo ¿ por cuánto tiempo? nadie lo sabe. Todo vuelve a la normalidad. Sobre las ruinas, sobre los muertos, sobre las casas sepultadas y los campos yermos, ya no hay nubes de polvo, baja la luz, el sol, baja la lluvia. ¡ La LLuvia !. El agua, nuevamente limpia la atmósfera, enamora la tierra, lava y acaricia a los hombres.

Cada vez que cuentan la historia del volcán sus heridas se vuelven a abrir, pero no les importa, porque esto ya forma parte de su nueva tradición oral. Santiago afirma que esto mismo les va a enseñar a sus nietos y a todos sus descendientes para que nunca se olviden de sus antepasados y de cómo fue que llegaron a tierras desconocidas para ellos.

4 EJIDO NARCISO MENDOZA.

4.1 Breve Reseña Histórica

Poco se conoce sobre el pasado prehispánico de los zoques. Sin embargo, de la información existente se desprende que los zoques habitaban una vasta región la cual se extendía desde el actual estado de Tabasco hasta el Istmo de Tehuantepec. Aunque sin constituir una unidad territorial y política, ya que se hallaban divididos en pequeños señoríos. En la actualidad, los zoques del estado de Chiapas sobre los cuales hay mayor información, fueron invadidos y sojuzgados en parte por los mexicas durante el reinado de Ahuizotl en 1484.

Hacia 1523 al penetrar los españoles en la región, los zoques al parecer estaban organizados en cuatro cacicazgos principales, de los cuales, dos eran independientes y dos rendían tributo en mantas y cacao a los nahuas. El primer cacicazgo era el de Quechula, cuya capital se situaba en la cuenca del Río Grijalva y era un puerto fluvial de mucha importancia. El otro señorío independiente era el de Javepagou- ay, con sede en Ocozocoatla, que limitaba con los pueblos zoques de Juquipilas, Osumacinta, Chicoasén, Tuxtla y Copainalá, tributarios de los chiapas. Los cacicazgos dependientes de los nahuas eran los de Guate-way, que estaban cerca de Magdalena Coltipan, (hoy Francisco León) y el de Zimatlán, localizado en el municipio de Canducán, Tabasco. A pesar de esta organización zoque en cuatro cacicazgos principales, algunos autores señalan a Tecpatán como capital de toda la zona zoque. Velasco Toro estima

que tal vez lo fue en épocas anteriores o que era, en realidad, el centro ceremonial del área.

Los españoles, bajo el mando de Luis Martín conquistaron la región en 1523 sin encontrar mayor resistencia y procediendo de inmediato al reparto de las tierras zozques entre los vecinos del Espíritu Santo (Coatzacoalcos) y a consecuencia de la colonización. En 1546 llegaron a la región Tomás de Castillas y Alonso de Villamar, frailes dominicos, quienes iniciaron la evangelización formal de la provincia episcopal zoque, dependiente del obispado de Chiapas. (Véase Cordy, 1941, Basauri, 1954, Lee, 1968, Villa Rojas, 1973, Thomas, 1974 Báez, 1979).

4.2 Asentamiento Actual

4.2.1 Estado de Veracruz

El estado de Veracruz se localiza geográficamente en la parte oriental y suroriental de la República Mexicana, entre los paralelos 17°8' y 22°28' de latitud norte y entre los meridianos 98°38' de longitud oeste y dentro de la zona inter-tropical. Su extensión es de 72.015 kilómetros cuadrados, incluyendo las islas de su litoral. Ocupa el onceavo lugar nacional en cuanto a superficie, lo que significa el 3.7% del total del país. Su longitud es de 780 kilómetros aproximadamente. En sus 207 municipios, se asientan un total de 6,374 localidades, de las cuales 55 son ciudades, 53 villas y 104 pueblos, esto sin considerar localidades menores como congregaciones, fincas, ejidos

y ranchos. La población del estado de Veracruz en 1970 ascendía a 3,815,422 habitantes, 40% más que la registrada en el año de 1960, de este total 360,309 eran indígenas. Para 1980, la población aumentó en un 38% en relación con el censo de 1970, es decir, para la década de los ochenta el estado de Veracruz contaba con 5,387,680 habitantes, de ese total el 11.77% correspondía a indígenas es decir 634,208 eran indígenas de diferentes etnias. En 1990 el total de habitantes es de 6,228,239 de los cuales 3,007,427 son hombres y 3,150,812 son mujeres.

El impacto ambiental ha sido intenso y en ocasiones ha causado problemas relativamente graves en las zonas agrícolas, frutícolas y de pastizales, y, en los ríos que lo recorren. La velocidad a la que se han dado algunos de estos cambios, han sido, un factor fundamental en los desajustes ecológicos y económicos de las regiones afectadas (Quintal, 1985).

4.2.2 Región Itsmo- Veracruzano

La Comisión del Papaloapan en la década de los 70 reubicó a una parte de los chinantecos afectados por la construcción de la presa Cerro de Oro en la región Itsmo Veracruzano- Coatzacoalcos en esta misma región se localizan los indígenas zoques afectados por la erupción del volcán Chichonal en Chiapas. De los 20 municipios de la región Itsmo-Veracruzano 5 de ellos colindan con la región Bajo Papaloapan, 3 con el estado de Oaxaca, 1 con Chiapas, 2 con Tabasco y 3 tienen frontera con el Golfo de México. (INI.1980). De acuerdo con la clasificación de Toledo, 1989. Estos 20 municipios de la

región pertenecen a la zona ecológica tropical cálido-húmeda. El clima predominante en esta zona es el tropical-húmedo, con lluvias casi todo el año que superan los 2,500 milímetros anuales y temperaturas que fluctúan entre los 22 y 26 grados.

Para 1980 en la región Itsmo-Veracruzano vivía una población total de 691,437 habitantes de los cuales 76,307 eran indígenas (el 11.03%). Sin embargo en 1990, la población se incremento a 891,498. Al igual que el resto de la entidad, la región cuenta con numerosos ríos, entre los que destacan, el Coatzacoalcos, Chalchíjapan, Solosúchil, las Cuevas y el Uxpanapa entre otros.

El paisaje del Valle de Uxpanapa es expectante, aquí estaba una de las selvas únicas en nuestro país. Fue sin duda una agrupación vegetal exuberante e importante, no sólo como potencial forestal (en su época de auge) sino también para el estudio de flora y fauna de la región. El principal corredor ecológico dentro de la zona del Itsmo de Tehuantepec en la década de los 50, era la conocida como Chimalapas-Uxpanapa que sufrió una división territorial a raíz del reacomodo chinanteco en la década de los 70. Este reducto ecológico actualmente se encuentra en condiciones poco favorables para la conservación y preservación de flora y fauna, debido a los intereses de los grandes grupos circunvecinos de ganaderos y mestizos que en busca de nuevas tierra se "apropian" casa día de más de la poca selva que queda, así mismo, por grandes compañías explotadoras de maderas y cazadores ilegales.

La región de los chimalapas constituye la cuenca alta de uno de los sistemas hidrológicos más importantes no sólo del Golfo de México, sino del país en su

totalidad: esto es, los ríos Coatzacoalcos, Uxpanapa y una parte del sistema Grijalva-Usumacinta, conducen por sí solos alrededor de 40% de los escurrimientos fluviales totales de México.

Esta región, junto con las regiones de Uxpanapa, Veracruz (hoy casi arrasada) y el Ocote, Chiapas (separada de Chimalapas por la construcción de la presa Nezahualcoyotl) son como unidades fisiográficas, siendo el límite entre las selvas altas perenifolias en el continente americano, y junto con la selva Lacandona (ubicada en el sureste de Chiapas), son los dos últimos reductos importantes de este tipo de ecosistemas en nuestro país.

Con el reacomodo de los indígenas chinantecos en la zona norte de la región (del Valle de Uxpanapa) a mediados de los años setenta, así como la irrupción de campesinos mixtecos, chatinos y mestizos originarios del centro de Veracruz, quienes durante a fines de esa década y principios de los ochenta, penetran a los Chimalapas en busca de tierras a través de una brecha construida por el programa de reacomodo de Uxpanapa. (García:1994)

De los 20 municipios que componen la Región Istmo Veracruzano-Coatzacoalcos, sólo nos referiremos al municipio de Minatitlán, que es el asentamiento actual de una parte de indígenas zoque expulsados por el Chichonal en 1982.

4.2.3 Municipio de Minatitlán.

El municipio de Minatitlán se sitúa entre las coordenadas extremas del meridiano 94°07' al 94°39' de longitud oeste y del paralelo 17°07' al paralelo 18°03' de latitud norte. Su altitud promedio es de 64 metros sobre el nivel del mar. Tiene una superficie de 4.123.91 kilómetros cuadrados que significa el 5.66% del total del estado, lo cual ubica al municipio como el de mayor extensión territorial. Limita al norte con los municipios de Coatzacoalcos, Ixhuatlán del Sureste y Malocán, al sur con el

estado de Oaxaca, al este con Las Choapas, al oeste con Hidalgotitlán y al noroeste con Cosoleacaque. (ver mapa 2).

Minatitlán se divide en 355 localidades entre las que destacan por su importancia: Valle de Uxpanapa, Achiotillo, Las Animas, Antonio Plaza, Pueblo Viejo, La Chinantla, Mapachapa, La Gloria, La Horqueta y Palo Alto. El municipio es irrigado por una abundante red de corrientes fluviales, entre las que sobresalen la de los ríos Uxpanapa, Nanchital y Coachapan, cuenta con algunos arrollos y lagunas tributarias del río Coatzacoalcos. Su clima es ecuatorial, con una temperatura media anual de 26.1c; con lluvias abundantes en verano y principios de otoño, con menor intensidad en invierno. Su precipitación media anual es de 2.041 milímetros.

(Véase Los municipios de Veracruz, 1988).

4.2.4 Valle de Uxpanapa

En el municipio de Minatitlán se localiza una parte del Valle de Uxpanapa con sus 261 519 hectáreas de planicies, lomeríos, afloramientos rocosos y elevaciones no mayores de 200 metros, y forma parte de la llanura costera del Golfo de México, ubicada en el centro geográfico del Istmo de Tehuantepec y dentro de la cuenca hidrológica del Río Coatzacoalcos. Es la zona de reacomodo de una porción de la los indígenas zoques desplazados por el Chichonal.

La región del Valle de Uxpanapa se localiza en el Istmo de Tehuantepec. Abarca la zona tropical lluviosa, situada al sureste del estado de Veracruz y noreste de Oaxaca, entre los meridianos 94° 03' y 94° 55'' y entre los paralelos 17° 01' y 17° 29'. (Ver mapa 3).

GOLFO DE MEXICO

ESTADO DE VERACRUZ

AXACA

MAPA: 2 VALLE DE UXPANAPA VERACRUZ



La zona se extiende a lo largo de 95 kilómetros, con una anchura variable de 20 a 35 kilómetros, cubriendo una extensión de 261 591 hectáreas, de las cuales 204 306 hectáreas (78%) corresponden al estado de Veracruz, representando el 2.8% de la superficie total del mismo, y 57 213 hectáreas (22%) al estado de Oaxaca, que representan al 0.6% de la superficie de ese estado.

El distrito de drenaje de Uxpanapa comprende parte de los municipios de Jesús Carranza, Hidalgotitlán, Minatitlán y Las Choapas en el estado de Veracruz; y parte de los municipios de Matías Romero y Santa María Chimalapas en el estado de Oaxaca, también cubre porciones del distrito de temporal de Coatzacoalcos, Veracruz y del distrito de temporal de Juchitán, Oaxaca, (Proyectos, 1981:2).

De sus 261 519 hectáreas, el 60% ha sido perturbada por los cambios en el uso de suelo. La superficie forestal de 104,000 hectáreas tiene una reserva biótica de 30,000. Los desmontes han ocasionado un aumento notable de vegetación secundaria (Acahual), en casi 64,000 Hectáreas que han sufrido la pérdida de flora y fauna nativa del lugar. Los suelos del Valle de Uxpanapa se clasifican de acuerdo a su uso:

- a) Uso agropecuario (cultivos básicos y pastos) I,II,III,IV. (tipos de suelos) b) Pastos, frutales y bosques. V,VI. (tipos de suelos).
- c) Bosques y reservas bióticas. VII. (tipos de suelos).
- d) Reserva biótica y recarga de acuíferos. VIII. (tipos de suelos).

La temperatura anual promedio es de 24 grados centígrados y la precipitación anual es de 3 mil milímetros, con clima húmedo sus suelos favorecen el desarrollo de flora y fauna propias de la selva tropical húmeda.

El clima en el Valle de Uxpanapa (según la clasificación de Koopen) es el cálido-húmedo con lluvias abundantes todo el año, la precipitación del mes más seco es mayor de 60 centímetros cúbicos. Las más altas temperaturas se registran en el mes de mayo con 27.74 grados centígrados en promedio y las más bajas se presentan en el mes de diciembre y enero con 20 grados centígrados.

El régimen de lluvias se presenta entre verano e invierno, con sequía entre marzo y mayo, siendo el mes más seco abril y el más húmedo agosto.

La población estimada en el Valle de Uxpanapa es de 29 mil a 30 mil habitantes (cifras, que manejan los encargados del INI y SARH, cada una de estas instituciones realiza su propio censo de población) que se distribuyen en 120 ejidos entre los cuales se encuentran los 13 centros de población que creó la Comisión del Papaloapan, ubicados en los municipios de Jesús Carranza, Hidalgotitlán, Minatitlán y Las Choapas, Veracruz. (Programa, 1991: 5)

En Uxpanapa existen grupos culturalmente distintos como los chinantecos, zoques, totonacos, otomíes, nahuas y mestizos. Estos grupos se hallan dentro de la misma región y forman parte de entidades sociales compuestas. De esta manera se puede definir al Uxpanapa como una región pluriétnica o pluricultural. (Barth, 1976, Cruz, 1995). El primer intento por colonizar la región del Valle de Uxpanapa data de 1829:

en 1829 -se- organizó un grupo de familias francesas para abrir la selva a una colonización lejana. Establecieron plantaciones de café en la cuenca del río Coatzacoalcos y Uxpanapa... el experimento no duró mucho tiempo... los infortunados europeos regresaron a casa tres años después. (Romero citado en Castellón, 1989).

