



**Casa abierta al tiempo**

**UNIVERSIDAD AUTÓNOMA METROPOLITANA**

**UNIDAD IZTAPALAPA**

**DIVISIÓN DE CIENCIAS SOCIALES Y HUMANIDADES**

**POSGRADO EN CIENCIAS ANTROPOLÓGICAS**

**Religión y vida cotidiana en Aguascalientes: estudio de  
cuatro asociaciones y movimientos laicos católicos**

**María Eugenia Patiño López**

Tesis de Doctorado en Ciencias Antropológicas

Director: Dr. Juan Castaingts Teillery

Asesores: Dr. Carlos Garma Navarro

Dr. Genaro Zalpa Ramírez

México, D.F.

Febrero, 2004

## INDICE

### INTRODUCCIÓN

6

### CAPÍTULO I. MODERNIDAD Y SECULARIZACIÓN 9

- 1.1. Cultura Pöpopular y Religión 14
- 1.3. Las nuevas estrategias religiosas 18
- 2. Prácticas Religioso Populares 28
  - 2.1. El Quincenario y la Romería en honor de la Virgen de la Asunción 28
  - 2.2. Peregrinaciones. El Quincenario en honor de la Virgen de la Asunción 29
  - 2.3. Romerías . Romería en honor de la Virgen de la Asunción 32
  - 2.4. Grupos de reflexión religiosa. Los grupos de lectura de la biblia 37
  - 2.5. Devociones Grupal- Festiva. Los rosarios a la Virgen de Guadalupe 38
  - 2.6. Fiestas Religioso- populares. Las fiestas barriales 41
  - 2.7. Devociones particulares a los santos. San Martín caballero: santo de los comerciantes 46
  - 2.8. Rezo de oraciones. Las oraciones en los avisos clasificados 48
    - 2.8.1. Oración a Santa Clara 49
    - 2.8.2. Novena a la Virgen del Carmen 49
    - 2.8.3. Oración a San Judas Tadeo 49
    - 2.8.4. Oración al Brazo poderoso 50

### CAPÍTULO II. CONTEXTO GEOPOLÍTICO DE LA DIÓCESIS DE AGUASCALIENTES

- 2.1. Los orígenes de la diócesis y sus obispos 59
- 2.2. Los límites geográficos 60
- 2.3. La organización interna 61
  - 2.3.1. Los recursos humanos 62
  - 2.3.2. Órdenes e institutos religiosos 63
  - 2.3.3 . Ordenes masculinas 63
  - 2.3.4. Asociaciones, Grupos y Movimientos laicales 64
- 2.4. Los aguascalentenses y su percepción sobre la religión. Una aproximación al tema. 66

### CAPÍTULO III. JERARQUÍA CATÓLICA AGUASCALENTENSE Y SU VISIÓN DEL MUNDO

- 3. La conformación de la visión del mundo: Construcciones sociales desde la elite 70
  - 3.1. Relaciones Iglesia-Estado 71

- 3.1.2. Las ruedas de prensa: acercamiento con la sociedad 75
- 3.1.3. La cita con los medios de comunicación 76
  - 3.1.3.1 Los temas tratados 77
  - 3.1.3.2 Estructura del discurso 82
- 3.1.4. La propuesta de A.J. Greimas y el cuadrado semiótico 85
- 3.1.5. La cultura de la vida y la cultura de la muerte: Ejes del discurso obispal 90
- 3.1.6. La cultura de la muerte 90
- 3.1.7. La cultura de la vida 93
- 3.1.8. La familia protagonista dual del discurso obispal 94
- 3.1.9. La moral sexual 97
- 3.2. El análisis argumentativo 101
  - 3.2.1. El análisis sintagmático 104
  - 3.2.2. Gramática de los argumentos 107
  - 3.2.3. Estrategias discursivas 109

#### **CAPITULO IV. ASOCIACIONES Y MOVIMIENTOS CATÓLICOS EN AGUASCALIENTES A LO LARGO DEL SIGLO XX**

- 4.1. Etapas por las que han pasado los movimientos laicales 115
- 4.2. La formación del catolicismo social 116
  - 4.2.2. El papel de los laicos como brazo largo de la jerarquía 120
  - 4.2.3. El laico clericalizado: el caso de la acción católica 121
  - 4.2.4. La Acción Católica Mexicana: la labor de unificación 124
- 4.3. Las organizaciones seculares en Aguascalientes y el catolicismo social 128
  - 4.3.1. La reorganización de la Iglesia con la ayuda de los laicos 131
  - 4.3.2. El seminario como pieza fundamental de la reorganización eclesiástica: la Liga de Recíprocos Auxilios entre el Seminario y los fieles 132
  - 4.3.3. La Acción Católica diocesana: la reorganización interna. 134
  - 4.3.4. Las asociaciones piadosas 141
  - 4.3.5. La creación de los movimientos: Los laicos en búsqueda de nuevas propuestas 144
  - 4.3.6. El nuevo papel de los laicos desde la perspectiva del Concilio Vaticano II 151
  - 4.3.7. Las Asociaciones católicas en Aguascalientes después del Concilio Vaticano II 159
  - 4.3.8. Nuevas asociaciones y movimientos en Aguascalientes: Cambios, novedades y permanencias 162
  - 4.3.8. El salto hacia la opinión pública: La estrategia se modifica 167

#### **CAPÍTULO V. LA RELIGIOSIDAD POPULAR**

- 5.1 Las peregrinaciones organizadas de Aguascalientes 171
  - 5.1.2. El camino al santuario 172
  - 5.1.3. Las peregrinaciones organizadas de Aguascalientes. Los inicios: la necesidad de la ayuda mutua 173

- 5.1.4. Organización interna de la asociación 175
- 5.1.5. Los grupos 178
- 5.1.6. Los cargos 182
- 5.2. Asamblea para la preparación de la peregrinación 189
- 5.3. El inicio del recorrido: los preparativos 208
- 5.3.1. Iniciando la caminata 213
- 5.3.2. Primer aposento: la ex hacienda de Peñuelas 215
- 5.3.3. Segundo aposento: Encarnación de Díaz, Jalisco 217
- 5.3.4. Tercer aposento: el poblado de Trujillos 219
- 5.3.5. La caminata llega a su término: San Juan de los lagos 223

## **CAPÍTULO VI. CRIJUNUPA “CRISTO ILUSIÓN QUE NOS UNE A NUESTROS PADRES”: LA INTEGRACIÓN DE LOS ADOLESCENTES Y JÓVENES EN LAS FAMILIAS**

- 6.1. Los inicios de la asociación 234
- 6.2. Los encuentros-retiro 236
- 6.3. Etnografías realizadas con los grupos de Crijunupa 238
  - A) Comunidad de la Medallita Milagrosa 238
  - B) Comunidad de la Medallita Milagrosa 240
  - C) Comunidad del Señor de los Rayos 244
  - D) Comunidad del Templo de Guadalupe 248
  - E) Comunidad del Templo de Guadalupe 250

## **CAPÍTULO VII. EL MOVIMIENTO FAMILIAR CRISTIANO . LA CRISTIANIZACIÓN POR MEDIO DE LAS FAMILIAS.**

- 7.1. Antecedentes del movimiento 257
- 7.2. Orígenes del Movimiento Familiar Cristiano 257
- 7.3. El Movimiento Familiar Cristiano en México 259
- 7.3.1. El MFC en Aguascalientes: Los primeros años, un movimiento con gran popularidad 264
- 7.4. Cambios en la composición social del MFC 266
- 7.4.1 La reorganización del movimiento: Cambios en las estructuras 267
- 7.4.2 El MFC y su participación social: la moralización de las costumbres 268
- 7.5 El MFC hoy en día 273
- 7.6 La organización interna del MFC 275
- 7.7 Las formas de trabajar: El ciclo básico de formación y las pastorales 276
- 7.7.1 Pastorales que apoya el MFC 277
- 7.8 Estructura del MFC 278
- 7.9 ¿Cómo trabaja el MFC?. Etnografías realizadas en uno de los grupos 281

## **CAPÍTULO VIII. ANSPAC. ASOCIACIÓN NACIONAL PRO SUPERACIÓN PERSONAL**

- 8.1. Inicios de la asociación 297
- 8.2. Su relación con los Legionarios de Cristo 298
- 8.3. La superación de las mujeres con la ayuda de las mujeres 299
- 8.4. Esquema organizativo- financiero 304
- 8.5. ANSPAC en Aguascalientes 305
  - 8.5.1. Organigrama 310
- 8.6. Etnografías realizadas en los grupos ANSPAC 310
  - A) Unidad Santa Elena 311
  - B) Unidad La Barranca 320

### **CONCLUSIONES.**

**LAS ASOCIACIONES DE LAICOS COMO ORGANIZACIONES INTERMEDIAS Y COLABORADORAS DE LA FORMACIÓN DEL SENTIDO 331**

**FUENTES 350**

## INTRODUCCIÓN

La presente investigación trata sobre la relación entre la religión y la vida cotidiana y de cómo esta se manifiesta en las creencias y prácticas de las personas.

Una de las primeras preguntas que tuve que hacerme, fue la pertinencia de abordarla desde los actores no tradicionales, los laicos y particularmente su trabajo organizado, esto es sus asociaciones y movimientos, los que representan el camino intermedio entre la institución y los laicos no comprometidos, es decir los católicos nominales y no muy atentos a la dirección de la iglesia. Ambos grupos comparten la realidad de la vida cotidiana desde el mundo seglar, que si bien es particular para cada persona, tiene la capacidad de compartir elementos del mundo social, lo que los acerca y permite la construcción de realidades.

La gran cantidad de asociaciones y movimientos en la ciudad es otro buen indicador del éxito de su trabajo, el poder tener agrupaciones con fines, objetivos y en muchas ocasiones estrategias predeterminadas, me permitió realizar un seguimiento muy cercano de sus propuestas y sobre todo de su visión del mundo y de la manera en que lo hacen accesible al resto de los católicos.

Teóricamente, las perspectivas que me ayudaban más desde este planteamiento inicial son las que ubican a la Iglesia como transversal (De la Torre:1998) y con la capacidad de generar diversas construcciones de la realidad (Berger y Luckmann:1986) no obstante conservar la tradición católica. Por lo que el acento fue puesto en el muy diverso y continuo trabajo de los múltiples grupos laicos católicos existentes en la ciudad. Ellos me permitieron adentrarme en una multiplicidad de interpretaciones de los conceptos generales del

catolicismo que al mismo tiempo generarán principios y valores con sentido social y subjetivo.

El primer capítulo del trabajo consiste en ubicar el tipo de creencias religioso-populares practicadas en la ciudad, esto con el fin de situar culturalmente el contexto en el cual se estaba llevando a cabo la investigación en particular.

En el segundo capítulo se ofrece un breve recuento del contexto geopolítico de la diócesis de Aguascalientes, y del lugar que ocupan las asociaciones de laicos en él.

El tercer capítulo está dedicado al análisis del discurso emitido por el obispo en sus ruedas de prensa a lo largo de un año. Esto con el propósito de indagar la visión que, sobre la sociedad y los laicos en particular, se tiene desde la jerarquía local, (dado que las asociaciones, en última instancia, dependen de su control). En esta misma línea el análisis me sirvió para comparar las formas en que se vive y piensa la religión.

El cuarto capítulo es una descripción, de corte histórico, sobre el papel que los laicos han jugado en la historia de la diócesis y la ciudad en particular, así como los diversos comportamientos que ante distintas circunstancias han tenido.

Del quinto al octavo capítulo se pueden leer las etnografías realizadas con cada una de las asociaciones que elegí como estudio de caso. En un primer momento de la investigación, hice un recorrido por todas y cada una de las asociaciones registradas en la diócesis, las cuales suman cincuenta. Al término de ello las clasifiqué de acuerdo a los siguientes criterios: grupos con los que trabajan, clase social a la que pertenecen, tipo de trabajo realizado, estrategias utilizadas, fines buscados, división por sexo, edad o estado civil, tiempo de trabajo

en la ciudad. A partir de esto elegí a cinco asociaciones, en este texto sólo se encuentran cuatro por razones de espacio, intentando que cada una de ellas me fuera representativa del universo que me ofrecían la clasificación antes mencionada.

Finalmente, las conclusiones plantean la labor de las asociaciones como organizaciones intermedias generadoras e interpretadoras de sentido, así como las estrategias utilizadas y su relación con la jerarquía . Es decir, los procesos mediante los cuales los laicos católicos hacen pragmática a la religión y con ello la incorporan dentro de los elementos que le dan sentido a sus preguntas cotidianas, más allá de los conceptos generados de manera más abstracta desde la institución.

Una de mis preocupaciones se centró en los conocimientos que son generados desde estas asociaciones de laicos y que permiten darle sentido a su vida desde sus propias preocupaciones y circunstancias. De allí que, por ejemplo, la división por edad y sexo o estado civil de las asociaciones haya sido benéfica.

Una segunda línea de análisis consistió en ubicar de qué manera se insertaba este mundo católico en la sociedad aguascalentense, misma que estaba desarrollando cambios importantes en su ámbito económico-productivo; así como el analizar esta relación a partir de la secularización.

## **CAPÍTULO I . MODERNIDAD Y SECULARIZACIÓN**

En momentos en que la modernidad legitimada por el modelo económico neoliberal y de los supuestos cambios positivos que éste atraería en los diversos ámbitos de la vida social tales como mayores índices de alfabetización, mayores tasas de empleo y por supuesto el triunfo de la razón, entendida ésta como la ciencia y la tecnología, la religión pareciera perder vigencia y sentido.

La "modernidad" trae aparejada, entre otras cosas, una mayor distancia entre las esferas pública y privada. En este sentido, lo esperable, tomando en cuenta estudios sobre el tema (Mardones:1991,1996, 2001, Luckmann:1973, Berger:1975), sería que el ámbito de lo religioso paulatinamente fuera recorriendo su influencia y presencia hacia lo personal, es decir, hacia la esfera de lo privado.

La teoría clásica europea sobre secularización nos invita a entenderla ya sea como un paradigma donde la diferenciación de las esferas sociales, la racionalización de las prácticas y actitudes y la mundanización de los valores religiosos lleva a la individualización, privatización y marginación de lo religioso (Bastian,1999:4), o bien a pensar en ella como un proceso de independización creciente del mundo y sus cosas, y de la lenta e inexorable pérdida de relevancia social, pública de la religión (Mardones,1996:21). Si bien es cierto que para estos países los datos empíricos sugieren este camino, para América Latina y en particular México, este proceso no se ha desarrollado de igual manera. Por lo que dadas estas circunstancias lo más prudente es mantener una sana distancia de estas interpretaciones, ya que la ecuación modernidad y religión no necesariamente trae como consecuencia la pérdida o privatización de esta última. Al plantear esto, no sugiero que la teoría antes anotada, no sea de utilidad, sino

que debe ser reestructurada para nuestro ámbito, a fin de proporcionarnos elementos de reflexión más cercanos a nuestro contexto, con lo que se avanzará de manera importante para entender los sistemas simbólicos que permiten articular las acciones cotidianas.

América Latina en las últimas décadas ha tenido un fuerte desarrollo industrial

Al respecto Roberto Blancarte (1994,57-58) dice:

En el caso mexicano, desde nuestro punto de vista, tendríamos que hablar de una religiosidad enmarcada por un proceso acelerado de modernización, es decir, con profundas transformaciones en lo que Peter Berger señala como los sistemas simbólicos integradores de la sociedad.

Dentro de este proceso, en ocasiones pareciera que más que ir hacia el camino de la secularización, se regresa hacia el de la tradición o "renacimiento de lo religioso", o quizás éste nunca fue olvidado. Por lo que es válido preguntarnos sobre el proceso mediante el cual se da la formación de sistemas simbólicos donde tradición y secularización conviven.

aún poco, no obstante, ya contamos con algunos trabajos que nos sugieren pistas interesantes, uno de éstos que habla sobre la fuerte presencia religiosa sería Creyentes y Creencias en Guadalajara (Fortuny; 2000)

En esa sociedad las fiestas barriales patronales, la práctica de los exvotos y retablos, la participación en peregrinaciones, el creciente número de asociaciones religiosas y demás manifestaciones públicas de lo religioso así como el uso de la religión para entender ámbitos cotidianos nos plantean sugerentes cuestiones .

Pareciera que nos encontramos, en el caso de Guadalajara, ante una reorganización de los sistemas de creencias, en la que se advierten dos caminos no excluyentes entre sí:

a) Un proceso que tiende a sacralizar lo público

b) Una readecuación de los sistemas simbólicos que permiten alternar secularización con tradición.

### **Modernización y Religión**

En las últimas décadas la sociedad latinoamericana en general y la mexicana en particular ha tenido un fuerte incremento en sus tasas de industrialización y de urbanización. Sin embargo esto no ha traído consigo una disminución importante de la presencia de las religiones, al contrario éstas se han revitalizado y encontrado nuevos caminos en este cambiante contexto. En palabras de Parker (1990:144).

Ciertamente hay una racionalización progresiva de las creencias y prácticas religiosas en el pueblo, y dependen de los condicionamientos de clase de los sujetos, pero sus convicciones religiosas resisten tenazmente, por una aculturación pasiva o activa, reproduciendo una religión que se ve transformada en sus expresiones y significados o bien inventando creativamente nuevas respuestas religiosas a los desafíos impuestos por los cambios estructurales, culturales e históricos. Por lo que debe ser entendido más como un proceso de transformación de la mentalidad religiosa.

Las religiones han sido y son uno de los grandes portadores de sentido, particularmente de la vida diaria, en la que se conjuntan los sentimientos, las creencias y las prácticas, de tal manera que “van alimentando desde la cotidianidad el sentido de la vida para los sujetos populares resemantizando un sentido común que, a cada momento, debe confrontarse con las adversidades. De esta manera cobra sentido porque acompaña la evolución de la vida al mismo tiempo que la alimenta de un plus de sentido” (Parker,1990:192).

A lo anterior tendríamos que agregar la importante relación entre las religiones y las necesidades básicas (materiales y simbólicas), aspectos que en muchos sentidos son subsanados gracias a las intervenciones mediáticas que éstas ofrecen bajo muy diversos rostros. Estos elementos que siguen presentes de manera muy viva en las sociedades latinoamericanas y que se han visto agravados por el desigual acceso a los beneficios de la industrialización. Aspectos observables particularmente en las religiones populares en las que “más que una manera de actuar, un ethos, la religión popular es una manera de sentir y expresar. Por ello es rito y es pathos” ( Parker, 1990:192).

Las religiones inclusive han ido adoptando nuevos rostros en los que aprovechan los avances tecnológicos, como es el caso de las oraciones impresas en los diarios locales y nacionales, la incursión en canales televisivos privados, la grabación en discos compactos de discursos y cantos, particularmente los carismáticos católicos e iglesias pentecosteses y las múltiples paginas web, que muchas de las iglesias y congregaciones ofrecen en la red.

Esta es una pequeña muestra de cómo las religiones han reutilizado un aspecto de la modernidad para llegar a más personas, ampliando con ello de manera importante su capacidad de convocatoria.

Visto desde esta perspectiva la modernidad ha propiciado una competencia entre las diversas religiones, quienes han visto en los medios masivos de comunicación más que un obstáculo, una posibilidad más de “evangelización”, y de transformación de los rostros tradicionales de las religiones. Si bien, es verdad, que unas religiones más que otras (pentecostales) en particular han hecho uso de estos medios, la iglesia católica los ve en dualidad, por un lado cada vez más los utiliza y al mismo tiempo duda y acusa sobre el uso que se hace de ellos, por lo que no vacila en culparlos de buena parte de los males sociales. “La creatividad religiosa contemporánea no debería tratar de explicarse desde el presunto fracaso de los ideales de la modernidad, sino desde esa misma modernidad”(Hefner,1998:175)

Bajo esta misma línea, “el campo religioso” (Bourdieu,1990: ) se reestructura, y produce un nuevo panorama en el que la disputa por los creyentes se transforma en un “mercado”. Por lo que vemos “el despliegue de lo religioso en condiciones de competencia en el mercado”. Y es bajo estas circunstancias que los laicos toman un papel preponderante ya que poseen dos características esenciales, dado que la oferta religiosa se dirige a la sociedad en su conjunto.

- a) Son parte del mundo secular, y por ello conocen de manera cercana los problemas que se suscitan en ella.

- b) Se desarrollan en espacios que normalmente están limitados a los miembros eclesiásticos.

Coincido con Parker (1990) en el sentido de entender que si bien es cierto que la sociedad latinoamericana ha tendido en las últimas décadas a una mayor industrialización, urbanización y al aumento de su escolaridad, elementos indicadores de modernización, lo que ha contribuido a una transformación de la mentalidad religiosa, sin embargo esta no ha desaparecido, tan solo se ha modificado. Dado que estas se inscriben en el ámbito de los códigos significativos internos más amplios:

tiende a pluralizarse pero no pierde por ello su estructura de plausibilidad y su capacidad de refuerzo simbólico de las legitimaciones nomizadoras. Por lo que, el peso simbólico de lo religioso en la construcción del sentido de la vida, del nomos, reconstituyente de sentido en medio de la incertidumbre, generador de nuevas esperanzas para la inmensa mayoría de la población latinoamericana, es un hecho sociológico y cultural que tiene consecuencias imprevistas sobre la construcción de la cultura latinoamericana.

### **Cultura Popular y Religión**

Parker(1990) publicó un interesante trabajo en el que desarrolla y ofrece elementos, para el caso de América Latina, en la que demuestra la estrecha unión existente entre las condiciones de vida existentes en esta parte del mundo y su relación con la religión popular. Así como su capacidad de inventiva y resemantización. Elementos sumamente importantes que permiten, entre otras cosas, la permanencia y vigencia de la religión, entendida como una parte constitutiva de la visión del mundo. Lo que nos obliga a repensar el concepto de

secularización, como un transformación en el plano simbólico de la conciencia, que permite la introducción

En nuestras sociedades subdesarrolladas , sometidas a procesos de heterogeneización creciente, la diversa y diferencial inserción de los grupos generadores de cultura en las relaciones sociales globales dará origen a una diferenciación cultural, tanto más acentuada cuanto la heterogeneidad estructural de la sociedad genere diferenciaciones institucionalizadas de espacios de producción y reproducción simbólico-cultural. Es pues una producción cultural dominada , pero de ninguna manera anulada, ni totalmente sometida su capacidad creativa del pueblo en materia religiosa. (1990:57)

Ciertamente hay una racionalización progresiva de las creencias y prácticas religiosas en el pueblo, y dependen de los condicionamientos de clase de los sujetos, pero sus convicciones religiosas resisten tenazmente por una aculturación positiva o activa, reproduciendo una religión que se ve transformada en sus expresiones y significados o bien inventando creativamente nuevas respuestas religiosas a los desafíos impuestos por los cambios estructurales, culturales e históricos.

De esa manera podemos observar como toman nuevos rostros las prácticas religiosas, pero no desaparecen. Es por esto que resulta muy enriquecedor observar las manifestaciones de los grupos, algunos de los cuales nos muestran de manera muy aguda, como las religiones siguen siendo plausibles. De esta manera la fe de los sujetos no tiene que ver solo con la tradición, con la idea de “que las cosas son de esta manera”, o “así se me ha enseñado toda la vida” sino y sobre todo con una vivencia de lo sagrado manifiesta en su vida cotidiana, así como su confrontación con las adversidades, que en las biografías personales y colectivas (familiares o grupales) suelen ser vistas y sentidas como puntos nodales de la existencia. No obstante, se explican y se dan a conocer a través de argumentos que le dan sentido a buena parte de su vida.

De manera aparentemente contradictoria, este tipo de modelos religiosos-populares –ad extra- (hacia la reproducción del orden reinante), actúan como factores de resignación y alienación y favorecen así el fatalismo global frente al proyecto dominante de modernización capitalista. Son, pues, funcionales a un determinado tipo de modernización que genera un desarrollo desigual y una estructura social segmentada y polarizada.(337)

La voluntad de ascenso en la escala social supone una valoración de aquellas instituciones y símbolos que denoten precisamente un status sociocultural superior. La Iglesia católica aparecería así revestida de un status simbólico superior voluntariamente buscado por el sujeto que intenta mejorar el suyo, y la participación en la comunidad y la práctica religiosa serían las consecuencia lógica de la materialización de un peldaño en esa trayectoria social, por lo que actuaría como un mecanismo simbólico coadyuvante del movimiento de mejoramiento social, reforzando las aspiraciones de status y ascenso social (337)

Algunas expresiones rituales y representaciones son, de hecho, formas a través de las cuales “los de abajo”, los oprimidos se distancian de la cultura dominante, estableciendo un principio de alteridad e identidad. Se trata de una propuesta que posibilita sobrevivir al reconstruir un mundo significativo, a través, de una actitud vital, difícilmente reducible a esquemas racionalistas y que da identidad colectiva a la cultura popular.

Parker con la intención de hacer más entendible la relación entre modernización y religión, aparentemente contradictoria bajo los esquemas tradicionales, sugiere el concepto de *Alternativa hemiderna* a la que define de la siguiente manera: “capacidad creativa que rearticula signos, ritos y creencias para revitalizarlas en el seno de una cultura que sigue su curso modernizante” . (1990:378). Es por decirlo de otra manera una tradición viva que retroalimenta y actualiza lo viejo

Estamos ante un pensamiento sincrético, lo cual es otra forma de conocimiento, emparentado con los conocimientos religioso y científico, pero esencialmente distinta en el juego de sus arreglos lógicos y simbólicos. Obedece a otra lógica y por ello coexiste, se aprovecha y al mismo tiempo

rechaza y critica a la modernidad. Qué duda cabe que esta lógica es alternativa a la racionalidad occidental dominante en la cultura del capitalismo transnacional. Es una lógica de la vida, de la emotividad, la simultaneidad, el símbolo, y lo sensible frente a la lógica de la razón, la forma, la linealidad, lo sucesivo y despersonalizado. (Parker, 1990:382)

No obstante, el proceso de modernización si ha tenido cierto impacto en la racionalización, mismo que se advierte en los grupos más cercanos a las iglesias, esto es los laicos comprometidos.

Este proceso ha preferido alejar a la religión de la materialidad del mundo, la ha espiritualizado, pero al precio de alejarla del cuerpo humano. Lo corpóreo y lo sensible, de su producción, reproducción e intercambio. La religión de las masas, desposeídos, en cambio, mantiene coordenadas semiológicas tangibles y corpóreas. (Turner, 1988:115)

Como parte de su fuerte relación con lo cotidiano, la religión popular parece no hacer distinciones entre los ámbitos sagrado y profano, es decir los complementa no los divide, de tal manera que lo sagrado puede encontrarse en los elementos más cotidianos y profanos y viceversa. Elementos que enriquecen la vivencia de la experiencia, de esta manera lo individual se percibe con un carácter colectivo y comunitario. “Pero no hay confusión, aunque si participación por asociaciones lógicas, no solo de tipo racional sino que, también afectivo-simbólico” Lo religioso en definitiva, dada su autonomía relativa, se mantiene vigente a nivel del sentido popular de la existencia. (Parker, 1990:378-379)

Otro elemento, no menos importante, que nos ayuda a entender la dinámica y autonomía de la religión popular es el hecho de que ella forma parte de lo que Berger y Luckmann (1997, 115) un concepto más amplio de lo religioso, separado de su localización institucionalmente especializada en

iglesias, por lo que la religión así entendida no tendría porque acompañar a éstas en su extinción. Este es precisamente el caso de la religiosidad popular la que no obstante ser parte reconocida de la Iglesia no requiere de una institución que le de vida, ni le marque rumbos, ya que se define a partir de elementos que le son altamente significativos a las personas: la espontaneidad, la vivencia, la experiencia y sobre todo el sentimiento.

### **Las nuevas estrategias religiosas**

Como se desarrollo en el apartado anterior, la sociedad mexicana ha tenido cambios importantes en las últimas décadas, lo que ha traído como consecuencia, entre muchas otras cuestiones, el resquebrajamiento del monopolio religioso que ostentaba la iglesia católica, en dos sentidos: el primero de ellos con la competencia en el plano religioso producto de la introducción al país de nuevas iglesias, en condiciones de mayor igualdad. Si bien es cierto que este proceso es mucho más antiguo, desde el siglo XIX, no había tenido la fuerza actual. Como segundo término perdió su lugar como la instancia más importante detentadora de sentido. Ya que las instituciones religiosas en las sociedades modernas han dejado de ser las únicas portadoras de órdenes globales de valores y sentidos. Por lo que su función, en este sentido, se ha trasladado “de la plaza al extrarradio”, dejándolas como instituciones secundarias. Entre los factores que influyeron de manera decisiva para que se modificara este aspecto fueron “la

diferenciación estructural de las sociedades modernas, el pluralismo moderno, es incompatible con la permanencia de sistemas de sentido y de valores supraordinales de validez general".(Berger y Luckmann,1997:110).

Las circunstancias antes mencionadas contribuyeron a crear un clima de "modernidad" y con ello el panorama tradicional en el cual se desarrollaba el catolicismo, mismo que durante muchas décadas se mantuvo sin cambios significativos en aspectos básicos de su concepción y práctica tales como: la manera como concebía a la sociedad en la cual estaba inserta, su definición de católico practicante, la problemática que a éste le interesaba, las formas y líneas de trabajo, los tiempos y los espacios en que se desarrollaban las actividades, entre otras cosas no menos importantes. Estos elementos estaban perfectamente controlados e inclusive ritualizados. Por ejemplo: Para el caso de los laicos, los agrupaba a todos bajo la mirada de la Acción Católica Mexicana, no importando que se reunieran en grupos con distintos intereses, sobre estos en jerarquía y autoridad así como en la reglamentación y las líneas de trabajo pastoral estaba la Acción Católica y por supuesto la autoridad eclesiástica. De allí que las peregrinaciones, mucho más libres y con un sentido más popular y vivencial, no fueran vistas con los mismos ojos que los otros tipos de agrupaciones.

Otro aspecto interesante de estas formas de organización de la iglesia era el hecho de que todas las actividades en última instancia dependían de la adscripción geográfica básica, es decir la parroquia y su párroco, quien definía que trabajo pastoral se podía llevar a cabo y a quién estaba destinado, así como los medios para lograrlo. En muchas de las ocasiones se trataba de ponere en marcha políticas religiosas o de apostolado que se dictaban desde el Vaticano, y

en el mejor de los casos desde la Confederación Episcopal Mexicana, y se aplicaba con algunos matices, en las localidades. Un ejemplo de ello lo es el estudio del catecismo, que se llevaba a cabo los sábados en diversos horarios, generalmente las cuatro de la tarde, se realizaba en los salones parroquiales o en algún sitio cercano al templo y era impartido por mujeres. La intención eran dos: preparar a los niños para el sacramento de la primera comunión y mantener la evangelización en las etapas tempranas. Sin embargo, también sirvieron en otro momento, como espacios ideológicos de lucha contra la educación socialista impuesta por el gobierno mexicano en la década de los treinta, del siglo veinte.<sup>1</sup>

Los elementos culturales, en cualquier sociedad, suelen ser los más lentos en modificarse, debido a que la cultura es uno de los aspectos que más arraigo tienen en la personalidad, debido a que le da sentido, entre otras cosas, a la vida cotidiana, por lo que en muchas ocasiones los cambios se gestan transgeneracionalmente. Sin embargo, cada vez más el tiempo en que se modifican aspectos culturales se va acortando. En este contexto, la iglesia no sintió ni percibió la magnitud de los cambios que se gestaban y por lo tanto no vio la necesidad de adecuarse a ellos. Si bien hizo un intento con Concilio Vaticano II, este no logro los cambios que se esperaban, debido en buena medida, a la propia oposición y desconfianza que estos generaron al interior de la iglesia, quienes al no estar convencidos ellos mismos, en particular la jerarquía eclesiástica, tampoco fueron capaces de transmitirlo a los fieles.

---

<sup>1</sup> El desarrollo de este punto se puede encontrar en el capítulo 3.

Actualmente estamos siendo testigos de cambios de manera más rápida y con ello de resignificaciones en muy diversos ámbitos y particularmente en el cultural. Esto es producto, en buena medida, de la incursión de los medios masivos de comunicación y de los avances tecnológicos en ellos. En lo que conocemos como la era de la “globalización”, ésto ha obligado a las iglesias a ir a un ritmo más acelerado., en la medida que cada una de ellas considera pertinente, circunstancia que ha encontrado a no pocas iglesias desprevenidos, las que se ha visto en la necesidad de modificar las estrategias y permanecer vigentes en estos cambiantes Sin embargo en los últimos años han iniciado una serie de nuevas propuestas en el ánimo de permanecer, flexibilizando algunos aspectos, sin dejar la estructura.

. Para el caso de la Iglesia católica mexicana, estamos siendo testigos de la generación de nuevas estrategias y la incursión más decidida de actores que hasta hace pocos años tenían una participación más limitada, debido a las restrictivas estructuras, ellos son los laicos comprometidos. Visto de esta manera:

Los sistemas religiosos son sistemas de sentido. Sistemas que el moderno pluralismo, resultado de la pérdida de lo que se da por supuesto, ha transformado desembocando en la radical modificación de la posición social de la Iglesias en sentido tradicional. Éstas deben ahora “probarse a sí mismas en el mercado libre” porque la pertenencia a una Iglesia ya no se da por supuesta, sino que resulta de la elección deliberada.(Berger y Luckmann,1997:89)

Mientras la competencia no existió o era tan pequeña, que carecía de autoridad, la Iglesia católica en México, no tuvo que disputarse los fieles, situación decisiva que la hizo conformarse bajo las características que le dieron vida.

Limitante, coercitiva, con poco espacio para las iniciativas no eclesiásticas y sumamente jerárquica. A este aspecto tendríamos que agregar el hecho de que el catolicismo, era parte fundante, en algunos aspectos, de la concepción del ser mexicano, ejemplo de ello lo tenemos en la imagen de la virgen de Guadalupe, cuya iconografía ha sido resemantizada por los más diversos grupos sociales, católicos o no, y en muy diversos momentos de la historia, entre los cuales podemos observar a algunos grupos juveniles como los llamados cholos, quienes reproducen su imagen en tatuajes y murales que limitan territorios entre bandas; las personas que de manera ilegal cruzan la frontera con los Estados Unidos y quienes la portan en forma de escapulario en su vida cotidiana y pugnan por templos, en su lugares de residencia donde esta imagen se encuentre presente, como una forma también de mostrar la presencia mexicana y latina. Y en otro momento, los autodenominados liberales, quienes acogieron esta imagen y la enarbolaron en momentos que se discutía y peleaba la independencia de nuestro país de España. Estos elementos que persisten en el imaginario popular han permitido y permiten que el ser católico sea visto como algo natural al contexto mexicano, en algunas regiones con más profundidad que en otras.

No obstante, al irse resignificando los símbolos antes mencionados, se han ido, paulatinamente, separando de su pertenencia al catolicismo, y se le ha llevado a otros espacios, en una muestra de la pérdida de sentido último de la vida que detentaron las religiones, las que ya no ofrecen explicaciones en el sentido más general y teológico. Es decir, las personas retoman algunos elementos propios de alguna religión y los apropian de manera más subjetiva y con referencias a su entorno social. De esta manera no vemos a católicos preocupados por la

negativa de sus iglesias a el uso de anticonceptivos. Esta prohibición no les provoca, en la mayoría de los casos, un conflicto existencial o les determina a la no utilización de anticonceptivos, cuando lo creen necesario, ni tampoco los conduce a una separación de la iglesia. Pero cuando no se ha llevado a cabo este proceso, de matizar la doctrina que sobre ciertos temas las iglesias predicán, los creyentes pueden optar por buscar nuevas alternativas religiosas, lo que los convierte en potenciales fieles de alguna otra religión, distinta a la cual fueron socializados.

En este sentido la transformación de la ideología religiosa, se constituye por las relaciones de transacción que se establecen sobre la base de intereses diferentes entre especialistas y laicos, por lo que la religión, entonces, ya no puede ser impuesta tiene que ser ofrecida en el mercado.(Berger y Luckmann, 1997:115)

En este nuevo escenario las iglesias en general han debido cambiar y renovarse en aspectos importantes para mantener su presencia en las sociedades. Cada vez, con mayor frecuencia, éstas han ido introduciendo nuevas formas de afiliación y mantenimiento de sus miembros.

El campo religioso hoy en día se presenta a manera de un “mercado de bienes de salvación” (Berger y Luckmann, 1997: 221), es decir el proceso de secularización ha tenido un efecto positivo en el sentido de que ha diversificado la oferta de religiones y ha obligado a éstas a modificar y diversificar las estrategias

Para el caso de la Iglesia católica, la mayor parte de estos intentos por vincular de manera más cercana a sus miembros ha recaído, desde hace varias décadas, en el trabajo que llevan a cabo los laicos principalmente a través de sus

asociaciones. Ésta situación ha permitido que, en cierta medida, éstos tengan actualmente un papel más protagónico y con ello que hallan logrado una independencia relativa, de la cual no gozaban. Dado que “la producción, la presentación y la venta de los modelos de significado último están determinados por las preferencias de los consumidores y los productores deben estar atentos a las necesidades y requerimientos de los individuos “autónomos” y de su existencia en la “esfera privada”. (Luckmann,1973:115).

Las características que nos señala Luckmann, como importantes en esta competencia, han obligado a la Iglesia a confiar y delegar más en sus laicos ya que son ellos quienes en buena medida viven de manera cercana lo que preocupa, disgusta, alegra y disfruta un creyente.

De esta manera las estrategias de mantenimiento han sobrepasado los más tradicionales, como el “ataque a las sectas”, por medio de las homilías en los púlpitos y pegando pequeños carteles en las fachadas de las casas en los que se informa de la adscripción católica de la familia, y se rechaza cualquier propaganda de otra “secta”. Estas estrategias poseen dos características, la primera de ellas es que el discurso y por lo tanto los argumentos son propios de la jerarquía, y por medio del cartel se evita la confrontación de ideas con los otros grupos religiosos. Como puede observarse en ambos casos el laico está limitado y por ello ya no tiene el impacto de antaño.

No obstante, producto de esta dinámica que obliga a la Iglesia católica a “poner en el mercado de los bienes de salvación” sus propuestas, actualmente nos encontramos con opciones mucho más diversificadas y flexibles, con una característica novedosa: los laicos, traducen de los términos más abstractos,

teológicos generados desde la Iglesia y les dan sentido desde la cotidianidad. El cómo estén funcionando estas asociaciones. los públicos a los cuales atienden y el éxito que como estrategia religiosa de mantenimiento de creyentes puedan tener es objeto de los próximos capítulos.

Otro trabajo importante, y con el que particularmente coincido, es el que realiza Cristián Parker (1993) en el que analiza esta situación desde lo que el denomina la “alternativa hemiderna”<sup>2</sup> a la que define como:

Capacidad creativa que rearticula signos, ritos, símbolos y creencias para revitalizarlas en el seno de una cultura que sigue su curso modernizante. Es una tradición viva que retroalimenta y actualiza lo viejo en modelos distintos de representación cultural y religiosa en varios sentidos:

- a) De las relaciones del hombre con la naturaleza
- b) De las relaciones sociales
- c) Articulaciones lógicas que caracterizan a la mentalidad popular

Siguiendo con esta línea de pensamiento el autor nos propone analizar realidad latinoamericana desde otra perspectiva, ya que evidentemente como acertadamente lo señala se trata de “otra lógica”, en la que:

Lo religioso, dada su autonomía relativa, se mantiene vigente a nivel del sentido popular de la existencia. El pueblo latinoamericana le da sentido a su vida, a su trabajo, a su ,matrimonio y familia, al sufrimiento y a la muerte por su fe. Aunque estas expresiones pueden ser muy variadas, así como sus significados y sentidos. Por lo tanto estamos ante un pensamiento sincrético lo cual es otra forma de conocimiento, emparentado con los conocimientos religioso y científico, pero esencialmente distinta en el juego de sus arreglos lógicos y simbólicos. Obedece a otra lógica y por ello coexiste, se aprovecha y al mismo tiempo rechaza y critica a la modernidad. (1993:380)

Es posible hablar de otra lógica, presente y estructurante, en las culturas y religiones populares. Que duda cabe que esta lógica es alternativa a la racionalidad occidental dominante en la cultura del capitalismo transnacional. Es

---

<sup>2</sup> Para un desarrollo más extenso sobre el tema confrontar el capítulo 5 del texto citado

una lógica de la vida, de la emotividad, la simultaneidad, el símbolo y lo sensible frente a la lógica de la razón, la forma, la linealidad, lo sucesivo y despersonalizado. Dado que la oferta de sentido religioso no es única ni exclusivamente racional e ideacional sino que toca la fibra profunda de la dimensión simbólica y ritual, corpórea y mística de las necesidades y demandas integrales del ser humano. (1993:382)

La religión hoy en día muestra otras características

La ciudad de Aguascalientes, como muchas otras en este país, muestra índices cuantitativos importantes de modernización en sus tres indicadores más representativos: urbanización, industrialización y escolaridad. Cifras que se han mantenido durante las últimas tres décadas, sin embargo, la presencia religiosa mayoritariamente católica, ha sido una constante de su

Cabe notar también que existen algunas asociaciones en las que el catolicismo se percibe de manera diferente; por ejemplo, en la tendencia en Aguascalientes a la creación y participación de asociaciones y prácticas tradicionales; aunque existen algunas excepciones de catolicismo con tintes de modernidad.

Al hablar de catolicismo hay que hacer notar que al interior de la Iglesia se presentan muy distintas formas de concebirla, presentándose un verdadero mosaico de manifestaciones que, sin embargo en su mayoría, tienden hacia la posición conservadora.

La presencia de lo religioso en la ciudad de Aguascalientes muestra múltiples evidencias y perspectivas que van desde la religiosidad popular como las peregrinaciones, fiestas barriales en honor de ciertos santos, el rezo del rosario en familia; la pastoral de las asociaciones de laicos que en sus actividades incorporan a buena parte de la ciudadanía y la presencia de la iglesia por medio de las ruedas de prensa convocadas por el obispo, así como celebraciones oficiales como la

romería de la Asunción. La huella de lo religioso apegado o no a la doctrina oficial está presente en los católicos con diversos matices, donde los diferentes grupos que conforman a la sociedad comparten algunas prácticas y otros sólo la haran parcialmente o no realizan ninguna.

Este es un momento pertinente para hablar sobre el papel que actualmente juegan las iglesias en este contexto, del que tampoco se han podido sustraer, cuya situación de monopolio de sentidos vitales ya que han dejado de ser las únicas portadoras de ordenes globales de valores y sentidos. Lo que las convierte en instituciones secundarias ya que tienen que luchar ( en el sentido de campo) por permanecer como uno de los paradigmas representativos. Esto paradójicamente las mantiene vigentes ya que las ha transformado para hacerlas más competitivas. La Iglesia católica es un ejemplo de ello quien en los últimos tiempos ha recurrido con más insistencia a la ayuda de los laicos quienes realizan un trabajo de intermediarios y multiplican la variedad de caras con las que la institución se muestra a la sociedad. Lo que las ha hecho más competitiva, por lo que la secularización ha tenido, visto de esta manera, un efecto más benéfico para estas instituciones al obligarlas a “modernizarse” y seguir las leyes “del mercado”. Ya que como sostiene Luckmann (1973:109-110), “si la religión es un asunto privado, el individuo es libre de escoger el mejor sentido de significados últimos guiado por preferencias condicionadas, ante todo, por su biografía individual”.

La intención de este capítulo es ofrecer el contexto cultural- religioso- popular de la ciudad de Aguascalientes, con ello intentaré describir el ambiente religioso apegado o no a la doctrina católica que con más frecuencia se observa en este ámbito. Para este fin, diseñe una tipología que diera cuenta de las principales prácticas. En ella no se encuentran todas las existentes, sin embargo si pueden ubicarse las más representativas. Lo que nos permite ofrecer una muestra cercana a la totalidad . Dentro de la lógica interna de la investigación nos permite visualizar, de manera más clara, el lugar y el ambiente en el cual se desarrollan las asociaciones de laicos en las que centraré la investigación.

## **1.- PRÁCTICAS RELIGIOSO POPULARES**

### **EL QUINCENARIO Y LA ROMERÍA EN HONOR DE LA VIRGEN DE LA ASUNCIÓN**

Durante el año se llevan a cabo dos importantes fiestas colectivas de ámbito local; la primera de ellas es la Feria de San Marcos (llevada a cabo en la segunda quincena de Abril) , la cual puede ser clasificada siguiendo a Mircea Eliade (1964: 65) en el ámbito de lo profano y la segunda son el quincenario y la Romería en honor de la Virgen de la Asunción (primera quincena de Agosto) que tiene sus raíces en lo sagrado.

En cuanto a la feria de San Marcos, tiene en su conformación sólo la denominación religiosa, ya que desde sus orígenes fue concebida como una feria de tipo comercial con pocos o nulos nexos con la Iglesia.

La celebración en torno a la virgen de la Asunción se divide en dos partes complementarias entre sí. La primera corresponde al quincenario, que es una

peregrinación de diferentes parroquias y agrupaciones, que inicia se desde el primero de agosto hasta el quince del mismo mes por la tarde. La segunda corresponde a la romería que toma la forma de una procesión que tiene lugar el día 15 por la noche y es la encargada de cerrar los festejos. En ambas manifestaciones la ciudadanía se vuelca a las calles para verlas pasar. Esto es más notorio para la romería ya que es la más "lucidora."

Ambas, peregrinación y procesión, se complementan y satisfacen las necesidades de lo popular y elitista. La romería es la comunicación fática<sup>3</sup> que actualiza las estructuras consensuales, es una de las manifestaciones tangibles de la comunión ideológica existente en buena parte de la ciudadanía.

## **1.1. PEREGRINACIONES**

### **EL QUINCENARIO EN HONOR DE LA VIRGEN DE LA ASUNCIÓN**

Durante los primeros quince días del mes de Agosto días las diversas parroquias, asociaciones religiosas, empresas, bancos, transportistas y otros grupos, pertenecientes a la diócesis de Aguascalientes, peregrinan hasta la catedral basílica. La diócesis es la encargada de organizarlos y establecer un programa con anterioridad, mismo que se da a conocer a la ciudadanía por medio de carteles que se colocan por toda la ciudad en templos, comercios y calles. Cada una de estas peregrinaciones inician en su lugar de origen y culminan al llegar a catedral, cuando el obispo las recibe, en acto simbólico, en la puerta principal y les ofrece una misa concelebrada.

---

<sup>3</sup> Para Román Jakobson, fática es la función del lenguaje que privilegia la comunicación, el contacto en sí del emisor y del receptor. La comunicación, el contacto se privilegia por encima del mensaje.

Los grupos que peregrinan, caminan llevando flores, cantando y rezando durante los distintos trayectos que duren los recorridos. Suelen caminar vistiendo de ciertos colores (blanco y azul, generalmente por ser los colores marianos) y en ocasiones se hacen acompañar de grupos musicales o de danza: mariachis, bandas de música, rondallas y matlachines.

Uno de los grupos más numerosos y entusiastas es el de las y los obreros de las fábricas. Para esta ocasión las empleadas estrenan uniformes, (que les serán rebajados de su sueldo de las nóminas semanales posteriores).<sup>4</sup> Es usual que las empleadas se hagan acompañar por sus hijos menores a quienes también se les uniforma. Para la ocasión llevan ofrendas en especie (arroz, frijol, pastas, aceite), y para no perder la costumbre son organizadas y vigiladas por los supervisores, de las fábricas, quienes trasladan su ámbito de trabajo a la peregrinación en el que siguen desempeñando el mismo rol.

Los contingentes de estas fábricas se identifican por medio de estandartes o mantas que llevan impreso el nombre del lugar de trabajo. Algunos de ellos llevan bordado en el centro, la imagen de un engranaje en medio del cual se observa a la virgen de Guadalupe con sus colores característicos (verde, blanco y rojo) y en otros la Virgen de la Asunción. Iconográficamente simboliza la unión de trabajo y religión.

Otro aspecto interesante de este fenómeno es que, sobre todo en años anteriores, la mayor parte de la industria en Aguascalientes tenía dueños visibles, es decir los obreros sabían quien era el dueño del capital, "el patrón". Se trataba

de empresas de tipo familiar cuyo fundador, el padre o abuelo, también acudía a la peregrinación, acompañando a sus empleados, situación que contribuía a mantener las relaciones laborales. Un caso concreto de esto es la empresa "Bordados San Marcos", cuyo dueño Don Jesús Rivera peregrinó durante muchos años a la cabeza de sus empleados. Actualmente esta práctica se ha visto modificada, ya que la figura del patrón es inexistente al haberse vendido muchas de las empresas locales a capitales mayores, no obstante los empleados siguen peregrinando encabezados por los altos directivos. Los empleados de empresas trasnacionales, como Xerox, Texas Instruments, Nissan, también participan. Las empresas les conmutan el día por otro cualquiera, en los días siguientes, o se trabajan horas extras. Es frecuente que se les presten a los empleados algunos de los vehículos de transporte de la compañía para que asistan en grupo al Santuario. Lo interesante a destacar es la permanencia de los hábitos religiosos aún y cuando las condiciones laborales se han visto modificadas, existe un acuerdo tácito de respeto de creencias a cambio de un clima laboral favorable.

También es usual observar en algunas fábricas un lugar "especial" donde se ubique un altar con alguna imagen religiosa a la que nunca le faltan las flores naturales y veladoras. En la mayoría de los casos son los obreros quienes piden que se les permita ponerlo.

Los empleados bancarios peregrinan también uniformados, aunque éstos sólo se identifican a partir de mantas con la leyenda "Empleados bancarios de ...." dependiendo la institución a la que pertenezcan.

---

<sup>4</sup> Este caso es particularmente practicado por las obreras de la industria textil. En algunas de estas, el contrato colectivo especifica, en una de sus cláusulas, que las obreas recibirán dos uniformes por año. El primero

Una de las peregrinaciones más esperadas por la gente es la de los "camioneros"; se lleva a cabo el día 14 de Agosto por la tarde, en ella participan tráileres, taxis, camiones repartidores de leche, autobuses urbanos, y todos aquellos vehículos que sean utilizados en algún servicio público. Se caracteriza por ser ruidosa e incorporar a una gran cantidad de personas . Los vehículos son adornados profusamente con globos de colores, serpentinas, banderas y cualquier otro objeto que sea del gusto personal de los dueños de los camiones. Se acostumbra improvisar un altar con la imagen de la virgen de la Asunción, impresa, en algún sitio en los vehículos. A su paso por las calles que conforman la ruta, los camiones y autos festejan haciendo sonar el claxon continuamente.

A su llegada los recibe el obispo como a las demás peregrinaciones. A la salida de la misa los "camioneros", se cooperan entre ellos y ofrecen una sesión de juegos pirotécnicos

## **1.2. ROMERÍAS**

### **ROMERÍA EN HONOR DE LA VIRGEN DE LA ASUNCIÓN**

La Romería de la Asunción se define como una fiesta de adscripción netamente religiosa; de hecho, es una celebración organizada en su totalidad por el clero, que cumple con las siguientes funciones:

- a) Rendir culto público y colectivo a la patrona de la diócesis
- b) Los carros alegóricos que se presentan para la ocasión son una forma de "catecismo visual"

---

para la Romería de la Asunción y el segundo para la peregrinación de la Virgen de Guadalupe.

c) Simbólicamente se muestra a la ciudad y sus habitantes la predominancia católica, misma que se refuerza con el uso de los espacios, ya que el punto final del recorrido es el frente de catedral, ubicado en la plaza principal donde también se encuentran el palacio de gobierno, el palacio municipal, el palacio legislativo y comercios.

La Romería de la Asunción es una procesión que se lleva a cabo el día 15 de Agosto, en que se celebra mundialmente el dogma de la Asunción. La festividad se lleva a cabo por la noche, a partir de las ocho o nueve de la noche. Esta tiene sus orígenes en la época del conflicto cristero, 1927-1929, cuando se prohíbe el culto religioso. El entonces obispo Sr. José de Jesús López y González pide a los párrocos, mediante circular secreta y restringida, que se realice un triduo solemne en honor de la Virgen de la Asunción, patrona de la diócesis, para que "siga protegiendo a la diócesis en tiempos difíciles"<sup>5</sup>. No obstante no es sino hasta el año de 1935, ya limados los problemas iglesia-Estado, que el obispo ya mencionado envía una nueva circular en la que les pide "la realización de un quincenario para expresarle la confianza que siempre hemos tenido en su poderosa intercesión."<sup>6</sup> A partir de esta convocatoria, ya de carácter público, se institucionalizó el quincenario en honor de la patrona diocesana y desde sus primeras ediciones gozó de gran popularidad entre la población. Esta celebración formó parte de la tarea que emprendió la Iglesia a nivel local y nacional por su reorganización y recuperación de espacios tras la persecución.

---

<sup>5</sup> AOA, Circular Secreta enviada a los párrocos y rectores de templo por el Sr. José de Jesús López y González, Agosto de 1932

<sup>6</sup> AOA, Libro de Circulares, 17 de Julio de 1935

A partir de los años cincuentas, con la llegada al obispado del Sr. Quezada Limón, esta celebración se realiza de manera mucho más formal. Anualmente el obispo designa un comité que se encarga de elegir un tema católico y a partir de éste se elabora un guión que establece los tópicos que representarán los contingentes así como los carros alegóricos que ejemplificarán visualmente alguno de los subtemas seleccionados.

La procesión se conforma de la manera siguiente: Se inicia en todos los casos con un grupo de motocicletas de tránsito, que son seguidas por un contingente de banderas en blanco y azul (llevadas por jovencitas) que son conocidos con el nombre de "pendones marianos"; enseguida se suceden los carros alegóricos que se forman siguiendo el eje cronológico o temático elegido para la ocasión. Cada uno de estos carros se acompañan de un contingente de personas vestidas acorde al tema. Por ejemplo: en la edición de 1998 uno de los carros estaba dedicado a la conquista espiritual de América, misma que estaba representada por frailes franciscanos llegando a nuevas tierras y llevando consigo una cruz. El contingente que le acompañaba era un grupo de jovencitas vestidas de indígenas. Al finalizar los carros alegóricos se presenta el carro triunfal en el que va la imagen de la virgen de la Asunción. Este carro suele ser el más llamativo y ornamentado. Lo acompaña, caminando, o en algún vehículo, el obispo y otras autoridades eclesiásticas.

Para el lucimiento de esta fiesta se pide la ayuda económica de algunas empresas quienes son las encargadas de los gastos generados por los carros alegóricos, a cambio sus nombres y logotipos aparecen en los mismos. Lo que es una publicidad privilegiada dado el contexto en que se difunde. Las empresas que

participan en el evento tienen origen en la localidad aunque también participan las nacionales como Farmacias Sánchez y las transnacionales como Nissan, Mercedes Benz y Coca Cola, así como dependencias gubernamentales como el INEGI, que también hacen acto de presencia.

Por su parte el estado de Aguascalientes, específicamente la esposa del gobernador, suele contribuir con parte o la totalidad de los gastos de la pólvora; a raíz del restablecimiento de las relaciones entre la Iglesia y el Estado, el gobernador junto con su familia, presiden el festejo. Se les ubica en un estrado construido para tal fin frente a catedral, donde son acompañados por los empresarios que ayudaron económicamente.

A través de los años el recorrido de la romería se ha modificado acorde a las nuevas circunstancias, ampliándose el trayecto, lo único que se mantiene es el mismo término de la misma: el frente de catedral, de esta manera se cumple el doble cometido de llegar hasta el santuario y renovar el tiempo de sublimación de valores. La culminación del acontecimiento revela que la Iglesia es la institución más genética del evento, pero también muestra la centralidad espacial de la ciudad en su aspecto ideológico.

La plaza principal se presenta como el foco de reunión del poder estatal (Palacio de Gobierno), jerarquía eclesiástica (Catedral Basílica), comerciantes (las tiendas alrededor de la plaza) y sociedad civil (el espacio de la plaza, utilizado como lugar de reunión en periodos de no trabajo). El cambio de recorrido y la permanencia del fin muestra la importancia intelectual-cultural de este espacio físico en el contexto de la significación y del poder.

La Virgen venerada por los aguascalentenses posee las características de ser una figura sintética y homologante, que cumple una función social muy importante al reforzar los valores sociales, se trata de una figura no relacionada directamente con el milagro pero sí con la cohesión y unidad de los grupos conformadores de la sociedad, por lo que su papel está vinculado estrechamente al desarrollo de las relaciones sociales. Un ejemplo de esto, son las celebraciones masivas de matrimonios en este día, mismas que son alentadas por Acción Católica; en años anteriores eran usuales también las primeras comuniones.

Durante las homilias llevadas a cabo en Catedral durante el quincenario, se elige con anterioridad una temática sobre la cual se hablará, en ellas son frecuentes los exhortos a "los peligros de la fe" y a las cualidades de la virgen, deseables en los presentes.

La permanencia y auge de la fiesta evidencia que los valores exaltados para la ocasión coinciden de manera natural con los de la sociedad que los promueve, que con todo y sus altibajos basa en ello su éxito.

De esta manera las fiestas antes mencionadas son vitales en el calendario de la ciudad, mientras que en la Feria de San Marcos se invierten los valores tenidos en alta estima (dionisiaca), en la romería (apolínea) se reafirman. Por lo tanto pueden ser entendidas como complementarias. Uno de los patrones más utilizados en otras sociedades es la de invertir los valores en el carnaval y reafirmarlos en la cuaresma. En Aguascalientes son las celebraciones ya señaladas las encargadas de servir como válvula de escape y reafirmación de los valores en sus habitantes.

### **1.3. GRUPOS DE REFLEXIÓN RELIGIOSA**

#### **LOS GRUPOS DE LECTURA DE BIBLIA**

Una práctica cada vez más común la constituyen los grupos de lectura de Biblia. Estos consisten en la reunión de un grupo de personas semanal o quincenalmente, en la casa de alguna persona, sobre todo mujeres, a leer la Biblia, en estos encuentros se tiene a una persona que dirige la sesión y en ella se eligen con anticipación textos que se leen y reflexionan, con frecuencia estas lecturas se aplican y comentan en relación a casos concretos de la vida cotidiana. De esta manera se organiza una cosmovisión en la que las diferentes lecturas, reflexionadas desde la óptica católica, les permiten encontrar explicaciones y orientaciones a su vida diaria. Una de las frases más frecuentemente utilizadas por estas personas al referirse a esta actividad es “Todas las respuestas a las preguntas de nuestra vida diaria las encontramos en la Biblia” (entrevista realizada el 19 de Mayo de 1999, con Ma. de los Angeles de Contreras). Por lo tanto estas sesiones se convierten en guía de las acciones cotidianas, además que fungen como un importante lugar de desahogo de los problemas cotidianos y comunes a las allí reunidas.

Las personas que suelen dirigir las sesiones tienen vínculos con el clero, mismo que de alguna manera asesora informalmente. De esta manera se asegura que la interpretación no se aleje de los límites establecidos por la propia institución. No están constituidos como asociación laica. Ni tampoco pertenecen de manera formal al organigrama pastoral de las parroquias, se constituyen como pequeños grupos de entre 10 y 15 personas conocidas en común y con intereses similares. Están formados generalmente por mujeres de edad madura con

algunas excepciones de mujeres jóvenes. Los estratos que lo componen en su mayoría son clase media y media alta. La mayor parte de ellas son amas de casa, de clase media y media alta quienes ocupan una vez a la semana esta sesión para hablar de sus problemas en común y encontrar soluciones bajo un marco valoral que les es plausible.

#### **1.4. DEVOCIONES GRUPAL-FESTIVA**

Dentro de esta categoría se encuentran aquellas devociones que se practican de manera colectiva, pero que permiten una convivencia más allá de lo puramente religioso. Estas se convierten en el pretexto para que una comunidad extienda sus lazos de solidaridad y amistad, en planos distintos a los cotidianos. posadas y los rosarios a la virgen de Guadalupe. Por ser estos últimos los que implican novedades en el contexto hidrocálido es el que elegí para presentar.

#### **ROSARIOS A LA VIRGEN DE GUADALUPE**

Una de las prácticas más populares consiste en rezar a la Virgen de Guadalupe 46 rosarios en los días anteriores a su celebración el 12 de Diciembre. La razón de rezar esta cantidad de rosarios ésta es determinada por el número de estrellas presentes en el manto de la guadalupana.

La organización suele ser generalmente la misma en todas las ocasiones: alguna familia presta una imagen que puede ser en litografía o de bulto, y pone a disposición de los invitados alguna parte de su casa, (generalmente la sala y el comedor o la cochera), donde se improvisa un pequeño altar doméstico, si no es que ya existe, y en él se coloca a la imagen en cuestión y se decora al gusto del

anfitrión, quién generalmente es una mujer. Esta persona actuará durante el resto del ritual, incluyendo la reunión posterior, como un maestro de ceremonias quien vigilará por el correcto y fiel cumplimiento del ritual. En este sentido es como si fuera un mago ya que dirige a la concurrencia sobre los pasos a seguir.

La composición de los altares son una rica representación de elementos considerados como simbólicamente importantes para la familia. En ellos se colocan flores, figuras de porcelana, veladoras, alguna veces se incluye alguna otra imagen de otro santo o advocación de la virgen, serpentinas, encajes, manteles, etc, además de los infaltables colores verde, blanco y rojo característicos de la guadalupana.

