



UNIVERSIDAD AUTONOMA METROPOLITANA IZTAPALAPA
DIVISION DE CIENCIAS SOCIALES Y HUMANIDADES
DEPARTAMENTO DE ANTROPOLOGÍA
LICENCIATURA EN ANTROPOLOGÍA SOCIAL

***“Identidad e historia de vida entre los pentecostales de Rhema México.
Historia de vida del pastor Enrique Pérez”.***

Trabajo terminal

que para acreditar las unidades de enseñanza aprendizaje de
Trabajo de Investigación Etnográfica y Análisis Interpretativo III
y obtener el título de
LICENCIADO EN ANTROPOLOGÍA SOCIAL

presenta

Alejandra Reyes Galván

Matrícula No. 207346182

Comité de Investigación:

Director: Dr. Carlos Garma Navarro

Asesores: Dr. Leonardo Tyrtania Geidt

Mtro. Juan Pérez Quijada

México, D.F.

Abril 2012

Dedicatoria

Dedico este trabajo a mi familia, de quienes he tenido apoyo y amor incondicional. Gracias a Dios, en quien creo firmemente, por darme el regalo de poder compartir mi vida con ellos.

A mis padres, que me dieron la vida y la libertad para vivirla...

A mi mamá Cristina Galván, quien me ha apoyado en todos los sentidos, siempre dándome libertad y confianza para tomar el camino que he escogido, gracias por su amor en todo momento.

A mi papá Antonio Reyes, por su ejemplo de superación que nos ha servido para salir adelante, por sus conocimientos, por enseñarnos el maravilloso mundo que encierran los libros, y por todo el amor.

A mis hermanos del alma, Antonio, por guiarnos con su ejemplo, por enseñarme el valor de la responsabilidad en el estudio, por cuidarme, he entendido que siempre has querido lo mejor para nosotras, hoy puedo decirte muchas gracias por tus cuidados, por estar con nosotras en casa, hemos salido adelante, te quiero. A Aurora, mi hermana en toda la extensión de la palabra, gracias por todo tu apoyo, tu comprensión, tu amor en esta etapa de estudio y a lo largo de toda mi vida, por las risas y alegrías compartidas, también por las tristezas que nos han hecho ser más fuertes, pero sobre todo gracias por enseñarme y demostrarme que la familia es lo primero y lo más importante que tenemos, te quiero.

A mi tíos Adela y Rafael, por darme un hogar, por cuidarme y regalarme su amor como una hija más, gracias por esos buenos recuerdos de la infancia.

A Mauri, por compartir conmigo el inicio y término de esta etapa de mi vida, por acompañarla de música, risas, básquet y amor. Gracias por todo, lo mejor de la vida para ti.

A mis hermanos pequeños, David, Sofi, Ricky y coco, mucho éxito en todo lo que hagan.

A mis abuelitos, con mucho cariño, Aurora, Guadalupe y Gildardo, una parte muy importante en nuestra familia.

Al Profe Honorino, por todas sus enseñanzas en el basquetbol y en la vida, gracias por enseñarme a creer en mí, por estar en un momento importante de mi vida, espero volver a compartir días con usted.

Agradecimientos

A las personas de Rhema México y Tabernáculo de Alabanza, en especial al Pastor Enrique Pérez por compartirme su historia de vida, por comprender mi trabajo y apoyarme en lo que necesité.

Gracias a todos por compartirme sus experiencias y por sus buenos deseos para mi y mi trabajo, puedo decirles que fue una experiencia grata y que estoy segura que Dios se manifiesta en sus buenos actos.

Al maestro Carlos Garma, mi respeto y admiración por su dedicación a la Antropología y por enseñarnos este mundo de conocimientos y experiencias, gracias por guiarme en la realización de este trabajo.

A mis lectores, Dr. Leonardo Tyrtania y Mtro. Juan Pérez por su apoyo a la conclusión del trabajo.

A la Universidad Autónoma Metropolitana y al Departamento de Antropología Social donde encuentre muy buenos maestros que me formaron como Antropóloga. A la sección de deportes que me permitió participar en eventos de basquetbol y conocer a buenos amigos, Mony, Iris, y Juan.

A mis compañeros del proyecto: Angélica, Blankis, Mitl, Paquito, Emiliano, Eduardo, Paty, por compartir tantas clases y experiencias con este trabajo. También a Teresita, Elvira y Carlos por su valiosa amistad. Mucho éxito para todos.

Contenido

Introducción	1
Capítulo 1. Las iglesias pentecostales en México	6
1.1. Orígenes del pentecostalismo en Estados Unidos	5
1.2. La llegada del pentecostalismo a México	8
1.3. Aspectos característicos del pentecostalismo	10
1.4. Estadísticas de la religión en México	12
Capítulo 2. Marco Teórico	16
2.1. Religión	16
2.2. Identidad	17
2.3. Historia de vida	26
2.4. Conversión de tipo paulino	28
Capítulo 3. Iglesia Bíblica Rhema	32
3.1. Fundación de Rhema Estados Unidos	33
3.2. Inicios de Rhema México	35
3.3. La Iglesia, su organización y culto	37
3.4. Identidad Pentecostal	52
Capítulo 4. Historia de vida del Pastor Enrique Pérez	57
Conclusiones	74
Bibliografía	77

Introducción

Como dice Verena Stolcke ¹“la biografía personal no está nunca lejos de la teoría y de la práctica científica y a veces las historias de vida explican más cómo llega uno a ciertas posiciones teóricas y metodológicas”.

Es así como inició este trabajo, desde mi experiencia personal, de la inquietud por conocer a los Pentecostales, de los cuáles oía música, veía cada vez más iglesias, libros, y personas de mi familia convertidas ¿Qué era lo que les atraía de estas iglesias? ¿Cómo se organizaban y cómo construían su identidad? Con estas interrogantes decidí adentrarme en su estudio.

La investigación de campo que dio como fruto el presente trabajo tuvo dos periodos, el primero, de Abril a Julio de 2010 y el segundo, de Enero a Abril de 2011 en el Distrito Federal, “por su naturaleza la ciudad es el escenario de la innovación sociocultural, en ella surgen y se replantean relaciones e instituciones, creencias y símbolos colectivos.” (De la Peña, en introducción *Los hijos de la luz*).

Y es que no es necesario ir tan lejos para encontrar brechas culturales. En el contexto actual, es más intensa y diversificada la búsqueda de sentido espiritual y religioso, las personas pasan de una religión a otra e incluso las combinan.

El trabajo de campo se realizó en dos iglesias de denominación Pentecostal en la delegación Coyoacán: “Rhema” ubicada en la colonia Atlántida y “Tabernáculo de Alabanza” localizada en la colonia Jardines de Coyoacán.

Sin embargo, el presente trabajo aborda el estudio de caso de Rhema México, pues si bien existen numerosos estudios sobre Iglesias Pentecostales, mi interés en ella es por su condición de Iglesia Global que guarda lazos estrechos con la Iglesia fundadora Rhema USA, por la forma en que se da el liderazgo entre los pastores mexicanos y estadounidenses y la construcción de su identidad a partir no solo de la oposición con la Iglesia católica, sino con los mismos denominados

¹ Verena Stolcke es una antropóloga alemana, catedrática de la UAB, y dice esto en una entrevista de la revista *Periferia* Número 9, Diciembre de 2008 de la Universidad Autónoma de Barcelona.

pentecostales. Todo esto se ve reflejado en la historia de vida del Pastor Enrique Pérez, la cual es de mucha utilidad en el presente trabajo.

Rhema es una iglesia de denominación pentecostal, que fue fundada en Estados Unidos por el reverendo Kenneth Hagin a partir de un acontecimiento de sanidad, actualmente esta iglesia se ha extendido a 27 países alrededor del mundo, en México tiene 13 años, y se encuentra en crecimiento, cuenta con dos parejas de pastores, los estadounidenses quienes fundaron la iglesia, y los mexicanos, que asistieron a Rhema USA y que por motivos de conversión llegan a Rhema México, esta historia es la que se aborda en el presente trabajo así como la descripción de la organización y la realización de cultos en la iglesia.

Es en el estudio de caso de la Iglesia Rhema y de la Historia de vida del Pastor Enrique, donde se pretende comprobar el papel que juegan los testimonios y las historias de vida para develar la identidad. Desde dos aspectos, el primero es que los pentecostales valoran positivamente lo oral, y que estas historias de vida son un medio de reforzar su discurso y convencer al entrevistador de la certeza de los relatos.

Si bien en los dos trabajos de Campo hubo algunos obstáculos por parte algunos miembros de las Iglesias, así como algunas invitaciones de conversión, considero que logré introducirme en su forma de experimentar el mundo.

En el presente trabajo se pretendo cumplir con lo siguiente: la pregunta que guía la investigación es: ¿Qué papel juegan las historias de vida y los testimonios de conversión para comprender la identidad pentecostal?

Los objetivos que se pretenden cumplir son:

- Identificar en la historia de vida elementos que conforman la identidad pentecostal.
 - Comprender cómo la historia de vida es un relato reconfigurado en torno a los elementos de identidad de los pentecostales.
-

Partiendo del supuesto de que la organización y coherencia de esta clase de relatos constituyen un aspecto clave para entender la identidad personal, y encontrar en ella elementos interiorizados que nos permitan así mismo entender el universo de los pentecostales.

El objeto de estudio es: La Iglesia Bíblica Rhema, a la cual asistí durante los periodos de trabajo de campo, tanto a los cultos de domingos como de entre semana y participando en los eventos permitidos por los pastores.

La historia de vida al Pastor Enrique fue realizada durante esta estancia así como algunos testimonios de los congregantes.

Metodología:

Se utilizó la técnica más importante para la producción de conocimiento antropológico, que caracteriza el trabajo de campo desde Malinowski, la observación participante. Esta técnica nos lleva no solo al uso de la vista, sino a la implicación de lo corporal y de todos los sentidos, tanto de los perceptivos como la vista, el olfato, el gusto, tacto, como de los sociales como el sentido del humor, e incluso el sentido común. El cuerpo y los sentidos son parte de los procesos sociales y culturales que estudiamos.

Como bien lo dice Wacquant: “nada mejor pues como técnica de observación y análisis que la inmersión iniciática en un cosmos, e incluso la *conversión moral y sensual*, a condición de que tenga una armadura teórica que permita al sociólogo apropiarse en y por la práctica de los esquemas cognitivos, éticos, estéticos y conativos que emprenden diariamente aquellos que lo habitan” (Wacquant: 2006).

Y siguiendo con Wacquant al formularse la pregunta que guía su investigación: ¿Se puede comprender y explicar las relaciones sociales en el gueto negro partiendo de mi implantación en un lugar concreto? Así mismo me pregunté si podía desde el estudio de caso de la Iglesia Bíblica Rhema comprender a los Pentecostales en general y el papel que juegan los testimonios y las historias de vida en la construcción de su identidad.

Durante mi trabajo de campo entre los pentecostales tuve que aceptar códigos perceptivos, (rituales, acciones, actividades) que me resultaban ajenos e incluso sorprendentes como los gritos y movimientos algunas veces del Pastor, o la imposición de manos de la que fui partícipe.

Esta construcción de conocimiento desde la experiencia y los sentidos, no solo se piensa sino también se siente, y es que es inevitable no sentir y emocionarse ante los rituales pentecostales, como apunta Garma en su libro *Buscando el espíritu* (2004) “la belleza y emoción de las palabras de la fe nunca me fueron indiferentes”, y luego él mismo citando a Cox (1994): “el estudio de las religiones no implica la existencia de un analista sin emociones y vivencias propias”

La investigación cuenta con 4 capítulos:

Se pretende que los capítulos vayan de lo general y teórico hacia lo más específico, que es la aplicación al estudio de caso de la iglesia bíblica Rhema y la historia de vida del Pastor Enrique.

El primer capítulo trata brevemente la historia de los Pentecostales en su llegada a México, algunas estadísticas sobre la religión en el país y el Distrito Federal que nos permiten tener un panorama general acerca de su posición respecto de otras religiones. También abordo algunas características que han sido factores de su crecimiento y de su identidad.

El segundo capítulo corresponde a la teoría que se utilizará a lo largo del trabajo, empezando con el concepto de religión, basándonos en el concepto de Carlos Garma donde echa mano e integra de buena manera los conceptos de Durkheim y Geertz, la teoría de la identidad donde me baso en Gilberto Giménez quien hace un gran esfuerzo por sintetizar esta enorme corriente teórica, apoyándose de conceptos como habitus de Bourdieu y representaciones sociales de Moscovici. Por último la historia de vida como una herramienta de análisis cualitativo que nos permite ver la interiorización de las instituciones de que participan los individuos, en este caso la institución religiosa pentecostal.

En el tercer capítulo se aborda la historia de la Iglesia Bíblica Rhema USA fundada por el Reverendo Hagin, su llegada a la ciudad de México que se relaciona también con la llegada de los Pastores Rogers. En este capítulo también se describe la organización de la iglesia, la realización de los cultos y por último se teorizan los elementos de identidad.

En el cuarto y último capítulo se expone el análisis de la historia de vida del Pastor Enrique, dividiendo por apartados que señalan aspectos característicos de la identidad pentecostal. Esta historia de vida resalta el modelo de conversión paulino narrado en los Hechos de los Apóstoles de la Biblia, que es considerado el texto sagrado y de veracidad por parte de los pentecostales y por lo tanto es muy valorado.

Capítulo 1

Las iglesias pentecostales en México

En este capítulo trataré de manera general la historia del pentecostalismo en sus inicios en Estados Unidos y su llegada a México en un contexto de movilidad social provocado por la Revolución Mexicana, que propició que muchas personas emigraran a Estados Unidos en busca de trabajo, tal es el caso de los braceros, quienes tienen contacto con esta religión y posteriormente regresan a México con el fin de compartir su nueva fe.

Una vez establecido esto, se abordan algunos aspectos que caracterizan a los pentecostales, y que han sido factores de crecimiento, el cual se puede observar en las cifras estadísticas del último apartado del capítulo, las cuales sin embargo son ampliadas de acuerdo a otros factores que no son consideradas en las cifras de INEGI.

1.1. Orígenes del pentecostalismo en Estados Unidos

En primer lugar, es necesario diferenciar a las iglesias pentecostales de las demás iglesias protestantes, para lo cual Garma (2004) propone la siguiente clasificación de las religiones no católicas de México:

1. Iglesias protestantes históricas o denominacionales
2. Iglesias protestantes pentecostales
3. Iglesias independientes separadas del protestantismo
4. Espiritualismo Trinitario Mariano
5. Nuevos movimientos de espiritualidad

El pentecostalismo tal como lo señala Garma y Bastian, es una mutación religiosa del protestantismo que se originó en la recepción y reelaboración del protestantismo por parte de la comunidad afroamericana en Estados Unidos (Garma, 2004) y tomó en tierras latinoamericanas las características de una

religión popular fundada en la emoción. Esta religión popular reestructura en términos de sobrevivencia el universo simbólico de los pobres (Bastian, 2006).

Son precisamente las personas en esta condición de pobreza y marginalidad social, los que hacen que crezcan estas iglesias al encontrar en ellas un espacio de reconocimiento como miembros de ellas, así como una participación directa sin necesidad de una gran preparación.

En Estados Unidos, son los esclavos negros quienes inician con este movimiento, y en México los migrantes braceros también con pocas oportunidades de prosperidad económica quienes dan origen a la proliferación de estas iglesias en los estados fronterizos del país. Veamos primero a Estados Unidos donde se dio origen al movimiento y posteriormente cómo llega a México y en el contexto en el que se desarrolla.

De acuerdo con Garma (2004), al ser traídos a América, los esclavos negros sufrieron persecución cultural y religiosa, las autoridades católicas fueron más tolerantes del sincretismo entre las culturas negras y los cristianos, pero el protestantismo en cambio fue más estricto respecto de esto, pues destaca que fomentan la idolatría, que se considera un defecto del paganismo y del catolicismo romano, no de ellos, sin embargo el pentecostalismo es un ejemplo claro de este sincretismo.

En los Estados Unidos la población negra fue convertida al protestantismo, pero no todas las denominaciones aceptaban a creyentes que no fueran blancos, fueron las iglesias metodistas y bautistas las que aceptaban el mayor número de seguidores afroamericanos. Por tanto las iglesias protestantes negras se convirtieron en un espacio importante para la vida comunitaria de la comunidad negra, donde los creyentes negros se reconocían como elementos de una asociación que los consideraba miembros plenos con participación directa, algo que en ese entonces no sucedía en las instituciones estadounidenses.