Pero es a partir de los años 60, y 70 cuando la zona es abierta a la colonización masiva y planificada por parte de la Comisión del Papaloapan, organismo gubernamental encargado de la construcción de la Presa Miguel de la Madrid Hurtado mejor conocida como la Cerro de Oro en el estado de Oaxaca y del reacomodo poblacional de los indígenas chinantecos afectados por la misma. Quién iba a decir que las palabras de los primeros colonizadores se iban a ser realidad, aunque para esto tuvieron que pasar 141 años (1829-1970), dando paso a una leyenda que se lee en la puerta del Uxpanapa, " SEAMOS REALISTAS AGAMOS LO IMPOSIBLE". " EL QUE NO CREE EN MILAGROS NO ES REALISTA".

La región del Valle de Uxpanapa junto con las regiones de la Huasteca, Zongolica, Tuxtlas y la Sierra de Sotepan son de las zonas más pobres (de extrema pobreza) que hay dentro del estado de Veracruz.

4.3 Causas del asentamiento en el Valle de Uxpanapa

En el año de 1982, en el Estado de Chiapas se empezaron a sentir fuertes temblores de tierra que por momentos subían de intensidad los cuales culminaron con un fenómeno natural por demás impresionante, la erupción del Volcán Chichonal, que afecto principalmente al grupo étnico zoque.

Bartolomé en su artículo " Procesos y Relocalizaciones de Indígenas en América Latina" (en Alteridades 1992) hace mención de la importancia del estudio de fenómenos naturales, que tienen como consecuencia el desplazamiento de poblaciones involuntarias, las cuales se tienen que adaptar y crear como respuesta, nuevas formas

adaptativas en un medio ecológico distinto al original. Este caso lo podemos ejemplificar con los desplazados por la erupción del volcán Chichonal. Los afectados sumaban más de 15 mil zoques, el ejército ante esta emergencia aplicó su famoso y único Plan de Emergencia DN-III inadecuado para este tipo de eventualidades, el cual logro reunir a más de 12 mil damnificados en Tuxtla Gutierrez.

Parte de los damnificados (unos 800 aproximadamente) llegaron al Valle de Uxpanapa en busca de mejores tierras. Veamos un relato más sobre el origen del asentamiento zoque en Uxpanapa.

Don Basilio Domínguez llegó cuatro años antes de la erupción del volcán Chichonal a la zona de Uxpanapa, entró por la colonia Franciscó I. Madero, municipio de Las Choapas, residió como vecindado por dos años en el ejido Palancares.

Aproximadamente en 1978 llegué a lo que es hoy el ejido Murillo Vidal, estos terrenos eran nacionales.

Fui a avisarles a mis familiares afectados por el Chichón que en Uxpanapa había terrenos disponibles para ellos, les dije que conformaran un grupo para que los solicitaran, en un principio fueron 16 familias todas emparentadas, pero llegó el rumor a otros afectados y provocó la movilización de otros afectados para que fueran reacomodados en la zona. (Guzmán, 1992:11).

García Acosta citando a Baéz et, al. empleando los términos de la corriente "alternativa", nos dice los elementos activos que originó que el fenómeno natural se convirtiera en desastre natural y social:

... esta vulnerabilidad de la población zoque, nos dicen, se hizo patente a raíz de la explosión del volcán y fue entonces cuando se mostró en toda su amplitud. La erupción evidenció las condiciones de desigualdad y marginalidad prevalecientes; se presentó como uno más de los desastres a los que cotidianamente se enfrenta ésa y muchas otras poblaciones del mundo

entero.(García Acosta 1995:82)

A esto se añaden dos factores que explican la situación ambivalente del relativo bienestar económico y segregación social: por un lado la permanencia al interior del área de una forma de dominio de corte colonial representado por comerciantes, abastecedores y caciques y, por otro, la presencia del "estigma étnico" que durante siglos ha propiciado el proceso dominical y la división en comunidades aisladas. (Arrieta, 1988:234).

Arrieta menciona que la reubicación zoque se debió a cuestiones políticas y económicas. La intervención caótica de las múltiples instituciones oficiales, cayeron sobre los zoques en forma devastadora.

El proyecto oficial, a juzgar por las actuaciones consistía en: asignación de recursos para emergencia y administración para los mismos por el gobierno del estado bajo la coordinación de la delegación estatal de la Secretaría de Programación y Presupuesto; posteriormente las dependencias gubernamentales y organismos oficiales que intervinieron normalmente en Chiapas orientarían algunos proyectos hacia las comunidades con damnificados. Es decir, sin afectar grupos de interés, se dispersaría a los damnificados en múltiples pequeñas áreas del estado. Se asignaría una pequeña ayuda provicional para subsistencia y después serían tomados en cuenta en los programas burocráticos normales. Esto dio pie para desatar la competencia entre los organismos disputándose clientela y provecho político, pero también se canalizaron recursos para cumplir compromisos particulares.

... no fue el volcán quien expulsó a los zoques de su región tradicional, sino las políticas de rescate diseñadas para "su beneficio", que los arrojaron a lo más recóndito de la selva del estado, porque no era razonable asignar pastizales y tierras de buena calidad a quienes "no sabían sacar riqueza del suelo". (Arrieta. 1988:235-236).

A pesar de la catástrofe el municipio continúa existiendo y las partes aprovechables son ahora más fértiles, gracias a las cenizas esparcidas por el volcán.

Partimos de estos elementos para entender la situación de los zoques en el momento de la erupción y el por qué del nulo apoyo gubernamental.

Pasaron de la montaña a la selva tropical lluviosa desconocida en ese entonces para ellos, no sabían cómo manejarla efectivamente. Tras la erupción del Volcán Chichonal la población proveniente de las colonias de San Pedro Yaspac y Esquipulas Guyabal, municipio de Chapultenango, perdieron sus comunidades y sus tierra de cultivo ancestrales, lo que originó que los zoques siguieran diversos caminos (alrededor de 4 000 personas regresaron a sus hogares de origen contraviniendo órdenes opuestas (Báez y otros 1985:108), otros damnificados fueron reubicados en 14 parajes cercanos a los poblados zoques y a los demás, se les enviarán a regiones ecológicamente diferentes. Campeche, Quintana Roo, (estados en donde se abrían espacios a la colonización, (Arrieta,1988), Tabasco, Veracruz, y en la selva Lacandona). Al principio, la falta de conocimientos sobre el uso potencial de los "nuevos" recursos naturales, el aislamiento geográfico y cultural en tanto "invasores" de un territorio y, con ello, la imposibilidad de emplearse como jornalero en el área; los excesos de humedad, la falta de alimentos, las enfermedades propias de la zona y las plagas de mosquitos, provocaron altos índices de insalubridad, desnutrición y muerte, principalmente en la población infantil.

En todos los desastres naturales surgen tres tipos de actores: los damnificados, los organismos gubernamentales y las organizaciones privadas, las dos últimas muchas veces dificultan más la reconstrucción del área dañada por el fenómeno catastrófico. Por lo tanto, esta reubicación no fue pasiva puesto que la población se dinamizó en

forma autónoma, dando pauta para el surgimiento de nuevos líderes jóvenes, como el caso de Rosario Mondragón, (ejidatario de Narciso Mendoza, el cual es el encargado de tramitar todos los papeles del ejido).

Si bien, los zoques han luchado por superar su difícil situación de supervivencia en estas nuevas tierras, esto ha sido posible gracias a su esfuerzo y confianza en ellos mismos, el gobierno estatal poco ha apoyado a este grupo, los créditos son escasos, no cuentan con clínica, mucho menos con vías de comunicación, teléfono y telégrafo.

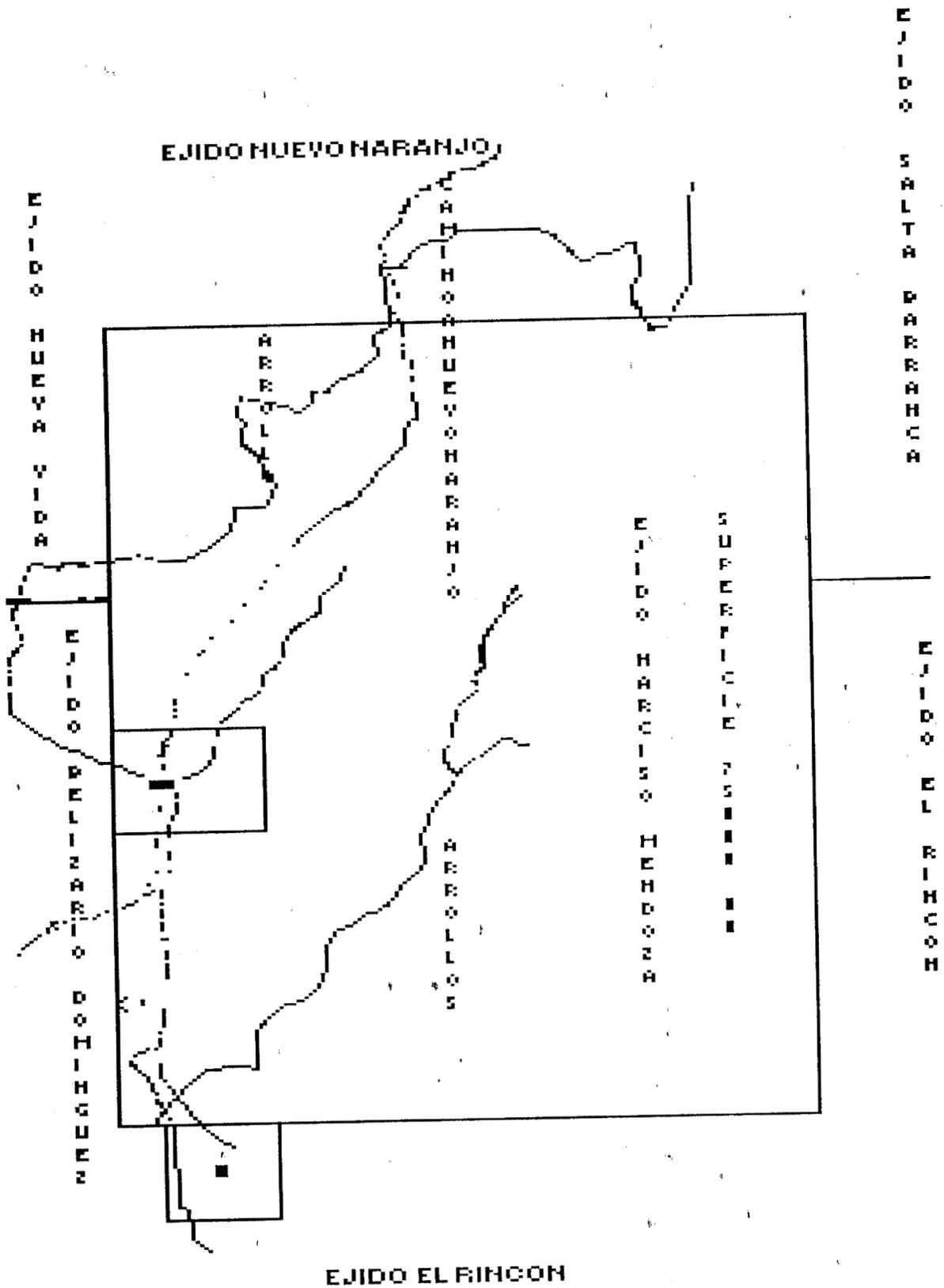
4.4 Localización del ejido

El ejido junto con Nuevo Acapulco, El Rincón, Rafael Murillo Vidal, El Progreso y Adolfo Ruiz Cortines forman la asociación conocida como "zona zoque", todos estos ejidos pertenecen al municipio de Minatitlán, Veracruz. (Ver mapa 3)

Narciso Mendoza se encuentra ubicado entre Nuevo Acapulco, El Rincón, Salta Barranca II y Los Naranjos, el tiempo de recorrido de la Laguna a Narciso Mendoza es de aproximadamente de una hora con diez minutos, esto es, si la "carretera" de terracería se encuentra en favorables condiciones de tránsito.

Los días lunes o jueves hay camionetas que llegan a la zona zoque, éstas parten de La Laguna centro rector del Uxpanapa, (aquí se localizan las oficinas de la SARH, INI, SRA, entre otras).

La carretera que conduce a la zona zoque fue construida por el INI, esto en cooperación con los pobladores de los diversos ejidos dispersos del área. En tiempo de lluvia la carretera de 16 kilómetros se convierte en un camino intransitado, debido



MAPA: 3 EJIDO NARCISO MENDOZA

al gran número de HOYOS que hay a lo largo de ella, muchas veces los hoyos no se ven y estos provocan que las camionetas se atasquen y no puedan salir del lodazal.

Las camionetas llegan hasta el primer ejido zoque llamado Nuevo Acapulco. Ahí se descarga el equipaje, la despensa o simplemente los litros de mezcal que servirán para alguna fiesta del ejido o bien para disfrutarlo después de una larga jornada de trabajo y camino.

De este punto, hay que caminar todavía una hora y media a dos para llegar al ejido Narciso Mendoza (son 6 kilómetros aproximadamente de caminata), el cual se creó dentro de los planes de la Comisión del Papaloapan como el poblado 16 de la zona de reacomodo chinanteco, (con resolución presidencial de 1972) las pocas familias que llegaron a éste poblado permanecieron poco tiempo, la incomunicación y la falta de servicios los obligó a abandonar "sus nuevas tierras" y pedir su reacomodo en otra parte del Valle o simplemente se regresaron al vaso de la presa en espera de ser reacomodados en otro lugar.

Con la muerte del "Inge" Tamayo(vocal de la Comisión del Papaloapan), la zona quedó abandonada, no llegaron todos los afectados y mucho menos los beneficios del reacomodo chinanteco.

En el año de 1982 por fin estas tierras son "adoptadas" por un grupo de indígenas zoques provenientes del Estado de Chiapas, que se vieron afectados por la erupción del Volcán Chichonal.

El total de reubicados espontáneos fue de unas 800 personas de las cuales 76 pertenecen al ejido Narciso Mendoza, sobre la creación del ejido presento el siguiente testimonio en palabras de Eugenio:

Primero vivimos todos en Nuevo Acapulco, cada grupo salía a explorar la zona, nosotros nos internamos un poco más arriba, descubrimos un arrollo en donde había mucho cangrejo, caracol, piguas, observamos primero que el arrollo no se secura y como no se secaba decidimos establecernos aquí, en este lugar había puros mazates y tapir, se fraccionó por jefes de familia, nuestras primeras casas fueron de jonote con palma de platanillo y horcones de madera que obtuvimos de la selva, hoy son de jonote con techo de lámina de cartón y lámina de metal y piso de tierra aplanada.