Como podemos observar se trata de un conjunto de símbolos de dos tipos: los que son de uso popular y cotidiano (como son las veladoras y las flores) asociados con este tipo de ceremonias y aquellos que libremente van agregando cada una de las personas quienes participan en la celebración. A este grupo corresponden las serpentinas, los encajes, las fotografías y figuras varias entre otras posibilidades. Ambos elementos se mezclan con fines idénticos: como homenaje y al mismo tiempo como un mecanismo para obligar a la advocación en cuestión a cubrir las necesidades por las que se le esta implorando. Esto también puede interpretarse a la luz de un intercambio de dones, donde el creyente ofrece un regalo-don<sup>7</sup> a una advocación intentando con ello que ésta en reciprocidad le cumpla aquello que está pidiendo.<sup>8</sup> Los invitados son con

---

<sup>7</sup> Utilizo el término don en el sentido que le confiere Marcel Mauss en el artículo “Ensayo sobre el don”, en Sociología y Antropología, Ed. Tecnos, Madrid

<sup>8</sup> Acto distinto al de los exvotos, particularmente el caso de los retablos, los cuáles se ofrecen como demostración de agradecimiento ante un favor recibido. Estos suelen ser ilustrativos del milagro recibido

frecuencia los vecinos, familiares y amigos; la dueña de la casa es la que decide en que momento se inician los rezos y se encarga de dirigir los mismos. A estas reuniones, que por lo regular se llevan a cabo durante las tardes los más asiduos son mujeres y niños aunque es posible encontrar algunos hombres, (generalmente de edad avanzada )o aquellos cuyo horario laboral se lo permite.

Al terminar los rezos, la anfitriona por su cuenta o con la ayuda de los vecinos, ofrece a los invitados café, arroz con leche, chocolate o alguna otra bebida. En algunas ocasiones se acompaña de tamales, buñuelos o pan, esto por supuesto dependerá de la cantidad de vecinos que colaboran con los gastos, de la capacidad económica de la propietaria de la casa o inclusive del despliegue festivo que ésta esté dispuesta a realizar, llegando en algunas ocasiones a pedir prestado para cumplir cabalmente con la visita. La reunión posterior permite que el evento se prolongue por espacio de una hora aproximadamente y con ello se logran estrechar vínculos de amistad y solidaridad entre la concurrencia.

Es frecuente que los rosarios se lleven a cabo en distintas casas. Para ello las distintas organizadoras se ponen de acuerdo con anticipación y plantean un rol de visitas. Esta práctica tiene diversas razones: la primera consiste en ser una manera de repartirse los gastos que ocasionan la visita de las personas. La segunda es que se considera como un privilegio ser el lugar donde la virgen estará de visita y en el que se congregarán para rezarle, por lo que se busca, al menos una vez al año, hospedarla. Finalmente una tercera vinculada

estrechamente con la anterior es que, al visitar diversos hogares, la imagen reconoce sus dominios, acercándose con esta práctica a las procesiones.<sup>9</sup>

Este es un ritual en el que se utilizan un conjunto de símbolos para lograr una transformación del mundo. Y donde podemos apreciar, como en la mayor parte de las manifestaciones de religiosidad popular, la unión de dos formas de plegaria que se ven complementados, en un sentido observamos la forma colectiva en manos del grupo, la cual sigue un rito determinado y es dirigido por una persona quien se encarga de velar por el adecuado orden y la forma de peticiones personales que se hacen con apoyo de los ritos colectivos y en la que ambas formas tienen sus propios tiempos y finalidades.

## **1.5 FIESTAS RELIGIOSO- POPULARES**

### **FIESTAS BARRIALES**

Como parte de los cambios que ha tenido la ciudad recientemente, particularmente las últimas dos décadas, la distribución espacial y con ello la imagen y las formas tradicionales de vivir la ciudad han sido modificadas. Así en los antiguos barrios donde el tipo de relaciones eran más cercana y hasta cierto punto familiares, han sido sustituidas por nuevas formas de socialización. Las colonias, unidades habitacionales, calles y avenidas nuevas que en algunos casos rompieron con la unidad de los barrios; así como la creación de múltiples centros comerciales, entre otros factores, han colaborado en este proceso. Sin embargo,

---

<sup>9</sup> Uno de los aspectos más importantes de las procesiones es el que se refiere a marcar territorios, la imagen en cuestión hace un recorrido por aquellos lugares que le son fieles y a los que bendice con milagros. Por ejemplo la Virgen de Zapopan anualmente visita una serie de poblados cercanos a su jurisdicción lo que es visto como un buen augurio del temporal.

coexisten viejos y nuevos modos de religiosidad. Uno de ellos son las fiestas barriales, las que siguen agrupando a los vecinos alrededor de la festividad de un santo importante en la zona. La organización es más o menos la misma en todos los sitios y se realiza de la siguiente manera:

Alguna familia del barrio es propietaria de una imagen, (generalmente de bulto) y a la que se le atribuyen milagros y favores concedidos que la dota de cierta legitimidad. En la casa de los propietarios la imagen se encuentra en un pequeño altar doméstico, siempre ocupa uno de los lugares principales dentro de la misma, generalmente se encuentra a la entrada en el lugar destinado a las visitas o personas de alta estima

Anualmente se les celebra la fiesta de la imagen, razón por la cual es necesario hacer los preparativos pertinentes: con dos o tres meses de anterioridad los dueños de la imagen, se dan a la tarea de buscar cooperaciones voluntarias en efectivo o especie, en las casas de los vecinos o en algunos comercios cercanos. Lo reunido servirá para cubrir las diversas actividades que se realizarán con motivo de los festejos

La celebración inicia con un novenario, quincenario o tríduo según sea el caso, en los días que anteceden al festejo. Durante éstos, los vecinos se reúnen en la casa donde está la imagen y le rezan un rosario diariamente, acompañado de oraciones especiales para cada advocación. Un día antes las calles o manzanas que se incorporan a la organización se adornan con tiras de papel de China de los colores representativos del santo que se celebra, los adornos van de un extremo a

---

otro de la calle hasta formar cortinillas de colores, que pueden incluir, flores, serpentinas o algún otro adorno que guste a la gente.

Estos adornos se hacen por cuenta de cada uno de los vecinos quienes tienen la obligación de decorar la parte que corresponde a su casa. Las fachadas se adornan con imágenes del santo impresas en cartoncillo y moños de listón o papel.

### **Vestir al Santo**

Un día antes de la celebración se le cambia "el atuendo" al santo, porque el día de su fiesta tiene que "estrenar". Esta tradición de tener un cambio de ropa nuevo para el día de la celebración es una práctica común entre la población de la ciudad. Por lo que para la fiesta, el santo y los creyentes, (los que puedan hacerlo), por igual cambiarán de ropa, como una demostración más de que no se trata de un día común y corriente.

El cambio de ropa utilizados por el santo son regalos de la gente a la que le ha hecho algún favor o desea hacerle el regalo. La ropa es confeccionada de diversos materiales: encajes, tela, tejido, papel, conforme el gusto y posibilidades económicas de los donantes. El vestido que usa es el que le toca por orden cronológico de los que le han regalado, y sólo se cambia una vez por año.

Los encargados de cambiar de ropa al santo son señoritas, sin hijos, porque debe ser una mujer "pura" quien tenga el honor de hacer el cambio. No es así para los hombres en ellos no importa su estado civil. En ambos casos se debe tener conducta moral probada.

## **El día del festejo**

A las seis de la mañana del día del festejo se ponen de acuerdo los vecinos y le llevan las "mañanitas", acompañados de algún grupo musical. Dentro de la casa y durante todo el día, las mujeres se encargarán de preparar la comida que se ofrecerá a los invitados a la fiesta. El menú, por ser día de fiesta, generalmente consiste en mole, arroz, tortillas y frijoles. En ocasiones se agrega algún otro guiso, la única condición es que sea "rendidor" y pueda servirse en tacos a los concurrentes.

En el transcurso de la mañana y la tarde los vecinos e invitados de fuera (gente que antes vivía en el barrio, hijos de vecinos que ya no viven por allí, etc), visitan al santo en su altar y le llevan flores, le rezan y ocasionalmente le piden por una intención en particular.

Entre las seis y las siete de la noche se asiste a misa en el templo más cercano. Con el fin de transportar a la imagen se le prepara un andamio, el cual es adornado profusamente con flores, listones, encajes y cualquier otro elemento que sea del gusto de los encargados de la fiesta. La cual es cargada por cuatro jóvenes, uno en cada extremo, quienes en algunos casos van uniformados. La imagen se transporta al templo seguida de los peregrinos quienes rezan y cantan formando una procesión. Al llegar al templo el sacerdote los recibe en la puerta, dando un saludo a la procesión y entran conjuntamente. Durante la homilía el sacerdote habla en torno a las virtudes del santo en cuestión, al terminar la misa se bendicen unos "cordones", hechos manualmente con hilo grueso y con los colores representativos del santo que serán repartidos posteriormente.

Al finalizar se regresa también en procesión recorriendo las principales calles que han contribuido para la celebración, en un acto de presencia y reconocimiento de sus dominios, hasta llegar al punto inicial de encuentro donde se coloca al santo afuera de la casa donde tiene su hogar.

A partir de este momento inicia la fiesta de manera formal, con un grupo de danzantes en primer término, y la quema de un "castillo" formado por juegos pirotécnicos al anochecer, eventos que congregan a una gran cantidad de personas, sobre todo de niños; al terminar éste se invita a los concurrentes a pasar a la casa y se les ofrecen tacos de los guisos que las vecinas han preparado. De manera paralela se reparten estampitas con la imagen y una oración impresa del santo así como los cordones que se bendijeron en la misa. Estos recuerdos son tenidos en alta estima por la gente, sobre todo los cordones que se utilizan a la manera de los escapularios; para los creyentes, es una especie de amuleto que los protege en la vida cotidiana, y que es colocado en alguna parte de la ropa (por dentro, generalmente no visible) o sobre el cuello.

La reunión se puede alargar hasta la madrugada, mientras tanto los niños, mujeres y hombres comen, platican, cantan y ven bailar a los danzantes en honor del "santito". Los mismos vecinos se encargan de cerrar, con la ayuda de sus automóviles, algunos tramos de las calles, con o sin consentimiento de la autoridad, con lo que el espacio se transforma, la calle lugar público de tránsito se convierte, una vez al año, en la casa del santo quien recibe en sus dominios para celebrar su día.

## **1.6. DEVOCIONES PARTICULARES A LOS SANTOS**

### **SAN MARTÍN CABALLERO: SANTO DE LOS COMERCIANTES**

Aguascalientes se caracteriza por tener un amplio sector dedicado al comercio, siendo éste desde su fundación, una de las actividades más recurrentes por su situación geográfica. Ésta era considerada una villa de paso en uno de los caminos de la plata que surtía de bienes a los viajeros.

Actualmente la ciudad tiene entre sus actividades principales a la industria y el comercio que se han mantenido diversificando su especialidad. En este contexto “el patrón de los comerciantes” tiene un lugar destacado. La imagen de San Martín Caballero tiene un lugar importante en muchos de los negocios establecidos. No importa el rubro, lo mismo se puede encontrar en un autobús urbano que en un puesto de tacos, una ferretería, o una estética. El único requisito es que sea un comercio.

La imagen, cuyas medidas son de todo tipo, desde una pequeña estampa de unos cuantos centímetros hasta aquellos cuadros que pasan el metro de alto. Se coloca en algún lugar visible del establecimiento, con cierta frecuencia arriba de la puerta principal. Otros elementos que le pueden acompañar son un par de palmas bendecidas en el domingo de ramos y un billete de dos dólares, que se enmarcan juntos y con ello el comercio tendrá suerte. De hecho, si la imagen llega al establecimiento regalada por alguna persona, esto será benéfico ya que resulta más efectivo.

La imagen se puede comprar en cualquier mercado o a la salida de algún templo, con gente especializada en el comercio de estampas, novenas, rosarios y oraciones. En este sector económico goza de amplia popularidad ya que ha decir

de ellos “es sumamente eficaz” (entrevistas con comerciantes marzo, abril de 1998)

La oración a San Martín Caballero se encuentra en la parte posterior de las imágenes dedicadas a este fin y en ellas también se incluyen ciertas actividades para agradecer al santo. La oración dice lo siguiente:

¡Oh! gloriosos soldado Romano, que fuiste de DIOS conferido a cumplir el don de la caridad.

Por las pruebas más grandes a que fuiste sometido por el Señor, yo te pido de todo corazón que combatas la miseria de mi casa, que la caridad de tu Alma me siga por dondequiera que vaya.

Que tu espada milagrosa destierre los maleficios en mi vida y las herraduras de tu brioso corcel me traigan suerte en todos mis negocios.

¡Oh! San Martín Caballero del Señor fiel Misionero, líbrame del hechicero, saca la sal de mi casa dame fortuna, suerte, trabajo y dinero. En la hoja de la oración se agrega: lo que más agrada a San Martín es el Rozable (Flor de Bola de Fuego y Albahaca) Póngase en el Altar agua alfalfa y cebada.

Se pone agua en una vaso, la cual se riega a las 12 del día y se dice:

San Martín Caballero, esta agua que yo riego en la puerta de mi casa, se convierta en fortuna, suerte, felicidad, trabajo y dinero

Se rezan tres Credos en honor de la Divina Providencia

Los elementos mencionados, la alfalfa, el agua y la cebada, se pueden observar en muchos de los establecimientos. También es frecuente encontrar un par de ramas, de las bendecidas el domingo de ramos durante la semana santa, cruzadas en forma de cruz y bajo éstas un billete que puede ser mexicano en cualquiera de sus denominaciones o dólares norteamericanos. Ya que si se hace de esta manera “se atrae, no sólo la suerte sino también el dinero” (entrevistas con comerciantes marzo, abril de 1998) La oración enfatiza en quitar la mala suerte y obtener en oposición la prosperidad, la suerte, el trabajo, la fortuna y el dinero. Lo que se pide esta referido al plano económico directamente. También refiere a las malas artes de los hechiceros para los que también pide protección.

En otro momento hace alusión a las herraduras del caballo de San Martín para que traigan la buena suerte en los negocios; dentro del imaginario colectivo las herraduras que se encuentran significan buena suerte. Por lo que aquí encontramos nuevamente, la conjunción de elementos profanos, mágicos, como son la referencia al hechicero y el ritual marcado para que tenga efecto la oración, así como los elementos religiosos.

Se finaliza con credos, oración que conjunta los dogmas católicos, y se reza a la Divina Providencia, por ser la encargada de “proveer, de atraer lo necesario”. Como podemos observar, hay una mezcla de elementos mágicos y oraciones oficiales en un ritual que las mezcla con ofrendas a cambio de buena ventura.

## **1.7. REZO DE ORACIONES**

### **ORACIONES EN LOS AVISOS CLASIFICADOS**

De unos años a la fecha, se ha popularizado publicar ciertas oraciones que tienen como objeto la solución de los casos difíciles. Estas aparecen en los diarios locales en la sección de anuncios clasificados y en ellos tienen un espacio predeterminado.

Las oraciones aparecen en las ediciones diarias y se firman con las iniciales de quienes las mandan publicar. Aparecen en todos los diarios locales y son una muestra interesante de religión mediatizada. En estos casos, son los medios masivos de comunicación, la prensa escrita en particular, quienes se encargan de transmitir las preocupaciones personales. Sin embargo la mediadora o mediador en cuestión, sigue siendo la advocación a quien se pide el milagro, lo que cambia es la forma de pedirlo. No debemos perder de vista el hecho de que

las religiones de manera formal, con programas en radio, televisión y paginas web, o informal como el caso que nos ocupa, están recurriendo cada vez más al uso de estos recursos.

A continuación transcribo algunas de las oraciones que aparecen con más frecuencia en los periódicos locales.<sup>10</sup>

### **1.7.1 ORACIÓN A SANTA CLARA**

Divina niña para alcanzar el amor de Jesucristo, nuestro redentor, tu dolor tu le ofreciste, tus joyas espirituales, tu humildad, tu caridad, tus lágrimas y la santa pobreza.

Gloriosa Santa Clara, concédenos todos los favores que te pedimos, alivia nuestros dolores, angustias, pesares y pobreza.

Virgen Santa, Jesús tus manos benditas con la Santa Cruz marcó para librarnos de todo mal, Virgen piadosa llévanos y en tu -Santísimo manto acógenos y con tus benditas manos protégenos. Amén.

Se piden 3 milagros imposibles, rezar 9 Ave Marías 9 días, el octavo publicar, aún Sin Fe, se cumple "es milagrosísima" Acción de gracias de..(Aquí se agregan las iniciales).

### **1.7.2 NOVENA A LA VIRGEN DEL CARMEN**

Se rezan nueve Ave Marías durante nueve días. Pida tres deseos uno de negocios y dos imposibles. Al noveno día publique este aviso y se cumplirá aunque no lo crea.

Virgen del Monte Carmelo, hermosa estrella del mar, con tu bendito escapulario bendícenos al caminar en todo momento y en cualquier lugar.

### **1.7.3 ORACIÓN A SAN JUDAS TADEO**

¡Santo Apóstol, San Judas, fiel siervo y amigo de Jesús! El nombre del traidor que entregó a tu amado Maestro en las manos de sus enemigos, ha sido la causa de que tú hayas sido olvidado por muchos; pero la Iglesia te honra e invoca universalmente, como al patrón de los casos desesperados. Ruega por mí. Estoy sin ayuda, y tan solo. Haz uso, te imploro, del privilegio especial a ti concedido, de socorrer pronto y visiblemente cuando casi se ha perdido toda esperanza. Ven en mi ayuda en esta gran necesidad, para que

---

<sup>10</sup> Las oraciones transcritas aparecen en los tres diarios locales, El Sol del Centro, El Hidrocálido y El Heraldo de Aguascalientes. No incluyo una fecha en particular dado que son las mismas diariamente.

pueda recibir el consuelo y socorro del cielo, en todas mis necesidades, tribulaciones y sufrimientos, particularmente (haga aquí su petición), y para que pueda alabar a Dios contigo y con todos los elegidos por siempre. Prometo, glorioso San Judas, nunca olvidarme de este gran favor, honrarte siempre como a mi especial patrono, y, con agradecimiento, hacer todo lo que pueda para fomentar tu devoción. Amén.

#### **1.7.4 ORACIÓN AL BRAZO PODEROSO**

Brazo poderoso aquí vengo con la fe de mi alma a buscar tu sagrado consuelo en mi difícil situación, no me desampares en las puertas que se me han de cerrar en mi camino, sea tu brazo poderoso el que las abra para darme la tranquilidad que ansío (tres peticiones oficiales). Súplica que te hace un corazón afligido por los duros golpes del cruel destino que lo han vencido siempre en la lucha humana ya que si tu poder divino no intercede en mi favor sucumbiré por falta de ayuda. Brazo poderoso asísteme, ampárame y condúceme a la gloria celestial, gracias dulce Jesús (rezar 15 días empezando el viernes) publicar antes de los 8 días. Gracias)

Este tipo de prácticas se asemeja a una ofrenda aunque con diferencias importantes en la manera de manifestarse. Primero el tiempo, estas oraciones se mandan publicar al momento de pedir el favor. (no después, como suele ocurrir con la mayor parte de los exvotos en la que la ofrenda da cuenta del milagro recibido y de las personas favorecidas) nunca aparecen los nombres completos de las personas, sus rostros o el problema que les aqueja o algún elemento visual que nos permita darnos una idea de cuál es el motivo de la preocupación. El mensaje se difunde a partir de un medio masivo impreso, para darlo a conocer. La sección de anuncios clasificados tiene dos particularidades: primero que es relativamente barato publicar en ella, y segundo una buena cantidad de personas la consulta. Las oraciones se publican una tras otra, y podemos encontrar una misma oración publicada varias veces. Una cuarta diferencia, no menos importante es que ya no es necesario acudir al templo a pedir ayuda a la advocación en cuestión, ya que las oraciones se pueden rezar donde la persona

crea conveniente, con lo que se omite la mediación de la Iglesia, y se crea un vínculo directo entre la persona que pide ayuda y la advocación, sólo mediado por la prensa escrita. Otro aspecto no desdeñable es el que un par de oraciones insisten en que aun sin fe, los milagros serán concedidos, esta visión es más cercana a la magia que a la religión ya que en la última un elemento primordial lo constituye la fe.

Estas oraciones por su formato podrían equipararse a la magia en el sentido de que se trata de rituales, palabras exactas, días especiales, cantidad y tipo de favores que se pueden pedir, y dónde la misma publicación forman parte del rito. En las oraciones transcritas encontramos también un par de constantes, y es la repetición del número tres, cuyo simbolismo es bíblico, así tenemos que se piden tres milagros, y se rezan nueve Ave Marías durante nueve días. En otro caso se reza durante quince días. En todos ellos tanto el nueve como el quince son múltiplos de tres. Lo que numéricamente nos conduce a pensar en ciclos donde el número tres es el eje.

Estamos, pues, ante un acto de magia que en dos momentos distintos es tanto público como privado. En algunos casos iniciará siendo pública ya que es por el diario que las personas se enteran de ellas; posteriormente se vuelve privada, ya que las oraciones son rezadas en la intimidad del hogar y los milagros pedidos no los conocemos al no ser publicados, solo en algunas contadas excepciones en las que encontramos el agradecimiento al o los santos en cuestión pero sin relatar la razón de éste y nuevamente se agregan las iniciales. Por lo que esta parte del ritual queda ubicado en el ámbito de lo privado. Sin embargo, desde el momento que estas oraciones son publicadas, siempre de la misma manera y bajo el mismo

formato, se convierten en un acto de magia pública, aunque nunca sepamos los nombres de los solicitantes más allá de las impersonales iniciales.

## **1.8 PRÁCTICAS MÁGICO- RELIGIOSAS**

En las prácticas que describo en los párrafos siguientes se reúnen magia y religión en la búsqueda de soluciones a problemas cotidianos. En ellas se acompañan las oraciones que forman parte del repertorio católico e inclusive algunos de sus santos y advocaciones, con ciertos ritos derivados de una diversidad de tradiciones, cuya unión, garantiza la obtención de bienes preciados: la salud, el dinero, el amor, la fidelidad entre otros, estos ritos apelan al cambio drástico de la situación actual del ofrendante.

### **1.8.1 PRÁCTICAS PARA OBTENER LA SALUD**

Las siguientes actividades que tienen su referencia en la obtención de la salud involucran el uso mágico de la religión, particularmente ciertas oraciones con las que se busca hacer más efectivos los remedios. Estas son formas de utilizar de manera práctica ciertos elementos que les da la religión, el pensamiento abstracto de ciertos conceptos utilizados en las oraciones son utilizados a manera de "bricolage" (Levi Strauss:1964;11-59) en situaciones de la vida cotidiana transformadas en pensamiento concreto.

Estas "curaciones", se hacen en muchos hogares de clase media baja y baja, las encargadas de realizarlos son las mujeres de edad avanzada quienes a su vez, lo transmiten a sus hijas, nietas y sobrinas siempre en la línea femenina. De allí que sean de uso común en ciertos sectores. También existen mujeres de edad

avanzada que por módicas cuotas realizan ese trabajo y algunas de ellas hacen de esta labor una fuente importante de ingresos, llegando inclusive a estipular horarios para la consulta.

De esta manera, estamos ante la presencia de poderes mágicos que se transmiten por la vía femenina. Mismos que tienen su origen en una mezcla de oraciones católicas y ritos mágicos, obteniendo como resultado ceremonias cuyos elementos y orden difícilmente se ve modificado. Ya que en ello se juega la efectividad del rito.

Las mujeres quiénes se dedican de manera más profesional a esto, suelen destinar dentro de su casa una habitación, con frecuencia apartada de la dinámica familiar y en no pocos casos obscura para tal fin. En ella se coloca una cama, donde se recuesta al paciente y una silla donde se sienta la curandera o el paciente según sea el caso. Sobre las paredes se coloca un crucifijo de tamaño medio a grande e imágenes religiosas varias, no siempre se observan las mismas, sin embargo las constantes son: la Divina Providencia, la Virgen de Guadalupe, San Judas Tadeo y la Santísima Trinidad.

### **1.8.2. CURAR DE ESPANTO**

Una actividad llevada a cabo con frecuencia en sectores de clase baja y media baja es llevar a los niños menores de diez años a curar de espanto. Si bien los menores son los más afectados con este "mal", también se presenta el caso en adultos a los que en esencia, se les practica la misma ceremonia.

Un niño está enfermo de espanto o susto cuando ha presenciado algo que lo tenga inquieto, a decir de las personas cercanas "no puede dormir y esta llorón".

(entrevistas con familias entre abril y mayo de 1999). Cuando esto sucede, es necesario seguir los siguientes pasos: se debe esperar a que anochezca, aunque si el niño está muy inquieto puede adelantarse por la tarde. Para llevar a cabo la curación se utiliza una vela bendita (de preferencia un cirio pascual o la vela de bautizo en caso de contar con ella).

Para los niños pequeños, se envuelve al bebé en una cobija y se carga en brazos. La vela se coloca en el piso prendida y sobre ella, a corta distancia, se pasea al niño haciendo la señal de la cruz. Es necesario rezarle tres credos, y al terminar cada uno de ellos se recitan las siguientes frases:

"Ven (nombre del niño) que el ángel de tu guarda te anda buscando", otra fórmula puede ser:

"Ven Espíritu Santo de (nombre de la persona), ven no te quedes".

Cuando se trata de un niño grande o de un adulto, toman la vela y se "la pasan" por la frente, cabeza, brazos, piernas y sobre todo las coyunturas. En cada uno de estos lugares se hace la señal de la cruz. Lo adecuado es hacer esta misma ceremonia por tres días, en algunas ocasiones es necesario prolongar el número de días, según como la persona vaya mejorando. Al terminar, se recomienda que la persona ya no salga de su casa, y a veces se les da de tomar un té de yerba de Santa María, mismo que tiene un sabor muy amargo. En el caso de los menores de edad, los encargados de la ceremonia aseguran que podrán dormir en calma.

### **1.8.3 MAL DE OJO**

El mal de ojo ocurre cuando los niños llaman la atención por algo (son bonitos, graciosos, amables, agradables), entonces las personas al verlos las "chulean" o

piropean. (entrevistas realizadas entre mayo y junio de 1999) . La razón para adquirir mal de ojo procede de que algunas personas tienen "mirada fuerte" y al "ver mucho al niño le calientan la sangre", con lo que indisponen al niño y de esta manera se enferma. Los síntomas son inequívocos, "el niño amanece llorón, los ojos con lagañas y más pequeños ( la pupila) y muy inquieto". En ocasiones puede causar vómito y calentura; en estos casos lo que procede es "pasarle un huevo" para lo cual se debe hacer lo siguiente:

Toman un huevo de gallina y van "pasándolo" por el cuerpo del menor mientras hacen la señal de la cruz en cada uno de los lugares por donde lo pasan, siendo estos la cabeza, el tórax (a la altura del corazón), y las piernas; mientras le rezan tres credos. Los horarios en que deben realizarse estas actividades son a las doce del día, tres de la tarde y ocho de la noche.

Al terminar toman un platito con agua y en el rompen el huevo que utilizaron; algunas personas ponen un par de "popotillos de cambray", que es el material con el que se fabrican algunas escobas, sobre la yema del huevo roto, simulando una cruz. Este plato lo colocan bajo la cama del niño, y al día siguiente si la yema está cocida y tiene la forma de un ojo, significa que en verdad el niño padecía mal de ojo y éste ha sido absorbido por la yema. Cuando el mal es muy notorio se puede advertir al momento mismo de romper el cascarón que se forman algunos hilos de clara cocida, con lo que no es necesario esperar al día siguiente para corroborar la efectividad de la curación. A la mañana siguiente, el huevo se tira en un hormiguero ya que de esa manera en un acto de magia inversa, se le devuelve el mal a quien lo produjo. Se dice que el responsable tendrá un fuerte dolor de cabeza.

Los adultos también pueden padecer este mal, pero la causa es distinta, en estos casos se trata sobre todo de envidias. La constante es que tanto en el caso de los niños como en el de los adultos, éstos llaman la atención de los demás por ciertas cualidades, el ser agradables o el tener buena suerte o el que tenga una buena racha económica. Sin embargo, el mal no siempre tiene como origen una mala intención como es el caso de los niños cuyas cualidades son inherentes a sí mismos, mientras que las envidias producidas por los adultos son circunstancias que cualquier persona puede padecer. El procedimiento para curarlo suele ser el mismo, pero cuando revisan el huevo al día siguiente que se ha curado a la persona, la clara debe presentar algunas de sus partes como si fueran "hilos cocidos".

Por ser este un mal frecuente existen varios remedios para prevenirlo o curarlo en casos difíciles, por ejemplo:

Cuando una persona sabe que tiene la "mirada fuerte", y le "cae en gracia" un niño debe hacerle maldades para evitar "perjudicarlo". O bien le hacen con su saliva una cruz en la frente. En el primero de los casos estamos ante un acto de magia inversa, y en el segundo se trata de una protección en la que nuevamente se incorporan a los ritos eclesiásticos por medio de la señal de la cruz utilizada para brindar protección y buenos deseos y la saliva de la persona, que al unirse con la señal de la cruz pareciera anular su efecto sobre el niño.

Algunas madres y padres de familia suelen colgarles en el cuello "un ojo de venado sujeto con un listón rojo", y colocarles la camiseta interior al revés para protegerles contra el mal. Cuando se intenta curar al niño en varias ocasiones y no hay resultados favorables, lo más adecuado es buscar a la persona que le hizo el

mal de ojo y pedirles que vuelva a ver al niño, así de esta manera se retira la influencia.

En caso de no conocer a la persona que les ha "hecho el mal" es más efectivo hacer la curación en viernes primero. Dentro de la tradición católica estos días recuerdan la aparición del Sagrado Corazón a Santa Margarita María a la que hizo una serie de promesas para aquellos que asistieran a misa y comulgaran durante nueve viernes primeros seguidos. De hacerlo, estos obtendrían, entre otras cosas, auxilio espiritual a la hora de su muerte y paz en sus familias.

#### **1.8.4. EL EMPACHO**

El empacho ocurre cuando un niño come frijoles, papas, masa, chicle u otros productos que se pueden "pegar en la panza". O también porque comió en exceso.

La curación consiste en sobar el estómago con las manos untadas de manteca de cerdo con azúcar, haciendo movimientos con las manos hacia abajo y en círculos de derecha a izquierda. Se hace de esta manera porque dicen "es la forma en que están acomodados los intestinos". (entrevistas realizadas en el mes de septiembre de 1998)

Al tiempo que se "soba", se rezan tres credos. Al finalizar se voltea de espalda a la persona con un trapo seco y "se jala el pellejo pegado a la espina hasta que truene", de esa manera se "despegan las tripas que se habían pegado con los pellejitos de comida". Esto se hace una vez, y cuando es un problema más grave se repite la sesión. En estos casos no importa la hora del día en que se realice la curación. Los cuidados posteriores recomiendan no comer nada que tenga grasa

durante tres días. Sin embargo resulta paradójico que es la grasa lo que permite que el mal desaparezca.

## **RECAPITULACIÓN**

Como podemos observar, en la ciudad de Aguascalientes, existe una gran cantidad de manifestaciones de religiosidad popular que se comparten en la región. En ellas se ven claramente plasmadas las preocupaciones fundamentales de la vida cotidiana: el trabajo, los negocios y la salud, entre otros. A cambio se pide la suerte, la salud, el bienestar y la prosperidad. En esas manifestaciones la Iglesia no desempeña un papel central, al contrario parece estar bastante relegada y nuevos actores hacen acto de presencia como son los diarios locales. Se trata de un tipo de religiosidad que mezcla elementos mágicos con otros de origen religioso. Fruto de necesidades vitales, que dan como resultado una religiosidad apegada a lo que se conoce como “religión a la carta” (Fortuny: 2000) donde no se pierden las raíces católicas pero se entremezclan con nuevos conocimientos y creencias.

## **CAPÍTULO II. CONTEXTO GEOPOLÍTICO DE LA DIÓCESIS DE AGUASCALIENTES**

### **2.1. LOS ORÍGENES DE LA DIÓCESIS Y SUS OBISPOS**

La actual diócesis de Aguascalientes fue erigida el 27 de Agosto de 1899, hasta ese momento era una parroquia perteneciente al Arzobispado de Guadalajara. En esos primeros años sus límites coincidían con los federalmente establecidos para el estado de Aguascalientes.

Los obispos que estuvieron y están a cargo de esta diócesis son los siguientes: José Ma. Portugal y Serratos(1899- quien la inició . Durante el conflicto cristero tomó el mando Ignacio Valdespino quien debió exiliarse en Estados Unidos, parte de este periodo. A su muerte toma la dirección quien fuera vicario de éste, José de Jesús López y González; a él le toca orquestar los momentos más importantes de la reconstrucción de la iglesia local en los años posteriores a los conflictos Iglesia-Estado.

El Obispo Salvador Quezada Limón , por su parte, siguió con esta encomienda y dio un amplio avance a las obras materiales. A su jubilación llegó Rafael Muñoz Núñez y él da inicio a las conferencias de prensa, con lo que abre un espacio de presencia pública continua que hasta la fecha se mantiene. Muñoz Núñez dejó el cargo por enfermedad y edad al actual Ramón Godínez Flores., de quien hablaremos más detalladamente en párrafos posteriores. Todos ellos, a excepción de José Ma. Portugal y Serratos quien pertenecía a la Orden Franciscana, son miembros del clero secular.

El actual obispo Monseñor Ramón Godínez Flores tomó posesión el 27 de junio de 1998. Su trayectoria anterior incluía el haber sido Obispo Auxiliar de la Arquidiócesis de Guadalajara en 1980 y Secretario General de la Conferencia del Episcopado Mexicano durante dos periodos, desde 1991 hasta 1997 al término de la cual regresa a Guadalajara, donde estuvo una corta estancia para trasladarse posteriormente a Aguascalientes en su nuevo cargo.

## **2.2 LOS LÍMITES GEOGRÁFICOS**

La Diócesis de Aguascalientes se encuentra situada en la zona central de la República Mexicana, hacia el suroeste de la Altiplanicie Mexicana. Tiene una extensión total de 11,200 km cuadrados aproximadamente. Comprende todo el estado de Aguascalientes (5,589 km), una parte del estado de Jalisco, una pequeña parte del estado de Zacatecas, y un solo poblado del estado de Guanajuato.

En los últimos años la población de la Diócesis ha tenido un elevado incremento siendo así que la población total se ha acrecentado como lo muestran las siguientes cifras obtenidas del censo diocesano 1998:

1970	440,936 habitantes
1980	540,936
1985	843,000
1988	1'017,162
1995	1'350,000
1998	1'475.000

Esta distribución geográfica, que no coincide con los límites estatales, tiene su origen en un reacomodo que se hizo desde la propia Iglesia a escala nacional. Misma que estuvo influida por los acuerdos y el espíritu del Concilio Vaticano II.

A partir de los años setenta el territorio nacional fue dividido en 14 zonas pastorales. Los criterios de esta división territorial fueron tanto geográficos como socio-religiosos ya que las regiones comparten problemáticas y contextos históricos similares. La división de regiones pastorales se vió como una alternativa para mantener la organicidad de la Conferencia Episcopal Mexicana, como organismo de dirección y coordinación nacional de la iglesia mexicana, pero a la vez para permitir que las regiones tuvieran un margen de independencia para adecuar sus planes de trabajo acorde a los contextos específicos a los que se enfrentaba. Cada representante regional forma parte del Comité Episcopal.<sup>11</sup>

A la Diócesis de Aguascalientes se le incorporó a la quinta zona pastoral también denominada de occidente, cuya sede se encuentra en la Arquidiócesis de Guadalajara y a la que se integran las siguientes diócesis sufragáneas:

Aguascalientes, Ags., Autlán, Jal., Ciudad Guzmán, Jal., Colima, Col., Prelatura de Jesús María (El Nayar)., San Juan de los Lagos, Jal., Tepic, Nayarit, y Zacatecas, Zac.

### **2.3. LA ORGANIZACIÓN INTERNA**

Al interior la diócesis de Aguascalientes se encuentra dividida eclesiásticamente de la siguiente manera:

---

<sup>11</sup> Conferencia del Episcopado Mexicano, periodo 1976-1979. Publicado en el Boletín Eclesiástico de la Arquidiócesis de Guadalajara, Vol 4, abril de 1977. pp.1-19

41 parroquias dentro de la ciudad episcopal  
17 Capellanías dentro de la ciudad episcopal  
32 Parroquias fuera de la ciudad episcopal  
6 Cuasiparroquias  
5 Capellanías, fuera de la ciudad episcopal

Para su administración se dividen en 6 decanatos dentro de la ciudad episcopal y 6 foráneos.

### **2.3.1 LOS RECURSOS HUMANOS**

Actualmente la diócesis cuenta con 236 sacerdotes, 210 diocesanos y 22 religiosos que atienden a la población. Así como 12 sacerdotes extradiocesanos que colaboran en las diferentes pastorales.

Por el contrario, existen 20 sacerdotes diocesanos fuera de la diócesis trabajando o estudiando en otros lugares dentro y fuera del país.

Un rasgo importante en el dinamismo de una diócesis se encuentra en la juventud de sus sacerdotes que se traduce en mayores posibilidades de llevar a buen fin las tareas encomendadas. Para el caso de Aguascalientes encontramos una amplia base sacerdotal joven, ya que 89 de ellos están entre los 30 y 39 años de edad y el grupo que le antecede de 29 años o menos es de 19 personas. Este grupo aparentemente pequeño en comparación con el anterior es relativo ya que en promedio, los sacerdotes se ordenan entre los 24 y 26 años. Por lo que en el último grupo estamos contemplando un rango de tan sólo 4 o 5 años de diferencia entre ellos.

El resto de los grupos se distribuye de manera más o menos constante desde los 39 a los 79 años. Edades en las que ya encontramos bajas más frecuentes por defunción.

Los datos anteriores nos hablan, entre otras cosas, de un auge en las vocaciones a partir de la década de los años ochenta, que parece mantenerse a juzgar por la cantidad de seminaristas en etapas finales

¿Porqué es posible que se den un número no desdeñable de vocaciones en la actualidad? cuando pareciera que el mundo se vuelve cada vez menos espiritual.

De acuerdo al número de sacerdotes en la diócesis, éstos tienen a su cargo aproximadamente a 6250 fieles por sacerdote, cifra bastante positiva en comparación con la Arquidiócesis de Guadalajara que contempla un total de 8000 creyentes por sacerdote. Número considerado como bueno dentro de los estándares nacionales, lo que coloca a la diócesis en este plano en muy buenas condiciones. Esto sin contar los posibles nuevos sacerdotes, ya que por ejemplo, la Arquidiócesis de Yucatán ordenó tan sólo 2 sacerdotes en el 2001 en comparación con quince en esta diócesis. Cifras que sabemos pueden variar sin embargo, se nota en las últimas décadas una tendencia constante.

### **2.3.2 ÓRDENES E INSTITUTOS RELIGIOSOS**

Además de los sacerdotes diocesanos se cuenta con actividad pastoral de ordenes e institutos religiosos,

La lista de ellos es la siguiente:

#### **ÓRDENES MASCULINAS**

1.- Orden de Frailes menores (O.F.M. Franciscanos) cuyas actividades se centran en educación primaria, secundaria y preparatoria; también están a cargo de tres templos en la ciudad.

- 2.- Orden de Predicadores (O.P. Dominicos)
- 3.- Orden de San Agustín (O.S.A)
- 4.- Orden Siervos de María (O.S.M. Servitas)
- 5.- Orden de la Santísima Trinidad (O.SS.T. Trinitarios)
- 6.- Josefinos de San Leonardo Murialdo (J.M.)
- 7.- Legionarios de Cristo (L.C.)
- 8.- Sociedad de San Pablo (S.S.P. Paulinos)
- 9.- Aliados Carmelitas Descalzos de la Sma. Trinidad (A.C.D.S.T.)
- 10.- Cooperadores de la Sagrada Familia (C.S.F.)
- 11.- Oblatos Franciscanos de Juan Diego (O.F.J.D.)

## **HERMANOS RELIGIOSOS**

- 1.- Hermanos Maristas (H.M.)
- 2.- Hermanos de la Sagrada Familia (H.S.F.)

### **2.3.4. ASOCIACIONES, GRUPOS Y MOVIMIENTOS LAICALES**

La Comisión Pastoral de Laicos es el órgano diocesano que se encarga de "..... revisar el plan diocesano de pastoral a él se vinculan para efectos de coordinación administrativa los diversos asociaciones, grupos y movimientos laicales existentes en la diócesis. Actualmente se encuentran registradas 46 agrupaciones"(Directorio de la Diócesis de Aguascalientes, 2000). Aunque debo aclarar que existen más grupos que por diversas razones no se han incorporado al registro formal, ya sea que estén esperando su formalización y consolidación o bien que por el momento no deseen hacerlo por otras circunstancias.

Todos estos grupos tienen su sede y trabajan dentro de la ciudad episcopal, aunque en algunos casos tienen subgrupos en el medio rural.

Acción Católica Mexicana  
 Adoración Nocturna Mexicana  
 Agrupación de Esposas Cristianas  
 Apostolado de Maria en la Iglesia Doméstica  
 Asociación de Cooperadores Salesianos

Asociación de Hijas de Ma. Inmaculada y Juventudes Marianas  
 Asociación de Santa Rita de Casia  
 Asociación Mexicana para la Superación integral de la Familia (A.M.S.I.F.)  
 Asociación Nacional de Trabajadores Guadalupanos  
 Asociación Nacional Pro Superación personal (A.N.S.P.A.C.)  
 Caballeros de Colón  
 Cáritas Diócesanas  
 Centro Diocesano Billings  
 Centro Universitario (C.R.E.L.)  
 Club Serra de Aguascalientes  
 Corte de Honor de Caballeros de Santa. Ma. de Guadalupe  
 Corte de Honor de Damas de Santa. Ma. de Guadalupe  
 Cristo Ilusión Juvenil que nos une a nuestros padres (Cri.Ju.Nu.Pa)  
 Dominicos Seglares  
 Encuentro Matrimonial  
 Encuentro para Adolescentes (E.P.A.)  
 Equipos de Nuestra Señora  
 Escuela Secundaria de Formación Católica  
 Familia Mexicana de Aguascalientes (F.A.M.E)  
 Fraternidad Cristiandad de Enfermos Físicos  
 Juventud Misionera  
 Legión de María "COMITIUM DE NTRA. SRA. ASUNCIÓN"  
 Liga de Recíprocos Auxilios entre el Seminario y los Fieles  
 Misioneras Seglares de la Inmaculada  
 Misioneras Seglares de la Orden del Carmelo Descalzo  
 Movimiento de Adolescentes Evangelizadores "ARCO IRIS"  
 Movimiento de Cursillos de Cristiandad  
 Movimiento de Jornadas de Vida Cristiana (M.J.V.C.)  
 Movimiento Familiar Cristiano  
 Movimiento Testimonio y Esperanza  
 Orden de Agustinos Seglares  
 Orden Franciscana Seglar  
 Orden Seglar del Carmelo Descalzo  
 Orden Seglar de los Siervos de María  
 Padres de CRIJUNUPA (PACRI)  
 Renovación Carismática Católica en el Espíritu Santo  
 Secretariado Diocesano de Laicos  
 Superación Matrimonial (S.U.M.A.)  
 Talleres de Oración y Vida  
 Unión Regional de Cajas de Ahorro y Prestaciones  
 Voluntarias Vicentinas de Aguascalientes Consejo Diocesano

La mayor parte son grupos con sedes en otros sitios tanto nacionales como internacionales. Por lo que estamos ante una gran participación en agrupaciones no originarias del estado; es decir, se aceptan con cierta facilidad modelos ya

establecidos pero vemos pocos intentos por desarrollar movimientos locales. De los registrados en las listas de la Diócesis las únicas que cumplen con esta particularidad son: la Legión de María “Comitium de Ntra. Sra. De la Asunción”, y el Movimiento de Adolescentes Evangelizadores “Arco Iris”. Existen algunos otros grupos, no registrados, cuyo origen es parroquial pero que no cuentan con un importante apoyo fuera de este ámbito.

La iglesia católica local es una diócesis relativamente “nueva”, cuya historia de autonomía es aún reciente. Esta posee ventajas geográficas, ya que todo el territorio que administra tiene buenas vías de acceso. No es muy grande y tampoco está densamente poblada. Culturalmente la población que se encuentra asentada en estos territorios, suele tener tendencias conservadoras y la mayor parte de ella sigue conservando su afinidad religiosa con el catolicismo. Es, con mucha probabilidad, de las diócesis que ha experimentado una menor entrada de iglesias de otras denominaciones. De tal manera que, por lo menos para el caso del estado de Aguascalientes, éste mantiene el tercer lugar en el ámbito nacional de católicos nominales (Censo General Población y Vivienda: 2000). Cifra que se complementa con el número no despreciable de sacerdotes que egresan del seminario diocesano y del no menor número de vocaciones religiosas femeninas, por lo que en este sentido parece haber un clima propicio para estas actividades.

#### **2.4. La ciudad de Aguascalientes y su percepción sobre la religión: Algunos datos**

Sobre este mismo aspecto. la Encuesta de Valores en el estado de Aguascalientes, realizada en Marzo del 2001 por la Empresa Consulta Mitofsky, nos ofrece una serie de datos vinculados con la apreciación de la población en relación con la iglesia y la religión que nos permiten ahondar sobre este particular.

De los resultados de la encuesta en cuestión el 93.4% de las personas entrevistadas se considera católica y sólo el 1.9% es protestante. A la pregunta “¿Independientemente de si va o no a la iglesia, usted diría que es una persona religiosa?” el 88.1% dijo ser una persona religiosa y tan solo el 10.1% se considera no religiosa.

Dentro de la muestra, el 19.4% dijo participar más de una vez por semana en los servicios religiosos, el 36.6% una vez por semana y el 21% una vez por mes. Entre estas tres opciones equivalen al 77.0% del total, lo que nos da idea de una población aún muy cercana a los actos rituales. Por lo que, basándonos en los datos, sobre una mayoría católica, podemos inferir una afluencia importante a las misas dominicales.

A la pregunta “¿Qué tan importantes son en su vida la religión?” El 71.9% respondió que era muy importante, seguida de la opción algo importante con un 21.5%. Es decir, el 93.4% de la muestra considera a la religión como una parte importante en su vida. Al preguntarles sobre su participación en alguna organización religiosa, cultural, política, algún sindicato, ONG, derechos humanos, ambientalista, de profesionistas, deportiva o de trabajo con jóvenes, resaltan varios aspectos. El primero de ellos es que no existe participación importante por parte de la gente en ninguna de ellas. No obstante, la que mayor índice registra, son precisamente las asociaciones de corte religioso con un 12.8% sólo seguida por las agrupaciones deportivas con un 9.6%.

A la pregunta “¿Cuánta confianza le tiene a la iglesia?” el 62.3% dijo tenerle mucha y un 26.3% algo. Lo que da un acumulado de 88.6%, cifra bastante significativa considerando que el más cercano es el movimiento de protección

ambiental con 65.4%. Otro dato interesante lo constituye la forma en la cual las personas ven los ámbitos en los que la iglesia ofrece un respaldo importante. Por ejemplo, el 81% opina que las iglesias en México dan ayuda a las necesidades espirituales de los individuos. Y un 68.5% cree que dan apoyan a los problemas de la vida familiar. Sin embargo, tan solo el 35.6% cree que las iglesias dan respuesta a los problemas sociales. Lo que nos hace pensar que, aparentemente, las personas de esta muestra tienen claramente definidos los límites de la intervención social de la institución.

En otro sentido, la encuesta nos ofrece una serie de datos sobre temas religiosos como por ejemplo el 63% cree en la existencia del infierno, un 72.1% opina que hay vida después de la muerte, un 92.8% cree que las personas tienen alma, un 89.2% cree en la existencia del cielo y el 98.2% cree en Dios. Y un alto número, el 91.7%, encuentra fuerza y paz en su religión. Mientras que el 56.0% dice rezar diariamente. El 18.6% lo hace más de una vez por semana y un 12.7% una vez por semana; o que en conjunto equivale al 87.3% del total de la muestra de quienes mantienen en la oración una liga importante con la religión.

Cuando estas preferencias religiosas se trasladan a otros ámbitos más seculares como “si sería mejor para México si hubiera un mayor número de gobernantes con fuertes creencias religiosas” a la respuesta “totalmente de acuerdo” se adhieren el 19.7% y “de acuerdo” un 36.2% lo que equivale al 55.9%, cifra no desdeñable, ya que nos permite especular sobre algunas posibles razones en el momento de la elección a cargos populares.

Las respuestas anteriores, si bien son parte de una encuesta representativa, nos permiten clarificar el tipo de tendencias en cuanto a la formación de valores se

refiere, así como del lugar que la religión ocupa dentro de su construcción del mundo. Lo que nos permite entender, de cierta manera, el éxito de las asociaciones de laicos en la ciudad y la convocatoria que éstas tienen en las actividades que se ofrecen a todo público, como sería el caso del rosario viviente organizado por el Apostolado de María en la Iglesia Doméstica cada año, que logra atraer alrededor de 10,000 personas a la Plaza de toros, además de las que lo ven por televisión local.

## **CAPÍTULO III**

### **JERARQUÍA CATÓLICA AGUASCALENTENSE Y SU VISIÓN DEL MUNDO**

#### **3. La conformación de la visión del mundo: Construcciones sociales desde la élite**

Todas las sociedades tienen procesos mediante los cuales se dan las conformaciones sociales que le dan sentido, plausibilidad y vigencia (Berger y Luckmann: 1971, 1968). Dentro de este proceso se encuentran agentes "válidos" quienes opinan, y con ello apoyan o censuran, ciertas prácticas y conductas que se manifiestan dentro de la cotidianidad. Estos personajes pueden ser los designados para tal efecto, o bien, en consideración a su autoridad institucional suelen ser portadores de estas opiniones, que si bien se enuncian a título personal, suelen ser tomadas, por la sociedad en general, tácitamente como la postura de la institución.

Las instituciones cumplen un papel muy importante en el proceso de construcción social, y cada sociedad les da prioridad a aquellas que por diversas razones considera como las más importantes, es decir las que en el plano simbólico tienen un papel preponderante en la conformación de la cosmovisión. Debido a la propia formación histórica de la ciudad de Aguascalientes, la Iglesia y el Estado son dos de ellas. De tal manera que con relación al plano social, son importantes las opiniones que emanan de ellas, sobre todo cuando se enuncian para un público más extenso y que, para el caso de la Iglesia, va más allá de lo

que se predica en los púlpitos. Este es el caso concreto de los espacios que ofrecen los medios masivos de comunicación. Es en estas circunstancias cuando los representantes de la Iglesia expresan, con más frecuencia, opiniones sobre el ámbito de lo social.

### **3.1. Relaciones Iglesia-Estado**

Por su parte la institución más importante detentadora de lo público, es el Estado, quien ha permitido y en ocasiones favorecido esta búsqueda de espacios por parte de la Iglesia.

En Aguascalientes las relaciones entre la Iglesia y el Estado podrían ser descritas como "bastantes cordiales" desde hace varias décadas, de tal suerte que nunca ha habido un problema frontal entre estas instituciones. A excepción quizás del conflicto suscitado por las pinturas murales plasmadas en Palacio de Gobierno en los años sesentas del siglo pasado, y en el que se vinculaba a la Iglesia local como favorecedora de los intereses capitalistas. No obstante quienes iniciaron una guerra de papel fueron algunos laicos a título personal, y la Iglesia aunque se mostró molesta no lo manifestó públicamente (Ramírez Hurtado,2001)

Con frecuencia el poder estatal, en la persona de la primera dama en turno, ayudaba con los gastos de la pólvora utilizada para la celebración de la fiesta patronal, el 15 de agosto, en que se festeja la Asunción de la Virgen. Además lucimiento de los festejos antes mencionados el palacio de gobierno se iluminaba por la noche en que se llevaba a cabo la romería y a cambio la catedral se iluminaba para los festejos del 15 de septiembre.

Para el caso de los actos públicos, no poseo ninguna evidencia de que se halla impedido una peregrinación o alguna procesión. Al contrario, con frecuencia se les apoyaba y apoya con patrulleros de tránsito, quienes les ayudan con la organización por las calles. Por ejemplo, la Romería de la Asunción desde sus inicios, tiene entre sus contingentes a una representación de los agentes de tránsito, quienes ocupan el primer lugar de la procesión. En ocasiones también se permite el cierre de algunas calles por alguna fiesta barrial o parroquial (Fiesta de San Miguel Arcángel en la colonia Curtidores y en la colonia Fundición; Festividad de la Virgen de Guadalupe, en el templo del mismo nombre, entre otras).

Estas relaciones se hicieron más explícitas a partir del sexenio anterior (1992-1998) época que coincide con el reconocimiento de las iglesias por parte del estado mexicano. El gobernador en ese momento, Otto Granados Roldán (1992-1998) de extracción priísta, llevó estas relaciones al plano de lo público, pero con ciertas distancias. Cuando, por ejemplo en 1998, participaron él y su familia como observadores en un palco de honor durante la Romería de la Asunción. Con la llegada a la gubernatura del PAN, en 1998, estas relaciones se hicieron aún más claras y afables.

El actual gobernador, Felipe González González (1998-2004), se reconoce públicamente como católico practicante, lo que le permite mantener relaciones cordiales con el clero. Por ejemplo en compañía del alcalde de la ciudad visitó, a uno de los templos de la ciudad bajo invitación expresa y acompañado por el obispo. En las declaraciones emitidas enfatizó la importancia que tiene la Iglesia como formadora indiscutible de valores que permiten la convivencia y el bien común:

Los valores que inculquen las autoridades religiosas y la promoción de acciones que fortalezcan la convivencia y la unidad familiar y vecinal, por parte de los gobiernos estatal y municipal, debe ser la vía para conseguir los objetivos a favor de los aguascalentenses y principalmente de los grupos con más carencias (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1a. pág. sección local, 2 de marzo de 1999)

En otro sentido, pero sobre el mismo tema, el obispo se refiere a la necesidad de participar en la promoción de los valores, particularmente en la formación de líderes políticos:

La iglesia debe prestar mayor atención a la formación de la conciencia, y preparar dirigentes sociales para la vida pública en todos los niveles, promover la educación ética, la observancia de la ley de los derechos humanos y emplear un mayor esfuerzo en la formación moral de la clase política (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1a. pag, sección local, 7 de junio de 1999)

Otro elemento que salta a la vista es que inclusive no solo se refieren a las mismas situaciones sociales, sino también utilizan algunos conceptos similares para referirse a una situación en concreto, por ejemplo, el Sr. Felipe González G. , se refiere a las conductas delictivas adjetivándolas y conceptualizándolas a partir de referencias también usadas por la iglesia en general y el obispo en particular. E

Aquí un ejemplo de ello:

Lamento el aumento de las conductas delictivas y violentas en Aguascalientes, donde cada vez se pierde más el respeto por la vida propia y la ajena. Para revertirla es preciso rescatar y reforzar los valores, fomentar la unidad familiar, la armonía social y, sobre todo, desterrar la cultura de la muerte derivada de una serie de fenómenos antisociales" (*El Hidrocálido*, 1a. pag. sección local, 12 de marzo de 2000)

En el párrafo anterior llaman la atención dos elementos:

a) Utiliza uno de los conceptos básicos, sobre el que se sustenta el discurso del obispo, que por otro lado es un término acuñado y ampliamente utilizado por el Vaticano, esta es el de “La cultura de la muerte”.

b) Los argumentos utilizados por el gobernador para referirse a la fuente de los fenómenos antisociales son los mismos que retoma el prelado: Los valores (creencia) y la familia donde estos valores se tornan en práctica y donde se reproducen en primera instancia

De tal suerte que los discursos -en este sentido- son sumamente parecidos, no sólo en juicios sino también, y he aquí lo más importante, en argumentos.

Con los párrafos anteriores intento evidenciar que ambas instancias Iglesia y, por lo menos la cabeza del gobierno estatal, consideran que el papel y la función que cumple la iglesia, en su ámbito social es determinante en la formación valoral de la ciudadanía. Por su parte la iglesia va más allá al considerar que deben enfatizar en la formación de la clase política. Otro elemento interesante consiste en que varios de los valores morales y éticos laicos son al mismo tiempo tomados como tales por la iglesia, lo que permite una feliz coincidencia ya que los mensajes tienen más posibilidades de ser escuchados y aceptados al no haber puntos en conflicto.

La intención de este capítulo, es plasmar las preocupaciones de la iglesia local, por lo menos aquellas que se hacen públicas. Debo hacer la aclaración que se trata de las opiniones del obispo con las que pueden o no coincidir todos los miembros de la jerarquía eclesiástica. Sin embargo, es él quien a nombre de la institución local promueve una serie de valores que nos permitirán elaborar, a manera de esquema, la cosmovisión de la institución, vista desde la jerarquía.

Con este fin me propuse hacer análisis de discurso de las opiniones vertidas por el obispo durante un año completo, el de 1999. La razón por la que elegí a la prensa entre los otros medios disponibles fue por el fácil acceso a ella. Además de que me permitía tener un registro más continuo y controlado de las afirmaciones hechas por el obispo. Así como de analizar inclusive el espacio y el lugar que le destinan comúnmente a las declaraciones los medios impresos. Me parece importante aclarar que sólo tome las partes referentes a lo que dijo el obispo, en su mayoría entrecomilladas, tratando de evitar, en la medida de lo posible, lo que pudiera ser interpretación del encargado de la fuente. Con lo que se reducen posibles sesgos de información.

Otra medida tomada fue la de analizar un año civil completo con la intención de ver las reacciones ante diversas circunstancias, entre las rutinarias como son la Feria de San Marcos y las extraordinarias como son las elecciones estatales.

### **3.1.2 LAS RUEDAS DE PRENSA: ACERCAMIENTO CON LA SOCIEDAD**

A partir del reconocimiento jurídico de las iglesias por parte del Estado, concretado durante el sexenio Salinista en 1992, la iglesia católica nacional y local han llevado sus opiniones y, con ello su presencia, al ámbito de lo público.

Para el caso que nos compete, y desde principios de la década de los noventas, el anterior obispo Rafael Muñoz Núñez, inauguró la que en este momento es conocida como "la tradicional conferencia de los lunes", misma que ha continuado el actual obispo Ramón Godínez Flores.

El inicio coincide con el restablecimiento de las relaciones Iglesia-Estado, momento que es aprovechado por la Iglesia local para crearse un espacio alterno

de opinión pública, y con ello de presencia, fuera de sus ámbitos tradicionales. Esta acción no hizo más que reproducir lo que, en otros espacios, la propia iglesia en el ámbito nacional y regional ya había iniciado. Por ejemplo, las declaraciones de los cardenales Norberto Rivera y Sandoval Iñiguez quienes con frecuencia, ocupan lugares importantes en los medios; o las declaraciones del Presidente en turno de la Conferencia Episcopal Mexicana, entre otros. Sin olvidar que de manera constante la mayor parte de los obispos en México, suelen utilizar a los medios para acercarse a los feligreses. La nota distintiva en el caso que nos ocupa, es la formalización de este evento, al citar semanalmente a los reporteros para dar a conocer sus opiniones sobre algunos temas.

### **3.1.3 LA CITA CON LOS MEDIOS DE COMUNICACION**

Cada semana, los lunes, se convoca a los medios de comunicación a la sala de prensa del obispado en punto de las 12:00 horas. La reunión inicia con oraciones que son rezadas por todos los presentes. Posteriormente, y por espacio de entre 30 a 60 minutos, el obispo habla sobre un tema o temas en concreto, elegidos por él mismo. Al finalizar los reporteros le interrogan sobre lo expuesto o bien le hacen preguntas acerca de algún hecho en particular que haya sucedido, preferentemente en la ciudad.

El obispo por regla general no suele hablar en específico de Aguascalientes, acostumbra enmarcar sus discursos basándose en conceptos, no tanto en hechos particulares. A excepción de cuando los periodistas de manera precisa le hacen preguntas sobre situaciones concretas.

En el transcurso de ese mismo día o al siguiente, los diversos medios, televisión, prensa y radio, ofrecen una síntesis de lo expuesto por el prelado, o bien enfatizan sobre alguno de los puntos tratados. También, con cierta frecuencia, los medios suelen retomar algunas partes de sus homilias dominicales. De esta forma, por lo menos una o dos veces por semana, la voz del obispo habla a través de los medios de comunicación estatales. Lo que aparentemente, le permite una presencia continua en el ámbito cotidiano.

### **3.1.3.1 LOS TEMAS TRATADOS**

Un primer acercamiento a mi objeto de estudio consistió en ubicar cuales eran los temas que con más frecuencia, directa o indirectamente, el obispo mencionaba. El análisis en cuestión fue realizado tomando como muestra, un año completo de discursos ante los medios de comunicación. ( De enero de 1999 a enero de 2000). Esto me permitió obtener un primer acercamiento sobre los intereses de la Iglesia local, la repetición de algunos de estos temas nos permite contemplar la hipótesis de que son justamente éstos los que forman parte de los valores o antivalores más representativos y simbólicos dentro de la visión del mundo que plantean. La mención tangencial o la ausencia de temáticas también fueron un dato importante considerado dentro del análisis.

Los temas de los cuales se ocupó el obispo son los siguientes:

- El aborto
- El suicidio
- Violencia social e intra familiar
- Los sacerdotes
- El sistema económico
- Las mujeres
- Planificación familiar

El diezmo  
Catolicismo popular  
La familia  
El trabajo  
La educación  
Los indígenas  
La libertad  
Los valores morales y sociales  
El secuestro  
Los laicos  
Los jóvenes  
Los medios masivos de comunicación (especialmente televisión)  
Los sacerdotes y su papel en la sociedad

Algunos de los elementos que se advierten en este primer acercamiento son los siguientes:

a) La primera impresión que me queda es que son relativamente pocos temas los que se enuncian. Por lo tanto, algunos de ellos se repiten con mucha frecuencia. Estos son los casos concretos de la familia y la educación, a los que les confiere un lugar especial. En contraposición de las pocas veces que se refiere a otros como la religiosidad popular, tan sólo dos veces en un año, o a los indígenas con igual número de menciones en el mismo periodo.

b) Otro elemento importante es la ausencia en el discurso de temáticas que se relacionen directamente con las condiciones de trabajo en las industrias de la ciudad, como los deberes patronales, las relaciones laborales u otros; lo cual es interesante dado el carácter industrial productivo que tiene la entidad. Las pocas ocasiones en que se habla de ello su discurso suele enfatizarse en la política neoliberal o el agresivo capitalismo, no en el comportamiento patronal, las relaciones laborales o cualquier otro tema que tocara elementos más cercanos.