El pentecostalismo significaba una reelaboración del protestantismo, que permitía subrayar la religiosidad participativa y emotiva tan característica de las culturas afroamericanas.

Siguiendo con Garma, en 1901 William Seymour, hijo de padres que habían sido esclavos, originario de Louisiana, escucha acerca de la posibilidad de la manifestación directa del Espíritu Santo en nuestros tiempos, para 1906, Seymour ya era un predicador y fundó la primera iglesia pentecostal, la Azuza Street Mission en Los Ángeles, California. Los primeros seguidores manifestaron los tres dones. Los servicios eran largos y acompañados por música, canto y baile. Seymour no hacía distinción de raza, no solo aceptaba a negros, sino también a asiáticos, blancos y a los de origen latinoamericano. Para Seymour, el nuevo pentecostés se conocería por la desaparición de las diferencias sociales que se daban en la sociedad terrenal. Es así como inició este movimiento en Estados Unidos.

La primera expresión del pentecostalismo en América Latina se da en Chile, en Valparaíso, donde dentro de una sociedad metodista surgió una tendencia pentecostal en 1910 (Bastian 2006), y se siguieron extendiendo hacia Brasil y México.

1.2. La llegada del pentecostalismo a México

Hay dos fechas que destacan de la llegada del pentecostalismo a México 1905 y 1914 en Sonora y Chihuahua respectivamente, y se relaciona con los braceros migrantes que regresaron de Estados Unidos en una etapa de movilidad social que coincide con la Revolución Mexicana.

En 1905 en Nacozari, Sonora, con misioneros norteamericanos independientes que vendían biblias, iniciaron sus cultos y oraciones con los trabajadores de la mina del lugar, los cuales fueron llenos del Espíritu Santo hablando en lenguas, (De la Luz, 2008), la segunda fecha es 1914 en Chihuahua con Romanita Carvajal, a ella hace referencia Garma:

“La primera iglesia en el país fue fundada en Villa Aldama, Chihuahua, por una conversa Romanita Carvajal de Valenzuela. Quien fue una migrante que venía de una familia protestante denominacional. Tuvo contacto con los miembros de la Misión Azusa de California en 1912, donde logró hablar en lenguas. De regreso en Chihuahua, llegó a convertir no sólo a su familia, sino también al ministro Rubén Ortega, pastor de la Iglesia Metodista de la ciudad de Chihuahua. El primer templo de la pequeña agrupación fue fundado en 1914 en la pequeña población minera, Villa Aldama. De ahí se formaron nuevas agrupaciones en las regiones vecinas norteñas y se constituyó la Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús que se considera es la iglesia pentecostal más antigua del país.” (Garma, 2004)

En cuanto al contexto social en que se llevan a cabo estos eventos, de acuerdo con De la Luz, todo el territorio nacional pasaba por el periodo armado de la Revolución Mexicana, en estas condiciones algunos mexicanos empezaron a salir de sus lugares de origen, unos uniéndose a las facciones armadas, otros en búsqueda de seguridad, trabajo y alimento, emigraron temporalmente a estados fronterizos de la Unión Americana.

Fue en este momento de movilidad social que mexicanos migrantes entraron en contacto con el pentecostalismo en sus lugares de trabajo donde misioneros avivacionistas plantaban sus carpas y comenzaban a evangelizar, algunos migrantes se interesaron, pero otros rechazaron esto, tal es el caso del matrimonio católico de David Ruesga y Raquel Ávila que se sentían hostigados por los predicadores del Concilio General de las Asambleas de Dios y los rechazaban, aunque después de una sanación milagrosa que experimentó David en los ojos, se convirtieron y fueron portavoces voluntarios de su nueva fe.

Siguiendo con De la Luz, para 1920 el presidente Álvaro Obregón ofreció pasaje en tren a los mexicanos que estaban en calidad de braceros, los Ruesga no dudaron en volver con la misión de compartir con familiares su testimonio y su deseo de convertir a otros.

El pentecostalismo en el DF

Garma (2004) y De la Luz (2008), coinciden en que al DF el pentecostalismo llegó gracias a los esfuerzos de la danesa Ana Sanders, el primer autor señala que ella estableció sin ningún apoyo oficial de su propia organización el primer templo de las Asambleas de Dios en 1921, en la colonia Morelos. De la Luz agrega que Sanders trabajó junto con el matrimonio Ruesga Ávila de 1920 a 1925 en las colonias más pobres del DF, estableciéndose en el barrio de Tepito y otros lugares marginales del Distrito Federal.

De acuerdo con Garma los inicios del pentecostalismo en el país fueron afectados por disputas y divisiones internas, no obstante continuó creciendo y siguieron estableciéndose diversas agrupaciones en la ciudad capital, sobre todo a partir de los años sesenta.

1.3. Aspectos característicos del pentecostalismo

Garma (2004) sostiene que algo que unifica a las iglesias protestantes es que se consideran herederos directos y escogidos que continúan participando de los acontecimientos del Primer Día de Pentecostés, relatado en los “Hechos de los Apóstoles” en el Nuevo Testamento, lo que implica que es posible sentir el Espíritu Santo y que su presencia desencadenaría sucesos extraordinarios, que se expresan en los dones otorgados por la divinidad: el de sanación, el de profecía y el de lenguas, entre otros.

Y es que son precisamente estos dones uno de los aspectos que identifican a los creyentes pentecostales y que son muy valorados por los congregantes tal como lo pude observar durante mi estancia en Rhema.

Patricia Fortuny en su artículo *“El pentecostalismo. Su capacidad de transformación en Jalisco y Yucatán”* (1994), hace una lista de aspectos que caracterizan a los pentecostales y que son útiles para construir la identidad y la comparación con el estudio de caso de la iglesia Bíblica Rhema.

De acuerdo con Fortuny, de entre las denominaciones protestantes el pentecostalismo es el que ha tenido mayor crecimiento en los países; en América Latina los pentecostales constituían el 70% de los protestantes desde los años sesenta, y explica que este fenómeno se ha dado por las siguientes características del pentecostalismo:

- Es una religión oral
- Tiene una teología narrativa y de experiencia
- Permite una amplia participación en los niveles de reflexión, oración y toma de decisiones, lo que la transforma en una comunidad de tipo conciliatoria.
- Los sueños y visiones son parte de la devoción personal y pública.
- Existe una relación cuerpo/mente de entendimiento y armonía que se da a partir de las experiencias de correspondencia entre uno y otra, la curación por la fe es un ejemplo de esto.

Para Fortuny, el predominio de la tradición oral sobre la escrita y privilegiar las experiencias de los sentidos, le han dado al pentecostalismo su universalidad. Así como su apropiación y reinterpretación de las identidades tradicionales y locales.

Los pentecostales son una religión que valora positivamente lo oral, lo cual puede observar en Rhema, los testimonios de sanación por ejemplo, son muy comunes y son una de las mayores causas de conversión y son relatados tanto en los servicios como en las pláticas y entrevistas.

Siguiendo con Fortuny, la adaptabilidad y flexibilidad para adecuarse a las realidades en las que se inserta es el argumento que explica su incremento y aceptación en México, a pesar de las diferencias de tamaño en las diferentes iglesias, éstas comparten las características que definen a los pentecostales.

También han adaptado por ejemplo la música, que es un gran atractivo para las personas, el rock cristiano es prueba de ello, al igual que otros géneros musicales como lo son el pop, el mariachi, y hasta la salsa.

Otros casos de adaptabilidad son las festividades, en Rhema por ejemplo aunque los pastores son estadounidenses celebran todas las tradiciones de México, 16 de septiembre, día del niño, partidos de futbol de la selección mexicana, día de las madres, entre otros, como una forma de adaptarse a las celebraciones comunes de las personas y que se sientan identificadas, también usan y respetan los símbolos nacionales.

Estos elementos de adaptación e identidad de las iglesias pentecostales mencionados por Fortuny y otros más en el caso específico de Rhema serán tratados en el capítulo 3.

1.4. Estadísticas de la religión en México

De acuerdo con el Atlas de la diversidad religiosa en México del INEGI 2000, más de la mitad de la población pentecostal reside en el sur-sureste del país, con importante presencia en Veracruz de Ignacio de la Llave, Chiapas y Oaxaca, entidades que en conjunto albergan más de 560 mil pentecostales. En Campeche, Tabasco y Chiapas, los creyentes de esta religión representan más de 5% de la población en cada uno de esos estados.

En el Centro de la República reside el 17.9% de la población pentecostal, con un volumen destacado en Puebla. En el Noreste se ubica 11.9% de esta población, la mayor parte se concentra en Tamaulipas.

En el Centro-Occidente se localiza 8.4%; en esta región, Aguascalientes reportó en menor número de declarantes. Destaca Jalisco con el mayor registro de población de la Iglesia de La Luz del Mundo. Sin embargo cabe hacer mención de que La luz del mundo no es considerada de denominación pentecostal como tal, de acuerdo con Garma.

En el Distrito Federal

Actualmente el 90.4% de la población en el Distrito Federal son católicos, con una fluctuación delegacional de casi cinco puntos porcentuales entre Milpa Alta (93%) y Miguel Hidalgo (88.1%) con el dato más bajo. Los pentecostales registran el 0.4%.

La diversificación doctrinal en el Distrito Federal es la más amplia que se registra en el país, pues comprende además de denominaciones cristianas, algunas no cristianas de diversas tendencias (como doctrinas new age, ocultistas, religiones orientales, etc.). Casi 460 mil personas, que representan 5.9% de la población de 5 años y más, profesan alguna religión diferente a la católica.

Hasta el año 2000, estas eran las cifras que daba el INEGI sobre la religión en México, sin embargo creo que es pertinente hacer algunas acotaciones respecto de estas cifras, pues no toman en cuenta la singularidad de ciertas religiones, en este caso los pentecostales quienes tienen ciertas razones para no registrarse muchas veces como tales lo cual cambiaría tales cifras. Veamos pues estas observaciones, de acuerdo con Carlos Martínez ² en sus artículos de La Jornada.

En un artículo de la Jornada con fecha del 26 de Agosto de 2009, Martínez hace algunas observaciones sobre estas cifras, dadas por el INEGI en el año 2000, dice que durante este mes de Agosto, fueron reveladas cifras por Gobernación, que señalan que en el país existen 7 mil 74 asociaciones religiosas registradas ante Gobernación, entre ellas suman 63 mil 128 ministros de culto, de los cuales el 66 por ciento ejercen su función en Iglesias protestantes/evangélicas, es decir 42, 667, y de estos, el 56 % son de iglesias pentecostales, osea 23 969 ministros.

Con estas cifras podemos darnos cuenta que las iglesias pentecostales tiene más ministros registrados que la iglesia católica.

La población católica en el 2009 disminuyó a un 80 por ciento, mientras los evangélicos estarían más o menos en 10 por ciento. Ese 80 por ciento de los

² Carlos Martínez es periodista y sociólogo, es miembro fundador del Centro de Estudios del Protestantismo Mexicano (Cenpromex) y escribe artículos en La Jornada sobre religión.

católicos, es atendido por 20 mil 173 sacerdotes, mientras que el 10 por ciento de evangélicos por más del doble; sin contar que la totalidad de los sacerdotes católicos están registrados como ministros de culto en la Secretaría de Gobernación, y un número considerable de evangélicos no lo están por varias razones.

Entre ellas, Martínez señala que en las últimas dos décadas han crecido en México agrupaciones que han optado por registrarse como asociaciones civiles, con el fin de deslindarse de terminologías que rechazan, pues afirman que seguir a Cristo no es una religión, sino una experiencia viva, entonces prefieren usar otras coberturas legales ajenas a las vinculadas con las iglesias, a las que consideran anquilosadas. Esto a pesar de que sus creencias encajan perfectamente en la categoría de iglesias evangélicas/protestantes.

Es frecuente que la comunidad religiosa busque ser diferente de otras agrupaciones humanas, por esta razón también se niegan a clasificarse en estadísticas, desde mi llegada a Rhema cada persona con la que platicaba me decía, incluso el pastor, que ellos no eran una religión, sino que tenían una relación con Dios, esto tal vez y durante el desarrollo de la estancia me di cuenta que lo hacen con el fin de separarse de las demás iglesias que tienen muchas restricciones hacia sus congregantes y hacer de la religión algo pesado, y también para evitar clasificaciones que impliquen que otras personas las rechacen pues como me comentaba la hermana Angélica:

“frecuentemente las personas cuando les dices que eres cristiano, o pentecostal, piensan que eres un fanático, que vas a querer estar encima de ellos para que asistan a tu templo, a nosotros no nos importa en qué religión nos clasifiquen somos cristianos y ya, pero lo que si nos importa es que tenemos una relación con Dios y eso es algo que no tiene clasificación, ni comparación con nada, me entiendes...”

Sin embargo a pesar de que esta hermana señala que no importa en qué religión los clasifiquen en la práctica es lo contrario, pues ellos prefieren encima de ser

denominados pentecostales, ser identificados como miembros de Rhema como si se tratase de una iglesia independiente.

Entre otras razones para no registrarse se encuentran que les basta con ser reconocidos por sus comunidades como pastores, además de que no representa una ventaja para la vida interna de la Iglesia, con estas condiciones es difícil establecer una cifra exacta, pero como lo mostraron las cifras anteriores en algunos aspectos las iglesias pentecostales le llevan la delantera a la Iglesia católica.

Entonces habría que preguntarnos, ¿qué están haciendo para lograrlo?, la respuesta sin duda se relaciona con los atributos que las diferencian de otras religiones y que son parte de su identidad.

En el capítulo que sigue nos ocuparemos de la teoría de la identidad y de la historia de vida con el fin de comprender mejor a estas iglesias y cumplir con nuestros objetivos.

Capítulo 2. Marco teórico

La teoría que se utilizará en el presente trabajo aborda en general lo siguiente: en primer lugar definiremos que se entiende por religión utilizando el concepto de Carlos Garma, segundo, la teoría de la identidad basándonos en el trabajo de Gilberto Giménez “*Materiales para una teoría de las identidades sociales*” donde reconstruye mediante un ensayo de homologación y síntesis los lineamientos centrales de la identidad. Por último abordaremos la historia de vida como una herramienta de análisis cualitativo, y la conversión de tipo paulino, que se incluye dentro del concepto de movilidad religiosa construido por Garma.

Cabe mencionar que para explicar los conceptos centrales de la investigación ya mencionados, incluyo de manera muy breve dada su amplitud, el concepto de habitus de Bourdieu y el de representación social de Jodelet.

2.1. Religión

Si bien el concepto de religión ha sido abordado y discutido desde diferentes enfoques, tomaré la definición de Carlos Garma (2004), que engloba las definiciones de Durkheim y Clifford Geertz, el autor prefiere una definición abierta pues considera que el ámbito de lo religioso varía según lo que se cree y se vive dentro de una religión.

De acuerdo con Carlos Garma “por religión se entiende un sistema de creencias y prácticas referidas a la relación entre lo humano y lo sobrenatural a partir de elementos simbólicos significativos para los creyentes. Dichos sistemas simbólicos se manifiestan en las prácticas y creencias compartidas. Para tener acceso a la experiencia religiosa, el individuo interactúa socialmente con una organización compuesta por otros creyentes que mantienen concepciones religiosas semejantes.” (Garma: 2004).

Desglosando la definición, encontramos elementos importantes para la investigación, en primer lugar, Durkheim veía en las creencias y ritos el germen

inicial de la vida religiosa de la humanidad, estos elementos son los que distinguen a una religión de una simple práctica que no tendría nada de religioso. (Durkheim, 2007)

Segundo, el concepto de sobrenatural, es muy importante y por él, Garma entiende la relación de una colectividad de creyentes con seres o fuerzas a las cuales se otorgan atributos trascendentales considerados como sagrados.

Yo agregaría que en el caso de los pentecostales ese ser sobrenatural (Espíritu Santo) también les otorga atributos a los creyentes que tienen una verdadera fe, como son los dones de sanación, hablar en lenguas y profecía, y son estos dones precisamente los que distinguen a los pentecostales de otras religiones, es uno de los aspectos de distinguibilidad que conforma su identidad.

Tal relación entre lo humano y lo sobrenatural se da a partir de elementos simbólicos, que se manifiestan en las prácticas y creencias compartidas. Esta definición deja ver la relación de interacción entre el individuo y la colectividad para que pueda tener acceso a la experiencia religiosa, además, agregaría que en esta interacción es donde se forma la identidad, aspecto que abordaremos a continuación.