Fue dotado con 750 hectáreas de las cuales una cuarta parte es de terreno rocoso, benefician a un total de 29, jefes de familia, a cada uno le corresponden 20 hectáreas más, 4 de agostadero, (los datos sobre el uso de suelo y clasificación, no se proporcionan, debido a que los documentos del ejido, estaban en poder del director del INI, no se me permitió el acceso a los mismos.

Si multiplicamos 24×29 nos da 696 hectáreas que son ocupadas por los ejidatarios zoques, quedando solamente 54 hectáreas disponibles para los futuros derechosos, es decir, solamente a dos se les podrá dotar de sus respectivas 24 hectáreas, a los demás ya no les tocara tierra, los padres tendran que darles tierras a sus hijos. Con esto disminuyendo la cantidad original de hectáreas por persona. Los zoques en Uxpanapa no tomaron en cuenta el futuro de sus hijos, a futuro se puede presentar una disputa de tierras entre hermanos, primos.

La versión que me dieron los zoques fue:

los papeles se quedaron "hipotecados" en el instituto hasta que no paguemos los créditos que nos otorgaron, no nos dan los papeles del ejido.

El ejido cuenta con escuela primaria, iglesia, salón ejidal, una pequeña tiendita (que vende lo básico galletas de animalitos, marías, velas, jabones entre otros productos) y una cancha deportiva de usos múltiples. Todos estos lugares se encuentran comunicados por un sin fin de caminos secundarios, que en tiempo de lluvias es casi imposible transitarlos debido a que la tierra que es muy liza y chiclosa.

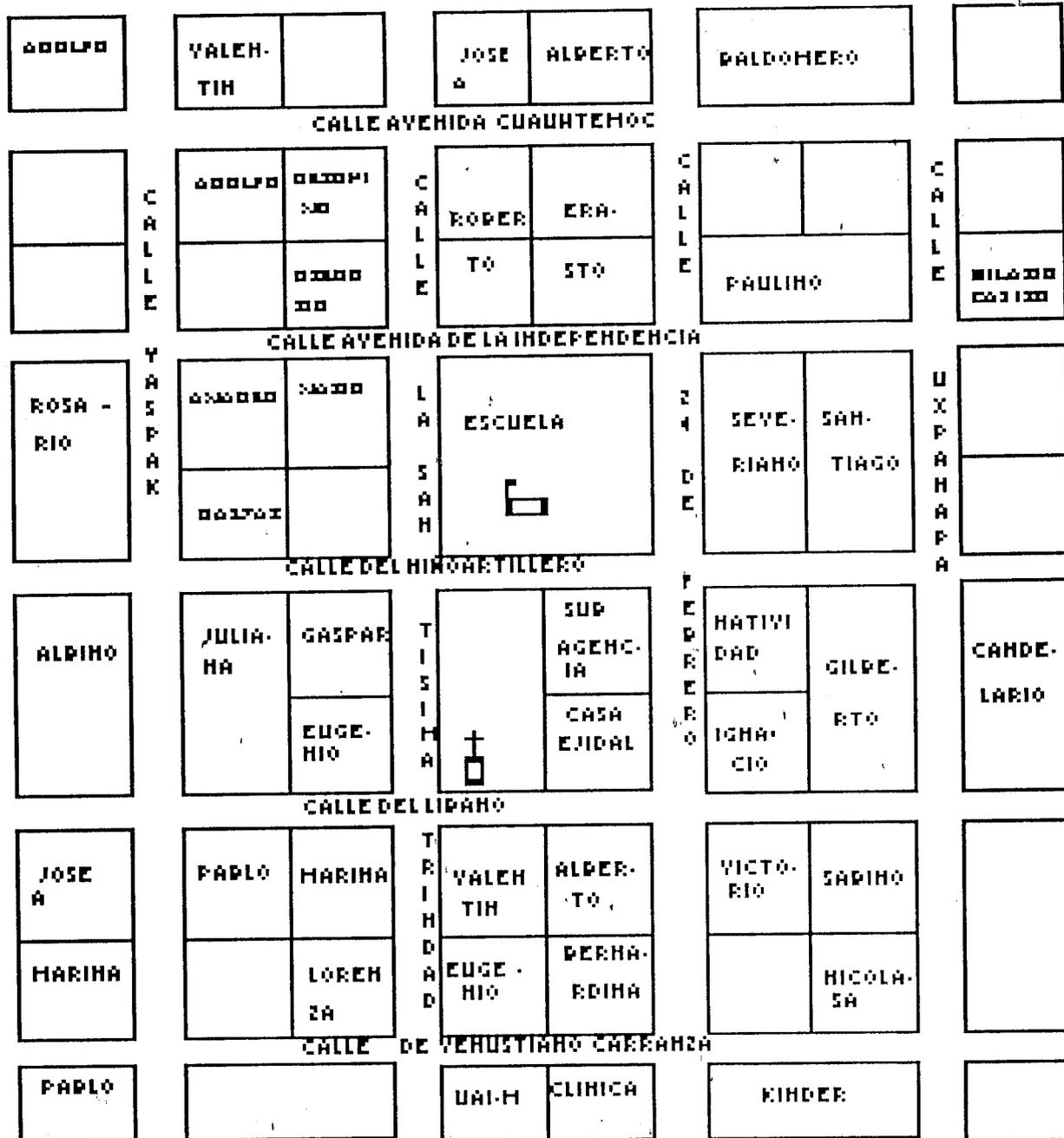
El total de viviendas del ejido son 24 que están construidas de lámina de cartón, (con pequeños hoyos) jonote y horcónes (que son "comidos" por las termitas, amenazan con caerse, algunas se encuentran "inhabitables", pero sus moradores no tienen los recursos necesarios para cambiar el techo).

El plano original que se realizó del lugar nos muestra una zona urbana ideal, con calles bien trazadas, pero si comparamos este con el croquis de la comunidad la realidad es otra, las casas se encuentran dispersas y se ubican en pequeños lomeríos que sirven como "canales" naturales en época de lluvias (ver mapa 4 y croquis 1).

La zona urbana del ejido esta dividida en 80 solares, 50 pertenecen a los derechosos de tierra del ejido, 12 estan destinados para los servicios de la comunidad, de estos 12, 4 ocupa la escuela, 2 la iglesia, 2 al kinder, la sub-agencia, la clínica, la UAI-M y la casa ejidal ocupan un solar cada una. 18 solares estan vacantes para los hijos de ejidatarios que se lleguen a casar.

No cuentan con luz eléctrica y mucho menos con agua potable, esto es reemplazado por los candiles de diesel y los pozos naturales de agua que se encuentran en los alrededores del ejido.

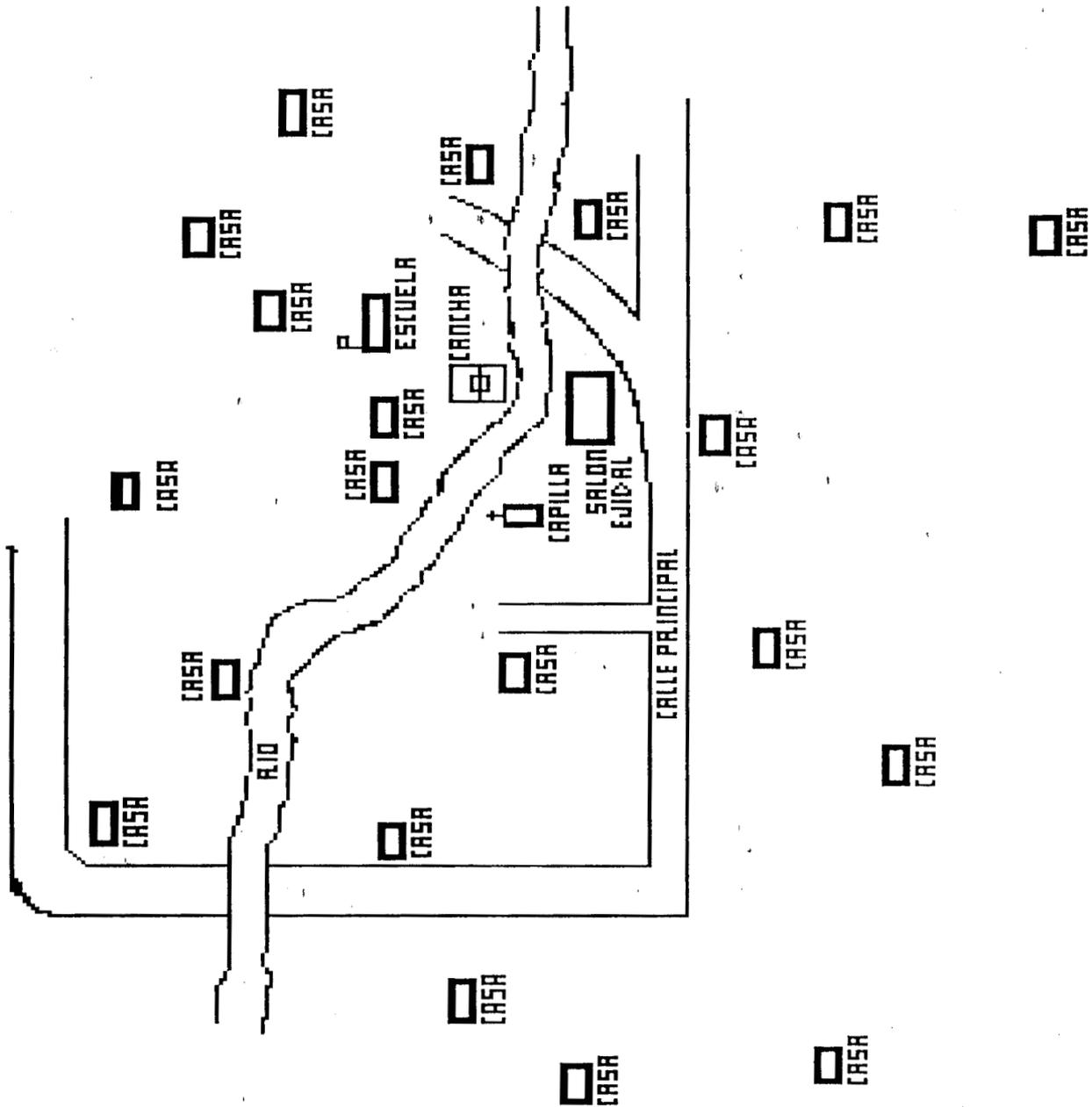
N



HAPA: 4

ZONA URBANA DEL EJIDO NARCISO MENDOZA

CROQUIS DEL EJIDO NARCIZO MENDOZA



Algunas familias tienen radio-grabadoras, uno de los pocos elementos de la modernidad occidental, en ellas se escuchan las noticias del estado y país, o simplemente las cintas de la música preferida del dueño del aparato.

El ejido Narciso Mendoza para el año de 1988 contaba con 114 habitantes, mientras que para 1994 la población creció a 146 habitantes de los cuales 69 son hombres y 77 son mujeres. De los 146 habitantes 49 saben leer y escribir, 81 solamente saben leer y 16 no saben leer ni escribir.

Tabla 3 : Distribución por edades del ejido Narciso Mendoza.

1 mes a 2 años	18
3 años a 10 años	44
11 años a 15 años	20
16 años a 20 años	11
21 años a 30 años	12
31 años a 40 años	19
41 años a 50 años	11
51 años y más	11
Total: 146	

Fuente: La información fue proporcionada por miembros del ejido.

Si el total de habitantes en 1994 es de 146, entonces, ¿cuántos zoques mayores de 13 años llegaron a Uxpanapa en 1982?. Si tomamos como media al 50% del total de grupo de edad de 11 a 15 años, nos da como resultado que en 1982 entraron un total

de 74 personas, es decir que en 14 años la población zoque del ejido Narciso Mendoza se incremento en 48% del total de la población.

Las faenas se celebran cada mes y son de carácter obligatorio en donde todos los jefes de familia participan con, o sin, derecho a tierra, los que no cumplen son sancionados económicamente o con trabajo doble, limpieza del camino y de la escuela principalmente.

La asamblea general es cada mes y es el punto de reunión de todos los derechosos a tierra, en ella se tratan los asuntos más importantes de la comunidad, como política, educación, salud. En las asambleas extraordinarias se tratan asuntos relacionados con las instituciones gubernamentales (SARH, SRA, INI) o bien cuando llega algún estudiante de antropología a romper con su norma de vida y a involucrarse en problemas ajenos que quiera o no son parte de la vida cotidiana del grupo a estudiar.

Por último la migración en el ejido se presenta en los meses de julio a septiembre, acuden a Cerro Nanchital y Palancares, principalmente se emplean en picar potreros y en ocasiones van a trabajar a Acayucan y Tabasco para emplearse como albañiles, jornaleros y obreros de Pemex.

4.5 TECNOECONOMÍA

4.5.1 Principales cultivos entre los zoques de Uxpanapa

En este apartado aplicaremos el modelo de núcleo cultural de Steward, en donde veremos los principales cambios y transformaciones que se dan en este primer nivel de abajo hacia arriba del núcleo cultural. En la tecnoeconomía es en donde se presentan los cambios más notorios del grupo zoque afectado por el chichonal.

Los zoques de Chapultenango afectados por la erupción del Chichonal, tenían como principales actividades económicas, la ganadería extensiva (cría y repasto de bovinos) y las plantaciones de café y cacao.

En el municipio se obtenían dos cosechas de maíz llamadas (en zoque) **tuk mo.k** "maíz de lluvia" y **jama mo.k** "maíz de sol", cuyos rendimientos de estas variaban según la calidad de los terrenos, se obtenían aproximadamente de 750 a 1 200 kilogramos por hectárea. El cultivo del maíz implica la rotación de los terrenos " las tierras las dejan descansar" y se abren nuevos claros en el monte, el frijol se siembra en el mismo terreno que el maíz. En Chapultenango el ciclo agrícola empezaba en abril y terminaba en julio.

La tenencia de la tierra entre los zoques de Chapultenango era del tipo ejidal, cuya problemática agraria se vinculaba estrechamente con fenómenos políticos regionales. La forma de explotación de la tierra entre los zoques se da principalmente a través de la familia que es la base de las actividades económicas, políticas, sociales y culturales de la sociedad zoque.