Por ejemplo:

Para que el trabajo se convierta en clave central, fecunda, creativa y transformadora de la sociedad, es necesario modificar las actuales estructuras y sistemas dictados por ideologías neoliberales basadas en el materialismo, consumismo e individualismo egocéntrico. (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1a. pagina, sección local, 4 de mayo de 1999)

En el ejemplo anterior la declaración del obispo se ocupa de detectar grandes males producto de un capitalismo "salvaje", no obstante nunca condena al capitalismo, sino solo a sus excesos.

c) Generalmente se ocupa de las cosas que le parecen están mal, no utiliza la tribuna de los medios para decir que la realidad presenta características "positivas", sino al contrario. Es un lenguaje que enfatiza en lo negativo, entendido éste como el contrario a los valores jerárquicos eclesiásticos. Cuando se le hacen preguntas en concreto sobre la ciudad, no obstante que se queja constantemente de lo que él denomina como "males sociales" e inclusive pondera su acción al culparlos de toda clase de situaciones no suele referirse a Aguascalientes en concreto. Y en los casos que esto sucede sus declaraciones se ven aminoradas. Me parece que lo que evita es una confrontación directa con grupos particulares que pudieran sentirse directamente agraviados por sus comentarios más particulares.

Por ejemplo:

La Iglesia no puede estar indiferente al creciente numero de divorcios ni se rinde ante una costumbre, fruto de una mentalidad que devalúa al matrimonio como compromiso único e indisoluble (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1a. pag, sección local, 22 de febrero de 1999)

Los padres deben esforzarse por el sostenimiento económico de la familia para mejorar sus condiciones de vida, su relación con los demás miembros de la sociedad; cuando no se da esta condición, vienen los conflictos que conllevan agresión y desintegración.

Lamentablemente, el matrimonio como alianza para toda la vida a veces produce temor a quienes experimentan la fragilidad actual de la relación entre pareja, sobre todo cuando no han tomado el tiempo suficiente para madurar en la confianza" (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1ª. pag, sección local, 15 de marzo de 1999)

Al preguntarle sobre la situación de la familia en Aguascalientes, respondió:

Afortunadamente, en Aguascalientes, todavía tenemos una familia sana; considero que no son confiables las estadísticas (publicadas por INEGI) que ubican a nuestro estado con el mayor índice de madres solteras y divorcios (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1a.pag. sección local, 6 de julio de 1999).

d) La mayoría de los asuntos tratados pertenecen al ámbito de lo social, pero no al económico-productivo, esto es el 90% aproximadamente. Los asuntos que competen a lo propiamente sacramental- religioso se expresan pocas veces. Y estos se enuncian con relación a fechas precisas, es decir: la cuaresma, la navidad, los reyes magos, el año nuevo, etc.

e) El tratamiento que les da el prelado tiene que ver más con las ideas, es decir con la visión del mundo que desde su posición en el campo conciben y representan a la sociedad.

f) El lugar que ocupa dentro de los periódicos locales, las declaraciones hechas por el obispo es, generalmente, la primera página de la sección local. Por lo que suponiendo, sin conceder, que el sitio que se ocupa tiene que ver con la importancia de la declaración o del personaje que la emite, el obispo mantiene un lugar preponderante dentro del acontecer local. Por lo menos en cuanto a los medios se refiere.

De lo anteriormente expuesto creo pertinente hacer las siguientes reflexiones:

1.- El esquema temático y valoral a partir del cual emite sus declaraciones es relativamente pequeño, si tomamos como referencia la repetición constante de algunos de los temas.

2.- La voz del obispo es realmente escuchada? ¿Por quienes? ¿A que sector pretende llegar? El lenguaje utilizado y los temas tratados son poco accesible al gran público.

3.- Me parece que hay una equivocación en la prensa y confunden a la voz del obispo como la única expresión dentro del catolicismo local. Siendo que hay múltiples voces que pueden o no coincidir con lo que dice el prelado sin embargo son católicos practicantes quienes además mantienen vínculos con la institución. Las asociaciones, hermandades, sacerdotes regulares y seculares, entre otros, son ejemplos vivos de esta circunstancia. Sin embargo no se les cede la palabra con frecuencia.

En este caso se repite la equivocación de percibir a la Iglesia católica como la religión vivida cotidianamente y a las opiniones del obispo como a las de la institución y a éstas equipararlas como la religión cotidiana, cuando es, desde este punto de vista, una de las posibilidades dentro de las múltiples opiniones. Aunque esta es también una proyección de la manera jerárquica en que se organiza la iglesia. Imagen que es retomada por los medios de comunicación quienes la acatan y omiten a las "otras voces".

4.- El obispo se presenta como tlatoani, "el que habla", al centralizar en su voz y opiniones todas las de la iglesia católica local. Presentando una cosmovisión muy centrada en los aspectos morales.

5.- Hace una separación tajante de los aspectos religiosos en relación con los ámbitos seculares. Uno de los temas en que más claramente se ve expresado es el laboral. Por ejemplo cuando habla de los empleadores divide a Dios de los hombres. No coloca entre ellos una liga que pudiera convertirse en un elemento de crítica social.

6.- Hace una selección muy especial de elementos de la doctrina católica para formar su discurso local, una omisión importante en este sentido es la doctrina social vertida en los documentos papales desde Rerum Novarum, y Quadragesimo Anno, entre otras. Por supuesto sin descuidar las numerosas encíclicas de Juan Pablo II en los últimos años. Sobre Derechos humanos y sociales. Los únicos elementos que aparecen de manera constante y pudieran ser ligados con el discurso social vaticano son los de materialismo, consumismo e individualismo, sin embargo al apropiárselos y ubicarlos bajo otras relaciones pierden mucha fuerza, y terminan siendo parte del discurso moral privado.

### **3.1.3.2 ESTRUCTURA DEL DISCURSO**

La manera en la que tradicionalmente forma sus discursos mantiene la siguiente estructura, no siempre en el mismo orden pero si con mucha regularidad utilizando los mismos elementos:

a) Exposición de la definición de la situación: en ella describe y plantea a la realidad con las características y límites que le confiere desde su posición en el campo. Por ejemplo:

La Iglesia deplora como abominable la esterilización, a veces programada de las mujeres y de la práctica que a menudo se hace de manera engañosa sin que lo sepan las interesadas, situación que se da más entre las mujeres

más pobres y marginadas. Esta práctica se realiza en el Seguro Social y en general en el Sector Salud, aunque con mayor incidencia en hospitales privados y Aguascalientes no escapa a ello (*El Herald de Aguascalientes*, 1a. página, sección local, 23 de febrero de 1999).

b) Sugiere, aconseja, insinúa, invita a modificar la situación definida con anterioridad, es decir en términos más teóricos, siguiendo el modelo de Greimas, plantea cambios en alguna o algunas competencias modales. Por ejemplo:

La corrupción no llega de fuera, nace de dentro, del propio corazón nacen los homicidios, los adulterios, los robos, las enemistades; si toda acción surge del corazón, es ahí donde deben hacerse los cambios, donde debe fomentarse la conversión para que la naturaleza del hombre se oriente hacia lo bueno. (*El Herald de Aguascalientes*, 1a. pag. sección local, 9 de febrero de 1999).

O este otro caso:

En la familia se juega el futuro de la Iglesia y de la Patria, desde la familia se pueden y se deben atender todas las personas, independientemente de su edad y condición, es el lugar donde se promueve la integración de sus miembros y donde cada uno aporta formas de comunicación para fomentar valores evangélicos según su edad (*El Herald de Aguascalientes*, 1a. pag. sección local, 22 de junio de 1999).

En estos casos en concreto se sugieren cambios en las competencias modales deber, ser y poder. De no deber a sí deber, De no ser a ser y de no poder a sí poder. Las modificaciones en estas competencias se hacen apelando sobre todo a la conciencia moral. Por ejemplo el corazón , la naturaleza del hombre y en el plano social es la familia la encargada de promover y enseñar estos esquemas valorales.

De esta forma, al plantear cambios en los objetos modales, se está proponiendo cambios en las ideas (creencias) que permitirán, aparentemente, un cambio

directo en las conductas (prácticas). A final de cuentas él dicta todas las competencias.

c) Señala propiciadores y/o culpables de las situaciones que indica. Por ejemplo:

La vida familiar se encuentra en proceso de cambios, las costumbres de las nuevas generaciones y los ejemplos de la televisión pueden hacernos perder valores fundamentales de nuestra mejor tradición mexicana.

El divorcio, la prostitución, la desintegración familiar, la natalidad reducida, el miedo a tener hijos numerosos, son problemas que cada día se hacen más frecuentes y parecen indicarnos que por allí debemos caminar en adelante (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1a. pag. sección local, 22 de junio de 1999)

O esta otra posibilidad:

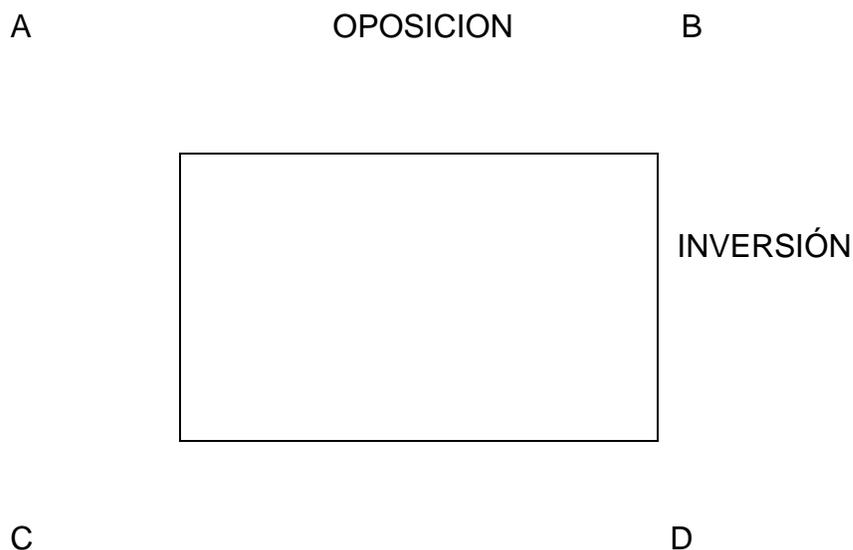
Eclesiásticos y fieles en general debemos unirnos en la lucha para proteger la institución del matrimonio, a mantenernos fieles a nuestra dignidad ante la creciente campaña de pornografía y anticoncepción que manejan los medios publicitarios y que han destruido y deformado a numerosas familias. (*El heraldo de Aguascalientes*, 1a. pag. sección local, 6 de julio de 1999)

En estos casos los agentes propiciadores de los cambios negativos se evidencian claramente, la adopción de costumbres "nuevas" por las generaciones recientes, en las que se incorporan todas aquellas conductas que salen de sus esquemas, así como los medios de comunicación, particularmente la televisión quienes son los encargados de difundir estas "nuevas costumbres". Estos no son los únicos "culpables" que enuncia, pero sí, los que con una mayor incidencia aparecen en los discursos.

### 3.1. 4. LA PROPUESTA DE A. J. GREIMAS Y EL CUADRADO SEMIÓTICO

Con el fin de poder analizar de manera más detallada las partes antes enunciadas utilice el modelo del cuadrado semiótico de A.J. Greimas que nos permite distinguir los elementos principales de los argumentos indicados y sobre todo ver el tipo de relación que guardan entre sí.

El modelo sugerido por Greimas, a grandes rasgos, es el siguiente:



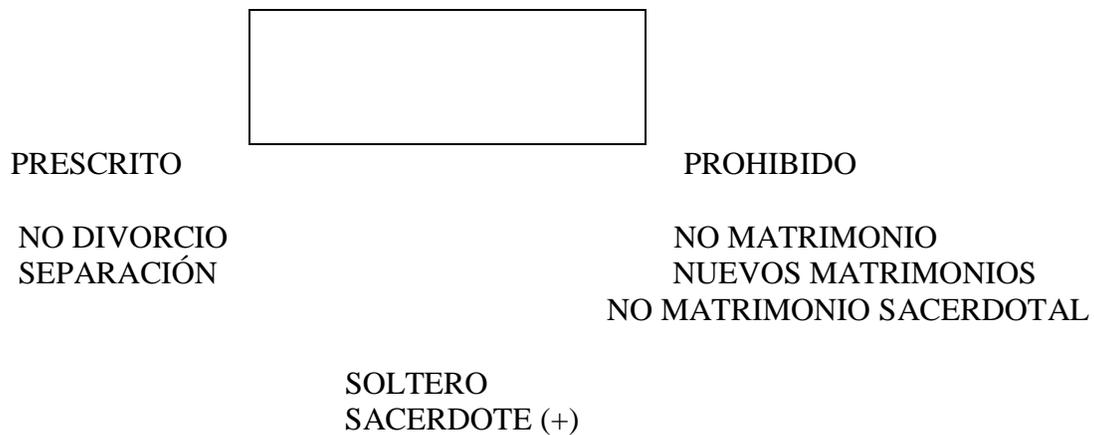
Entre los elementos A y B existe una relación de oposición, al igual que con C y D. Entre A y D así como entre C y B hay contradicción. Y por último entre B y D, y entre A y C se halla una relación de inversión.

Los siguientes cuadrados semióticos dan cuenta de algunos de los temas, relacionados con la moral sexual, y el bien común más frecuentemente utilizados en el discurso obispal.

#### RELACIONES DE PAREJA

MATRIMONIO

DIVORCIO



En el cuadro anterior podemos observar que lo prescrito es la relación de pareja por medio del matrimonio eclesiástico, por lo tanto en oposición está prohibido el divorcio puesto que significa el rompimiento de ese vínculo, mismo que no puede ser terminado por mutuo acuerdo. Éste se disuelve únicamente por la muerte de alguno de los cónyuges y sólo bajo estas circunstancias es aceptado por las normas eclesiásticas. En la parte inferior tenemos la posibilidad de no divorcio y no matrimonio. Estos serían los casos del sacerdote y el de una religiosa en un sentido positivo. En su sentido más neutro esta la soltería, misma que es vista en ciertos casos, como el de algunas señoritas de edad, como adecuada. Sin embargo en el esquema de la iglesia, el hombre está hecho para vivir en familia.

En la parte correspondiente al no divorcio, tenemos a los matrimonios separados quienes no se divorcian, y no contraen nuevas nupcias. Esta es la fórmula sugerida y aceptada por la iglesia en caso de relaciones conflictivas al interno de un matrimonio. Ya que en su sentido último no se atenta contra éste al no iniciar relaciones con ninguna otra persona. En los casos en que se dan los

nuevos matrimonios estos pueden permanecer juntos, sin embargo no deben mantener relaciones sexuales.

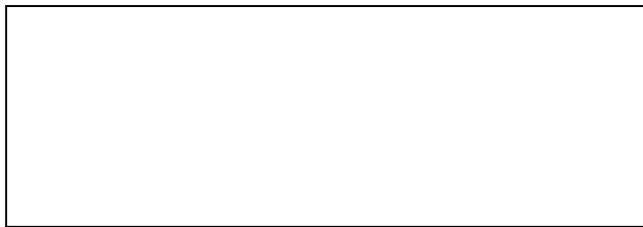
### RELACIONES SEXUALES

Matrimonio

(+ -) Hombre

Fuera del matrimonio

( - ) Mujer



No fuera del matrimonio

No matrimonio

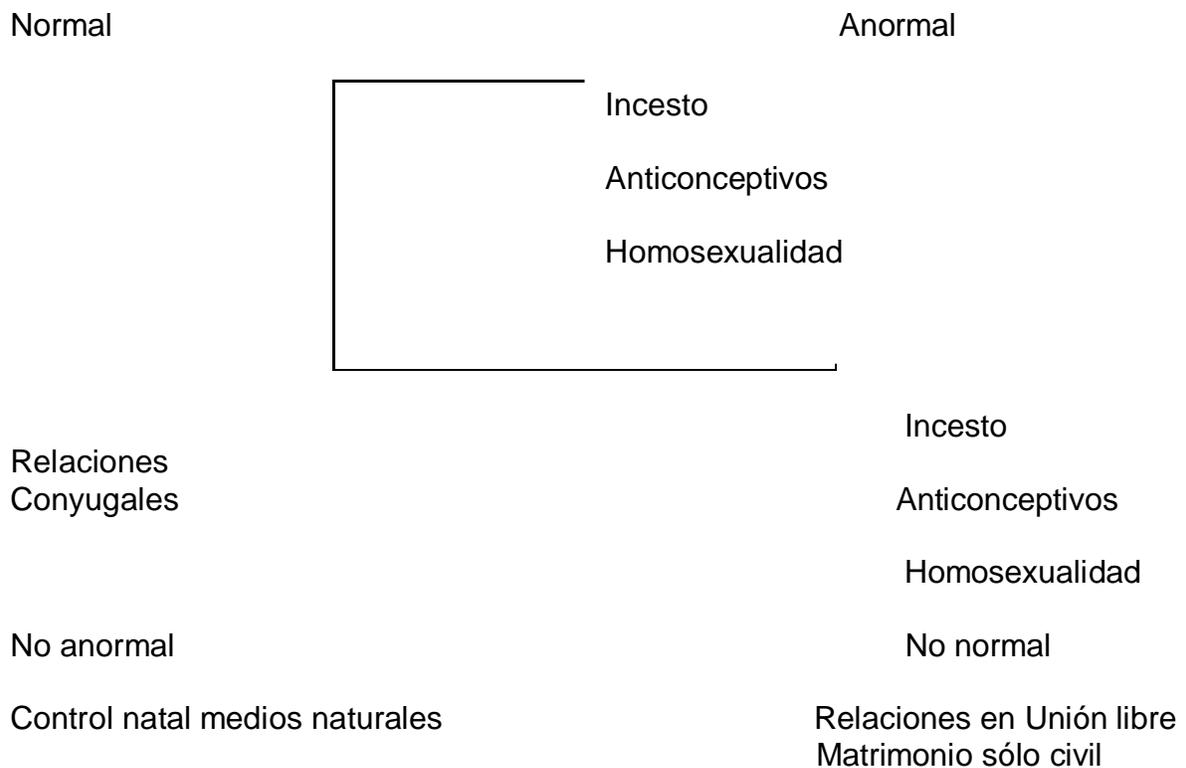
Casados por el civil

No civil, no religioso

En este cuadro referido a las relaciones sexuales podemos observar que éstas son sólo permitidas y prescritas dentro del matrimonio religioso, no solo eso son consideradas parte de las obligaciones que conlleva la reproducción y con ello del

sentido de la familia y el matrimonio. Por lo tanto se prohíben fuera de éste. Sin embargo se nos presenta una ambigüedad, mientras que para la mujer es no permitido en los planos religioso y cultural, los varones suelen ir de lo prescrito a lo prohibido sin demasiadas dificultades.

Otro aspecto de las relaciones sexuales es el que presento a continuación:

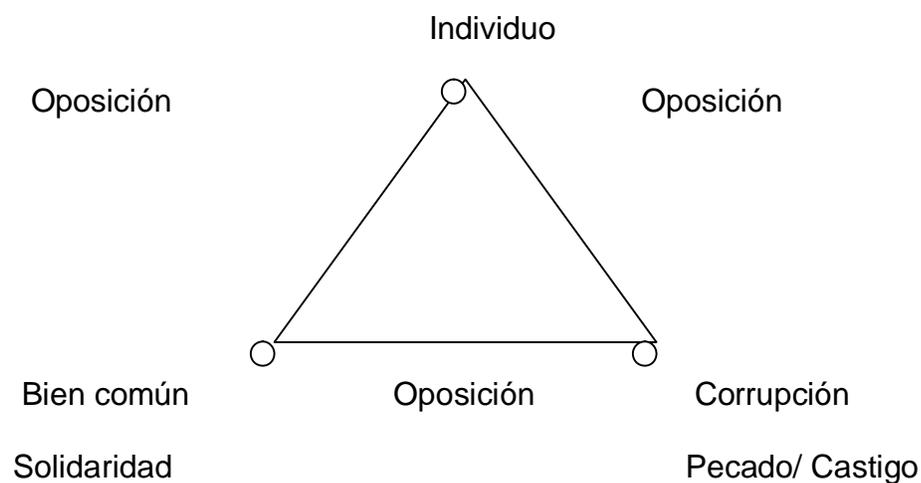


Este cuadro complementa al anterior, las relaciones sexuales dentro del matrimonio son las normales. Fuera de éste, las prohibidas o anormales, son la homosexualidad y el incesto. La primera de ellas implica relaciones con el mismo

sexo, y bajo esta forma no se entiende el matrimonio. La segunda de ellas tiene que ver con la cercanía en parentesco, es decir es un atentado contra la familia.

Lo no anormal es el control natal por medio de métodos naturales, Mientras que lo no normal son las relaciones en unión libre.

### TRIANGULO SEMIÓTICO<sup>12</sup>



Estos elementos pueden ser individuos o grupos .

El triángulo semiótico es un grupo de transformaciones del cuadro semiótico. Dado que el cuadrado semiótico no nos daba cuenta de las relaciones de oposición al tratar de analizar el concepto “bien común”, decidimos optar por un grupo de transformaciones que dio origen al triángulo semiótico. De esta manera

podimos especificar gráficamente como los individuos o grupos, según sea el caso, mantienen relaciones de oposición entre los bienes individuales y los comunitarios y a su vez con la posibilidad de corrupción. Idea presente al momento de intentar encontrar una liga entre los elementos anteriores.

### **3.1.5 LA CULTURA DE LA VIDA Y LA CULTURA DE LA MUERTE: EJES DEL DISCURSO OBISPAL**

Ordenando los planteamientos del obispo, podemos dividirlos en dos grandes apartados. A final de cuentas creo que el discurso obispal se puede limitar, en el sentido que los argumentos convergen hacia ello, a esta clasificación dicotómica y opuesta entre sí, la cultura de la vida y la cultura de la muerte o crisis de civilización. Ambos tomados de los discursos papales. Si bien utiliza los temas antes mencionados del discurso vaticano, no retoma todas sus posibles orientaciones, una omisión importante en este sentido es la ausencia del ámbito social al que menciona de manera tangencial, su preocupación sigue siendo los ámbitos más personales.

### **3.1.6 LA CULTURA DE LA MUERTE**

Al tema que con más frecuencia se refiere, y de manera directa, es al de cultura de la muerte. Situación que sigue la lógica de su discurso si tomamos en cuenta

---

<sup>12</sup> El triángulo semiótico fue elaborado conjuntamente con el Dr. Juan Castaingts Teillery

que se expresa, generalmente, ubicando las conductas adversas a sus planteamientos.

Si bien no define a la cultura de la muerte si le confiere características, como son las siguientes:

La cultura de la muerte, las drogas y la corrupción entre otras realidades, deforman la mentalidad y comportamiento de nuestros jóvenes, por lo que si no les presentamos un porvenir vislumbrable, no podremos aspirar a condiciones de vida más dignas y justas.

El hombre de hoy se ve constantemente asediado por tantos males que existen en el mundo y exige una respuesta inmediata a todos los problemas que se presentan, por lo que al no encontrar contestación vienen los desalientos de la vida y las frustraciones que lo llevan al sin sentido de la vida.

En todo México aparece la emulación y la propensión a agredir, la inmoderación en el consumo de alcohol y demás sustancias tóxicas, así como la corrupción (*El Herald de Aguascalientes*, 1a. pag. sección local, 25 de enero de 2000)

Esta cultura de la muerte, como la concibe a través de sus discursos, podría clasificarse a su vez en dos:

- a) Los pecados sociales
- b) Los pecados individuales o de ámbito más personal

Siguiendo esta línea tendríamos que los pecados sociales son aquellos que se desarrollan en el ámbito de lo social propiamente dicho. En este apartado consideraríamos a los siguientes temas:

- El comercio de drogas
- El lavado de dinero
- La violencia
- El armamentismo
- La discriminación social
- La desigualdad entre grupos sociales
- La destrucción de la naturaleza
- Los robos
- Los secuestros
- La corrupción

Por su parte los pecados individuales enfatizados por el obispo son los siguientes:

- El aborto
- El infanticidio
- La mentalidad contraceptiva
- El egoísmo
- La inmoralidad
- El sexo fuera de la normatividad establecida
- La violencia
- La natalidad reducida
- La prostitución
- La corrupción
- La agresión
- El abuso del alcohol
- La unión libre
- El adulterio
- El materialismo
- El libertinaje

Si nos ubicamos de manera más precisa en torno a ejes analíticos los temas antes mencionados nos percatamos que los que ubicamos como pecados personales se refieren directa o indirectamente a un campo semántico común: la moral sexual. Con relación a los denominados pecados sociales son proporcionalmente menores sus inquietudes en este plano y casi todos ellos tienen que ver con su difusión por los medios masivos de comunicación, a final de cuentas el actual obispo tiene como una de sus preocupaciones fundamentales la vida privada cotidiana y su intento por normarla.

También establece relaciones de similitud o de actitud equivalente al equiparar las drogas, el aborto y la corrupción, entre otras, a la cultura de la muerte. Esto se da ya que nunca establece una construcción teórica que nos permita determinar límites y alcances de la misma, de tal forma que casi cualquier manifestación

puede ser representativa de la cultura de la muerte de acuerdo a como sea planteada en el discurso.

En otro sentido podríamos hablar de una jerarquía de pecados, donde el eje pudiera estar determinado por la insistencia al nombrarlos, si siguiéramos esta posibilidad definitivamente los llamados pecados individuales gozarían de los lugares más importantes en la escala.

### **3.1.7 LA CULTURA DE LA VIDA**

A este tema le dedica muy poco espacio, de hecho no lo define, simplemente lo nombra y le dota cualidades, al igual que a la cultura de la muerte. Situación coherente con la lógica discursal, ya que su interés primordial no está en presentar lo positivo sino en enfatizar lo negativo. Esta idea la utiliza en oposición a la de la cultura de la muerte.

A la cultura de la vida la define de dos formas, primero en el sentido de promover y defender la vida en su sentido biológico, por ejemplo:

Debemos defender la cultura de la vida, rechazar el aborto y la eutanasia  
(*El Herald de Aguascalientes*, 1a pag. sección local, 2 de noviembre de 1999)

En segundo término como signo de vida espiritual con los valores que le conciernen:

Hago un llamado a construir la cultura de la vida y superar tantos signos de muerte que nos rodean, a construir el cielo nuevo y la tierra nueva, donde habite la justicia y así podamos superar los pecados sociales que claman el cielo, como la violencia de los más fuertes contra los más débiles, el cultivo y el consumo de la droga, alcohol y otros enervantes que dañan la salud y hieren a la familia. El Año Santo debe ser un tiempo de esperanza firme y de trabajo organizado para generar nuestras familias y en la

sociedad, la cultura de la vida de la paz y el amor. (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1a. pag, sección local, 21 de diciembre de 1999)

### **3.1.8 LA FAMILIA PROTAGONISTA DUAL DEL DISCURSO OBISPAL**

Dentro de los esfuerzos por contrarrestar a la cultura de la muerte, y proteger a la cultura de la vida. La familia cumple un papel fundamental. Por esta razón es importante que analicemos cual es el rol que esta institución cumple dentro de los esquemas discursivos eclesiales locales.

Un primer elemento que debemos ubicar es la concepción de la familia desde la Iglesia:

El matrimonio es una vocación, un llamado de Dios, una misión que Él nos encomienda, una alianza de amor. (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1a.pag. sección local, 6 de junio de 1999)

La familia es el espacio instituido por Dios para vivir el amor y la reconciliación. El matrimonio es un compromiso único e indisoluble. (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1a.pag, sección local, 22 de febrero de 1999)

La familia debe ser como una iglesia doméstica, un espacio donde se trabaje, se haga oración y se viva la misericordia. La familia debe ser el centro primordial de formación en los valores morales y religiosos de nuestros jóvenes. (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1ª. Pag. Sección local, 25 de enero del 2000)

Aquí debemos notar las siguientes particularidades: la familia se constituye a partir del matrimonio religioso, con los límites y particularidades que esto implica.

Las características que el matrimonio y la familia poseen son las siguientes:

único

indisoluble<sup>13</sup>

Debe ser como una iglesia doméstica

Sus fines son:

La procreación

La socialización en valores

El mantenimiento del orden social desde la familia

Algunos de ellos son implícitos otros se pueden leer entre líneas de acuerdo a la forma como se plantea su función. Por ello el planteamiento, en este caso, es considerar a la familia como la célula generadora de la sociedad, y por lo tanto de sus virtudes pero también de sus vicios. De esta manera todas aquellas formas distintas a esta constitución son consideradas anómalas o disfuncionales y por supuesto no son admitidas.

Veamos el siguiente texto:

Debemos comprometernos a defender a la familia de las violaciones contra su identidad y misión. La familia afronta los retos de la desintegración, desprecio de los valores morales, ambiente antinatalista y otras asechanzas. (*EL Heraldo de Aguascalientes*, 1a. pag. sección local, 4 de enero del 2000)

A continuación propongo un cuadro temático que permita enunciar a partir de ejes semánticos algunos de los temas más recurrentes en torno a la familia:

## **FAMILIA**

---

<sup>13</sup> La Iglesia contempla la posibilidad de anulación eclesiástica del matrimonio. Se le denomina de esta manera ya que desde su criterio nunca existió un matrimonio, por lo tanto el término indisoluble permanece

Prostitución  
Unión Libre  
Adulterio  
Libertinaje

Ejercicio inapropiado de la sexualidad

Aborto  
Mentalidad Contraceptiva  
Natalidad Reducida  
Esterilización

Normatividad de la sexualidad

Abuso del alcohol/ Drogadicción  
Egoísmo  
Materialismo  
Costumbres nuevas  
Agresión

Antivalores que promueven la  
desintegración familiar

Armamentismo  
Comercio de drogas  
Delincuencia  
Inmoralidad  
Violencia  
Corrupción  
Lavado de dinero  
Robos  
Secuestros

Pecados sociales producto de  
la desintegración familiar

Los temas antes mencionados aunque referidos a cuestiones distintas, terminan siempre en el mismo eje analítico. Es decir su relación directa o indirecta tiene su centro en torno a la familia. Ya sea que se le considere como la única forma de ejercer la sexualidad, como la que debe de normar esta misma condición, como la socializadora de valores y antivalores en los individuos, y por

---

intacto. Las causales son variadas y en los últimos años los casos se han incrementado de manera notable.

supuesto en su derivación, aparentemente lógica, de los comportamientos sociales.

### **3.1.9 LA MORAL SEXUAL**

En primer término, veremos la parte correspondiente a la sexualidad por ser este punto uno de los más acentuados en el discurso, y en el que la enunciación se hace de manera directa y no como mera referencia.

Desde esta perspectiva, la centralidad del argumento estriba en proponer al matrimonio como la única opción permitida y lícita para practicar la sexualidad. Esto queda claro en la medida que antepone a la prostitución, la unión libre, el adulterio, la pornografía como contrarios a este proyecto. Aquí tenemos una primera reglamentación de la sexualidad, se define en que casos se permite y en cuales no.

Vinculado con lo anterior está la cultura antivida, que forma parte de la cultura de la muerte: a la que distingue como el uso de anticonceptivos, la esterilización y el aborto. En otras palabras se trata de las estrategias antinatalistas para control de la población por medios no "naturales". A este respecto es importante recordar, que dentro de las políticas de control natal promovidas por el Vaticano solo están autorizados los llamados métodos naturales, por ejemplo el Método Billings. Del que existen centros especializados fundados por la Iglesia para difundirlos.

A este respecto es importante notar el hecho de que la ciudad de Aguascalientes entre 1970 y 1995, disminuyó su promedio de natalidad bajando de 7 a 3 hijos por familia. (González Esparza,1998:18) Lo que supone un importante descenso en las tasas de crecimiento natural. Esto supone, que estas decisiones que se toman

por parte de la pareja y principalmente de la mujer, cobran sentido en la medida que las mujeres en este periodo han definido de manera más clara su participación en los mercados de trabajo. Actualmente el 34% de la población económicamente activa en la ciudad de Aguascalientes son mujeres. Las estadísticas antes mencionadas nos hacen pensar en un uso cada vez más amplio de métodos anticonceptivos, lo más interesante del caso estriba en que son justamente católicos quienes han tomado estas decisiones y con ello han reelaborado los discursos oficiales. (entrevistas con católicos de quienes se guarda el anonimato, enero-junio de 1999)

Por su parte el obispo visualiza como problemático los cambios ocurridos en el ámbito poblacional de los que se expresa de la siguiente manera:

La vida familiar se enfrenta a varios peligros. En América los principales riesgos los constituyen el divorcio, la agresividad verbal y física, la cultura antivida con el uso indiscriminado de anticonceptivos y el aborto. En estos tiempos, cualquier problema se quiere resolver con uniones adúlteras y divorcios (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1a. pag. sección local, 29 de junio de 1999)

Debemos mantenernos fieles a nuestra dignidad ante la creciente campaña de pornografía y anticoncepción que manejan los medios publicitarios y que han destruido y deformado numerosas familias (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1a.pag. sección local, 6 de julio de 1999)

La figura de la familia no está en decadencia pero las drogas, los divorcios, el aborto y los suicidios amenazan su solidez (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1a. pag, sección local, 3 de agosto de 1999)

Actualmente el adulterio y la prostitución ponen en riesgo la estabilidad de las parejas y como humanamente no es posible la fidelidad, debe apoyarse en Dios para no divorciarse (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1a.pag, sección local, 10 de agosto de 1999)

Hasta este momento los argumentos están centrados en los aspectos que se refieren, nuevamente a la moral sexual, y tangencialmente a las drogas y los

suicidios que en estos casos aparecen como peligros causados por matrimonios desintegrados. El divorcio aparece en todos los casos como una de las amenazas más fuertes, ya que éste termina de manera definitiva con el matrimonio y da paso a otras formas de sexualidad no lícitas como nuevos matrimonios o adulterio, desde la perspectiva eclesiástica.

Otro elemento importante y muy ligado a los anteriores es la cantidad de hijos que conforman a una familia, este punto cobra especial interés ya que uno de los fines del matrimonio es la procreación. Esta posición se ha ido modificando a través del tiempo. La frase "los hijos que Dios nos mande", antaño tan utilizada, ha tenido cambios importantes en algunos sectores poblacionales (en particular la clase media). La propia iglesia ha relativizado esta posición, de esta manera el fin último sigue siendo la procreación, sin embargo se admite ciertos cambios en la planeación poblacional . Así tenemos que:

En un embarazo, la decisión no es exclusiva de la mujer, los esposos tienen que dialogar entre ellos para que en forma razonable planeen el número de hijos, pero con métodos naturales, bajo el criterio de respetar el funcionamiento natural del organismo de la mujer, el slogan de que la "familia pequeña vive mejor" no es el adecuado; ya que la familia unida es la que vive mejor, sin importar el número de miembros. (*El Herald de Aguascalientes*, 1a. pag, sección local, 23 de febrero de 1999)

La unión carnal solo debe tener dos valores: promover el amor y la vida humana (*El Herald de Aguascalientes*, 1a. pag. sección local, 13 de julio de 1999)

El número de miembros no es determinante para ser próspero o felices, sino la unidad. Mientras más grande sea una familia, habrá mayor riqueza de caracteres y más manos para trabajar y contribuir al sostenimiento de la misma (*El Herald de Aguascalientes*, 1a. pag, sección local, 24 de agosto de 1999)

Desde esta perspectiva la familia posee un estatus especial e importante dentro de las preocupaciones eclesiales. Ella tiene una conceptualización dual: es al mismo tiempo la generadora de valores pero, cuando ésta no funciona adecuadamente, es el origen de una serie de problemas de tipo personal que tienen vinculación con lo social y que van desde el suicidio hasta la delincuencia, pasando por la drogadicción y la violencia juvenil. Bajo esta óptica todos los “grandes males” proceden de la inadecuada inserción y socialización en la familia.

El concepto que conjunta las expectativas de la iglesia en torno a la familia se resume en la analogía que ella misma propone y en la que la representa como "Iglesia doméstica", es decir:

Un espacio donde se trabaje, se haga oración, y se viva la misericordia. La familia debe ser el centro primordial de formación en los valores morales y religiosos de nuestros jóvenes. (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1a. pag, sección local, 25 de enero del 2000)

De la familia nace la paz, la familia es un espacio instituido por Dios para vivir el amor y la reconciliación (*El Heraldo de Aguascalientes*, 1a. pag, sección local 18 de enero de 1999)

Es evidente que para la propia institución la familia cumple un papel muy importante desde el punto de vista de formación valoral, socialización y construcción de la realidad, de tal manera que inclusive se le asimile a la propia institución. Además de que le dota de un estatus muy especial al ser una forma de organización instituida por Dios. Al hacer esto se le da un reconocimiento y legitimidad que van más allá de las convencionalidades humanas.

La Iglesia le sigue apostando a la familia como formadora de individuos, ya que en ella se llevan a cabo una serie de prácticas que van desde las más privadas como el ejercicio de la sexualidad, hasta la formación de las posiciones de interés

más público. Es a final de cuentas donde se originan los cimientos de la construcción de la realidad objetiva y subjetiva de cada individuo.

### **3.2 EL ANÁLISIS ARGUMENTATIVO<sup>14</sup>**

Con el fin de incorporar otros elementos analíticos que permitan un adecuado estudio de los discursos, optamos por la propuesta de análisis argumentativo que sugiere Gilberto Giménez Montiel. Más allá de lo pertinente que resulta esta metodología en relación con mi objeto de estudio, también fue elegido porque puede ser utilizado de manera paralela con la propuesta de análisis de A.J. Greimas.

Para este autor la argumentación es: Un proceso cuasi-lógico de esquematización o "representación" de la realidad, a partir de premisas ideológicas que se suponen compartidas y en vista de una intervención sobre un determinado público, todo ello desde un "lugar" social e institucional determinado. Lo que la distingue apunta Giménez Montiel es su referencia a una situación y sus pretensiones de incidir sobre una situación, su inscripción en una situación. De tal forma que cada vez que se acepta un argumento, el receptor se adhiere a las opiniones dominantes que están en la base del proceso argumentativo.

De esta manera no se advierte, al parecer, que al transmitir un argumento no sólo se consigue la inferencia ideológica de una conclusión, sino también de las representaciones del mundo que están en la raíz de esta inferencia.

---

<sup>14</sup> El desarrollo planteado en este apartado está basado en la exposición que sobre el tema hace Gilberto Giménez Montiel (1981:123-151)

Por lo tanto la argumentación es ese modo de acción sobre otro que se emplea necesariamente en el discurso con el fin de estabilizar en él ciertas proposiciones consideradas hasta entonces como particulares, confiriéndoles estatuto de evidencias, de generalidades, y por lo mismo, de coerciones lógicas para el juicio colectivo. Así su eficacia tiene que ver más con el efecto de reconocimiento ideológico que provoca en el receptor la ilusión de verosimilitud. La dimensión ideológica permanece vinculada a la dimensión persuasiva y ésta, a su vez, adhiere un valor político.

La argumentación contribuye a la construcción progresiva de ciertos objetos discursivos (tópicos, nociones, temas) mediante una sucesión de determinaciones predicativas (argumentos) encadenadas entre sí por medio de operaciones que remiten, no a la lógica formal del lenguaje científico, sino a la lógica del lenguaje natural. Esta lógica tiene por función, anota Giménez, dar una apariencia de coherencia al discurso.

El análisis en cuestión se divide para su aprehensión en dos fases:

**a) Análisis Sintagmático:** Consistente en la reconstrucción analítica del proceso de esquematización de la realidad operado por el discurso. Constituido por las siguientes fases:

**1) Reconocimiento de argumentos:** Inventariar los argumentos en función de los objetos discursivos. Estos son los grandes tópicos, asuntos o focos del discurso, considerados anteriormente a sus determinaciones predicativas. Y a la recurrencia de las mismas.

**2) Explicitación de la "gramática de los argumentos":** Consiste en seleccionar los argumentos-pivotes del discurso para explicitar y diagramar las relaciones

lógicas que los articula y enlaza. Con esto se obtiene una cartografía de las principales operaciones lógicas, que se reducirán siempre a algunas de las que siguen:

Incompatibilidad (I).- Se da entre dos nociones que no pueden coexistir simultáneamente dentro de un mismo ámbito de aplicación.

Consecuencia (C).- Relación entre dos variables del tipo causa-efecto.

Implicación (IMP).- en sentido lógico ( Si x entonces y), o en el sentido de una propiedad ligada a la naturaleza o a la identidad del objeto noción-considerado.

Oposición (O).- Que puede ser de naturaleza, de identidad, de propiedad o de consecuencias.

Complementación (COMP).- Es la relación de asociación entre objetos y nociones según la complementariedad de sus identidades o sus propiedades.

Equivalencia (E).- Se da entre dos términos que producen los mismos efectos o entre términos definidos como de naturaleza o propiedades semejantes.

Diferencia o Discriminación (D).- Es lo contrario de la relación precedente (No se trata del mismo concepto de las mismas propiedades)

Unión (U).- Resulta de procesos de asimilación, identificación o adición.

Jerarquía (J).- Designa desigualdad entre dos objetos, pero de modo tal que el uno sea superior con respecto al otro.

Estas relaciones introducen algún tipo de asociación entre objetos y argumentos (equivalencia, implicación, consecuencia, complementación, unión), o algún tipo de disociación entre los mismos (incompatibilidad, exclusión, oposición, diferencia, discriminación).

Las relaciones asociativas permiten transferir sobre la conclusión la adhesión acordada a las premisas.

Las disociativas, en cambio apuntan a separar elementos que el lenguaje común o una tradición reconocida habían ligado anteriormente entre sí.

**3) Identificación de las estrategias discursivas:** Se refiere a la selección y ordenamiento de las operaciones lógicas y modales aplicadas a las series de argumentos agrupadas en función de sus respectivos objetos discursivos. En algunos discursos las estrategias a partir de modalizaciones deónticas (deber ser, tener que ser, estar permitido, etc) desempeñan un papel esencial; en otros existe todo un juego estratégico de temporalización (antes, ahora, después)

**B) Análisis Paradigmático:** Su objetivo es la identificación y explicitación de las representaciones colectivas que subyacen de un modo generalmente implícito en la argumentación.

Estas representaciones sociales funcionan en el discurso como "axiomas" preconstruidos que no requieren justificación ni están destinados a la comunicación, aunque constituyen el presupuesto necesario de la comunicación.

### 3.2.1 ANÁLISIS SINTAGMÁTICO

Los objetos discursivos más utilizados y los argumentos que los acompañan son los siguientes:<sup>15</sup>

---

<sup>15</sup> Todas las referencias utilizadas en esta sección, aparecen en la 1ª. pag, sección local, del Heraldo de Aguascalientes, la respectiva fecha de aparición se localiza al lado de la cita tomada como argumento.

## **a) La familia**

La familia es la célula central de la sociedad en donde adquirimos los primeros valores y tradiciones, en donde encontramos espacios de diálogo y comunicación, comprensión, cariño y orientación que necesitamos (21/IX/99)

De la familia nace la paz, es un espacio instituido por Dios para vivir el amor y la reconciliación (18/I/99)

En la familia se juega el futuro de la Iglesia y de la Patria, desde la familia se pueden y deben atender todas las personas, independientemente de su edad y condición, es el lugar donde se promueve la integración de sus miembros y donde cada uno aporta formas de comunicación para aportar valores evangélicos. (22/VI/99)

La familia debe apoyarse cada vez más por todos, pues es una institución fundada por DIOS y elevada a la dignidad de sacramento, es decir que la vida familiar en el camino de santidad para todos los miembros de un hogar, es necesario recuperar la convivencia en la familia y en la sociedad. El número de miembros no es determinante para ser prósperos o felices, sino la unidad. Mientras más grande sea una familia, habrá mayor riqueza de caracteres y más manos para trabajar y contribuir al sostenimiento de la misma.(24/VIII/99)

## **b) La educación**

La educación es la vía para aprender las virtudes sociales que nos ayudan a relacionarnos entre nosotros mismos (29/VI/99).

Se requiere sobre todo amor y cercanía, como la que se recibe en la familia y que es modelo para la instrucción que se imparte en las escuelas (29/VI/99).

Hay que entenderla como diálogo de culturas (la del educador y la del pueblo) hay que ayudar a los débiles a luchar por su propia liberación (21/VI/99).

Necesitamos una educación que nos ayude a madurar, a dialogar y a reconocer que todos podemos colaborar para mejorar, para transformar nuestra familia y nuestra sociedad, con libertad consciente y responsable. Debemos despertar la conciencia de los padres de familia, para que asuman su responsabilidad como los primeros educadores para el amor, en su propio hogar (22/VI/99).

La formación moral no se limita únicamente a las aulas, ni tampoco a la etapa escolar de la vida, abarca el ambiente familiar y social de toda la vida (6/IX/99).

A los jóvenes no se les educa en los verdaderos valores, fácilmente son presas de vicios y malos ejemplos. El principal riesgo de los jóvenes es su propio dinamismo que puede orillarlos a los vicios o a la delincuencia (13/VII/99).

### **c) Pérdida de valores**

Debido a la pérdida de valores hay un aumento de divorcios, difusión del aborto, infanticidio y mentalidad contraceptiva.

La pobreza, el desempleo, la emigración y la carencia de valores éticos y religiosos contribuyen así como estrategias antidemográficas y antinatalistas. La comunidad debe comprometerse a defender a la familia de las violaciones contra su identidad y misión (12/IV/99).

Los valores ayudan a construir relaciones solidarias y fraternas en nuestras familias y en la sociedad. La corrupción y la inmoralidad, como un manto de tinieblas, ha cegado los ojos de los poderosos de este mundo, en tanto que han surgido por todas partes los dioses del poder, del dinero y de la sensualidad (8/II/00).

Vivimos en un mundo que ha perdido la conciencia de pecado un mundo que no quiere oír pronunciar esta palabra que se ha convertido en el gran tabú de nuestro tiempo porque piensa que limita el ansia de la libertad que tiene el hombre, para determinar por sí mismo el bien y el mal (14/IX/99).

La naturaleza de las personas tiene pasiones, hay que orientar esas fuerzas hacia lo bueno, evitando que caiga en lo malo. Hay que promover los valores que nos han sido heredados y que vamos haciendo muy nuestros (21/IX/99).

### **d) Pecados sociales**

Son un pecado grave contra la ley de Dios, y causan grave daño a la vida social (16/II/99).

El alcohol y las drogas se vinculan a conductas agresivas, suicidios que pueden incidir en la muerte de personas (11/V/99).

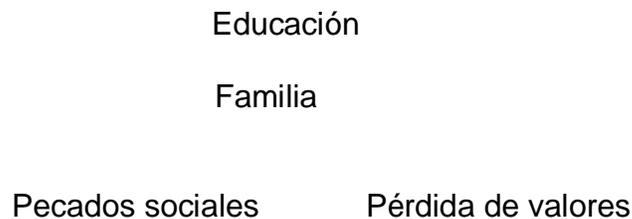
Los fieles deben trabajar en la reconstrucción del tejido social que se ha desgarrado. Necesitamos difundir la doctrina social cristiana para conocer y

dar a conocer los principios de la teología moral y de la vida social que haga posible la globalización de la solidaridad (8/VI/99).

La raíz de muchos problemas como la corrupción, las drogas y las agresiones está en el hogar, en la violencia intra familiar (15/VI/99).

La cultura de la violencia, en la juventud, genera desorientación, pérdida de valores y atenta contra su propia persona al dejarse llevar por los vicios de alcohol y drogas, lo que propicia la falta de esperanza de los valores que ofrece el mundo adulto. (21/IX/99).

El análisis de los argumentos anteriores nos permite plantear el siguiente esquema



En este esquema la familia ocupa el lugar central, a partir de ella se generan los valores positivos producto de una buena educación, centrada en los valores católicos. En sentido contrario cuando una familia no cumple con sus deberes de manera adecuada en ella se propicia la pérdida o la ausencia de socialización primaria y secundaria de la formación en valores, particularmente los personales. Al no existir o ser muy frágiles éstos, por derivación casi automática, se producen los pecados sociales, la conjunción de ambos da como resultado la llamada cultura de la muerte.

### **3.2.2 GRAMÁTICA DE LOS ARGUMENTOS**

De los objetos discursivos antes mencionados retomaremos ahora los argumentos centrales, que a mi juicio, son los siguientes:

La estrategia discursiva constante es la implicación. No obstante también hace uso, en menor medida, de otras modalidades que le permiten organizar su discurso de tal manera que pueda plantear derivaciones “naturales” coherentes, entre el actuar bien y sus consecuencias. Las relaciones entre los argumentos presentados pueden ser tanto dissociativas como asociativas, aunque recurre en mayor medida a estas últimas

## **FAMILIA**

La familia es la célula central de la sociedad en donde adquirimos los primeros valores y tradiciones, en donde encontramos espacios de diálogo y comunicación, comprensión, cariño y orientación que necesitamos (21/IX/99). Implicación

La familia debe apoyarse cada vez más por todos, pues es una institución fundada por DIOS y elevada a la dignidad de sacramento, es decir que la vida familiar en el camino de santidad para todos los miembros de un hogar, (por lo que) es necesario recuperar la convivencia en la familia y en la sociedad. Complementación, Jerarquía, Implicación.

## **EDUCACIÓN**

La formación moral no se limita únicamente a las aulas, ni tampoco a la etapa escolar de la vida, abarca el ambiente familiar y social de toda la vida (6/IX/99). Implicación, Unión.

Necesitamos una educación que nos ayude a madurar, a dialogar y a reconocer que todos podemos colaborar para mejorar, para transformar nuestra familia y nuestra sociedad, con libertad consciente y responsable. Debemos despertar la conciencia de los padres de familia, para que asuman su responsabilidad como los primeros educadores para el amor, en su propio hogar (22/VI/99). Jerarquía

## **VALORES**

Vivimos en un mundo que ha perdido la conciencia de pecado, un mundo que no quiere oír pronunciar esta palabra que se ha convertido en el gran tabú de nuestro tiempo porque piensa que limita el ansia de la libertad que tiene el hombre, para determinar por sí mismo el bien y el mal (14/IX/99). Implicación, Oposición.

Debido a la pérdida de valores hay un aumento de divorcios, difusión del aborto, infanticidio y mentalidad contraceptiva

La pobreza, el desempleo, la emigración y la carencia de valores éticos y religiosos contribuyen así como estrategias antidemográficas y antinatalistas. La comunidad debe comprometerse a defender a la familia de las violaciones contra su identidad y misión (12/IV/99). Implicación, Consecuencia, Complementación.

## **PECADOS SOCIALES**

Son un pecado grave contra la ley de Dios, y causan grave daño a la vida social (16/II/99). Implicación, Consecuencia.

Los fieles deben trabajar en la reconstrucción del tejido social que se ha desgarrado. Necesitamos difundir la doctrina social cristiana para conocer y dar a conocer los principios de la teología moral y de la vida social que haga posible la globalización de la solidaridad (8/VI/99). Implicación, Complementación.

### **3.2.3 ESTRATEGIAS DISCURSIVAS**

Las estrategias utilizadas con más frecuencia son las categorías deónticas, factitivas y las asertivas, en muy pocas ocasiones se recurre a la estrategia de temporalización. Las pocas ocasiones en que utilizan éstas es para hacer la diferenciación entre las buenas costumbres “de antes” y las “malas recientes”. Como si se hubiera dado un parteaguas en algún momento del cual tampoco da una referencia temporal.

Este hecho no es sorprendente tratándose de un discurso como el que nos ocupa, donde el acento está dado en la conciencia moral. Las más recurrentes son las deónticas donde el deber ser, el tener que o estar permitido suponen condicionamientos y/o líneas a seguir en el actuar. Por ejemplo:

La iglesia es promotora del respeto de la persona humana y sus derechos inalienables; por ello debe acompañar a los laicos que estén presentes en

los órganos legislativos, al gobierno y en la administración de justicia, para que las leyes expresen siempre, los principios y los valores morales que sean conformes con una sana antropología y que tengan presente el bien común (*El Herald de Aguascalientes*, 1a.pag, sección local, 14 de junio de 1999).

Las categorías factitivas, es decir de hecho, y que se ubican a partir de las acciones discursivas hacer, ejecutar y sus sinónimos son empleados con frecuencia. Suelen acompañarse de las modalizaciones deónticas, por ejemplo:

Así como el Padre de familia tiene libertad de educar a sus hijos, debe hacerlo con responsabilidad, sin pasar por alto los valores fundamentales de la vida que se sintetizan para los cristianos en los mandamientos. Exhorto a los representantes de los medios de comunicación a que actúen siempre con libertad, pero con su correspondiente responsabilidad (*El Herald de Aguascalientes*, 1a. pag, sección local, 8 de junio de 1999)

Las categorías de la aserción se utilizan para "definir situaciones", ya que afirman, niegan o interrogan en torno a hechos sociales en particular, es decir, permiten la toma de posición por parte del enunciante. Con la ayuda de estas categorías el obispo muestra ante la opinión pública una temática en particular y, lo más importante, da su opinión sobre ella argumentando a favor o en contra con el fin de hacer plausible y verídica su impresión sobre el hecho.

Bajo el criterio de respetar el funcionamiento natural del organismo de la mujer el slogan de que la "familia pequeña vive mejor" no es el adecuado; ya que la familia unida es la que vive mejor; sin importar el número de sus miembros (*El Herald de Aguascalientes*, 1ª. pag, sección local, 23 de febrero de 1999).

Es importante notar en este sentido, que las estrategias de este tipo tienen una fundamentación moral, la pena en caso de no cumplir con las indicaciones queda en el plano de la conciencia personal y social, de los valores y de sus

implicaciones que para la conformación de la vida tengan en las personas. Elemento no desdeñable para muchas personas. Aunque creo que son más las reconfiguraciones y adaptaciones que se recrean en la vida cotidiana de los creyentes, aspecto al que le dedicaré espacio en otro momento.

Otro elemento importante es el que la mayoría de los argumentos son de autoridad. Esto es, la legitimidad no está basada en la lógica del argumento por sí misma, sino en la autoridad moral de quién lo dice, misma que se refiere en el discurso; en los casos que nos ocupan están representados por la iglesia, los mandamientos, Dios, la teología cristiana y en algunas ocasiones apela a su propia autoridad en cuanto representante de la Iglesia local. Por ejemplo en el siguiente párrafo hace uso de ambos:

Exhorto a la población a evitar el desenfreno y el libertinaje, porque este tipo de conductas no sólo se dan en tiempo de feria. Me pronuncio por la unidad familiar y el cuidado de los hijos para que se constituyan en generaciones ejemplares.

El alcoholismo es un pecado que va en contra del quinto mandamiento que dice no mataras, el alcohol y las drogas se vinculan a suicidios y conductas agresivas que pueden incidir en la muerte de las personas ( *El Herald de Aguascalientes*, sección local, pag. 3, 11 de mayo de 1999)

Como podemos darnos cuenta en los párrafos anteriores, el discurso obispal tiene varias características, algunas de las cuales son compartidas por el resto de la jerarquía. Y de alguna manera nos dan idea de lo que la iglesia a escala local percibe como los problemas importantes. Dentro de estas particularidades podemos recapitular las siguientes:

**a)** El discurso no es original, está basado en los documentos emitidos desde el Vaticano o con su anuencia como por ejemplo la encíclica “Iglesia en América”, producto de la reflexión de un cuerpo colegiado de obispos en el continente. Y que el obispo aguascalentense utiliza como parte de sus discursos de manera amplia, en ocasiones repitiendo inclusive las mismas frases. Por lo que estamos ante una iglesia local que no genera reflexiones importantes, lo que le hace ser oficialista y jerárquica.

**b)** El discurso está centrado en dos grandes campos, que no son más que una actualización de los conceptos del bien y del mal. Estos son la cultura de la vida y la cultura de la muerte. Tanto en su sentido físico, biológico, como espiritual, aborda las dos categorías.

**c)** Los temas tratados son restringidos y la mayor parte de ellos, tiene una derivación a la moral sexual. Ésta sigue siendo, dentro del ámbito de lo privado, uno de los grandes temas que a la Iglesia le preocupan, e intenta normarla y definirla en todas sus partes. Todo parece indicar, de acuerdo a la frecuencia en que habla de ello y a los argumentos esgrimidos, que no está dispuesta a cejar en esta cuestión.

**d)** La familia es otro de los bastiones en la cuál cifra al mismo tiempo su esperanza y sus preocupaciones, para que la vida social e individual se desarrolle de manera adecuada. No debemos olvidar que teológicamente es la familia, concebida en su formato tradicional, la que es responsable de la educación en los valores y la socializadora primaria de actitudes hacia la sociedad. De tal manera que en la misma historia de la Iglesia es Jesucristo quien nace en una familia con estas características.

**e)** Si bien la lucha entre el bien y el mal sigue presente en el discurso, está se ha transformado para utilizar nuevas metáforas. Por ejemplo hay una omisión importante al no hablar de la figura del diablo de manera directa.<sup>16</sup>

**f)** El discurso obispal nos permite observar un catolicismo regional, basado en la selección de ciertos temas y con una clara omisión de otros. Logrando con ello construir un discurso sugerente, seductor y sobre todo coherente para el contexto desde y para el cuál se emite.

---

<sup>16</sup> En el nuevo Catecismo de la Iglesia Católica (1994) si aparece nombrada la figura del diablo y dotada de cualidades. Sin embargo, en los discursos papales ha perdido centralidad. Se prefieren nuevos términos que ofrezcan una idea más amplia de la realidad contemporánea, tal es el caso de la cultura de la vida y la cultura de la muerte Otra característica es que no se representa visualmente lo que permite cierta ambigüedad, y le quita fuerza a la iconografía religiosa.

## **CAPÍTULO IV**

### **ASOCIACIONES Y MOVIMIENTOS CATÓLICOS EN AGUASCALIENTES A LO LARGO DEL SIGLO XX**

Las identidades católicas se constituyen a lo largo del tiempo. Tiempos marcados por la tensión, los reacomodos y ajustes al interior y en sus relaciones con el exterior de la Iglesia.

Para poder comprender cómo adquiere permanencia una forma de ser laico, es necesario hacer un recorrido por este proceso. Desde las posturas más rígidas propuestas desde el Vaticano y sus posteriores modificaciones, hasta las nuevas concepciones sugeridas desde los ámbitos seculares y que intentan responder a problemáticas propias y en constante cambio.

Estos distintos modelos de ser laico implican un tipo de participación y de involucramiento con la sociedad, lo que trae como consecuencia las diferenciadas maneras de ser, sentirse y comportarse como tal.

Mediante una revisión de la historia de los movimientos seculares podremos observar la manera en que la moral católica va trazando los límites y las continuidades de la participación cívica y política de los católicos en el contexto estatal. Buscaremos detectar los móviles que activan la demarcación de las fronteras divisorias o conciliatorias entre lo religioso y lo político, entre lo privado y lo público, entre lo sacramental y la militancia organizada.

La intención de este capítulo es la de hacer un recuento histórico de los espacios ganados por los laicos y sus cambios en la manera de construir identidad y pertenencia en la iglesia católica a lo largo de este siglo. Y de cómo estos cambios han ido modificando de manera sustancial la manera en que se relacionan con la jerarquía y las muy diversas formas en que se identifican como católicos y por lo tanto sus acciones. Así como los diversos momentos en su relación con la jerarquía eclesiástica.

#### **4. ETAPAS POR LAS QUE HAN PASADO LOS MOVIMIENTOS LAICALES**

A fin de hacer más explícito, y con ello más analítico, el proceso por el cual han transitado los grupos laicales, sugiero dividirlo en 4 etapas.

Dos de éstos periodos estarán marcadas por decisiones dentro de la Iglesia, misma que plantea modelos o visiones diferentes, para la acción social de los seculares. Éstas son el Catolicismo Social y el Concilio Vaticano II.

Éstas fueron fundamentalmente, respuestas que ofreció el Vaticano a realidades que ya estaban presentes en la cotidianidad y a los se intentaba de alguna manera enfrentar y ofrecer una respuesta católica. A grandes rasgos y sin ánimos de caer en simplificaciones con la Doctrina Social de la Iglesia, la Institución se enfrenta a la amenaza del comunismo y con el Concilio Vaticano II a su preocupación por el Secularismo. Las otras dos etapas, intermedias a las anteriores, son propiciadas a partir de los propios laicos, son respuestas que desde su propio ámbito generan atendiendo a sus circunstancias.

La mayor parte de ellos siguen en esencia los planteamientos doctrinales de la iglesia, sin embargo en el actuar se van distanciando o "reinterpretando" de

distintas maneras aquello que está en la doctrina oficial. De tal manera que en algunos casos, logran cierta independencia. Necesariamente en la práctica se observan modificaciones en el actuar y el pensar propias del lugar y las circunstancias donde se establecen.

La primera de las etapas se identifica con lo que posteriormente se conocería como la Doctrina Social Cristiana misma que tiene sus orígenes con la encíclica Rerum Novarum. Ésta establece un nuevo compromiso social de la iglesia y del católico para con el mundo secular. Dicha etapa abarca los principios del siglo XX.

La segunda etapa se da en los años cincuentas con la formación de algunos movimientos que rompen con esquemas clásicos de organización, como por ejemplo el trabajo pastoral dividido por sexos y edades.

La tercera es el Concilio Vaticano II, que abarca desde 1965 y la década de los años setentas, a partir del cual las asociaciones y movimientos laicales son vistos de diferente manera, desde la iglesia. Ya que se les confiere, entre otras cosas, cierta autonomía, con lo que su papel dentro y para la iglesia se verá modificado de manera sustancial.

La cuarta etapa, que se puede ubicar a partir de la década de los ochentas a la fecha., conserva aún el impulso de Concilio Vaticano II. Por lo que vemos asociaciones con planteamientos novedosos y con un tipo de intereses distintos a los promovidos con anterioridad. Este punto se ha visto reforzado con la introducción en el campo de la pastoral de órdenes como los Legionarios de Cristo y Opus Dei, quienes trabajan de manera tenaz con los laicos.