2.2. Identidad

La teoría de la identidad es muy extensa sin embargo, se tratarán de abordar los principales aspectos que la caracterizan con el fin de poder aplicarla al estudio de caso de la Iglesia Bíblica Rhema y a la Historia de Vida del pastor Enrique, por tanto un aspecto importante, es establecer la relación dialéctica entre identidad individual y colectiva.

La teoría de la identidad es muy extensa en las ciencias sociales, sin embargo me apoyaré en Gilberto Giménez, en su *Material para una teoría de las identidades sociales*³, con el fin de adecuarla en función de la investigación.

³ El artículo de Gilberto Giménez es tomado de internet:
http://docentes2.uacj.mx/museodigital/cursos_2008/maru/teoria_identidad_gimenez.pdf

De acuerdo con Giménez, la aparición del concepto de identidad en las ciencias sociales es reciente, es difícil encontrar títulos antes de 1968; es en los 2 últimos decenios donde se multiplican los artículos que tratan de identidad cultural, de identidad social o simplemente de identidad. Su reactivación coincide, en el plano teórico con la revalorización de la “agency” (“retorno del sujeto”), y en el plano político, con la proliferación de los movimientos sociales y la reafirmación de los particularismos étnicos frente a la globalización y a la crisis del Estado-nacional.

La identidad, dice Giménez, no es más que el lado subjetivo de la cultura considerada bajo el ángulo de su función distintiva. Es un elemento de la teoría de la cultura distintivamente internalizada como “*habitus*”, o como “representaciones sociales” por los actores sociales sean estos individuales o colectivos.

Pero, ¿qué son los *habitus* y las *representaciones sociales*?, de acuerdo con Marta Rizo (2006)⁴:

“el *habitus* es un sistema de disposiciones duraderas, que funcionan como esquemas de clasificación para orientar las valoraciones, percepciones y acciones de los sujetos. Constituye también un conjunto de estructuras tanto estructuradas como estructurantes: lo primero, porque implica el proceso mediante el cual los sujetos interiorizan lo social; lo segundo, porque funciona como principio generador y estructurador de prácticas culturales y representaciones” (Rizo, 2006)

Con el concepto de *habitus* Bourdieu supera la dicotomía entre lo objetivo y lo subjetivo sustituyéndolo por la relación entre dos formas de existencia de lo social: las estructuras sociales objetivas construidas en dinámicas históricas- los campos- y las estructuras sociales interiorizadas, incorporadas por los individuos en forma de esquemas de percepción, valoración pensamiento y acción- los *habitus*.

⁴ Marta Rizo, es Doctora en comunicación por la Universidad Autónoma de Barcelona, es tomado de su artículo “conceptos para pensar lo urbano: el abordaje de la ciudad desde la identidad, el *habitus* y las representaciones sociales”, tal artículo nos permite ver el diálogo entre estos tres términos y sus posibles aplicaciones en el presente trabajo.

El habitus es el principio generador de las prácticas sociales permite superar el problema del sujeto individual al constituirse como lugar de incorporación de lo social en el sujeto.

Por otro lado Representación social, (RS) es un concepto formulado por Moscovici que tiene su antecedente en el término de Durkheim de representación colectiva, con el que designaba las “formas de conocimiento o ideación construidas socialmente, y que no pueden explicarse como epifenómenos de la vida individual o recurriendo a una psicología individual”. (En Rizo, 2006)

Sin embargo Moscovici distingue este concepto de representación colectiva, del de representación social agregándole a éste un carácter más dinámico, pues “las representaciones sociales no son sólo productos mentales, sino que son construcciones simbólicas que se crean y recrean en el curso de las interacciones sociales.” (Moscovici en Rizo, 2006)

Definición de RS de Moscovici: “conjunto de conceptos, declaraciones y explicaciones originadas en la vida cotidiana, en el curso de las comunicaciones interindividuales. Equivalen, en nuestra sociedad a los mitos y sistemas de creencias de las sociedades tradicionales; puede incluso afirmarse que son la versión contemporánea del sentido común” (En Rizo, 2006)

Hasta aquí creo pertinente tratar de enlazar estos conceptos con mi tema de investigación. En primer lugar, la definición general de Giménez que considera la identidad como el lado subjetivo de la cultura, considerada bajo el ángulo de su función distintiva, nos lleva a considerar cuáles son los elementos que distinguen a los pentecostales, ya en el capítulo anterior se abordaron algunos que menciona Fortuny, pero agregaré algunos en el capítulo 3 que correspondería a la identidad colectiva.

Pero hace falta considerar la interiorización de esos elementos que distinguen a los pentecostales, (identidad individual) lo cual es observado en la historia de vida del pastor Enrique, que muestra claramente uno de los elementos distintivos de esta religión, como lo es el modelo paulino de conversión.

Una vez explicados tales conceptos, sigamos con la teoría de la identidad explicada por Giménez.

Toda identidad (individual o colectiva) requiere la sanción de reconocimiento social para que exista social y públicamente, por tanto requiere del proceso de interacción social que es donde emerge y se afirma la identidad; dicho proceso frecuentemente implica relación de desigualdad, y por ende luchas y contradicciones.

Hay tres elementos que destacan como elementos diferenciadores en la identidad de las personas:

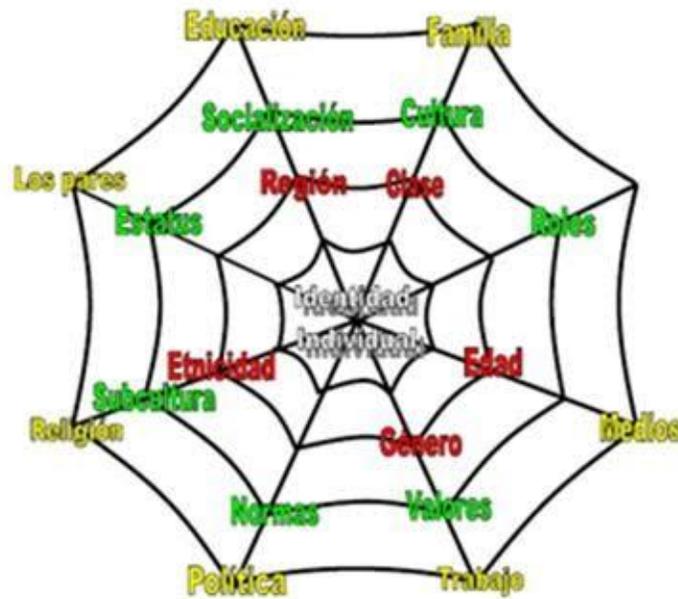
1. la pertenencia a una pluralidad de colectivos (categorías, grupos, redes y grandes colectividades)
2. la presencia de un conjunto de atributos idiosincráticos o relacionales
3. una narrativa biográfica que recoge la historia de vida y la trayectoria social de la persona considerada.

Por lo tanto el individuo se ve a sí mismo- y es reconocido- como “perteneciendo” a una serie de colectivos; como siendo una serie de atributos; y como “cargando” un pasado biográfico incanjeable e irrenunciable.

Ahora abordaremos de manera general, cada uno de los tres aspectos.

1. La pertenencia social.

La tradición sociológica ha establecido que la identidad del individuo se define por la pluralidad de sus pertenencias sociales. Lo cual podemos observar en el siguiente esquema:



Tomado de <http://edwardfom.blogspot.mx>

Esta pluralidad de pertenencias lejos de eclipsar la identidad personal, es la que la define y constituye.

Considero que en el caso de los pentecostales, su pertenencia a esta comunidad debe afectar todas las áreas de su vida, su identidad religiosa es llevada y compartida en sus diferentes círculos de pertenencia, en el trabajo, en la escuela, con su familia, ellos frecuentemente tratan de compartir sus experiencias religiosas con las personas con quienes interactúan, es la puesta en escena del habitus, del conocimiento incorporado.

Siguiendo con Giménez, la pertenencia social implica la inclusión de la personalidad individual en una colectividad hacia la cual se experimenta un sentimiento de lealtad. Esta inclusión se realiza generalmente mediante la asunción de algún rol dentro de la colectividad considerada. Por ejemplo ser pastor en la iglesia cristiana Rhema.

Pero sobre todo mediante la apropiación e interiorización al menos parcial del complejo simbólico-cultural que funge como emblema de la colectividad. Esto le permite a Giménez poner en escena el concepto de representaciones sociales, pues el pertenecer a un grupo o a una comunidad implica compartir, al menos

parcialmente, el núcleo de representaciones sociales que los caracteriza y define. Las representaciones sociales también definen la identidad y la especificidad de los grupos.

De este modo para Giménez, los psicólogos sociales han podido confirmar una antigua convicción de los etnólogos y de los sociólogos del conocimiento: los hombres piensan, sienten y ven las cosas desde el punto de vista de su grupo de pertenencia o de referencia.

Tal consideración la encuentro útil en la historia de vida del pastor Enrique, pues refleja desde su individualidad, el complejo simbólico-cultural de su grupo de pertenencia, en este caso, los pentecostales.

En este apartado Giménez concluye que la pertenencia social es uno de los criterios básicos de la distinguibilidad, en el sentido de que a través de ella los individuos internalizan en forma idiosincrática e individualizada las representaciones sociales propias de sus grupos de pertenencia o de referencia.

Lo anterior servirá para explicar la relación dialéctica entre identidades individuales e identidades colectivas, que se explicará más adelante.

2. Atributos identificadores

Además de la referencia a sus categorizaciones y círculos de pertenencia, para Giménez, las personas también se distinguen-y son distinguidas- por una determinada configuración de atributos considerados como aspectos de su identidad. “se trata de un conjunto de características tales como disposiciones, hábitos, tendencias, actitudes o capacidades, a lo que se añade lo relativo a la imagen del propio cuerpo” (Lipinasky en Giménez)

Algunos de esos atributos tienen una significación preferentemente individual y funcionan como rasgos de personalidad (inteligente, perseverante, imaginativo),

Mientras que otros tienen una significación preferentemente relacional, en el sentido de que denotan rasgos o características de socialidad (tolerante, amable, comprensivo...)

En este sentido uno de los atributos que identifican a los pentecostales es que a partir de su conversión, su conducta cambia hacia una conducta de tranquilidad, amabilidad, tolerancia, que se consideran aspectos positivos.

3. Narrativa biográfica: historias de vida

Esta dimensión de la distinguibilidad es importante para el presente trabajo, considerando la historia de vida del pastor Enrique, que da cuenta de la internalización de la comunidad en la que participa.

Esta revelación de una biografía incanjeable, relatada en forma de “historia de vida”, requiere como marco el intercambio interpersonal, en donde mi contraparte puede reconocer y apreciar en diferentes grados mi “narrativa personal”. Incluso puede reinterpretarla y hasta rechazarla y condenarla.

Esta narrativa biográfica, dice Giménez, reconfigura una serie de actos y trayectorias personales del pasado para conferirle un sentido. Abordaremos más ampliamente este punto, en el apartado siguiente de la historia de vida, remitiendo a lo dicho por Bourdieu sobre este punto.

Estos son las características de los 3 aspectos que conforman la identidad individual, varios autores mencionan otras dos: la identidad como persistencia en el tiempo y como valor, las abordaremos brevemente para después pasar a las identidades colectivas, siguiendo con el texto de Giménez, para establecer la relación entre ambas identidades.

Otras dos características de la identidad son:

- Su capacidad de perdurar en el tiempo y en el espacio
 - El valor, positivo o negativo
-

En cuanto a la primera característica si anteriormente la identidad se presentaba como distinguibilidad y diferencia, ahora se presenta tautológicamente como igualdad o coincidencia consigo mismo.

Las identidades personales y colectivas se mantienen y duran adaptándose al entorno y recomponiéndose incesantemente, sin dejar de ser las mismas.

Pero en un cambio más profundo, que implique una alteración cualitativa de la identidad tanto en el plano individual como en el colectivo. Para explicar esto se toman en cuenta dos modalidades del cambio: la transformación que sería un proceso adaptativo y gradual que se da en continuidad, sin afectar significativamente la estructura de un sistema. Y la mutación que supone una alteración cualitativa del sistema, es decir el paso de una estructura a otra.

En el ámbito de la identidad personal, puede caracterizarse como mutación los casos de “conversión” en los que una persona adquiere la convicción- al menos subjetiva- de haber cambiado profundamente , de haber experimentado una verdadera ruptura en su vida, en fin, de haberse despojado del “hombre viejo” para nacer a una nueva identidad. Este es el caso del pastor Enrique en el que sufre una mutación en la que deja en el pasado a la persona pecadora, y da paso a una persona nueva, a un creyente.

El segundo aspecto es la identidad como valor.

Este valor puede ser negativo o positivo y es aplicable tanto a las identidades individuales y colectivas.

En el caso de valor positivo, los actores sociales, sean estos individuales o colectivos, tienden a valorar positivamente su identidad lo que tiene por consecuencia estimular la autoestima, la creatividad, el orgullo de pertenencia, la solidaridad grupal, la voluntad de autonomía y la capacidad de resistencia contra la penetración excesiva de elementos exteriores.

En otros casos se puede tener también una representación negativa de la propia identidad, sea porque ha dejado de proporcionar el mínimo de ventajas y gratificaciones...

La percepción negativa de la propia identidad genera frustración, desmoralización, complejo de inferioridad, insatisfacción y crisis.

Identidades colectivas

Después de explicar las características de las identidades individuales, Giménez pasa a las identidades colectivas, entendidas como entidades relacionales, están constituidas por individuos vinculados entre sí por un común sentimiento de pertenencia, lo que implica compartir un núcleo de símbolos y representaciones sociales y, por lo mismo, una orientación común a la acción.

Además, se comportan como verdaderos actores colectivos capaces de pensar, hablar y operar a través de sus miembros o de sus representantes. En efecto, un individuo determinado puede interactuar con otros en nombre propio, o también en cuanto miembro o representante de uno de sus grupos de pertenencia, el pastor por ejemplo puede hablar en nombre de su grupo de pertenencia. Algunas acciones individuales sólo comprendidas vistas desde su identidad colectiva.

En general con excepción de los rasgos propiamente psicológicos o de personalidad, los elementos centrales de la identidad que ya mencionamos, pueden aplicarse al sujeto-grupo, o si se prefiere, al sujeto-actor colectivo.

Para finalizar y ligar al siguiente apartado de la historia de vida, Giménez resalta la relación dialéctica existente entre identidad personal e identidad colectiva: la identidad colectiva debe percibirse como una zona de la identidad personal, si es verdad que ésta se define en primer lugar por las relaciones de pertenencia a múltiples colectivos ya dotados de identidad propia en virtud de un núcleo distintivo de representaciones sociales.

Una vez explicada la teoría de la identidad en base al trabajo de Giménez, pasemos a la teoría sobre la historia de vida.

2.3. Historia de vida

La historia de vida es una práctica muy recurrida entre los pentecostales, para quienes las expresiones orales son una parte importante que los distingue de otras religiones, numerosos testimonios son compartidos en los cultos y en las pláticas cotidianas sobre todo con personas que no son conversas y que se pretende que lo sean, los testimonios de sanación, las historias de cómo Dios ha obrado en su vida, son muy valoradas.

La historia de vida es uno de los elementos identificadores de la identidad individual, sin embargo, traspasa lo individual y tiene que ver con acontecimientos sociales más amplios. Para el presente trabajo se pretende que la historia de vida nos permita identificar elementos interiorizados por parte del Pastor Enrique, de un contexto social más amplio, la religión, en el caso específico, los pentecostales.

Es como si el sujeto fuera una ventana para mirar el mundo social, desde donde está situado, pues como bien dice Renato Rosaldo, quien narra lo hace generalmente como “sujeto ubicado”, es decir desde una posición estructural.

De acuerdo con Jorge Aceves ⁵la historia oral y de vida como una práctica de investigación en ciencias sociales en México ha tenido un recorrido diverso e interesante y cuenta ya con más de 3 décadas de historia.

El enfoque biográfico ha sido un decidido impulsor de la revaloración de los métodos cualitativos y ha propiciado no solo su utilización, sino su enriquecimiento con el aporte de nuevos enfoques y perspectivas de análisis, básicamente en torno a lo que constituye su materia primaria: la oralidad.

Las “historias de vida” tienen el interés de considerar el ámbito subjetivo de la experiencia humana concreta y del acontecer sociohistórico como lo expresan los sujetos sociales considerados. Intenta destacar y centrar su análisis en la visión y versión de experiencia de los actores sociales con que se relaciona.