La comunidad de Chapultenango estaba comunicada antes de la erupción con Pichucalco, que hasta el año de 1980, los beneficios de la carretera los disfrutaban casi exclusivamente los caciques y comerciantes de la zona, ya que, no permitían a los indígenas transportar sus mercancías por el camino. La brecha entre Pichucalco y Chapultenango no representaba del todo "una salida segura" para los productos del municipio debido, a los constantes derrumbes y ruptura de los puentes. Estas dificultades "beneficiaban" a intermediarios regionales quienes monopolizaban el comercio y transporte. (Hernández, 1987).

Los zoques de Chapultenango basaban su economía y organización social en torno al volcán, la mayoría de las sociedades que se establecen en los alrededores de los volcánes conocen muy bien el tipo de tierras en donde van a cultivar, dichas tierras poseen una gran cantidad de nutrientes, que favorecen al buen desarrollo de los distintos cultivos. Báez menciona al respecto.

... por el contrario habían construido su organización económica y social "sobre el volcán", estaban concientes de la amenaza que se cernía sobre ellos, conocían el tipo de suelos de origen volcánico sobre el que sembraban, usaban las aguas calientes de los manatales sulfurosos... (Báez, 1986:232-233).

Actualmente los zoques de Uxpanapa, en concreto los del ejido Narciso Mendoza extrañan su situación anterior. Eugenio Dominguez nos dice al respecto:

antes "había manera de sacar el producto", " hoy tenemos que caminar de hora y media a tres para sacar el producto y por si fuera poco hay que sacarlo a lomo".

Aquí las tierras son buenas. Existen dos tipos: la negra y la roja, en donde en la tierra negra se da, arroz, maíz, frijol y pipián, mientras que en la tierra roja se da mango, yuca, piña, naranja, ajonjolí, ñame, pero solamente sembramos de dos a tres hectáreas, como vamos a sembrar más hectáreas si no podemos con

las pocas que sembramos, además ni créditos nos dan, mucho menos hay mercado para nuestros productos.

Es en la economía en donde se presenta la primera estrategia adaptativa por parte del grupo zoque. Los zoques en primer lugar, tuvieron que experimentar los cambios climáticos de su nuevo entorno ecológico, es decir, soportar las intensas y fuertes lluvias, que los aquejaban día y noche, después, seleccionar los materiales para la construcción de sus viviendas y, por último, elegir y preparar sus nuevas tierras de cultivo, cosa que no les fue nada fácil debido a lo accidentado del terreno. El cultivo de pipián entre los zoques del ejido Narciso Mendoza es relativamente nuevo, en un principio sembraron sólo por tareas, y al ver el resultado en términos productivos decidieron ya no sólo sembrar tareas, sino sembrar hectáreas de calabaza de pipián. Antes que nada hay que aclarar que ni su forma de cultivo, ni sus ciclos agrícolas cambiaron, simplemente sus condiciones económicas se transformaron de cafécultores (sembraban tres tipos de café, Brasil, criollo y caturro) cacaoteros y ganaderos; pasan en el Valle de Uxpanapa a la producción de maíz de autoconsumo, pipián de mercado local (y en menor escala a la siembra, de arroz, ajonjolí y cebollín, (son cultivadas puras tareas) este último producto se vende bien, los principales compradores de estos cultivos son los mestizos y uno que otro chinanteco de La Laguna, que es el centro rector del Valle de Uxpanapa), la ganadería en menor escala y por último, venden su fuerza de trabajo en los complejos petroleros de Pemex, en los estados de Chiapas y Tabasco principalmente, algunos zoques se emplean en Palancares y Cerro Nanchital, entre otras comunidades cercanas, en la pica de potreros, el tiempo que tardan trabajando en estos estados y comunidades cercanas

es variable, unos permanecen quince días, un mes, tres meses o hasta un año (los que duran un año son los jóvenes solteros).

Los zoques al igual que todos los campesinos del Valle de Uxpanapa tienen dos periodos de cultivo llamados Temporal y Tonamil, y practican el sistema roza-tumba y quema, que es el más practicado en la selva trópic.

El ciclo de temporal empieza cuando el acahual es quemado en los meses de abril y mayo, y con la preparación del terreno para la siembra. La siembra se hace con machete y hacha, en este periodo de cultivo se utiliza la técnica de roza, tumba y quema, se buscan los terrenos planos o lomerios no rocosos. En caso de que exista acahual, se tumba con el hacha; se deja la palizada en el terreno de cultivo, si las tierras son bajas sólo se roza con machete. Se dejan pasar 15 días hasta que el acahual este seco y después se quema. La siembra se realiza del 20 de mayo al 10 de junio.

Se depositan en un hoyo de 3 a 5 semillas de maíz, a una distancia de un metro, gastan por hectárea un promedio de 10 kilos de maíz. Se hacen dos deshierbes y se utilizan el machete y el azadón, algunas veces se utilizan herbicidas como el esternón, foléy y tordón, se fumiga dos veces, una al mes y medio de la siembra y la otra a los tres meses y medio, días antes de hacer la dobla de la mazorca.

En general la población tiende a no utilizar ya los agroquímicos debido a la dificultad que presnta el traslado de la Laguna a la comunidad, además si le agragamos los altos costo que hay que pagar por ellos.

La recolección se realiza del 15 de agosto al 15 de septiembre, un mes antes se dobla la mazorca para evitar la humedad. Se obtiene un rendimiento de 500 a 800 kilos de maíz por hectárea, las mazorcas son depositadas en costales de pita y son transportadas a lomo, o con la ayuda del mecapal, al llegar a la casa el maíz puede ser guardado en el tapanco, ya sea desgranado o en mazorca, el desgrane lo realizan las mujeres y niños.

El terreno se deja descansar de 2 a 4 años, tiempo suficiente para que crezca el acahual que servira como abono a la tierra de descanso.

En el mismo terreno donde es sembrado el maíz, algunos ajidatarios siembran conjuntamente frijol, calabaza, arroz y ajonjolí principalmente.

El frijol es cultivado por tareas y se siembra en el mes de enero y se cosecha en el mes de abril, nada más se siembran por tareas, el rendimiento aproximado por tarea de frijol es de 50 a 100 kilos, mientras que la calabaza se siembra por hectárea. El arroz se cultiva en el mes de mayo y se cosecha a finales de octubre, se siembra nada más por tarea, el rendimiento promedio es de 50 a 60 kilos. El ajonjolí se siembra en mayo y se cosecha en septiembre, el rendimiento promedio por tarea es de 40 a 50 hilos.

El pipían se siembra en mayo y se cosecha en agosto, es uno de los pocos cultivos comerciales en el área zoque, se siembran con una macana y en cada hoyo se depositan de 3 a 5 semillas y la distancia es de 2 a 3 metros, sale la flor de calabaza, se limpia una sola vez. Si se siembran 10 kilos se obtienen aproximadamente de 100

a 150 kilos de pipán. El cultivo del pipán es acaparado por los comerciantes locales, principalmente acuden compradores de la Laguna y poblados 10 y 11.

Tapachol o tonamil: El ciclo agrícola empieza inmediatamente después del anterior, se obtiene mayor rendimiento y es más seguro que el temporal, se empieza a sembrar a finales de noviembre y principios de diciembre y se cosecha en febrero o marzo. Se procede a tumbar el monte pero no se quema, más bien se espera a que se pudra y sirva como abono conservando la humedad.

En cada hoyo se depositan de 3 a 4 semillas de maíz, los granos que se depositan son de la cosecha pasada.

Los zoques se distinguen al igual que los chinantecos por sus florecientes huertos, en los huertos o solares podemos encontrar una infinidad de productos complementarios para la alimentación de las familias zoques, en estos encontramos: guayaba, limón, naranja, guanabana, plátano, poma rosa (de Chiapas), aguacate, nanche, machetón, vaina (chelele), por cercas tienen sus florecientes tulipanes, gardenias, flor de mariposa, zempazuchil, flor mano de león, epazote, oregano, yuca, y la letrina, los solares son de 44 x 45, castaño, mandarina.

En los solares se desarrolla gran parte de la vida de los zoques, son un centro de producción y reunión familiar, aquí se tratan los últimos acontecimientos de la familia y de la comunidad. No pueden faltar los animales de corral, que es común encontrar por todo el ejido, en los propios huertos encontramos a los pollos, gallinas, patos, guajolotes y uno que otro cerdo. Estos animales representan un ingreso para los núcleos familiares.

Si bien es cierto que los zoques que emigraron a Uxpanapa ya no viven con el temor de que el Chichonal pueda volver a hacer erupción, por este lado dejan de ser vulnerable. Sin embargo, por otro lado los zoques son más vulnerables económicamente, ya que no cuentan con créditos ganaderos y las cosechas de pipían son sacadas a lomo durante 6 kilómetros de terracería.

4.6 ORGANIZACION SOCIO-POLITICA

3.6.1 POLITICA

Siguiendo con el núcleo cultural de Steward, a hora nos ocuparemos de la organización socio-política de los zoque, en este apartado veremos los cambios menores que sufrieron los desplazados por el volcán, ya que muchas de sus costumbres permanecen muy arraizadas entre ellos.

Antiguamente las comunidades de Chapultenango se encontraban segmentadas en barrios, cada uno tenían sus propias tierras, una o varias ermitas con sus respectivos Santos Patronos, y una "junta", que intervenía en los asuntos relativos al uso de la tierra, políticos y religiosos, recibiendo cada uno de sus miembros un nombre genérico. Las tendencias endógamicas que caracterizaban al sistema de barrios en Chapultenango, permanecieron vigentes en las colonias, en las cuales el matrimonio seguía estrictamente normas de endogamia; el simple intento de violación a esta norma provocaba violentos enfrentamientos familiares e intercomunitarios.

Los zoques que hasta 1992 no tenían una presencia real en la vida política del Valle de Uxpanapa, está se debía principalmente a dos cuestiones:

1) Eran considerados como una minoría por los chinantecos y mestizos.

2) Y, por no estar organizados como región.

A raíz de esto se ha creado la Unión de Ejidos de la Zona Zoque, que agrupa a 11 ejidos, tanto zoques como mestizos, los cuales pertenecen al municipio de Minatitlán, Veracruz. Por medio de esta Unión y con el apoyo del INI se construyó "su" carretera que comunica a estos ejidos. Que para ellos, la carretera no representa un sinónimo de modernidad, sino más bien de necesidad.

El discurso político por parte de los zoques se expresa vía demandas sociales tales como carreteras, clínicas, seguridad social, materiales de construcción para construir la escuela, y por último pacas de laminas, para remplazar las viejas y rotas laminas que actualmente tienen. (ver hojas de peticiones).

Estas peticiones son expresadas a los diferentes candidatos, a presidentes municipales y demás personas del gobierno que han visitado el ejido, estos presumen de la zona alta del Uxpanapa, y dicen:

Ustedes son el ejemplo de una sociedad con ganas de salir adelante, apesar de sus condiciones de extrema pobreza, han salido adelante, gracias al apoyo que les brinda el municipio. (palabras del candidato a la presidencia municipal de Minatitlán, Ver. Zavala, 1994).

Pero los zoques no comparten estas ideas, ellos dicen:

Los candidatos conocen nuestras carencias, nuestras necesidades, no hacen nada por ayudarnos, les pedimos que construyan una clínica, que arreglen la carretera, etc. y siempre nos dicen que no hay presupuesto, o sino que van a mandar a personas para que realice los estudios necesarios para que puedan realizar las obras que se piden. (Zavala, 1994)

El ejido tiene un estructura basada en un Comisariado ejidal (que es la máxima autoridad del ejido, se encarga de los asuntos agrarios) y un Consejo de vigilancia, el

Ejido NARCISO MENDOZA, y p. de Minatitlán Veracruz. 26 de Octubre de 1994.

Asunto:
Solicitud

C. Lic. Heladio Ramirez L.

Presidente de la Comisión Nacional de Desarrollo Integral y Justicia Social para los Pueblos Indígenas.

Presente

Por medio de la presente, nos dirigimos ante usted, para manifestarle nuestras más firmes necesidades, de nuestras Comunidades.

Somos Indígenas Zoques, procedente de Chiapas, y en 1982, nos desarroja el Volcán el Chichónal nos Reubicamos en este Valle de Uxpanapa.

En este año hemos logrado abrir una banca de Apertura de Progreso a Narciso que son 10 Kilómetros. Y Solicitamos a usted Herramientas para el mantenimiento de dicho tramo, como son:

24 palas Curva

24 Picos

6 Barretas

Carretillas

Esperando Verlos Paborecidos, les reiteramos nuestras más sinceras Agradecimientos.

Atentamente



Comisariado Ejidal
Severino Castro G.

Consejo de Vigilancia
Eugenio Domínguez

Ejido Narciso Mendoza Municipio Minatitlán Ver.
a 26 de Octubre de 1994.

Asunto: El que se indica.

C. Lic. Heladio Ramirez López
Presidente de la Comisión
Nacional del Desarrollo Integral
y Justicia Social de los Pueblos Indígenas.

Por medio de este Conducto, los integrantes de Consejo Indígena Municipal en representación de todas las familias de la Comunidad mencionada (Zona Zoque), nos permitimos a distraerlo de sus múltiples actividades, para solicitarle Cemento para tenderle piso a nuestras viviendas ya que contamos con un piso rústico (Tierra) y cuando llueve penetra el agua a nuestras casas y nos es difícil deambular en el interior por la humedad, las viviendas miden aproximadamente 8x5 metros. y en total son 28 familias; le solicitamos su valioso apoyo porque carecemos de recursos económicos y no hay fuentes de trabajos en estos lugares marginados que todos somos campesinos y nos dedicamos a trabajar nuestras tierras para sostener a la familia.

Por lo que rogamos a usted nos tenga a bien nuestra petición.

Sin otro particular, por el momento nos es grato saludarle de antemano le reiteramos nuestro agradecimiento quedando de usted.

Atentamente
Los Integrantes de Consejo Indígena Municipal.

Presidente


Severino Castro Gómez

Secretario


Santiago Castro Gómez

Tesorero


Pablo Domínguez



MPIO. MINATITLÁN
CLAVE 30-108-1-0163-8

Pte. Comisariado Ejidal

Representantes Ejidal



CONSEJO MUNICIPAL
FLURIETNICO.