#### **4.1 LA FORMACIÓN DEL CATOLICISMO SOCIAL**

## **La encíclica Rerum Novarum y su influencia en las asociaciones católicas**

La redacción de la encíclica Rerum Novarum emitida por el Papa León XIII el 15 de Mayo de 1891 marca un momento importante en el pensamiento y la actuación de la Iglesia en el ámbito social. Ésta junto con otros documentos anteriores, también emitidos desde el Vaticano, conforman lo que se conoce como Catolicismo Social. La Rerum Novarum abordó como preocupación central la cuestión social de los obreros. Su origen se explica como una medida para contrarrestar las ideas socialistas y nacionalistas que ganaban terreno a pasos agigantados en Europa.

Ésta encíclica hacía una crítica a la solución socialista misma que pretendió acabar con la propiedad privada y sustituirla por la colectiva. A esta solución se le objetaban tres argumentos a decir de Padilla Rangel (1992, 39-40)

- 1.- Que era un remedio perjudicial para el obrero, puesto que se le privaba de su derecho de ser propietario.
- 2.- Que era un remedio injusto, en cuanto al individuo y en cuanto a la familia. En cuanto al individuo porque la propiedad privada era un derecho individual que todo hombre tenía y si la fuerza pública le privaba de ese derecho, se cometería con él una injusticia.
3. Era un remedio subversivo, pues proclamaba por igual la igualdad de los hombres, una igualdad que sería “un estado tan triste como innoble de todos los hombres sin distinción alguna”.

Contra esta solución la Iglesia proponía otra, compuesta de dos tipos de remedios: los divinos y los humanos.

Los remedios divinos que proponía eran su doctrina, sus prescripciones y su acción benéfica. De su doctrina destacaba la desigualdad humana básica, que era imposible de suprimir; el sentido expiatorio que tenían el trabajo y la vida humana y el espíritu de concordia que debían imperar entre las clases sociales, ya que no eran enemigas sino indispensables la una a la otra “porque sin trabajo no puede haber capital, y sin capital trabajo”. Como prescripciones señalaba que tanto los patronos como los obreros debían cumplir fielmente sus obligaciones: el obrero trabajando sin perjudicar el capital ni armar sediciones y el patrono respetando la dignidad de la persona y la nobleza de sus trabajadores, sobre todo dando a cada uno de ellos lo que en justicia le correspondía; otra prescripción era atender, mas que a la propiedad. Al uso de los bienes terrenos, éste último debiendo ser -ahora sí- de beneficio común; por último inculcaba a los ricos sus deberes de justicia y caridad. Otro remedio divino era su propia acción benéfica, que se concretaba reformando interiormente a la sociedad, moralizando a los individuos e insituyendo obras de caridad.

De los remedios humanos que la Iglesia Católica proponía unos atañían al Estado y otros a los particulares: Según esta propuesta el Estado debía, de una manera general: promover la prosperidad pública y privada de todas las clases, particularmente de la proletaria “porque su oficio es atender al bien común”, porque debía hacer guardar la justicia distributiva, porque del trabajo del obrero provenían las riquezas de los Estados, porque importaba al bienestar público que hubiera paz y orden y finalmente porque el Estado debía proteger los derechos de todos.

Estos documentos, muy en particular la *Rerum Novarum*, causaron gran revuelo en la sociedad de aquellos años. Los socialistas protestaron contra la noción de propiedad privada y los liberales contra la intervención de la iglesia católica en los asuntos del mundo. Esta encíclica, sin embargo, poco a poco fue difundiéndose entre los católicos, de tal forma que llegó a constituirse como la base de la doctrina social de la Iglesia católica.

Manuel Ceballos (2000), estudioso del tema, sintetiza este recorrido por el pensamiento social de la iglesia de esa época de la siguiente manera:

El primer documento de esta nueva opción plasmó los fundamentos racionales sobre los que se construiría: *Aeterni Patris* (1879) sobre la renovación de la teología con base en el regreso a San Agustín y sobre todo a Santo Tomás. A este escrito siguieron luego otros documentos como *Diuturnum Illud* (1888) sobre la concepción cristiana del poder, sobre la constitución del estado cristiano e *Inmortale Dei* (1885). Para llegar a un momento fundamental del catolicismo social con la publicación de *Rerum Novarum* (1891). Seguida de *Au Milieu des Sollicitudes* (1892) acerca de la participación política de los católicos, *Officiorum ac Munerum* (1897) sobre la prensa católica, y *Graves de Communi* (1901) sobre la democracia cristiana. (Ceballos,2000:85-86)

La *Rerum Novarum* brindó una nueva identidad social a los católicos, que ya no tenían necesidad de situarse en el péndulo de los liberales y los socialistas. Estas nuevas militancias dieron lugar a distintos proyectos e identidades: "catolicismo social, democracia cristiana, mutualismo católico, sindicalismo cristiano, catolicismo liberal" (Ceballos y Romero, 1993:13).

En 1931 al celebrarse el cuarto decenio de la Rerum Novarum, el papa Pío XI publicó *Quadragesimo Anno*. Prácticamente, éste sería el último documento pontificio con la categoría de encíclica del catolicismo social. Y Juan XXIII marcaría ya el cambio interno en las opciones de la doctrina social.

Los documentos antes mencionados y la labor de algunos sacerdotes, principalmente jesuitas, en su difusión permitieron la creación de asociaciones seculares la mayor parte de ellas impulsadas desde la propia jerarquía.

Si bien estos documentos fueron redactados a fines del siglo XIX, su verdadero impacto no sería conocido sino hasta principios del siglo XX en México. Momento en el cual muchos católicos militantes pasaron de una postura apolítica a una más crítica y participativa. Comenzaron a organizarse, a realizar congresos católicos y a difundir su ideología a través de publicaciones. (Ceballos,2000:86) Y por supuesto también a conformarse en asociaciones y movimientos con matices novedosos.

#### **4.1.2 EL PAPEL DE LOS LAICOS COMO BRAZO LARGO DE LA JERARQUÍA.**

Uno de los modelos de formación de laicos más utilizado y duradero. Impulsado desde la iglesia lo fue el llamado "brazo largo de la jerarquía". Para la Iglesia los laicos debían de ser una especie de apéndice de la institución en aquellos sitios o acciones que les estaban vedados a la jerarquía, debido a las circunstancias socio- políticas de cada país. Esta situación era particularmente cierta para el caso de México. Cuyo marco socio-político estaba marcado por las reformas juaristas y

el posterior estado revolucionario, quien no daría reconocimiento oficial a las iglesias.

En el ámbito mundial la Iglesia se siente amenazada por el secularismo y la aparición del socialismo. Por lo que se mentaliza a los laicos de su papel y misión militantes, y nace el católico clericalizado, con el grito frecuente de "guerra a la modernidad". Los laicos más comprometidos son como un brazo largo de la jerarquía, o mejor de "la misión de la jerarquía" y a quienes se les recuerda que la Iglesia es una Iglesia de "desiguales", y su participación en la misión de la iglesia es la "participación en la misión de la jerarquía" (León XIII) (Berzosa Martínez,2000:31)

#### **4.1.3. EL LAICO CLERICALIZADO: EL CASO DE LA ACCIÓN CATÓLICA**

Entre 1903 y 1914 el Papa Pío X busca la reunión de todas las obras seculares en un solo movimiento al que llama "Acción Católica", su intención era crear un organismo que pudiera coordinar los esfuerzos de todos los laicos.

La creación de la acción católica fue un paso decisivo en la revalorización y redescubrimiento del laicado. Aunque en la práctica disminuyó las facultades de las asociaciones al hacerlas depender de este organismo. El gran impulsor de ella fue el Papa Pío XI, quien la definió como "colaboración y participación de los seculares en el apostolado jerárquico de la iglesia" atentos a la llamada de la jerarquía para ponerse a su disposición "ut ad nutum hierarchiae ecclesisticae praestent" (Berzosa Martínez,2000:33)

Aunque se muestra una eclesiología muy clericalizada, se proclama un principio importante: los laicos son los encargados de convertir a los laicos. De

aquí surge la Acción Católica con dos coordenadas principales: la insistencia en la conversión personal, con el objetivo de llevar al otro a la misma conversión y la acción sobre el medio ambiente y las estructuras.

Los laicos militantes son los auxiliares de la jerarquía. Tenían un mandato especial de la propia jerarquía. La Acción Católica "es un cuerpo específico que actúa en nombre de la jerarquía, participando de su misma misión, allí donde ésta no puede llegar" (Pío XI). Más tarde, se ofrece un matiz importante: Todos los movimientos laicales, anteriores al Vaticano II, son considerados "a su manera", Acción Católica porque "cooperan" (se matiza el que no participan) de la misión jerárquica. Solo actúan a nombre de ésta, cuando son expresamente llamados a hacerlo (Pío XII). Pío XII se distanció ya, en cierta manera de la noción de "apostolado jerárquico", afirmando que se trataba de un verdadero apostolado seglar. Para este Papa, los seculares no sólo pertenecen a la iglesia (Pío XI) sino que "son Iglesia".

Sin embargo, aún y cuando se da un paso importante en este sentido se sigue concibiendo a los laicos como "colaboradores" lo cual restringe de manera importante sus propios intereses y campos de acción.

Este periodo se caracteriza por ser paradójico ya que es en el siglo XX cuando nace la Teología del laicado en la que se expresa una preocupación creciente por el papel teológico y pragmático que los laicos tienen dentro y para la Iglesia. Pero, por lo menos en el Código del Derecho Eclesiástico de 1917, el laico sólo tiene derechos pasivos. El canon 682 decía: "los laicos tienen derecho a recibir del clero conforme a la disciplina eclesiástica, los bienes espirituales y especialmente los auxilios necesarios para la salvación" (Berzosa Mtz;2000:31).

Sin embargo una de las preocupaciones, desde la jerarquía, era otorgarle a los seculares demasiadas libertades por ejemplo:

H.U.von Balthasar, teólogo alemán, desconfía de la teología del laicado porque tiene un peligro: fundar la autonomía del laico en el estado secular, lo que no sólo le pondría fuera del ámbito de la competencia del clero o de la jerarquía, sino incluso fuera de la órbita de la competencia de la Iglesia (se le seculariza con peligro de laicismo). La vocación cristiana por excelencia es la de los consagrados por su separación del mundo y de la concupiscencia de la sexualidad, de la propiedad de las cosas y de la búsqueda de propia libertad personal. No se puede hablar de un estado laical, como un tercero añadido al sacerdotal y religioso, porque no existe algo así como un ámbito natural o secular que perteneciera al laico (Berzosa Martínez, 2000:37).

Ch. Baumgartner, por su parte, enfatiza que el apostolado laico auténtico es la Acción Católica. El laico participa de la misión de la Iglesia que es encomendada primariamente a los clérigos (1957:9-33)

Por lo tanto, el laico aparece como un colaborador al servicio de las causas eclesíásticas, por esto se recomienda y se piensa como única vía a La Acción Católica, por cumplir con las expectativas de la institución en varios sentidos: fue creada desde la Iglesia, sus objetivos son claramente definidos en ayuda a la jerarquía en aquellos sitios donde estos no pueden llegar o hacen falta sacerdotes. Su estructura, bastante rígida y compleja, recuerda y proyecta la organización de la iglesia misma. Es una agrupación que se ha conformado alrededor de la parroquia y por tanto su organización depende y se encuentra subordinada a la estructura del clero.

#### **4.1.5 LA ACCION CATÓLICA MEXICANA: LA LABOR DE UNIFICACIÓN**

La Acción Católica Mexicana fue el eficiente brazo ejecutor de la iglesia para realizar una labor de unificación y sistematización de sus principios después de la Guerra Cristera. Fue el medio operativo para retomar y afianzar en la sociedad su objetivo docente, que no fue otro que el tradicional: educar como una labor catequística, de evangelización de los fieles y de transmisión de valores religiosos.

La importancia de esta organización, radica en la función que desempeñó para unificar a los católicos divididos tanto en facciones al interior como con la jerarquía.

Asimismo, se impuso el objetivo de luchar contra la creciente secularización del medio, influido por modos de vida distantes del mexicano, pero ahora cercanos a través de los pujantes medios de comunicación. La Acción Católica se propuso con metodologías actualizadas y nuevas técnicas lo que llamaron "cristianizar el ambiente".

Tras los "arreglos" entre la Iglesia y el Estado en 1929, la estrategia de la Iglesia se redefinió, Roberto Blancarte la entiende como una serie de estrategias que "en ningún momento implicó una derrota o abandono de las posiciones tradicionales católicas. En lugar de la lucha por medios violentos, que en más de una ocasión la iglesia justificó teológicamente, Pío XI prefirió la batalla por las almas, lo que en el terreno secular significaba la disputa de las conciencias. Para esto se aceleró la institucionalización de la Acción Católica en México" (Blancarte,1992:30-31)

Para nuestro país, algunos autores plantean que la Acción Católica era parte fundamental de una política de El Vaticano, que buscaba en México la conciliación

-con el estado- y una presencia activa en la sociedad. La combinación de dichos elementos daba por resultado una "acción indirecta" de la iglesia en la sociedad (Zermeño,1988:27)

Algunas matrices explicativas del catolicismo social. de carácter propiamente mexicano, fueron a juicio de Ceballos (2000:84) la política de conciliación, la piolatinización de los obispos, el crecimiento y desarrollo de las instituciones católicas de laicos y clérigos. En síntesis, el proceso social y político de la sociedad mexicana: triunfo liberal, pacificación porfiriana, movilización y participación entre 1903 y 1913, revolución política, revolución armada, procesos jurídicos excluyentes para los católicos con la Constitución de 1917, conflicto religioso e instauración del llamado *Modus Vivendi*, ascenso del autoritarismo tanto en el Estado como en el sector directivo del episcopado a partir de 1929, y nueva conciliación después de 1938. Anterior a estas la mayoría de las asociaciones eran de corte piadoso, y cuando tenían alguna participación en el contexto social esta era caritativo-asistencialista y por lo tanto paternalista.

Hacia 1909, las inquietudes sociales de los católicos entraron en un franco periodo de fortalecimiento, al grado de que algunas de las actividades anteriores que habían pasado por un difuso proceso de gestación y maduración, lograron consolidarse en instituciones concretas y organizadas. Nacieron así los principales organismos católicos que actuaron de modo decidido e identificado durante el derrumbe del porfiriato, el desarrollo del maderismo y la crisis del huertismo. Entre las más importantes agrupaciones constituidas se encontraron: Los Operarios Guadalupanos, La Prensa Católica Nacional, La Unión Católica Obrera - que luego se transformó en Confederación-, El Círculo Católico Nacional, el Partido Católico

Nacional (PCN), y la Asociación Católica de la Juventud Mexicana (ACJM). (Ceballos,1997:215)

Una de las primeras medidas que tomó el Episcopado nacional para coordinar el resurgimiento católico fue decretar la fundación del Secretariado Social Mexicano en 1920. Este organismo sirvió de enlace entre las agrupaciones de nuevo o antiguo cuño; es decir entre las que resurgieron de la etapa anterior, o nacieron o se reorganizaron durante el primer lustro de los años veinte. Las más importantes sobre las que se constituyó el catolicismo social mexicano esos años fueron la Asociación Católica de la Juventud Mexicana (ACJM) y la Confederación Nacional Católica del Trabajo (CNCT); y seguida de lejos -y en ocasiones muy de lejos- por los Caballeros de Colón y por las Damas Católicas (Ceballos,1997:215) A cargo del Secretariado Social Mexicano, nombrado por los obispos, quedó el Sacerdote jesuita Alfredo Méndez Medina quien le dio un fuerte impulso a esta tarea.

Sin embargo, tras los arreglos y la ambigüedad que estos supusieron luego de la crisis originada por la Cristiada, el catolicismo social sufrió una recaída y por lo tanto los sacerdotes y laicos que trabajaron con esta visión también se vieron dispersos y en algunos casos inclusive perseguidos.

Los militantes que habían tomado en serio las prescripciones de Rerum Novarum y las habían llevado al mundo laboral y político, hubieron de sufrir en carne propia el momento de modificación y ascenso del autoritarismo tanto de los estados nacionales como de la misma iglesia católica que, frente a la crisis de 1929, intensificaron el interno de sus propias sociedades. (Ceballos,1997:223)

Es cierto que entre la jerarquía eclesiástica, las organizaciones seculares católicas y algunos grupos conservadores, existían ciertos nexos que se habían establecido de una manera natural en un medio político e intelectual relativamente reducido como el mexicano. Pero dichas relaciones eran rara vez orgánicas y se daban básicamente por la participación de los mismos personajes en dichas agrupaciones. Por supuesto, el episcopado hacía su máximo esfuerzo por controlar las declaraciones y acciones de las organizaciones que formaban parte oficial de la Iglesia, como la Acción Católica Mexicana o La Unión Nacional de Estudiantes Católicos. Por otra parte, su control directo se extendía a otros organismos oficialmente no católicos, como la Unión Nacional de Padres de Familia. (Blancarte,1992:86)

En términos generales, sería un error identificar de manera absoluta a los movimientos de derecha con la iglesia, aunque esto no debe impedir tampoco entender la compleja red de relaciones de los sectores conservadores de la sociedad mexicana durante esos años.

Los católicos de avanzada o pragmáticos los que, sin pretenderlo, negociaron implícitamente la suerte de un catolicismo social cada vez más estorboso para las buenas relaciones entre la Iglesia y el Estado. Sin embargo, la entrega o el abandono del catolicismo social fue, sin embargo, un acto ni repentino ni suicida. Por el contrario, la imposición pragmática se impuso muy lentamente y nunca de manera total sobre la integralista, a base de un argumento que se volvía más convincente con el paso del tiempo: el Estado no pretendía abandonar el control de las masas trabajadoras en tanto éstas fuesen uno de los pilares del régimen. Por otra parte, la Iglesia se percataba de que la posición del Estado respecto a la

cuestión social tendía a acercarse, conforme avanzaba la década de los años cuarenta, a la doctrina eclesial. (Blancarte,1992:89-90)

El auge de la Acción Católica se da a mediados de los años cuarenta, época en la que contaba con medio millón de miembros en el ámbito nacional, incluyendo sus ramificaciones (Galindo Mendoza citado en De la Torre, 1998:107)

Durante muchos años esta agrupación estuvo dirigida a actividades espirituales ( en las que se enfatiza las prácticas devocionales, la catequesis, el apoyo a seminarios y obras a la iglesia) y a una pastoral social del tipo asistencialista.

Otro punto importante de su acción fue la búsqueda de la regeneración moral de sus comunidades, la que posteriormente logró convocar a grandes sectores del catolicismo en campañas nacionales de moralización de las costumbres (De la Torre,1998:108)

Sin embargo, no siempre trabajaron de manera pasiva, Guillermo de la Peña y Renné de la Torre analizan este aspecto en Guadalajara y encuentran que las parroquias "donde hubo fuerte presencia de la Acción Católica, se puede observar que tuvieron un fuerte impacto en la organización barrial y en los procesos de inserción urbana de los años 40 a 60. Lejos de ser simples membretes, las asociaciones de la Acción Católica eran verdaderos núcleos de actividad y participación" (De la Peña y De la Torre:1992:126)

## **4.2 LAS ORGANIZACIONES SEGLARES EN AGUASCALIENTES Y EL CATOLICISMO SOCIAL.**

Padilla Rangel (1992) destaca el papel ambivalente del catolicismo social en Aguascalientes: reaccionario en cuanto defensor de la propiedad privada, y con ello de los intereses de los propietarios, y revolucionario por cuanto toca a los obreros y sus organizaciones, pese a ser caracterizado de sindicalismo blanco. Aunque no es muy claro precisar si el catolicismo social influyó realmente en la insurgencia cristera, por lo menos en sus aspectos organizativos sí tuvo una presencia definitiva y no en los puramente doctrinales.

Algunos de los personajes que plantearon su posición en este sentido son Eduardo J. Correa, Ramón López Velarde y el Lic. Carlos Salas López a decir de Enrique Rodríguez, pertenecían a una vanguardia que pretendía instaurar en México un orden social cristiano, que no era liberal, ni socialista, ni revolucionario. Aunque simpatizaron con el movimiento revolucionario en algunos aspectos, no lo hicieron con el candidato maderista que surgió en Aguascalientes, Alberto Fuentes Dávila, por lo que se convirtieron en sus oponentes (Rodríguez Varela citado en Padilla Rangel,1992:45)

Un ejemplo del tipo de acciones realizadas por estos personajes es La Sociedad Mutualista aunque esta tenía un origen más antiguo, pues se había fundado en 1904 y su éxito se debía a que desde entonces funcionaba una Caja de ahorros de Empleados que manejaba fuertes cantidades de dinero. En 1923 surgió también, por iniciativa de Carlos Salas López, La Caja de Ahorros La Popular. Para ingresar a ella los candidatos debían pertenecer a alguna asociación católico social. (Padilla Rangel,1992:51)

La Acción Católica de la Juventud Mexicana (ACJM), tiene sus orígenes en la localidad en el año de 1917 por iniciativa del presbítero Ignacio Rincón Gallardo

con el fin de "restaurar la vida nacional en Cristo." En los primeros años de la década de los veinte se había destacado por protestar por la representación de obras "inmorales" puestas en escena por grupos de tendencia anarquista y se había dedicado a reclutar miembros con el señuelo de que daba clases de inglés. Buscaban convencer a sus miembros de luchar contra la invasión de las ideas modernistas que intentaban "sentar a las sociedades modernas bajo la falsa base del amor fraternal, amar al hombre por el hombre mismo". Los jóvenes tenían entre 15 y 35 años de edad y debían ser firmes católicos. Para lo cual consideraban tres medios: la piedad, el estudio y la acción, en torno a los cuales giraban sus actividades (Padilla Rangel,1992:65-66). Esta agrupación tuvo una destacada participación durante las primeras tres décadas del siglo XX, difundiendo sus ideas con la ayuda de los medios informativos de los cuales era dueños, como por ejemplo el semanario El Heraldó quién fue su órgano de difusión de 1917 a 1923 y posteriormente El Adalid. No obstante, tuvieron desacuerdos con otros medios impresos católicos como los fueron El Renacimiento y El Triunfo. Lo que nos da muestras de diferencias ideológicas entre católicos desde temprana época.

El año de 1923 fue importante ya que se creó el Comité Diocesano del Trabajo, cuya organización había sido recomendada por las autoridades eclesiásticas pero cuya promoción y ejecución estaba en manos de laicos.

Algunos de los Sindicatos que se lograron reunir fueron los siguientes: Sindicato de Tejedores León XIII (formado por 65 trabajadores de la fábrica La Industria Azteca); El sindicato Católico de Albañiles, Pintores y Canteros; La Liga Católica de Empleados: El Sindicato de la Aguja; La Sociedad de Obreras del

Gallo; El Sindicato de Tablajeros y Matanceros (69 miembros); El Sindicato de Obreros Metalúrgicos (60 miembros); La Unión Interprofesional García Moreno (60 miembros); la Unión Mutualista de Cargadores; La Sociedad de Temperancia; La Liga de la Purísima; El Círculo de Estudios del Espíritu Santo; La Liga de los Maestros y la Asociación más numerosa (600 miembros), era la Sociedad Mutualista de Obreros (Padilla Rangel:1992,50-51).

Estos sindicatos sin embargo, vieron declinar su actividad al año siguiente debido a que concluyó el periodo del gobernador en turno, Rafael Arellano Valle, quien los apoyaba. Y en el ámbito nacional comenzaban a advertirse más claramente los aires anticlericales que se venían agudizando desde la revolución. Situación que a la larga traería como consecuencia, entre otras cosas, la guerra cristera.

No obstante, al terminar el apoyo a los sindicatos los seculares siguieron trabajando en las asociaciones de corte más tradicional, esto es aquellas que tenían una finalidad piadoso-asistencialista.

#### **4.2.1 LA REORGANIZACIÓN DE LA IGLESIA CON LA AYUDA DE LOS LAICOS.**

Tras el conflicto de la cristiada y los pactos de 1929, la Iglesia a escala nacional inició una reestructuración para lo cual se ayudaría de los laicos. Fundamentalmente de sus asociaciones, estas trabajaban con dos propuestas: Las Agrupaciones de tipo piadosas y aquellas que tenían alguna ingerencia de tipo social, que en ese momento se catalogaba como caritativa. Todas las obras que tenían esta línea se incorporaban a la Acción Católica. Aunque también existían

aquellas agrupaciones que combinaban ambas posiciones, éstas fueron primordialmente las que estuvieron al margen de Acción Católica, ya que no estaban claramente definidas.

#### **4.2.2. EL SEMINARIO COMO PIEZA FUNDAMENTAL DE LA REORGANIZACIÓN ECLESIAÍSTICA: LA LIGA DE RECÍPROCOS AUXILIOS ENTRE EL SEMINARIO Y LOS FIELES**

Hacia 1929 la Iglesia inicia la reestructuración, tanto interna (fundamentalmente con el seminario) y externa, centrándose en la educación, que le había sido limitada así como en la moralización del ambiente. Para ello contó con la decisiva ayuda de los laicos, quienes trabajaron a través de las asociaciones, bajo la estricta vigilancia del clero.

Como parte importante de la reestructuración interna se planteó la reorganización del seminario, mismo que se encontraba con muchas deficiencias materiales y vocacionales. Uno de los primeros pasos propuestos fue la creación de “La Liga de Recíprocos Auxilios entre el Seminario y los Fieles” en ocasiones también llamada “Liga de Recíprocos Auxilios entre el Seminario y el Pueblo”. Esta obra basada en el trabajo laico sería a lo largo de todo el periodo del Sr. López y González (1929-1950) una de las labores que con mayor impulso se promovió desde la Jerarquía.

Sus inicios tienen como antecedente “la Liga de la Defensa Religiosa”, agrupación que a su vez, tuvo una destacada participación en la guerra cristera proporcionando armas, municiones, alimentos y escondites a aquellos que se

oponían de manera directa al cierre de cultos entre 1926 y 1929. A partir de esta fecha, y dados los “arreglos” que darían inicio al *Modus Vivendi* el obispo López y González decide recuperar esta organización pero con otros fines, el seminario, que a su manera sería también una defensa de la religión.

De esta forma nace de manera independiente como una obra que llevaría ayuda material y espiritual al seminario. Así en 1930, se intensifican las labores en el ámbito nacional para el establecimiento de la Acción Católica, la Liga de Recíprocos Auxilios entre el Seminario y los Fieles será conservada como una obra de esta asociación, aunque con ciertos privilegios. Lo que le merece mención aparte de los muy diversos trabajos a los que se destinó a la Acción Católica. A propósito de ello dice López y González:

Aunque son muchas las obras que se pueden establecer en el campo de la A.C. recomendamos que se implante entre las primeras, La Liga de Recíprocos Auxilios entre el Seminario y los Fieles; y por ser esta obra sumamente práctica y adaptable a todas las condiciones de los fieles creemos que podrá utilizarse como principio y hasta como experimento de nuestro trabajo de A.C.<sup>17</sup>

El párrafo anterior nos muestra una idea más clara de la importancia que revistió la liga dentro de los procesos de reorganización de la Iglesia local y de alguna manera de su reutilización en esquemas distintos, más limitados para el clero.

Durante todo su periodo López y González insistirá de diversas maneras acerca del compromiso laico y sacerdotal para con la obra de la liga, por ejemplo en 1932 se refiere a ella de la siguiente manera: “Excusado es recomendaros que protegéis estos trabajos y cooperéis en ellos, pues además de sernos de gran

utilidad servirán de estímulo a la A.C. en nuestra Diócesis”.<sup>18</sup> Para estos momentos, la liga es mucho más conocida que la Acción Católica., por lo que se busca involucrar a los laicos a partir de las obras que ya tienen antecedentes en la diócesis.

El distintivo de los socios de la liga consiste en portar la “Medalla Milagrosa”, que es una imagen de la virgen en su advocación de la Inmaculada Concepción. Esta medalla lleva su nombre debido a los milagros que concede a quienes la portan. Durante varios años se pidió a los socios de la liga que hicieran saber a sus párrocos de los favores recibidos por mediación de la medalla y estos luego eran dados a conocer públicamente en un boletín mensual editado por el propio obispado que se enviaba a los párrocos. Estos, a su vez, tenían la obligación de darlo a conocer en las homilias dominicales, lo cual contribuía a incrementar el número de personas interesadas en participar en la obra sacerdotal.

Como derivación de la liga se creó la Asociación de la Medalla Milagrosa, cuya labor era piadosa. Sobre todo a favor del seminario. Esta llegó a tener un gran número de miembros. Ambas fueron, desde sus inicios, adscritas al templo del mismo nombre quien hasta la fecha conserva como una de sus prioridades la asistencia a la liga y al seminario.

#### **4.2.3 LA ACCIÓN CATÓLICA DIOCESANA: LA REORGANIZACIÓN EXTERNA**

La Educación Socialista, cuyo apogeo se dio durante el periodo del General Lázaro Cárdenas (1932-1936) y la moralidad de las creencias y las costumbres,

---

<sup>17</sup> AOA, Libro de Gobierno, Tomo II, Fol. 189, Circular 12, 19 de febrero de 1930

<sup>18</sup> AOA, Libro de Gobierno, Tomo II, Fol. 244, Circular 68, 23 de enero de 1932

fueron dos de los temas que más preocuparon al clero nacional y local durante varias décadas; para contrarrestarlo se recurrió a varias campañas. Dadas las circunstancias de separación entre la iglesia y el estado, con frecuencia estas eran presentadas públicamente con otros motivos: como parte de los festejos del Cuarto Centenario Guadalupano el comité organizador de los mismos le encargó a la Acción Católica la preparación espiritual del pueblo para dichas solemnidades. En el ámbito nacional se creó la Campaña Nacional de Instrucción Religiosa, misma que tenía sus similares en cada diócesis y parroquias.

En el ámbito local, la Comisión Diocesana de esta campaña hizo un llamamiento a todas las comisiones parroquiales y a las agrupaciones dependientes de Acción Católica para que difundieran lo más extensamente posible la práctica del estudio de la doctrina cristiana en los hogares.

Las estrategias que se siguieron, para ocasión tan solemne, consistían en comprometer a las familias a que cada ocho días se reunieran a estudiar el catecismo. La persona encargada de dirigir la sesión sería el jefe de familia, dicha instrucción no debería ser menor de 15 minutos. Los textos bases a partir de los cuales se haría este trabajo eran el catecismo del padre Ripalda<sup>19</sup> y el del padre Márquez. como elementales y para aquellos que desearan profundizar los temas se sugerían los libros *¿Porqué soy católico?* De Nicolás Negueruela y *La Religión demostrada* de Hylairre. Además la Acción Católica se encargó de distribuir en estos hogares pequeñas cartulinas que se colocaban en las puertas principales con la leyenda “En esta casa se estudia la doctrina cristiana cada ocho días”.

---

<sup>19</sup> Este texto, tomado como básico, procede del siglo XVII. Se realizó tomado como base la traducción de algunos de los documentos discutidos en el Concilio de Trento en el siglo XVI

En 1932 el obispo insiste en la propuesta anterior y se propone la creación de Círculos de Estudio en Cultura Religiosa, coordinados por la Acción Católica y dirigidos para los hombres. Con ello se intentó que estos recibieran capacitación.<sup>20</sup> Las razones para que fueran ellos los destinatarios de estas actividades se debía principalmente a dos factores de índole cultural: A) Los hombres son la autoridad de los hogares, por lo que actividades tan importantes como estas debían ser dirigidas por ellos. B) Siendo los hombres más despegados a los asuntos religiosos, era una buena manera de acercarlos a la Iglesia y respetar su jerarquía en la familia. Para la Jerarquía la instrucción en el hogar del catecismo significaba una de las pocas maneras de:

Contrarrestar en una buena parte la perniciosa influencia del laicismo en la instrucción y cumpliremos con el deber delicadísimo que tenemos de ilustrar a nuestro pueblo en la doctrina saludable de Nuestro Señor Jesucristo.<sup>21</sup>

Un nuevo intento se hace en 1934 cuando se sugiere que esta instrucción se imparta también en las reuniones de las Asociaciones Piadosas, para ello piden que se siga el Plan de estudios propuesto por la Acción Católica diocesana.<sup>22</sup>

En el informe que el obispo envió al delegado apostólico nos permite hacer un recuento de las actividades que el clero junto con los feligreses estaba desarrollando a principios de 1933. A decir del obispo, en todos los templos de la diócesis se impartía instrucción catequística los sábados y domingos a 10,000 niños y niñas aproximadamente, los cuales eran atendidos por casi 1000 "socias" de la Congregación de la Doctrina Cristiana. Aparte, existían 500 centros

---

<sup>20</sup> AOA, Libro de Gobierno, Fol. 246, Circular 70, 8 de marzo de 1932.

<sup>21</sup> AOA, Libro de Gobierno, Fol. 266, Circular 86, 30 de enero de 1933.

<sup>22</sup> AOA, Libro de Gobierno, Fol. 296, Circular 109, 24 de marzo de 1934.

catequísticos establecidos en casas particulares, a las que asistían 6,000 niños que eran instruidos en la fe. La Iglesia controlaba 11 escuelas en los barrios de la ciudad, las cuales eran atendidas por cerca de 40 mujeres que formaban una "unión pía" y daban diariamente catecismo "como en los mejores tiempos".

La propuesta de la educación socialista a nivel nacional y su aplicación en el estado, provocó malestar por parte del clero nacional, ya que esto fue interpretado como una intromisión muy grave en un espacio altamente simbólico en el quehacer eclesiástico. Debido a que la educación era uno de los espacios tradicionales de acción de la iglesia, las medidas tomadas por los gobiernos federal y estatal la limitaron. Esto sin duda representó una amenaza, por lo que el obispo local y el clero en general pidieron ayuda a los laicos para la "defensa" de las escuelas confesionales y de la enseñanza en ellas impartida. Para ellos, la educación no significaba únicamente la transmisión de conocimientos sino, y he aquí lo más importante, lo que concebían como la socialización en "valores" y "buenas costumbres", en otras palabras el modo de ser católico. Que no eran otra cosa que los patrones culturales de los grupos católicos quienes eran predominantemente conservadores.

Al respecto Guillermo Villaseñor dice lo siguiente: Tanto la jerarquía eclesiástica como las autoridades del Estado sabían que la educación era uno de los medios más importantes para formar conciencias en favor de su proyecto social, por ello ninguno estaba dispuesto a renunciar a su dominio (Camacho Sandoval, 1991: 116).

El objetivo que perseguía la Iglesia era impedir que se extendieran el ateísmo y la educación sexual. Una vez más, los católicos daban muestras de su gran

resistencia. Ellos podían aceptar del gobierno muchas cosas, pero no estaban dispuestos a tolerar cualquier agresión a sus creencias religiosas ni a sus espacios conquistados. (Camacho Sandoval;1991:116)

Desde la iglesia local el obispo José de Jesús López y González emprendió toda una campaña para evitar que las disposiciones gubernamentales afectaran estos ámbitos, de tal manera que pidió ayuda a los laicos, particularmente a las asociaciones quienes hicieron labor de catequesis. En este mismo año el obispo envió una circular<sup>23</sup> donde les pedía a los padres de familia que si enviaban a sus hijos a las escuelas oficiales tendrían la obligación de asistir a las escuelas catequísticas que manejaban agrupaciones de la Acción Católica. A pesar que se prohibían las escuelas confesionales, la diócesis se las ingenio para trabajar de manera subterránea en este ámbito que les preocupaba con insistencia, debido a las razones antes expuestas.

Hacia 1934, la Campaña Nacional de la Doctrina Cristiana se reorganiza de manera permanente en forma de “Congregación de la Doctrina Cristiana”<sup>24</sup> siguiendo más o menos los mismos fines que los planteados en su momento por la Campaña Nacional. Aunque se enfatizaba en los centros catequísticos parroquiales en los que se atendían a niños y jóvenes. El Contexto de ese momento en el ámbito de la iglesia mundial es la preocupación continua por los niños rusos, a quienes se les considera atacados por el comunismo y la falta de religión. Como analogía la iglesia nacional y local tienen esta misma preocupación por los niños mexicanos debido a la ausencia de escuelas católicas. Por lo que

---

<sup>23</sup> AOA, Libro de Gobierno, s/f, 14 de julio de 1934.

<sup>24</sup> AOA, Libro de Gobierno, Circular 125, 17 de octubre de 1935.

Asociaciones de este tipo son impulsadas para intentar aminorar estas circunstancias en las que se involucra al resto de asociaciones:

Todas las asociaciones religiosas existentes en la diócesis, ya estén bajo la dirección de los Sres. párrocos o sacerdotes regulares se les pide que se confederen entre sí y con la Dirección General de la Campaña por la niñez mexicana” Para que los socios diariamente eleven su oración a Dios nuestro Señor pidiéndole por la salvación de la niñez mexicana.<sup>25</sup>

El Sr. López y González, obispo en ese momento se refería a l papel de los laicos, entendidos estos como miembros de la Acción Católica, de la siguiente manera:

Esta labor es de seglares, bajo la Dirección del Apostolado Jerárquico de la Santa Iglesia, es una cooperación, es una ayuda, es una participación en la misión divina del sacerdote católico, y puede ser una suplencia de inmensa importancia cuando, como ahora, ese sacerdote se encuentra maniatado. Luego en la penosísima situación actual, la A.C. debe intensificar sus actividades a proporción de los peligros que amenazan a la fe y a las costumbres cristianas, de la fuerte lucha que se desarrolla en contra de la Santa Iglesia y de los obstáculos con que tropieza el sacerdote.<sup>26</sup>

En el párrafo anterior están enfatizadas las acciones cooperación y ayuda y de esta misma manera se desarrollaron los seglares, bajo la jerarquía, y con el atinado sobrenombre de “brazo largo de la jerarquía”. No obstante, la Acción Católica era tratada con singulares privilegios como lo demuestra la Fórmula para renovar la jura del Patronato de la Virgen de Guadalupe en 1937, en uno de cuyos párrafos se refiere a la actitud que se debe tener en la agrupación: “deseosos todos de trabajar esforzadamente por la difusión y desarrollo de la Acción Católica Mexicana y de todas las obras que emprenda para bien de las almas”<sup>27</sup>

---

<sup>25</sup> AOA, Libro de Gobierno, Fol. 31, C. 154, 10 de diciembre de 1936.

<sup>26</sup> AOA, Libro de Gobierno, C. 119, 7 de junio de 1935.

<sup>27</sup> AOA, Libro de Gobierno, C. 167, 18 de mayo de 1937.

Otra de las actividades que le fueron delegadas a la Acción Católica fue la Obra por la Santificación del Clero<sup>28</sup>, que estuvo a cargo de la Unión Femenina Católica Mexicana. Para ser socio se requería que la persona se comprometiera a consagrar un día del mes a asistir a misa, comulgar y ofrecer obras a la santificación de los sacerdotes. Se conformaban coros o grupos de 30 personas, a cargo de un celador quien se encargaba de recordar el día de su compromiso e ir supliendo las vacantes, de tal manera que todos los días del mes estuvieran ocupados.

Hacia los años cuarenta la Acción Católica tuvo su época de mayor esplendor, esto se debió sobre todo a un cambio en los Estatutos de esta Asociación, por medio de los cuales a partir de ese momento, “Todas las asociaciones nacionales, diocesanas o parroquiales que desarrollen acción católica deberán adherirse a la Acción Católica Mexicana”<sup>29</sup>. Esto a mi parecer es un engañoso incremento en la membresía de Acción Católica . ya que nominalmente una buena parte de todos los laicos católicos pertenecían a ella, sin embargo cada asociación seguía teniendo sus propios rasgos que la hacían distinguirse del resto, y que en buena medida era lo que daba identidad a cada uno de ellos. Si bien esta medida fue afortunada para el clero ya que logró concentrar esfuerzos no creo que lo haya sido para los laicos debido a que los subordinó a la jerarquía de la Acción Católica con la que no siempre estuvo de acuerdo. Esta problemática saltará a la vista en los años cincuenta cuando se crean los primeros movimientos y es justamente el

---

<sup>28</sup> AOA, Libro de Gobierno, C. 213, 19 de enero de 1939.

<sup>29</sup> AOA, Libro de Gobierno, C. 232, 4 de enero de 1940.

Movimiento Familiar Cristiano, quien, a pesar de colaborar en el trabajo pastoral, pidió ser excluido de la Acción Católica.

#### **4.2.4 LAS ASOCIACIONES PIADOSAS**

Dentro de las agrupaciones piadosas, en este periodo se insistió con frecuencia en la reorganización de la Asociación Josefina llamada Asociación del club Perpetuo del Sr. San José, le era de tal interés al obispo que ofrece indulgencias a aquellos interesados en participar de manera activa, por ejemplo 50 días a los celadores por cada vez que el cumplimiento de su cargo practiquen alguna buena obra o 50 días por cada vez que se rece el Padre Nuestro y el Ave María ante una imagen de Sr. San José.<sup>30</sup>

Las más comunes eran la Vela Perpetua, la del Señor San José, la Liga Católica de Aguascalientes, La Adoración Nocturna y El Apostolado de la Oración. La más numerosa y tal vez la más importante fue la Asociación de la Vela Perpetua, con sus dos ramas: femenina y masculina. La Asociación del Culto Perpetuo al Señor San José fue una Asociación mixta la mayor parte del tiempo. Estas asociaciones estaban formadas generalmente por adultos, aunque en ellas participaban jóvenes y algunos niños. Tal vez eran las mismas personas las que participaban en una u otra asociación. Incluso, que las que participaban en otras asociaciones como las Conferencias de San Vicente, o la Acción Católica por ejemplo. Sin embargo, aunque existían muchas asociaciones y la participación de los seglares en todas ellas era posible, cada asociación tenía su propia naturaleza, características y objetivos y dotaba a sus integrantes de un sentimiento particular

de pertenencia a la asociación, al identificarse con sus compañeros en una práctica religiosa específica (Padilla Rangel, 1995:24).

La Adoración Nocturna fue una de las asociaciones piadosas a las que se le dedicaron más energías. En 1937, debido a que había disminuido considerablemente la rama denominada Adoración Nocturna en el Hogar, dirigida esencialmente a mujeres. Las delegadas parroquiales de Piedad de la JCFM (Juventud Católica Femenina Mexicana) se dieron a la tarea de reorganizarlo, debido a que consideraban:

La eficacia de esta obra para la santificación de las familias, por lo cual recomendamos que se ponga especial cuidado en que pertenezcan a la Adoración Nocturna en el Hogar siquiera un miembro de aquellas familias en que ha empezado a introducirse la inmoralidad o la impiedad<sup>31</sup>

También se instalaron en buena parte de las parroquias existentes las Asociaciones de Nuestra Señora del Refugio, La Obra de la Santa Infancia, entre otras de menor membresía. Las Asociaciones de corte piadoso y con membresía femenina fueron especialmente utilizadas, para prevenir o remediar lo que la Jerarquía consideraba “faltas a la moral y la decencia” y que podríamos resumir en dos aspectos:

a) La asistencia a algunos espectáculos públicos:

La iglesia siempre ha reprobado que con motivos de caridad, se promuevan fiestas no cristianas como serían los bailes, los toros, las kermeses muy libres, y las fiestas La Iglesia siempre ha reprobado que con motivos de caridad, se promuevan fiestas no solo profanas, sino también peligrosas a la moral y las costumbres teatrales mixtas, y aún las no mixtas, cuando por razón de la representación; no esté en armonía con el fin que se persigue, es decir el espíritu de la caridad.<sup>32</sup>

---

<sup>30</sup> AOA, Libro de Gobierno, Fol. 239 y 245, C. 61 y 69, 2 de octubre de 1931 y 25 de febrero de 1932.

<sup>31</sup> AOA, Libro de Gobierno, Fol. 39, C. 159, 4 de marzo de 1937.

<sup>32</sup> AOA, Libro de Gobierno, C. 230, 21 de septiembre de 1939.

b)La segunda, estrechamente vinculada con la anterior, se refiere a la vestimenta femenina. Ésta sería objeto de múltiples circulares en las que se define de manera muy concreta las formas “decentes” en el vestir femenino:

- 1.- La falda debe bajar cuando menos cinco centímetros de la rodilla
- 2.- El escote no debe bajar más de cinco centímetros del nacimiento del cuello
- 3.- Prohibimos el uso de tobilleras, de los diez años en adelante
- 4.- La manga del saco no debe subir del codo
- 5.- Severamente condenamos la costumbre que empieza a introducirse de prescindir absolutamente de las medias y presentarse con las piernas del todo desnudas
- 6.- Condenamos también la libertad que se toman algunas mujeres de entrar al templo con el pañuelo en la cabeza, en lugar del velo que debe cubrir las.
- 7.- Empéñense los sacerdotes en conseguir que las mujeres no usen par entrar al templo, y especialmente par acercarse a la Sagrada Mesa, esos velos tan transparentes que a nada equivalen
- 8.- Amonesten a los padres de familia para que, por su honor y la pureza de sus hijas, no permitan que asistan a esos bailes en que de tal manera se tratan los dos sexos, que no son sino incentivo de las pasiones.
- 9.- Influyan con su insistencia en los padres de familia para que de ninguna manera toleren que sus hijas salgan de paseo a solas con jóvenes de distinto sexo, por más recomendables que ellos sean; y para que sean prudentes y cristianos, aconsejando y dirigiendo a sus hijas en sus relaciones con los jóvenes que seriamente las pretendan.<sup>33</sup>

La anterior junto con otras iniciativas se constituyeron en una Campaña por la Decencia. Ya que solo de esa manera “lograremos contrarrestar la acción del demonio, quien engreído con su triunfo en el paraíso, pretende perder el mundo valiéndose de la mujer”<sup>34</sup>

---

<sup>33</sup> AOA, Libro de Gobierno, C. 321, 22 de noviembre de 1944.

<sup>34</sup> AOA, Libro de Gobierno, C. 359, 4 de enero de 1947.

Algunas de las estrategias sugeridas para este fin consistían en establecer y fomentar las asociaciones femeninas que se propongan como fin el cohibir, con el consejo, el ejemplo y las obras, los abusos al usar vestidos que no se conformaran a "la modestia cristiana y promover la pureza en las costumbre y la honestidad en el vestir"<sup>35</sup>. Aunque se sugirieron, no logre encontrar ninguna evidencia, en documentos o entrevistas, de que estas en verdad hayan existido, pero la norma nos da una idea del tipo de actividades que el clero creía que correspondían a los ámbitos seculares. Lo más probable es que las ya existentes enfatizaran estos aspectos.

Como podemos observar, las asociaciones trabajaron de manera continua y comprometida tanto en los momentos en que la Iglesia se sintió "amenazada", como en aquellos en que se moderaron las posturas. Pero la característica de esta etapa fue la de trabajar a la sombra de lo que la institución dictaba. Aún y cuando se previeran acciones de manera más grupal siempre se siguieron los lineamientos que la iglesia, que en voz del obispo, creían convenientes.

Los laicos en Aguascalientes para estos momentos se organizaron de manera similar a otras partes del país y cumplieron el papel de "brazo largo de la jerarquía", al colaborar en espacios que no les eran accesibles. Pero que llevaba a una relación dependiente y paternalista que limitaba en mucho las propias actividades seculares.

#### **4.2.5 LA CREACIÓN DE LOS MOVIMIENTOS: LOS LAICOS EN BÚSQUEDA DE NUEVAS PROPUESTAS**

---

<sup>35</sup> AOA, Libro de Gobierno, C. 359, 4 de enero de 1947

Este periodo, que inicia en la década de los años cincuenta, marca el inicio de una reestructuración nacional al interior de la Iglesia Católica Mexicana.

En 1951, La Acción Católica junto con las Congregaciones Marianas lanzan una Campaña Nacional pro Moralización del Ambiente, El ideal católico suponía "Un México socialmente justo, moralmente limpio y humanamente libre y progresista" (Blancarte,1992:126).

Con la intención de conmemorar el 60 aniversario de la Encíclica Rerum Novarum, los obispos redactaron una Carta Pastoral colectiva en la que se regresa a la posición más integralista en contra de la posición liberal, es en palabras de Blancarte (1992:124) un reacercamiento con la Doctrina Social de la Iglesia.

A raíz de esta Carta pastoral la Iglesia en México con la ayuda de la Acción Católica, promoverán ciertos temas mismos que son la base del Documento citado:

- a) Campaña Moralizadora
- b) Justicia Social
- c) Libertad Religiosa

Es también este momento, el gobierno alemanista, cuando las ciudades experimentan altos índices de migración. Y con ello también de nuevas problemáticas como la marginalidad. En este contexto nacen nuevos movimientos católicos que intentaban dar soluciones a problemáticas cada vez más pensando en el contexto urbano y en las clases medias y medias altas. Un claro ejemplo de esto lo tenemos en el Movimiento Familiar Cristiano y el Movimiento de Cursillos de Cristiandad.

Pero los cambios no se limitan a la modificación, en algunos casos de los espacios con los que se trabaja, sino que cambian su denominación para llamarse movimientos ya no asociaciones. Circunstancia que no es sólo un cambio en la denominación, el movimiento, como su nombre lo indica, intentaba la formación de personas para que éstas a su vez se dispersaran por los diversos ámbitos seculares y llevaran la experiencia vivencial del encuentro. Esto crea agrupaciones más dinámicas con gente que constantemente entra y sale, y que se mantiene a partir de unos cuantos laicos comprometidos con el carisma de las agrupaciones y que son los encargados de llevar a cabo su administración más formal. Este nuevo tipo de organización permite que todos aquellos que comparten la experiencia, generalmente dada a partir de un seminario-retiro. En ella se vive una experiencia de reflexión y en algunos casos de conversión intensa. Lo que la convierte en una experiencia novedosa por su forma de organización pero sobre todo en la manera de vivir la religión, incorporando estrategias psicosociales.

Durante la década de los años cincuenta hubo un despertar laico, como consecuencia, entre otras cosas, del contexto histórico mundial en que se vieron inmersas las sociedades europeas y latinoamericanas.

En Aguascalientes el llamado Modus Vivendi, se prolongó hasta bien entrado el siglo, hasta 1992. Para el caso que nos ocupa, coincido con Fernando González quien se refiere a las relaciones Iglesia-Estado, en este periodo, como un pacto mediante el cual se mantienen como constante la permanencia de los artículos constitucionales de 1917, que provocaron una negociación no oficial, mediante la cual el estado no cambiaría las leyes, pero no las aplicaría, y la iglesia por su parte será más cauta en su actuación pública, esquivando su ingerencia en las

cuestiones políticas del país. De tal forma que el Modus Vivendi trae consigo un dislocamiento entre la ley y la conciencia, que favoreció a una relación corporativista entre las cúpulas institucionales (González, 1994:25-26).

Este periodo en Aguascalientes, coincide en buena parte con los años que fungió como obispo Salvador Quezada Limón, cuyas relaciones con los diversos gobiernos estatales y municipales fueron de cordialidad. Así tenemos que en muchas ocasiones se le pide ayuda al obispado para que por medio de los párrocos y en las misas dominicales se difundan diversas campañas de todo tipo: contra la poliomielitis, la fiebre aftosa, a favor de respetar el reglamento de tránsito, los censos generales de Población, los censos Ganaderos, a favor de la alfabetización y muchas otras que los gobiernos estatal y federal impulsaron. Las posibles razones para estas colaboraciones podrían ser en el sentido de que los gobiernos no contaran con el aparato publicitario necesario para campañas de este tipo, y se viera a las misas dominicales una buena manera de dar a conocer la información. Esto nos permite especular que la afluencia de gente que asistía a misa, no era desdeñable, y que en otro sentido, la que escuchaba estos avisos podría darlos a conocer a quien no asistía, en una suerte de “bola de nieve”. Lo que nos permite conjeturar en el sentido de una iglesia y unos laicos marcadamente preocupados por lo sacramental. Otro elemento importante es que dicha propaganda sería dada por una voz autorizada, es decir el sacerdote.

A este respecto nos encontramos no sólo con varios ejemplos de ayuda mutua entre el gobierno estatal y las autoridades diocesanas locales, sino también de la elaboración de discursos en los que el clero se esfuerza por equiparar valores nacionalistas y religiosos haciéndolos cercanos. Así por ejemplo cercanas a las

fiestas patrias del año de 1958, el obispo Quezada Limón , envía la siguiente circular:

Catolicismo y Patriotismo significan los factores máximos de nuestra grandeza, ya que mediante la santa religión hemos recibido los dones sobrenaturales que nos conducen a la felicidad eterna; y mediante la patria terrena Dios nos ha concedido multitud de bienes que nos perfeccionan naturalmente y nos dan fisonomía que nos distingue de otros pueblos.

En esta ocasión demos gracias a Dios por el don de la Patria y hagamos fervorosas oraciones por el progreso y prosperidad de México. Los acontecimientos sociales de los últimos tiempos ponen de manifiesto los graves problemas y los funestos males que aquejan a nuestra querida Patria. Todos debemos trabajar cuanto esté de nuestra parte para conseguir el bien de la nación y son estos días la ocasión más oportuna para implorar a Dios el remedio de esas necesidades.

Pidamos por nuestras autoridades civiles el espíritu de la sabiduría y rectitud para conducir a México por el sendero de la honestidad y el derecho.<sup>36</sup>

Además se pide que los feligreses ofrezcan oraciones y sacrificios, ejercicios piadosos y se invita a una misa que se ofrecerá el 15 de septiembre para agradecer por los favores nacionales recibidos y para encomendar a “nuestra amada Patria a la protección y cuidado de la Providencia Divina.”

Como podemos darnos cuenta con el extracto anterior , el obispo Quezada mantuvo una posición no sólo de cordialidad sino hasta de cierto acercamiento entre la mitra y el poder estatal. De tal manera que, no obstante las condiciones constitucionales, emite la circular anterior en la que establece como valores importantes a la religión católica, en franca exclusión de cualquier otra religión, y a la nación mexicana por igual. Estas dos son las encargadas de normar en la tierra y el cielo los destinos humanos. Al aparejarlos en el discurso, los hace

---

<sup>36</sup> AOA, Libro de Gobierno, C. 87/58, 13 de septiembre de 1958. Enviada al clero y los fieles en general, este tipo de circulares se pedía a los párrocos que fueran leídas en las misas dominicales inmediatas a su recepción.

copartícipes indiscutibles de la formación del ser mexicano, pero no de cualquier mexicano, sino de aquel que es heredero de la tradición independentista de 1810. Inicio justamente del Estado mexicano. Aquí los regionalismos no están tan presentes de manera directa, sin embargo también podríamos decir que patria y catolicismo son los formadores del aguascalentense, como una derivación natural de la frase emitida por el obispo.

En otro sentido de la lectura, estas declaraciones emitidas justo antes de una de las grandes fiestas patrias no causaron problemas en las autoridades estatales, por lo menos no que dejaran registro en algún medio, ni por parte de la sociedad civil. Este tipo de documentos si bien no se producen con mucha regularidad, si nos permite formarnos una idea de que las relaciones entre ambas instancias eran amistosas.

Otro elemento interesante que nos permite imaginarnos un poco el contexto lo constituye una circular con carácter de reservada al clero diocesano, enviada por el obispo Quezada, en la que se les pide a los sacerdotes que porten traje negro con alza cuello, y en algunos sitios que crean convenientes la sotana ya que “no vemos en la actualidad, ni por parte de las autoridades civiles ni por parte del pueblo mismo, alguna oposición o dificultad que nos impidan cumplir esas disposiciones”<sup>37</sup>

En estas circunstancias, como lo explica Blancarte, el catolicismo social y su influencia en los movimientos seculares era un estorbo para mantener las relaciones pacíficas con el Estado, por tanto, en esta ocasión, la jerarquía prefirió impulsar un modelo católico pragmático que el integral intransigente (1992:90)

Las asociaciones que tuvieron una participación mayor a escala diocesana, y que podemos especular, también tenían mayor membresía, son unas cuantas. Aunque también debo hacer la aclaración no eran las únicas, sin embargo las que a continuación enumero son aquellas que recibieron un fuerte impulso desde la iglesia local. Las actividades por ellas realizadas tenían la anuencia y ayuda desde el obispado, quien no dudaba en apoyarlas públicamente sobre todo por medio de circulares que se difundían en las misas dominicales.

Éstas son: la Acción Católica, particularmente la ACJM y la JCFM, la Asociación Nacional Guadalupana de Trabajadores Mexicanos, la Liga de Recíprocos Auxilios entre el Seminario y los fieles, el Movimiento Familiar Cristiano y en menor medida los Cursillos de Cristiandad y los Caballeros de Colón.

Algunas de sus actividades seguían siendo las tradicionales de ayuda a la iglesia. Por ejemplo la liga contribuyó de manera decisiva a la construcción del seminario, al sostenimiento de seminaristas por medio de becas anuales, y a otras obras materiales promovidas por el obispado. Debemos anotar que el largo periodo de Quezada Limón al frente del obispado de Aguascalientes estuvo caracterizado por una extensa lista de mejoras materiales. Entre las que destacan: El seminario diocesano, El hogar de la niña “Casimira Arteaga”, “La ciudad de los niños”, “El asilo de ancianos diocesano” e innumerables parroquias, entre otras cosas. En todas ellas, la liga fue en buena parte, la célula organizadora de los apoyos. Una de sus estrategias es la de llevar imágenes de la virgen de la “medallita milagrosa” con una alcancía. Estas se dejan en casas particulares,

---

<sup>37</sup> AOA, Libro de Gobierno, Exhortación reservada a los sacerdotes, 16 de julio de 1962

comercios y fábricas. Y cada semana un miembro de la liga se encarga de recolectarlas y cambiarlas de lugar. También pasan por las donaciones mensuales o quincenales a las que las personas se hayan comprometido para sostener a un seminarista. Como se advierte su trabajo es sumamente tenaz y efectivo.

El Movimiento Familiar Cristiano se hizo cargo de la pastoral familiar que emergió con fuerza del Concilio Vaticano II. Ellos fueron los primeros en ofrecer pláticas prematrimoniales y círculo de novios en las parroquias a las cuales pertenecían sus miembros.

La Acción Católica, ya bastante aminorada, seguía trabajando con colectas de víveres para los seminaristas, a la que llamaba “la colecta del arroz”, de igual manera, se ocupaba de las tareas de catequesis y primeras comuniones. Y en algunas ocasiones trabajaban en jornadas de “regularización de matrimonios”, que consistía en convencer a las parejas unidas sólo civilmente o en unión libre de que se casaran por la iglesia. Estas bodas, así como las comuniones eran parte de los festejos a la Virgen de la Asunción en la romería que se lleva a cabo anualmente.

#### **4.2.6 EL NUEVO PAPEL DE LOS LAICOS DESDE LA PERSPECTIVA DEL CONCILIO VATICANO II**

Un tercer momento corresponde al Concilio Vaticano II. En éste los laicos reciben una mayor libertad para asociarse y crear agrupaciones católicas de acuerdo a intereses más propios. Los laicos son ya entonces considerados como iglesia. Este último punto abre opciones importantes de ser "Ayudantes o colaboradores" de la jerarquía, es decir a ser parte responsable de la acción de la iglesia.

Para Claude Pomerlau la Iglesia en la época del Concilio Vaticano II sufría fuertes cambios que son explicados de la siguiente manera: En los tiempos del Concilio Vaticano II la iglesia a nivel mundial vivía una fuerte crisis de autoridad. El Concilio, ante esto, recomendaba un enfoque "colegial" para la organización de la Iglesia, lo cual significaba que la autoridad habría de ser compartida, consultiva, y que descansaría no tanto en la estructura de la iglesia, sino en la comunidad de la iglesia. En el documento "Constitución Dogmática de la Iglesia" (1963, 58 y ss) se recomendaba la creación de nuevas relaciones entre los líderes y los miembros de la iglesia. En tal documento ya no se hablaba del Papa como "cabeza" sino como "pastor" de la iglesia. Se criticaba en él la exagerada centralización de la iglesia, se les recordaba a los obispos que su autoridad deriva de su asociación con el colegio de obispos y no del Papa. Asimismo plantea que la iglesia local era la auténtica iglesia y que la iglesia universal existía sólo para servir a las comunidades locales. (Padilla Rangel;1991:33)

Se puede decir que, en su conjunto, el episcopado mexicano hizo suyos de manera casi inmediata los resultados del Concilio. Uno de los factores que contribuyeron mayormente a la difusión de las tesis conciliares en México fue la decidida y creciente participación de las organizaciones seculares, muchas de las cuales se habían agrupado en la CON (Conferencia de Organizaciones Nacionales) antes mencionada. Sobresalían entre éstas, además de la Acción Católica Mexicana (ACM), el Secretariado Social Mexicano (SSM) y el Movimiento Familiar Cristiano (MFC). Como prueba de su creciente importancia, Paulo VI invitó al ingeniero José Álvarez Icaza y a su esposa, destacados dirigentes

seculares mexicanos, para que participasen como observadores a la cuarta sesión del concilio (Blancarte, 1992:205)

Del concilio surgió una Iglesia mexicana que no era ni la tradicionalista ultraconservadora ni la reformista radical, aunque algunos de sus miembros se inclinaban por estas tendencias. A fines de 1965, la iglesia mexicana (obispos, sacerdotes, dirigentes y militantes católicos) era en su mayoría una Iglesia más abierta al mundo, es decir, al mundo de lo secular. La antigua iglesia mexicana, todavía encerrada en gran parte en su utopía religiosa, fue abriendo paso lenta y paulatinamente, incluso mucho después de 1965, a una nueva concepción de las cosas, en la que lo temporal adquiriría una legitimidad nunca antes reconocida (Blancarte;1992:208)

Dentro de los trabajos del concilio se plantearon diversos esquemas para definir a los laicos, el cuarto esquema que corresponde al texto final es el siguiente:

Con el nombre de laicos se designan aquí todos los fieles cristianos, a excepción de los miembros del orden sagrado y los del estado religioso aprobados por la iglesia. Es decir, los fieles que, en cuanto incorporados a Cristo por el bautismo, integrados al pueblo de Dios y hechos partícipes, a su modo, de la función sacerdotal, profética y real de Cristo, ejercen en la Iglesia y en el mundo la misión de todo el pueblo cristiano en la parte que a ellos corresponde.