⁵ Texto tomado de: www.sitiosur.cl/publicaciones/Revista.../PROP-29/13ACEVES.DOC

Ahora bien, de acuerdo con Bourdieu (2011), “hablar de historia de vida, es al menos presuponer, y esto no es superfluo, que la vida es una historia... y que se desarrolla según un orden cronológico que es también un orden lógico”

El orden cronológico corresponde a la ordenación de los sucesos como sucedieron en el tiempo y el lógico corresponde a lo establecido por las normas de la institución que forma parte el sujeto, tal como lo expresa De la Peña: “las autobiografías de los creyentes, se formulan mediante alusiones al discurso hegemónico... y por tanto pueden concebirse como confirmación del propio discurso” (De la Peña en “los hijos de la Luz,)

La historia de vida del pastor Enrique, gira en torno a los sucesos que lo llevaron a su conversión, la cual tiene que ver con el modelo argumentativo de conversión paulino, establecido como el verdadero y más anhelado por los creyentes pentecostales de acuerdo con Garma, es a partir de esta conversión que la vida del creyente toma sentido, más adelante detallaré este tipo de conversión incluido en el término de movilidad religiosa de Garma.

Así la historia de vida es una construcción que va “seleccionando en función de una intención global, ciertos acontecimientos significativos y estableciendo entre ellos conexiones adecuadas para darles coherencia” (Bourdieu, 2011) por lo tanto se puede identificar en la historia de vida una estructura de desarrollo que se trabajará en el capítulo 4.

Bourdieu menciona que “el sujeto y el objeto de la biografía (el investigador y el testimonio) tienen de algún modo el mismo interés por aceptar el postulado del sentido de la experiencia contada” (Bourdieu, 2011), en este sentido, la narración de los testimonios tiene respecto a la interacción con el oyente-entrevistador dos rasgos:

1. Para unos relatar su experiencia significa el recuerdo/reconocimiento de la propia experiencia.
 2. Para otros una acción intencional de comunicar un mensaje o hacerlo explícito para que el oyente participe de alguna forma de él.
-

En el segundo punto, el mensaje a comunicar en la historia de vida del pastor Enrique es el que Dios tenía un plan para su vida, que alcanzó por medio de la conversión, en la que una persona adquiere la convicción- al menos subjetiva- de haber cambiado profundamente, de haber experimentado una verdadera ruptura en su vida. Con este mensaje además se invita al entrevistador, en este caso yo, a una conversión.

Es precisamente este término de conversión el que abordaremos para finalizar con la teoría pues es el eje que guía la historia de vida del pastor Enrique Pérez. Pero es específicamente la conversión de tipo paulino la que encaja perfectamente y la cuál es explicada de acuerdo con Carlos Garma.

2.4. Conversión de tipo paulino

Este tipo de conversión está incluido en el término de *movilidad religiosa* que Garma (2004) construye para referirse al problema de conversión a las diferentes religiones.

Para nuestro fin, abordaremos más extensamente el tipo de conversión paulino, que además de coincidir con la historia de vida del pastor Enrique Pérez, es considerada como verdadera por los creyentes al encontrarse en la Biblia, que es su texto sagrado.

Sin embargo cabe hacer mención de manera general, de los demás tipos de conducta y creencias religiosas que se pueden agrupar en el término de movilidad religiosa propuesto por Garma.

El término de movilidad religiosa incluye:

- Conversión de tipo paulina
 - Conversos activos o buscadores
 - Los apóstatas
-

El segundo tipo de conversos se dedican a buscar experiencias místicas y cambian de religión de manera voluntaria. Estos hombres y mujeres siempre estarán cambiando de religión, sin “estacionarse” demasiado tiempo en una agrupación específica. Garma apunta que los creyentes les llaman chapulines, “porque andan saltando de una religión a otra a cada rato”, no son bien vistos pues se les considera gente inestable sin madurez espiritual y que no se preocupa por la congregación.

Garma considera la apostasía como una forma de movilidad religiosa aunque muy diferente del modelo paulino. Los apóstatas no sólo abandonan por completo la religión, sino que además la agreden y atacan, caen en la herejía y ya no se les considera que puedan reconciliarse con la religión. En el término de movilidad religiosa, Garma también toma en cuenta a aquellos que practican simultáneamente más de una religión.

Ahora pasemos a la conversión de tipo paulina:

Para Garma, este tipo de conversión asume la perspectiva del actor, y es la forma más conocida y típica de expresar el cambio hacia una nueva religión. Se encuentra en la Biblia descrita en los Hechos de los Apóstoles:

“Siendo un ciudadano romano, se llamaba primero Saulo, y a partir del martirio de San Esteban se dedica a la persecución de los cristianos. Sin embargo en el camino a Damasco lo cegó una luz del cielo. Cayó al piso y escuchó una voz que le dijo: “¿Saulo, Saulo, porqué me persigues?” Esta voz era la de Jesús. Saúl estuvo ciego por tres días, hasta que un discípulo cristiano llamado Ananías lo sanó por imposición de manos. A partir de entonces, cambió de nombre, siendo bautizado como Paulo, y se convirtió en cristiano.” (Garma, 2004)

En el relato Garma distingue una estructura narrativa lineal y comprensible: hay un principio (la negación y persecución de la nueva religión), un núcleo de acción donde se encuentra el nudo argumentativo (la transformación de la vida del pecador) y un desenlace (la dedicación completa al apostolado que culmina con el sacrificio y entrega de la vida propia al Creador).

Encuentro que estas etapas narrativas coinciden también con palabras como “antes”, “desde entonces”, “ahora”, que dan sentido a las vivencias y que permiten predecir acontecimientos futuros. Algunos congregantes me decían que ahora que Dios había entrado en su vida tenían la seguridad que los acontecimientos que pasaran en el futuro serían buenos, pues serían guiados por Dios.

Este tipo de conversión de acuerdo con Garma es un modelo narrativo, que al encontrarse en la Biblia, es la forma más anhelada y valorada de ingreso a la nueva religión, porque muestra como Dios ha escogido personalmente al nuevo creyente.

Pero ¿cómo es que los testimonios de conversión de los creyentes coinciden con este modelo de conversión? Garma considera que los creyentes primero tienen una serie de experiencias de vida que marcan una transformación; posteriormente aprenden a reordenarlas según el modelo de lo acontecido al ciudadano romano cristianizado, para que sean comprensibles desde las nuevas perspectivas que le ofrece participar en una congregación. A partir de esto, sus vivencias cobran un sentido y al ser expresadas por el creyente este reafirma su identidad.

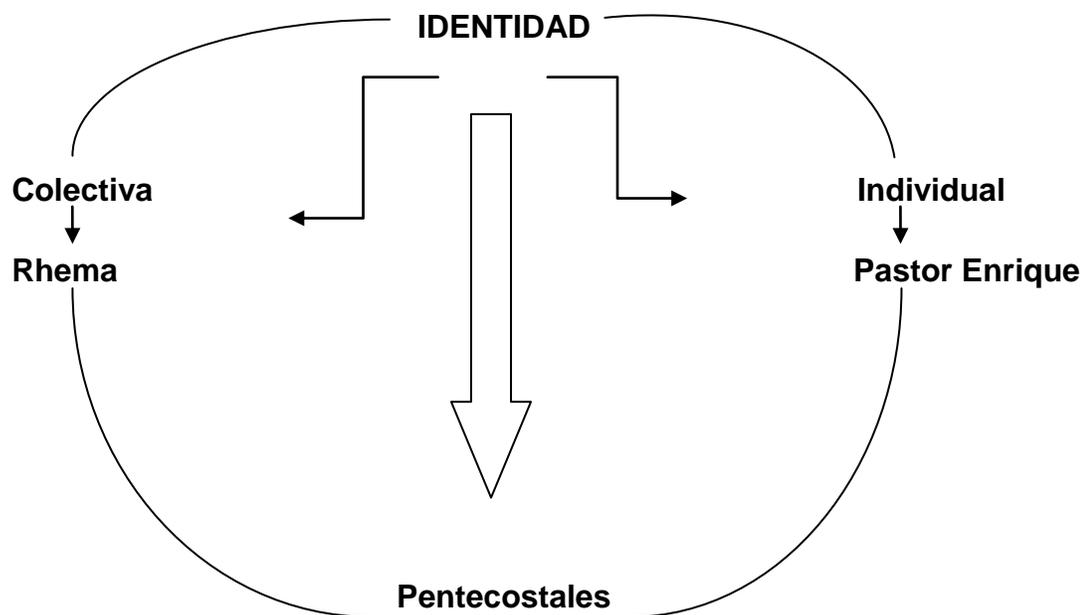
Garma identifica que el tipo de conversión paulino tiene los elementos de un rito de paso y marca la transformación de una persona incrédula, a un creyente y adepto.

Resumiendo los elementos del tipo de conversión paulino tenemos que:

- Marca un cambio radical en la vida del creyente
 - Es el tipo de conversión más valorado, porque se encuentra en la Biblia
 - Tiene una estructura narrativa que al ser expresada por el creyente reafirma su identidad
 - Contiene los elementos de un rito de paso, de incrédulo a creyente o dicho de otra forma de un pasado de pecado a un presente y futuro de salvación.
-

Considero que este tipo de conversión es interiorizado de forma individual, pero a la vez es valorado por la colectividad. Aquí podemos ver claramente la dialéctica entre identidad individual y colectiva.

Para concluir con este capítulo teórico y entender la propuesta del presente trabajo, elaboro este esquema en el cual aparece la identidad estudiada en un grupo específico que son los pentecostales, y que están representados colectivamente por la iglesia Rhema, e individualmente por la historia de vida del pastor Enrique Pérez. Ambos casos de identidad se tratarán en los dos siguientes capítulos respectivamente.



Se pretende comprender la interiorización de los complejos simbólicos-culturales de los pentecostales estudiados, por parte del pastor Enrique y la forma en que son expresados en su historia de vida que versa sobre su proceso de conversión, claramente de tipo paulino.

Capítulo 3. Iglesia Bíblica Rhema

En este capítulo se aborda la historia de Rhema México con relación con la iglesia matriz de Estados Unidos Rhema USA, y su fundador de quien se tiene un testimonio de sanación.

Se describe la iglesia tanto estructuralmente como en su organización, y en las etapas en las que se lleva a cabo un culto.

Después de lo descriptivo, identifico y teorizo los elementos que caracterizan a los pentecostales y que encontré en Rhema, los cuales forman parte de su identidad, y que son útiles para el presente trabajo.



Rhema significa “la palabra hablada de Dios a través del Espíritu Santo”

El logo de tiene edificios y monumentos emblemáticos del Distrito Federal como el Ángel de la Independencia, el Monumento a la Revolución y la Torre

Latinoamericana, en colores rojo y gris, con letras minúsculas el nombre de la iglesia y el país.

3.1. Fundación de Rhema Estados Unidos

Para poder reconstruir la historia de Rhema México necesitamos hacer un breve recuento de la historia de la iglesia fundadora Rhema USA, así como de su fundador Kenneth Hagin, puesto que es parte fundamental para la construcción de la identidad de Rhema México y de la historia de vida del pastor Enrique Pérez.



Su fundador Reverendo Kenneth Hagin

Rhema fue fundada en 1974 en Tulsa Oklahoma, Estados Unidos, por el Reverendo Kenneth Hagin, quien nació en Texas en 1917 y a quien Dios curó milagrosamente a la edad de 17 años de un corazón deforme.

Según el testimonio del Reverendo relatado por los pastores y también conocido de forma general por los miembros de la Iglesia, él era un niño enfermizo con una enfermedad en el corazón que se creía incurable, a la edad de 15 años ya

postrado en una cama se convirtió, se dice que murió 3 veces y regresó a la vida después de ver los horrores del infierno, y fue resucitado a la edad de 17 años...

Dos años más tarde de este acontecimiento que se considera fue por la revelación de la fe en la palabra de Dios, predicó su primer sermón como pastor de una iglesia pequeña en Texas y durante los siguientes 12 años, fue pastor en cinco iglesias de las Asambleas de Dios; dichas iglesias son las principales organizaciones pentecostales.

Después de esto empezó a conducir programas de radio y una Asociación evangelista, posteriormente en alrededor de 1966 se traslada a Tulsa, Oklahoma.

Fue en 1974 cuando Hagin fundó el Centro de Entrenamiento Bíblico Rhema, en Tulsa Oklahoma.

Actualmente la base del ministerio que él creó se ha extendido a 27 naciones con 8 sedes o Institutos Bíblicos de los cuales se han graduado alrededor de 40, 000 alumnos en los diferentes Centros Bíblicos. Estas cifras fueron dadas durante la graduación de la décima generación del Centro de Entrenamiento Bíblico Rhema México por el pastor Tim Rogers, y a la cuál asistí.

Entre los países se encuentran: Bolivia, Canadá, Chile, Perú, Italia, Nigeria, España, Australia, Alemania, entre otros.



Este es el logo del Centro de Entrenamiento Bíblico Rhema, en su página de internet hay unos mapas con los continentes americano, europeo y asiático, donde se indican los países en que existe esta iglesia así como las ligas para visitar sus páginas, cabe mencionar que dichas paginas comparten un formato semejante y los logos de Rhema.

Después de la muerte del reverendo Kenneth Hagin en 2003, su hijo Kenneth W. Hagin quedó a cargo, de la Iglesia y del Instituto Bíblico, también su hermana Lyanette Hagin dirige la iglesia.

Aquí una imagen de sus hijos quienes dirigen actualmente la iglesia.



Después de este recuento breve de la fundación de la iglesia Rhema en Estados Unidos, ahora pasemos a la historia de Rhema México, para lo cual se necesita recurrir a lo hecho por los pastores Rogers.

3.2. Inicios de Rhema México

El Pastor Timoteo Rogers, Tim como todos en la iglesia lo llaman, es el director general del CEBR (Centro de Entrenamiento Bíblico Rhema) México, es egresado de Rhema Bible Training Center, en 1983 y se unió al ministerio de Kenneth Hagin, lo cual significa que participa de las actividades de la iglesia, a través de los años sirvió en diferentes departamentos incluyendo ser instructor del CEBR, así

como ser líder en varios viajes de misiones de estudiantes y maestros de la Escuela Bíblica de la iglesia.

Tiene una experiencia de 20 años en el campo de las misiones, su primera experiencia fue a la edad de 19 años, lo cual cambió el curso de su vida. Y durante un corto viaje a México el Señor le confirmó que tenía un llamado a las misiones, por lo cual siguió con estas y durante un viaje a Guatemala de 2 años el Señor le dio la habilidad de hablar y leer en la lengua española de forma sobrenatural sin recibir ninguna enseñanza. En los cultos dados por el pastor Tim, se puede percibir el dominio del español, él a diferencia de su esposa Rhonda, no se auxilia en el pastor Enrique para que lo traduzca, a excepción de cuando habla en lenguas y pide que lo auxilien pues él dice en inglés lo que el Espíritu Santo le dice y el traductor se lo dice a la gente.

Su esposa Rhonda Rogers, también es egresada de Rhema USA, graduada en Tulsa, Oklahoma en 1990, en 1998 durante una visita a Rhema E.U.A. el señor le habló de subir a otro nivel, otorgándole un don para sanar.



Para el año de 1996 la familia Rogers dejó su hogar en Tulsa, Oklahoma, para seguir el llamado del señor hacia la ciudad de México, comenzaron con un pequeño grupo de personas que se comenzaron a reunir semanalmente para escuchar las enseñanzas de Dios.

La iglesia ha crecido notablemente, actualmente están a punto de comprar un lugar que adaptarán para auditorio.

Después de esto pasemos a la Iglesia, su organización, sus congregantes.

3.3. La iglesia, su organización y culto

Este apartado se hizo en base al diario de campo, que contiene las narraciones de los congregantes y de los pastores, así como mis observaciones.

La iglesia se encuentra ubicada en la calle central #38 delegación Coyoacán, cerca del metro Taxqueña.

Es una casa rentada que adaptaron para las oficinas y el salón de culto de la Iglesia, de los días jueves; en conversaciones con los congregantes, lleva 11 años en este lugar.

Estructura de la iglesia:



De afuera es una casa normal, el día de los cultos, los jueves, tiene un policía en la entrada. Es frecuente que las iglesias cristianas sean lugares rentados adaptados para los cultos. Sin embargo ante esto el pastor me comentaba que en la biblia dice que no importa el lugar, no necesita ser una iglesia a la que estamos acostumbrados para que la fe sea verdadera o para que Dios nos escuche, en Juan 4:24 dice: “Lo que importa no es el lugar donde se adore, sino la forma espiritual y verdadera, porque Dios es espíritu...”