ASUNTO: Solicitando paces
de láminas de --
cartón.

EJ. NARCISO MENDOZA, MINATITLAN, VER., A 27 DE OCTUBRE DE 1994.

C.LIC.
HELADIO RAMIREZ LOPEZ.
PDTE. DE LA COMISION NACIONAL
DE DESARROLLO INTEGRAL Y JUSTI-
TICIA SOCIAL PARA LOS PUEBLOS
INDIGENAS.
P R E S E N T E .

El Consejo Municipal --
Fluriético del ejido antes mencionado, los C.C. Severiano Castro
Gómez, Presidente; Santiago Castro Gómez, Secretario; Pablo Domín-
guez Méndez, Tesorero; y demás integrantes, viendo en la necesidad
en que se encuentran los congregados del lugar y por la margina-
ción que los agobia, todos ellos son netamente indígenas zoque --
originarios de la sierra de Chiapas, humildes, de escasos recursos
económicos y que para su supervivencia únicamente cuentan con lo
físico personal, que les sirve como instrumento de fuerza de tre-
bajo, por tal motivo solicitamos ante esa dependencia a su cargo
PACAS DE LAMINAS DE CARTON que para ello se anexa la lista la -
lista de los solicitantes. Creemos que con el apoyo que nos pueda
brindar, nuestras casas y forma de vivir se mejoren y así podremos
tener una vida digna que como mexicanos tenemos el derecho, así --
también para cumplir de acuerdo a los artículos que marca la cong-
titución de nuestro país

No dudando del apoyo que
nos pueda brindar le agradecemos infinitamente.



A T E N T A M E N T E .

PRESIDENTE
MPIO. MINATITLAN
CLAVE 20108-1-01000
SEVERIANO CASTRO G.

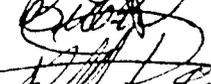
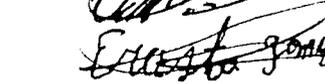
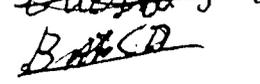
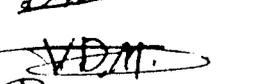
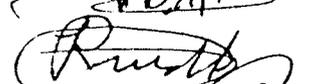
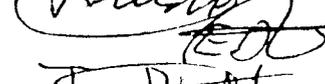
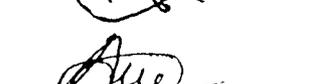
SECRETARIO.
SANTIAGO CASTRO G.

TESORERO.
PABLO DOMÍNGUEZ M.

PRESIDENTE FEMENIL

PRESIDENTE JUVENIL.

Ej. Marciso Mendoza, MPio. Minatitlan Ver.
 Solicitantes Para Pacas de
 Laminas de Carton. 27 Oct. 94

Nombres	(# Pacas	Firmas
1 Adolfo Mondragón Rueda	5	
2 Paulino Castro Gómez	5	
3 Mario Aguilar Castro	4	
4 Rosario Mondragón Maón	8	
5 Santiago Castro Gómez	7	
6 Roberto Gómez Díaz	6	
7 Bernardino Rueda Cordero	2	
8 Pablo Domínguez Maón	5	
9 Severiano Castro Gómez	5	
10 Victorio Méndez Maón	6	
11 Erasto Gómez Méndez	3	
12 Baldomero Castro Díaz	4	
13 Valentin Domínguez Méndez	3	
14 Gaspar Rodríguez Méndez	5	
15 Eugenio Domínguez Maón	6	
16 Juliana Rueda Méndez	2	
17 Geronimo Gómez M.	3	
18 Candelario Rueda Castro	4	
19 Adelaido Rueda Gómez	4	
20 Albino Rueda Cordero	3	
21 Jose Alberto Pérez Álvarez	3	
22 Gregorio Aguilar Maón	4	
23 Alberto Rodríguez Maón	7	
24 Natividad Cordero Díguez	4	

papel que juegan estas personas no sólo se limita al mantenimiento del orden, sino que también lanzan las propuestas, para realizar las mejoras al ejido. No cuentan con Agente Municipal por no estar constituido el ejido como congregación, este puesto es ocupado por un Sub-agente municipal, que se encarga de los problemas netamente políticos.

Los cargos se de Sub-agente municipal, Comisariado ejidal y del Consejo de vigilancia, son otorgados por medio de la asamblea ejidal, en la cual participan todos los ejidatarios con derecho a tierra. No existe una división política dentro del ejido, ya que la mayoría de las familias estan emparentadas entre si.

Pero si existe un problema de tierras con el ejido Nuevo Acapulco.

En el año de 1994 el candidato del PRI al municipio de Minatitlán se comprometio a engravar la carretera que conduce a la zona alta del Uxpanapa, beneficiando con esto a los zoques y meztisos, pero antes les pidio que se organizaran y formaran un patronato para el mantenimiento de la carretera (dudo mucho que este candidato cumpla su palabra, porque candidatos vienen y candidatos van y la zona sigue igual, además nunca se comprometio por escrito).

Con la erupción del volcán surgieron lideres jóvenes como el caso de Rosario Mondragón, la vida política del ejido gira en torno a este personaje, él cual es un intermediario entre las diferentes dependencias que existen en el Uxpanapa (INI, SARH, SRA,) y los zoques.

Hablar de Rosario Mondragón es hablar de un líder carismático, joven y sencillo; nació hace 39 años en San Pedro Yaspak, municipio de Chapultenango. Es alto,

delgado y de tez morena, (que junto con su portafolio de mano recorren los casi 20 kilómetros que hay de su ejido a la Laguna).

Rosario llegó al Uxpanapa a la edad de 27 años (1982), él junto con otros de sus compañeros zoques emprendieron la búsqueda de tierras en el Uxpanapa.

Se casó con Marina Domínguez con la cual ha procreado 6 hijos, la hija mayor de 12 años nació en Chiapas, los cinco restantes vieron su primera luz en su nueva tierra Uxpanapa, Veracruz; tierra que los adoptó después de su largo peregrinar por tierras chiapanecas, tabasqueñas y por último tierras veracruzanas.

El papel político que a jugado dentro del ejido ha sido favorable ya que gracias a su participación la zona zoque se ha visto beneficiada por algunas Instituciones, como el INI (la carretera, ayudas económicas para la conservación de sus fiestas patronales, carnavales, créditos de borregos, y de fertilizantes etc).

El 28 de octubre de 1994 se celebra por primera vez en el Valle de Uxpanapa el Primer Congreso Regional de Pueblos Indígenas del Valle de Uxpanapa; precedida por la Antropóloga Marisol Melesio Nolasco, en representación de Heladio Ramírez López, presidente de la Comisión Nacional para el Desarrollo Integral y Justicia Social de los Pueblos Indígenas, también estuvieron presentes, Domingo Santes, presidente del Comité Estatal del Movimiento Indígena Veracruzano, y, Juan Zamora representante del Uxpanapa.

Este primer congreso reunió a un total de 35 ejidos, los que más destacaron fueron los ejidos chinantecos, seguidos de los mestizos, zoques y totonacos, todos ellos

reunidos con un sólo fin, dar a conocer las carencias y necesidades del Valle de Uxpanapa.

En este primer foro, la Unión de Ejidos de la Zona Zoque estuvo representada por Rafael Utrerra Parra, (que pertenece al ejido Colonia Agrícola Militar). Rafael expuso brevemente los problemas que tiene la zona a la representante de Heladio Ramírez:

Las principales peticiones fueron:

- 1- "La creación de una clínica en la zona zoque con los servicios básicos."
- 2- "La pavimentación de la carretera que conduce a esta zona."
- 3- "La construcción de escuelas primarias y secundarias."
- 4- "Un mejor precio de garantía para sus cultivos de pipían."
- 5- "La construcción de puentes sobre los ríos Uxpanapa y Oaxaca."
- 6- "El apoyo para la creación de que Uxpanapa sea un municipio libre y soberano, el cual nos va a traer más beneficios."

Se puede decir que los zoques de Uxpanapa no sufrieron una fragmentación política dentro del Valle, ya que todos los ejidos zoques pertenecen a un sólo municipio veracruzano. Aunque es notorio una cierta rivalidad entre los ejidos zoques en el aspecto económico, político y social, que hace interesante el estudio en esta zona.

4.6.2 SALUD

En el ejido no existen clínicas ni Unidad Médica Rural. Cuando alguien se enferma tienen que recurrir a las clínicas de los poblados 10 y 11, que son los más cercanos a la zona zoque, (la persona enferma que esta muy grave y no puede caminar es

trasladada por medio de hamacas, en esta tarea participan la mayoría de los hombres del ejido, primero se envía a una avanzada al poblado más cercano, para avisar que sus compañeros llevan a un enfermo grave, el traslado se dificulta más debido al camino tan irregular que existe en la zona), en menor medida acuden a la clínica del poblado 6. Sólo acuden a este centro de salud cuando van a realizar sus compras de cada 15 días a La Laguna.

Sin embargo hay curanderos, hueseros y parteras, ellos se encargan de curar algunas de las enfermedades leves que se presentan en el ejido.

Un ejemplo de ello es Valentín que es el prototipo de los zoques tradicionales, es moreno y de baja estatura.

Valentín se dedica principalmente a curar torceduras de huesos y a mitigar las altas fiebres que aquejan a los zoques, reumas, dolores de estomago, empacho entre otras enfermedades. Aprendió a la edad de 14 años en su pueblo natal, (aprendió solito a curar y a conocer las hierbas de la región, en Chiapas había muchas plantas, aquí son escasas) esta vocación la heredó de su abuelo materno "que sabía curar muy bien, eso decía mi mamá". Es así como Valentín se inicia en este mundo fantástico-religioso.

La principal enfermedad que se presenta en el ejido es el cuerpo caliente y las manos y pies fríos, a esta enfermedad entre los zoques se llama niushka (en español es la fiebre).

Valentín me dio algunas de sus recetas para tratar diferentes enfermedades, las cuales reproduzco tal y como fueron dictadas.

Para la niushka se utilizan las plantas flor de zauco, hojas de limón criollo (la puntita tierna de la planta se le agrega a un limón criollo) y caña fistola (esta se muele en un molino o metate), se mezclan y se dan de tomar al paciente, en total son como 8 o 9 plantas las que uso para tratar esta enfermedad.

Cuando alguien tiene un dolor dentro del cuerpo, se cura con las "ventosas", se punza en el lugar del dolor con un vaso de vidrio, el vaso chupa la sangre en donde está la parte adolorida, al vaso se le pone tantito alcohol y se prende con un cerillo.

Cuando los bebés lloran mucho es mal de ojo, se les pone tantita agua en la frente y espalda y con eso se curan.

La reuma se cura con hoja de aguacate (la puntita) cáscara de nanche, cáscara de guayaba y cáscara de mulato, se hierven en 2 o 3 litros de agua, se toma un vasito 3 veces al día.

Los huesos cuando son fracturados (costilla, manos, clavícula, al paciente se le da un vaso de aguardiente para que aguante el dolor, si no toman nada, capaz que se mueren) los sobo con vaporub, alcohol y sal, y despues los vendo. Las consultas no las cobro, la gente me da algunas veces lo que puede , es su voluntad.

El Instituto Nacional Indigenista, esta llevando a cabo en sus instalaciones cursos y pláticas (que son una vez al mes) sobre medicina tradicional, en donde participan aproximadamente de 40 a 50 personas.

Los médicos tradicionales son en su mayoría de Uxpanapa y de otras regiones cercanas al Valle, entre los que destacan chinantecos, mestizos y zoques.

En estas reuniones se tratan las enfermedades más comunes por zona, las cuales son analizadas y tratadas por el grupo.

El objetivo del Instituto es el de que las comunidades indígenas mantengan vivas estas tradiciones que son transmitidas de generación en generación. Además de considerarlas como parte de la medicina tradicional mexicana.

En el año de 1992 en la zona zoque broto una epidemia de cólera que afecto a casi todos los ejidos zoques, en donde hubo más casos de cólera fue en el ejido Rafael Murillo Vidal, a raíz de esto, por lo menos una docena de ellos se contagio de este virus, algunos murieron, debido a la falta de clínicas en la zona.

La oportuna intervención de las autoridades sanitarias de los municipios de Minatitlán y Coatzacoalcos, evitarón que la epidemia se propagara y se convirtieran en un problema más grave que no sólo afectaría a la zona zoque sino a todo el Valle de Uxpanapa.

Es por eso que los zoques y mestizos de la parte alta de la región, solicitan urgentemente la construcción de una clínica de salud en el ejido de Nuevo Acapulco, lugar donde llegan las camionetas de La Laguna.

Aquí se presenta uno de los más claros ejemplos de vulnerabilidad social dentro de los zoques de Uxpanapa.

4.6.3 Educación

Como parte de la organización social del ejido Narcizo Mendoza, el sistema de educación formal es visto como un factor importante en la modernización de cada familia. Por lo tanto, cada familia ve a la escuela como un medio importante para lograr un mejor nivel de vida de sus hijos y para la familia en si.

La única educación que reciben los niños en edad escolar es la primaria la cual comprende de 1 a 5 año.

La escuela del ejido es de jonote con láminas de zinc, por mesas y sillas tienen tablones, el pizarrón, es una tabla pintada de verde que es sostenida por un caballete rústico, gises escasos y material didáctico nulo.

La escuela se localiza en una loma, desde la cual se aprecian las viviendas que conforman el ejido, abarca una hectárea con todo y calle.

Las clases son en español, pero entre los alumnos se habla el zoque como forma de comunicación entre ellos. Muchos padres de familia opinan que la educación debería ser en español y zoque ya que de esa forma no se perdería el idioma zoque.

Por lo general los maestros son mestizos, provienen principalmente de Veracruz, para actualizarse tienen que salir a tomar cursos con una duración de una a dos semanas, provocando con esto la suspensión de clases.

Lo más importante para el maestro es que los alumnos aprendan lo más elemental que es: leer, escribir, hacer cuentas, y conocer su país.

La educación tradicional zoque se ha venido transmitiendo en forma oral de generación en generación, es decir, de padres a hijos, pero no escrita.

La población total de la escuela es de cuarenta alumnos y las edades van de 6 años a 13 años. Hay dos maestros de origen mestizo, que provienen del mismo estado de Veracruz, a uno le corresponde los grupos de 1,2,3 año y el otro 4 y 5 año.