El carácter secular es propio y peculiar de los laicos. Pues los miembros del orden sagrado, aun cuando alguna vez pueden ocuparse de los asuntos seculares, incluso ejerciendo una profesión secular, están destinados principal y expresamente al sagrado ministerio por razón de su particular vocación. En tanto

que los religiosos, en virtud de su estado, proporcionan un preclaro e inestimable testimonio de que el mundo no puede ser transformado ni ofrecido a Dios sin el espíritu de las bienaventuranzas. A los laicos corresponde, por propia vocación, tratar de obtener el reino de Dios gestionando los asuntos temporales y ordenándolos según Dios. Viven en el siglo, es decir, en todos y cada uno de los deberes y ocupaciones del mundo, y en las condiciones ordinarias de la vida familiar y social, con las que su existencia está entretrejida. Allí están llamados por Dios, para que, desempeñando su propia profesión guiados por el espíritu evangélico, contribuyan a la santificación del mundo como desde dentro, a modo de fermento. Y así hagan manifiesto a Cristo ante los demás, primordialmente mediante el testimonio de su vida, por la irradiación de la fe, la esperanza y la caridad. Por tanto, de manera singular, a ellos corresponde iluminar y ordenar las realidades temporales a las que están estrechamente vinculados, de tal modo que sin cesar se realicen y progresen conforme a Cristo y sean para la gloria del creador y redentor. (Berzosa Martínez; 2000:53)

Para el caso mexicano, las asociaciones de laicos, muy particularmente la acción católica trabajó de manera decidida con las diversas campañas que distinguieron en la época del Modus Vivendi a la Iglesia. Por ejemplo contribuyeron a la campaña anticomunista que a finales de los años cincuenta desató la Iglesia católica a escala mundial, contra el comunismo.

Para la jerarquía católica mexicana durante la década de los años sesenta, el panorama era entonces claro: mientras que el episcopado en su gran mayoría caminaba al ritmo del concilio, ciertos dirigentes laicos se habían quedado atrás y

otros pretendían -y finalmente lo consiguieron- ir más rápido y más adelante en las conclusiones de Vaticano II (Blancarte;1992:168)

Para Danièle Hervieu-Léger una de las características principales del periodo 1958-1968 es el crecimiento y ascenso de los movimientos seculares católicos. Las causas de esta evolución en el plano mundial se ligan a una serie de transformaciones en la estructura misma de la iglesia, manifestándose a través de fenómenos como la llamada crisis de vocaciones sacerdotales, o el replanteamiento del papel sacerdotal en las sociedades crecientemente secularizadas (Blancarte,1992:212)

Sin embargo, una cosa era lo que se postulaba en los documentos y otra la que ocurría. Por ejemplo: L. Mayer plantea que la Acción Católica en los años 60 pretendía renovarse, "ejercer una plena responsabilidad cristiana", pero se topaba en su interior, con una estructura sumamente burocratizada y en su exterior con una estructura eclesiástica paternalista. Se le catalogaba como el brazo largo de la jerarquía, sin embargo la jerarquía no le tenía confianza cuando esta pretendía diversificar sus actividades y no sólo realizar las dictadas por el sacerdote (Padilla Rangel,1991:35).

No obstante, la Acción Católica intentó distanciarse de la jerarquía aparentemente sin tantos problemas como los surgidos en otras asociaciones. Organizaciones que sí sufrieron un marcado conflicto de autoridad con la jerarquía en los años 60 fueron, por ejemplo, el Movimiento Familiar Cristiano (MFC), La Confederación de Organizaciones Nacionales (CON), la juventud Obrera Católica (JOC) y el Centro Nacional de Comunicación Social (CENCOS). En todos estos conflictos las organizaciones se caracterizaron por pretender minimizar la

dependencia hacia la jerarquía y cobrar cada vez mayor independencia. En esos conflictos, como bien señalan Patricia Arias y otros autores, no era la autoridad los que se discutía, sino el uso de la autoridad de una forma paternal y que fomentaba la dependencia en todos los sentidos. (Padilla Rangel,1991:37)

A fines de los años cincuenta, cuando algunas asociaciones comenzaron a crecer no parecían cuestionar el monopolio religioso de los sacerdotes y prelados, pero a medida que paso el tiempo, era evidente que muchas de ellas "tenían algo que decir".

Además de la experiencia eclesial de los años cincuenta, la sociedad mexicana en su conjunto comenzó a descubrir en esos años el fenómeno de la marginalidad, el cual, con su existencia misma, ponía en duda todo el modelo de desarrollo mexicano, calificado por algunos de "milagro mexicano". La novedad del enfoque no residía únicamente en el descubrimiento del marginalismo como fenómeno social y económico, intrínseco al modelo de desarrollo latinoamericano. Esta vez se hacía más hincapié en la justicia que en la caridad. Lo que rompe, de manera importante, lo que tradicionalmente se entendía como la ayuda al prójimo y sobre todo, el papel de la iglesia, sacerdotes y laicos, dentro de la problemática social.

En este contexto es donde surge la llamada "Teología de la liberación", la cual propone diferenciadas maneras de contemplar y de influir en la realidad, es la época de mayor auge, por ejemplo de la JOC, Juventudes obreras católicas, donde los sacerdotes se involucran de manera más activa y preocupada en cuestiones hasta ese momento olvidadas como por ejemplo las condiciones laborales obreras, la marginación indígena, el mundo campesino, entre otras. En el México posterior al Concilio Vaticano II, algunos obispos toman parte importante

de estas preocupaciones. Esta corriente tiene algunos de sus más importantes seguidores en los obispos del sureste mexicano, en las personas de Sergio Méndez Arceo, obispo de Cuernavaca, Samuel Ruiz, obispo de San Cristóbal de las Casas y Arturo Lona Reyes, obispo de Tehuantepec, entre otros. Lugares estos dónde las condiciones de vida y bienestar social entre la población indígena y mestiza están muy por debajo de las condiciones de bienestar básico.. Estos obispos, quienes no son mayoría dentro de la Confederación Episcopal Mexicana, gestaron algunos intentos de cambio. Por ejemplo, intentaron trabajar con el modelo de las comunidades eclesiales de base, CEB. Con el paso del tiempo estas propuestas serían desconocidas por la propia jerarquía eclesiástica, quien los concibe más como un peligro a su autoridad que como una posibilidad de acercamiento con los creyentes<sup>38</sup>. La Confederación Episcopal Mexicana, con frecuencia en manos de los obispos del centro y norte del país, impusieron su propia visión de Iglesia, desconociendo o retirando apoyo a los obispos que se inclinaban por otra interpretación de la doctrina católica.

Para el caso de Aguascalientes, es importante destacar el hecho que si bien hubo algunos intentos de cambio, ninguno de ellos perduró. Esto tiene que ver, sobre todo, con la manera en que estas comunidades eclesiales de base eran y son vistas desde la jerarquía local. La experiencia más importante se llevó a cabo durante los años ochenta, en una zona ubicada al oriente de la ciudad, el exejido las cumbres. En este sitio los ejidatarios comenzaron a fraccionar y vender de manera doméstica sus parcelas. Mucha gente en pocos años se traslado a la

---

<sup>38</sup> Sobre uno de estos conflictos, ocurrido en la ciudad de Guadalajara, cfr. De la Torre, 1998: 314-321

zona, sin las condiciones urbanísticas apropiadas. Con los consecuentes problemas de marginación y falta de acceso a los servicios públicos básicos.

En este contexto el párroco del lugar intentó hacer comunidades eclesiales de base y tener una cercanía con la población más allá de lo sacramental. Sin embargo rápidamente fue desconocido por la jerarquía local y trasladado a otro sitio, algunos rezagos quedaron de ella en el lugar pero, no han sido aceptados y carecen de liderazgo. Aunque no fue necesario desconocer públicamente, si se dio una campaña de desprestigio, al interior de los grupos más comprometidos con la iglesia, lo que le restó legitimidad al proyecto. Este caso es muy interesante en el contexto de mi trabajo, ya que al momento de buscar asociaciones con tendencias hacia la teología de la liberación, o por llamarlo de otra manera de izquierda, no pude encontrar una sola. Todas las existentes están, ideológicamente dispuestas hacia las formas más conservadoras; provocado no sólo por el nulo apoyo de la iglesia local, sino también por la manera como la gente percibe estas maneras distintas de percibir a la iglesia.

Para Padilla Rangel (1991,56) algunas características presentes en las organizaciones seculares que experimentaron conflicto con la jerarquía son las siguientes: en ellas se encontraban elementos de conciencia social, un análisis de los problemas sociales y una inclinación a favor de los grupos desprotegidos en la sociedad. Se encontraban también como trasfondo algunas ideas conciliares respecto al reconocimiento del secolar y su específica función en la Iglesia y en el mundo.

De esta manera, el movimiento seglar mexicano desarrolló su actividad durante estos años en un ambiente de ebullición militante y organizativa, muchas veces al margen o más allá del control sacerdotal. (Blancarte,1992:214).

#### **4.2.7. LAS ASOCIACIONES CATÓLICAS EN AGUASCALIENTES DESPUÉS DEL CONCILIO VATICANO II**

Al término de las sesiones de Concilio Vaticano II, comienzan a producirse una serie de cambios en diversos ámbitos de la Iglesia católica, no obstante en Aguascalientes estos demoraron por varias razones.

El obispo en aquellos años Salvador Quezada Limón, quien a decir de Yolanda Padilla pertenecía a esa generación de obispos poco inclinados al diálogo y más inclinados a lo ceremonioso, más centrados en la forma que en el contenido, más preocupados por las obras materiales que por las espirituales. Veía con simpatía el movimiento de renovación conciliar pero se auto consideraba incompetente para llevarlo a cabo plenamente en la diócesis. Las reformas conciliares que Quezada Limón permitió en la Diócesis tal vez fueron muy pocas, hecho explicable si se considera que muchos planteamientos eran ajenos a la mentalidad y estado de ánimo del obispo, y que, como dice Miguel Concha, el Concilio tomó por sorpresa a la mayoría de los obispos mexicanos. (Padilla Rangel,1991:240)

Para el año de 1970, justo antes de que el conflicto se hiciera evidente las asociaciones existentes en la Diócesis eran las siguientes: la Adoración Nocturna,

la Acción Católica, los Caballeros de Colón, la Liga de Recíprocos Auxilios entre el Seminario y los Fieles, el Club Serra, el Movimiento Familiar Cristiano, la Milicia Eucarística, los Cursillos de Cristiandad, las Jornadas de Vida Cristiana, la Legión de María, las Hijas de María, la Corporación de Estudiantes Católicos, la Congregación Mariana, el Movimiento de Maestras Católicas, los Voluntarios del Papa, la Cofradía de San Vicente y Luisitas, los Obreros Guadalupanos, la Corte de Honor de Caballeros de Santa Ma. de Guadalupe, las Órdenes Terceras de San Francisco, Carmelita y Santo Domingo, así como las Asociaciones piadosas pertenecientes a Catedral.

Esto, aunado a una crisis de autoridad que en el ámbito mundial venía padeciendo la iglesia católica, y que dejó sentir sus efectos en Aguascalientes así como la posición que guardó el obispo en torno a ella, derivó en un conflicto en el que participaron por igual sacerdotes, religiosas y seglares.

Es importante detenernos en este punto para analizar la participación de los seglares en el conflicto y ubicar el papel que jugaron las asociaciones con relación a la autoridad. El conflicto se suscita, principalmente debido a la forma en que se establecieron las relaciones entre el obispo y el presbiterio en relación a la forma que este ejercía su autoridad y a la imposibilidad de llevar a cabo una serie de reformas en la Iglesia local emanadas del Concilio Vaticano II. Entre estos problemas estaban un replanteamiento de la posición del sacerdote en torno a su realidad, modificaciones en los planes de trabajo pastoral, la creación de consejos parroquiales y diocesano para la toma conjunta de algunas decisiones y al poco o nulo acercamiento del obispo con sus sacerdotes para escuchar y discutir de manera colegiada los diversos problemas de la diócesis. Debido a este

enfrentamiento los sacerdotes se dividieron y se suscitó un conflicto que a la larga conjuntaría a varios sectores de la sociedad aguascalentense entre los que se encontraban los seculares católicos.

A grandes líneas, el grupo de sacerdotes que no compartían la visión del obispo inició una serie de conversaciones con la Delegación Apostólica quienes tomaron cartas sobre el asunto y enviaron a un Visitador Apostólico, quién se entrevistó con las partes implicadas. Hecho esto se tomó la resolución de separar de su cargo al obispo, quién se retiró a la ciudad de Guadalajara.

El 4 de Enero de 1975, se envió al Alfredo Torres Romero, como obispo Coadjutor con derecho a sucesión". Fue hasta este momento que el conflicto comenzó a trascender a la sociedad en general ya que se publicó en los diarios locales y los comentarios sobre la "sorpresa designación" no se hicieron esperar. Algunos seculares, de manera individual, decidieron actuar por su cuenta ante lo que sentían como una imposición. Para ello organizaron lo que se denominó la operación cuadreros (OC). Ya que consideraban que "su obispo era una persona de intachable conducta moral y muy bondadosa. Era alguien a quien querían mucho. Lo sentían cercano pero a la vez intocable. En el conflicto él era el pastor bueno y abnegado que estaba siendo atacado por malos sacerdotes" (Padilla Rangel,1992:171). Esta organización implicó a gente de todos los sectores sociales, quienes hostigaban a sacerdotes, seminaristas y religiosas que no estaban de acuerdo con el Sr. Quezada. Las estrategias utilizadas iban desde golpear, perseguir, apedrear ,agresiones verbales, amenazas, volantes financiados por los empresarios, declaraciones en los periódicos, comunicados, telegramas y télex al Vaticano, o visitas personales a la ciudad de Roma.

No obstante las Asociaciones de Pastoral en cuanto grupos, no participaron en este problema. Ellas se comportaron ante estas decisiones al margen de la situación. Su posición fue a favor de la institución no de las personas, reafirmando con ello el modelo laical de "brazo largo de la jerarquía".

No así algunos miembros de éstas quienes hicieron "justicia" por su cuenta, entre ellos se localizaban miembros de los Caballeros de Colón, del Movimiento Familiar Cristiano y de los Cursillos de Cristiandad así como católicos no pertenecientes a ninguna asociación. Es muy probable, dados los esquemas culturales, que muchos de los miembros de las asociaciones vieran con disgusto la situación, sin embargo las acciones por ellos emprendidas no los involucraron.

Algo muy distinto a lo que se estilaba en aquellos años. Como podemos apreciar hasta estas fechas las Asociaciones de laicos seguían siendo cautas y controlables.

Finalmente el conflicto se resolvió a favor del obispo Quezada Limón, quien regreso con todos los honores a la ciudad de Aguascalientes, dónde permaneció hasta su muerte en noviembre de 1993, como obispo jubilado. Sin duda el papel que jugaron los laicos, aún y cuando lo hicieron a título personal, fue importante en la resolución del problema y en su conclusión a favor de lo que creían era una causa justa.

#### **4.2.8. NUEVAS ASOCIACIONES Y MOVIMIENTOS EN AGUASCALIENTES: CAMBIOS, NOVEDADES Y PERMANENCIAS**

## **Las novedades: El trabajo pastoral visto desde distinta perspectiva**

A partir de los años ochenta inicia una reestructuración en las asociaciones en Aguascalientes, esta situación fue propiciada en buena medida por diversas circunstancias, entre ellas: el establecimiento en la ciudad de las órdenes de Opus Dei y Legionarios de Cristo quienes han contribuido a modificar este panorama. Estas órdenes trabajan con los laicos a partir de un esquema distinto de formación y pertenencia. Si bien su objetivo final es la evangelización en las clases sociales menos favorecidas, su modelo de trabajo parte de la evangelización de las clases altas. Desde las cuales se genera una pirámide que completará sus frutos cuándo estas acciones lleguen a las clases más desprotegidas. Su trabajo es sumamente eficiente y práctico. Se asemejan a una empresa en la que cada uno de sus elementos cumple un papel primordial para su cabal funcionamiento. Para ellos un buen católico es ante todo un buen líder y buscan que sus laicos se formen específicamente en esta línea. Por lo que, buena parte de su trabajo pastoral está dirigido a captar personas cuya posición social les permita moverse en varios ámbitos. De tal manera que sus miembros se localizan en los más diversos espacios: políticos, educativos, empresariales y burocráticos, lo que les facilita la formación de redes de trabajo. Si bien, es cierto que la formación de líderes no es un proyecto nuevo en el catolicismo, para ello basta recordar los importantes esfuerzos hechos desde la Acción Católica, y los orígenes del Partido Acción Nacional, en cuyos fundamentos se encuentran la ideología demócrata-cristiana. Así como múltiples encíclicas y documentos

papales donde se insiste en esta posición<sup>39</sup>. No obstante, la manera como se entiende un líder, así como su selección, formación y actuación, en estas órdenes nos presenta novedades interesantes a las que les dedicaremos un espacio en páginas posteriores.

Otras de las agrupaciones llegadas en esta misma época y que representan a las asociaciones más exitosas en la entidad (en cuanto número de miembros) lo son El Apostolado de María en la Iglesia Doméstica y CRIJUNUPAS (Cristo Ilusión Juvenil que nos une a nuestros padres). Ambas con métodos de intervención muy distintos y, que sin embargo han logrado consolidarse en los últimos años.

### **Los cambios: Las estrategias de permanencia**

No todas las asociaciones establecidas en la ciudad, permanecieron con las mismas prácticas de antaño, varias de ellas contemplaron la necesidad de hacer cambios, estas modificaciones pensadas en muchas ocasiones desde el comité central en la ciudad de México, o inclusive fuera del país con la participación de delegados, nacionales, regionales o estatales, (según fuera el caso) les dio la oportunidad de mantenerse. Estos cambios logrados con mayor o menor éxito, de acuerdo a cada caso en particular, les obligo a repensar sus fines y medios. Algunas de las asociaciones que podemos ubicar en este rubro se encuentran el Movimiento Familiar Cristiano, El Movimiento de Cursillos de Cristiandad, La Liga

---

<sup>39</sup> Por ejemplo: “Apostolicam Actuositatem” o sobre El Apostolado de los laicos y “Gravissimum Educationis” sobre la Educación Cristiana. (1998)

de Recíprocos Auxilios entre el Seminario y los Fieles, El Club Serra y La Tercera Orden de San Francisco.

### **Las permanencias: La visión asistencialista**

De las organizaciones laicales que tuvieron gran auge en los años cincuenta y sesenta, y que a la fecha han tenido bajas considerables en su membresía se encuentran la Asociación de Santa Rita de Casia , los Caballeros de Colón, la Corte de Honor de Santa Ma. de Guadalupe, la Cofradía de San Vicente de Paul, la Milicia Eucarística, la Tercera Orden Carmelita, el Movimiento de Maestras Católicas, La Asociación de Hijas de María y Juventudes Marianas, así como la propia Acción Católica. Quienes perdieron vitalidad al no incorporar nuevas concepciones y dejar atrás ciertas actividades tradicionales que ya no cumplen con las expectativas de los católicos de esta generación. No obstante, se mantienen con una muy baja convocatoria y con poca disponibilidad al cambio. La constante en todas ellas es su preocupación por no perder la esencia de su servicio pastoral, por lo que la manera como se piensan en relación a los otros ( la sociedad en general y el resto de las asociaciones) no ha cambiado de manera importante. Siguen concibiéndose como predominantemente asistencialistas y paternalistas. Su visión sobre la caridad implica los conceptos antes mencionados y por ello no sienten que deban cambiar su forma de incidir en la población, sus actividades son: visitas ocasionales a horfanatorios y asilos, donación de despensas con productos básicos a familias de escasos recursos, tejido de prendas para hacer canastillas a recién nacidos, la enseñanza del catecismo y preparación para primeras comuniones grupales, algunas de estas veces les

proporcionan los vestidos necesarios para esta ocasión, etc. Como podemos observar su intervención es la misma de hace cuarenta o cincuenta años, si acaso con algunas leves modificaciones. Sin embargo, no logran salir del esquema bajo el cual conciben a la caridad como un equivalente del paternalismo.

### **Las novedades: el panorama actual**

Las asociaciones de laicos en Aguascalientes, para las décadas de los ochenta y noventa se caracteriza por las siguientes cosas:

- a) Replanteamiento de los fines y acciones pastorales en las asociaciones y movimientos anteriores al Concilio Vaticano II.
- b) Surgimiento de nuevas asociaciones con matices diversos, más pragmáticos y menos asistencialistas
- c) Mantienen en la mayoría de los casos independencia de la jerarquía eclesiástica, y sólo mantienen parcialmente informados a sus asesores eclesiásticos.
- d) Mantienen un esquema de trabajo transparroquial, es decir ya no dependen de la parroquia para realizar su trabajo. Si ésta les permite un espacio dentro de su espacio físico, laboran en él, sin embargo en caso de conflicto se retiran y buscan otro lugar. Inclusive ya vemos el caso de varias asociaciones que de manera preferencial no trabajan en parroquias, sino en empresas, comercios y fábricas. Otro caso lo tenemos en aquellos que cumplen su apostolado de casa en casa, sin necesidad de pertenecer a una parroquia. Esto cambia de manera importante la llamada pastoral territorial, por la pastoral funcional. Y determina la menor dependencia hacia la jerarquía.

e) Son dinámicos, varios de ellos se dedican a la formación, tras la cual no se exige un estricto apego a la asociación de manera formal. Se prefiere la “evangelización” de más gente a la permanencia continua de pocas.

f) Las asociaciones a fin de trabajar de manera más cercana, se dividen por sexos edades, o condición civil. Así vemos a mujeres trabajando con mujeres, jóvenes con jóvenes, matrimonios con matrimonios, etc. La diferencia en relación a la Acción Católica, quien también hacía estas divisiones, estriba en que los grupos de esta última finalmente pertenecían a una misma agrupación, lo que la hacía muy grande, burocrática y compleja. Actualmente todos los grupos aún y cuando pueden dividirse se organizan a través de objetivos mucho más claros y definidos, no son tan grandes y sus preocupaciones son similares.

g) Hacen voz pública: sobre este particular hablaré con más detenimiento en otro momento cuando se realice el análisis de los estudios de caso que elegí con el ánimo de ejemplificar y analizar lo anteriormente descrito.

#### **4.2.8. EL SALTO HACIA LA OPINIÓN PÚBLICA: LA ESTRATEGIA SE MODIFICA**

Recientemente algunas asociaciones comienzan a hacer escuchar sus voces y con ello su manera de percibir el mundo de manera pública. Un ejemplo de esto es ANSPAC (Asociación Nacional de Superación Personal Asociación Civil), agrupación femenina asesorada por la Orden de los Legionarios de Cristo.

Durante el mes de Junio de 2001, se llevaron a cabo en el estado de Aguascalientes una serie de foros de consulta con relación a la creación del Instituto Estatal de la Mujer. A ellos se convocó a todos aquellos que quisieran

participar o representantes de ciertos sectores involucrados con el desarrollo de la mujer. La intervención consistía en una breve presentación de cinco minutos para externar sus opiniones al respecto. La Asociación en cuestión asistió a uno de estos foros y se pronunciaron en contra de la iniciativa ya que consideran que éste podía fomentar el libertinaje. También se mostraron renuentes a que las mujeres buscaran oportunidades de empleo y se involucren en el aparato productivo porque ello implica descuidar a los hijos, También se pronunciaron en el sentido que la mujer se dedique "al hogar, que haga lo que a su biología y sexo corresponde" (*El Heraldo de Aguascalientes*, pag.1, sección local, 13 de junio de 2001).Se inclinan por una percepción de la mujer donde esta cumpla, fundamentalmente, con los papeles históricamente constituidos de esposa y madre . Los argumentos ofrecidos a esta posición son los que consideran que la mujer es la responsable de los hogares y con ello la primera educadora de los hijos, por lo que si ésta descuida su labor, las consecuencias tanto a nivel personal como social puede ser importantes ya que derivan en conflictos tales como la delincuencia juvenil, la drogadicción, el libertinaje, el alcoholismo , etcétera.

Como un ejemplo de los espacios en que la mujer puede colaborar destacaron el trabajo con que su asociación participa en el municipio de la ciudad, quien les contrata como empresa de capacitación en desarrollo humano. Este consiste en habilitar a los empleados del DIF municipal que realizan el trabajo comunitario, en un programa centrado en formación de valores con la intención de que estos a su vez lo pongan en práctica en sus lugares de trabajo. Dicho programa planeado desde su sede en la ciudad de Monterrey; es el que normalmente se utiliza para

las unidades que de manera independiente trabajan en fábricas, escuelas y parroquias . Lo que llama la atención es el uso, por parte del estado, de modelos católicos en un trabajo que involucra todo tipo de gente, no todos ellos católicos. Trabajo que es posible, en buena medida, gracias a las redes de amistad y colaboración de las personas involucradas. En otro sentido es evidente que se trata de un trabajo de reproducción de esquemas, que a decir de las declaraciones vertidas en el foro ya citado nos habla sin duda, de una vuelta a los modelos más conservadores dentro del ámbito seglar.

Por su parte otra organización, civil pero con fundamentos católicos, llamada "Viva la Vida, " criticó el hecho de que se pretenda arrancar a la mujer de la familia, poniéndola en franca competencia y uniformidad, que no igualdad, con el varón, porque si no existe una familia unida, que sea defendida y estable donde se compartan experiencias y se respeten diferencias, no habrá patria (*El Hidrocálido*, sección A, pag. 1, 14 de junio de 2001)

Estas declaraciones bien pueden ser tomadas como los inicios, entre otras, del salto hacia la trinchera pública de las asociaciones católicas. Quienes hacía muchas décadas no dejaban escuchar sus opiniones en estos foros. Su trabajo era más subterráneo y cuidadoso con las formas. Sin embargo las nuevas circunstancias, definidas principalmente por un marco de modificaciones importantes al artículo 130 y los cambios en el poder estatal hacia un partido conservador han propiciado los espacios adecuados para una presentación pública.

No obstante, aunque ya dieron el salto cualitativo aún no se presentan como católicos abiertamente. sino como asociaciones de ciudadanos preocupados por la

sociedad en la cual están involucrados. Más allá del tipo de apreciaciones que sobre ciertos temas, tienen estas asociaciones, es de llamar la atención la forma en que trabajan. Su labor se teje a través de la formación de redes que se ocupan de la reproducción de esquemas valores en espacios importantes. Como lo son los Programas de Escuelas para Padres que funcionan en gran número de escuelas primarias y secundarias estatales y en las que se ofrece reflexión sobre la educación familiar. Así como la capacitación en áreas importantes de beneficencia pública como lo es el DIF, quien brinda dentro de sus programas pláticas mensuales sobre aspectos valorales en las comunidades para las que se trabajan y el Programa Estatal “Escuela para la vida” dirigido a la educación de adultos , entre otras.

Es interesante hacer notar, que si bien la limitación por parte del estado de la ingerencia en los terrenos educativos hacia la iglesia fue uno de los bastiones de guerra en las primeras décadas del siglo XX con los programas implementados en los últimos años, se han recuperado muchos de estos espacios formales e informales sobre este ámbito.

Este tipo de acciones son sin duda, las que a mayor plazo tendrán efecto, en la sociedad aguascalentense dado que se trata ni más ni menos que de elementos formadores de cultura. Los cuales tienen implicaciones en los más diversos ámbitos social, laboral, político y económico.

## **CAPÍTULO V. LA RELIGIOSIDAD POPULAR**

### **5. 1. LAS PEREGRINACIONES ORGANIZADAS DE AGUASCALIENTES**

Históricamente la ciudad y el estado de Aguascalientes, han carecido de Santuarios cuya característica principal sea una imagen milagrosa. Sin embargo existe la necesidad de recurrir a ellos de tal manera que ésta ha propiciado que se peregrine a algunos santuarios cercanos: en Zacatecas en los santuarios del Santo Niño de Atocha o el Niño de las palomitas, la Virgen de Zapopan en la zona conurbada de la ciudad de Guadalajara y el más visitado por los habitantes de Aguascalientes , La Virgen de San Juan de los Lagos, ubicado en el poblado del mismo nombre en el estado de Jalisco.

Peregrinar a este santuario, es una vieja tradición entre la gente que vive en Aguascalientes, algunas zonas de Jalisco y Zacatecas. El sitio dista aproximadamente 90 kilómetros de la ciudad de Aguascalientes.

Forma parte de una triada de advocaciones conformada además por los santuarios de la Virgen de Zapopan en las cercanías de la ciudad de Guadalajara y la Virgen de Talpa, ubicada en la frontera entre Colima y Jalisco . Las tres imágenes fueron llevadas y utilizadas con fines de evangelización por frailes franciscanos en zonas donde indígenas chichimecas sentaron sus territorios. Es por ello que podrían considerarse como vírgenes de frontera.

Las historias que acompañan al origen del culto van seguidas de milagros importantes como la devolución de la vida y la aparición constante de la imagen en un lugar determinado, donde finalmente, se establece el primer templo.

Situaciones que son muy frecuentes en las historias fundacionales de muchos cultos marianos en Europa y América.

El santuario de San Juan de los lagos tiene sus orígenes a mediados del siglo XVIII, época en que florecieron varios de los santuarios marianos más importantes. La virgen objeto de culto tiene la cualidad, compartida por la triada a la que pertenece de ser "milagrosa". Ello atrae a una gran cantidad de peregrinos anualmente quienes ofrendan todo tipo de retablos y exvotos dónde hacen patente su agradecimiento por los favores recibidos.

Anualmente, principalmente para la celebración del dos de febrero, día de la Candelaria, se organizan las peregrinaciones más importantes. Esta fecha es compartida por los peregrinos en Aguascalientes, Zacatecas, San Luis Potosí, León, Querétaro y la ciudad de México, entre los principales.

### **5.1.2. EL CAMINO AL SANTUARIO**

Las formas de realizar la caminata se dividen principalmente en dos: se elige caminar por cuenta propia, solos o acompañados de amigos, familiares o compañeros de trabajo. A estos peregrinos se les conoce tradicionalmente como Sanjuaneros; usualmente hacen el recorrido entre 12 o 18 horas, o bien lo dividen en dos partes, el primer año la mitad del camino, hasta Encarnación de Díaz, Jalisco; y al siguiente la completan desde este sitio hasta San Juan. Las motivaciones son diversas: cumplir "mandas" por favores recibidos, divertirse, "conocer el camino", "ligarse a las chavas o chavos", que comparten el camino, hacer deporte o inclusive ver "si aguantan hasta allá". Los motivos son religiosos, no religiosos y en ocasiones una combinación de ambos.

La otra forma de caminar es en forma corporada. Esto implica, unirse a alguna de las peregrinaciones grupales, donde los recorridos se hacen en dos o tres días. El tiempo ocupado se alarga debido a que en ellas participan personas de diversas edades y condiciones: mujeres, ancianos y niños por lo que se prefiere llevar un paso más lento y descansar en varios momentos. A estas peregrinaciones se les denomina la columna, por la forma que toma la alineación al desplazarse. Y al interior de estas los grupos son llamados "coros". Las razones para caminar en estos casos son generalmente obtener la "protección de la virgen en los problemas de todos los días", en pocas ocasiones se va por mandas particulares. Ya que cuando esta sucede "la peregrinación se hace muy pesada", "parece que uno trajera al muerto cargado" , esto en referencia a las almas de quienes no cumplieron en vida las mandas. (entrevistas con peregrinos febrero de 1998) éstas generalmente son organizadas por alguna parroquia o hermandades existentes en el estado.

El trabajo del grupo de laicos que a continuación relataremos pertenece a esta segunda categoría, aunque su particularidad estriba en ser una agrupación de hermandades. Esto es, una asociación que conjunta a varios grupos de peregrinos.

### **5.1.3. LAS PEREGRINACIONES ORGANIZADAS DE AGUASCALIENTES LOS INICIOS: LA NECESIDAD DE LA AYUDA MUTUA**

Los antecedentes de esta asociación se remontan a hace 50 años, aproximadamente. En este momento existían una gran cantidad de grupos

esparcidos en la ciudad y sus alrededores que peregrinaban anualmente al Santuario de San Juan de los Lagos. Lo cual implicaba una serie de esfuerzos aislados de organización, así como algunos peligros en el camino debido a que podían ser asaltados en el trayecto, o bien no contaban con la gente necesaria para que se hiciera cargo de los primeros auxilios o de ir en avanzada de la caravana.

Algunos representantes de estos grupos conscientes de sus debilidades en ese sentido, decidieron reunirse y crear una organización con el fin de subsanar los problemas al momento de peregrinar.

Así nacen las "Peregrinaciones Organizadas de Aguascalientes". Los grupos fundadores o centrales están en Aguascalientes, de ahí que conservaran en su nombre la localización geográfica. Cada uno de ellos suele subdividirse en ramas o subgrupos que se localizan en otros sitios principalmente Zacatecas, Jalisco, Coahuila y Durango, su influencia es de tipo regional.

Aún y cuando la organización inicia como tal, hace 55 años, los grupos que la conforman tienen antecedentes que se pueden rastrear inclusive, en algunos casos, hasta fines del siglo diecinueve. Por lo que la constitución de esta asociación nos ofrece un buen ejemplo de los procesos de adecuación de las viejas formas de organización a nuevas circunstancias, realizando estrategias que en épocas pasadas no eran necesarias. Esto constituye un avance importante en la búsqueda de formas de organización, pero al mismo tiempo las vuelve más complejas.

No obstante los grupos que la conforman no ceden su autonomía durante todo el año al comité directivo de la asociación, tan sólo la delegan en los momentos

de la peregrinación, razón por la que se mantienen unidos. Anualmente peregrinan a tres Santuarios: el primero, iniciando el año el 3 de febrero, a San Juan de los Lagos. El segundo a mediados de año, en agosto, al Santuario de Ciénega de Mata y finalmente al Santuario de Nuestra Señora de la Encarnación, en el poblado de Encarnación de Díaz, Jalisco, al finalizar el año durante el mes de noviembre.

#### **5.1.4 ORGANIZACIÓN INTERNA DE LA ASOCIACIÓN.**

Al transcurrir de los años la asociación, en voz de su comité directivo, fue ganando presencia entre las hermandades que la conforman, y con ello que se le confiriera otro tipo de responsabilidades como el de ser el órgano supremo de decisión; vigilancia de los rituales y conducta de los grupos, así como de la organización de las peregrinaciones a las que asisten, entre otras. Ella forman la tercera gran peregrinación que llega al Santuario de San Juan de los Lagos, para los días "grandes", 2 y 3 de febrero en que se celebra el día de la Candelaria. Las otras dos grandes peregrinaciones que llegan para esas fechas son una de la ciudad de León y otra de la ciudad de México.

Lo que inició como un esfuerzo de ayuda mutua para los peligros que representaba la marcha anual al Santuario de San Juan de los Lagos, se convirtió al paso de los años en una organización cuyo radio de acción actual va más allá de las peregrinaciones mismas, de hecho se convirtió en una instancia superior que norma las actividades de los grupos que la conforman por ejemplo:

a) Definen el calendario de peregrinaciones a las que asistirán como agrupación.

- b) Realizan la organización de las mismas.
- c) Dirimen conflictos al interno de los grupos, cuando sus propias instancias no las han solucionado.
- d) Vigilan el adecuado funcionamiento de los grupos
- e) Norman las celebraciones y rituales de acuerdo a estatutos establecidos. A fin de funcionar adecuadamente están organizados a partir de un organigrama en cuya cúpula se encuentra el "Comité Directivo", instancia más importante de la organización.

### **ORGANIGRAMA**

Comité Directivo

Asesor Espiritual ----- Presidente

Vicepresidente

Tesorero

Secretario

Puestos que se eligen cada dos años, y existe la posibilidad de reelección. Las personas que tienen derecho a formar parte de la misma son los celadores mayores de cada grupo mismos que cuentan con voz y voto dentro de la asamblea. Los celadores menores sólo tienen derecho de voz, de tal forma que los votos totales son doce, uno por cada grupo representado. Pero como es evidente las decisiones son estrictamente cupulares. La intención de esta medida es que los cargos dentro de la mesa directiva queden en manos de los representantes "naturales", como lo son los celadores. Lo que implica también una concentración del poder de decisión, que a final de cuentas siempre estará en

alguna o algunas de las mismas personas, ya que los cargos al interior de cada grupo son vitalicios. Por otro lado en la mesa directiva también se tiende a reproducir los esquemas internos de cada grupo y vemos por ejemplo personas que durante 15 años han ocupado el puesto de celador de caminos.( entrevista realizada al Sr. Martín López, peregrino y celador de camino 14/03/99)

Aunque la asociación tiene plena autonomía en sus decisiones, mantienen relación con la Diócesis de Aguascalientes quien les proporciona un asesor espiritual, cargo que recae en un sacerdote. Generalmente se trata del párroco del templo de Guadalupe, parroquia a la que desde su nacimiento fueron enviados por el obispo en turno. Este vigila el adecuado comportamiento de la misma de acuerdo a las políticas de la iglesia.

Desde hace quince años se reúnen el primer sábado de cada mes y realizan asambleas, en ellas se toma lista de los presentes, con lo que se controla la asistencia y cuando es pertinente la votación se le confiere legalidad a las mismas; las sesiones se discuten a partir del orden del día en el que los diversos asuntos toman su sitio a partir de prioridades, al finalizar la reunión se redacta el acta que será leída al inicio de la sesión siguiente. Esta actividad la realiza el secretario y se lleva estricto control sobre los acuerdos.

Los grupos que actualmente conforman la organización son los mismos que la fundaron, se han ido incorporando o separando "ramas o subgrupos" de estos, pero los grupos matrices han permanecido. Cada uno de ellos se identifica, en primera instancia, por estar dedicado a alguna advocación, el orden en el cual los enumero es el mismo con el que peregrinan y éste a su vez es cronológico. Se

ubican de acuerdo al momento en que surgieron como agrupación y se unieron a la asociación.

- 1.- Cristo Rey
- 2.- Sagrado Corazón
- 3.- San Miguel
- 4.- Inmaculada Concepción
- 5.- Primer Coro de Ánimas
- 6.- Segundo Coro de Ánimas
- 7.- Tercer Coro de Ánimas
- 8.- Cuarto Coro de Ánimas
- 9.- Quinto Coro de Ánimas
- 10.- Virgen del Carmen
- 11.- Virgen del Refugio
- 12.- San Judas Tadeo

El Comité tiene como obligación visitar por lo menos una vez al año a todos los grupos y subgrupos, hablar con sus miembros y en caso de ser necesario intervenir en la solución de conflictos.

Uno de los ejes valorales en los que esta basado, al igual que los grupos, es la autoridad, el poder central y por supuesto su contraparte la obediencia, se trata del traslado del esquema organizativo, aunque con otros nombres, usado dentro de los grupos.

#### **5.1.5. LOS GRUPOS**

En el presente texto me referiré a ellos como grupos o coros que son los nombres que toman en la peregrinación, la razón de este último está ligado a la actividad constante que tienen de cantar en el camino, y es utilizado de manera continua en estas circunstancias.

Cuando me refiera a uno de ellos en particular lo haré incluyendo el nombre de la advocación a la que están dedicados y especificando si se trata de una rama o del grupo en su conjunto. Cuando quiera referirme a la peregrinación, usaré también los términos de columna, o caminata y en ocasiones procesión. Personalmente hago una distinción entre estos términos, considero que peregrinación supone la caminata de un grupo de personas hacia el santuario de la advocación elegida, mientras que procesión implica este mismo recorrido pero cuando se lleva alguna imagen que acompañe en el trayecto.

Ambos procesos se dan en esta peregrinación ya que algunos grupos caminan llevando consigo imágenes representativas de la advocación a la que están dedicados.

De esta manera el término procesión será utilizado cuando describa los momentos en que estas imágenes representativas de algunos subgrupos salen y "van de visita", con lo que conserva el sentido que adquieren los conceptos en la presente investigación.

La lógica organizativa de los grupos tiene en uno de sus ejes la advocación a la que están dedicados: alguna virgen, algún santo, las ánimas o Cristo. Esto les confiere una mística distintiva que se ve plasmada en ciertos himnos, rezos, y sobre todo celebraciones y rituales.

Al interno se estructuran de manera jerárquica, con roles y actividades delimitadas; bajo un sistema de cargos, en casi todos los casos vitalicios y cuya sucesión es frecuente que recaiga en algún pariente que durante cierto tiempo a fungido como ayudante y por lo tanto ha recibido la instrucción necesaria y cuyo comportamiento ha sido adecuado según las expectativas.

El siguiente organigrama corresponde a la organización interna grupal, hago la aclaración de que algunos de estos cargos sólo tienen actividades en los preparativos y durante la peregrinación, los que se encuentran en esta situación se especifican. De momento sólo describiré las actividades que le corresponden a cada rol durante la peregrinación, teniendo en consideración que no son las únicas que cumplen, el abanico de actividades correspondiente a cada cargo y grupales se extiende mas allá de la caminata.

#### CELADOR MAYOR (GRUPO MATRIZ)

#### CELADOR MAYOR (SUBGRUPO)

Celador 1	Jefe de coro	C. de imagen	C. De bandera	C. Danzante*
Celador 2	Ayudante	Ayudante	Ayudante	Ayudante
Celador 3				

Los siguientes cargos sólo cumplen funciones dentro de la peregrinación y en los preparativos de la misma.

Cocinera	Maletero	Aguador
Ayudantes	Ayudantes	Ayudantes

---

Peregrinos hombres

Peregrinos mujeres

\* Esta figura sólo se presenta en los grupos que cuentan con matlachines.

La autoridad cumple un papel fundamental, en última instancia toda decisión será tomada o avalada por el celador mayor.

Los grupos toman sus decisiones internas de manera autónoma, atendiendo a sus propias jerarquías, cuando los problemas rebasan esta posibilidad se recurre al comité directivo.

La identidad es otro punto que merece especial mención, se cuenta con elementos visibles que permiten el proceso mediante el cual los individuos son interpelados en tanto sujetos miembros del grupo, independientemente que se cuente con cargo o no dentro del mismo.

En este aspecto tenemos dos dimensiones que pueden ser observadas, aunque con múltiples significaciones dentro del proceso y que ayuda a conformar la identidad:

- 1) Símbolos compartidos por todos los miembros de la organización
- 2) Colores específicos que identifican a los miembros de grupos diversos, plasmados en los símbolos del anterior inciso.

Estos cumplen la función de identificar primero en tanto creyente, miembro de la organización y en un segundo plano como miembro de un grupo que posee una mística distintiva.

Algunos de estos símbolos son los siguientes:

- 1.- Banderas o estandartes
- 2.- Insignias utilizadas por todos los miembros del coro,
- 3.-Bandas sólo permitidas a los celadores mayor y menores,
- 4.- Campanas de variados tamaños
- 5.- Velas en distintos colores
- 6.- Imágenes de las advocaciones a las cuales se dedica el grupo
- 7.- Himnos generales, para toda la columna

Himnos particulares; propios del grupo, y que generalmente remiten a alguna anécdota vivida por ellos o en ellos se habla de las cualidades específicas de su advocación.

- 8.- Nichos, que se colocan a manera de altares móviles.

Cada uno de ellos es representativo del universo simbólico en que se lleva a cabo la peregrinación, se les tiene en gran aprecio por todos sus miembros, tienen designado tiempo, espacio, situaciones y personas que pueden hacer uso de ellas. Durante todo el proceso el uso y significado de los símbolos está ordenado y clasificado. Forman parte del modelo ritual preestablecido y acatado en cuanto miembros del coro.

Uno de los símbolos más importantes, en cuanto distintivo, son las banderas que reproducen los colores del coro y/o la imagen de la advocación. La primera con la que contó el grupo es llamada "bandera matriz", y se resguarda en todos los casos en Aguascalientes, generalmente en el templo de Guadalupe, sede de la asociación.

#### **5.1.6 LOS CARGOS**

El cargo más importante lo tiene el celador mayor, como su nombre lo indica es el encargado de vigilar y velar por los miembros del grupo, así como por el estricto seguimiento de los estatutos. Cuando el grupo matriz tiene "subgrupos o ramas", éstas también cuentan con su propio celador mayor que tiene las mismas obligaciones, pero al estar en presencia del celador mayor del grupo matriz, su autoridad se ve restringida a lo que éste decida.

**a) Celadores primero, segundo y tercero:** fungen como ayudantes del celador mayor, sus actividades son asignadas según el tipo de actividad que estén realizando, y su importancia crece según el numeral que tenga asignado; por ejemplo en el caso de una peregrinación ellos se quedarán a cargo del grupo mientras el celador mayor esta en la cabeza o retaguardia de la misma, cumpliendo con una vigilancia más de conjunto y de tipo organizativa, ayudan a los jefes de coro a cantar, vigilan el buen paso de los peregrinos procurando que nadie se quede o sufra un accidente, etcétera.

**b) Celador de banderas:** se encuentra en el mismo plano jerárquico que el cargo anterior. No es ocupado por una sola persona en cada grupo sino por varias, aunque tiene su propia jerarquía interna, es encabezada por el banderero que porta la llamada "bandera matriz". Ésta es simbólicamente la más importante por ser la primera que tuvo el grupo central de ahí que sea la referencia para la formación de las demás, en todos los casos es resguardada por el grupo de Aguascalientes.

Los otros celadores de banderas pertenecen generalmente a los subgrupos o ramas. El número de banderas con las que cuentan cada grupo es muy variado,

de hecho un mismo subgrupo puede llegar a tener tres o cuatro, y otro sólo una, no hay una regla que estipule el número de ellas. Los bandereros siempre tienen un ayudante que toma el estandarte por breves espacios durante el camino, esto forma parte de su periodo de aprendizaje.

Cuantitativamente el número de hombres que cumplen con este cargo es mayor que el de las mujeres, aunque tampoco en este caso existen reglas escritas sobre la preferencia o exclusión de un sexo sobre otro.

**c) Celadores de imagen:** se encuentran en el mismo rango que los celadores de imagen ellos son los encargados de transportar las imágenes "de bulto" con las que cuenta el grupo, generalmente una por grupo matriz, y en ocasiones otra propiedad de alguno de los subgrupos. En todos los casos se trata de la imagen de la advocación a la que están dedicados.

No todos los grupos cuentan con este cargo, en especial los grupos dedicados a las ánimas no la tienen, mientras que otros grupos pueden tener más de una imagen de la misma advocación. Se forman detrás de las banderas, y generalmente son hombres quienes las transportan. Su tamaño puede variar, nunca son muy grandes, aunque la constante es que se encuentra en un nicho que facilita el traslado y la protege, a veces puede tener una pequeña alcancía para recolectar limosnas que propios y extraños suelen dar.

El nicho esta acondicionado con gruesas correas, casi siempre de cuero, que sirven para transportarlo sobre los hombros y espaldas de los celadores, también en este caso se cuenta con un ayudante que lo lleva durante lapsos.

Otras actividades de los encargados consisten en decorar el interior del nicho que es acondicionado de muy diversas maneras; en el se puede apreciar exvotos, fotografías, flores, jarrones, etc, la creatividad y el imaginario toman un lugar predominante ya que se trata del escenario que realza a la imagen. También escoge el atuendo que llevara en cada ocasión, estos vestidos casi siempre son regalos que se le hacen en pago de mandas, cuando se hace alguna promesa y se espera una respuesta favorable de la advocación o simplemente por el gusto de hacerlo.

La manufactura es muy diversa, dadas las características de la imagen las vestimentas se confeccionan manualmente y difícilmente pueden ser comprados comercialmente. Se hacen personalmente, lo que puede ser parte de la manda, o bien se envían hacer a alguien más. Tejidos, olanes, chaquiras, listones, canutillos y todo tipo de telas y adornos intervienen en su realización.

Otra actividad consiste en hacer un rol de guardias para que durante los descansos en los aposentos la imagen nunca se quede sola, y en caso de no tener gente que quiera velar, ellos mismos tendrán que hacerlo, aunque esto casi nunca pasa, por el contrario muchos peregrinos duermen alrededor de los nichos y no en los dormitorios.

**d) El jefe de coro:** tiene a su resguardo la letra de los himnos que son cantados en todas las ceremonias que lo requieran, para el caso de la peregrinación su papel es fundamental, dirigen y escogen el himno adecuado según el tramo del camino o el ánimo del grupo, de esta forma se cantan himnos alegres, tristes, melancólicos, esperanzadores, etc.

La llegada a los aposentos y la despedida de los mismos tienen himnos específicos, así como los cantados en las celebraciones religiosas en sus diversas partes, el resto del camino se canta aquello que es propicio al momento, es por esto que el jefe de coro debe saber interpretar los ánimos de los peregrinos a su cargo para elegir el adecuado.

También eligen rezos, que al igual que los himnos acompañan las largas caminatas, por las noches evitan que la gente se duerma, se mantiene elevados los ánimos y se evita que los concurrentes dispersen su atención en otras cosas, se aminoran las pláticas, y se logra mantener la atención puesta en los valores que guían la caminata, y lo que es más importante se logra un sentimiento de pertenencia a el grupo, que favorece la solidaridad en estas ocasiones.

Cuando se da el caso que el grupo o alguna de sus ramas cuente con danzantes, tendrá un celador encargado de ellos, que se responsabilizará por el comportamiento de los mismos, por ejemplo que su vestimenta sea la adecuada, escoger el tipo de danzas así como los espacios y tiempos precisos de su actuación.

### **Los danzantes**

Estos grupos no solo tienen actividad durante la peregrinación, intervienen en las fiestas del lugar donde residen, de la advocación a la que está dedicado el grupo y atienden algunas otras invitaciones que se les hacen de coros que no tienen danzantes. Una modalidad que pude observar es que cuentan con grupos de danzantes hombres y otros de mujeres. No vi ninguno que incluyera ambos sexos.

Suelen ser el grupo de avanzada de la peregrinación. De tal manera, que cuando la columna llegan a los aposentos estos le reciben haciéndoles una valla por la que pasan. A veces tiran cohetes a su paso. Al término de esto danzan por algunos minutos.

#### **e) Cargos que funcionan durante la peregrinación**

Estas actividades son parte del adecuado funcionamiento de la peregrinación, y son cargos de suma importancia organizativa, sus labores están relacionadas con el aprovisionamiento, la elaboración de las comidas así como del traslado y cuidado de las pertenencias personales. De esta manera se descarga a los peregrinos de algunas actividades necesarias, que de no contar con ayuda implicaría soluciones de manera individual haciendo más compleja la organización y restringiendo el tiempo para descansar o realizar otras actividades.

Las personas que cumplen con estos cargos, así como sus ayudantes, no caminan; se trasladan en los camiones maleteros y mientras la columna se traslada crean las condiciones favorables a los caminantes para cuando lleguen a los aposentos.

**La cocinera:** se encarga todo lo relativo a las comidas colectivas, lo que implica sugerir una o varias opciones de menú, investigar precios, hacer un presupuesto y fijar, así como recibir la cuota para la compra de estos, o en algunos casos recibir en especie los insumos necesarios para las comidas, vigilar por su adecuado transporte, preparar los alimentos que deberán estar listos para cuando los peregrinos lleguen a los aposentos, servirles, lavar los trastes colectivos, cazuelas y ollas, así como de procurar que el alimento no falte en el

grupo. A fin de llevar a buen término las tareas se vale de varios ayudantes que ella misma escoge, aunque la responsabilidad de la tarea en conjunto recae sobre ella únicamente.

**El aguador:** es el encargado de proveer al campamento del agua necesaria, algunos aposentos ponen a disposición de los caminantes grandes barriles con agua, otros no, por lo que es su responsabilidad ubicar el líquido y llevarlo hasta un lugar cercano, lo que implica estar al cuidado y uso de los recipientes en que se pondrá. Cuando el agua es poca se procura que sea utilizada en las actividades prioritarias, como es el caso de las comidas, por lo que mantiene relación estrecha con la cocinera. Actualmente casi todas las comidas se realizan en parrillas de gas que se trasladan fácilmente en los camiones, pero las fogatas siguen haciéndose para dar calor y luz complementaria al de las linternas.

**El leñador:** es el encargado de buscar y llevar leña para la fogata del campamento, dar calor por las noches a los peregrinos y proporcionar luz; anteriormente se utilizaba también para preparar los alimentos.

Tiene a su cargo conseguir la leña, prender la fogata y al dejar los aposentos cerciorarse de que no quede prendida y pueda ocasionar algún accidente; también se responsabiliza por el equipo en el que se cocinará: tanques de gas y parrillas.

**El maletero:** se ocupa de la vigilancia y transporte de los objetos personales durante los trayectos en que los peregrinos caminan, esta actividad es de suma

importancia, en ella se conjugan rapidez y organización, al reiniciar la marcha, a las 2 o 3 de la mañana se llama a formación, los peregrinos hacen bultos ayudándose de sus cobijas y mochilas en las que guardan sus artículos personales y se las dan al maletero, quien se encargará de acomodarlas, ahorrando tiempo. Al llegar a los aposentos nuevamente será el quien se ocupe de darles sus respectivas cosas.

También tiene a su cargo el transporte adecuado y vigilancia de los objetos pertenecientes al grupo como linternas, parrillas, ollas, cilindros de gas, etc.

Al llegar a los aposentos delimita, de acuerdo a las designaciones del Comité Directivo, el lugar de los dormitorios.

## **5.2. ASAMBLEA PARA LA PREPARACIÓN DE LA PEREGRINACIÓN**

La etnografía que enseguida narro, es sobre una asamblea de preparación para la peregrinación. Es especialmente interesante, dado que nos permite ser testigos de la manera como se resuelven cuestiones dentro de la organización. Así como los argumentos utilizados. Lo que nos permitirá hacer un recuento sobre los valores centrales a partir de los cuales legitiman y sientan las bases de su propia religiosidad.

La asamblea fue programada para el jueves 30 de Enero de 1998, a las 6:00 p.m en el salón de actos del Santuario de Guadalupe en la ciudad de Aguascalientes.

La Parroquia del Santuario de Guadalupe es una de las más importantes en la ciudad, esta ubicada en una zona popular y atiende gran cantidad de creyentes<sup>40</sup>. Es uno de los templos que más vida pastoral sostiene con la ayuda de diversos grupos de laicos: los Encuentros Matrimoniales, los Cursillos de Cristiandad, Catecismo, la Escuela de Formación Católica, la Adoración Nocturna, entre otros. Es además el único santuario de la ciudad y sede de las Peregrinaciones organizadas de Aguascalientes, desde sus inicios.

La sesión de este día es extraordinaria, no mensual. Y tiene por objeto comentar los preparativos para la "peregrinación mayor" al Santuario de San Juan de los Lagos. El lugar de reunión es el que se utiliza para las reuniones mensuales, situado en uno de los costados del templo, cerca de los patios de la sacristía. En esta ocasión la concurrencia es mayor ya que muchos de los celadores pertenecientes a subgrupos, que usualmente no asisten por vivir lejos, han llegado en las últimas horas.

En el atrio del templo se ven personas platicando; vienen de diversas partes de Zacatecas: Peñón Blanco, Fresnillo, Jerez y rancherías cercanas. Son peregrinos para quienes el camino ha iniciado desde temprano cuando salieron de sus sitios de residencia en los camiones rentados para tal fin. Pertenecen al grupo del Sagrado Corazón, para ellos el templo de Guadalupe es tan sólo el primero de los aposentos que visitarán en las próximas jornadas.

Los celadores de los diversos grupos que van llegando se saludan, se dan la mano y la besan mutuamente, llamándose "hermano", todos se conocen de años

---

<sup>40</sup> La parroquia de Guadalupe, en el viejo Aguascalientes, era además un barrio. También conocido como el de los alfareros y los mesones. A pesar de las modificaciones en la traza urbana por causa del proceso

atrás. La mayoría son personas mayores, aunque comienzan a destacar hombres maduros que van ganando posiciones en la organización. Este primer encuentro se desarrolla en un ambiente de cordialidad y respeto. El beso se da primero al de mayor jerarquía, y cuando están en igualdad de circunstancias, como sería el de dos celadores mayores, se besa al de mayor edad. A esta primera reunión informal en el atrio del templo sólo se acercan los miembros del grupo que tienen participación activa en la organización interna de los coros y quienes generalmente cumplen con algún cargo.

El primer acercamiento de la gente nos permite observar dos hechos, que se enfatizarán en los días siguientes; todos son hermanos, por lo que pertenecen a una misma familia: Las peregrinaciones organizadas de Aguascalientes . Los diversos grupos que la conforman no son más que ramas de una historia común, la peregrinación es la gran reunión de familia para visitar a la madre, en este caso la virgen. El beso con el cual se identifican forma parte de los saludos de familia, es al mismo tiempo, una muestra de cordialidad, amistad, aprecio y sobre de reconocimiento. Las reglas que se siguen para besar a uno u otro reproducen la jerarquía en cargos y en edad. Se trata de una gran familia que mantiene respeto por sus mayores y que en raras ocasiones se rebela ante ella y sus decisiones.

Otro elemento, no menos importante, es el hecho de que la gente no cambia con frecuencia del grupo en que inició. Ellos lo explican de esta manera “cada persona nace en un grupo determinado, por alguna razón, por lo que no es bueno cambiarse”. (entrevistas realizadas con peregrinos, enero de 1998 y 1999). Esta frase nos ejemplifica muy claramente el sentido de familia, las personas nacen

---

urbanístico en la ciudad, sigue siendo un elemento de identidad y reconocimiento en la población circundante.

con la familia que le tocó, por lo que se le debe fidelidad. En el sentido organizativo esta idea permite mantener relativamente estables el número de miembros en cada agrupación.

Todos los peregrinos llevan en sus ropas las insignias con los colores que los identifican con el grupo al que pertenecen. Las insignias pueden tener varias formas, las más usuales son un par de listones de aproximadamente 8 centímetros, unido en uno de los extremos con algunas puntadas, cada uno corresponde a los colores que identifican al coro. Otro tipo de insignia consiste en pasar una cinta gruesa del color que le corresponda sobre la base del sombrero, en el caso de los dirigentes se borda o escribe sobre las insignias el cargo correspondiente. Por ejemplo: cintas en color café y blanco, y sobre ellas la leyenda: "Celador Mayor". "Celador Segundo", etcétera.

Poco a poco, van llegando los peregrinos en conjunto de 2 o 3 personas que pertenecen al mismo grupo, uniéndose a los demás y saludándose.

El lugar informal de reunión es la puerta que conduce a los patios de la sacristía. Para las 6:00 ya están el jefe de camino, quien también es celador mayor de San Miguel y sacristán del santuario; los celadores 1ero, 2do y 3o, de la Virgen del Carmen, los celadores mayor, 2do y 3o de la Inmaculada Concepción, a los que también se conoce por el sobrenombre de "la concha", el celador mayor de la Virgen del Refugio, el celador mayor del 4o coro de ánimas, el celador mayor del 3er coro de ánimas, quien funge como vicepresidente; el resto llegan lentamente, hablan sobre el camino, el inicio de la peregrinación, los preparativos; esperan al presidente al y tesorero.

Aproximadamente a las 6:30 llegan juntos el presidente, el celador mayor del 5to Coro de Ánimas, y el tesorero quien también es el celador mayor de Cristo Rey, después de saludarse se trasladan al salón donde se verificará la asamblea. El salón es estrecho, tiene bancas de madera en las que caben aproximadamente 3 personas, al frente de las mismas se encuentra un pequeño estrado con una mesa y varias sillas, ahí se sientan el presidente, el jefe de camino y el tesorero. Cargos más importantes durante la peregrinación. Los celadores se van sentando en los lugares dispuestos, sin algún orden aparente, e inicia la sesión. El presidente se levanta, los demás hacen lo mismo y comienza a orar, un Padrenuestro y un Avemaría. Los hombres se quitan el sombrero, al terminar se sientan y el presidente inicia el pase de lista nombrando por grupo, no se indican nombres de personas, el que responde es el celador mayor, el orden que seguirá es el mismo que llevará al día siguiente la formación de la peregrinación:

- 1.- Cristo Rey
- 2.- Sagrado Corazón
- 3.- San Miguel
- 4.- Inmaculada Concepción
- 5.- Primer Coro de Ánimas
- 6.- Segundo Coro de Ánimas
- 7.- Tercer Coro de Ánimas
- 8.- Cuarto Coro de Ánimas
- 9.- Quinto Coro de Ánimas
- 10.- Virgen de Carmen
- 11.- Virgen del Refugio

## 12.- San Judas Tadeo

Esta formación tiene implicaciones simbólicas interesantes, ya que cada una de estas advocaciones cumple con un lugar dentro de la lógica interna de la peregrinación.

1.- Cristo Rey: es quien encabeza a la columna. Dentro de la zona geográfica en que se lleva a cabo esta peregrinación, esta advocación representa, en el imaginario colectivo, el triunfo de la guerra cristera sobre el laicismo. En otro sentido personifica a Dios hecho hombre, quien nace de una virgen, a la cual visita y por cuyo sacrificio se recupera el cielo. Pero también es rey, cuyas cualidades son el mandato y el dominio. Todas las significaciones anteriores se condensan en una sola imagen que encabeza a la gran familia.

2.- El Sagrado Corazón de Jesús: esta imagen es la del padre bondadoso, es una representación de las cualidades más amorosas de Cristo, del que está dispuesto a perdonar y acoger.

3.- San Miguel Arcángel: este arcángel es también conocido como el “capitán de las huestes celestiales”. Es el encargado de luchar contra el mal. Su iconografía más característica lo representa en batalla contra el diablo, quien toma la forma de un dragón. Dentro de la peregrinación es quien se encarga de cuidarlos de los males que acechan el camino. Coincidentemente quien fuera jefe de caminos durante 25 años era también el celador mayor de este coro.

4.- La Inmaculada Concepción: esta advocación recuerda a uno de los principales dogmas de la virgen. Se refiere a la concepción de Cristo sin la intervención humana. Es por tanto el dogma más relacionado con éste y el que da inicio a la

relación familiar y el culto a la virgen. Es la iglesia reformada, después del Concilio de Trento, la que más impulsa la tradición, ya existente, del culto a la madre de Dios.

5.- Primer, Segundo, Tercer, cuarto y quinto Coro de Ánimas: estos coros representan las ánimas o almas de los difuntos. Sobre todo aquellas almas en pena que vagan buscando ayuda. Son hombres mal muertos ya que su espíritu, parte importante de él, no puede descansar. Un detalle interesante es que estos coros representantes de almas en busca de ayuda, están ubicados entre dos advocaciones marianas, la mediadora por excelencia.