Al entrar a la iglesia en la zona del patio del lado izquierdo hay una casilla que funciona como el módulo de informes, es atendido por la señora Genoveva, de quien hay un testimonio más adelante. Del lado derecho hay un patio donde hay

algunos juegos para los niños y jóvenes. Y hay una puerta para entrar a las oficinas administrativas y del pastor.

Dentro de la casa hay un comedor amplio y una cafetería en donde las personas antes del culto se sientan a platicar y tomar algo; aquí también hay un espacio donde ponen productos a la venta como libros, playeras, calendarios, biblias, discos... todos relacionados con la religión, también hay una televisión donde ponen videos de programas cristianos, todos en inglés.



Cafetería y sala de Rhema



Después de esta sala hay dos baños para hombres y mujeres. Hasta el fondo está el salón de culto, es un espacio alfombrado, pintado en color verde claro con cuadros colgados que tienen versículos de la Biblia, hay un pequeño escenario en un nivel más alto del piso, donde están colocados los instrumentos y el púlpito; hay una pequeña cabina con computadoras, desde donde manejan el cañón que utilizan para proyectar la letra de las alabanzas, las luces y el aire acondicionado. A un costado del escenario hay una puerta que conduce a las oficinas, que es por donde entra el pastor después de la alabanza para ofrecer el culto.



Salón de culto de los jueves (arriba) y de los domingos (abajo)



Al llegar a Rhema me recibieron de buena forma, al explicarles sobre mi trabajo el señor Ignacio encargado de Recursos humanos de la iglesia me explicó que ellos a pesar de ser pentecostales no quieren ser encasillados como tales:

“mira nosotros somos pentecostales, esta es una iglesia que tiene su origen en Estados Unidos, tú te darás cuenta que somos como una empresa, nuestra organización es como empresa, tenemos todo ordenado y para cada cosa hay un encargado, yo te recomiendo que tengas mente abierta, pues nuestros cultos no son como una misa católica...”

Una de las cosas que llamó mi atención de esta Iglesia es que todos sus congregantes me repitieron desde mi llegada que ellos no se consideran una religión, sino que tienen una relación con Dios.

Desde mi llegada me pude dar cuenta que las personas que asisten son de un nivel socioeconómico medio, las personas adultos mayores son muy pocos, en su mayoría son personas de hasta 50 años aproximadamente.

Al término del primer culto al que asistí después de haberme dado la bienvenida nombrándome y pidiéndome que me pusiera de pie para que todos me conocieran, me pidieron que me esperara al final pues me darían un regalo, la persona encargada de Recursos Humanos me tomó mis datos, que incluyen nombre, domicilio, teléfono, correo electrónico, día de cumpleaños, para hacerte una invitación a seguir asistiendo a los cultos. El regalo consiste en un libro pequeño que se llama “El regalo” y que fue escrito por el líder de Rhema, Kenneth Hagin e impreso en USA y una calcomanía con el logo de Rhema para que lo pegues en tu Biblia. El libro habla acerca de la iglesia y de los dones del espíritu Santo, haciendo énfasis en el don de hablar en lenguas.

Infraestructura y medio de comunicación

La Iglesia tiene dos sedes de culto, la primera es la casa adaptada que se encuentra cerca de taxqueña donde se lleva a cabo el culto de jueves y están permanentemente las oficinas administrativas, y la segunda sede es un salón que rentan a la CFE, que se encuentra cerca del estadio Azteca y es donde se lleva a cabo el culto de los domingos al que asisten más personas.

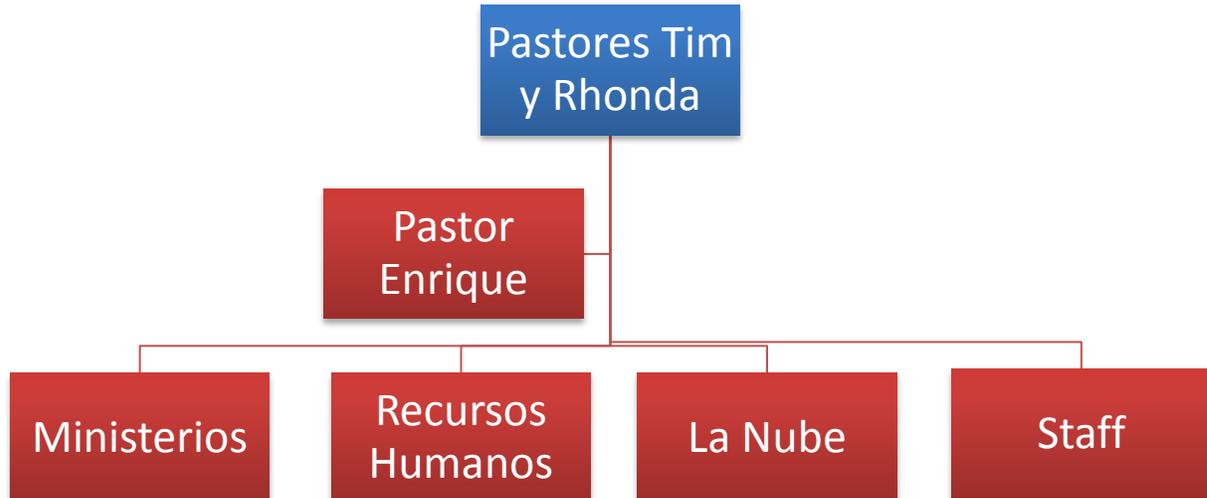
Cuentan con una gran cantidad de “publicidad” sobre la iglesia, folletos, calendarios, separadores, playeras, cualquier información sobre los eventos de la Iglesia se reparte en folletos así como también se informa de ello en los cultos, los sobres del diezmo tienen impreso el logo de Rhema.

La página de internet es constantemente actualizada, el culto de los domingos se transmite en vivo por internet y cada 8 días suben las fotos del culto y los eventos que tienen o asisten los pastores. Tienen facebook y twiter, así como cada uno de los pastores cuenta con su blog donde comparten enseñanzas de la biblia como fotos de ellos en sus visitas a otras iglesias de México o en Estados Unidos, y fotos de su familia, esto tal vez con el propósito de hacer ver que Dios obra en su vida cotidiana.

Cuentan con cámaras de video y de fotografía, cañones, bocinas, los instrumentos de alabanza que son: batería, bajo, guitarra eléctrica, teclado, micrófonos, los

domingos adornan con lámparas largas forradas con telas blancas o de acuerdo a la temática del culto, sea un festejo o alguna representación de algún pasaje de la biblia. Cuentan con aire acondicionado, luces y computadoras.

Organización



En este organigrama se puede observar que el primer lugar en la jerarquía lo ocupan los pastores estadounidenses Tim Y Rhonda Rogers, en segundo lugar está el pastor Enrique Pérez.

Posteriormente los encargados de los diferentes ministerios que son: de sanidad, de jóvenes, niños, entre otros; el encargado de recursos humanos, de la cafetería llamada la nube y el staff que se encarga de la organización logística de los eventos.

El señor Ignacio que es el encargado de las finanzas de la iglesia me explicaba que esta organización está basada o se quiere parecer a la organización de Rhema Estados Unidos, es una organización tipo empresarial, las personas que aquí laboran son tanto voluntarios para las tareas menores sin sueldo y que lo hacen por el simple hecho de servir, y los encargados de las tareas administrativas que si tienen un sueldo, también los pastores tienen un sueldo. Cabe mencionar que para poder ser voluntario así como tener algún otro puesto en la iglesia es necesario tomar un curso y tener una membrecía, es decir tener cierto tiempo en la iglesia y por supuesto estar bautizado, esto me quedó muy claro pues durante el trabajo de campo en el que varias veces me ofrecí para ser voluntaria en algunas tareas con el fin de interactuar más con las personas y conocer sobre la iglesia, me explicaron que yo no lo podía hacer pues es necesario primero tomar el curso en que te enseñan a servir, y posteriormente bautizarte para ser miembro de la iglesia, por consiguiente es claro que a pesar de que la participación dentro de la iglesia es permitida, necesitas ser miembro y ser reconocido como tal.

Generaciones



La iglesia hace división de las generaciones, pues piensan que para cada una de estas debe haber una enseñanza adecuada de la palabra de Dios, realizan eventos dedicados a cada una de las generaciones, para lo cual hay un encargado de cada una de ellas; platicando con la encargada de jóvenes, Isabel, me decía:

“nosotros hacemos estas divisiones de niños, jóvenes, mujeres, varones, porque no es lo mismo por ejemplo enseñarles algo a los niños que a los jóvenes, no tienen las mismas necesidades, Dios nos enseña que debemos leer la Biblia de acuerdo a nuestras necesidades, tenemos que saber nosotros como iglesia cuales son las necesidades de cada uno para poder acercarnos de cierta forma a ellos... además es necesario recalcar que al hacer estas divisiones no nos dividimos, al contrario nos multiplicamos para atender bien a los grupos y hacer que esto crezca”

Durante mi estancia en la iglesia me tocó asistir a un concierto para jóvenes organizado por la hermana Isabel, el concierto llevaba el nombre de “jóvenes en llamas, una generación que renuncia” este nombre hace alusión al fuego del Espíritu Santo, que se expresa en el versículo de la biblia Jeremías 20:9 “Y dije: No me acordare más de él, ni hablare más en su nombre; no obstante, había en mi corazón como un fuego ardiente metido en mis huesos; traté de sufrirlo y no pude”.

Este evento fue una oportunidad para conocer la forma en que los diferentes encargados trabajan con el grupo que les toca atender, y también las estrategias que utilizan como iglesias para atraer más gente, en este caso jóvenes. Los jóvenes miembros de la iglesia tenían la misión de asistir acompañados de otros amigos que nos son miembros para dar a conocer la iglesia.

A continuación presento un breve relato sobre el concierto:

“El concierto se llevó a cabo un sábado del mes de mayo, iniciando a las 8:00 de la noche, se hizo un intermedio y terminó alrededor de las 10:30 pm, fue un evento para los jóvenes de Rhema y con el objetivo de que invitaran a más jóvenes, los integrantes del grupo de alabanza junto con otros 3 jóvenes tocaron rock cristiano.

Antes de que empiece el concierto, los asistentes juegan en el patio o toman algo y platican en la cafetería. El salón de culto fue adaptado para el evento, quitaron todas las sillas, apagaron las luces dejando solo las de colores. Asistieron alrededor de 70 jóvenes.

Van vestidos de forma normal, la música son alabanzas, pero en un ritmo más acelerado, más fuerte (rock) hacen los mismos movimientos que en el culto, pero además se avientan unos a otros como slam, y cantan gritando.

En el evento un chico subió a dar un testimonio, Dios lo salvó de las drogas, dice: “yo pensaba que con las drogas me divertía, pero no sabía que Dios también es alegría, Dios nos permite divertirnos pero de forma sana”.

Otros eventos que realizan para las generaciones son reuniones de damas en alguna cafetería o restaurante, donde conversan sobre sus problemas y las esposas de los pastores dan enseñanzas de la biblia.

Hay también eventos para matrimonios, donde el principal objetivo es ayudar a mantenerlos juntos. En el caso de Rhema Kidz, los niños en vez de estar en los cultos con los adultos, tiene una escuelita que es atendida por la esposa del pastor Enrique y por medio de juegos les enseñan versículos de la Biblia.



En esta fotografía están los pastores disfrazados de personajes de caricaturas en el festejo del día del niño, en donde las demás personas acudieron vestidas de

vaqueros pues el escenario era la representación de una granja. Y los niños hicieron una obra de teatro en donde escenificaron el pasaje bíblico de David y Goliat.

Distribución del servicio



En general se puede decir que el servicio se lleva a cabo en estas 5 etapas, a continuación doy la descripción de cada una de ellas:

- La alabanza

La banda de música está integrada de 7 jóvenes (3 mujeres y 4 hombres) las mujeres son las coristas, un hombre es el que canta con la voz principal y el líder de alabanza, los otros 3 jóvenes tocan la guitarra, la batería y el teclado. En una pantalla se proyecta la letra de las canciones.

Durante las alabanzas las personas saltan, cantan, cierran los ojos sonrían. Las alabanzas se cantan al principio del culto durante 20 minutos y es un momento

muy emotivo, y al final para cerrar y despedir a la gente, después de esto es como si las personas se quedaran con ganas de seguir cantando y el pastor las anima para que no falten el domingo, pues tienen una cita con Dios.

Durante la oración grupal, donde algunas personas y el pastor habla en lenguas, un joven toca el teclado en tono bajo, lo cual agrega un sentido más emotivo.

Hay una relación música/oración= emotividad

Esta emotividad es característica de los cultos pentecostales, donde la música juega un papel muy importante.

Durante las alabanzas las personas aplauden, cantan, saltan, la Sra. Genoveva me dice que cuando ellos hacen esto es para Dios, mas no para los que cantan o tocan los instrumentos, pues ellos no alaban a personas, ni santos, solo a Dios.

El pastor frecuentemente durante la alabanza grita, salta y dice:

“porque no tenemos pena de adorar a Dios”

Y las personas al escuchar esto gritan “amén” y siguen saltando y sonríen. Este es un factor que contribuye al ambiente de alegría.

- Lectura de la biblia y enseñanzas del pastor

Durante esta etapa los jóvenes de la alabanza bajan del escenario y el pastor sube, comienza preguntando cómo están todos, a lo que efusivamente todos responden en voz alta “bien” el pastor contesta “amén” después de esto el pastor indica cuál será el tema del que hablarán ese día, por ejemplo, de la obediencia, y leen versículos de la biblia de acuerdo a esto.

Explica cada uno de los versículos ejemplificando con situaciones de la vida cotidiana, y en ocasiones habla de cosas que le han pasado a él o a su familia, no sin mencionar que cada una de las situaciones cotidianas son afectadas de manera positiva por Dios.

No faltan en esta parte del culto las risas, los gritos de amén, las bromas por parte del pastor. Algunos de los cultos son como tipo clases pues, el pastor dicta y hace que repitan ciertos versículos de la Biblia, y las personas hacen anotaciones en sus cuadernos, e incluso había 2 personas que llevaban su computadora personal. En alguna ocasión el pastor habló de los diferentes tipos de oración. Esta etapa está muy unida con la oración.

- Oración

El pastor dice repetidamente que hay que orar con base en la Biblia, esta es la base, el sustento de las oraciones, y hay que leerla de acuerdo a nuestras necesidades. Y menciona el siguiente versículo de la biblia donde se expresa esto.

Josué 1:8:

“Nunca se apartará de tu boca este libro de la ley, sino que de día y de noche meditarás en él, para que guardes y hagas conforme a todo lo que en él está escrito; porque entonces harás prosperar tu camino, y todo te saldrá bien.”

Al orar a Dios no le importa la posición de nuestro cuerpo sino de nuestro corazón, podemos hacerlo de pie, sentados...esto lo menciona el pastor durante el inicio de una oración.

Esta parte del culto es la más emotiva pues, las personas con los ojos cerrados algunos con la cabeza agachada, otros viendo hacia arriba, lloran, se hincan o caminan, el pastor también ora arriba del escenario y habla en lenguas, en algunas ocasiones varias personas hablaron en lenguas, añadido a esto el tecladista tocaba en tono bajo, era un ambiente muy emotivo, a veces esta oración duraba más de 15 minutos, lo que en ocasiones hacia pesado el ambiente y mi estancia ahí.

Las personas que tenían necesidades especiales como alguna enfermedad o problemas familiares pasan al frente y el pastor durante la oración les pone la mano en la cabeza y habla en lenguas, el pastor pide que 2 personas auxilién a la

persona por la que están orando poniendo sus manos en su espalda para evitar que si se desmaya caiga al suelo.

La oración puede ser individual, cuando cada uno ora por sus propios problemas, o grupal cuando un grupo de personas se reúne en círculo para orar por una sola persona.

Durante un culto de domingo que se transmite en vivo por internet el Pastor antes de empezar el servicio, pidió que todo se pusieran de pie porque una persona habló y pidió que oraran por él porque está enfermo de cáncer, y que estaba viendo el culto por internet, pide que todos volteen a la cámara, que alcen sus manos y que oren por esta persona confiando en el poder de la oración y que Dios actuará.

La oración por una persona, no necesariamente implica su presencia física, la hermana Genoveva, antes de empezar un culto me comentó:

“Traigo un suéter de una señora para que oren por él, hay un señor que es el encargado de la red de salud. La señora está enferma pero no ha querido venir, entonces con este suéter de ella podemos hacer oración pues es como una parte de ella.”