En un tiempo la escuela permaneció cerrada debido a que no recibían apoyo por parte de las autoridades municipales, pero fue reabierta en 1990 por parte de la federación. La gente no tiene la primaria completa, algunos zoques de Chiapas se quedaron en los primeros años de esta educación básica.

4.6.4 Unidad Doméstica zoque

Resulta particularmente interesante investigar las estrategias de reproducción de un grupo reacomodado a raíz de una catástrofe natural, ya que éste supone, en la mayoría de los casos, un cambio radical de medio ambiente. El clima de Uxpanapa impuso condiciones adaptativas diferentes a las imperantes en Chapultenango.

El ejido Narciso Mendoza está compuesto por 24 grupos domésticos, de las cuales 21 tienen como jefe de familia a un hombre y las 3 restantes a mujeres, todas estas familias están emparentadas entre sí, es decir, la convivencia entre tíos, primos, abuelos, cuñadas y hermanos, es normal entre los zoques del ejido, a los familiares lejanos se les añora y se les va a visitar cuando la familia tiene dinero. (ver tabla.4)

Tabla 4: Grupos Domésticas

Mondragón	Rueda	Adolfo
Castro	Gómez	Pauino
Aguilar	Castro	Mario
Mondragón	Mondragón	Rosario
Castro	Gómez	Santiago
Gómez	Díaz	Roberto
Rueda	Cordero	Bernardino
Domínguez	Mondragón	Pablo
Castro	Gómez	Severiano
Méndez	Mondragón	Victorio
Gómez	Méndez	Erasto
Castro	Díaz	Baldomero

Domínguez	Méndez	Valentin
Rodríguez	Metagil	Gaspar
Domínguez	Mondragón	Eugenio
Rueda	Méndez	Juliana
Gómez	Mondragón	Geronimo
Rueda	Castro	Candelaria
Rueda	Gómez	Abelaido
Rueda	Cordero	Albino
Pérez	Domínguez	José
Aguilar	Mondragón	Gregorio
Rodríguez	Mondragón	Alberto
Cordero	Domínguez	Natividad

La definición de grupo doméstico la retomo de Pepin (citado en Monserrat, 1993), que dice que:

La categoría de grupo doméstico nos parece cumplir con: El campesino como portador de fuerza de trabajo, ligado a los medios de producción, los cuales son necesarios para una supervivencia colectiva, la cuál se ve encaminada a la común explotación del patrimonio familiar, que se va transmitiendo de generación en generación. El grupo doméstico obligla a sus miembros a trabajar y a entregar gratuitamente una parte de su trabajo. El auto-consumo individual, el intercambio entre grupos domésticos y la compra-venta en el mercado constituyen tres ámbitos igualmente indispensables para la reproducción campesina.

Actualmente en el ejido las familias han dejado de ser, en su mayor parte, familias extensas. Las familias estan conformadas por parejas jovenes, con una media que no sobrepasa los seis hijos. Los grupos familiares han restablecido sus patrones de interacción y sus lazos de cooperación, no sin antes haber sorteado graves problemas de convivencia con familias de otros ejidos zoques.

Así tenemos que en el ejido la unidad básica de producción es la familia nuclear que esta compuesta por el padre, la madre y los hijos. La juventud de las familias se ve reflejada en la explotación que hacen de los recursos naturales y el número de miembros empleados en las labores agrícolas. La tarea doméstica, que incluye todas las actividades cotidianas de transformación final de bienes para el consumo.

El ámbito doméstico incluye básicamente las actividades de producción y consumo cotidiano de alimentos y otros bienes y servicios de subsistencia, así como las actividades ligadas a la reposición generacional, es decir, tener hijos y socializarlos (Jelin, 10:1988).

La economía es principalmente de subsistencia, se produce lo necesario y un poco más, toda la familia participa en las actividades productivas, dentro de una división del trabajo por edad y sexo, se optimiza el empleo de los medios de trabajo y se valoriza a la fuerza de trabajo infantil y femenil.

Lo que no puede faltar en toda familia zoque es el huerto familiar, que juega un papel importante en la economía del zoque; son sitios de producción (Anderson, 1950). Muchos huertos presentan diferentes tipos de cercado, pero los más comunes son dos: cercados vivos y muertos (Martínez, 1982). Los vivos son los de fácil multiplicación, como los tulipanes, cresta de gallo, entre otras plantas ornamentales, y, los cercados muertos están constituidos por estacas, troncos y alambres de púas.

Las comunidades rurales poseen aledaño a la casa- habitación los huertos, que son una alternativa económica evitando la compra de diversos productos alimenticios, plantas medicinales y de ornamento. Los desperdicios orgánicos del hogar (restos de comida) y los excrementos de los animales de corral sirven como abono natural para

el huerto. Los huertos familiares son el reflejo de la identidad cultural de cada familia, así como de cada grupo social, en la medida en que están en concordancia con las características particulares de la vegetación de cada región. La definición que dan Guispert, Gómez y Nuñez (1993) del huerto familiar me parece acertada, ya que, en pocas palabras nos da la pauta para entender todo un universo simbólico de identidad.

El huerto familiar, es el reservorio vegetal aledaño a la casa-habitación, cuyo establecimiento refleja un aspecto fundamental de la identidad cultural de un grupo humano en relación con la naturaleza; en él se practican actividades sociales, biológicas y agronómicas, constituyendo una unidad económica de autoconsumo a la puerta del hogar. (Guispert, 1993, 302)

En la estructura del huerto, la siembra de hierbas y arbustos es realizada en la mayoría de las veces por las mujeres y niñas, en tanto que los hombres se encargan de los quehaceres más duros del huerto.

Las familias se apropian del espacio del huerto ya que, simbolizan el pasado y presente, no sólo de la familia, sino del grupo indígena como tal.

En los huertos familiares de los zoques podemos encontrar una gran variedad de plantas ornamentales (cresta de gallo, tulipanes) y medicinales (ruda, manzanilla) árboles frutales (nanche, naranja, limón, anona, mandarina, mango, aguacate) y una variedad de aves de corral, que algunas veces son vendidos o intercambiados por cosas que hacen falta en la casa, o simplemente son guisados en las fiestas importantes de la familia o ejido (gallinas, pollos, guajolotes, cerdos, patos). Un huerto familiar indígena sin animales no es huerto. No podemos dejar, de mencionar, a la gran variedad de plantas comestibles que hay en el huerto como el jinicuil, achote, aguacatillo, oregano, epazote, chilpalla, hule noche (se prepara con huevo revuelto)

y ejote. Entre los productos secundarios se encuentran el cilantro, yerbabuena, orégano, bejuco, cocolmecha y cacao.

4.7 IDEOLOGIA

4.7.1 LENGUA

El idioma zoque se agrupa en la rama zoque-mixe que pertenece al tronco lingüístico macromaya, sin embargo los criterios para su clasificación varían.

Thomas, menciona un reciente trabajo de Greenberg (que incorpora información tomada de McQuown), en el cual se considera al zoque como familia y subfamilia, ubicándolo además en la estirpe mixe-zoque y como parte de un filón penutiano.

Swadesh, a través de procedimientos gloto-cronológicos, determinó que la separación de la familia mixe-zoque del filón huave-mayense debía producirse entre 58 a 45 siglos atrás (5 800 a 4 500 años) de antigüedad, que no ha podido constatarse con testimonios arqueológicos. Por último Wonderly, considera que el zoque de Chiapas comprende cuatro dialectos. a) norte, hablado principalmente en el municipio de Francisco León; b) noreste en los municipios de Tapalapa, Ocoatepec, Pantepec, Rayón y Chapultenango; c) central en Copainalá; d) sur en Tuxla Gutiérrez y Ocozocuahtla, (no se menciona el zoque que se habla en San Miguel Chimalapas, Oaxaca).

Los afectados por catástrofes naturales lo último que pierden es su lengua materna, con ella reinterpretan el pasado y presente del grupo.

Los zoques en sus reuniones (internas) de asambleas ejidales, municipales, trabajos colectivos, problemas legales e incluso en la plática diaria (en la familia) se utiliza la lengua zoque como forma de identidad colectiva.

La lengua forma parte de la reproducción de la unidad doméstica, es decir, es un factor determinante para la reinterpretación de la cultura que se ha heredado a través de los años.

En el ejido se habla todo el tiempo en zoque, esto lo podemos ver en los juegos de fut-bol y basquet- bol, que son las únicas distracciones de los niños, jóvenes y adultos del ejido.

Las celebraciones religiosas se dan en zoque y español, con esto manteniendo la unidad del grupo.

Aquí no hay una pérdida del idioma, sino al contrario hay una reafirmación del mismo, esto se da a partir de la erupción del volcán, con la lengua materna reinterpretaron los mitos sobre la piowachue, antes y después de la calamidad.

La erupción los obligó a aprender el español para que se hicieran entender con la gente mestiza (geólogos, personas del gobierno estatal, ingenieros y técnicos agronomos).

4.7.2 RELIGION

La visión del mundo de los zoques contemporaneos constituye un todo coherente, se manifiesta en las dimensiones del catolicismo moderno y del protestantismo, a

partir de los cuales se cohesionaron tres tipos: los costumbreros, católicos y adventistas o sabáticos.

Los zoques en Chiapas se dividían en católicos (tienen como autoridad inmediata a los sacerdotes y como lugares sagrados a las iglesias y capillas donde se encuentran las imágenes veneradas por la comunidad), costumbreros (celebran los festejos onomásticos a la manera en que se instituyeron en la época colonial), y adventista.

Entre estos tres grupos había cierta rivalidad (Hernández, 1987:52).

De lo anterior se observa principalmente la participación de dos grupos: católicos y costumbreros, los cuales conforman relaciones intraétnicas (Hernández, 1987) en el seno de las festividades.

Indudablemente los zoques se distinguen y se identifican por medio de las danzas chiapanecas, estas son utilizadas para darse a conocer como chiapanecos, es decir, es su más clara muestra de adaptabilidad al medio veracruzano, en esas danzas expresan todo el sentir de ayer y hoy, el antes de la erupción y el después de la misma.

El sonido del tambor y flautín, símbolo de la compenetración del zoque con la naturaleza, puedo afirmar que su música ritual es un alivio para el alma triste.

Las danzas juegan un papel importante en la vida tradicional-religiosa de los zoques, ya que por medio de las mismas se unen y reencuentran con su pasado histórico.

Hernández (1987) hace una comparación entre las fiestas que se celebraban antes y después de la erupción del volcán, en tres comunidades afectadas por el Chichónal. Además analiza el mito de la Piowachue, relacionado con la erupción del volcán.

El calendario ritual del sistema de fiestas de la comunidad comprende, el carnaval, la Santísima Trinidad, Semana Santa, Día de muertos, y la Navidad. En ellas hay toda una organización tradicional, con los diferentes cargos que existen entre los zoques.

Las fiestas que se celebran aquí ya no son iguales a las que celebraban en Chiapas, se han ido modificando poco a poco, el caso concreto es la ofrenda de día de muertos, la gente ya no sale a pedir su "calavera", se queda en su casa, con estas palabras empieza Gaspar a platicarme sobre la forma de festejar entre los zoques las fiestas más importantes para ellos.

Las danzas zoques, se continúan realizando a pesar del nuevo medio ecológico y social.

Las siguientes danzas las presento tal y como fueron dictadas por Gaspar

Rodríguez, ministro del ejido Narciso Mendoza.

Los zoques expulsados por el Chichón han conformado un grupo de danza tradicional denominado Yaspac (k) "hueso del diablo", nombre que adoptan de su localidad de origen; San Pedro Yaspac, municipio de Chapultenango estado de Chiapas. Representan diferentes danzas El torito, El Caballito. La Niña, El Tigre y el Zorro. Todos estos bailes son acompañados por un grupo de tamboristas y flautista o piteros. Estas danzas son presentadas durante las distintas fiestas del ejido, el Carnaval, Día de muertos, Fiesta del Santo

Patrón. Las danzas tienen que empezar y terminar con música de tambor y flautín (los músicos tienen por ropa, camisa y pantalón de manta, sombrero de palma, botas de hule o descalzos).

La danza del caballito está integrada por el caballo (el del caballo lleva un sombrero y en la mano derecha tiene una espada en forma de cruz y con la izquierda jala al caballo), dos moros (con espada en la mano derecha), un viejito (anda con riata en la mano izquierda y mochila grande, en la mano derecha lleva una jícara en donde se pone maíz o piedras tipo mazorca) y una viejita (lleva una canasta grande a la espalda, en la mano derecha tiene un zacate de limón y en la izquierda una canastita con maíz y le da de comer al caballito) el caballito baila al centro y los hombres lo custodian a los lados, la viejita camina delante de el caballo ofreciéndole maíz y, posteriormente, baila alrededor de aquel. De pronto aparece el viejito con un lazo para atraparlo; una vez lazado, lo ofrece a los presentes a cambio de una monedas. Esta danza se representa el primero de febrero.

Danza de Atitán ó de la siembra esta danza ya no se realiza en la comunidad, pero la describire brevemente.

En esta danza participan cinco personas, dos moros (cada uno lleva una espada en la mano derecha), un ángel (con una cruz en la mano derecha), un viejito (con macana y carga su semilla de maíz y machete también lleva caña, platano, yuca, el viejito hace que va a sembrar yuca, roza, y el acompañante (que lleva los lonches), el centro de toda la danza es el maíz, el cual es la base de la alimentación de los zoques. Se representa el día dos de febrero

Con estas danzas empieza el carnaval de Semana Santa y termina con la danza de la niña

En la danza del torito es la representación cómica del jaripeo, los hombres enfrentan al toro intentando domarlo, pero algunas veces caen, en el intento, mientras tanto las mujeres danzan a alrededor de ellos, las mujeres los levantan, y finalmente hombres y mujeres bailan junto con el toro. Esta danza la realiza principalmente el ejido Progreso.

La danza de la niña representa la ceremonia del paso de niña a mujer, es la manera tradicional en que los padres presentan a sus hijas, de casa en casa para establecer compromisos de matrimonio.

Después de esta ceremonia, la nueva mujer puede casarse y realizar su vida como esposa, de acuerdo con la tradición comunitaria. La danza dura toda la noche.

La danza del tigre y zorro, es la representación de la lucha a muerte entre el tigre y el zorro, el primero invita al segundo a comer plátano. la intención del tigre es matar al zorro y comerlo, el zorro parece estar muerto, en un descuido del tigre el zorro mata al tigre, y con esto se termina la danza.