6.- Virgen del Carmen: esta advocación es la encargada de sacar las almas en pena del purgatorio. Ella ofrece consuelo y armas para evitar caer en el infierno. Pero cuando ya se esta purgando una pena transmite a los mortales las necesidades de éstas, por lo que siempre se esta rezando por ellas. Un estribillo muy cantado durante la peregrinación dice “salgan, salgan animas en pena que el rosario santo, rompe sus cadenas”. El rosario es una oración vinculada estrechamente al culto mariano. Donde cada oración es una rosa, que conforma un ramillete espiritual.

7.-Virgen del Refugio: esta advocación es también conocida como “Refugio de los pecadores”. Es una de las imágenes que más claramente muestra sus dotes maternos de resguardo, cuidado y protección.

8.- San Judas Tadeo: este santo, es mejor conocido por su intervención en la resolución de casos difíciles. Pero es también el único mortal en gracia, no especialmente llamado como el caso de la virgen, que tiene un lugar en esta peregrinación. Es un mortal que, gracias a sus virtudes, cuenta con un lugar en el

cielo. Este hecho lo acerca a los creyentes, ya que se convierte en un modelo accesible al contar con las mismas virtudes y defectos de cualquier ser humano.

En toda la formación el aspecto jerárquico, con diversos rostros, se encuentra presente.

a) Se inicia con Cristo Rey ( Dios triunfante) y se termina con San Judas Tadeo ( un mortal elevado a los altares) .

b) Conforme se desciende en la formación los grupos iniciales son los más antiguos y a la vez los que más respetan y vigilan los rituales. Es decir se ve más claramente la formalidad, la uniformidad en el vestir y uso de insignias, el orden durante la peregrinación, la división por sexos, y los himnos cantados. Por el contrario conforme se desciende estos aspectos tienden a relajarse, por ejemplo: mientras que en los primeros grupos solo se cantan himnos procedentes de la selección hecha por el cantor, en el grupo de San Judas en los momentos de mas cansancio como una forma de relajar los ánimos se escuchan canciones populares como la cumbia “el baile del perrito” , mientras se baila al compás de la música tarareada por los integrantes del coro y la división por sexos es caso inexistente.

c) El proceso de aprendizaje y la forma como se da la bienvenida a los nuevos integrantes también difiere de acuerdo a cada grupo, aunque al igual que los casos anteriormente descritos también se flexibiliza conforme se desciende en la formación. Por ejemplo: como una manera de dar la bienvenida a los recién llegados, en el grupo de San Judas Tadeo, se les permite que durante el trayecto puedan portar alguna de las banderas, aspecto inconcebible en otros grupos donde este hecho forma parte de la formación de los próximos bandereros. Este

es uno de los cargos más representativos y honorables con los que cuenta el grupo, por lo que acceder a ello es privilegio de pocos. Las banderas son asimismo vistas como una de las insignias más importantes con las que cuenta el grupo por lo que encabezan todos los actos protocolares. Inclusive se cuentan casos en los que un banderero al morir pide que se le entierre con la bandera que durante años cargo.

La mayor parte de los asistentes son hombres, a excepción de la celadora del Sagrado Corazón, quien junto con la celadora de la Virgen del Carmen son las únicas mujeres que tienen el cargo de celadora mayor, otras cuatro mujeres ostentan cargos de 2do, 3er o 4o celador en grupos diversos.

La manera de vestir es bastante sencilla: pantalones de mezclilla o confeccionados en telas gruesas, camisas a cuadros, huaraches, botas o tenis, algunas chamarras y casi todos con sombreros o cachuchas, para el caso de los hombres; las mujeres utilizan vestidos y faldas en telas modestas y preferentemente en colores oscuros, chales o suéteres, medias gruesas en color negro o azul, zapatos de tela, plástico y vinil; una gran cantidad de peregrinos pertenecen al ámbito rural. Se ubican mayoritariamente en las clases media baja y baja.

El único que no viste de manera similar, relativamente homogénea, es el presidente: calza zapatos negros de piel, pantalón de corte formal, camisa a rayas y una chamarra forrada de lana de borrego. EL aspecto y rasgos físicos lo hacen ver más formal y urbano que el resto de los asistentes, aunque su trabajo

habitual es el de jardinero en el Hospital Estatal de Especialidades Miguel Hidalgo.

Aunque la presencia femenina es pequeña, la celadora mayor del Sagrado Corazón es tomada en cuenta con frecuencia por la asamblea, es una mujer de aproximadamente cincuenta años, un poco obesa. Ella viste en colores oscuros, su cabello lo lleva corto y rizado. Es una de las más participativas en la reunión, es probable que esto tenga que ver con que su grupo es uno de los mayores. Aproximadamente 250 personas al iniciar, el que se irá incrementando conforme se avance en el camino.

El presidente saluda, da las gracias a los asistentes por su presencia, e inicia de la siguiente manera: "¿van a querer que sigamos en la organización o quieren que volvamos a hacer más de 20 años?", su tono es agresivo. "Vamos a tener mañana la romería, y no quiero que la gente se moleste porque buscamos darle orden o mejor cada quien se va por su lado" Pide su opinión a los "hermanos", quienes comienzan en el orden ya mencionado, generalmente toma la palabra el celador mayor. Las opiniones se unifican en el sentido de que prefieren la organización, "Hemos andado muchos años así, luego nosotros no queremos entender, pero disculpen nuestras fallas, queremos seguir así" o bien: "Sí queremos caminar todos", "No queremos regresar a hacer veintitantos años" casi todos hacen alusión a esta última frase, contestando a la pregunta inicial hecha por el presidente.

El presidente insiste diciendo: "Yo no estoy en ese sitio por sentirme más que los demás, soy el más humilde de los servidores, pero que no quiero que se susciten problemas", omite decir a que se refiere. Los asistentes cuchichean entre

sí y le piden que diga específicamente a que asuntos se refiere. El presidente se dirige al celador de la Inmaculada Concepción, un hombre mayor de origen rural, y le dice: "el sacerdote de su comunidad nos dijo que su grupo se queja de que cada vez que nosotros vamos, (Comité directivo) es para sacarles dinero, y eso no es verdad como ya le dijimos al padre, además ¿cómo sabemos de ustedes si tienen varios meses que no han asistido a las reuniones mensuales? ya saben que tienen que venir. Luego en días pasados vinieron con el párroco de Guadalupe a decirle que les queríamos quitar su lugar, y no se acercaron a hablar con nosotros, (Comité organizador), lo único que sacamos fue que el padre nos regañara injustamente y que discutiéramos sin necesidad"

La respuesta del celador de la Purísima Concepción es la siguiente: " Pos si venimos a ver al padre, pero no es verdad que les hallamos dicho lo del dinero, también le dijimos de nuestro lugar en la romería pero fue porque no los encontramos a ustedes... No vengo seguido porque tengo problemas de dinero, pos no siempre tiene uno pa venir hasta acá y luego pos ya están viejos los pastores, ya tengo muchas enfermedades y pos no esta fácil". El presidente les contesta: "Su lugar está, pero desde Noviembre en la junta mensual, nos estamos preguntando por ustedes y su participación". Le pide al secretario que lea la parte del acta donde se discutió, este lee lo siguiente: "18 de Noviembre de 1998, se ve la participación de la Purísima Concepción en la romería, y se pide su opinión a los coros, éstos dicen lo siguiente: "Que se les permita, que siempre han peregrinado", "que deben esperar a que se comuniquen."

El celador mayor de la Purísima Concepción responde diciendo que pide disculpas por lo que ha pasado, el presidente asiente y prosiguen con otro tema.

Al poco tiempo otro de los integrantes de la Purísima Concepción pide la palabra y regresa al tema del lugar en la romería, y agrega que si no los quieren, que les digan para irse por su lado, a esto el presidente contesta que la decisión le corresponde al jefe de camino, pues en la peregrinación "el camino manda", éste a su vez le responde que lo va consultar con la almohada. En ese momento se levanta y pide la palabra el Celador Mayor quien vuelve a pedir disculpas, y anula, de alguna manera, el comentario anterior. El Jefe de camino les dice que su lugar está asignado y como ya han pedido disculpas, éstas deben ser tomadas en cuenta, sólo les pide que estén a tiempo o los manda a cerrar filas.

En este momento pide la palabra el celador de un subgrupo del tercer Coro de Ánimas, quienes vienen de la ciudad de Torreón, ellos llegaron un día antes, su aposento esta en el templo de "Sanjuanito", un templo dedicado a la Virgen de San Juan de los Lagos. En los patios de la sacristía se les improvisan lugares donde duermen una o dos noches, de acuerdo al día de su llegada, desde hace varios años se les recibe en el mismo sitio, este coro lo forman, mayoritariamente, un grupo de danzantes acompañados por sus familiares.

El día anterior el comité organizador los visita y les comunica la decisión de que los familiares deben ir con la peregrinación y el grupo de danzantes, como de costumbre, ir en avanzada y recibir a la romería, dicha decisión causa conflicto ya que no quieren separarse, quedan en discutirlo primero grupalmente y al día siguiente en la asamblea.

En ese momento de la reunión pide la palabra el encargado del grupo de danzantes y explica a la concurrencia el problema que se suscitó, así como su decisión: "hace años que el padre Pedrito, (antiguo sacerdote asesor), nos dio

permiso de irnos juntos y así queremos seguir" a lo que el presidente contesta que por este año pueden ir juntos pero al próximo ya no, a lo que responde el celador: "muchas gracias por los años que hemos peregrinado juntos pero nos vamos por nuestro lado", el presidente escucha la decisión y les desea que "vayan con Dios".

Sobre este tema, no se cede la palabra a la asamblea, es un diálogo entre el presidente y el representante de la rama del tercer Coro de Ánimas, ni siquiera el celador mayor del grupo matriz interviene; la resolución causa cuchicheos pero nadie expresa opiniones distintas a las ya dichas por parte del Comité Directivo. Inclusive el celador mayor del grupo matriz, se limita a escuchar la resolución que de antemano conocía pues él con anterioridad había hablado con el subgrupo y en ese momento decide no opinar y acatar la decisión del comité, al cual pertenece.

Al interior de este grupo la decisión de separarse causa problemas. Esta rama, perteneciente al tercer Coro de Ánimas y cuya sede es Torreón, forma parte del grupo matriz desde hace 80 años. La disciplina militar<sup>41</sup> que le norma indica que al llegar a Aguascalientes deben ponerse a las órdenes del celador mayor, por ser la autoridad máxima del grupo matriz.

Hace 5 años murió Don Venancio, quien fue el celador mayor del subgrupo en Torreón durante 30 años. Antes de morir decidió quién sería su sucesor, y el cargo lo designo a una de sus hijas, contrariamente a lo que se esperaba, pues el primogénito varón quería ocuparlo, Don Crispín, al que se estuvo probando

durante varios años y Don Venancio decidió que no era la persona adecuada. Cabe hacer notar que este tipo de cargos son de alguna manera hereditarios, a la muerte de los titulares lo suceden sus ayudantes, que generalmente son sus hijos, nietos o algún miembro de la familia nuclear. Los ayudantes son sometidos a entrenamiento y a prueba de orden y comportamiento, sobre todo este último aspecto, pues se enseña "con el ejemplo".

La muerte de Don Venancio trajo una lucha por el cargo, entre el hijo, Don Crispín, quien se negaba a acatar la decisión de su padre y la de su hija, Verónica quien fue la elegida.

El conflicto dio pie para: chismes, problemas internos, familiares y con el grupo entero. Finalmente Don Crispín optó por aceptar la designación y quedó a cargo del grupo de danzantes, él intervendrá frecuentemente en las decisiones pues su experiencia de veinte años le da ventaja sobre su hermana quien se encargará del Coro de Ánimas.

Otro problema generado a raíz de la sucesión fue el tener que ganarse la confianza como nueva líder en la comunidad, lo que ha decir de los celadores de otros grupos puede llevar varios años. El celador mayor del coro en Aguascalientes, le dio autoridad para que se conformaran como grupo tras la muerte de su padre, pero a su parecer "les dio demasiado y se sintieron más que los demás", de allí que no quisieran acatar los lineamientos de organización de la romería, razón por la cual él como celador mayor estaba en la obligación de dejarlos tomar una decisión. Aunque está seguro que pronto se quedarán solos ya

---

<sup>41</sup> Es notable la correspondencia que existe entre la disciplina militar y la disciplina observada durante la peregrinación. En ambas la obediencia sin replica es uno de los valores privilegiados. Sobre esta se finca la

que la gente va a la peregrinación a caminar, y no a preocuparse por asuntos de liderazgo. Dice que varios de los peregrinos fueron a verlo para comunicarle que querían caminar con todos los demás, pero que ya tenían pagado su boleto de regreso para el camión en que llegaron y, al cambiar de planes, perderían sus pasajes.

En este momento, los representantes de la rama se levantan y parten, seguidos de las miradas de los allí presentes, que los ven con cierta desconfianza y desaprobación, a excepción del presidente quien los ignora y procede a exponer los planes para la organización del día siguiente:

Los camiones deberán pagar \$10.00 cada uno, y portar en los parabrisas un cartoncillo que los identifique como miembros de la organización. Se deben acatar las ordenes y vigilar el comportamiento de la gente; la salida será a las 10:00, hora en que el asesor espiritual, les dará la bendición, la llegada al sitio de reunión debe ser puntual o les mandarán a cerrar filas.

Se recuerda a los celadores que, en una reunión anterior, se acordó dar una cuota de \$100.00 por cada grupo para comprar pilas para los radios con que se comunican en los diversos tramos de la peregrinación, y para pagar médicos además de otros gastos no especificados.

Cada uno de los celadores se acerca, da su cuota y el tesorero les extiende un recibo; al término de esto, todos vuelven a sus respectivos lugares y el presidente les da las gracias por su presencia, se paran, rezan las mismas oraciones del inicio y se despiden; casi todos los asistentes se acercan al presidente y se despiden personalmente.

A la salida se escuchan comentarios referentes a la romería del día siguiente, y los asistentes se van retirando; pocos son los que hablan sobre el grupo que decidió separarse, y cuando se hace, las referencias son negativas porque no aceptaron las decisiones del comité que: "no han sido tomadas nomás porque sí".

Al término de la reunión, aproximadamente a las 21:00 horas, el atrio del templo se encuentra repleto de personas que duermen en él, apretados unos contra otros sólo se distinguen algunas cabezas y cabellos enmarañados cubiertos de cobijas y chamarras,

Las personas mayores y los niños se quedan en los autobuses rentados, el resto ocupa el atrio del templo. Duermen desde temprano esperando la hora de iniciar formalmente la peregrinación a pie con el resto de los coros.

Dos situaciones son dignas de enfatizar sobre a la asamblea. La primera de las con relación a la manera en que se resuelven los conflictos de autoridad, un buen ejemplo de ello nos lo ofrece el conflicto suscitado con el coro de la Purísima Concepción al que se le imputa:

- a) Ausencia de comunicación con el Comité Directivo
- b) No asistir a las juntas mensuales programadas
- c) Falta de comunicación extra-junta entre sus miembros y el comité
- d) Intervención del asesor espiritual para la resolución del conflicto, sin tomar en cuenta en primera instancia al comité, es decir hay una omisión en la autoridad, aunque ésta sea laica.

El problema se expone al pleno de la asamblea y a pesar de la objeción de algunos de los miembros se acata la decisión central del celador mayor, quien niega algunos detalles pero termina por acatar y pedir disculpas a nombre del

grupo; a final de cuentas, y sin mucho discutir, la decisión y el regaño son aceptados, la reacción de los asistentes es la de disculpar ya que dieron muestras de arrepentimiento, están dispuestos a rectificar y tienen muchos años peregrinando juntos.

El conflicto se resuelve de manera satisfactoria, pues en última instancia se acata a la autoridad máxima, y los asistentes a la asamblea ven como adecuado que la resolución haya sido dada por el presidente, en quien se delega la autoridad de la organización.

El otro ejemplo que se resuelve de manera distinta, al anterior, nos permite establecer comparaciones. Los protagonistas en este caso son la rama originaria de Torreón, perteneciente al tercer Coro de Ánimas quienes se niegan a acatar la decisión del comité, quien determina que peregrinen por separado el grupo de danzantes de sus familiares (los que integran la mayoría del subgrupo); el comité centra su argumento en el hecho de que por separado no tiene control sobre los miembros en caso de accidente, y que se deben cumplir las reglamentaciones de organización para todos los miembros, si no es así el resto de los grupos querrá hacer lo mismo y se perderá la estructura.

El desacuerdo inicia desde el día anterior cuando llega el subgrupo y el comité ha ido a hablar con ellos, sin embargo la decisión no se toma hasta la asamblea, Se les confiere la posibilidad de resolver autónomamente, inclusive del celador mayor del grupo matriz al que pertenecen, quien acata la reglamentación del comité directivo.

Al llegar a la asamblea el subgrupo del tercer Coro de Ánimas hace un último intentó porque se les permita peregrinar "como siempre", pero el comité directivo

insiste sobre la resolución ya determinada; a lo que el encargado del grupo de danzantes responde: "No estamos de acuerdo, y muchas gracias por los años que peregrinamos juntos" en una clara rebelión contra la autoridad que no se discute, se les despide con un opaco "vayan con Dios".

Al contrario de la situación anterior, entre los asistentes no existe un sola voz que abogue, y en esta ocasión, el que fuera uno de los argumentos centrales en el otro caso "los años de peregrinar juntos", no es suficiente para ceder en ninguna de las partes implicadas. Y se les despide de manera seca y desaprobatoria.

Se trata de dos situaciones distintas entre sí, pero que son resueltas con apego a la autoridad central; en la primera tenemos aceptación y en la segunda separación; de la única que se habla al final de la reunión de manera informal en los pasillos es la de la separación, por ser la que causa mayor inquietud.

Otro plano de igual importancia, intrínsecamente ligado al anterior, es el uso del discurso, sobre todo por parte del comité directivo y en especial de su presidente: en reiteradas ocasiones pone de relieve el aspecto de ser "el más humilde de los servidores, "de ser el menor de todos", "No estar en ese sitio por sentirse más<sup>42</sup>"; aunque llama la atención que el papel que representa no acepta el ejercicio del diálogo con frecuencia, es la autoridad por la autoridad en última instancia, esta misma actitud se verá continuamente durante la peregrinación y en los diversos actos que presidirá.

---

<sup>42</sup> Estas frases, muy utilizadas por los dirigentes durante toda la peregrinación, nos remiten a dos cosas: la primera nos habla sobre la legitimación de la autoridad, bajo el argumento de que no es un abuso de poder sino un instrumento de organización, por otro lado necesario, la segunda corresponde a frases similares ya utilizadas por la iglesia en otras circunstancias, por ejemplo: la Virgen de Guadalupe a Juan Diego cuando le llama "hijo mío, el más pequeño" o San Francisco de Asís, cuando se autodenomina "el más pequeño de tus servidores". En este caso se actualiza la misma idea.

Como queda evidenciado el poder central y la autoridad que en él reside, tiene un importante papel en los conflictos y su resolución. Ante todo, estamos ante la posibilidad de tomar decisiones por cuenta propia (como en el caso del subgrupo), lo que no es permitido es saltarse a la autoridad y querer imponer sus propias decisiones. Aún y con el conocimiento del asesor espiritual. Por lo que queda claro que su relación con la jerarquía eclesiástica es poco ortodoxa. Su buena o mala relación con el asesor espiritual está mediada por la relación personal. Por ejemplo con mucha frecuencia se refieren al Padre Pedrito (antiguo asesor) como una persona de quien siempre tuvieron comprensión, y más que eso solía peregrinar con ellos, no solo los esperaba en los aposentos. Este hecho produjo en el ánimo de los peregrinos una imagen muy buena del sacerdote, puesto que en una peregrinación, lo más importante es “el camino”. Por lo tanto el no acompañarlos en las partes más simbólicas del trayecto origina cierta desconfianza y animadversión por parte de los integrantes del comité y de las hermandades en general, ya que ese tipo de decisiones se manejan de manera conjunta.

Con relación al conflicto antes relatado y al cuestionar al sacerdote asesor sobre las razones para no haber juntado a las partes en conflicto para dirimir el asunto. El presidente le reclamó al sacerdote diciéndole “Padre, usted no nos sirve para nada”, a lo que este les respondió “Pues tienes razón, yo no les sirvo para nada”. Frases que nos indican dos cosas: en primer término es una manera poco usual de desautorizar la palabra de un sacerdote, que en muchos casos no se discute. Por otro lado, esta el sentido que ellos juzgan como una aceptación,

por parte del sacerdote, de una incompatibilidad, con las necesidades de la asociación. Lo que les permite legitimar su propia actuación.

### **5.3. EL INICIO DEL RECORRIDO: LOS PREPARATIVOS**

Se cita a las personas a las 9:00 a.m a formación, aunque ésta realmente inicia desde las 7:00 a.m. con algunos grupos que llegan desde temprana hora. El lugar de reunión es la avenida Mahatma Gandhi, paralela al boulevard a México, es un lugar espacioso y de fácil acceso que permite el ordenamiento de los distintos grupos.

La gente llega caminando, en automóviles particulares, transporte público o en camiones contratados para acompañarlos durante el trayecto, algunos vienen de Durango, Coahuila, Zacatecas aunque no faltan las camionetas "chocolatas" con placas de diversos estados de la unión americana. Sus dueños vienen para peregrinar anualmente.

El tipo de ropa utilizado por los peregrinos suele ser cómodo, caliente y holgado; con algunas ligeras diferencias según el grupo al que pertenezcan. Las mujeres jóvenes utilizan con frecuencia vestimenta holgada y aparentemente cómoda: tenis o zapatos de tela, ropa deportiva o pantalones, así como chamarras o suéteres; por el contrario las de edad avanzada o madura y que aparentan ser casadas, usan vestidos o faldas y blusas de telas ligeras en colores oscuros o floreados, chales, suéteres, zapatos en tela, vinil o plástico y largas medias gruesas hasta la rodilla o el muslo, así como los infaltables mandiles que se usan lo mismo para estar en casa, ir al mercado que para asistir a una peregrinación.

El atuendo de los hombres generalmente es: pantalones de mezclilla, camisas del mismo material o en tela estampada a cuadros, playeras, chamarras. Los zapatos más utilizados son las botas de trabajo y tenis. Las mujeres suelen utilizarr, con frecuencia, sombreros de paja. Por su parte los hombres llegan casi todos con sombreros de uso cotidiano, cubiertos con fundas de plástico para cubrirlos en caso de lluvia y cachuchas, en las que se leen todo tipo de leyendas: "Materiales Vargas", "Maxi-Pinturas", sin olvidar las más frecuentes "Vota por el PRI".

El pertenecer a un grupo en particular implica un proceso de creación de identidad que se va logrando a partir de símbolos internos y externos. Uno de los primeros en utilizarse son los colores representativos de la advocación a la que están dedicados. Usualmente esto se logra portando sobre los sombreros, alrededor del brazo o sobre las chamarras listones con los colores correspondientes.

Esto sirve para dos cosas: la primera es que de manera rápida y fácil los peregrinos pueden ubicar el lugar donde les corresponde caminar, el lugar dónde se encuentran las cocinas colectivas de su grupo o el sitio donde les toca descansar, sobre todo aquellos que lo hacen por primera vez. La segunda y más importante es crear identificación y diferenciarse de los restantes peregrinos que pertenecen a otros grupos.

Al interno de cada grupo la organización se hace de la siguiente manera:

Encabezan los bandereros en medio de los cuales se coloca la bandera matriz, llamada de esta manera por ser la fundacional del grupo en Aguascalientes considerada simbólicamente, como la más importante. A su lado se sitúan otras banderas que representan a los subgrupos ubicados en otros sitios distintos al de

la ciudad. Estas con frecuencia suelen llevar bordado el nombre del lugar al que corresponden.

Enseguida se ubican los celadores de nichos, después el coro de mujeres y al final el coro de hombres y los encargados de camillas. A los lados de la alineación se colocan los celadores segundos y terceros quienes, acompañados de los repiques de sus campanas; ellos tienen a su cargo el comportamiento y seguridad de los peregrinos.

La peregrinación se inicia sobre todo con gente que vive en la ciudad de Aguascalientes y sus cercanías así como de poblados de Zacatecas, Coahuila y Durango. A estos se irán sumando rancherías del estado de Jalisco conforme se avance en el camino.

Las banderas son el símbolo de los grupos participantes, de su comunidad, de su compromiso con la iglesia; las hay de todos tipos, algunas muy simples en su confección y material, frecuentemente de hechura casera en las que sin obviar los elementos "oficiales" como los colores y algunas imágenes, la espontaneidad y creatividad juegan un papel vital. Otras, las menos, son adquiridas en establecimientos especiales con estilos más elaborados, por ejemplo imágenes de vírgenes medievales o con rasgos muy castizos.

Muchas de estas banderas se protegen con fundas de plástico que se quitan y ponen según las circunstancias, o se sella por las esquinas procurando mantener la forma original.

Otro elemento importante lo constituyen los libros de himnos y alabanzas que sirven como guía de los cantos que sin parar se escuchan durante el trayecto. Los himnos son de dos tipos:

- a) Los que son tomados de libros que vende la propia iglesia
- b) Los que son compuestos por los peregrinos

Ambas posibilidades se alternan, es derecho del jefe de coro escoger y cantar el himno que crea conveniente. Esta decisión no es arbitraria, forma parte de la enseñanza del cargo. Existen cantos de bienvenida, de despedida, para la noche, durante el día, cuando se está cansado, cuando se llega al santuario y aquellos que pueden ser cantados en cualquier momento y sitio. Generalmente las letras de las alabanzas se escriben en cuadernos de pastas duras "que aguanten las lluvias, el sol, la tierra y el trajín del camino" (entrevista al Sr. Luis Martínez, jefe de coro, quinto Coro de Ánimas, 1/02/99). Este cuaderno es más que eso, es un símbolo del cargo que se guarda y cuida con gran celo. Cuando se traslada el cargo a otra persona este cuaderno pasa junto con él. De igual manera se estructura el rezo del rosario al que se intercala con algunos himnos, al momento de contestar la parte de la oración correspondiente se utiliza la campana, que indica el momento en que debe intervenir el coro.

El resto del trayecto se escucha como si fuese una gran torre de Babel, donde cada jefe de coro imprime su sello personal y místico de grupo, cantando lo que él considera adecuado al momento. Sobre los himnos particulares escuchados en esta peregrinación llama la atención el que no halla uno especial para la Virgen de San Juan de los Lagos. El único en el que se le nombra y no como una alabanza en particular, es un canto compuesto por el jefe de coro de la Virgen del Carmen. Este himno es una crónica que relata los hechos que ocurren durante la edición de 1947. En él se hace alusión a que salieron a visitar el Santuario de San Juan de los Lagos. Por el contrario los himnos en honor de la Virgen de Guadalupe son

muchos y variados, estos se cantan en todo momento: “Desde el cielo una hermosa mañana, la Guadalupeña, la Guadalupeña, la Guadalupeña. Bajo al Tepeyac”.

Las campanas sirven para ordenar y controlar el tiempo y espacio de la caminata, indican cuando se reza, en que momento se canta y cuando se deja de hacerlo. Cumplen además con la función de mantener despiertos a los peregrinos, llamar a formación y levanta los ánimos, en los momentos de cansancio y decaimiento.

Otro elemento visual importante vinculado a la jerarquía es la banda, confeccionada en listón grueso de aproximadamente 10 cm de ancho la cual se cruza sobre el pecho; termina con un par de borlas de estambre de acrílico en los colores correspondientes, el tamaño varía aunque puede llegar a tocar la parte media de los muslos con uno de sus extremos.

La banda al igual que otros símbolos que varían según el cargo, como la campana, la bandera y el cuaderno con la letra de los himnos, entre otros, son parte de los elementos materiales heredables con el cargo.

Tener un cargo se considera muy importante y esta misma razón lo hace sumamente codiciado, se da el caso de personas que han fungido como ayudantes de algún cargo (celadores, jefe de coro u otro) durante 10 ó 15 años hasta que muere el titular y pueden ocupar el puesto. En ocasiones el titular puede enfermar, cambiar de domicilio o alguna otra circunstancia y no ejerce el cargo, entonces el ayudante toma su lugar pero no la titularidad que no será suya hasta que el dueño del cargo muera.

En ciertos momentos, sobre todo por la noche, los celadores hacen sonar sus campanas animando a proseguir la caminata y hablan a los peregrinos de la siguiente manera: "Andenles migueles, no se queden atrás", para los peregrinos del coro de San Miguel; a los coros de ánimas les dicen "Palomitas, no se me queden", "A dónde van, palomitas", o "canten, juditas" refiriéndose a el coro de San Judas Tadeo; cada grupo tiene sus propios sobrenombres, generalmente no se habla a las personas por su nombre se les dice "hermanos" o el sobrenombre que les corresponda.

### **5.3.1. INICIANDO LA CAMINATA**

El inicio formal de la procesión se da cuando hecha la alineación de la columna, el asesor espiritual los bendice. Les augura " una feliz culminación de la empresa", los exhorta a ver la peregrinación como una "visita de alegría a la Madre de Dios y conmemoración de su día" y les insta a tener un "buen comportamiento". Les desea "buen retorno ya que la Madre de Nuestro Señor Jesucristo seguro los acompañará", finaliza rezando un Padre Nuestro y un Ave María que es repetido por muchos peregrinos, después rocía con agua bendita algunas partes de la formación. Es tan grande la fila que muchos peregrinos no alcanzan a ver ni escuchar la bendición, se percatan de que ha culminado porque se inicia la caminata.

En este momento la columna consta de 5,000 personas. Los primeros kilómetros en la Avenida Mahatma Gandhi, antes conocido como el camino real, y que fue la vía tradicional para las peregrinaciones.

Al llegar al entronque con la carretera, los autobuses contratados por los peregrinos para llevarlos a la ciudad de Aguascalientes, se adelantan y dirigen al primer aposento ubicado en la ex-hacienda de Peñuelas, a 18 kilómetros del lugar de salida. Todo esta primera jornada se hará siguiendo a la carretera.

Los contingentes caminan, rezan y cantan, sobre lo esto último. La caminata comienza con un himno compuesto por peregrinos de la asociación que rememora una de las primeras caminatas que dirigió el Padre Gaytán, quién fue asesor espiritual:

"Año del cuarenta y siete  
presente tenemos todos  
que salió el padre Gaytán  
muy gustoso con sus coros"

"Salimos de Guadalupe  
del santuario consagrado  
donde son nuestras reuniones  
de rezar nuestro rosario"<sup>43</sup>

El infaltable comercio sigue a la peregrinación durante todo su trayecto. Sobre todo se ofrecen todo tipo de comida rápida, medicamentos, artículos para primeros auxilios, papel higiénico, linternas, pilas y demás mercaderías necesarias.

Dentro de este comercio ambulante participan los peregrinos-comerciantes quienes conjuntan la devoción con la actividad comercial. Ellas forman parte de los grupos que viajan al santuario pero con la característica de que trasladan mercancías que ofrecen a los peregrinos. La estrategia para vender cambia según

el momento, durante la caminata se adelantan a la columna, se ubican en un lugar amplio y esperan a que ésta pase a su lado, de esta manera los ven una buena cantidad de personas y en varias ocasiones mientras caminan. Trabajan de manera similar a los comerciantes ambulantes.

Cuando la peregrinación llega a los aposentos, convierten las partes traseras de sus camionetas o carros en virtuales "tienditas", en las que se encuentra desde un jugo de naranja natural hasta vendas; tienen la ventaja de formar parte del campamento y en ocasiones sirve como sitio de reunión, para platicar como se ve en algunas comunidades rurales. En los puntos donde existen caseríos cercanos al paso de la columna, esta es esperada. Su paso que se anuncia con cantos y rezos la gente se aglutina a verla: cuchichean entre ellos, les ofrecen agua, incorporan sus voces a los cantos y rezan a su paso, los peregrinos responden cantando con más fuerza.

### **5.3.2. PRIMER APOSENTO LA EXHACIENDA DE PEÑUELAS**

Los primeros pasos de la columna en el aposento son recibidos por una valla de danzantes quienes también pertenecen a los grupos que peregrinan, los rostros de los caminantes transforman su evidente cansancio por el de la alegría, el gusto, el regocijo; la escena se complementa con los colores y gritos de los matlachines. Al entrar al aposento los celadores menores se encargan de formar a sus respectivos grupos. El Presidente les da la bienvenida y ora dando gracias por "haber llegado con bien".

---

<sup>43</sup> Libro de Himnos y Alabanzas, Quinto Coro de Ánimas.

Las banderas se colocan en atados del mismo grupo y bajo ellas los nichos que correspondan. Después de hacer oración se rompen filas y se procede a buscar los camiones maleteros, donde cada persona guarda sus utensilios para comer, platos vasos y cubiertos, de allí van a buscar las cocinas colectivas.

Las cocineras animan a acercarse a todos, no sólo a los que han cooperado sino a todos los que pasan no importando el grupo al que pertenezcan, con frases como las siguientes: "Donde comen dos, pos comemos tres también", "Un taco nos toca a todos", "Tráiganse sus platos". Las cocinas colectivas se organizan de varias formas, la más usual, es hacer un presupuesto y fijar una cuota, que es pagada por los miembros del grupo con anticipación. Otra manera es la de cocinar a partir de colaboraciones en especie. En todos los casos posibles estamos ante los principios de redistribución y reciprocidad. Mediante los cuales los bienes colectivos como son la comida y el techo son parte de una estrategia de solidaridad, de tal manera que hay gente que puede ir a la peregrinación sin gastar en ello un solo peso.

Otra más es la de organizar una cocina familiar o bien comprar alimentos a los comerciantes ambulantes. El resto de la jornada se va en comer, platicar, ir a misa y descansar.

La segunda jornada comienza a las 3:00 a.m. cuando con gritos y campanas se despierta a los peregrinos. Las cobijas y sacos de dormir se envuelven y se dan al "maletero". El camino se reinicia cantando y rezando un rosario.

Los celadores hacen sonar sus campanas, las que junto con los himnos y algunas frases como "No se duerman palomitas", "Canten miguelos", ayudan a despertar y ordenar a los peregrinos.

Se parte del aposento con un himno que todos los jefes de coro entonan, este es uno de los momentos en que el canto se homogeniza, por ser un canto obligado debido al momento y circunstancias: "Adiós ya nos vamos, gracias les damos, por habernos permitido quedar.."

Esta jornada inicia caminando dos kilómetros sobre la carretera y el resto por brechas, de las que se saldrá dos o tres kilómetros antes de llegar al siguiente aposento.

Por la noche cayó una fuerte lluvia, lo que no permitió seguir por espacio de una hora, pero ni en estas circunstancias el ánimo decae, siempre existe una explicación: "La Virgen está llorando de felicidad, que venimos a verla".

### **5.3.3 SEGUNDO APOSENTO: ENCARNACIÓN DE DÍAZ, JALISCO**

Al terminar la lluvia se prosigue el camino hasta llegar al segundo aposento ubicado, en el poblado de Encarnación de Díaz, Jalisco. En este punto se le incorporan nuevos peregrinos, quienes son recibidos por el celador mayor del grupo al que pertenecen y se ubican detrás de ellos. Nuevamente son recibidos en el templo por una valla de danzantes y tras la formación comienza la misa.

La celebración es un poco más larga de lo normal, por ser concelebrada, en la homilía el sacerdote resalta la idea de que "el sentido esencial de la peregrinación es la búsqueda de Jesús". Idea que no tienen presente los peregrinos, quienes desean llegar a ver a "la virgencita".

La celebración finaliza alrededor de las 13:00 hrs. y la gente sale del recinto desordenadamente, se dirigen a un terreno baldío contiguo al cementerio y

ubicado frente a la Plaza de toros municipal llamada "La Macarena", donde se come y descansa.

El camino reinicia a las 2 a.m. es decir casi 12 horas después. El ambiente es decididamente festivo, el cansancio no evita que la algarabía disminuya. En los rostros se advierte cansancio pero al mismo tiempo alegría, la gente no deja de comentar sobre temas como: mandas, enfermedades propias y ajenas, remedios caseros para evitar "los enfriamientos y catarros", historias de familia y comadres; los que más se escuchan son relatos de milagros y de otras peregrinaciones o las anécdotas del presente viaje.

Así la gente ocupa su tiempo en rezar, cantar o platicar de diversos temas; uno de los que se toca con más insistencia es el de las peregrinaciones de años anteriores y las diversas situaciones que se han suscitado en ellas, los milagros con que han sido favorecidos, además de historias sobre gente que conocida a la que le ha pasado cosas similares. El tipo de temas que se abordan en este momento ayuda junto con el ritual mismo a reforzar el ambiente que se vive, los peregrinos se identifican entre sí.

Al acercarse la noche la lluvia cede, cenan y van a dormir; los celadores se ocupan de avisar a los miembros de su grupo la hora de salida, así como de verificar que todo marche bien.

Hacia las 2:00 a.m. se reinicia la marcha, momentos antes el sonido de las campanas, las luces de las linternas así como el movimiento de las personas al levantarse y formarse indican que ya llegó la hora de volver al camino.

Los tradicionales himnos de agradecimiento al aposento y los rezos son el marco del reinicio. Cerca de las ocho de la mañana del día siguiente, 2 de

febrero, llegan al poblado de Santa María Traspontina, donde se hace una nueva pausa para oír misa y desayunar.

Al llegar, se dirigen al templo del lugar, donde los espera el sacerdote de la parroquia acompañado del guía espiritual de la organización. El lugar es insuficiente y muchos se quedan fuera, algunos peregrinos duermen agotados dentro del templo.

Al terminar el oficio, los peregrinos salen desordenadamente y desayunan en el poblado. Repentinamente el lugar se ve invadido por casi siete mil personas de las cuales una gran cantidad almuerza en el lugar, con lo que virtualmente modifican el aspecto y actividad del poblado.

Aproximadamente a las 11:00 a.m. se llama a la formación habitual para reemprender el recorrido, ahora por un camino vecinal. La ruta a seguir es una brecha de terracería, en casi todas sus partes limitada por alambre de púas que secciona los terrenos de los pequeños propietarios que abundan en la región. Quienes ofrecen cubetas con agua a los romeros, otros aprovechan el momento para la venta de productos: agua de coco, refrescos en bolsa, fruta picada y cervezas frías. Estas últimas, están prohibidas por el reglamento de la asociación. Sin embargo, esto no es suficiente para que se ingieran en el trayecto, simuladas como refrescos de manzana en bolsas plásticas y con popote. O escondidas en la ropa o mochilas, bajo la mirada suspicaz de los celadores

#### **5.3.4. TERCER APOSENTO: EL POBLADO DE TRUJILLOS**

Es un poblado pequeño cercano a la carretera que conduce a San Juan de los Lagos. Al entrar los reciben un grupo de personas de diversas edades, algunos de ellas les aplauden y la columna responde cantando o rezando más fuerte:

Una de las estrofas que con mas insistencia se escuchan en este momento es la siguiente:

"Del cielo bajo, del cielo bajo, triunfante y ufana

a favorecernos, a favorecernos

La Guadalupana".

Para este momento la cantidad de banderas se ha incrementado de manera considerable, se pueden contar alrededor de ciento treinta de diversas formas, tamaños, colores, hechuras y gustos. En el transcurso del camino, un peregrino Don Jaime (un peregrino consumado), nos platica algunas de las cosas que no se deben olvidar cuando uno camina:

“ Yo ya tengo como cuarenta años de asistir, y vengo por puro gusto, nunca he traído una manda, y nos traimos a los nietos y a los hijos y así, nosotros ya sabemos donde agarrar a la columna, los esperamos por Santa María, venemos con el quinto Coro de Ánimas, después de ésta nos vamos pa Aguascalientes a las romerías. Antes era jefe de coro pero ya me retire, luego uno no se puede llevar bien con la gente y lo abandoné, uno puede abandonar los cargos, pero no le aunque me haya quedado sin responsabilidades yo sigo trabajando, luego les doy ‘planta’ que es darles el tono de las alabanzas, y como orita hay mucho novato que no conoce los reglamentos pos uno tiene que decirles, como las reglas más básicas son la educación que uno le va dando al peregrino, corrigiéndolo con la corrección, para que no pase nada, que no halla accidentes, evitar los problemas

lo más que se pueda, pero luego ya sabe hay veces que uno fracasa por un dolor y no falta, pero hasta horita no han matado a ni uno, pero así es la cosa; la camioneta me la traje ora que estuve en Texas, pero ya no pienso irme pronto".

Entre las 19:30 y 20:00 hrs, la luz natural aminora y las personas que aún no se han ido a dormir se reagrupan en los sitios en que lo harán, se busca la luz de las fogatas de las lámparas de gas o petróleo donde se encuentra compañía y calor.

Ha llegado la última noche cargada de simbolismos, en ella el celador mayor reúne a todo su coro y en ella comparten la cena y rezan. El celador mayor pide el primer vaso y le dice a la cocinera que lo bendiga, pero no lo consume él sino que lo ofrece a alguna persona que esté recorriendo por primera vez el camino.

Todos los integrantes reunidos se presentan al conjunto de peregrinos dando su nombre y lugar de procedencia, esto con el fin de conocerse y/o reconocerse. Cuando terminan, toca el turno al celador mayor quien emite un discurso que inicia, en todos los casos, pidiendo perdón a los peregrinos a su cargo por las fallas, omisiones y actitudes que hubieran podido entorpecer la marcha, les da las gracias por todo los esfuerzos y comportamientos que han tenido en la peregrinación, les insta a seguir trabajando por el bien del coro y pide por que en ocasiones venideras sea más gente la que asiste, que se haga un esfuerzo mayor por que la hermandad vaya creciendo; este discurso es muy emotivo, aunque la intensidad depende de los recursos del orador.

Al terminar llama a los celadores menores, al jefe de coro, a la cocinera y a los celadores de nicho al centro de la reunión, quienes reproducen el discurso de pedir perdón. Cuando finalizan la sesión toman la palabra los miembros del coro

quienes a su vez agradecen a quienes se han encargado de la dirección; difícilmente existen reclamos, al contrario la charla se puede alargar y todo girara en torno a la hermandad, el servir a los demás y la solidaridad, por ejemplo: "Agradecemos por haber tenido un mendrugo de pan, y una luz en el camino".

Los sentimientos pueden manifestarse a tal punto que se puede inclusive llorar, es un momento íntimo de grupo en el que se comparten las emociones producidas en el trayecto, es al mismo tiempo un momento de catarsis por el que los inconvenientes y dificultades pasan a ser menores "que el gusto por estar aquí reunidos". Al término de este momento intenso, el mismo celador llevará la reunión hacia temas más ligeros y alegres. Uno a uno irá preguntando a cada subgrupo por sus actividades, les recordará que irá a visitarlos e inclusive se reirán de sus sombreros que ya parecen de "atole" por tanta agua, o de la comadre Juana que ya se andaba cayendo al "joyo" por ir medio dormida; al pasar los minutos se termina la reunión no sin antes hacer el compromiso de volverse a reencontrar la próxima peregrinación y tratar de que cada vez se incremente el número de personas. La reunión cierra con un gran aplauso, iniciado por el celador para todos y los invita a descansar.

Esta última noche se utiliza también para recaudar una colecta comunitaria entre los peregrinos, cada uno de ellos dona la cantidad que quiera y al llegar al santuario se entrega, en manos de su obispo, como regalo de la columna.

A las 2:30 a.m. del lunes 3 de febrero, se escucha la primera llamada que con campanas anuncia la próxima salida, veinte minutos después, a las 3 de la mañana, se inicia la última jornada y con ella el himno de despedida del aposento: "Es la una de la mañana y ya comenzamos a caminar,

demos gracias por la aurora que ya nos amaneció,

gracias, daremos gracias que amaneció."

Después del himno se escuchan las jaculatorias:

"Ave María del Refugio" a la que se responde: "prosigamos en paz".

### **5.3.5. LA CAMINATA LLEGA SU TERMINO: SAN JUAN DE LOS LAGOS**

El camino de la columna prosigue un tramo sobre la carretera, posteriormente a los 9 kilómetros se interna hacia otra brecha. Se prosigue la marcha y se llega a "la cruz", que es un paraje cercano al poblado de San Juan de los lagos, donde existe una gran cruz colocada en lo alto de un monte, verla es signo inequívoco de que el camino está por llegar a su fin; desde este sitio se ven las torres del santuario, en este lugar se hace un descanso de 40 minutos y se reinicia el tramo final.

A las 11:00 de la mañana se ingresa al poblado de San Juan de los Lagos, la columna para entonces lleva 10,000 personas.<sup>44</sup> Al llegar al santuario se realiza la formación en el atrio.

Durante la hora que falta para que se inicie la celebración los peregrinos, se preparan para entrar en él. Algunos llevan consigo una muda completa de ropa. Y al llegar al sitio buscan algún baño público y se arreglan como si fuera día de fiesta, medias nylon, zapatos de tacón, vestidos, pantalones y camisas formales además de pintarse y peinarse de manera distinta. Las razones para hacer esto

consisten en que a la virgen no se le puede visitar estando sucio, sino con la ropa adecuada porque es un día festivo.

La otra posibilidad consiste en, al contrario de la posición anterior, entrar al templo con la tierra y el lodo, obtenidos durante el camino. Las razones para entrar de esta manera son que " A la virgen le gusta que lleguemos y le enseñemos nuestro cansancio, por eso uno ni siquiera se debe sacudir la tierra".

Esta es la última de las grandes peregrinaciones que visitan el santuario para celebrar el día de la Candelaria, una de las fiestas principales que se festejan en el mismo. Las otras peregrinaciones son las que proceden de León y México esta última recoge en su trayecto algunos peregrinos de Querétaro. Al dar las 12:00 del día la columna inicia su entrada al templo, en la puerta les recibe el obispo de San Juan de los Lagos, el vicario y tres sacerdotes más entre ellos el guía espiritual de la organización quienes ofrecerán una misa concelebrada. El obispo lleva en su vestimenta colores de gala: dorado y blanco.

Los primeros en iniciar la marcha son el presidente, el tesorero y el jefe de camino. Siguiéndolos vienen los celadores mayores y menores, los celadores de banderas y los jefes de coro quienes forman una valla en el pasillo principal, que se prolonga hasta el altar, siguiendo una forma que simula una media luna. Al frente del altar se colocan los nichos con los santos y varios arreglos florales.

Los celadores entran con ramos de flores, sobre todo en color amarillo y blanco que se llevan a bendecir. El estribillo del himno que recibe a los caminantes es el siguiente:

---

<sup>44</sup> Esta cifra fue proporcionada por el comité directivo, quien en cada aposento hace un recuento de las personas que se incorporan a la columna. Cada grupo está obligado a realizar los nuevos conteos en cada

" Arrepentíos en nombre del Señor,  
que Él esta entre nosotros".

Dos elementos destacan de este himno, ambos son parte neural de la carga simbólica de la peregrinación el sacrificio y el arrepentimiento. Estos serán parte de la orientación discursiva del obispo en su homilía.

El obispo inicia la celebración con estas palabras:

" Demos la bienvenida a todos los peregrinos de la Diócesis de Aguascalientes. Yo quiero decirles que esta peregrinación de Aguascalientes es el broche de oro a las fiestas en honor de nuestra Madre Santísima en su advocación de nuestra Señora de San Juan, siempre se ha caracterizado por su orden, y por su presentación aquí delante de la virgen, ese desfilas de banderas y estandartes sin duda alguna que significó para la Santísima Virgen una peregrinación de pueblos, barrios y comunidades rurales de muchas partes, ¡qué hermosa su peregrinación! quiero decirles que sientan que la Santísima Virgen esta conmovida por su presencia que se siente feliz y conmovida por su presencia y de tenerlos a todos aquí y para que esté todavía más contenta vamos a tratar de concentrarnos y arrepentirnos de todos nuestros pecados"...

La homilía que les dedica, es un escrito preparado para tal fin. El cual dice lo siguiente:

" Hermanos peregrinos, los recibimos este año con el cariño fraternal de siempre pero ahora también con grande admiración porque han dado un gran ejemplo de valentía y fortaleza al vencer las dificultades especiales que debieron soportar en este invierno que nos acompaña, muchos de ustedes han debido pasar cuatro y

---

apoyento al que se llega, de tal manera que constantemente se tiene una cifra actualizada.

hasta ocho días en medio de vendavales, lluvias y frecuentes heladas, todo esto lo pudieron soportar porque si el ambiente externo era frío, ustedes mantuvieron encendido en su corazón el fuego de un amor ardiente a su Madre Santísima del cielo, que les hizo vencer con alegría todas las dificultades con tal de vivir este momento de cielo que están disfrutando al encontrar la madrecita que los ha estado esperando y los recibe en sus brazos y les pone en su regazo como niños pequeños para que descansen y reciban consuelo al sentir el calor y la ternura de su corazón maternal.

Hermanos la peregrinación que ustedes acaban de realizar este año reúnen otras circunstancias que permiten tomarlas como ejemplo del itinerario de la iglesia universal para conmemorar el año 2000 de la era cristiana, este año de 1998 es el primero de tres años que debemos emplear para prepararnos firmemente en la celebración del día en que el hijo de Dios, hecho hombre empezó a vivir en nuestra pobre tierra para realizar nuestra salvación, tiene como objetivo que todos y cada uno nos preparemos para encontrar a Cristo que ha venido y está en el mundo para ser nuestro hermano y nuestro compañero de viaje, para curar nuestras enfermedades, para ser nuestro guía, para resucitarnos dándonos la vida de hijos de Dios y herederos del reino de los cielos..."

"... Yo en este día al verlos a ustedes, los peregrinos, pienso que son los pastores de Belén y los magos de Oriente que acaban de llegar a este santuario y han encontrado a María también con los ojos de la fe, veo que la Virgen como recompensa a este amor que les trajo les entrega a su Hijo y lo deposita en sus corazones, esta es la misión que Dios encomendó a la Virgen María, concebir y

dar a luz como verdadera Madre al Hijo de Dios para entregarlo a la humanidad y a cada uno de nosotros, a cada uno de ustedes y ella ha cumplido siempre con su misión, nos lo dio en Belén acontecimiento que nos disponemos a celebrar como el suceso más glorioso e importante de la historia de la humanidad, nos lo entregó en Nazaret quedándose ella sola para que el recorriera los caminos de Palestina, mostrando con su ejemplo y su doctrina el camino del cielo y nos los entrego en el calvario para que un día nos liberara de las cadenas del pecado, de la muerte y del infierno y nos diera la nueva vida de Dios.”

“Por eso hemos venido de tan lejos, pueden decir ustedes los peregrinos, por eso hemos sufrido en el camino las inclemencias del tiempo, porque queríamos estar con nuestra madre, hemos querido demostrarle cuanto la queremos, pero también hemos venido a mostrarle nuestras necesidades y penas en este tiempo de crisis, sabemos que ella puede ayudarnos porque es la Madre de Dios y venimos a pedirle que nos ayude para salir adelante en estos tiempos tan difíciles. Ella también hermanos amó tanto al mundo, y nos amó tanto a nosotros que Ella nos dio también en el calvario su corazón hecho pedazos, a su Hijo y no lo perdonó, lo dejó que muriera en la cruz, No nos podrá negar lo que ahora le pedimos, necesitamos el pan de cada día, un techo para comer, los recursos necesarios para abrirles espacio a nuestros hijos, el alivio de nuestras enfermedades, el consuelo en las penas de nuestros corazones, pero ahora en este año dedicado a su hijo, los regalos que puede darnos, te pedimos no sólo los regalos que puede darnos sino aquellos que merecemos”.

El discurso del obispo, como podemos observar está centrado en el peregrino. En aquellos hombres y mujeres que a imagen y semejanza de Jesucristo, recorren los

caminos llevando la buena nueva. Al mismo tiempo hace una exhortación para que a los peregrinos no les falten el pan, el techo, consuelo en las enfermedades y otras aflicciones del ámbito secular y cotidiano. De las necesidades materiales y de la crisis. Sin duda es un discurso de un sacerdote acostumbrado a dialogar con la religiosidad popular, ya que tiene la cualidad de hacer accesible y cercano las preocupaciones cotidianas y su resolución o resignación por medios divinos. Así como darles garantías de un buen inicio de año, argumento que se complementa con el de los peregrinos.

Es un discurso que a la mayor parte de los peregrinos deja contento, ya que en él encuentran esperanzas a sus propias preocupaciones.

“Esta bien lo que dijo el padrecito, ¿verdad?, luego la virgencita si se preocupa por nosotros, ¡ya ve que la crisis esta re dura!, y si no tuviéramos fe, pos de que valía venir, ¿o no cree?”

Al igual que en las otras misas celebradas durante el camino al santuario, todos aquellos que están en edad y condiciones de comulgar se acercan, la fila es interminable y el obispo es ayudado en esta tarea por los sacerdotes que han concelebrado. Al terminar la celebración el obispo despide a la peregrinación con las siguientes palabras:

"Ahora yo les voy a dar la bendición, una bendición muy especial, la Santísima Virgen en este momento le está pidiendo a su Hijo Santísimo que nos bendiga a todos; en primer lugar a los sacerdotes que han venido a encabezar y ayudando espiritualmente, ellos son los que tienen el mérito de estas manifestaciones tan hermosas de amor a la virgen que le gustan a Cristo, porque él es un buen hijo que quiere que se honre a su Madre, la Virgen los bendice en estos momentos,

pero también a todos los celadores, de todos los pueblos y lugares de donde han venido les va conceder el Señor una bendición muy especial por el honor que le dieron a su Madre Santísima y va a bendecir a todos los presentes y la bendición no va ser sólo para los que pudieron venir en las peregrinación sino para todos sus familiares y todas sus comunidades yo creo que sus comunidades los están esperando y van a llegar ustedes, yo quiero decirles que la virgen espera que ustedes al volver a sus comunidades demuestren que de veras vinieron y que San Juan y la virgen los colmaron de gracia y que ya llevan en el corazón a Cristo, y que eso lo van a llevar a sus comunidades .... que los demás empiecen a ver un cambio en ustedes y vean como valió la pena que vinieran ustedes porque volvieron todavía más fervorosos y porque muchos que no se acercaban a Dios Nuestro Señor, lo hagan y vean los buenos ejemplos que ustedes dan y sean ustedes una inyección de vida a todas sus comunidades y les encargo muy especialmente que todos los celadores, que todos los que ayudan en el apostolado sigan siempre las direcciones de sus párrocos y a los que no están enrolados todavía en ningún grupo apostólico vuelvan y digan yo quiero amar a Dios y a la Santísima Virgen y vengo con usted señor cura para que me ayude, yo quiero ser un apóstol de la parroquia y así verdaderamente van caminantes a seguir a Cristo y así conseguirán su felicidad no solo aquí en la tierra en medio de las dificultades sino en el cielo".

Esta última parte del discurso, es un aliento más para los peregrinos, quienes reciben una bendición "especial", por el esfuerzo realizado. Pero esta va acompañada de exhortaciones a ser "mejores cada día, a ser ejemplo de vida".

También se enfatiza en la participación en apostolados, no sólo en la peregrinación, con lo que se legitima el papel de peregrino.

Un elemento interesante de este último discurso estriba en que el obispo les concede buena parte del “mérito por estas manifestaciones”, siendo que en sentido estricto estos se limitan a esperar en los aposentos para dar misa y confesar a los peregrinos. El verdadero trabajo, en el sentido organizativo es de los participantes en la peregrinación.

Momentos después de esto se reúnen nuevamente y por última vez en el atrio los coros formando círculos, solo sus integrantes nadie más puede entrar allí se llevará a cabo la ceremonia conocida como "despedida de las banderas".

En cada uno de los grupos su celador mayor lleva en las manos uno o varios de los arreglos florales bendecidos momentos antes, se coloca en algún punto y detrás de él los celadores de bandereras, celadores menores y el jefe de coro, cada uno con sus ayudantes, a ellos les siguen el resto del coro quienes cierran el círculo y en el todos se toman de las manos.

El celador mayor les da la gracias por reunirse nuevamente, se ubica al centro del círculo y comienza a dar un mensaje donde vuelve a pedir perdón por las fallas y les pide que hagan esfuerzos por hacer la hermandad cada vez más grande. Les recuerda que muy pronto se volverán a ver nuevamente y que no olviden el mensaje de esperanza y amor que se les acaba de dar en la celebración, se canta un himno, en honor de la Virgen de San Juan de los Lagos, y después dice:

"Nunca olviden a sus banderas que son lo más importante que tenemos, ellas deben ser su guía, y nunca dejarlas, en la noche son ellas las que nos marcan el

paso y el camino, se deben respetar y cuidar, como parte que son de nosotros mismos".

Este momento es emotivo, no sólo se despide a las banderas, se despiden ellos mismos como grupo, la celebración cumple el papel de exaltar y promover la identidad. De igual manera los celadores menores y el jefe de coro vuelven a pedir perdón por las fallas en el camino, y desean pronto volver a verse.

El siguiente paso consiste en hincarse todos los miembros del coro y cada una de las banderas pasara cubriendo las cabezas de todos los integrantes, al volver a sus sitios cada peregrino se acercará y besará a todas las banderas, el primero en hacer esto es el celador mayor y sus ayudantes, incluyendo a los bandereros al terminar de besarlas cada persona recibe una flor de las bendecidas en el templo, el follaje se reserva para poner en los templos de cada comunidad representada, este trabajo le corresponde al jefe de coro quien será el encargado de llevarlas a sus lugares de origen. Las banderas se doblan, con sumo cuidado, una por una, y se guardan en unas bolsas de tela hechas para este fin, con esto termina la ceremonia. El círculo se diluye y todos se abrazan y lloran en la despedida, el primero en recibir las muestras de afecto es el celador mayor quien responde con frases de agradecimiento.

A partir de este momento cada quien regresara por los medios que haya planeado, camionetas o autos particulares, transporte público en la central camionera, en los camiones rentados que han pagado con anterioridad, o esperaran varios días a que vayan por ellos. Una señora de aproximadamente 50 años decía: "Ya que llegué hasta acá si quiera me quedo unos dillitas en la visita".

Los que regresan el mismo día comen en el poblado, y después harán las tradicionales compras: estampitas, rosarios e imágenes de la virgen en cromos o de "bulto" que serán llevados de vuelta a sus comunidades como prueba de su estancia en el santuario y participación en la peregrinación.

Regresan a sus comunidades con regalos y "encargos", aquellos que no pudieron asistir "encargan" alguno objeto con la imagen de la virgen y mismos que son tenidos "en gran aprecio"; es como dijera una de las peregrinas: "Como llevarse un cachito de la casa de la virgencita".

Poco a poco se despiden con una mezcla de algarabía, cansancio y tristeza, hasta que el camino los vuelva a reencontrar.

Esta agrupación ha logrado a lo largo de los años de colaborar juntos, el poder consolidarse como una asociación que se autogobierna y cuyas principales autoridades son laicas. Con todo y que la razón de unirse sea religiosa.

Esta asociación de hermandades nos muestra una agrupación jerárquica, en esto muy parecida a la organización eclesiástica, pero con una autoridad centrada en las decisiones de sus propios miembros. En ella podemos observar una organización compleja y eficiente durante las peregrinaciones. Con fuertes lazos de amistad y solidaridad aunque con poca democracia en su interior.

Lo que les permite mantener un gobierno alejado de las decisiones de la iglesia local. Quien en este mismo sentido no suele preocuparse demasiado por este tipo de manifestaciones populares por considerar que ellas "practican la religión de manera superficial" ( declaración del obispo a *EL Heraldo de Aguascalientes*, 1ª pag. sección local. 18 de marzo de 2000). De la misma manera el Comité

Directivo de la Asociación dicen ser el “patito feo” de la Iglesia local. (entrevista con el Comité Directivo, 25 de mayo de 1999).

Otro aspecto interesante estriba en que para muchas personas la peregrinación se transforma en unas vacaciones en las que, sobre todo las mujeres, ven en ella la posibilidad de “escaparse” de la rutina a actividades que por ser de índole religiosa son justificables.

A final de cuentas lo más importante, inclusive que el llegar al propio santuario, es el “camino” a éste, ya que en este trayecto las personas modifican sus comportamientos y muestran rasgos de ayuda y solidaridad distintos a los de la vida cotidiana, lo que la convierte en una experiencia distinta.

## **CAPÍTULO VI**

### **CRIJUNUPA “CRISTO ILUSIÓN JUVENIL QUE NOS UNE A NUESTROS PADRES”:** La integración de los adolescentes y jóvenes en las familias

#### **6.1. INICIOS DE LA ASOCIACIÓN**

Este movimiento tiene sus antecedentes en la ciudad de Uruapan, Michoacán. Donde un grupo de muchachos, pertenecientes a un coro juvenil llamado “Génesis”, tienen la idea de hacer un “retiro-encuentro, por medio de una convocatoria abierta y en la que participaron varios muchachos de la ciudad de Guadalajara. Varios de ellos decidieron darle seguimiento y retomarlo como una idea de promoción pastoral. De esta manera surge en 1983, CRIJUNUPA que significa Cristo Ilusión Juvenil que nos une a Nuestros Padres. Se definen como un movimiento católico mariano. Cuya finalidad es la “integración familiar a través de los adolescentes y jóvenes”.

Nuestro objetivo principal es la integración familiar. Nosotros lo que buscamos es que el joven se integre a su familia. Porque la desintegración familiar y todo eso, lo hemos vivido de una u otra manera, está muy cerca de nosotros, ya sea nuestra propia familia, o nuestros tíos, nuestros primos, ya supimos de un divorcio, ya supimos de otros, que aquel se fue de la casa (entrevista con Abraham Parada, 18 de abril de 2001)

Este movimiento obtuvo, no sin dificultades, la anuencia del obispo, Rafael Muñoz Núñez, para establecerse en la diócesis de Aguascalientes. La aprobación diocesana en Guadalajara, fue autorizada por el entonces obispo coadjutor de Guadalajara Ramón Godínez Flores y actual obispo de Aguascalientes. El grupo tuvo algunas dificultades iniciales por tratarse de un grupo de jóvenes dirigido por jóvenes lo que originó algunas suspicacias en cuanto a la seriedad del proyecto.