Podríamos comparar esto con lo que se llama magia por contaminación.

- Avisos

Para los avisos el pastor ya bajo del escenario y se sienta en una silla que está al lado y toma agua o se seca el sudor. Es una pareja de esposos los que dan los avisos y lo hace pasándose el micrófono alternadamente.

Los avisos son sobre los eventos que tiene la iglesia, reparten los folletos, o invitaciones, y hablan sobre los horarios, lugares y fechas. Es frecuente que durante los avisos las parejas de esposos bromeen, y los congregantes rían y digan amén.

- Ofrenda

Durante los avisos también pasan los sobres de la ofrenda, los cuales tienen impresos los espacios para poner el nombre, la cantidad y si es para ofrendar o de ayuda para la iglesia.

La declaración de la ofrenda como le llaman ellos es dada por un señor, que sube con su biblia y lee algún versículo de la biblia que tenga que ver con el dinero, con la prosperidad.

El señor agitando su sobre da la declaración de la ofrenda que dice:

“estamos ofrendando para soluciones favorables, cuentas pagadas, cheques en el correo, billetes encontrados, viajes, y para el nuevo edificio de Rhema...”

Las personas repiten mientras parados en su lugar agitan su sobre. Me pareció extraña esta declaración de la ofrenda donde se puede apreciar que lo que se pide es una remuneración material o monetaria. La señora Genoveva la primera vez que llegué me dijo, “ofrenda aunque sea poquito, porque todo te lo regresa Dios, yo una vez ofrendé y me encontré un billete tirado en la calle.”

El pastor Enrique después me explicó el porqué de la ofrenda:

“Cuando das la ofrenda, tu dinero pasa del mundo de las tinieblas (el mundo material) al mundo de Dios, es ahí cuando renuncias a lo material cuando él te bendice.

El diezmo es dar algo de lo que Dios nos ha dado y si pensamos qué es lo que nos ha dado, abramos los ojos y veamos en primer lugar a nuestra familia.

Tenemos la mentalidad de que a Dios le gusta que seamos humildes, pero tal humildad no tiene que ver con la pobreza, debemos cambiar eso, Jesús te ama más a ti que al dinero, no tengas miedo de vivir cómodamente.”

3.4. Identidad pentecostal

Después de la construcción de la historia de Rhema, así como la descripción de su funcionamiento y organización, pasemos a teorizar los elementos que conforman su identidad. Ya hablamos en el capítulo 2 sobre la teoría de la identidad elaborada por Gilberto Giménez, que en términos generales es entendida como distinguibilidad, pero ahora es necesario hablar específicamente de identidad pentecostal, ¿cuáles son los elementos que distintivos de los pentecostales, que los mantienen unidos?

Los dones y la conversión

En primer lugar tenemos los dones otorgados por el Espíritu Santo, tal como lo expresa Garma “si hay una identidad pentecostal, se debe a la aceptación común de los dones donde destacan el de sanación y glosolalia, como marcadores de la pertenencia al pueblo escogido por Dios... los dones son el pegamento que mantiene unida la armazón del edificio del pentecostalismo” (Garma, 2004:295)

Es precisamente el don de sanación el que propicia la fundación de Rhema USA, pues el reverendo Kenneth Hagin, fue sanado milagrosamente de una enfermedad del corazón como fue relatado anteriormente, y es a partir de este suceso milagroso que lo llevó a la conversión, cuando empieza a predicar en distintas iglesias, para posteriormente fundar su propia iglesia.

De aquí se desprende otro elemento distintivo de los pentecostales: la conversión. El testimonio de conversión de Kenneth coincide con el modelo paulino, descrito por Garma y que se encuentra narrado en la Biblia, por lo cual tiene mayor valor simbólico para los creyentes. Este modelo fue abordado en el capítulo anterior.

Kenneth al igual que “Paulo, sufrió un cambio radical que alteró su vida a partir de un encuentro con un ser o hecho espiritual” (Garma, 2004)

Estos dos elementos distintivos de los pentecostales, los encuentro estrechamente ligados. Hay así una relación del proceso de conversión con el don de sanación, Garma lo expresa de la siguiente manera: “superar la enfermedad y el dolor destaca como el motivo principal que crea el escenario de para que el individuo se convierta... y la enfermedad para los pentecostales no solo es del cuerpo, sino también la del espíritu y la del alma” (Garma, 2004).

Concuerdo con esto y tengo el ejemplo de ambas enfermedades; pues el reverendo Hagin padecía de una enfermedad del cuerpo, (un corazón deforme), y el Pastor Enrique como se verá en el siguiente capítulo, tenía una enfermedad espiritual, (un vacío provocado por la muerte de su padre, y que solo fue superado por su conversión).

Testimonios, oralidad

Una de las congregantes que fue de gran ayuda en mi trabajo de campo, Doña Genoveva, (encargada de la casilla de informes) me dio el siguiente testimonio que da cuenta de una sanidad de enfermedad del cuerpo:

“Yo vine aquí invitada por una vecina, en ese tiempo (hace 2 años) estaba enferma de la columna, se me dificultaba caminar, estar sentada, tenía también incontinencia, llegué aquí y en el culto cantando las alabanzas me desplomé, lloré, muchas personas se acercaron a mí y me abrazaron; aquí todos me recibieron bien, con una sonrisa, todos me preguntaban como estaba, ahora yo hago lo mismo con las personas que llegan como tú. Aquí con la oración como debe ser me sanaron, ahora mírame, tú déjate llevar, trata de encontrarte con Dios.”

En este testimonio encuentro varios elementos importantes, en primer lugar considero que la sanación de una enfermedad del cuerpo, que conlleva por lo general a una conversión, que marca el inicio de una nueva vida del ahora creyente, también trae consigo una sanación del espíritu, pues ahora la vida del neófito se orienta a un camino de alivio del dolor o sufrimiento.

Otro punto importante es que fue invitada por una vecina, las personas que ayudan al futuro converso a encontrar el camino correcto, son importantes, pues de esto se desprende otro elemento de la identidad pentecostal que es la oralidad, los creyentes pentecostales, frecuentemente comparten como lo dicen ellos, la palabra de Dios con las demás personas, un congregante me decía:

“a nosotros nos gusta compartir con las demás personas las cosas maravillosas que Dios tiene para nosotros, o la forma en que Dios obró en nuestras vidas, no tenemos vergüenza de hablar de él en cualquier lugar, a pesar de que muchas veces somos rechazados hasta por nuestra propia familia”

Garma señala que uno de los aspectos que llama la atención sobre los pentecostales son los testimonios, los cuales cuentan una vivencia que muestra cómo el contacto con lo divino ha influido sobre la persona, y lleva siempre una moraleja que es el argumento básico del testimonio, o sea el triunfo del bien sobre el mal.

Patricia Fortuny (1994)⁶, destaca características a las cuales les atribuye el crecimiento de los pentecostales en América Latina, y que coinciden con las que estamos tratando:

- a) es una religión oral,
- b) tiene una teología narrativa y de experiencia
- c) permite una amplia participación en los niveles de reflexión, oración y toma de decisiones, lo que la transforma en una comunidad de tipo conciliatoria.

Los testimonios forman parte de los dos primeros puntos, se transmiten oralmente, aunque también son impresos en folletos, pero en general son compartidos de forma oral, tanto en los servicios como en pláticas fuera de estos, como pude comprobar en estancia en Rhema y tienen una estructura narrativa que da cuenta de una experiencia vivencial, que como ya apuntamos arriba de acuerdo con Garma contiene una moraleja del triunfo del bien sobre el mal.

⁶ En su artículo “El pentecostalismo. Su capacidad de transformación en Jalisco y Yucatán” 1994

Cargos y liderazgo

El tercer punto que propone Fortuny, es otro elemento característico de los pentecostales que nos remite a los tipos de cargos en las iglesias, en el caso de la señora Genoveva, ella llegó como invitada de una vecina, y ahora es la encargada del área de informes, cabe mencionar antes de seguir adelante que para desempeñar cualquier cargo en Rhema, hasta el más sencillo como de limpiar los muebles, necesitas tener membrecía, que sólo se consigue si eres converso y tomas unos cursos de entrenamiento sobre como servir a la iglesia, este fue un aspecto que llamó mi atención pues si bien se consideran una iglesia abierta a todas las personas, participar directamente en las actividades, requiere cumplir ciertos requisitos, que no son tan rígidos en otras iglesias, este es un elemento que Rhema adoptó de Rhema USA.

Considerar estos cargos religiosos, nos lleva ahora al tema del liderazgo, De la Peña ⁷ señala que “las iglesias pentecostales están estructuradas en torno a fuertes liderazgos que reclaman adhesión emocional, y justificadas por las experiencias místicas de los fieles”.

Por su parte Garma considera que cualquier discusión sobre líder religioso debe referirse a Weber, centrándose en el carisma y la institucionalización. Sin embargo, el concepto de carisma de Weber es muy amplio y lo acota para el caso de los creyentes pentecostales, y con él “se refiere a cualidades que se consideran abiertas, a todos los fieles, que manifiestan una fe verdadera” por tanto sigue, todos los fieles comparten o pueden compartir las manifestaciones divinas (los dones), pero el líder religioso además debe dirigir, y cuando su iglesia pertenece a una agrupación institucionalizada con una extensión y cobertura nacional como el caso de “Tabernáculo de Alabanza” que pertenece al IPUM, que es una agrupación nacional, o a una internacional como es el caso de Rhema, ello conlleva responsabilidades, deberes y atributos particulares que tendrán que cumplirse por órdenes de autoridades superiores.

⁷ En el prefacio de “los hijos de la luz. Discurso, identidad y poder en la luz del mundo” ver bibliografía.

El pastor, dice Garma, debe satisfacer las necesidades espirituales de los fieles, pero también necesidades de la iglesia o asociación religiosa a la cual pertenece.

En este sentido quiero señalar lo que sucede en el caso de Rhema, pues hay dos parejas de pastores, los mexicanos, y los estadounidenses, los segundos son los que tienen una mayor jerarquía dentro de la iglesia, pues además de ser los fundadores, son los que cumplen con las tareas de la asociación religiosa a la cual pertenecen, que es a Rhema USA, los pastores mexicanos por su parte, se podría decir que cumplen con las tareas de la iglesia a nivel local.

Ambas parejas de pastores poseen el don de lenguas, y tienen estudios bíblicos, los estadounidenses en la iglesia fundadora, y los mexicanos en el Centro Bíblico de México.

Sin embargo, el pastor Enrique Pérez, posee el modelo de conversión paulino, que es trabajado en el siguiente capítulo, y el pastor Tim, se puede considerar que no tuvo una experiencia de transformación radical, pues él, como me lo contó el pastor Enrique es miembro de una familia cristiana que se dedicaba a las misiones en países de América Latina.

Parte de la identidad de Rhema y de las iglesias pentecostales en general, es su adaptabilidad a las celebraciones del lugar en las que se insertan, en Rhema, celebraron todas las fechas marcadas como festividades, e incluso partidos de fútbol de la selección mexicana, es como una forma de convivir y una estrategia para que sigan asistiendo a los cultos, pero que implica una amplia organización y por tanto participación de los congregantes, es como moldear un espacio de socialización.

Actualmente Rhema se encuentra en proceso de crecimiento en el Distrito Federal, están abriendo campus, del Centro Bíblico en algunas delegaciones, y construyen un auditorio que con estructura semejante al de Rhema USA. Algunos aspectos de esta relación entre Rhema USA y Rhema México, que también forman su identidad son mencionados en el siguiente capítulo.

Capítulo 4. Historia de vida del Pastor Enrique Pérez

La historia de vida se rige por una dicotomía temporal que valora negativamente el pasado (pecado) y positivamente el presente (salvación).

La historia de vida del Pastor Enrique Pérez tiene muchos de los elementos esenciales de la identidad pentecostal, su condición de migrante, su testimonio de la pérdida de sus padres que solo fue superada por medio de la conversión. La cual coincide con el modelo paulino, narrado en la Biblia en los Hechos de los apóstoles.

Su vida marcha del caos al orden, por medio de la creencia ciega en Dios, quien lo hace regresar a México y adherirse a Rhema por medio de un llamado que él identifica como aprender a escuchar al Espíritu Santo.

2 Corintios 5:17: “De modo que si alguno está en Cristo, nueva criatura es; las cosas viejas pasaron; he aquí todas son hechas nuevas.”

Este versículo de corintios refleja la forma en que conciben lo que Dios hace en sus vidas de las personas que se convierten, pues consideran que es como un nuevo nacimiento, como si todo empezara de nuevo.

Infancia

Enrique Francisco Pérez Macareno nace en Chila de la Sal Puebla el 2 de Abril de 1975, tiene 10 hermanos, 8 mujeres y 2 hombres, él ocupa la posición 8 entre sus hermanos. Toda su familia vivía en Chila, pero por falta de trabajo se mudan a Tulcingo del Valle Puebla; en ese entonces eran católicos.

“nosotros éramos católicos, entonces mi papá nos inculcó ciertos valores religiosos, yo me acuerdo que mis abuelitos eran cantores de la iglesia, tocaban el órgano, me cuentan mis hermanas que yo siempre estaba con ellos... hice mi primera comunión, me bautizaron obviamente, también a todos mis hermanos; toda esa parte yo me acuerdo bien de la iglesia, participé muchas veces en las

pastorelas de la posadas... tengo muy fresca esa parte en mi mente de la iglesia, creo que fue algo bonito.”

La educación no era algo importante dentro de su familia, su estancia en la escuela primaria, lo relata así:

“si fui a la primaria en Tulcingo se llamaba Bonifacio Valle, es chistoso porque nada más me acuerdo que fui hasta el tercer año y ya tenía 12 años... me imagino que todo el entorno de mi vida no era así como de ir a la escuela, no me gustaba ir a la escuela la verdad, aunque no me iba mal, prefería trabajar con mi papá...”

Muerte de su mamá

Su mamá era ama de casa pero muere en el parto de su décima hija, a la edad de 33 años, en su pueblo no había hospitales y fue atendida por una partera. Enrique Pérez no tiene muchos recuerdos de ella, pues cuando esto sucede él tenía 5 años:

“ella falleció al parecer porque su cuerpo ya estaba muy débil y la partera no la pudo ayudar, no me acuerdo mucho de ella, más bien no me acuerdo de nada, yo apenas iba a cumplir 5 años; desde ahí ya vivimos con mi papá...”

Al fallecer su madre la relación con su padre se estrecha más, él era albañil, pero la muerte de su madre lo llevó al alcoholismo, así describe su relación con él:

“yo trabajaba con mi papá, en las vacaciones siempre andaba con él, a veces lo esperaba afuera de la cantina hasta que saliera a las dos o tres de la mañana para irnos a la casa, siempre andaba con él, lo quería mucho.”

Migración a Estados Unidos de sus hermanos mayores

El primero en irse a Estados Unidos fue su hermano mayor, esta situación cambio su vida junto con una hermana, tenían unos tíos allá, por lo tanto se quedaron los más chicos en Tulcingo con su papá. Económicamente empezaron a mejorar,

pues sus hermanos mandaban dinero, situación que lejos de ayudar empero la situación.

“mis hermanos empezaron a mandar dinero y entonces mi papá dejó de trabajar tanto y empezó a tomar más, en vez de ayudarlo este dinero que le enviaban, aumentó el alcoholismo, ya no se preocupaba de trabajar, tomaba casi todos los días, antes de su asesinato, ya habían intentado matarlo de 2 balazos...”

Ante este incidente, decidieron que se irían a vivir al Distrito Federal, pero sus hermanos mayores se negaron.

“mi papá vendió la casa donde vivíamos y compró una en el DF, con el dinero que le mandaban mis hermanos, pero al final dijeron que no querían irse a vivir a otro lugar y perdimos ambas casas, toda esta situación fue difícil, las cosas cambiaron mucho, nos quedamos los más chiquitos a vivir con mi papá, en una casa que de 3 cuartos que mi papá construyó de rápido...”

Muerte de su papá- la situación más difícil

Es en esta etapa a la edad de 12 años que la vida de Enrique Pérez cambia ante la situación más difícil.

“Tenía 12 años cuando asesinaron a mi papá, fue en 1987, el 22 de mayo, yo creo que lo hicieron por problemas que tuvo con las personas con las que tomaba, él era una parte importante de mi vida, obviamente lo recuerdo muy bien, yo creo que fue el momento más difícil que haya vivido...”