Al terminar todas estas danzas, los bailarines pasan de casa en casa a pedir comida, dinero a (los que tienen), mezcal o simplemente el aplauso que les brinda la gente a sus danzantes.

Las danzas del grupo zoque son una forma muy clara en que se manifiesta su identidad étnica, con estas se reconocen dentro y fuera de su comunidad como una población afectada por un fenómeno natural catastrófico, la erupción del Chichonal.

La Semana Santa empieza con el miércoles de ceniza, es la cuaresma, en la cuaresma no se toca el tambor, es guardado, entra la penitencia hasta los 40 días. De ahí viene el Domingo de Ramos, inicia la Semana Santa se adorna en la primera víspera.

En una casa particular a la orilla del pueblo (ejido) hacen peregrinación general donde Jesucristo entra en Jerusalén a entregar su vida. El Domingo de Ramos la gente no trabaja se guarda la Semana Santa, hasta el domingo de pascua se termina la Semana Santa.

En el ejido se tiene como Santo Patrón a la Santísima Trinidad, en esta festividad se recuerda el pasado y presente de los zoques.

La junta de festejo es la encargada de organizar y invitar a toda la gente del ejido para que coopere con los gastos de la fiesta, ellos recaudan el dinero, se invita a

otros ejidos para que traigan a su Santo Patrón para que los acompañen en la fiesta.

La junta de festejos (es nombrada por la comunidad) y la comunidad en general dan de comer a los ejidos invitados.

El coordinador de la capilla encabeza a la comunidad, entra con el cura, invita a muchas personas (no al Santo Patrón, sino a la comunidad) se invita al cura del poblado 10 para que celebre la Santa Misa en la fiesta. El ministro celebra la liturgia cuando no hay sacerdote, administra la santísima eucaristía, y van al poblado 10 a bendecir las hostias.

La fiesta dura 4 días:

Primer día: se realizan los adornos que se pondrán en la capilla, los tres actores principales son el **alférez, jaraco y mamacom**, los tres hacen la promesa, compran velas y crían animales de corral, cerdos, pollos, guajolotes, invitan a compañeros para que los acompañen durante la festividad, el jaracom es el principal de los que hacen la promesa, él pone los marranos (mayordomo).

Los tres invitan a la junta de festejos para que juntos realicen la fiesta de la Santísima Trinidad. La gente adorna sus casas.

Segundo día: todas las familias matan pollos, guajolotes, marranos y cuando hay dinero se mata a una res.

A medio día viene la campaña de otros ejidos, llega con su Santo Patrón, traen su tambor, velas, flores, la gente del ejido los espera a la orilla de la comunidad, los interesados los encuentran en el camino con sus tambores (junta de festejo).

El Santo Patrón invitado es llevado a la casa del alférez, jaraco y mamacom, la comida consiste en frijoles con chicharon, es la costumbre de aquí, por la tarde todos los Santos invitados son llevados a la capilla, acompañados de la música de los tambores.

Tercer día: es la víspera (entregan los alférez las velas 2 o 4 docenas, llega toda la gente de otras comunidades, los invitados) se inicia la fiesta con la peregrinación en general, entra el padre o el cura que celebra la misa.

Después es la convivencia, el banquete, se da caldo de pollo, caldo de guajolote, galletas, tamales.

Luego sigue el deporte, cuando hay basquet-bol se juegan partidos amistosos entre otros ejidos, cuando no hay basquet, hay danza, y se efectúan tres clases de danza, caballito, la niña, el tigre y zorro. Cuando termina esto la gente se va a pasear de casa en casa.

Más noche celebran la vigilia **san jasi** el mero día del Santo Patrón.

Cuarto día: se inicia con las mañanitas, luego la Santa Misa, terminando sigue la procesión del Santo Patrón, los Santos invitados lo siguen, igual la gente, con la procesión se termina la fiesta, los alférez encienden vela grande, jaraco y mamacom, encienden velas adornadas y se prende en la misa.

LLevan copal y lo queman durante los 4 días. Piden se les de el Santo para que se lo lleven a su casa (velorio) todo el día esta en la casa.

Los alférez, él jaraco y mamacom invitan a sus otros compañeros para que lo hagan el próximo año, van los tamboristas y la gente los acompaña, sólo tamales se reparten.

Por la tarde se reunen todos los Santos que están en velorio en la capilla.

El quinto día los Santos se van a su casa (capilla).

La celebración del día de muertos en la zona zoque es muy especial, en ella se reencuentran con sus muertos, y sus tradiciones ancestrales, que poco a poco van cambiando debido a la falta de apoyo por parte del gobierno estatal. En el año de 1994 tuve la oportunidad de presenciar la celebración de esta festividad de los zoques, la cual se llevo a cabo con el apoyo del INI y de la misma comunidad (el INI apoyo a los zoque en la compra de las mascaras y vestuario).

Las mascaras que se utilizan en las danzas zoques son de madera, y son hechas en Chiapas(no cualquiera hace las mascaras, por lo regular son gente experimentada en la talla de madera), además son muy caras, cada mascara cuesta aproximadamente 500 pesos, sin contar el vestuario.

Esta festividad de muertos se empieza a preparar desde el día 30 de octubre con el adorno de la capilla, la capilla es adornada con un altar hecho de flores y plantas del huerto (tulipán, mariposa), cuando hay dinero se adorna con flores de papel de china.

El día 31 se sacrifican los animales y se hacen los tamalitos de yuca con frijol.

En el altar de muertos se pone azúcar, galletas, mezcal, maíz, yuca (cruda), frijol de vara, platano (en penca), naranja, toronja, mandarinas, caldo de pollo, calabaza en dulce, pan de muerto, yuca preparada, tamales de yuca con frijol, atole de pinol y café.

El primero de noviembre, se guarda, nadie trabaja, a medio día hay un rezo del Santo Rosario y empiezan a rezarlo de casa en casa. En la tarde la gente se pasea (no duerme), esperan las almas, van recibiendo a los que los visitan.

El dos de noviembre es día de los fieles difuntos, exclusivo, en ese día en la capilla se reza, celebran la palabra de dios. y en seguida se reza de casa en casa para las almas y se pasa lista de las almas en las oraciones de cada familia; así se pasa todo el día hasta que se termina.

La navidad, se comienza el 16 de diciembre, con las sagradas posadas, son 9 días, en esos 9 días la gente tiene la costumbre de ir de casa en casa a pedir posada, en procesión con la imagen de San José y la Virgen María, cantando las letanías. Durante las posadas algunos dan tamales, café, pan de dos tipos: el rico que hacen las mujeres zoques, y el pan pobre es el que hacen en la Laguna.

El día 23 es el adorno de la capilla, adornan el pesebre del niño dios, ponen distintos colores y flores del monte y huerto.

El niño dios tiene padrino y madrina; el 23 es adornada la casa del padrino y madrina (esto lo hace la junta de festejos), esa misma tarde lo llevan el padrino y la madrina a su casa, encienden velas, todo el día y noche del 24.

El día 24 es el día de paseo, todos los niños dios que tienen padrino y madrina los visitan, llevan pan, pollo, pavo etc.
Por la tarde es vigilia de navidad, se comienza con la liturgia (la palabra) para celebrar el nacimiento a la media noche.
El nacimiento se celebra a la orilla del pueblo, en procesión se entra a la capilla, todas las personas encienden triquis (cohetes) chicos.
El 25 de diciembre, paseo, toda la gente pasea de casa en casa, por la tarde se celebra la navidad (se termina).

Como conclusión se puede afirmar que las fiestas de los zoques son la estrategia adaptativa más clara del grupo, son los lazos de unión e identificación como chiapanecos y en torno a ellas gira todo su mundo magico-religioso, se junta el pasado y el presente, el antes y el ahora.

CONCLUSIONES

México es un país altamente vulnerable en lo que se refiere a fenómenos naturales, en algunos casos estos fenómenos se convierten en catástrofes económicas, sociales y políticas como ejemplo de ello tenemos a los Huracanes (Gilberto, Opal, Roxana), Terremotos(Cd. de México 1985, Colima 1995) Erupciones Volcánicas (posibles erupciones Popocatepetl, Chichonal, Volcán de Colima) y a las Sequías en el norte del país principalmente. Para 1994 México ocupaba el octavo lugar en el mundo en cuanto al número de fenómenos naturales que afectan el territorio nacional, no obstante se situaba en el decimoctavo en relación con la pérdida de vidas ocasionadas por desastres naturales o provocados por el hombre.

Dentro del territorio nacional hay muy pocas instituciones que se dedican a estudiar y a "predecir", más no a prevenir fenómenos naturales, tal es el caso del Centro Nacional para la Prevención de Desastres (Cenapred), cuya función es crear las condiciones que permitan a la sociedad encontrar una respuesta ordenada y ágil ante cualquier desastre, especialmente de origen sísmico, este centro depende de la Secretaría de Gobernación y se ubica en la UNAM.

Las actividades humanas, han añadido una nueva dimensión a las amenazas de los desastres naturales, muchas de las cuales se desarrollan en zonas de alta vulnerabilidad social. Como podemos ver, frente a embates de la naturaleza, el hombre deja de ser el orgulloso amo para convertirse tan sólo en el más dócil de los espectadores, y en el principal protagonista de la catástrofe natural. No importa que tanta tecnología de vanguardia tenga para el estudio y la anticipación de estos fenómenos de origen natural, lo que si es cierto, es que no puede y no debe notificar mala información (pero las notifica) a la comunidad sobre la magnitud de la calamidad, de esto depende que el riesgo sea menor del esperado por la visión dominante. Una de las tareas principales de la visión alternativa es precisamente la de disminuir el número de muertes y la de evitar la mala planeación del reacomodo "momentáneo", de los futuros afectados, para este caso los investigadores sociales diseñaran un modelo de prevención para cada tipo de emergencia.

Este modelo se basara principalmente en las experiencias pasadas, que han azotado no solamente a México sino a todo el mundo. En lo que se refiere a

emergencias por una erupción volcánica, los diseñadores de los planes de emergencia tendrán que tomar en cuenta los casos más representativos de erupciones volcánicas en México y el mundo, basándose principalmente en dos tipos de caso, que son la erupción del volcán Chichonal en Chiapas México y la del Nevado de Ruiz en el distrito de Armenia en Colombia. (Esto con el fin de tener un buen plan de protección civil para el caso de la posible erupción del Popocatepetl).

Por último, que la visión dominante deje trabajar y hacer su trabajo a los investigadores interesados en la prevención de los fenómenos naturales catastróficos, ya que ellos conocen las necesidades de las comunidades afectadas por el fenómeno natural. Que el famoso plan DN-III, del "ejército mexicano", se a rediseñado o de plano que desaparezca por ineficiente ante una emergencia desastrosa. Que su papel solamente sea de llevar cobijas y alimento a los damnificados por el desastre, y que dejen en su cuartel las metralletas y demás armamento intimidatorio para la sociedad civil. La sociedad civil, en concreto, la comunidad afectada por utópica que parezca deberá tomar el control de la zona afectada, ya que ellos en base a una auto-organización pueden controlar y vigilar sus bienes materiales, y así evitar el robo de sus pertenencias. De la montaña a la selva tropical lluviosa que los zoques no sabían manejar eficientemente. La población no fue pasiva puesto que se dinamizó en forma autónoma, siguiendo incluso a nuevos líderes jóvenes, los cuales se encargaron en algunos casos del reacomodo de los zoques afectados por el Chichonal. Las comunidades han

desaparecido y los zoques que las habitaban siguieron diversos caminos. Un caso especial son los desplazamientos por fenómenos naturales, tales como la erupción del volcán Chichonal en Chiapas, que expulsó a miles de indígenas zoques. Cuando ocurre una catástrofe natural el grupo afectado tiende a solidarizarse más, recurriendo a las redes de parentesco, y compadrasgo principalmente.

Si bien los zoques han luchado por superar su situación con algún éxito, esto ha sido posible gracias a su esfuerzo y confianza en su nueva tierra. El gobierno estatal poco a poco ha apoyado a este grupo en créditos ganaderos. La relación entre el hombre y su tierra trabajada por generaciones desaparece para enfrentarse a tierras recién desmontadas, con plagas desconocidas y elementos naturales que la técnica ha transformado, resolviendo los problemas en forma diferente al tradicional.

Los zoques de Uxpanapa han modificado el concepto del pasado y presente, actualmente Chapultenango es añoranzas de tierras fértiles, costumbres arraigadas, parientes alejados y la presencia de PIOWACHUE, que en cualquier momento puede invitar de nuevo a su fiesta de cumpleaños a sus vecinos zoques, que viven junto a ella.

En términos generales, el ejido Narciso Mendoza asentado en la zona de reacomodo conocida como "zona zoque", ha preservado en mayor medida sus manifestaciones culturales tradicionales, situación en parte atribuible a la inaccesibilidad de sus poblados, que les ha permitido la reproducción de patrones tradicionales bajo una influencia menos decisiva de factores externos.

La práctica de la lengua, la música, las danzas, las fiestas patronales y el carnaval aún se mantienen entre los zoques, si bien se han visto fuertemente limitados por la dificultad de conseguir materiales para la elaboración de instrumentos, trajes, máscaras y otros elementos necesarios.

Los afectados por catástrofes naturales recurren a la fe de la iglesia católica, para pedir la ayuda divina que los salve de una catástrofe natural o antropogénica.

Causas de que los fenómenos naturales se conviertan en catástrofes económicas, políticas y sociales:

- 1- No somos muy dados a prever los riesgos.
- 2- Indole económica, ya que el 40% de los mexicanos vive en extrema pobreza, y por lo tanto habita en zonas de alto riesgo social.
- 3- No se aseguran los bienes ni estatales, federales, mucho menos los familiares, lo cuál repercute en las sociedades más pobres de México.
- 4- Las reconstrucciones son muy lentas de las áreas afectadas por la catástrofe, debido a la negligencia de las autoridades, y, por si fuera poco, las indemnizaciones que pagan estan muy por debajo del costo real de los productos.

No se puede dejar de mencionar al núcleo cultural de Steward, que nos sirvió en este caso para entender los cambios que se dieron en torno a la tecnoeconomía, organización sociopolítica y por último en la ideología. Como hemos visto a lo largo del trabajo, el núcleo cultural de Steward nos sirve solamente para ordenar los

datos que el investigador recaba durante sus trabajos de campo, que es la principal herramienta con la que cuenta.