Rápidamente comenzó a tener popularidad entre los jóvenes y a crearse células en las ciudades de San Luis Potosí; Monclova, Coahuila; Ciudad Guzmán, Jal; Teocaltiche, Jal; y Aguascalientes, Ags, entre otras.

Desde finales de 1992 y durante 1993, se invitó a diversos jóvenes de Aguascalientes a participar en el encuentro en la ciudad de Guadalajara. Ya capacitados fundaron CRIJUNUPA en esta ciudad, alrededor de 30 muchachos. De los siete años que tiene la asociación trabajando en la entidad ha realizado 27 encuentros. A los que consideran “la esencia del movimiento”. Actualmente trabajan en tres parroquias, la comunidad del Señor de los Rayos, muy cercana al centro de la ciudad, la comunidad de Guadalupe, en la parroquia del mismo nombre y en la parroquia de la Medallita Milagrosa. Las tres zonas son populares.

A decir de sus integrantes, no obstante ser un grupo con cierta trayectoria se les sigue tachando de:

Raros, con el puro nombre ¿qué cómo se llaman?, ¿cruji que?. Los crujipollos, los crucigramas, nos dicen de mil formas. Pero los muchachos salen muy alegres, muy motivados, muy contagiados de algo. Y llama la atención ¿qué les dan en ese encuentro?. Porque tenemos cooperación con varios movimientos de aquí que ya tienen bastante tiempo, nosotros como que somos algo distinto, y buscamos ser otra alternativa (entrevista realizada el 4 de Mayo de 2001 quienes pidieron el anonimato).

Para poder ser miembro de este movimiento se debe tener entre 18 y 30 años, ser soltero, se integra de manera mixta. No se aceptan “padres solteros, o casados, divorciados o dejados.” Porque sus problemáticas ya no son iguales.

Nuestro carisma religioso dice que un drogadicto puede dejar de serlo teniendo una experiencia así (el encuentro), Restringimos la entrada porque ya no se trata de acércate a tu familia, a tu papá y tu mamá, sino que ya tienes otra responsabilidad. Y la verdad no estamos preparados para aconsejar algo así. La invitación es para seguir trabajando con un joven

normal, con broncas lo que es un chavo normal (entrevista con miembros de la asociación, 30 de mayo de 2001)

El tipo de problemáticas derivadas del matrimonio o de los hijos ya no son considerados dentro de los objetivos de CRIJUNUPA. En estos casos se les canaliza a PACRI, quien es otra agrupación derivada de CRIJUNUPA y significa Padres de CRIJUNUPA. A la que no necesariamente pertenecen sólo los padres de los miembros de este movimiento. Ambos grupos forman parte de una misma lógica. Que sea la familia la principal encargada de la formación personal y social de los individuos.

## **6.2. LOS ENCUENTROS-RETIRO:**

Los encuentro retiros se organizan 4 veces al año, trimestralmente, por medio de una convocatoria en la comunidad que le correspondiente. En cada retiro se admiten 25 personas. Dado que normalmente disponen de un mayor número de interesados, se sortean las boletas, uno de los requisitos para asistir es una entrevista con los padres del muchacho interesado. Esta actividad es independiente de las reuniones semanales que intentan ser un seguimiento del desarrollo personal.

El retiro dura tres días. Al final de los cuales se espera una transformación en las actitudes del muchacho (a), que “vivieron la experiencia”. Dado que el encuentro es una pieza fundamental en las actividades de esta asociación, éste es preparado con mucho cuidado y se eligen, para su organización, sólo a personas ya consolidadas dentro del grupo.

La imagen que proyecta el movimiento dentro y fuera de sus comunidades es algo que les preocupa. Un ejemplo de ello es el tipo de preparación, que muy particularmente tiene el equipo general de consulta. En ellos recae la responsabilidad de las pláticas semanales y por supuesto los retiros. La preparación consiste en: clases de oratoria, de manejo de grupos, animación, moral y espiritualidad. Como podemos darnos cuenta no están preocupados solo por el conocimiento, sino por la manera en que lo dan a conocer, ya que a decir de ellos “interesar a un muchacho no es asunto fácil”.

El retiro es pieza fundamental para entrar al movimiento, sin asistir a uno no es posible incorporarse. Aunque este es sólo el inicio ya que la intención es darle seguimiento y continuidad a los muchachos que lo experimentan. Sin embargo, la experiencia de los años en Aguascalientes les dice que hay mucha gente interesada en asistir a los encuentros y pocos en continuar con la formación dentro del grupo. Cuando se pierde esa “atmósfera distinta” que se logra en el retiro, pocos tienen ganas de volver, ya que están más interesados en otros asuntos.

El retiro se lleva a cabo de la siguiente manera:

Se desenvuelven tres aspectos. Primeramente entras así como que medio frío y no conoces a nadie, entonces es un tipo de conocimiento del grupo y de lo que vas a vivir. Se tocan temas fuertes. Después el segundo día es un día muy pesado, el sábado. Se profundiza mucho en aspectos personales y entramos ahora sí de lleno y a fondo y ahora sí que las personas que estén viviéndolo se tienen que dar al máximo. Y el tercer día ya es un aspecto más bien externo. Darnos cuenta que no estamos solos, que siempre estamos rodeados de algo. Cada uno de los encuentros tiene algunas variantes en el programa, pero en esencia es el mismo (entrevista con miembros del movimiento, 18 de junio de 2001).

Existe un pacto entre “damiselas y caballeros” al salir del encuentro. Esta experiencia es una especie de retiro en el que se tocan puntos sensibles de la

persona, y en el que se intenta dialogar abiertamente, en una especie de catarsis, sobre problemas personales que pueden ser compartidos por otros asistentes. Debido a estas circunstancias se crean momentos psicológicamente muy emotivos donde las personas lloran, platican sus experiencias, cantan, gritan en una palabra se desahogan. Se insiste en un retiro porque en el se crean las condiciones necesarias para que los muchachos estén con disposición a escuchar. Pero como las condiciones cambian al salir del encuentro, nadie puede hablar sobre lo que sucedió en él. Dos son las razones para ello: primero se debe guardar respeto por los “secretos allí contados”, y segunda, “si tu le cuentas a un muchacho como es el retiro, pierde toda capacidad de asombro, es como si le contaras la película y su final antes de verla” (entrevistas con miembros de CRIJUNUPA, 5 de junio del 2001).

Este tipo de condicionamientos no es único de CRIJUNUPA, otros movimientos trabajan con la misma idea, por ejemplo el Movimiento Cursillos de Cristiandad o Jornadas de Vida Cristiana. Este formato les ha sido muy útil, ya que al aislar a la persona de su cotidianeidad logran mantenerla atenta y con disposición al tipo de problemática y soluciones que proponen. En estos encuentros se busca primero la reflexión personal, y de allí, la discusión grupal; convirtiéndose en una terapia colectiva.

## **ETNOGRAFÍA REALIZADA CON LOS GRUPOS DE CRIJUNUPA**

### **A) febrero 17 de 2001. Comunidad de la Medallita Milagrosa**

Llego a la Parroquia de la Medallita Milagrosa y pregunto por Tzitzí quien me da la bienvenida.

El reloj marca las seis y veinte. En el salón parroquial hay una asistencia aproximada de 9 muchachos. Hombres hay muy pocos, cuento uno, dos, tres, con el muchacho que acaba de llegar con su novia.

Bien, la sesión de hoy es sobre los pecados capitales. Para ello contamos con la colaboración de un joven seminarista. Su primera enseñanza, es que hay que hacer “vida” todo lo que se aprende.

Los muchachos escuchan con atención. El seminarista, poco a poco va adquiriendo confianza. Tiene gran capacidad de orador. Bien ¿cuáles son los pecados capitales? gula, pereza, lujuria, avaricia, ira, soberbia, envidia. Y que conste que el buen seminarista tuvo que ayudar a la audiencia a completar la lista, porque se nos olvidaron algunos.

El primer punto a revisar es la gula. Desde aquí hasta el final, sin importar de que fechoría se trate, el punto de referencia constante es el ambiente en el que hoy vive el joven, una época “light”. Todo lo queremos fácil, no hay compromiso, o hay límite.

Enseguida viene la presentación de las tres comadres: la pereza, que conduce a la gula para llegar finalmente a la lujuria. El seminarista observa que estas tres están muy relacionadas, es difícil entender a una sin la otra. Esta época fomenta el exceso, y por lo tanto el pecado. Por ejemplo, y para pasar al siguiente punto, la avaricia. Queremos tener más y más y más... En todo queremos sobresalir. Hay que pensar por ejemplo en el caso de nuestro estado: primer lugar en limpieza, primer lugar en educación. Suena bien ¿no? claro, pero se nos olvida también que Aguascalientes es el primer lugar en suicidios, el primer lugar en número de madres solteras, un nada despreciable tercer lugar en divorcios. Señales más, se

insiste, de una época “light”. Sin valores. La lujuria, ¿qué es la lujuria? el apetito ligado a la desmesura sexual, otra vez, al exceso. Hemos olvidado que el sexo únicamente puede vivirse dentro de la unión matrimonial. Sólo en ese espacio es moralmente aceptable. Hay que condenar el sexo fuera del matrimonio, aún cuando sea la moda o lo normal, dentro de una época ligera que nos hace olvidar que, por ejemplo, dos personas que hacen el amor y al día siguiente se acercan a la comunión están cometiendo una grave falta. El sexo fuera del matrimonio es contra la moral. Toda esta situación se debe también a las personas con quienes nos relacionamos “Las malas amistades corrompen buenas costumbres”. Esta época ligera fomenta el exceso: si no, ¿por qué hay pues tantas madres solteras?. Y claro, estamos muy acostumbrados a ser personas iracundas. Nos envuelve un enorme deseo desordenado de vengarnos del otro. De hacer y devolver el mal, por el mal. Y claro, también nos volvemos soberbios, giramos en torno a nosotros mismos dándonos una excesiva importancia que está fuera de lugar. Para colmo, somos envidiosos. Los muchachos ponen atención durante toda la sesión, por momentos cuchichean entre ellos. Al momento de que el seminarista les cede la palabra estos prefieren no hacer uso de ella, nadie se anima a comentar y la clase termina siendo un monólogo.

### **B) Marzo 3 de 2001. Comunidad de la Medallita Milagrosa.**

Hoy hay más crijunupas. Cuento quince ( a los que luego agregaremos dos muchachos más que llegaron a la mitad de la sesión). El inicio es diferente: en la explanada del templo, cierran un círculo con sus manos, “te pedimos señor que bendigas esta sesión que hoy vamos a comenzar”.

La reunión es en un mausoleo ubicado en el sótano del templo. No puedo evitar preguntarle a uno de los muchachos por qué, previendo alguna razón religiosa de gran relevancia. Y no, a veces se impone el pragmatismo: no cabemos en el salón y además, debemos estar a oscuras.

Se pide a todos que cerremos los ojos para relajarnos. No hay luz. Los crijunupas están sentados, también en círculo. Callados, serenos. La conductora (Adalía ), va preparando de manera cuidadosa y con gran maestría, el ambiente para un largo ejercicio de introspección. Ayuda mucho una música instrumental ligera. “Si venimos cansados, dejemos todo en manos de Dios. Relájate. Pide paz y tranquilidad. Siente correr tu sangre y latir tu corazón. Deja en manos de Dios la oficina, la casa, los problemas. ”

En medio de todo, la voz de Adalía es lo único que nos ilumina en toda esta travesía: suave, arrulladora, firme, sin miedo, con un tenue matiz sacro: “Transpórtate al día en que te invitaron a venir a CRIJUNUPA. Recuerda quién, cómo, cuándo, dónde. Ir mañana. ¿Y el examen? define la situación. Ibas con mucha flojera. ¿Qué sentiste? son las 4 de la tarde. ¿Qué haré?, ¿Rezaré?, ¡Qué aburrido!, ¿Jugaste billar, nadaste?, ¿Te acuerdas todavía del primer tema? ”

Autenticidad :uno de los primeros compromisos importantes. Autodescubrirse. Llegar a un tesoro escondido que todos tenemos: la posibilidad de llegar hasta Dios. ¿Cuántos caminos hay? La Biblia, el rosario, Jesús, los sacramentos. Su denominador común: el autoconocimiento como vía para llegar a Dios.

Recuerda la cena, las bromas. Recuerda que ese día te tocó un amigo secreto. ¿Recuerdas que hablamos sobre el misterio de la vida? Es fuerte, difícil, algunos empiezan a doblar las manos ¿Qué has hecho con tus manos, tus piernas, tu

boca?, ¿Recuerdas el video?, ¿Recuerdas las personitas que hubieran querido tener lo que tú tienes?.

Ese día te confesaste. Y después te pusiste a reflexionar ¿Cuáles son tus ideales? El único ideal es Cristo. ¿Recuerdas esa carta que le escribiste?. Después, empezaste a pensar en tu papá. A pesar de todos sus defectos, ¡ES TU PADRE!. Gracias a él estamos aquí. Recuerda la metáfora del sueño, el niño y el papá. ¡ Gracias papá por regalarme un sueño! Inténtalo. PERDONA A TU PAPA.”  
“Después jugaste, jugamos un poco, para volver al trabajo, ¿Cómo puedo hacer oración? ¿ Lo recuerdas? Y luego, definimos la problemática juvenil: alcoholismo, drogadicción, sexo mal encaminado, aborto, intento de suicidio, falta de FE, baja autoestima ”.

Bien, ahora piensen en esa persona que está en casa ( hay quien ya está llorando ). Cuidando tu casa, preocupada por ti, por tus problemas, aún a costa de los suyos. ¿Y cómo la engañamos ? Le decimos que vamos a hacer una tarea y ¡PUM! nos vamos al 8 segundos (nombre de un lugar de diversión)  
“ ¿Recuerdas después el regalo y las canciones? después nos relajamos y... escribimos en una hoja todos nuestros pecados. La casa a oscuras, no sabías por donde ir. Un ambiente tétrico. Te vendaron los ojos. ¿Qué pasa? ¿Quién viene? ¿Me escuchas? ¡Sigue mi voz! ¡QUITATE LA VENDA! ¿Quieres hablar con Jesús? Toma tu luz y habla a ese Cristo.

Al día siguiente, la serenata para las muchachas del encuentro. Y después pasamos al tema del buen Samaritano. Y las relaciones familiares ¿Cómo son? ¿Cómo te gustaría que fueran?

La música termina. Adalía deja transcurrir, con gran sabiduría, algunos minutos, para que los crijunupas cierren el círculo de su introspección y sus almas se puedan aferrar otra vez al suelo. Pero arremete implacable:

Hoy es 3 de marzo de 2001. ¿ Que tanto hemos avanzado como movimiento? ¿ Hemos cumplido los compromisos? ¿Está decayendo CRIJUNUPA? Nuestra comunidad de Medallita, parece que nuestro carisma decae, que nos falta compromiso. No importa que seamos pocos, pero hay que hacer el trabajo bien, comprometidos, no hacer por hacer muchachos.

Uno a uno, los crijunupas anotan en una hoja de papel el nuevo compromiso que adquieren con el movimiento. Adalía conduce una reflexión final: antes el carisma de Medallita era el trabajo. El carisma de Rayos era el desmadre. A mí en lo personal me preocupa mucho el movimiento. Hay cambio en la presidencia, sí, es bueno, pero hay que saber manejarlo para que haya equilibrio. Erick, el encargado de esta comunidad, asiente con la cabeza para adherirse a la opinión de su compañera. “ ¿ Qué nos está pasando? Que si los del equipo de servicio no nos saludan, que si fulanita le bajó el novio a fulanito. CRIJUNUPA parece la tierra de los chismes. Hay poco entusiasmo y compromiso. Hay mucha apatía .

Finalmente, abrazados, los crijunupas terminan el trabajo de hoy con otra oración: Señor, ayúdanos a seguir comprometidos y con entusiasmo para alabarte. Cuida a nuestras familias, cuídanos a nosotros. Danos aliento y alegría Señor.

¡Bien! A fin de cuentas, no todas las cosas van mal. Los muchachos salen de la sesión con un semblante reflexivo. No se escuchan tantas bromas, como en otras ocasiones, y las pláticas personales giran en torno a su compromiso con el

movimiento. ¿Qué estamos haciendo?, ¿De veras se nos va en la pura pachanga?, ¿Qué es lo que queremos?. Preguntas como estas se escuchan en las afueras del templo. En esta ocasión pude percatarme de lo importante que es el retiro, ya que en esta ocasión se recurrió a los recuerdos de éste para reflexionar sobre el movimiento en esa comunidad y de los cambios en la mesa directiva. Sin abusar de ello, ya que no se refieren con frecuencia al retiro en las sesiones semanales, el retiro parece seguir siendo para los CRIJUNUPA un momento de especial sensibilidad.

### **C) 31 de marzo de 2001. Comunidad del Señor de los Rayos.**

A un costado del templo, en un terreno que sirve de estacionamiento, está la sala de juntas. De las 3 comunidades que he visitado, la de Rayos es la menos afortunada en términos de infraestructura: el salón está en obra negra, hay tres bancas para recibir a los crijunupas y a mitad de una de las paredes, un pizarrón bastante desgastado, no sabemos si por el uso o el olvido. Sólo un foco ilumina el lugar. Al presentarme con Arturo, el encargado de comunidad, este haría su propio y breve diagnóstico : nosotros somos los jodidillos de CRIJUNUPA.

Los invitados comienzan a llegar. Al final asistieron 11 personas: 8 hombres y 3 mujeres, el tema de hoy, el amor, el enamoramiento.

Arturo inicia la sesión “rompiendo el hielo” ¿Qué tal el trabajo? ¿Cómo les fue en la semana? ¿Todo bien? Un titubeante sí, se escucha a manera de respuesta. Muy bien, pues ahora para iniciar, solicitamos la colaboración de un hombre y una mujer. Dice Arturo.¿ Para qué? Bueno, ellos van a representar, van a actuar, cómo es que da inicio el noviazgo.

Y presto. Sin problemas dos muchachos se acercan. La representación es bastante buena no precisamente por la calidad, sino por su apego a lo cotidiano. Hola. Hola. ¿Cómo te llamas?. Yo trabajo. Tengo 19 años. A mí también me gusta Intocable. ¿Bailamos ? Está suave la fiesta. ¿9142331 ? Está bien, viernes por la noche.

Claro que, hay que recordar que una audiencia joven como la de hoy, no deja de colaborar en la animación: ¡ uy ! ¡ Ya dile que si acá! ¡ Dale un beso! ¡ No te pongas roja! Sí. Es momento de que los monitores pongan un poco de orden. Está bien. ¿Y cómo actuarían? ¿Cómo sería la relación a un mes de novios, a un año? ¿ Cómo sería la relación ya estando casados?

Sigamos con otro ejercicio. La pareja pasa al pizarrón, convenientemente divididos en el lado del hombre y el lado de la mujer. ¿Qué elementos se toman en cuenta por etapas de noviazgo?

HOMBRE : Etapa 1. Conocimiento, gustos de la mujer, defectos. Etapa 2: Relación de pareja. Cómo te sientes con ella. Es importante conocer a su familia. Saber si es la persona que quieres. Etapa 3: Saber si vale la pena, continuar con la relación con el noviazgo para pasar al matrimonio.

MUJER : Etapa 1. Conocimiento, ¿ Cuáles son sus actividades, sus vicios, sus virtudes? Etapa 2: Debemos aprender a aceptar sus virtudes y sus defectos. Debemos poder compaginar. Etapa 3: Formalización ( tomando en cuenta el debido conocimiento de quién es mi pareja).

Los monitores proponen poco a poco que las relaciones se han ido vaciando de ilusión y sentido. Hay que proponer, en contra de la monotonía, la ilusión. Y enseguida ubican sus propios modelos.

¿Qué diferencia hay entre estar enamorado y enamorarse? Estar enamorado es más estable. Quieres ver y deseas siempre estar con alguien. Estar enamorado supone el amor como la entrega total de las dos personas. El amor sólo puede darse entre un hombre y una mujer. En cambio, el enamoramiento es más inestable, no hay profundidad ni sentimiento.

¿Cuál es entonces la relación entre sexo y amor? Que el sexo sólo puede darse en el marco del amor, de la estabilidad, de estar enamorado. El sexo sólo es correcto dentro del matrimonio, y solamente si supone compartir la vida, conocer los defectos y virtudes de la pareja. Sólo si se está enamorado o enamorada.

Lo que nos hace diferente de los animales es el amor, la capacidad de amar a otra persona, a tu pareja. El tener sexo por tenerlo, sin amor, es una experiencia vacía.

¿Cuál es el significado de tener sexo por amor?

- El crecimiento espiritual que modifica nuestros puntos de vista.
- Al nivel de noviazgo, primero debe privilegiarse el conocimiento como pareja. El sexo es hasta el matrimonio.

Además, el sexo debe ser producto del consenso de la pareja. Cuando es unilateral, sobre todo en el caso de la mujer, el sexo es negativo.

El inicio de una relación debe estar basado en la confianza de ambos miembros de la pareja. Por lo tanto hay que tener mucho cuidado porque decir que se tiene sexo por amor puede malinterpretarse y justificar entregas en las que no se ha sido auténtico ( es decir, en un noviazgo, el sexo por amor es una mala interpretación, porque apenas es una etapa de reconocimiento. El que dos novios tenga una relación sexual por amor, es un argumento para justificar una acción negativa, tal y como dice Sabrina que “muchas veces dices hay lo quiero mucho y

entonces lo voy a hacer, pero en realidad no lo conoces ni te conoce a profundidad .

¿ Cuántos tipos de amor hay?

1.-Incondicional : Se presenta antes del matrimonio. ¿ Hasta dónde soy capaz de llegar y dar con mi pareja? El amor incondicional supone gran capacidad de compartir.

2.-Personal : no se comparte.

¿Qué es el sexo? Caricias, coqueteo, miradas, “pero sano”. El sexo no es necesariamente penetración. Primero hay que unir las almas, luego ir con Dios y finalmente, unir los cuerpos.

¿Cuáles son los errores del noviazgo?

La idealización, la premura pasional. Un noviazgo destructivo está basado en los atributos físicos, en la impaciencia sexual y en la búsqueda de control. En esta sesión aparentemente polémica, por el tipo de tema tratado. No se comentan propuestas diferentes a las de los monitores, los muchachos en general asienten y se llega a consensos sin problemas. Ya que no parecen existir opiniones contrarias a las planteadas durante la sesión. Donde quedan plenamente identificados los siguientes puntos: primero el amor proviene del querer y entender a una persona, con sus defectos y virtudes. Segundo: El amor sólo puede darse entre un hombre y una mujer. Tercero: El sexo sólo es correcto dentro del matrimonio. Cuarto: El sexo sin amor es una experiencia vacía. Quinto El sexo sano, anterior al matrimonio son las caricias el coqueteo y las miradas.

Como se puede observar el esquema de la moral sexual está perfectamente ubicado y normado. Es decir, con quién, cuándo, en qué circunstancias y hasta

donde es posible llegar sin el matrimonio eclesiástico de por medio. Tanto el planteamiento como los argumentos son muy directos.

#### **D) 21 de abril de 2001. Comunidad del Templo de Guadalupe.**

Hoy me recibe Abraham, el mero mero. ¿Qué te parece el relajo? Qué bueno que andes aquí. Antes de ingresar a la sesión me indica: Mira, los de este grupo son chavos que ya tienen un año trabajando. Los que van a entrar con Rocío son los que acaban de salir del encuentro en febrero. ¿Con quién te vas con melón o con sandía?

Con sandía, entendiendo que son los noveles crijunupas, y será interesante contrastar con quienes ya tienen tiempo trabajando.

El tema de hoy es el de “los cambios físicos del adolescente”. ¿Pudiera parecer un tema tonto? Pregunta Rocío. Ella sola se responde: No. Es importante y por eso hay que cooperar entre todos

¿Qué cambios suceden en la adolescencia? Pregunta a la concurrencia. A las mujeres les crecen las bubis, dice Marco, quien provoca la reacción en cadena. “Salen pelos en las manos y los hombres tienen un testículo más grande y las mujeres una más grande que la otra”.

Retoma la palabra Rocío: en esta época hay muchas funciones y conocimientos intelectuales, pero lo importante es hacer un buen uso de ellos. En la adolescencia es muy común que comiencen las preguntas existenciales, y queremos más libertad de elección y respeto a nuestra voluntad. Por eso es más común que no nos conformemos con lo que pasa y adoptamos posturas en contra de la religión, por ejemplo, además de que nos rebelamos contra nuestros padres.

Acto seguido los muchachos comienzan a través de una lluvia de ideas a recordar su época de adolescentes:

- La secundaria fue mi etapa de rebeldía. Rompí con mis padres. Los abandoné y aprendí a fumar. Yo era la única mujer.

- Yo tuve muchos problemas por mi carácter serio y reservado. La gente me presionó mucho para que cambiara de actitud.

- En la secundaria una novia me cortó porque le di un besito en la boca.

- Para mí fue muy duro que en mi adolescencia, al contrario de mis amigas, nunca fui muy popular entre los muchachos y no tuve un novio estable.

- Desde chico me separé de mis papás y eso influyó en que fuera muy independiente.

- Siempre he sido muy consentido y sobreprotegido. Por ciertos problemas físicos no podía jugar. Actualmente no puedo decidirme sobre muchas cosas.

- A pesar de la sobreprotección de mis padres, lo que pido me lo dan, dependo mucho todavía económica y sentimentalmente, sobre todo de mi padre. Mi papá casi me hace una fiesta el día de mi primera menstruación.

- En el CEBETIS era muy desmadroso pero ahora he cambiado mucho. Un día “retraté” a un profe. Pero ya he cambiado y soy más tranquilo. Esa expulsión fue la que me hizo cambiar.

- Yo fui muy precoz y a todas mis compañeras las veía bien buenotas. Y un día en la prepa ¡ pum ! que le agarro el seno a una muchacha.

- Es la etapa de la rebeldía y la confrontación con tus padres. Yo tuve muchos problemas con mi padre y ahí se marcó mi preferencia hacia mi mamá.

Claro que nos ha tomado poco tiempo leer estas confesiones, pero aquel día tomó casi hora y media su discusión. Llegó la hora de irnos. Entre risa y risa, nadie, ni siquiera Rocío hizo algún cierre de la sesión. Bien, los crijunupas son nuevos y hay que ir agarrando confianza.

### **E) 15 de Mayo de 2001. Templo de Guadalupe**

Los crijunupas del Templo de Guadalupe tienen sus sesiones en el patio lateral de la iglesia. En el centro del mismo hay una fuente que sirve en todo caso de banquita relajadora bajo la amable sombra de un par de árboles que probablemente cuenten ya con algunos años. Enfrente de la puerta que conecta con el templo está el primero de los salones de sesión donde trabajan los muchachos que acaban de vivir el encuentro. Es un espacio amplio y bien iluminado. Mesas y sillas individuales para cada uno de los crijunupas aseguran un cómodo ambiente.

Como decidí que nuevamente estaré en la sesión de los recién ingresados, opto por colocarme a un costado de la entrada al salón, donde ya algunos crijunupas han ocupado lugar. De inicio son 10 asistentes, y por primera vez hay una ligera ventaja masculina : seis a cuatro. Son en su mayoría caras conocidas . A uno de ellos Marco, lo invitó un primo, el Gori, quien tuvo la experiencia de crijunupa un año antes. Marco o Patolín para los cuates añejos sintió necesidad de hacer un reencuentro con Dios, motivo hermanable con el ya clásico “es que había muchachas”

En lo que esta plática transcurría, los muchachos y las muchachas coordinadores de esta comunidad dan inicio formal a los trabajos con su oración

en círculo (a diferencia de la Medallita Milagrosa donde quizá por ser menos, la oración la realizan coordinadores y alumnos, y en Rayos, donde de plano no la hacen frecuentemente) y ahora sí ya llegó Abraham, a quien obviamente es imposible saludarle pues las “responsabilidades propias de su cargo” lo mantienen ocupado por el momento. También está esta chica, Norma, que en mi última visita a Guadalupe se mostró bastante acongojada por que probablemente no asistiría a la misión rumbo a Chihuahua de algunos de los crijunupas. Recuerdo que esto le provocaba gran tristeza (apunto estuvo de llorar) y delante de todos y todas pidió a Dios que él indicara que era lo mejor, que se hiciera según su voluntad...

Somos aproximadamente 16 participantes en la sesión de hoy. Descontando a las dos coordinadoras que ya tomaron su lugar al frente de la sala. Trece son los crijunupas del encuentro reciente que hoy participan. Los hombres mantienen en común el pelo corto y salvo Marco, los demás van bien rasurados. Salvo el médico que ya llegó y quien viste muy formal con camisa de cuadros abrochada hasta el cuello, pantalón de vestir color café y zapatos bien boleados, los demás son más informales, desde gorras de los gallos, (el equipo de futbol aguascalentense) o bonetes de color negro, pasando por playeras deportivas, de grupos de rock (¡Maná dixit !) Hasta llegar al típico pantalón de mezclilla y el zapato tenis de tamaño familiar. Las muchachas lucen, algunas, un maquillaje discreto: ligeros tonos en los ojos y labios bien pintados. Cabelleras recogidas en cola de caballo o sueltas, pero eso sí, largas. A pesar del calor, pantalón de mezclilla y camisas de colores o bien playeritas grises más veraniegas.

La plática da inicio con un animoso y amable “Cómo están chavos”; ni tardo ni perezoso Marco replica el primer chistorete del día “Yo me puse bien pedo en la

feria y me tuvo que ir a recoger mi mamá porque me quedé dormido en un poste”.

Comentario que da lugar a risas.

Según lo anunciado por la coordinadora el tema para discutir el día de hoy es el de los valores. Para ello pues se vale escuchar la lluvia de voces que se animan a participar:

- Es algo que te ayuda en la vida y que quieres, que significa para distinguir lo que es bueno de lo que es malo.
- Es lo que te enseñan en tu casa, sobre como portarte bien, a mí, mi mamá me decía que no le anduviera levantando la falda a las niñas.
- Un valor es, por ejemplo, lo que tú tienes como algo muy personal y que distingue de las demás personas y que además puedes tener muchos valores
- Los valores son como cualidades de una persona ¿no? Porque decimos que hay gente que vale mucho y lo decimos porque vemos que tiene muchas cualidades como querer mucho a su familia o ser trabajador.

En este momento la coordinadora, quien durante esta lluvia de ideas en la que casi todos los crijunupas participaron asintió cada una de las intervenciones, aprovecha para hacer una nueva pregunta ¿Cuáles serían los valores tradicionales que hemos aprendido?

- Respeto
- Caridad
- La familia
- El trabajo
- La honestidad
- El amor

- La amistad
- El ayudar a los demás
- Estudiar y trabajar
- La paz
- El amor a los padres

Esta intervención agota unos diez minutos. La coordinadora hizo participar a cada uno de los crijunupas sin excepción. De las sesiones de esta comunidad de Guadalupe me llama mucho la atención el hecho de que son mucho más dinámicas y relajadas que en las otras dos, ya que no hay mucha diferencia entre los monitores y los alumnos en el sentido de que se busca la integración y participación de todos. Contrasta principalmente con el grupo de la Medallita Milagrosa en el cual siguen un esquema en el que dos o tres personas son las que tienen el mayor peso en cuanto a intervenciones; además existe una mayor informalidad ya que mientras alguien da su punto de vista, por allá un par empieza a jugar o unas más están cuchicheando, lo que parece ser parte normal de la reunión pues nadie se incomoda.

La coordinadora opina que cada uno de los valores mencionados son muy importantes pero que se olvidó uno de los principales, el amor a Dios. Una de las más grandes satisfacciones que puede tener un ser humano es querer a Dios y cumplir con los mandamientos y preceptos de la iglesia. Amar a Dios equivale a saber que existe y no negarlo, en tratar de llevar una vida según él lo ha dispuesto para nuestra propia salvación, en arrepentirnos cuando somos pecadores, acordarnos siempre de su misericordia y pedirle que siempre esté con nosotros.

La otra persona responsable, la misma que no pudo ir en la misión de los crijunupa, afirma que otro valor que se descuida mucho es el del servicio y el compromiso. Muchas veces nos olvidamos de que existen hermanos que tienen problemas económicos o familiares y nosotros nos hacemos como que no vemos, negando así el compromiso que tenemos como católicos y seguidores de Cristo de ayudar a quien lo necesite. La coordinadora recuerda aquellas palabras de “ lo que le hagas a tu hermano me lo haces a mí ”.

La sesión continúa partiendo del supuesto de que muchos de estos valores se están perdiendo en la actualidad y es necesario recuperarlos. ¿ Por qué se pierden estos valores tradicionales?

- Los medios masivos de comunicación que promueven:

- la violencia

- la desintegración familiar

- el sexo

- el desapego a Dios

- los placeres y la comodidad

- la indiferencia

- el hedonismo

- Los amigos porque:

- Te pueden inducir al alcoholismo y la drogadicción.

- Si estás pasando por muchos problemas ( “sobre todo nosotros que somos jóvenes “) te pueden dar malos consejos y alejarte de tu familia

- Pueden alejarte de Dios

Lucy, la coordinadora, se prepara para hacer el cierre de los trabajos de hoy. Se pregunta si hay otra duda o comentario adicional. No obtiene respuesta... Son casi las ocho de la noche y como parte final, ahora sí todos y todas nos tomamos de la mano para realizar una última oración. Unos piden porque les vaya bien en la semana, otras por sus padres y hermanos. Por allá una débil pero devota voz se acuerda de los que no tienen que comer. El padrenuestro colectivo es el broche de oro y entonces todos se despiden con un cordial “nos vemos el siguiente sábado”. A la salida algunos de los muchachos se van juntos a seguir platicando por allí, la mayoría toman su camino de manera individual.

De esta sesión en cuanto a contenido de las creencias, llama la atención el hecho de ver en los medios masivos de comunicación una fuerte influencia en la pérdida de valores tradicionales, considerados estos como los importantes en la formación humana en general. Al promover por medio de sus programas actitudes que fomentan la desintegración familiar, el sexo fuera del matrimonio, el desapego a Dios, el consumismo entre otros. Desde esta perspectiva, se plantea a los medios, como si estos contribuyeran a desdibujar las fronteras entre lo bueno y lo malo. Curiosamente no se sugieren formas críticas de ver la televisión por ejemplo, sino solamente se señalan, de manera general las preocupaciones y los culpables pero no las posibles soluciones. En este sentido su discurso esta orientado a indicar los elementos “peligrosos” , así como en enfatizar el “deber ser”, pero poco en las expectativas reales de los jóvenes. No obstante, su planteamiento organizacional pretende otro tipo de aperturas, que no se logran en la práctica.

De manera particular podemos observar en el Movimiento CRIJUNUPA varias aspectos: es una agrupación nueva a la que podemos catalogar como surgida para solucionar preocupaciones contemporáneas y bajo circunstancias muy claras; la preocupación por aminorar las brechas generacionales y culturales entre padres e hijos adolescentes y jóvenes. Su forma de trabajo, novedosa hasta cierto punto por el grupo de edad al cual se dirigen, les permite tener altas convocatorias en los retiros aunque poco seguimiento. Sin embargo a manera de evangelización se obtienen mejores resultados que a la manera tradicional. Son transparroquiales si en un momento determinado no tienen una buena relación con el párroco, sin pensarlo demasiado cambian el lugar de reunión. Ya no se consideran propiedad de una parroquia en particular. El hecho de trabajar jóvenes con jóvenes permiten acercar ciertas temáticas que por ser comunes y el uso del lenguaje más cercano pueden ser entendidas de mejor manera, sin embargo la manera de abordar y entender a las problemáticas, tiene un fuerte sello oficialista. Esto es, los modelos de aprehensión y construcción de la realidad que ellos proponen no son novedosos, se sigue viendo la realidad a partir de la disposición cultura de la vida y cultura de la muerte. Y particularmente en el caso de los jóvenes, hay una fuerte tendencia a promover la educación sexual desde la perspectiva católica.

## **CAPÍTULO VII.**

### **EL MOVIMIENTO FAMILIAR CRISTIANO. La cristianización por medio de las familias**

#### **7.1. ANTECEDENTES DEL MOVIMIENTO**

Después de la Segunda Guerra Mundial, los países que participaron en el conflicto, muy particularmente los europeos, se encontraron con una serie de problemas derivados de la misma, uno de los más significativos era la situación de la familia y su papel como reproductora de valores.

Debido a esta situación la iglesia católica promovió desde el Vaticano, una cruzada a favor de la familia. Parte de esta campaña se centró en los discursos del Papa Pío XII. Por ejemplo, en la semana social de Pisa en 1949 dijo: "El estado de la familia, es tal que habría que reconstruirla en las mismas bases, en este enfermo estado de posguerra, la institución más enferma es la familia."

En algunos países, los laicos reaccionaron ante estas condiciones y se organizaron en agrupaciones. Los dos primeros ejemplos de esta iniciativa están en Francia y Estados Unidos.

En Francia se inicia la formación de grupos de matrimonios que tenían como finalidad el análisis de los problemas comunes a la familia, los que tuvieron por nombre grupos de "Notre Dame". Por su parte en Estados Unidos se forman los grupos del Christian Family Movement y grupos de Nazaret, quienes tenían como objetivo la preparación de los matrimonios cristianos.

#### **7.2. ORÍGENES DEL MOVIMIENTO FAMILIAR CRISTIANO**

El 25 de noviembre de 1948, en la ciudad de Buenos Aires Argentina, se realizó la Primera Reunión de los grupos de Nazaret en Latinoamérica, siendo estos los precursores del Movimiento Familiar Cristiano (MFC); nombre que fue tomado del Christian Family Movement. La intención de retomar este nombre tenía como fin facilitar la "expansión y unidad en todo el continente" La primera reunión contó con ocho parejas. Para esta primera sesión se le pidió al Padre Pedro Richards, iniciador y asesor del movimiento, que les diera una plática e hiciera una reflexión sobre el matrimonio y la familia. A partir de ese momento este sacerdote se convertiría en su asesor. Y a medida que el movimiento fue creciendo ha colaborado en la difusión del Movimiento en Latinoamérica.

En estas reuniones lo que les interesaba particularmente eran los temas sobre unidad familiar, espiritualidad conyugal y los valores humanos y cristianos. Aspectos que siguen vigentes hasta la fecha en sus planes de formación. Las reuniones por ellos iniciadas se llevaban a cabo por las noches y en los domicilios particulares de los matrimonios que conformaban el grupo, singularidad que desde ese momento se haría una de sus características. Aunque siempre a la sombra de la jerarquía, ya que dependen directamente de la diócesis.

Sobre este particular el Pbro. Richards sacerdote asesor fundador dice lo siguiente: El Movimiento no puede marchar sin el obispo, esto nos viene a nosotros desde el tiempo de San Ignacio de Antioquía, desde el año 130. Él decía: "Nada sin el obispo, es preferible esperar hasta que el obispo lo vea mejor, o se muera y el que venga después, vea lo que no vio el anterior". Yo no estoy acostumbrado a tratar sin el obispo, yo había sido joven de Acción Católica y ahí

se nos había machacado esta idea: "Nada sin el obispo"; la gracia viene por el obispo (M.F.C, 1998:11).

Hacia 1959, los obispos de varias diócesis argentinas decidieron apoyar esta nueva forma de espiritualidad apostólica. De tal manera, se aprobaron los Estatutos y se le dio reconocimiento oficial. Dándole el mandato del trabajo apostólico en el campo de la familia.

El lema elegido desde sus primeros años es: "Ni espiritualidad conyugal, sin apostolado familiar, ni apostolado familiar sin espiritualidad conyugal". A partir de este momento comenzó a difundirse el movimiento a Latinoamérica, principalmente por los matrimonios Federico y Hortencis Sonerira y Adolfo y Ana María Gelsi, así como Juan y Malena Gallinal quienes junto con el Pbro. Richards se dieron a esta tarea. Estos a su vez fueron los primeros dirigentes para Latinoamérica. (SPLA)

### **7.3. EL MOVIMIENTO FAMILIAR CRISTIANO EN MÉXICO**

Existen algunos antecedentes en la ciudad de México de matrimonios que buscaban encontrar soluciones a sus problemáticas cotidianas desde la perspectiva de la pareja.

En el año de 1955 el Pbro. Francisco Marín, S.J. formó un grupo con aproximadamente 100 matrimonios, las pláticas versaban fundamentalmente sobre temas religiosos. Este religioso jesuita había trabajado como misionero en China, donde tuvo contacto con una pareja francesa de los equipos de Notre Dame. Ya estando en México el padre Marín, se contactó con el Ingeniero Manolo González y fundaron las Congregaciones Marianas de San Francisco. Una de las

particularidades de esta agrupación era su apertura y la búsqueda constante por incorporar a más gente.

En 1957, el Pbro. Luis G. Hernández formó otro grupo, con membresía de antiguos dirigentes de agrupaciones católicas, a las que asistían aproximadamente 30 matrimonios, estudiando aspectos de tipo conyugal. Casi todos los matrimonios eran recién casados. A decir del matrimonio Álvarez Icaza (fundadores del MFC): "Teníamos una total ignorancia en lo referente a aspectos conyugales y lo relacionado a la educación de los hijos, que sentíamos la necesidad de capacitarnos y prepararnos para estos objetivos" (MFC,1998:23). Este grupo siguió los lineamientos de los equipos de Notre Dame, fundados por el Abate Cafarell, en París.

Mientras que las Congregaciones Marianas de San Francisco eran muy abiertos, el equipo del Pbro. Luis G. Hernández dice de aquellos años "éramos muy cerrados y muy chocantes", no queríamos que entrara nadie más, porque se desvirtuaba el espíritu del equipo. Pero eso debería de ser el "espíritu indecente" entonces considerábamos aquellos como unos "insolutos", que no tenían ningún cuidado de la calidad y ellos nos consideraban como "gente muy apretada y chocante", y con toda razón (MFC,1998:23)

Un tercer grupo eran conocidos como los "pescaditos" (porque llevaban en el pecho una tabla de madera con un pescadito), ellos solían juntarse en la Parroquia de la Sagrada Familia, los fines de semana donde rezaban y reflexionaban, para librar a sus familias del peligro del cine (MFC,1998:23)

Posteriormente, en 1958, Margarita Zeptién García, vieja líder de Acción Católica, reunió a estos grupos para una visita que harían los representantes del

Movimiento Familiar Cristiano en Sudamérica a la ciudad de México. Entre ellos estaba el Padre Richards. Inicialmente propusieron un retiro para matrimonios.

El matrimonio Álvarez Icaza lo recuerda de la siguiente manera: un retiro para matrimonios era sumamente inmoral, no había una casa de retiros que aceptara que la pareja asistiera; había siempre para hombres o para mujeres, con muchos trabajos conseguimos que las monjas del Sagrado Corazón, que tenían una escuela muy grande en la Colonia San José Insurgentes, nos aceptaran. El Padre Richards nos impactó muchísimo y nos encató la idea de fundar el MFC, tanto como por lo que nos dijo, que aprendimos, como por lo que nos explicó. El movimiento era muy importante en dicho continente y juntaban a gente más preparada y tenía influencia económica y política, era muy importante la gente del MFC. Entonces nos vino de perlas la venida de esto, porque correspondía a las necesidades que sentíamos (MFC,1998:23)

Después de este primer contacto con el movimiento, se les propuso una fusión a los grupos interesados. Ésta se llevo a cabo con algunos problemas ya que tenían sistemas de trabajo muy distintos. Lo que provocó algunos problemas para llegar a acuerdos.

Para la jerarquía eclesiástica este movimiento era considerado como filial de la Acción Católica, y por lo tanto como promoción directa de los obispos. Con lo que el asesor sería designado por ellos. Sin embargo esto se logró solventar de alguna manera dado el enfoque del Movimiento en el que se unían la espiritualidad conyugal y el apostolado familiar. Respecto a los obispos intervino directamente, Monseñor José Garibi Rivera, posteriormente nombrado cardenal quien designó como asistente eclesiástico al Pbro. Salvador Michel, a quien recibieron de

manera "antipática y hostil" (MFC,1998:24) ya que no era de los sacerdotes iniciadores del movimiento. ¿Porqué era tan importante la designación del sacerdote asesor? Una posible respuesta está en la orientación que el sacerdote asesor daría al incipiente movimiento, y a que en buena medida la relación que se llevaba con los sacerdotes era también de amistad.

Por su parte el Equipo coordinador se dio a la tarea de estudiar los esquemas del Movimiento Familiar Cristiano en Uruguay, Argentina y Brasil, así como la de los equipos de Notre Dame. A partir de los cuales formaron su propio esquema para México, con una novedad "en México el movimiento estaba apoyado por los obispos, cosa que no ocurría en Uruguay y los demás países, que veían con cierto temor los sudamericanos, de que los obispos quisieran controlar el Movimiento y no seguir con los Carismas de los Padres Fundadores" (MFC,1998:24).

Sin embargo, en México, este movimiento a pesar de depender de la jerarquía, no necesariamente estaba de acuerdo en todo lo que ésta proponía, un ejemplo de ello es el siguiente:

En el año de 1959, en Montevideo se llevaron a cabo las II Jornadas de Pastoral Familiar, a las que asistiría su entonces asesor el Pbro. De la Fuente, con el que no tenían demasiados puntos en común. Lo consideraban demasiado "controlador". Debido a esto los entonces presidentes nacionales, el matrimonio Álvarez Icaza, decidió asistir por su cuenta ya que no querían caer en "sus feudos." Ya en Montevideo se convocó a una nueva sede para llevar a cabo el Segundo Encuentro del MFC, el matrimonio Álvarez Icaza propuso a México, que fue aceptado. A su regreso a México se dieron a la tarea de fundar el movimiento en todas las diócesis del país, de tal manera que el encuentro se llevó a cabo

meses después en 1960, pero ya con una infraestructura solventada en grupos por buena parte de la república. A partir de este momento el Movimiento Familiar Cristiano tomaría bríos y rumbos distintos, no siempre, a pesar de lo que diga su sacerdote asesor fundador, a la sombra de la iglesia.

Desde la perspectiva de Soledad Loaeza el MFC, junto con la Unión Nacional de Padres de Familia, formaban parte de la estrategia católica por la "renovación de la vida pública y privada". Ambas organizaciones debían defender las dos celulas primordiales de la socialización y la instrucción moral, a saber, la familia y la educación (Loaeza,1988:308.) De tal manera que para 1967, el Movimiento Familiar Cristiano se había extendido en 55 diócesis y contaba con una participación de 16,000 matrimonios (De la Torre,1998:119).

Martha Pacheco describe a la agrupación de la siguiente manera: El Movimiento Familiar Cristiano se dirige a los padres de familia de las clases medias urbanas. Se propone la formación de un laicado, activo y participante en la defensa de los valores morales y cristianos, los cuales se perciben en un estado de crisis derivado de la sociedad moderna. La familia, es percibida como "la célula básica de la sociedad; como una institución de derecho natural que precede al Estado y a la Iglesia porque sin aquellos no podría existir" (De la Torre,1998:119) El primer equipo coordinador se creó a partir de cuatro parejas, dos de cada grupo fundador. En ambos grupos existía la rotación.

De este movimiento se han gestado otros organismo importantes como Provida y los promotores del método anticonceptivo Billings, que, aunque mantienen la identidad de organización de laicos católicos, funcionan como grupos independientes de la iglesia. Asimismo, de sus filas salieron muchos de los

posteriores líderes laicos que se comprometieron con las causas populares (De la Torre,1998:120).

### **7.3.1 EL MOVIMIENTO FAMILIAR CRISTIANO EN AGUASCALIENTES**

#### **LOS PRIMEROS AÑOS: UN MOVIMIENTO CON GRAN POPULARIDAD**

El Movimiento Familiar Cristiano llegó a la ciudad de Aguascalientes en 1961. Algunos de los primeros contactos se dieron entre el entonces presidente del MFC en la diócesis de San Luis Potosí el Ing. Francisco de la Rosa con el Ing Carlos Ortiz, uno de los fundadores del movimiento en Aguascalientes, ya que ambos habían sido compañeros de estudios en la UNAM.

Por su parte el Pbro. Jorge Hope, primer asesor del movimiento en Aguascalientes, estando en San Luis Potosí, fue invitado por un sacerdote amigo suyo a conocer el movimiento en esa ciudad.

Estando en esta ciudad el Padre Hope, habló con el obispo Salvador Quezada Limón, "al que no le agradó mucho este Apostolado, por ser un Movimiento de seculares". Aunque finalmente consintió en él (entrevista con el Pbro. Jorge Hope 17 de julio de 1998)

El primer presidente Dr. Alfonso Pérez Romo y Ma. del Carmen de Pérez Romo fueron elegidos de una terna que completaban el C.P. Humberto Martínez de León y el Ing. Carlos Ortiz. Durante sus primeros años el movimiento gozó de gran popularidad entre la clase alta y media alta de Aguascalientes. En el Boletín Diocesano No. 1, correspondiente a abril de 1963 se presentaban de la siguiente manera:

El Movimiento Familiar Cristiano es una institución que agrupa matrimonios en actitud dinámica para promover los valores humanos y los valores cristianos de la familia, de acuerdo con normas establecidas por la

Jerarquía Eclesiástica. Sus objetivos son el fomento de la Espiritualidad Conyugal y el Apostolado Familiar. Para ello propicia un mejor conocimiento entre los esposos que incrementa su amor robusteciéndose la unión conyugal, que es la base de la unión y de la solidez de la familia. La familia integrada así es invitada por el Movimiento para abrirse a la sociedad civil y a la Iglesia que la complementan y perfeccionan.

El Dr. Pérez Romo, se refiere al movimiento como bastante autónomo, de la jerarquía, más no de la dirigencia central del movimiento en ese momento a cargo del matrimonio Álvarez Icaza.

Nos manejábamos de acuerdo a los materiales que nos enviaban de México, y los leíamos utilizando nuestro propio criterio. El asesor sólo de repente venía a nuestras reuniones, éramos bastante autónomos". Fue una buena oportunidad de darle un giro a nuestras reuniones que eran un poco frívolas y platicar sobre cosas que nos interesaban a todos nosotros (entrevista con el Dr. Pérez Romo 25 de julio del 2001)

Hacia 1965, contaban con una membresía de 377 matrimonios. Para este primer equipo de trabajo las virtudes más importantes del movimiento eran "que podíamos participar juntos, (el matrimonio) no cada quién por su lado. Como pasaba en otras asociaciones que nos separaban. Además que hablábamos sobre cosas de todos los días, el dinero, las ocupaciones, los hijos, etc"

En estos primeros años el movimiento gozó de mucha popularidad entre la clase alta y media alta de Aguascalientes. Esto fue posible ya que las parejas participantes invitaban a otras para que se incorporaran. Quienes vieron en el movimiento una posibilidad interesante de compaginar relaciones y vida social con preocupaciones cotidianas que eran reflexionadas desde un punto de vista

católico. Dos elementos con fuerte convocatoria en un ambiente como el de la ciudad de Aguascalientes en la década de los sesenta.

El Movimiento nos permitió hacer muchas relaciones, como nos rotábamos en equipos, muy pronto conocimos a mucha gente" (entrevista con Carmen de Pérez Romo 18 de julio de 2001).

Sin embargo, hubo algunos "democratizadores" al interno del grupo, en ocasiones se invitaban a personas que no pertenecían a estos grupos sociales como fontaneros, albañiles, jardineros u otros. Pero en estos momentos no llegaron a tener fuerte presencia. "Ellos tuvieron problemas para relacionarse con nosotros, les costaba trabajo, quitar las barreras, pero al final terminaban haciendo 2.2 buen equipo".

#### **7. 4. CAMBIOS EN LA COMPOSICIÓN SOCIAL DEL MFC**

Hasta los años setenta, el Movimiento se mantuvo como una agrupación católica de prestigio y las personas que le componían no habían cambiado radicalmente. Sin embargo, a principios de esta década la diócesis en general, se vio envuelta en un conflicto entre el obispo y algunos sacerdotes. Entre estos últimos se encontraba el asesor del MFC.

El Movimiento, como agrupación, decidió mantenerse alejado. Algunas de las razones de este comportamiento fueron la de la amistad personal que mantenían algunos emefecistas con las partes en conflicto, por lo que se vieron literalmente "entre la espada y la pared". Algunos de sus miembros si participaron en "la operación cuadritos", pero lo hicieron a título personal. Su manera de ser leal a la iglesia fue la de "mantenerse neutros y evitar que esta se desgastara aún más".

Tras resolverse el conflicto, quedaron algunas secuelas. En el caso específico del MFC, éste vio reducir su membresía. Tuvieron cambio de asesor y sus actividades disminuyeron, como nos permite constatar los pocos datos disponibles en el archivos del movimiento.

#### **7.4.1 LA REORGANIZACIÓN DEL MOVIMIENTO: CAMBIOS EN LAS ESTRUCTURAS**

En general podemos localizar en el movimiento una tercera etapa en la que este se reorganiza y con ello vincula a una mayor cantidad de gentes que en sus primeros años. Lo que también es sinónimo de mayor apertura.

Las estadísticas de estos años sobre la membresía, nos permiten darnos cuenta de una recuperación. Lo que nos habla también de su apertura a otros espacios.

Por ejemplo:

Años	Inician	Finalizan (se refiere a número de matrimonios)
1983-1986	180	300
1986-1987	462	431
1987-1988	482	431
1988-1989	474	376
1989-1990	578	527
1990-1991	1086	1006
1991-1992	1535	1357
1992-1995	1357	1700
1996-1997	1250	1300
1997-1998	1300	1300

1998-1999	1300	1150
1999-2000	1150	1050
2000-2001	1050	1000

Los informes emitidos en estos años, principalmente las últimas dos décadas nos hablan de una agrupación con una membresía media. En comparación a otras asociaciones o movimientos, que perdieron vigencia y con ello gente interesada. Sin embargo observamos que en los últimos años se ha visto un decrecimiento en los matrimonios interesados en participar en el movimiento a esto Manuel y Guadalupe Chan, Presidentes Estatales en el trienio 1998-2001, explican esta disminución en los siguientes términos:

Cuando nosotros tomamos las riendas uno de los objetivos principales que tuvimos fue el de promover el trabajo a nivel parroquial, involucrando a las parejas en las actividades de la parroquia que les correspondiera. Esto trajo, quizá como consecuencia no deseada, que la gente empezara a dispersarse, dedicándose solamente al servicio parroquial y desligándose del Movimiento Familiar Cristiano. Además las nuevas parejas muestran mucha resistencia al apostolado, negándose a adquirir un compromiso de trabajo con el Movimiento. (Entrevista con Manuel y Guadalupe Chan 4 de febrero de 2001).

Este movimiento fue de las agrupaciones que antecieron al Concilio Vaticano II en algunas concepciones de temas claves para el ámbito seglar como la familia, pero se vio disminuido en su membresía por nuevas opciones más frescas en sus contenidos y acciones.

#### **7.4.2. EL MFC Y SU PARTICIPACIÓN SOCIAL: LA MORALIZACIÓN DE LAS COSTUMBRES**

Algunas de las iniciativas a las que se vincularon con el Movimiento Familiar Cristiano a nivel nacional fueron las siguientes:

En 1968, el 7 de abril, se inició una campaña nacional intensiva, para que ninguna ama de casa consumiera los productos Colgate-Palmolive, "mientras no fueran retiradas las telenovelas patrocinadas por la compañía, puesto que ofenden a la moral y pervierten la juventud de nuestro país, especialmente la que se titula Rubí." La campaña consistió en tres aspectos: a) repartir volantes, b) hablar en juntas, reuniones, asociaciones, lavaderos públicos, con el objeto de hacer un solo frente para un México mejor c) mandar cadenas en las que cada persona hicieron diez cartas y las enviaron a otras diez personas, dentro de la república, y esas diez, a su vez, hicieron lo mismo. Se contó con la colaboración de los abarroteros y farmacias para no hacer pedido alguno, mientras no fuera retirada dicha novela. (informe anual, MFC: 1968).

También participaron en otras campañas como por ejemplo: "por considerarlo de beneficio para la sociedad en general, el MFC, de la Diócesis de Aguascalientes apoya la campaña nacional de moralización, emprendida por la Comisión "pornografía en libros y revistas", de Salud Mental y Orientación Social, A.C. Con ello intentaban frenar la proliferación de "tantas revistas que provocan únicamente la animalización y degeneración del individuo, y que además destruyen a LA FAMILIA MEXICANA. (NOTIMFC, mayo de 1972). Una de las acciones en las que se enfatizaba era la de mandarle al presidente de la república, Luis Echeverría Álvarez, telegramas, durante el mes de mayo, pidiéndole se evitaran la producción y distribución de las revistas pornográficas.

En el boletín que se repartió con este fin, se incluían algunos textos sugeridos para los telegramas por ejemplo. Nunca como ahora la pornografía tuvo tanto auge. No debemos alimentar a nuestra juventud con el estiércol de la pornografía.

O bien, Sr. Presidente, la pornografía es causa de deserción de muchos estudiantes. Ayúdenos a combatirla; Toda la pornografía viene del D.F., protestamos enérgicamente. Revistas y libros norteamericanos totalmente pornográficos invaden México, denunciarnos el delito. En junio de 1991, se solidarizaron con el MFC nacional y enviaron una carta dirigida al presidente de la república Sr. Carlos Salinas de Gortari, en la que el Equipo Coordinador Diocesano "hace patente su protesta por los proyectos de ley que existen para la despenalización del aborto y para exigirle sean revisadas las programaciones, tanto de radio como de TV, por dejar mucho que desear en su contenido" (informe trienal, septiembre de 1992). Se refieren a los programas llamados "Talk show" como "Cristina" y su versión mexicana "Nino Canún". Cuyos contenidos y tratamiento de los temas van en contra de la moral católica.

En 1994, promovieron por radio y televisión mensajes a favor de la familia. En el periódico local *El Hidrocálido* se publicaron durante todo el año artículos con esta idea. Ambas formaron parte de la celebración del Año Internacional de la Familia. También en este año, se pronunciaron en contra del asesinato del cardenal Posadas Ocampo en la ciudad de Guadalajara, en el que "hicimos patente nuestro dolor e indignación y nos solidarizamos con el Arzobispado de Guadalajara, Jal; así como con los hermanos emefecistas de esa diócesis, reprobando tan artera acción" (informe trienal, 92-95, MFC). Este hecho que, afectaba directamente a la comunidad católica pero también a la sociedad civil, logró que se agruparan 40 organizaciones (religiosas y civiles) con el movimiento ciudadano una "sola voz", en la ciudad de Guadalajara (González, 1994).

De las pocas acciones emprendidas en la ciudad de Aguascalientes destacan el pronunciamiento en contra de la presentación de la película "Las pirañas aman en cuaresma" con Isela Vega y Meche Carreño por considerarlo atentatorio contra las "buenas costumbres".

Y en los años ochenta se declararon a favor del cierre del cine "Sala París", en el que se exhibían películas clasificación "C". El argumento era que se permitía la entrada a menores de edad. Por esta razón, se apostaron fuera del establecimiento para vigilar la entrada durante algunos días en acto simbólico.

Como podemos observar las ocasiones en que el MFC local se manifiesta son en colaboración con el MFC nacional, y en ellas destaca el apoyo a causas de carácter "conservador". Y muy particularmente hacia ciertos "enemigos" recurrentes: las telenovelas, la pornografía, la legalización del aborto así como cambios en la barra televisiva. Sin embargo no apoyaron todas las iniciativas en el ámbito nacional, sólo se adhirieron a algunas de ellas.

Una de las características del MFC local es que los problemas se hablaban y se arreglaban en "corto", es decir, sus estrategias no eran la movilización de gente, ni los desplegados en los diarios locales. Al ser, en sus primeros años, un movimiento que aglutinaba personajes del ambiente empresarial y político con un capital social importante, los desacuerdos se solucionaban o mitigaban a través de convenios más cercanos. Esto sin contar que una buena parte de los miembros sostenían amistad personal del obispo.

Si bien no hay datos de concentraciones masivas, como en otras ciudades, si existen otro tipo de estrategias como telegramas y cartas. Por lo que las acciones emprendidas pierden cierta visibilidad pública. Al contrario de lo ocurrido con el

movimiento en el ámbito nacional, localmente la agrupación no dio el paso hacia la trinchera pública, no obstante que uno de sus ciclos de formación contemplara a la comunidad como una de sus prioridades.

Sin embargo, una asociación paralela al MFC, que si tuvo voz pública en algunos desencuentros con el estado, particularmente con relación al contenido de los libros de texto gratuitos fue La Asociación de Padres de Familia, muy particularmente entre 1972 y 1975 y en 1994. Que si bien no depende, en este momento, de la Iglesia católica si coincide con muchos de sus postulados, en especial los concernientes a la familia. Esta agrupación tiene en sus filas a gente que ha pasado por el MFC.

Durante el año 2000 La Unión de Padres de Familia se acercó al MFC, para que les apoyara en la siguiente iniciativa "Estamos viviendo una cultura de la muerte. Hay un organismo a escala nacional, Familia para las familias, con el cual hicimos contacto para realizar una encuesta a nacional pidiendo que no se legalizara el aborto. De hecho se mandó una iniciativa al senado para pedir que no se legalizara, y hasta donde supimos aquí en Aguascalientes se juntaron muchas firmas" (entrevista con Manuel Chan 12 de febrero del 2001).

Es importante destacar que el MFC local no siempre se solidariza con las acciones emprendidas en el ámbito nacional, por ejemplo:

En 1972 el gobierno de Luis Echeverría sostenía que la economía nacional se afectaba por la explosión demográfica del país (un crecimiento anual de 3.5%), así se realizó una campaña, para concientizar a la población sobre métodos anticonceptivos, que se distribuían gratuitamente en los centros de salud. El Episcopado Mexicano percibió esta campaña como una amenaza a los preceptos

morales católicos y encargó a la Comisión Episcopal del Apostolado Seglar a que realizara un documento que explicitara la posición católica sobre el asunto. Los dirigentes nacionales del MFC participaron en la redacción del documento, pero su reflexión sobre la familia había evolucionado y distanciándose de la óptica adoptada por la jerarquía, la familia se analizaba como un problema social y dejaban la decisión en manos de las conciencias individuales. El documento provocó reacciones a favor y en contra, hasta llegar a sus últimas consecuencias: el rechazo de la santa sede (De la Torre, 1998:123). En Aguascalientes, este punto no fue muy debatido sólo algunas pláticas al interno sobre el tema más bien tibias.