Esta situación le deja una sensación de vacío, que no puede llenar. Después de este acontecimiento su hermana mayor viene de Estados Unidos y se lleva a sus hermanos:

“cuando asesinaron a mi papá, viene mi hermana mayor, ella ve que yo no estaba yendo a la escuela, y me dijo sabes que, nos tenemos que ir, no te puedes quedar aquí, no estás haciendo nada, te la pasas en la calle.”

Menciona a su hermana como una parte importante que hizo que el fuera por un mejor camino: “aun cuando yo tenía solo 12 años, ya estaba a veces, ya había tomado varias veces, ya estaba metido con los chavos en ese rollo del alcohol, entonces no era el ambiente más correcto.”

Cruzar la frontera y llegada a Estados Unidos

Durante el trayecto para cruzar la frontera, Enrique Pérez menciona varias veces el hecho de que gracias a Dios les permitió cruzar y acercarse a él en Estados Unidos. En ese entonces tenía 12 años, tal vez esta referencia a Dios es parte de la reelaboración de su historia de vida al convertirse.

“A pesar de que pienso que en ese entonces era más fácil cruzar la frontera, hubo algunas dificultades y personas a las que si las regresaron a México, pero a nosotros gracias a Dios no nos agarraron, yo pienso que Dios tenía un propósito para mi allá, por eso nos permitió cruzar y llegar a salvo con mi demás familia.”

Cuando llega a Estados Unidos, entra a la escuela primaria,

“unos meses después de que llegamos, entre a la primaria, tenía 12 años, entonces si entre ya un poquito tarde, pero solo entre un año y ya me gradué, no me costó mucho trabajo adaptarme porque todo era en español, las clases, iban puros latinos a esa escuela entonces eso fue fácil, lo difícil fue en la secundaria porque ya era todo en inglés”

Después de vivir en el condado de Bronx se mudaron a Queens donde se adaptó mejor, y estudio ahí la secundaria y preparatoria, durante este tiempo trabajaba medio tiempo, sin embargo el vacío de su papá era algo que no superaba.

Recordando su papá, separación de la iglesia católica

Enrique Pérez se describe como una persona tímida sobre todo es su estancia en Estados Unidos, no tenía muchos amigos y a pesar de que la zona en la que vivía había muchos mexicanos y celebraban constantemente días religiosos, él no se identificaba tanto, cosa que atribuye entre otras cosas a estar estudiando.

“conforme yo estudiaba, mis ideas fueron cambiando, yo ya no pensaba en la religión, seguía pensando en Dios, seguía teniendo conversaciones con él, pero no iba a la iglesia, salvo en algunas ocasiones que iba porque no me daban ganas de ir a la prepa y me iba a sentar a las bancas de la iglesia, me refugiaba ahí del vacío que sentía de mi papá, pero tal vez era por el espacio que significa la iglesia, que iba a refugiarme ahí, por estar solo, sin embargo esta religión no podía hacer que yo superara la muerte de mi padre.”

En esta etapa Enrique empieza a desviarse de los valores que le había inculcado su familia.

“en esta etapa yo creo que empecé a desviarme mucho de los valores que me habían enseñado, empecé a ir a fiestas, a tomar, andaba con amigos que usaban drogas, aunque yo nunca las probé, no creo que fueran las mejores amistades”

Él reconoce en esta etapa difícil la presencia de Dios en su vida,

“yo creo que aquí, en esta situación difícil en que me empezaba a ir por otro camino que no era el correcto, agradezco a Dios que vino en el tiempo correcto para rescatarme, sino quien sabe dónde estuviera hoy en día no?..”

Entra a la universidad conoce a su esposa

Esta etapa en la vida de Enrique es fundamental, pues es donde conoce a su esposa y comprueba que Dios lo había escuchado pues él le había pedido a una mujer que fuera su esposa, es ella quien lo lleva por primera vez a una iglesia cristiana. “la universidad a la que fui pertenecía a una red de universidades públicas, lo que llamamos campus aquí, se llamaba Baruch college.”

“una vez yo había invitado a una chica a salir y nunca llegó, me sentí muy mal y me puse a platicar con Dios, le dije Señor, quiero conocer a la mujer de mi vida, tenía 22 años, entonces al otro día me invitaron a una fiesta, ahí volvía a ver a mi esposa, en ese entonces mi amiga, platicamos toda la noche y quedamos de desayunar al otro día, esa noche siento que, para mí es como si Dios me estuviera contestando, me estaba dando la oportunidad de conocer a la mujer de mi vida..”

Su esposa, Jessica, es hija de padres divorciados, su papá se va a vivir a Estados Unidos donde se casa con una mujer cristiana quien lo convierte a él, por situaciones económicas su mamá que vivía en el DF, la manda junto con su hermana Erika a vivir con su papá, es él y su madrastra quiénes las invitan a la iglesia cristiana.

“entonces mi esposa Jessica me dice, oye te invito a la Iglesia el viernes, yo pensé que a la iglesia católica, y dije, bueno, para ese entonces para mí la religión no era algo importante aun cuando Dios era parte de mi vida...”

Visita por primera vez la iglesia y conoce al pastor

Llega por primera vez a la iglesia y le presentan al pastor, este momento es clave en la vida del pastor Enrique, cambia su vida.

“llegamos a la iglesia, que era una casa y dije una casa, me acuerdo que era un pastor colombiano que se llamaba Ernesto Cervantes, en una sala empezaron ahí a cantar, el pastor se paró, dio unas palabras, yo traía me acuerdo el pelo largo andaba de rockero...”

En esta visita es donde para él cambia su vida, y encuentra lo que había estado buscando:

“Al final de la reunión, mi esposa me presenta con el pastor, nunca se me va olvidar al final de la reunión mi esposa me presenta con el pastor, y él me dijo algo que me dejó marcado yo creo, siento que en ese momento que Dios fue, me cautivó, se me acercó el pastor, me dio un beso en la mejilla y me dijo te amamos, te queremos mucho y me abrazó, sentí que eso es lo que había buscado toda mi

vida, que alguien me demostrara amor. Y yo dije cambió todo, en ese momento lo recuerdo como si me hubiera dado vueltas el mundo, todo empezó a cambiar...”

Después de haber asistido por primera vez al culto y conocido al pastor, a su siguiente visita el pastor empieza a hablar de aceptar a Dios en su corazón, lo que implica que aceptas que Dios maneje tu vida y posteriormente aceptar bautizarte.

“para mi aceptar a Dios fue algo que había estado esperando, que Dios viniera a llenar ese vacío que había dejado mi papá, vacío que había dejado en todos los aspectos de mi vida, mi vida definitivamente empezó a cambiar y Dios empezó a manifestarse..”

La iglesia carismática Rediming Love Center

Después de su primera visita a esta iglesia pequeña, los invitan a una más grande, donde él conoce la forma en que Dios se hace presente en su vida.

“esta iglesia se llama Rediming Love Christian Center, es una de las experiencias más impresionantes que yo haya vivido como cristiano, era una iglesia muy ordenada, era un auditorio circular, el pastor predicaba en medio, y tenía una congregación de unas 3,000 personas, todos eran negros los pastores, los congregantes, y en New York los negros no tienen buena fama, se supone que son criminales, entonces cuando llego a esta iglesia, digo pues haber como nos va, pero no, era gente educada, osea definitivamente la palabra de Dios había hecho un cambio en sus vidas, esta iglesia era de denominación, en Estados Unidos hay un movimiento que se llama carismático, o palabra de fe o movimiento de la fe, ellos los pastores eran graduados de Rhema Estados Unidos, ahí conocía a personas que me recomendaron venir aquí a Rhema México, era una iglesia muy próspera, el pastor componía la música que cantábamos, tenían varios cds, un coro como de 70 personas, había una presencia de Dios impresionante .”

En esta iglesia también asistían personas que habían sido famosas en la música, “el pastor de esta iglesia, ya no vive, falleció, era un músico muy famoso, no solo

en el cristianismo, sino antes de convertirse, ganó muchos premios, ahí llegaban personas famosas, músicos, actores, era una iglesia muy próspera, creo que la música jugaba un papel muy importante, muy emotivo.”

Dificultades para casarse por la iglesia

En esta etapa de planes para casarse Enrique y su esposa, tienen muchas dificultades para hacerlo, tanto por los requisitos que les ponía la iglesia, como por su situación de indocumentados.

“desde que nos hicimos novios con mi esposa, empezamos a hablar de matrimonio, lo que ayudó mucho es que empezamos juntos la vida de cristianos, trabajábamos y estudiábamos, estábamos ahorrando para la boda, queríamos que fuera en la iglesia que te digo, Rediming Love... pero empezaron a haber algunos problemas, cuando fuimos a decirles a los pastores que nos queríamos casar, nos dieron una lista de requisitos, nos pedían 2 años de membrecía, nos dijeron que no teníamos dinero suficiente para casarnos, y sobre todo que no nos podían casar porque no teníamos papeles, entonces esta situación era difícil, pasó tiempo y fue cuando Dios empezó a trabajar con nosotros.”

Dios le pide que regresen a México

Junto a estos problemas que tenían para casarse, la situación de no tener papeles afectó su vida diaria, y es cuando Dios les dice que regresen a México.

“tenía mucha frustración porque no tenía papeles, me sentía limitado en muchos aspectos, no podía sacar una licencia para manejar, no podía abrir cuentas de banco, y pensaba cuando termine mi carrera, tampoco me van a dar trabajo, estoy perdiendo el tiempo, entonces cuando Dios nos dice de regresar a México, tal vez esto fue algo por lo que me decidiría, sin embargo mis recuerdos de México no eran buenos, era de la idea de que nunca iba a regresar, pobreza, alcoholismo, entonces cuando Dios nos dice esto, me costó mucho, pasé 2 años rehusándome, conversaba con él y le decía que no quería, también las personas me decían que no me regresara.”

El momento que a continuación narra Enrique Pérez es para él la muestra de que para Dios no hay imposible, pues le pide que pase algo que piensa no sucederá a cambio de que él obedecerá.

“un día yo estaba en esa iglesia de 3,000 personas estaba sentado como a la mitad, nosotros no éramos personas conocidas en la iglesia (él, su esposa y cuñada), había una predicadora ese día, yo empecé a hablar con Dios en mi mente, le dije Señor si tu quieres que me vaya a México manda a esa persona a que me lo diga, le pedí una locura no? Entre tanta gente; de repente ella estaba hasta abajo del auditorio, y empieza a caminar y a decir a algunas personas sobre lo que Dios le dice que les diga a ellos, entonces como que la atmósfera cambia, se siente la presencia de Dios, ella empieza a subir en el pasillo donde estaba yo sentado, llega hasta mí y pone su mano en mi pecho, y me dice: dentro de ti hay un fuego, algo que te está quemando, y es el de ir a predicarle a tu gente, ir a hablarle de Dios a tu gente, es el tiempo de hacer lo que Dios te dice, es el tiempo de regresar con tu gente, y si tú obedeces a Dios, él te llevará delante de gente que ni siquiera tú te habías imaginad, el predicar el evangelio para ti va a ser sencillo, Dios te va a usar de una manera impresionante...”

Después de este momento en que Dios le habla como él lo dice, sus planes cambian y decide obedecer.

“Después de convencernos de regresar a México, mi esposa y yo vamos con los pastores de la iglesia y les platicamos lo que sucedía, y nos dijeron que si después de casarnos nos regresaríamos a México, entonces sí nos casaban, la boda fue el 20 de mayo, fue una gran bendición casarnos allá, nos bendijeron enormemente...”

Regreso a México como cristiano

Enrique y su esposa fueron obedientes y regresaron a México, pero el regreso fue difícil tanto por dejar a su familia en Estados Unidos como por la situación económica, tenían que empezar de cero.

“regresé a México después de 14 años, yo venía emocionado, pero sin embargo al llegar no teníamos a donde vivir, llegué a quedarme con un tío unos días, empecé a buscar trabajo, tenía que empezar una vida en una ciudad en la que nunca había vivido, mi esposa es de aquí del DF, pero yo no sabía andar aquí, creo que las personas que se van a Estados Unidos no regresan porque aquí ya no encuentran trabajo, no tienen que hacer, en mi caso fue diferente porque Dios estaba conmigo, él fue quien me dijo que regresara, no me arrepiento, creo que ha sido lo mejor haber regresado, mis hijos son mexicanos, hoy en día soy más nacionalista que nadie.”

Cristianos moldean un mundo aparte

“Cuando me convertí a cristiano algo que hice mal fue alejarme de mi familia, siento que a veces la iglesia cristiana enseña incorrectamente ciertas cosas, siento que en vez de seguir involucrados en el mundo y afectarlo de cierta manera, a todas las personas de manera positiva, como que nos encapsulamos y creamos nuestra propia cultura, nuestra propia familia y no es bueno, mi familia se acuerda de mi como Enrique cuando no era cristiano, porque cuando me convertí me desaparecí, ya ni los invité a la boda, empezó a ser diferente, actualmente a la familia que me encuentro por medio del facebook no saben que soy pastor, no saben lo que hago en México, cometí el error de en vez de amar a la gente y tratar de incluirlas con todo y sus ideas, empezas como a rechazarlos y a marcarles, esto lo hice por ignorancia, ahora lo entiendo.”

Cómo el ser cristiano cambia mi vida cotidiana

Enrique hace la comparación de cómo cambió su vida al convertirse, lo cual no había sentido con la religión católica, señala aquí una de las causas de

conversión, que es un vacío por la muerte de alguien en este caso su padre y sentirse parte de un mundo diferente en el que siente la presencia de Dios.

“con el cristianismo no fueron tanto los valores que yo sentí diferente, pues llevé una vida relativamente tranquila, lo que si sentí diferente fue el amor de Dios, la verdad yo creo que es lo que me hacía falta y por eso es la parte que yo veo que cambio toda la situación, solo con el cristianismo sentí esto, sentí la presencia de Dios, sentí que se llenó el vacío que tenía, cosa que no sentí con la religión católica,

Cómo ven a los cristianos

En la construcción de la identidad es necesario verse a través de los otros, Enrique narra cómo es que ven a los cristianos y cómo los veía el antes de convertirse.

“No conocía yo a los cristiano, me acuerdo que en mi pueblo les hacíamos burla a los evangelistas, hasta la fecha en algunos pueblos están marginados, porque yo voy a apoyar a mi hermano y a la gente de allá y nos ven como los bichos raros del pueblo, pero ahora cuando ya hemos hecho eventos, hemos traído 40, 50 americanos la gente ya nos ve diferente no, les cambia la perspectiva, lo que pasa es que yo sigo creyendo que los cristianos han ayudado a que se vean como bichos raros, porque el cristianismo empieza a cambiar su manera de hablar no, el lenguaje cambia, como que adquirimos un lenguaje muy religioso y estamos diciendo todo el tiempo aleluya, amén, entonces como que la gente ya empieza a vernos raros, yo creo que nosotros contribuimos, pero si tú sigues llevando una vida normal, no digo en los valores y principios, sino que puedas conversar con alguien sin estarle diciendo que por qué cree en la virgen de Guadalupe no..”

Relación con otras iglesias

Entre los viajes a las zonas rurales de Guerrero y Puebla que hace Rhema, Enrique señala que ellos trabajan con todo tipo de iglesia, que tratan de tener una buena relación con ellas, a pesar de que algunas de ellas enseñen lo contrario,

aquí claramente se señala lo que las religiones tratan de señalar, que ellos hacen las cosas correctas frente a las otras:

“nosotros como iglesias no debemos enseñar a ver como enemigos a otras, aunque algunas veces en la iglesia católica nos enseñen eso no, un día llegue con mi esposa al pueblo y mis sobrinos le dijeron que ella tenía el nombre de Satanás, porque ella se llama Guadalupe Jessica, entonces eso es lo que les enseñan en su iglesia, entonces ellos viven con eso, nosotros en contra de los católicos, y ellos en contra de nosotros. En el pueblo alguna vez yo estaba predicando en las iglesias católicas porque yo creo que ellos son parte de nosotros ellos creen en Jesús, encontramos las cosas en común, he trabajado igual con todas las iglesias, llego y digo este es el pastor de los bautistas, de los centros de fe, de pentecostés, y nos organizamos para trabajar en el pueblo, de esa manera estoy ayudando a que se unan, porque los mismos cristianos estamos divididos, entonces imagínate no, qué estamos haciendo.”

Su Llegada a Rhema México

A pesar de que sabía que Dios le había pedido regresar, no sabía exactamente que iba a hacer en México, de qué forma serviría a dar a conocer la palabra de Dios.