En la tecnoeconomía se dio una variación más grande en los cultivos primarios y en la forma de tenencia de la tierra entre los zoques desplazados por el Chichonal. Por lo que respecta al segundo nivel del núcleo cultural de Steward que es la organización sociopolítica, sufrió menos cambios, es decir, se rigen por un sub agente municipal y un comisariado ejidal, estos cargos son ocupados en su mayoría por parientes cercanos entre si, es decir, todo queda en familia. La educación es igual a al que tenían en Chiapas no hay materiales didacticos para los estudiantes, la educación primaria es incompleta y por lo tanto mala. En la salud, en su comunidad original (San Pedro Yaspak) no contaban con este servicio de emergencia. Por último, el tercer nivel del núcleo cultural, de acuerdo al esquema no sufrió modificaciones, sino al contrario, los lazos de amistad se reforzaron, por lo que respecta a la lengua se fortaleció en un 90 % , es decir el volcán los obligo a que no perdieran sus raíces como en el caso de los personajes míticos como la Piowachue, que es la dueña del volcán. Las fiestas zoques al igual que la lengua no sufrió cambios muy notorios, nada más el cambio más notorio que se dio fue el de conseguir las mascararas para las diferentes danzas regionales que los zoques realizan en Uxpanapa y en Chiapas. Como vemos el núcleo cultural de Steward nos sirve para entender los cambios más notorios del grupo a los menos notorios.

Por último, desde siempre, algunos mexicanos han convivido con volcanes y saben que es imposible detener su actividad. Es cierto, muchos temen su furia, pero han aprendido a cohabitar con ellos y a aprovechar los aspectos positivos asociados a su actividad.

Así pues, no debemos olvidar que a pesar del aparente poder y dominio que las creaciones humanas nos proporcionan, la presencia del hombre en este mundo es tan sólo efímera.

BIBLIOGRAFIA

Anderson. E. An Indian Garden at Santa Lucia, Guatemala, Ceiba

1950 1. (2).

Arrieta, Fernández Pedro, "La situación etnica manifestada por el

1988 desastre natural" en: La Etnología: Temas y

Tendencias, I Coloquio Paul Kirchhoff, Instituto de Investigaciones

Antropológicas, UNAM, México.

Báez Jorge, Felix. Los zoques- popolucas, Estructura Social.

1973

Báez Jorge, Felix, La Tenencia de la Tierra entre los zoques, en

1976 América Indígena, Abril-Junio

Báez Jorge, Felix

1982 "Cuando ardío el cielo y se quemo la tierra", : La erupción del volcán

Chichonal en la perspectiva de la mitología zoque. en América Indígena

Vol.XLII, No. 4 oct-dic.

Balboa, Juan y Macario Audelino " Dealojan cinco poblados..." en ,

1982 el UnomásUno, México D.F.

Barabas, Alicia y Bartolomé Miguel " Desarrollo Hidráulico y

- 1986 Etnocidio: los pueblos mazatecos y chinantecos de Oaxaca", en García Mora y Medina Andres (editores) La quiebra política en la Antropología Social en México, Primera edición, UNAM.
- Barabas, Alicia y Bartolomé, Miguel, " Antropología y
1992 relocalizaciones", en Alteridades, Año 2, núm 4, México.
- Bartolomé, Alberto y Alicia Barabas, La Presa Cerro de Oro y El
1990 Ingeniero Gran Dios. Colección Presencias, Tomo I,II, México
- Basauri, Carlos, Los pueblos indígenas de México, tomo I y II
1954 CNCA y Colección presencias
- Briseño, Guerrero Juan, De Gortari, Krauss Ludka, De la cama a
1987 la calle: sismos y organización popular, CIESAS, México.
- Caballero, Nieto Javier, " Estudio Bótanico y Ecológico de la
1978 región del río Uxpanapa, Veracruz, núm.6: el uso agrícola de la silva" en Biótica, vol. 3 núm 2, Xalapa, Veracruz, México.
- Cardiel, Cuautémoc, en Revista Práctica, UAM-I,
1983-1984
- Castellon, Zamora, Ricardo José, Ganadería capitalista y
1989 reacomodo poblacional: el caso de los mazatecos y chinantecos del Papaloapan, Tesis UAM-I
- Carbó, Teresa, Franco, Victor, et.al. Una Lectura del sismo en la
1987 prensa capitalina, CIESAS, México.

Cordilleras, Terremotos y Volcánes, Barcelona Salvat.

1974

Cordy, Donald Bush y Cordy, Dorothy M. Costumes and Weaving of
1941 the zoques Indians of Chiapas, México, Los Angeles, California,
The Southwest Museum.

Cruz, Monje, Micaela Rosalinda, Diario de campo: Zona de Uxpanpa.

1992

Desastres y sociedad" Revista semestral de LA RED de estudios

1993 sociales en prevención de desastres en América Latina, Di Pardo,
Renée, Novelo, Victoria, et.al. Terremotos y sociedad,

1987 CIESAS, México. Año 1, núm.1 Jul-dic, Lima.

Distel, Stein Fanny, Mito y Realidad de un Programa de Desarrollo

1982 Regional: Cerro de Oro y Uxpanapa, Desarrollo ¿Para quién? Tesis de
Maestría, ENAH

Ewell, Peter y Thomas Poleman

1980 Uxpanapa reacomodo y desarrollo agrícola en el trópico mexicano,
Instituto Nacional de Investigaciones Sobre Recursos Bióticos, Xalapa.

Fabre, Platas, Danu Alberto. Cambios de Paisaje y Formas

1994 Emergentes de Organización en el Trópico Mexicano: La
Colonización en el Valle de Uxpanapa, Veracruz, (1970-1988)
mecanografiado.

- García, Acosta Virginia, (ccord), Estudios históricos sobre
 1994 desastres naturales en México, CIESAS, México.
- García, Acosta Virginia, Los sismos en la historia de México,
 1995 Analisis Historico- Social: Epocas prehispanica y colonial.
 Tesis Doctoral, UNAM, México.
- García, Miguel Angel, "Chimalapas la última gran selva de México"
 1994 en México Desconocido. México D.F.
- Galindo Estrada, Ignacio. Investigación y Desarrollo, en Lá
 1994 Jornada, México. Dic. Núm.19 año II
- Gates, Marilyn, "Lecciones del Uxpanapa: Despues de la
 1990 Inundación" en México Indígena, Núm.4, México.
- Gobierno del Estado de Veracruz, Programa de Desarrollo Integral
 1991 del Valle de Uxpanapa.
- Guzmán, Chávez M.G., Zavala Contreras Ignacio.
 1992 Chinantecos reacomodados, veinte años: el caso de
 Uxpanapa. México, UAM-I (mecanografiado)
- Guzmán, Chávez M.G. Cruz, Monje M.R. y Zavala Contreras I.
 1992 "Historia del Manejo de los Recursos Forestales del Trópico
 Húmedo: El Caso de Uxpanapa", Informe de Trabajo. UAM-I, México.
 (Mecanografiado).
- Guzmán, Chávez M.G. Estructura, Biografía y Procesos: Un análisis

- 1994 de los liderazgos chinantecos. Tesis de Licenciatura,
Departamento de Antropología UAM-I.
- Harper, Judy, Anne. Colonization For Rural Development in the
1986 Mexican Humid Tropics: The Case of Uxpanapa,
Veracruz, University of California, Los Angeles, Thesis the Master.
- Harris, Marvin, "The Rice of Antropological Theory", T. Crowell
1968 Nueva York
- Hernández García. Héctor Hugo
1987 La erupción del volcán Chichonal y las festividades zoques, UAM-I.
- Hewitt, Keneth, "The idea of calamity in a technocratic age" en.
Interpretations of calamity. K. Hewitt (Ed.)
- INEGI, Censo General de Población y Vivienda
1970-1990.
- INEGI, XI Censo General de Población y Vivienda
1990.
- Instituto Nacional Indígenista, Cuaderno de Demografía Indígena,
1980 Cuaderno Nacional
- Kaplan, D. y D Manners
1979 Introducción crítica a la teoría antropológica, Nueva Imagen,
México D.F.

- Kreps, G.A. "The Organization of Disaster Response: Some
1978 Fundamental Theoretical Issues" en E.I.
Quarentelli, ed. Disaster: Theory and Research, Sage Studies in
International Sociology 13:65-85, Beverly Hills, Sage Publications.
- Koopen. Wilhelm, Climatología, F.C.E, México
1948
- Lavell, Allan, (comp), Al norte del río grande, ciencias sociales
1994 y desastres: una perspectiva Latinoamericana, LA RED, Bogotá.
- Lavell, Allan, (comp), Viviendo en riesgo, comunidades
1994 vulnerables y prevención de desastres en América Latina. LA RED-
FLACSO-CEPRENAC, Bogotá.
- Lee, Thomas A. "Fast Acculturation of the Zoque in Chipas,
1968 Tabasco and Oaxaca", en Bulletin of the International
Committes on Urgente Anthrophological and Ethnological Research, No 10,
Viene, Austria.
- Los municipios de Veracruz, Secretaría de Gobernación, México.
1988
- Lucero, Márquez, Alvaro F. "Alternativas para el reacomodo de la

- 1979 población afectada por la Presa Cerro de Oro", en El
 Desarrollo regional de Mexico y su Problemática Agraria, México, Cuadernos de
 Trabajo del DEAS-INAH.
- Macias, Jesús Manuel, Calderón, Aragón Georgina, Desastres en
 1994 Guadalajara: notas preliminares y testimonios, CIESAS, México.
- Macias, Jesús Manuel, "Significado de Vulnerabilidad Social
 1992 Frente a los Desastres", en: Revista Mexicana de Sociología, UNAM, No.
 4
- Martínez, José y Velázquez, M.A. " Medio millon de
 1982 damnificados..." en el UnomásUno, México D.F.
- Martínez, Alfaro Miguel Angel, Ecología Humana del ejido Benito
 1982 Juárez o Sebastopol, Tuxtepec, Oaxaca, Instituto
 Nacional de Investigaciones Forestales, n.7 México
- Martínez Veiga, Ubaldo
 1982 Antropología Ecológica, Andara, La Coruña.
- Maskrey, Andrew, Los desastres no son naturales, LA RED, Bogota.
 1993
- Medina López, J. Norah, Introducción al Estudio de las Ciencias
 1989 de la Tierra, México.
- Montserrat, Gispert C., Armando Gómez, Alfredo Nuñez, "Concepto y

- 1993 manejo tradicional de los huertos familiares", en, Cultura y Manejo sustentable de los Recursos Naturales. Vol. II. Coordinadores, Enrique Leff y Carabias Julia, Centro de Investigaciones Interdisciplinarias en Humanidades, UNAM, Ed, Porrúa, México.
- Morán, F. Emilio, " Ecosystem Ecology in Biology and Anthropology: A Critical Assessment", en el Capítulo Uno de Morán, Emilio F. (editor), The Ecosystem Approach in Anthropology, From Concept To Practice. University of Michigan Press, Ann Arbor, 3-40.
- 1990
- Pliego, Carrasco Fernando, Estrategia de desarrollo social en situaciones de desastres, en Revista Mexicana de Sociología, UNAM, México, No 4
- 1992
- "Pueblos aislados en la zona del Volcán" en el UnomásUno, México 1982 D.F.
- Programa de Desarrollo Integral del Valle de Uxpanapa, Gobierno del Estado de Veracruz; "Solidaridad Programa Estatal"
- 1991
- Quarentelli, E.L. and R.R. Dynes, "Response to Social Crisis and Disaster ", en Annual Review of Sociology 3:23-45.
- 1977
- Revel Mouruz, Jean, Aprovechamiento y colonización del trópico húmedo mexicano, FCE, México, D.F.
- 1980
- Rojas, Rabiolo Teresa, Pérez, C. Juan Manuel, García, A. Virginia,

1987 (coord) " y volvió a temblar", cronología de los sismos de México, (de 1 pedernal a 1821) CIESAS, México.

Robinson, Scott, et.al. " Temblo otra vez... El terremoto de 1985
1990 en México, En Alteridades, UAM-I, México.

SARH, Proyectos Agropecuarios Integrados: Uxpanapa
1981 (mecanografiado)

Thomas Norman, Dwight, Envidia, Brujería y Organización
1974 ceremonial: Un pueblo zoque, SEP-SETENTAS, México.

Toledo, Victor, Uso múltiple de ecosistema, estrategia del
1976 ecodesarrollo, en Ciencia y Desarrollo, n.11 Nov.Dic.

Torry, W.I. "Antropology and Disaster Research". en Disasters 3
1979a (1),43-52

"Tres erupciones más del Volcán" en el UnomásUno, México, D.F.
1982

Van, Rose Susanne, Volcánes, Biblioteca Visual Altea, Gran
1992 Bretaña.

Velázquez, Miguel Angel, " En peligro de desaparecer como etnia,
1982 20 mil indígenas damnificados por el Volcán" en el
UnomásUno, México. D.F.

Velázquez, Miguel Angel, "Ordena J.L.P. dar más ayuda..." en el
1982 UnomásUno, México. D.F.

- Villa Rojas, Alfonso, " Notas sobre los zoques de Chiapas,
 1973 México", en América Indígena, Vol. XXXIII, Núm. 4 México, Instituto
 Indigenista Interamericano.
- Villa Rojas, Alfonso, Velasco Toro, José M. et.al. Los zoques de
 1975 Chiapas, México, INI, Sep.
- Villavicencio, Zarza Frida Guadalupe, El vervo zoque de Francisco
 1985 León.. México D.F. ENAH.
- Volcánes y Rocas, SEP, México (Dr. ATL)
 1985
- Wonderly, William, Zoque I: Introduction and Bibliography, Vol.
 1951 17.
- Winchester, P. " A Model of Vulnerability" en, Power, Choise and
 1992 Vulnerability, James and James Publications, Londres, Cap.2
- Zavala, Contreras Ignacio, " Seamos Realistas", Informe Trabajo
 1992 de Campo, Departamento de Antropología, UAM-I.
- Zavala, Contreras Ignacio, Informe Trabajo de Campo, Departamento
 1994 de Antropología, UAM-I.
- Zoque Chimalapa, Archivo de Lenguas Indígenas de México, Centro
 1980 de Investigación para la Integración Social.