“nuestro pastores en Estados Unidos son graduados de Rhema Estados Unidos, el tiempo que ellos estuvieron en el Centro Bíblico de Rhema, también estuvo el pastor Tim, (el pastor de Rhema México), se conocieron ahí y cuando yo le dije a mi pastor de mis planes de regresar, me dice que cuando llegue al DF, busque a Tim Rogers que él tenía una iglesia en México, dije perfecto, llegué a Rhema y con mi esposa entramos al Instituto Bíblico, para ese entonces yo tenía un trabajo bien pagado en una empresa que se llamaba abastec, íbamos al instituto y conforme empecé a escuchar las enseñanzas más y más, llegó un tiempo en que sentí que Dios me decía que tenía que dejar el trabajo, fue una decisión difícil pero obedecí, y al otro día que no tenía trabajo me sentí mal, pero Dios necesita que obedezcas.

Su escala en la jerarquía de Rhema

Ya sin trabajo se ofrece como voluntario en la iglesia, junto con su esposa y empieza a escalar en la jerarquía de la iglesia.

“empecé de voluntario, limpiaba con mi esposa la iglesia, obviamente sin pago no? Pasaron así varios meses, y yo estaba un poco sacado de onda pero sabía que la Biblia dice que Abraham obedeció a Dios y salió sin saber a dónde iba, solamente sabía quién lo estaba dirigiendo, quién le estaba diciendo haz esto, eso me pasaba a mí. Había una administradora en la iglesia y ya le había dicho al pastor Tim que ya no trabajaría, un día él me invitó a comer, me preguntó que había estudiado, le dije que contabilidad y me dijo que si quería trabajar en Rhema, entonces llegamos a un acuerdo y empecé a trabajar..

Después de un cargo administrativo en la iglesia, con un pago muy bajo Dios de nuevo para él se manifiesta, termina el instituto bíblico y le ofrecen trabajar con el grupo de jóvenes

“Después de que terminé el Instituto Bíblico, me dijeron que me hiciera cargo del grupo de jóvenes, con mi esposa ya trabajábamos de tiempo completo en la iglesia, Dios provee siempre, de eso no tengo duda...”

Cómo se llega a ser Pastor

Después de que ocupa algunos cargos dentro de la iglesia, Enrique llega al cargo que más había deseado, ser Pastor, y nos explica como sucedió esto:

“fíjate que ser pastor primero que nada es un llamado de Dios, es él el que te llama primero que nada, yo no podría ser pastor si Dios no me hubiera llamado, aunque hubiera estudiado o alguien me hubiera dicho vas a ser pastor, un día llegan los pastores Rogers y nos hablan a mi esposa y a mí, nos dicen queremos que sean pastores, fue algo que siempre estuvo en mi corazón, ya trabajábamos aquí entonces pues solo fue darnos el título de pastores, porque nosotros ya desempeñábamos varias funciones, nos hacíamos cargo de los ministerios de jóvenes y niños, dábamos clases en el instituto, entonces ellos nos dieron el título,

pero el llamado es de Dios, él ya nos había dicho que fuéramos pastores, ya sea aquí o en otro lado”.

Semejanza y relación de Rhema Estados Unidos y Rhema México

Una parte importante de la identidad de Rhema México se basa en la iglesia de Rhema Estados Unidos, los pastores son estadounidenses y el pastor Enrique cree que hay algunas cosas que se deben aprender a las iglesias cristianas de Estados Unidos, las iglesias en los diferentes países tienen relación con la iglesia fundadora, y a México vienen constantemente pastores estadounidenses, así como los pastores Rogers van frecuentemente a Estados Unidos:

“las iglesias de Estados Unidos son muy organizadas, muy prósperas, y creo que eso se debe en primer lugar a que la palabra de Dios te hace hacer las cosas en excelencia y Dios provee de los recursos necesarios, pero también tiene que ver con la cultura de Estados Unidos, creo que hay algo que aprenderles a ellos, no todo es malo como a veces pensamos, su organización es impresionante, nosotros en Rhema tratamos de hacer eso, de tener organización y de que las personas entiendan que Dios quiere algo mejor para ellos, porque a veces piensan que Dios quiere que sean pobres y eso no es cierto, una cosa es humildad y otra cosa la pobreza. Además nosotros al igual que Rhema USA hacemos misiones, a comunidades rurales y no solo llevamos la palabra, sino servicio médicos, dentales, y otras actividades, queremos ser como ellos, sí, queremos ser iglesias prósperas, pero con gente mexicana.”

Y sobre la relación con Rhema USA comenta:

“nosotros tenemos mucha relación con Rhema Estados Unidos, los pastores son egresados de ella, constantemente vienen pastores de allá a predicar sobre sanidad, por ejemplo, también los pastores van a dar la palabra allá y a algunos eventos, somos una misma iglesia, la relación es muy buena, muy estrecha...”

La libertad de culto en México

Al respecto de la libertad de culto que es algo que las iglesias cristianas quieren que se lleve a cabo, Enrique opina:

“yo creo que falta muchísimo para que hay libertad de culto, lo digo no tanto por el lado de que nos prohíban ser iglesias, yo siento que aún hay una fuerte influencia de la religión católica en el gobierno, aun cuando el gobierno se dice laico, vemos vírgenes de Guadalupe en muchos lados, en escuelas, en campañas electorales, sin embargo si hay ciertas libertades, desde que empezaron con las asociaciones religiosas, creo que fue por el 95, ahí ya nos empezaron a dar más libertad, aunque yo siento que lo hicieron más bien porque tarde o temprano nos quieren regular, cada año le van aumentando más cosas al reglamento de asuntos religiosos, si dan diezmo quieren que les des recibo yo creo que para allá van no, entonces no creo que sea tanto libertad, sino quieren que te registres para saber que estás haciendo, cuánto dinero te entra.”

Acontecimientos más importantes como cristiano

Al ser cristiano, Enrique es partícipe de 2 sucesos que considera han puesto a prueba su fe, y ha aprendido cómo escuchar la voz de Dios. El primero es el embarazo de su esposa que se pone en riesgo por un médico que le receta medicamento para abortar, el segundo es la sanación de su hija de una enfermedad de la piel que se considera solo controlable.

“cuando mi esposa estaba embarazada le diagnosticaron cáncer en la matriz y un tumor cerebral, el médico que la revisó nos dijo esto y me preguntaba repetidamente si yo era pastor, no sé porque insistía en esto, le recetó a mi esposa unas pastillas, estábamos muy tristes por el diagnostico, buscamos las pastillas y no las encontrábamos, entonces Dios me dijo que debía consultar a otro médico, así lo hicimos y resultó que mi esposa no tenía nada de lo que este médico decía, sino que estaba embarazada, hasta ahora no comprendo cuales eran las intenciones de él, pero Dios indudablemente obro en nosotros, y ahora mi hijo tiene 4 años y está muy sano...”

El segundo suceso es la sanación de su hija:

“cuando mi hija tenía 6 meses le brota una enfermedad que le diagnosticaron como dermatitis atópica, estaba muy mal, la llevamos a muchos hospitales, en la noche no podía dormir, la amarrábamos para que no se rascara, fue un tiempo donde yo tuve muchas preguntas, decía qué onda Dios, hubo días en que me enoje, mi hija se estaba poniendo peor, un día llegó de Estados Unidos una persona a Rhema que predica sobre sanidad divina, yo estaba platicando con él en la oficina, me tocaba traducirle, y ese día hubo un cambio en mi vida y en la situación de mi hija, él me dijo tú lo único que tienes que hacer es confiar en Dios y no preocuparte de nada, si tú ya oraste y crees que Dios ya la sano, siéntate en tu silla y déjaselo a él, la palabra dice que por nada estés afanado, ni preocupado, que eches tus ansiedades a él, porque cuando tú te preocupas, no dejas que Dios obre, así pasó un tiempo cuando mi cuñada llegó a mi casa y dijo que soñó que la crema que le poníamos a mi hija le hacía mal, entonces seguramente Dios nos estaba diciendo algo, fuimos a un último doctor y le hizo unas pruebas de alergia y dijo que era alérgica al huevo y a las almendras, y la crema estaba hecha a base de aceite de almendras, nos dijo que era dermatitis atópica que no se le iba a quitar, solo controlar, después de unos días que la volvió a revisar el doctor mi hija ya no tenía nada, fue algo impresionante.”

¿De qué manera ha afectado su vida cotidiana ser cristiano?

Enrique narra cómo ha cambiado su vida como cristiano,

“yo cambié muchísimo, hay cosas que Dios cambió en mi vida que yo hice incorrectas, que la verdad yo ni siquiera comparto y siento que Dios me perdonó, y digo Dios eres impresionante, me siento una persona perdonada, yo sé que viví nada más 22 años sin ser cristiano pero necesitaba de Dios, necesitaba cambiar mi manera de pensar, renovar mi manera de vivir, adquirir otra mentalidad, no solamente que Dios me dio un corazón nuevo, un espíritu nuevo, sino que estoy renovando mi manera de pensar, para pensar como Dios piensa, y ver la vida diferente, ver a la gente como Dios la ve, con amor, y buscando una oportunidad

para transformar sus vidas, eso es básicamente lo que yo creo que ha cambiado mi vida Dios..”

Las conversaciones con el Pastor Enrique siempre fueron muy fluidas y amenas, siempre tuvo algo que compartir, como él mismo lo dice

“Yo te podría seguir contando mucho más acerca de cómo somos los cristianos y de cómo Dios ha obrado en mi vida, cómo me salvó y llenó mi vida, hoy sé que siempre hay que ser obedientes a él aunque no sepamos qué hay del otro lado del camino.

Conclusiones

De la historia de vida del Pastor Enrique Pérez se desprenden varios elementos que caracterizan en general al pentecostalismo, y algunos particulares de Rhema.

Se puede considerar que esta historia de vida es un relato de conversión largo, que encaja perfectamente con el tipo paulino de conversión descrito en el capítulo 2, pero que se abordará aquí para relacionarlo con la narración.

Podemos señalar que en la historia de vida del pastor Enrique hay una dicotomía temporal y espacial, la primera un antes y un después de ser cristiano, y la segunda vivir en México y en Estados Unidos. De lo que se desprenden estos elementos de la identidad pentecostal.

Algo que caracteriza la conversión de los pentecostales es una situación difícil por ejemplo el alcoholismo, muerte, enfermedades incurables y que solo son superadas por medio de la conversión, en el caso del pastor Enrique es la muerte de su padre por causa del alcoholismo lo que le causa un vacío que no logra llenar hasta su conversión, él mismo también empieza a caer en esta situación, solo que Dios llega en el momento preciso para salvarlo. “superar la enfermedad y el dolor destaca como el motivo principal de que crea el escenario para que el individuo se convierta.” (Garma, 2004)

Muchos pentecostales conocen esta religión en Estados Unidos, o por familiares que vienen de allá, sobre todo hace algunos años antes de que tuviera un gran crecimiento no solo en las ciudades fronterizas, sino en comunidades rurales, en este sentido no es casual que el pastor Enrique acuda por primera vez a una iglesia cristiana allá en condición de migrante y por medio de una persona que lo invita, en esta caso, la que actualmente es su esposa, quien es como una especie de intercesora. “las personas que ayudan al futuro converso a encontrar el camino correcto” son señaladas por Garma como personajes secundarios dentro de la narrativa de conversión.

Otro aspecto que conforma la identidad pentecostal es la manifestación de Dios a sus creyentes y la obediencia, es Dios quien le pide al pastor que regrese a México a predicar su palabra, y se lo manifiesta por medio de una pastora en Estados Unidos, dicha manifestación es semejante a la que Saulo recibió por parte de Dios y que lo lleva a la conversión.

La música y celebraciones emotivas también caracterizan a estas iglesias, y es algo que llamó la atención del pastor Enrique Pérez, pues recalca el hecho de que a la iglesia a la que asistía era de puros negros quienes tienen facilidades para cantar. “era una iglesia muy próspera, el pastor componía la música que cantábamos, de por sí a los negritos, se les da eso de cantar, la música jugaba un papel muy emotivo”.

La identidad no es algo estático lo que se puede observar precisamente en la conversión, también implica un reconocimiento a través de los otros, tal como lo explica el Pastor en el reconocimiento de lo que es ser cristiano y lo que no, lo que también lleva a moldear un mundo aparte con sus propios valores compartidos.

La participación directa en las actividades de la iglesia, así como sentirse parte de una comunidad con la que comparten valores es otra característica de los pentecostales, y así lo muestra la historia de vida en la cual de ser voluntario llega a ser pastor por un llamado de Dios, y donde se muestra que no se necesita una gran preparación para ser pastor.

La movilidad social, también es una muestra de que Dios obra en su vida y de que aplica en su vida cotidiana los valores que implica ser cristiano. Pues el Pastor Enrique venía de una familia con una situación económica difícil, lo cual, los hace irse a Estados Unidos y actualmente él describe su situación económica como próspera gracias a las bendiciones de Dios y la obediencia.

También se muestra la relación con otras iglesias recalcando sus defectos que se constituyen en virtudes de ellos, la libertad de culto, y no podía faltar el testimonio de sanidad de su hija por medio de la revelación en un sueño y la salvación de su

esposa de un médico que quería afectarlos, de lo que se desprende que tal vez tenía un juicio negativo sobre los cristianos.

En esta historia de vida que gira en torno a la narración de conversión de tipo paulino, podemos observar que el Pastor Enrique Pérez ha interiorizado los elementos simbólicos distintivos de su grupo de pertenecía. El modelo paulino es muestra de ello pues este requiere una reordenación de su historia de vida para que coincida con este modelo.

El modelo paulino incluye la siguiente forma narrativa: hay un principio (la negación y persecución de la nueva religión), un núcleo de acción donde se encuentra el nudo argumentativo (la transformación de la vida del pecador) y un desenlace (la dedicación completa al apostolado que culmina con el sacrificio y entrega de la vida propia al Creador).

En el caso del pastor Enrique el principio es la pertenecía a la religión católica, el núcleo de acción la muerte de su padre y el vacío que desencadena, el nudo argumentativo es la transformación de su vida por medio de la conversión y el desenlace es su obediencia a Dios que lo lleva a ser pastor y a dedicar su vida a Dios.

Bibliografía:

Aceves, Jorge, *Historia oral. Ensayos y aportes de investigación*, 2ª edición, México, CIESAS, 2000.

Bastian, Jean Pierre, *De los protestantismos históricos a los pentecostalismos latinoamericanos: análisis de una mutación religiosa*, en Revista de Ciencias Sociales (CI), número 16, Universidad Arturo Prat.

Bourdieu, Pierre, *La ilusión biográfica*, en Revista Acta Sociológica UNAM, número 56, septiembre-diciembre, 2011, pp. 121-128.

De la Luz, Deyssy, *El pentecostalismo en México y su propuesta de experiencia religiosa e identidad nacional. Un breve recorrido histórico, 1920-1948*, en Revista Cultura y Religión, ISSN 0718-4727.

De la Torre, Reneé, *Los hijos de la luz. Discurso, identidad y poder en La Luz del Mundo*, CIESAS-ITESO, Guadalajara, 1995.

Durkheim, Émile, *Las formas elementales de la vida religiosa*, Colofón, México, 2007.

Fortuny, Patricia, *El pentecostalismo. Su capacidad de transformación en Jalisco y Yucatán*, en Revista Nueva Antropología, abril, año/vol. XIII, número 045, Nueva Antropología A.C., México, pp. 49-63-1994.

Garma, Carlos, *Buscando el espíritu: pentecostalismo en Iztapalapa*, UAM-Plaza y Valdés, México, 2004.

Giménez, Gilberto, *Materiales para una teoría de las identidades sociales*, en <http://docentes2.uacj.mx>.

_____, *Modernización, Cultura e Identidad Social*, en Espiral, Estudios sobre Estado y Sociedad, Vol. 1 No. 2, Enero-Abril 1995.

Preciado, Jaime, Reseña de “Atlas de la diversidad religiosa en México” de Reneé de la Torre y Cristina Gutiérrez Zúñiga, (coords.) Desacatos, No.30, mayo-agosto, 2009, pp. 172-177, CIESAS.

Rizo, Marta, *Conceptos para pensar lo urbano: el abordaje de la ciudad desde la identidad, el habitus y las representaciones sociales*. En Bifurcaciones, número 6, Otoño de 2006.

Wacquant, Loïc, Entre las cuerdas. Cuadernos de un aprendiz de boxeador, Siglo XXI, Argentina, 2006.

Sitios de internet:

www.institutointerglobal.org

www.blogdecristo.com

www.inegi.gob.mx

www.la.jornada.unam.mx

www.rhemamexico.org