#### **7.5. El Movimiento Familiar Cristiano hoy en día:**

El movimiento al transcurrir de los años ha sufrido cambios importantes en su conformación tal como lo describen los actuales presidentes en el ámbito local

Manuel y Guadalupe Chan:

Ha habido cambios importantes dentro del movimiento, no se puede decir que haya permanecido igual. Quizá uno de los más significativos tenga que ver con su promoción hacia otras clases, principalmente clase media baja, puesto que antes, el MFC era manejado únicamente por y hacia las clases pudientes. Incluso a nivel de los sacerdotes que asesoran, se ha visto una diversificación hacia las clases medias y bajas, ya no hay tanto sacerdote de clase alta. Se necesitan también sacerdotes de clases populares para que podamos entender, ya que de alguna manera y no sé porque, las clases altas han ido perdiendo amor (entrevista con Manuel y Guadalupe Chan 12 de febrero del 2001)

De la misma manera muestran su preocupación por las consecuencias de los hogares desintegrados y de la falta de asesoría en los matrimonios no importando las clases social.

De hecho la ausencia de gente de esta clase participando en el movimiento es una preocupación en el ámbito nacional, del coordinador de nuestro movimiento, porque es gente que también necesita de asesoría e información, no nada más la gente humilde. Todos nosotros, tengamos o no tengamos dinero, tenemos problemas, como pareja, como familia. Incluso a nivel estadístico, en esta clase se observan altos números de divorcios y de madres solteras, lo que nos habla de una degradación de los valores.

Como podemos apreciar en el párrafo anterior hay cosas que cambian como es la apertura a su conformación social, sin embargo hay cosas que se mantienen inmutables como lo son la insistencia en el rechazo al divorcio y los hijos fuera de matrimonio como indicadores de crisis en la sociedad. Lo que nos permite, por lo menos para el caso de Aguascalientes, considerarla como una asociación que no realiza cambios de fondo, la cosmovisión sigue manteniéndose en esencia desde sus inicios, con algunos ligeros cambios en las pastorales a las que se han ido ampliando.

Hasta el momento el MFC trabaja de manera independiente, si bien existe una pastoral familiar diocesana, esta no ha logrado conjuntar los esfuerzos de todas las asociaciones dedicadas a trabajar con matrimonios sin coincidir en la manera de abordar ciertos temas, ni en el estilo de trabajo. A este respecto se refieren los líderes locales del MFC:

Tenemos conocimiento de que existen otras asociaciones que trabajan con familia: SUMA, FAME, PACRI, Encuentros Matrimoniales. Sin embargo hemos tenido algunos problemas con gente que ha venido a nuestro movimiento y que esperan que se les escoja por su cara bonita, y eso con Dios no va. Aquí se escoge a la gente por su trabajo y voluntad. Como nosotros atendemos a más gente, pues el trabajo requiere de mucha entrega, de muchas ganas de servir, no es fácil. Y por eso mucha gente dice que no tiene tiempo, que tiene compromisos sociales o que tiene que atender su negocios y por eso prefiere estar en otras asociaciones

La anterior declaración nos muestra, de alguna manera su independencia, pero también su negativa a trabajar de manera coordinada con otros movimientos en la misma pastoral, por considerar que no toman con seriedad su trabajo y que no responderían de la misma manera que intenta hacerlo el MFC.

### **7.2.3. LA ORGANIZACIÓN INTERNA DEL MFC**

La manera como los miembros de este movimiento definen las partes constitutivas de su nombre es la siguiente (MFC,1998:7).

**MOVIMIENTO:** porque es dinámico, tiene su propia mística, sus objetivos específicos y es evolutivo. Parte de la espiritualidad conyugal y familiar, abierta al mundo en el que vive y se organiza para capacitar a sus miembros para un servicio consciente y permanente a la iglesia en el campo familiar.

Además presenta las oportunidades para la difusión del mensaje familiar.

**FAMILIAR:** Porque está integrado por FAMILIAS; deriva su acción de los tres aspectos de la vida hogareña: conyugal, educacional y comunitario.

Pretende llegar a todo lo que atañe a la FAMILIA, abarcar todos sus problemas, vivir con ella y para ella, en actitud de servicio y espíritu misionero.

**CRISTIANO:** Porque es un movimiento dentro de la Iglesia Católica, asesorado por sacerdotes, unido a la jerarquía y bajo la dependencia del venerable episcopado. Desde sus primeros años comenzaron a trabajar con la metodología de Ver, Juzgar y Actuar, retomada, a su vez, de la Juventud Obrera Católica (J.O.C).

## **7.7. LAS FORMAS DEL TRABAJO: EL CICLO BÁSICO DE FORMACIÓN Y LAS PASTORALES**

La columna vertebral a partir de la cual se organizan se denomina "Ciclo Básico de Formación". El cual corresponde a cuatro años de preparación.

Los temas se presentan en cuatro niveles y cada Nivel se divide en tres ciclos, que se llevan a cabo durante reuniones quincenales. El inicio se programa para el mes de septiembre y termina en junio coincidiendo con el ciclo escolar.

Al mismo tiempo que las parejas toman el curso básico, se les pide que trabajen en las pastorales que el MFC, promueve. Las pastorales actuales son: Pláticas Prematrimoniales, Encuentro Conyugal y Círculo de Novios. Para cada uno de estos apostolados se cuentan con manuales editados por la sede nacional, que sirven como guía para los temas que se tratan.

El plan de estudios se divide a partir de las siguientes actividades:

**PRE-INSCRIPCIÓN:** su finalidad es que los nuevos matrimonios invitados conozcan en forma vivencial qué es, qué hace y cómo opera el MFC. Después de ésta etapa sólo se inscriben aquellas parejas que acepten en forma comprometida los fines, medios e instrumentos del movimiento.

En esta etapa se hace énfasis en el kerigma, que significa evangelización fundamental.

En éste periodo que se divide en tres bloques, se intentan poner los cimientos en los ámbitos doctrinal, moral, cultural, apostólico y pastoral. Los periodos se denominan a) Renovación del bautismo, b) Renovación de la confirmación y c) Permanecer y perseverar, discípulos y apóstoles.

Cada nivel se divide en 15 sesiones. Divididos en 3 ciclos de 5 sesiones cada uno, al finalizar estas tertulias, existe una reunión general.

Al finalizar el segundo nivel, se lleva a cabo el Encuentro conyugal.

El Cuarto nivel se incluyó a partir de 1990 como parte del ciclo básico. E intenta profundizar el ciclo básico, promover la formación de pequeñas comunidades surgidas del MFC y la inserción de los miembros del MFC, a los planes eclesiales de Pastoral Familia.

## **EL MOVIMIENTO JUVENIL**

El MFC tiene una derivación denominada el movimiento juvenil, está dirigido a jóvenes que deseen reflexionar sobre los aspectos familiares y aquellas parejas próximas a casarse. Su objetivo es: “Acompañar a los jóvenes a descubrir y reafirmar su identidad humana y cristiana y los valores que dignifican a su persona y a su familia” (MFC,1998:122). A este movimiento pertenecen el círculo de novios del que hablaremos posteriormente.

### **7.7.1. PASTORALES QUE APOYA EL MFC**

A) Las Pláticas Prematrimoniales: desde hace dos décadas la Iglesia ha incluido dentro de los requisitos para el matrimonio eclesiástico asistir a un curso prematrimonial en el que se habla sobre diversos aspectos, entre ellos los derechos y obligaciones que se contraen con el matrimonio o los métodos de planificación familiar por medio de métodos naturales. Generalmente se imparten en 3 ó 4 domingos en diversos horarios, según la parroquia. La dinámica utilizada para cada uno de los temas cuenta con reflexiones personales en pareja y a través de mesas redondas.

B) Los Encuentros Conyugales: Son parte de la formación de los miembros del MFC, y tiene como requisito, que las parejas estén casadas por la Iglesia o que no tengan impedimento para hacerlo. También se brinda como un servicio a la comunidad. La dinámica utilizada es la de reflexión personal y conyugal.

C) El Círculo de Novios: Este Apostolado pretende que los novios tengan pleno conocimiento de todos aquellos aspectos que influyen directa e indirectamente en su educación y la formación de una familia. Los temas están distribuidos en 3 niveles básicos: la persona, la pareja y el camino al matrimonio.

## **7.8. ESTRUCTURA DEL MOVIMIENTO FAMILIAR CRISTIANO**

La Estructura del MFC, simula una gran pirámide en la que se incorporan la instancias diocesanas, nacionales y latinoamericanas.

Equipos Básicos

Zonas

Equipos Coordinadores Diocesanos

Secretarios Nacional de Región

Secretariado para Latinoamérica

Asamblea General para Latinoamericana

A) EQUIPOS BÁSICOS: Los Equipos Básicos están formados por 6 matrimonios, como máximo, que cursan el Ciclo Básico de Formación, y el Matrimonio Coordinador del Equipo.

B) ZONA: Se conforma a partir de varios equipos básicos. Las parejas del equipo zonal, se dedican a dar un servicio eficaz a todos los equipos básicos. Para ello,

reciben una preparación especial y tienen reuniones en las que se capacitan para coordinar y dar a cada persona de su equipo el servicio que necesite. Los coordinadores financieros de zona, así como el sacerdote asistente visitan periódicamente a los equipos básicos.

Los equipos coordinadores de zona están formados por el matrimonio coordinador, el sacerdote asistente y los matrimonios coordinadores de cada una de las seis áreas con que cuenta el MFC.

C) SECTOR: En los lugares en que existan varias zonas, se formará un equipo de sector. El equipo de sector, está formado por la pareja coordinadora, el sacerdote asistente y las seis parejas responsables de cada una de las áreas con que cuenta el MFC.

Las zonas y los sectores en una Diócesis, están agrupados bajo el gobierno del equipo coordinador diocesano, y están en estrecho contacto con el ECD, para hacerle llegar lo que sucede en la base del MFC. Le presentan sugerencias y peticiones de servicios diversos. El ECD contribuye a la adaptación de los medios formativos y a las necesidades de los equipos de su diócesis. En lo posible visita equipos de zona o sector y aún básicos, para no perder contacto con la vida de formación del MFC.

D) EQUIPO COORDINADOR DIOCESANO (ECD): El equipo diocesano, está formado por el matrimonio presidente y los sacerdotes asistentes diocesanos así como seis parejas responsables de cada una de las áreas existentes, que son designadas por el matrimonio presidentes. Además el equipo coordinador podrá formar áreas o comisiones que crea oportunas.

El conjunto de zonas y sectores en la diócesis, forman el MFC diocesano. Asimismo hay un equipo coordinador para cada diócesis del país, en total suman 69. El ECD es responsable del servicio que el movimiento da a todas las familias de una diócesis, y del gobierno del MFC, a nivel diocesano.

E) SECRETARIOS NACIONALES DE REGION: Los secretarios nacionales en la región como miembros que son del equipo coordinador nacional, tienen presencia en las diócesis entre sí, y con el ECN.

F) EQUIPO COORDINADOR NACIONAL (ECN): El equipo coordinador nacional, está formado por el matrimonio presidentes, el o los sacerdotes asesores nacionales, las seis parejas responsables de cada área y los secretarios nacionales de región que sean necesarios.

EL ECN, es uno para todo el país y es el responsable de todos los trabajos y gobierno del MFC, a través de los equipos coordinadores diocesanos, y de la proyección del movimiento nacional. Son los encargados de organizar encuentros de dirigentes, tanto regionales como nacionales y convenciones de coordinación nacional.

G) SECRETARIADO PARA LATINOAMERICA (SPLA): El secretariado para latinoamérica del MFC, está formado por el matrimonio presidente latinoamericano, el sacerdote asistente y las parejas miembros del equipo del SPLA. Da servicio a los movimientos nacionales y ejecuta las decisiones de la Asamblea General Latinoamericana. Actualmente el MFC está en 18 países latinoamericanos.

H) ASAMBLEA GENERAL LATINOMERICANA (AGLA): Órgano supremo del MFC, latinoamericano. Sesiona periódicamente y está formada por el equipo de

SPLA, los matrimonios presidentes -nacionales y los sacerdotes asistentes nacionales de cada país- se reúnen periódicamente para tomar acuerdos, reflexionar y encontrar líneas de acción.

## **7.9. ¿CÓMO TRABAJA EL MOVIMIENTO FAMILIAR CRISTIANO ?**

### **ETNOGRAFÍA REALIZADA EN UN GRUPO DE TRABAJO**

A continuación se ofrece una etnografía, que se centra en la elección de tres visitas a las sesiones de trabajo de un grupo del movimiento. En esta ocasión decidí hacer el seguimiento de un mismo grupo para poder advertir la manera como se llega a ciertos consensos en la forma de visualizar la realidad. Se ha optado por presentarlo de esta manera para dar una idea más clara del trabajo interno.

#### **I SESION . La presentación**

El hogar es pequeñito. Luisa, la esposa de Beto, me tiende la mano y una sonrisa de bienvenida. Una cocina, la sala y un par de recámaras. No hace falta más para una familia de cuatro. Eso sí, la salita parece hacerse más amplia con la gran imagen de la virgen de Guadalupe que no sólo por sus dimensiones resalta del resto.

Casi al mismo tiempo llegan Beto y Luisa, una pareja relativamente más joven: entre los 35 y 40 años, acompañados de sus niños y de Manuel y Lupita. E

¿ Falta alguien más?

Claro, Alejandro y Vero, la pareja más joven, quizá no rebasen los 30 años. Aunque de hecho, las tres parejas son jóvenes: es apenas su primer año de trabajo.

Ubicados todos la reunión inicia. Primero hay que orar y encomendarse al Espíritu Santo, haciendo el rezo del libro de trabajo.

Lupita toma la iniciativa ¿hicieron su tareíta?

Al final de cada sesión, entre todos se elige uno o varios valores relacionados con el tema que se ha visto. Se anotan en una hoja, se pegan en un lugar visible y, a darles vida en la vida cotidiana. En eso consiste la tarea; un intento de concretar lo que se reflexiona cada quince días, ir más allá de las palabras y mejorar las relaciones de se hacen entre día y noche. El trabajo para la semana fue el respeto familiar y conyugal.

Ahora sí ¿quiénes y cómo hicieron su tarea?

Beto y Luisa son los primeros en hablar. Bueno, de hecho Beto es el primero e invariablemente quien más participa de esta pareja. Luisa parece más introvertida, y se conforma con escuchar a los demás y a su esposo, a quien toma de la mano. “ Yo no hice mi encargo. El trabajo no deja de presionar un sólo día y llego a casa muy cansado. Y no es que yo agreda a mis hijos, pero el trabajo me afecta. Reconozco que no he sido el mejor padre, o al menos, el padre que yo hubiera querido y podido ser “. La sinceridad existe, y eso al menos merece un pequeño silencio.

Continúan Vero y Alejandro. En este caso, son palabras de ambos, concretas y directas. Para ellos sí se mejoraron las relaciones conyugales.

¿Y los anfitriones? Además de eso, hoy son también los más risueños. Carlos señala que la tarea fue difícil, pero se intentó. Y ríe. Y Lilia también, mientras carga al más pequeño de los hijos de ambos: “ pues sí hubo un cambio de actitudes. Sobre todo pues tratando de ser más respetuosos con los hijos, de no gritarles y tenerles más paciencia.”

No por ser los líderes, Manuel y Lupita se quedan al margen. Para Manuel es difícil mantener el respeto a la pareja porque el trabajo es duro, presiona y estresa. Pero lo importante es que siempre se dé privilegio al diálogo para que no surja el conflicto, y aún cuando este inevitablemente se presente.

Y dice Vero: “ yo trato de que cuando hay alguna discusión, pues hacerle ver a él, que si mi actitud lo lastimó, lastimó su orgullo y su dignidad, pues ver siempre la manera de ayudarlo. Tratar de saber cómo te puedo ayudar ”. Alejandro asiente en silencio y confirma que, sí hubo una mejora en la experiencia conyugal.

La comunicación es un valor importante. Al menos para Carlos. ¡Quién si no él mismo sabe lo importante que es tener mucha paciencia! Y eso que, a veces termina por perderla con su hija. Lilia habla para apoyar a su marido: “ lo que pasa es que a la niña, nos han dicho en la escuela que tiene problemas de aprendizaje y, pues a veces es duro tener que estar manejando esa situación, de tenerle paciencia ¿verdad ?”

Manuel abre su libro de trabajo. Es el momento de comenzar con la reflexión del día de hoy. ¿Cuál es el tema? La diferencia entre el hombre y la mujer. De esta distinción, natural y de origen divino, porque es parte del plan de Dios, es como surge el amor. La diferencia es un hecho positivo que hay que aceptar y comprender.

Pregunta Lupita. ¿ Ustedes qué piensan? Y dice Vero: “ Yo pienso que hombres y mujeres piensan, sienten y captan de manera distinta. La mujer es sentimiento y corazón, mientras que el hombre es frío y calculador”. Complementa Carlos: “ Es que sí es cierto eso. De la diferencia nace la comprensión. La mujer es sentimiento, y lo malo es que a veces el hombre no analiza ni toma en cuenta la opinión de su compañera. ”

Por el momento, Beto y Luisa prefieren guardar silencio en vez de opinar, mientras que Luisa se pone de pie para ver si así puede calmar el llanto de su pequeño.

Según Manuel, a pesar de esta diferencia entre el hombre y la mujer, todos somos iguales ante los ojos de Dios. La distinción es necesaria, y es así como se ve la importancia de una cualidad muy especial de la mujer, que es la de ser madre. Ahora Lupita tiene la palabra: “La fuerza de la mujer es de otro tipo, no tanto de tipo físico, sino de voluntad y constancia. El hombre no puede trabajar todo el tiempo como lo hace la mujer, que además de trabajar, si es que tiene que hacerlo, sabe que tiene que barrer, limpiar y hacer de comer ”.

“La mujer no puede cansarse”. Al menos lo dice una de ellas, Vero. Si todo es producto de la voluntad de Dios, entonces la diferencia es positiva.

Los niños, están más ocupados en sus juegos que en lo que discuten sus padres y que de hecho quizá les enseñen. Manuel interviene otra vez para afirmar que gracias a los beneficios de la modernidad, la mujer puede trabajar. Sin embargo lo malo es que esto puede conducir a un enfrentamiento con el hombre.

Manuel contesta solícito, como si de verdad hubiera escuchado esta pregunta: “De la diferencia debe nacer la cooperación entre el hombre y la mujer. Dar valor a las

personas es dar a conocer sus derechos y obligaciones. La autoridad es servicio y la libertad es obediencia. Las tareas del hogar deben compartirse, porque hoy en día la pareja debe ser más igualitaria. Es decir, la diferencia no es superioridad”.

Ese es el ideal: entender lo diferente no como dominio, sino complemento. Por desgracia, siempre hay obstáculos que hacen más difícil llegar a éste óptimo.

¿ Cuáles serían algunos de ellos?

El machismo, a decir de Carlos. ¿Beto y Luisa que dicen? Pues lo que llaman la “pereza de la mujer”, esto es, que intente desquitarse ella del hombre y no hacer lo que le toca, es como dice el refrán “si no puedes con el enemigo, únete”.

Ahora es Alejandro quien opina que “también los celos pueden ser un obstáculo. Es como entrar en una competencia para ver quién es más. Y eso depende de la cultura pero también de la dinámica de cada pareja, de su forma de enfrentar los problemas ”.

Todos se muestran de acuerdo, en tanto que Lilia se vuelve a poner de pie. Todas estas palabras no contienen el llanto de un niño.

Dado que nadie más participa, Manuel resume rápidamente otros problemas muy comunes : el miedo, el consumismo, la infidelidad.

¿Es todo? No, Lupita dice algo más: “también es un obstáculo el feminismo radical, que dice que ahora la mujer puede ponerse hasta las chanclas y esto es confundir la libertad con el libertinaje”.

Beto dice: “ lo importante es la experiencia, la vivencia y la puesta en práctica de los buenos valores”.

Hay obstáculos, pero afortunadamente, también hay caminos: el amor, la comunicación, el valor personal, la caridad, el apoyo, la integración y la comprensión. La pareja debe funcionar como un equipo.

Manuel hace una pausa, busca su Biblia y pide a los demás la lectura de algunas líneas para reforzar lo dicho: El Cantar de los Cantares, capítulo VIII, versículos 6 y 7, que lee Beto. Libro del Eclesiastés, Capítulo IV, versículos 9, 10, 11 y 12, que lee Carlos. Primera carta a los Corintios, capítulo XIII, versículo 13, que lee Alejandro.

Lupita vuelve a tomar la palabra: “Es muy importante recordar que la relación entre un hombre y una mujer no es un pecado, sino gracia divina. Los padres deben comportarse como padres y las madres como madres. Hay que aceptar esta diferencia entre el hombre y la mujer porque es parte de la voluntad de Dios y recordar que dentro del matrimonio tanto el hombre como la mujer gozan de los mismos derechos. El matrimonio es el camino mediante el cual la diferencia entre el hombre y la mujer se hace un complemento y así se da la igualdad ante los ojos de Dios.”

¿Alguien o algo más que quieran comentar?

El silencio, que se entiende como negativa, da paso para empezar a cerrar la sesión. Ahora hay que acordar una actitud para trabajar durante la semana : aceptar y respetar las diferencias entre el hombre y la mujer.

¿ Cómo podría llevarse esto a cabo? Pregunta el buen Manuel. ¡ Dejándola ver las novelas! Dice Alejandro, y todos ríen.

La sesión termina y otra vez, hay que dar gracias con una oración a la Virgen.

## **II SESIÓN**

Estoy a punto a las seis en otra sesión del Movimiento Familiar Cristiano en un domingo. Hoy los anfitriones son Manuel y Lupita.

. Un pequeño juego de sala ordenado alrededor de una mesita en la que pueden observarse piezas arqueológicas. A un costado está la televisión que se encargó de entretener a los niños.

Poco a poco comienzan a llegar Alejandro y Vero, preceden a Beto y Luisa. Carlos y Lilia son los últimos en llegar. Hoy conozco una nueva pareja: Juan y María Elena. Lupita también les da la bienvenida y se alegra de verlos después de tanto tiempo. ¡Ah! Ahora me queda claro. En sesiones anteriores, se mencionaba que había “otra pareja, que no sabemos por qué, ha dejado de venir. Los llamamos, incluso hemos ido hasta su casa para ver qué pasó y siempre nos dicen que el trabajo y esto y lo otro, pero que para la siguiente ahí estarán”.

Pues bien, comencemos. Todos de pie para orar. Lupita hace una petición especial por el bien de los sacerdotes, de las vocaciones, del obispo. Y sobre todo, por los pobres, los matrimonios y las familias. De regreso al sillón, Lupis nos hace el favor de definir la “orden del día”: un repaso general de los temas vistos en el mes, aprovechando que están Juan y María Elena y, porque, entre semana el padre no pudo asesorarlos y por ende, es imposible ver un tema nuevo:

### **El valor de la persona**

Los hombres son y nacen libres, iguales en razón y conciencia. Todos somos dignos de vivir fraternalmente. Dios hizo al hombre de materia espíritu, y lo importante es que después de la muerte, comienza la verdadera vida.

Ahora que, todos durante nuestra vida vamos ejerciendo ciertos derechos : a la libertad de conciencia, de religión, a tener una nacionalidad y a respetar la propiedad pública y privada. Estos derechos no distinguen si la persona pertenece a una raza o a una determinada clase social.

Manuel toma un respiro, e invita a participar a los demás. ¿Por dónde se logra esta fraternidad? Sólo se cruzan las miradas. Parece como si esos temas estuvieran muy lejos. Manuel tiene que continuar para que impedirle que el silencio se siga extendiendo: “La fraternidad empieza por el yo y por la pareja. Ante los ojos de Dios, todos somos semejantes y tenemos pues la libertad y la libertad de pensamiento”. Lupita quiere probar suerte, a ver si los demás participan ahora y pregunta ¿Cómo imaginar a Dios?

Al parecer, eso es más fácil de responder. Y para Vero, Dios es la imagen de un padre amoroso, que puede regañar pero sin lastimar. Como lo hace un padre con los hijos, y como de hecho, lo hacemos cada uno cuando somos padres. Alejandro aprovecha y complementa: “Yo creo que también una cosa muy importante es respetar la dignidad de las personas”.

Y a Manuel le da gusto que alguien más haya hablado. Claro, no va a dejar que el ritmo se pierda otra vez y aprovecha para preguntar ¿Cómo crecer juntos en pareja? y elige a quien debe responder: Juan “Pues siendo pacientes, sin enojarnos”. María Elena se muestra dispuesta a cooperar y reafirma que “ haya también la libertad para dialogar, para amar, comprender y escuchar”.

Lupita aprovecha la ocasión para reflexionar. La pareja potencia el valor de las personas. Desgraciadamente hoy no se valora la vida y por eso es que algunas

personas piden que se legalice el aborto, pero ellos olvidan que cada uno tiene derecho a la vida y es ese valor lo que garantiza una sana convivencia.

Manuel aporta una pizca de polémica: ¿Un asesino tiene derecho a la vida? Aprovechando el contexto del aborto, y por el rumbo que tomará su respuesta, fijando posición respecto a otro debate: la pena de muerte. Otra vez el silencio, por lo que el buen Manuel tiene que contestarse a sí mismo: “ Sí, también un asesino, a pesar de todo el mal que ha hecho, tiene el derecho a ser respetado y hasta es posible que se reconcilie con Dios ”.

### **La diferencia entre el hombre y la mujer.**

La diferencia entre el hombre y la mujer es buena como complemento porque ayuda a cumplir con el plan de Dios. La diferencia tiene un origen divino. Lupita dice “ por ahí se escucha que uno anda siempre buscando su media naranja. Yo creo que no es así, porque más bien uno es una naranja entera y busca su complemento en otra persona que es como otra naranja entera. Es así como se logra el complemento y la comprensión en la pareja. La diferencia es buena porque ayuda a complementarse el uno al otro ”.

La distinción entre la mujer y el hombre comienza a nivel biológico, porque uno de los dos géneros es más fuerte físicamente que el otro, pero esto no separa sino que une. Dios los hizo como plan de vida para que hombre y mujer se busquen. La mujer es más voluntariosa, más constante e infatigable que el hombre. Y aclara Manuel “ si la mujer hace más que el hombre es porque puede más que el hombre y Dios le dio esa capacidad de aguantar más y poder hacer más. La mujer es más espiritual y acepta más fácilmente a Dios. El hombre se va convenciendo poco a poco, pero siempre guiado por la mujer”.

Y eso sí. Tanto Alejandro, como Carlos, Beto, Juan y Manuel aceptan que todos ellos estaban muy desligados de la práctica religiosa, de asistir con frecuencia a misa y que, si bien con algunos obstáculos, fue gracias sus esposas que volvieron a acercarse a Dios.

Lilia toma la palabra y opina que “la mujer como que sólo está preparada para las labores domésticas. Pero también a veces la mujer es infantil y no quiere prepararse para o ver más allá de las paredes de su casa”. Opinión que retoma otra mujer “Dios da la libertad a la mujer para trabajar y prepararse. Una mujer perezosa es aquella que no quiere prepararse y dar un poco más de sí”, dice muy convencida Lupita.

### **La familia como institución.**

“Nosotros somos familiares nucleares”, dice Manuel. “La familia como institución es un contrato con derechos y obligaciones. Como comunidad es amor, una oportunidad para ser felices. Cada familia tiene una responsabilidad hacia las demás familias, siempre y cuando esté integrada.”

Una familia con un solo padre es necesariamente disfuncional, y además, puede causar más problemas a una familia que si está integrada en el amor a Dios. Dos personas que se separan ya no viven en libertad, sino en libertinaje. La familia es parte muy importante del plan de Dios: una institución y además una comunidad de amor.

### **La familia como comunidad.**

Y pregunta Lupita ¿ qué dijimos que era comunidad?

A Beto se le pide que tome su cuadernillo de trabajo y recuerde a todos el concepto: comunidad es que es común o compartido por alguien. De esto se

desprende que todas las familias están interrelacionadas, todas se afectan entre sí. “La familia está siendo atacada por muchos medios, por eso hay que trabajar para defenderla. Luego por esta crisis que está sufriendo la familia es por lo que vienen tantas violaciones y suicidios”, cosa que le preocupa a Manuel, y debe preocuparnos a todos.

¿Cómo o con qué es que se va a defender a la familia? A través de la civilización del amor. ¿Alguien recuerda en qué consiste? Otra vez el silencio, y ha de ser Alejandro quien, apoyado en su librito lea a todos los principios de la civilización del amor:

- Amar al más débil.
- Saber más y ponerlo al servicio de otros.
- Tener y compartir, sin dominar. Compartir es, por ejemplo, pagar un salario justo
- Entender la autoridad como un servicio.
- No odiar ni usar la violencia. El mundo actual es muy violento, nadie perdona a nadie y por eso se va llenando de odio.
- Lo innecesario ofende al que no tiene nada.

“Lo importante de todo esto es que aprendamos a reflexionar sobre el mundo y su política, los problemas económicos y sociales, desde los valores y el amor a Dios. El Movimiento Familiar Cristiano busca llegar a las familias porque son comunidades de amor.” Afirma Lupita. ¿Alguien tiene una pregunta o quiere comentar algo? Ante la negativa, Manuel cierra la sesión mediante una pequeña dinámica, que además de relajar a todos, les dará oportunidad a él y a Lupis de empezar a preparar el refrigerio. Así pues, da las instrucciones: “Vamos a terminar con una pequeña dinámica. Se van a poner uno enfrente del otro y se van a tomar de las manos. Primero la mujer le va a decir al hombre qué le gusta y qué no le gusta de él. Para eso va a tener como unos cinco minutos. Luego, el hombre va a

hacer lo mismo, y le va a decir lo que le gusta y lo que no le gusta y cómo se podrían mejorar las diferencias”.

¿ Ya está ? pregunta Manuel. “ Ahora dense un abrazo”.

La sesión tiene el desenlace más emotivo que me haya tocado ver hasta el momento.

### **III SESIÓN**

Los anfitriones de esa noche, Beto y Luisa. La casa de Vero y mi tocayo es la más pequeña de todas las que he visitado. A mano derecha está una pequeña salita, en la que, a duras penas, tomamos lugar los participantes de la sesión. A la izquierda, un pequeño comedor y al fondo, una escalera que quizá conduzca a las habitaciones.

Minutos más tarde llegan Carlos y Lilia. Cuando llegaron Juan y María Elena. ¿ Y ellos quienes son? ¿Una nueva pareja?, finalmente es Manuel quien pone en claro la situación: “ Hoy la sesión la van a estar coordinando Lalo y Anita. Ellos son los coordinadores de zona, son nuestros coordinadores así como nosotros los coordinamos a ustedes. Lo que pasa es que Lupis y yo tenemos un compromiso, y les hemos pedido de favor que nos acompañen para la reunión de hoy”.

Lalo y Anita llevan las cosas con la mayor naturalidad posible, tratando de romper paulatinamente la tensión natural de estas situaciones. Tal y como es costumbre, nos ponemos de pie para hacer una oración y dar inicio al trabajo de reflexión de esta noche : “ Aprendamos a ser felices”.

Y bien, Lalito comienza con una pregunta que, católicos y no católicos, creyentes y no creyentes, nos venimos haciendo constantemente ¿Dónde está la felicidad? La

respuesta parece tan sencilla: la felicidad se vive y se experimenta, pero hay que aprender a construirla. La felicidad no es igual al bienestar.

¿Qué nos hace felices? Alejandro se anima a participar: “ La paz con la pareja, la paz con los hijos”. Anita completa esta idea diciendo que la paz espiritual es primordial y que para ello, hay que saber comunicarse con Dios.

De pronto, Lalo da un giro interesante: “ La felicidad también incluye disfrutar de una vida sexual plena y armónica. La sexualidad es un placer compartido, no individual. La vida sexual es un trato persona a persona, un diálogo espiritual. Si espiritualmente no estamos bien, la vida sexual no es plena”. Y para que quede bien claro, insiste en que el bienestar material no es sinónimo de felicidad. Por el contrario, cuando la persona está bien consigo misma, con su pareja y con Dios, está más cerca de una felicidad plena: “Dios es quien nos dice lo que tenemos que hacer. En primer lugar por medio de los mandamientos y luego por lo que nos enseñan nuestros padres ”.

Desgraciadamente, el mundo actual, el medio actual va orillando al hombre a tomar un rumbo distinto al de la felicidad. Ésta, como el cariño de la familia, puede llenar cualquier vacío. Ahora es Anita quien vuelve a poner polémica: ¿ En qué número queda el dinero en una escala del 1 al 10?

El silencio me hace suponer que, para todos los presentes esta es una pregunta difícil de responder. Así que, Lalo sugiere que Beto aporte un comentario. “Es difícil numerarlo. El dinero da bienestar y es una pequeña felicidad, aunque no lo es todo. En medio de una crisis económica, hasta la fue puede ayudar. Por ejemplo, uno se pone a pensar mañana encontraré trabajo y me irá mejor. El dinero no lo es todo, pero sí es necesario ”.

¿Y dónde queda Dios? Es Lalo quien finalmente responde: Dios es lo principal, porque es el creador y único Dios. Y sigue: “ Para poder ser felices, hay que estar cerca de Dios. A mí me da mucha risa el comercial de Sprite de unos muchachos que están en un concierto de rock. Entonces el cantante se pone a bailar de una manera y todos lo imitan. Y así cada cosa que hace, el público hace lo mismo, hasta que el cantante se electrocuta y todos lo imitan, pero piensan que está como bailando y no se dan cuenta que se electrocutó, y lo siguen casi sin pensar. Y yo pienso que esa no es la felicidad, porque en todo caso a quien debemos imitar es a Jesús ”.

Animado, Juan por fin interviene en la conversación: “ Lo que pasa es que ahora con los medios de comunicación como que se nos quiere hacer creer que teniendo, teniendo cosas materiales es como podemos estar bien y ser felices. Y yo pienso que no es nada más lo puro material y se me hace por ejemplo que una persona rica pues no es totalmente feliz porque la felicidad se da hasta en el comer y para mí es mejor comerme unos frijoles de la olla”.

Lalo vuelve a tomar la palabra: “ La felicidad es ser y vivir lo que somos: amor, amistad, fe, esperanza, todos esos son elementos que nos ayudan a ser felices. La diversión, los lujos y la comodidad sólo proporcionan bienestar ”. Sin embargo, la felicidad completa nunca se alcanza porque siempre está muy adelante. La felicidad también implica sufrimiento, si no se sufre, uno no puede llegar a ser totalmente feliz. Dios exige de nosotros sacrificio y fe para seguirlo en su camino. Como de costumbre, una oración cierra la sesión de trabajo. Vero se levanta y va hacia la cocina para empezar a repartir el refrigerio.

## Lógica de trabajo de las sesiones del Movimiento Familiar Cristiano

-Sesiones quincenales.

-Las sedes se van turnando de acuerdo a una calendarización previa, de tal forma que cada pareja reciba a las demás en su casa. Al final de cada sesión, los anfitriones ofrecen un pequeño refrigerio, para el cual todos han cooperado con una pequeña aportación económica.

-Generalmente, este grupo procuró reunirse los domingos. Sin embargo hay ocasiones en que los compromisos laborales obligan a ir negociando las fechas y horarios de los encuentros, de tal forma que sean accesibles para todos y todas. De hecho hubo ocasiones en que las sesiones se cancelaron a última hora, interrumpiéndose los encuentros hasta por tres semanas.

-Una pareja, que ya ha tomado el ciclo básico, es la encargada de coordinar y exponer los temas. Ellos son asesorados por el sacerdote de su parroquia, con quien se reúnen semanalmente. Cuando por algún motivo extraordinario el sacerdote no da su asesoría. La sesión se suspende o se aprovecha para repasar temas de reuniones previas.

-Cuando alguna pareja se ausenta sin previo aviso, los coordinadores procuran localizarlos para preguntar por qué han faltado y los motivan a regresar.

-La temática expuesta es parte de un gran temario, donde se enfatiza en una cosmovisión específica, en la que los valores centrados y generados por y desde la familia cumplen un lugar fundamental. Ésta a final de cuentas es la base de las reflexiones posteriores. Estas preocupaciones tienen como base la vida cotidiana, de tal manera que la “tarea” es un intento por llevar lo visto en la reunión a ámbitos más “reales”.

-Para este movimiento el matrimonio, entendido como tal, es solo el eclesiástico. Éste tiene como origen el plan divino, que lo concibe bajo la estructura católica Un padre, una madre y los hijos. Cuando alguno de los cónyuges no existe, la consideran una familia disfuncional.

-El énfasis está centrado en la pareja, vista esta como complementariedad. Sin embargo en ella existe una marcada diferenciación de roles y estereotipos. No obstante que se advierten algunas concesiones como por ejemplo: “Las mujeres pueden salir a trabajar siempre y cuando no descuiden a sus hijos”. No se discute el papel de los hombres en la ayuda doméstica en contraparte.

-Las decisiones deben ser tomadas en pareja, pero en caso de no llegar a algún acuerdo es el varón quien toma la última palabra.

-El modelo sugerido desde este movimiento tiende a ser conservador y en él se enfatizan las cualidades y habilidades que se complementan. Los criterios de diferenciación biológica son retomados asimismo como argumentos de complementariedad cultural, no de igualdad.

## **CAPÍTULO VIII ASOCIACIÓN NACIONAL PRO SUPERACIÓN PERSONAL,**

**A.C.**

**(ANSPAC)**

### **8.1. INICIOS DE LA ASOCIACIÓN:**

Esta asociación tiene sus orígenes en la ciudad de Monterrey, Nuevo León en 1974 en un grupo de esposas de empresarios, quienes tenían la inquietud de realizar algún tipo de pastoral. Su preocupación era mejorar el nivel moral, social, cultural y religioso de las familias mexicanas, para lo cual decidieron hacer una campaña para buscar la superación integral de la mujer, bajo la idea de que "Es la mujer como esposa y madre el medio ideal para lograr dicho mejoramiento. " (entrevista con la Sra. Ma. de la Paz de López Aparicio, 17 de Octubre de 2000)

Al inicio de su propuesta decidieron trabajar con un grupo de mujeres con las que tradicionalmente no había apostolados: las esposas de los obreros de las fábricas. Ya que consideraban que mientras los obreros si tenían derecho a cursos de capacitación sus esposas carecían de estas opciones. Por lo que planearon una asociación que les brindara estos cursos en áreas que fueran de su interés. De esta manera crearon los cursos básicos divididos en manualidades, formación moral y estudio bíblico. Ellas creían que si ayudaban a que las mujeres se superaran de manera personal de manera directa, tendrían mejoras en su entorno familiar es decir su esposo e hijos.

Actualmente tienen 28 años trabajando en los cuales se han expandido de manera exitosa, de tal manera que cuentan con unidades en un gran número de estados de la República Mexicana, con las que llegan a 50,000 familias. Así

como en diversos países del continente americano como: Colombia, Bolivia, Colombia, Chile, El Salvador, Panamá, Venezuela, Estados Unidos y Canadá.

## **8.2. SU RELACIÓN CON LOS LEGIONARIOS DE CRISTO.**

Desde sus inicios esta asociación ha sido asesorada por la Orden de los Legionarios de Cristo. A su llegada a Aguascalientes fue esta misma congregación la que la fomentó y propuso a algunas de sus miembros laicas. A partir de ese momento la presidenta en turno de ANSPAC es siempre miembro de "Regnum Christi".

Regnum Christi se dedica fundamentalmente al conocimiento y reflexión religiosa y espiritual de los laicos a través de conferencias semanales encaminadas a este fin. Aparentemente el pertenecer a esta agrupación no es difícil, tan sólo se debe ser católico y en su caso ser casado eclesiásticamente. Sin embargo se piden altas cuotas mensuales que no cualquier persona puede aportar, lo que restringe a un círculo muy limitado, tanto el número como el tipo de personas que acceden a ello, por lo general pertenecientes a clase alta y media alta. Desde su llegada a Aguascalientes, hace veinte años, oscilan entre 200 y 250 personas.

Como parte de los aspectos sociales que se abordan se les pide a sus miembros que se incorporen a algún apostolado. Los legionarios asesoran a varios de ellos: por ejemplo FAME (Familia Mexicana dirigido a matrimonios) y "Camino de esperanza" una agrupación dedicada a llevar ayuda a los niños con cáncer.

### **8.3. LA SUPERACIÓN DE LAS MUJERES CON LA AYUDA DE LAS MUJERES**

La misión de ANSPAC es la superación integral de la mujer. Basada en ocho valores, que para la asociación, son los más importantes en una persona: físico, económico, intelectual, afectivo, social, estético, moral y religioso.

#### **A) ORGANIZACIÓN DEL APOSTOLADO**

El trabajo pastoral se lleva a cabo en unidades. Una unidad es un sitio donde se reúnen animadoras y asistentes. De preferencia en el lugar de trabajo de los trabajadores o bien en algún lugar cercano a ellos, a fin de facilitarles el acceso al lugar de reunión.

Una unidad está conformada por esposas de hombres de empresa y señoras simpatizantes interesadas. Ellas previamente han asistido a un seminario de motivación y a un curso de capacitación que les dan elementos para ser consideradas como animadoras.

Las animadoras son las personas que dan las pláticas, no se ven así mismas como profesores, sino como "personas que propician el diálogo". Sus funciones son las de exponer un tema, bíblico o de superación personal y enseñar algunas manualidades, también se encargan de coordinar las charlas. En ellas se abre la posibilidad de dar a conocer testimonios sobre el tema planteado.

Para que se pueda abrir una nueva unidad y esta funcione adecuadamente se requiere de la participación de seis animadoras en cada una de ellas. Una responsable y una suplente para cada una de las tres áreas que se laboran. Las sesiones constan de aproximadamente 2 a 2 horas y media, de las que dedican aproximadamente 45 minutos para cada área.

En cada reunión se abarcan tres líneas: espiritual, formación humana y habilidades y talleres. Estas tres áreas son trabajadas en las sesiones semanales en cada unidad. Cada unidad debe contar, para su apertura, con por lo menos 10 a 12 asistentes.

Cada una de estas tiene una coordinadora titular y una coordinadora suplente. La coordinadora suplente al año de ejercicio pasará a ser coordinadora nombrando a su vez entre las animadoras una suplente. La coordinadora es el lazo de unión entre ANSPAC y la unidad. Ella junto con su suplente asiste a la junta mensual de coordinadoras; convocan a reuniones con su equipo de animadoras para planear, revisar, evaluar e informar y asistir a mini-seminarios, impartidos por animadoras, en los que se tratan temas de formación. Por ejemplo: "La mujer de éxito", "La familia", "El respeto a la mujer dentro de la familia", entre otros temas cuya énfasis está dado en el papel de la mujer y su relación al interno de la familia o en su relaciones al exterior.

Dado que la intención fundamental de esta Asociación es la superación integral de las mujeres se intenta:

- 1) Despertar en ellas el conocimiento de su propia dignidad y de su identidad como personas.
- 2) Favorecer el interés en su propia superación y en la participación como responsables del progreso y bienestar de la sociedad.

Los ejes que guían a este trabajo están basados en:

- 1) Una filosofía en la que la persona es sujeto y no objeto de su educación.
- 2) Un sistema que abarque los valores principales de la persona desde el físico hasta el espiritual.

3) Una metodología propia de adultos, que parta de experiencias concretas, es decir de personas con criterios ya formados (y que con frecuencia deben de rectificarse).

4) Un ambiente de respeto y estímulo.

## **B) LOS MATERIALES UTILIZADOS EN ANSPAC**

El programa básico de Anspac consta de tres años, después de los cuales las señoras que hayan asistido cuando menos al 85% de las clases recibirán su Diploma de Graduadas.

Los programas básicos inician en septiembre, y se retoma el calendario escolar vigente, el cual incluye los días feriados. Una norma para el inicio del programa consisten en no admitir asistentes después de un mes de iniciado éste.

Las sesiones se programan siguiendo estrictamente lo planteado por los manuales editados en la sede nacional. Estos manuales son elaborados por profesionistas en las áreas que se discuten, por ejemplo: psicólogos, pedagogos, profesores, sociólogos, etc. Una vez por mes las animadoras de cada área temática se reúnen para analizar y reflexionar los temas que se deben impartir en ese periodo. De esa manera se logra una uniformidad en los criterios de impartición y evaluación de los objetivos.

Cada módulo de los manuales básicos consta de nueve temas y una hoja de evaluación. La metodología general que se utiliza en los manuales está basada en la educación para adultos, que tiene como principio el conocimiento de que las asistentes son personas con experiencias previas, con criterios propios muchas

veces deformados y recordando que modificar las conductas adultas requiere de una metodología especial, diferente que la que se utiliza para enseñar a un niño.

Los temas están escritos para una asistente con una preparación media. Si bien es importante no salirse de los temas que plantea el manual. Estos no se repiten tal cual, sino que es trabajo de la animadora adecuarse a los diferentes públicos e idear nuevos ejemplos. Esto tomando en consideración que las intervenciones de las asistentes pueden modificar la sesión. El manual se utiliza fundamentalmente como una guía. Mensualmente las encargadas de área en cada unidad se reúnen para discutir y preparar en comité los temas a tratar en ese periodo.

Los manuales que se llevan en estos tres años del ciclo básico para el área de superación personal tienen por nombre "Entusiasmo en la superación", "Constancia en el crecimiento", y "Fidelidad en la entrega". Estos manuales no tienen una secuencia por lo que todas las unidades llevan el mismo, independientemente si es el primer, segundo o tercer año de la asistente.

Los manuales de Formación Moral que corresponden son en el mismo orden "Biblia simplificada", "Principios de vida cristiana", y "La Iglesia pueblo de Dios".

Después del ciclo básico, existe un ciclo para "avanzadas", para los cuales existen también otros manuales de formación humana "Conocer para crecer" y "Conocer para compartir". Para el caso de Formación Moral los manuales correspondientes son "Reflexión evangélica" (dependiendo del ciclo litúrgico A, B o C) y para el segundo año "Para valorar nuestra fe". Para ambos casos estos llevan un orden y se toman de acuerdo al nivel que estén cursando.

Las asistentes que desean, al término del ciclo básico, ser a su vez animadoras en alguna unidad, deben de cursar un año extra con el texto "Aprender para

enseñar" como Formación Humana y "Para Valorar nuestra Fe" en formación moral. A este paso se le llama "desdoblamiento".

Los temas desarrollados dentro del manual siguen el mismo orden que se utiliza para una sesión práctica.

Este esquema organizativo permite llevar, presentar, desarrollar, concluir y reflexionar cada uno de los temas de la misma manera sin omitir ninguno de los procesos básicos de generación e interpretación del conocimiento de la siguiente manera:

Título del o los temas a tratar

1.-Objetivo: De manera sintetizada se ofrece los puntos a destacar del tema a tratar.

2.-Explicación de términos: Se ofrece, en pocas palabras, un glosario de términos utilizados dentro de la exposición del tema

3.- Introducción: Exposición de la problemática. Esta puede hacerse por medio de preguntas, una breve explicación y otras veces, mediante una historia o cuento con moraleja.

4.- Desarrollo del tema: Es propiamente la exposición del tema, enfatizando y profundizando en algunos puntos. Estos son, a juicio de los autores, las posibles causas que propician o explican las situación en particular. Los cuales se desarrollan de manera particular.

5.- Síntesis: Tras el desarrollo del tema se ofrece un resumen en el que se incorporan los elementos antes expuestos.

6.- Aplicación: Se intenta llevar la discusión a los ámbitos prácticos. Utilizando para ello algunos ejemplos de la vida diaria.

7.- Dinámica: Sobre un caso en concreto, se analiza y valoran consecuencias con la ayuda de preguntas que cuestionen algunos principios expuestos. Algunas veces es de grupo en otras es personal.

8.- Conclusión: Esta conclusión intenta concretar lo expuesto, y cumplir con el objetivo particular de cada tema.

9.- Proyección-Acción-Vida: En ella se plantean algunos puntos prácticos, para evitar o fomentar la situación que se analizó. Por ejemplo, la influencia de los medios, el material utilizado en las escuelas para dar información, leer ciertos textos recomendados por las animadoras, etc.

Cada participante escribe tres propósitos para la semana, dos de ellos particulares y un tercero se elige por consenso para que sea un propósito colectivo.

Todas las unidades imparten las mismas sesiones el día de la semana que les corresponda.

La metodología que se emplea en las unidades ANSPAC se basa en el conocimiento de la dignidad de la persona humana, abierta a valores trascendentes. (Manual ¿Cómo se forma y funciona una unidad ANSPAC?)

#### **8.4. ESQUEMA ORGANIZATIVO FINANCIERO**

El esquema organizativo de ANSPAC es empresarial, de hecho esta constituida como asociación civil, y cuenta con registro fiscal.

Cuentan con la casa ANSPAC, lugar desde donde trabajan administrativamente y en el que se reúnen para discutir la manera de llevar las sesiones semanales. La renta de este sitio así como otros gastos administrativos

requieren de una entrada de recursos económicos. Esta situación es solventada, en su mayor parte, por las propias empresas en las que prestan sus servicios, quienes aportan una cantidad por el número de obreras que asisten, o bien llegan a algún acuerdo monetario y se les asigna una cantidad fija mensualmente.

Las empresas reciben a cambio cursos de formación humana que son descritos como capacitación, y un recibo fiscal que permite exentar algunos impuestos.

### **8.5. ANSPAC EN AGUASCALIENTES.**

La Asociación fue iniciada en 1987 cuando algunos religiosos legionarios le propusieron a la Sra. Ma. del Carmen de Pérez Romo, miembros de Regnum Christi, la idea de fundar en esta ciudad a ANSPAC. Ella junto con otras amigas, a las que invitó, fueron a la ciudad de Guadalajara, a tomar un seminario y enterarse sobre el funcionamiento y proyecto de la misma.

Era un acto multitudinario, era un mundo de gente y en realidad solo nos quedamos con la idea y nos regresamos. Después nos invitaron a Irapuato, venían de Monterrey a decirles lo que era ANSPAC. Y ya nos llamó un poquito más la atención, y nos dijeron que si podíamos hacer con un seminario.

Pero primero fuimos al seminario anual que hacen en Monterrey. Fue una reunión impactante para mí, yo sudaba frío. No sabíamos nada. Ahí se supone que en ese seminario cada una iba a dar un informe sobre los resultados que habrían obtenido durante el año en su sede. Entonces cada una exponía que habían hecho bien, las dudas que tenían, que errores habían cometido y algunas cosas como escasez de ciertas cosas, como podrían suplirse. Estaban los padres legionarios y la presidenta nacional que era la Sra. Consuelo Garza. De allí aprendimos como deben hacerse las cosas e intentamos venir a hacerlas.(entrevista con la Sra. Ma. Del Carmen de Pérez Romo, 4 de octubre de 2000)

Al regresar de Irapuato, ya con la intención de iniciar, pidieron a el Consejo Nacional que les vinieran a dar unas charlas sobre la Asociación. Con ellas se

llevo a cabo el primer seminario de motivación. A partir de ese momento comenzaron a trabajar.

El primer lugar donde se abrió una unidad fue la colonia López Portillo conocida popularmente como la Barranca, una zona de clase baja en las orillas de la ciudad. Sin embargo de allí tuvieron que abrirse a lo que es el objetivo principal de la asociación: las esposas de los obreros.

Pero resulta que esta institución tiene que estar subvencionada por empresas. Nosotras necesitábamos como quiera que sea una oficina, necesitábamos un control. Se supone que además de darle la superación a las mujeres marginadas, el punto a seguir eran las esposas de los obreros. Porque las esposas de los obreros son las que más pueden ayudar a un nuevo enfoque de la educación, de la religiosidad y de la cultura, ya que lo que no se recibe en casa no se puede dar ¿verdad?

Entonces los empresarios eran los que nos tenían que apoyar, para poderles dar clases a las esposas de sus propios trabajadores; para que las esposas de ellos a la vez que sus hijos y esposa podían superarse ellos podrían recibir los resultados. Y ellos solo participaban con una cantidad económica, que desde luego hace falta para todo. Entonces ellos nos pagaban una cantidad que era equivalente a dos salarios mínimos al mes por darles nosotros las clases en sus empresas. ( Entrevista con la señora Alina González 4 de Octubre del 2000)

Una de las primeras empresas en abrirles las puertas fue "Ryltex", dedicada a la rama textil y una de las más importantes en su ámbito propiedad de Jesús Rivera, quién también apoyaba otras actividades católicas (Cfr. Patiño López:1994; 47-52)

Siguieron con otras empresas, como Leoncio Váldez, y las trabajadoras del rastro municipal. En su mayoría eran empresas particulares cuyos dueños eran locales.

Los primeros experimentos intentaron trasladar la forma de trabajo utilizada en Monterrey, sin embargo no se obtuvieron los mismos resultados, debido a que en Aguascalientes el horario en que se permitía a las obreras asistir a la asociación era el dispuesto para el descanso o bien al terminar sus turnos por lo que muchas obreras no estaban dispuestas a quedarse más tiempo dentro de su lugar de

trabajo, además del cansancio natural al término de la jornada. Aunque en ocasiones también hubo otro tipo de razones como resistencia a cambiar de modelos culturales.

Cada vez venían menos, y las encontrábamos sentadas en las escaleras, no era que estuvieran ocupadas. Entonces yo les dije pues me las encontraba, platicaba con ellas en un plan de camaradería. ¿Bueno y que paso, porque estuviste ocupada ahora, porque no fuiste?, ¡Hay, pues mire le voy a decir la verdad! Ya ni anden diciendo que vayan o que no vayan ¡No van a ir!. Bueno una razón, ¿no les gusta o que? No es que los novios no las dejan. ¿Y cuál es el motivo? Porque no, dicen que así tontas como están, es como les gustan, que de otra manera quien sabe que les vayan a enseñar y las van echar a perder y que se las van a cambiar (entrevista con la señora Alina González, 4 de octubre de 2000)

Dadas las características de la ciudad, con un fuerte impulso en el área industrial, parecía que el modelo tomado de las empresas en Monterrey sería idóneo para trasladarlo a esta entidad, sin embargo esto no sucedió. Debido en buena medida a las razones expuestas por sus miembros.

Esto ocasionó que tuvieran que diversificarse a otros espacios como las parroquias y también a otro tipo de personas, casi todas ellas dedicadas al hogar cuyos maridos no necesariamente eran obreros.

El que el trabajo de ANSPAC fuera novedoso en Aguascalientes, sobre todo a los grupos en los cuales realizaban su labor, fue recibido con cierta distancia y desconfianza por parte de las obreras y las esposas de los obreros:

Cuesta trabajo saber que están pensando porque son tan inhibidas que no quieren participar, el hecho de entrar uno allí, en realidad ellas tampoco saben a que vamos ¿verdad? Ellas van a la expectativa porque en cierta forma los maridos o la empresa o el sindicato, porque hasta con los líderes hablábamos. Porque si no hablábamos con el sindicato no las dejaban. ¿Pues saben porque vine? , ¿A ver porque? Pues porque yo dije, esa bola de señoras curras que vienen aquí, será que no tiene que hacer y vienen a ver como se divierten con nosotros.

Otros pensaron que íbamos de los Testigos Jehová y quien sabe que, que porque nunca se había visto que los católicos hicieran cosas de ese tipo. Entonces hubo lugares donde nos recibieron muy bien, pero también los que nos recibieron muy mal. (entrevista con la señora Ma. del Carmen de Pérez Romo, 4 de octubre de 2000)

Actualmente cuentan con 21 unidades en las que trabajan 120 animadoras. Estos centros están distribuidos en la ciudad y dos en municipios cercanos (Jesús Ma. y Pabellón). En ellos se atienden a 450 mujeres asistentes.

Los lugares de reunión son salones parroquiales, maquiladoras y fábricas y en algunos casos casas que se ofrecen para estos casos.

Recientemente han dado un paso cualitativo importante en varios sentidos: Con motivo de la propuesta de creación del Instituto Estatal de la Mujer, durante mayo de 2001, se crearon una serie de foros de consulta en diversos lugares, uno de ellos tuvo como sede la Universidad Autónoma de Aguascalientes. En este se presentaron algunas de las animadoras de ANSPAC. En el plantearon su posición en relación a este tema. Ellas plantearon su propuesta que consistía en no crear el Instituto de la Mujer por considerar que este no sería positivo a la imagen de las mujeres y se propiciarían conductas de libertinaje, al darle un peso excesivo al género y descuidar a los otros integrantes de la familia, por lo que se inclinaron por fortalecer al Sistema Estatal del DIF, quien ofrece mayores condiciones de ayuda a más personas.

Dentro de los argumentos se decía que cuando a las mujeres se les permiten libertades en exceso, se cae en el libertinaje y con ello a una serie de consecuencias emanadas de ello. Por ejemplo hogares descuidados, abortos, drogadicción, y delincuencia producto de que las mujeres no cumplan con su

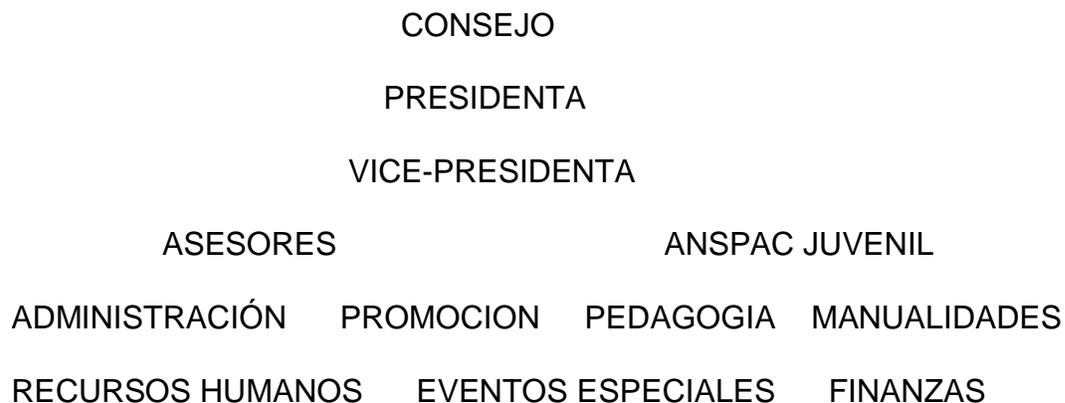
función en el hogar. Misma para la que fueron designadas en el plan divino. Y que les es propio debido a su cualidad de procrear. Es interesante como se traslapan los argumentos de naturaleza con los propiamente culturales, como son la división del trabajo dentro de un matrimonio. Otra cuestión salta inmediatamente y es la de percibir a la mujer bajo el estado matrimonial y cuando no es así, se le ve a cargo de los padres y hermanos.

Durante los tres últimos años ANSPAC ha colaborado impartiendo sesiones de capacitación para los voluntarios y empleados del DIF municipal, que colaboran en la capacitación de diversas áreas en zonas marginales y de escasos recursos con lo que se expanden de manera importante. Las implicaciones de esta colaboración son evidentes ya que el trabajo gubernamental, en ésta área, está definido bajo el esquema propuesto por esta asociación.

A partir de septiembre del 2001, ANSPAC desarrolla una nueva línea de trabajo, se encargan de dar clases de ética en una preparatoria privada de clase media alta. Los contenidos impartidos en estas clases, están basados en sus manuales de trabajo. De esta forma tenemos que a mediano y largo plazo esta asociación con mayor o menor éxito habrá hecho llegar su propuesta de construcción de la realidad a muy diversos grupos, gracias en buena medida, a su adaptabilidad.

### **8.5.1 ORGANIGRAMA**

El organigrama esta constituido de la siguiente manera:



### **8.6. ETNOGRAFÍA RELIZADA EN LOS GRUPOS ANSPAC**

A continuación detallaré tres sesiones de la Asociación Nacional para la Superación Personal. A.C. en tres unidades diferentes.

## **A) UNIDAD SANTA ELENA**

La visita del día de hoy es en el Templo de Santa Elena, ubicado en el fraccionamiento del mismo nombre al sur de la ciudad. La población que allí habita es de clase media y media alta. Las reuniones se llevan a cabo en una improvisada aula comunicada con el templo. Este es uno más de los salones que se están actualmente remodelando, afuera el ruido y vaivén de los albañiles que no dejan de hacer su trabajo.

Al dar las diez de la mañana, hora de la cita, sólo se encuentran las animadoras, se identifican por vestir de uniforme, pantalón o falda en color negro, blusas blancas y una pañoleta delgada en color amarillo alrededor del cuello, misma que es el distintivo de ANSPAC. Este uniforme se lleva en todas las unidades, incluyendo aquellas fuera de México.

Mientras tanto, las asistentes tardarán varios minutos más en llegar. Ellas se encargan de acomodar los tablonos que sirven de mesa y sacudir las sillas. Estas se acomodan en hileras mientras que el espacio para quien dará la sesión se encuentra al frente de estas. Replicando el de una aula de clases.

A la entrada del salón se encuentran los gafetes con los nombres de cada una de las personas. Por igual animadoras que asistentes. Estos indican los nombres abreviados o de “cariño” de cada una de ellas. Por ejemplo: Carmelín, Güera, Rosita, etc.. Esta es una forma de “pasar lista” y que todas recuerden los nombres de cada una. Al llegar cada asistente toma su gafete y se lo coloca en un lugar visible.

La reunión inicia a las 10:20 de la mañana de un miércoles, día elegido por esta unidad para las sesiones semanales. Inscritas en ella se encuentran 17 personas, sin embargo sólo 11 hacen acto de presencia. Las asistentes son señoras de clase media quienes viven en la misma colonia o cercana a ella. La mayor parte de ellas dedicadas al hogar. A excepción de una señora que claramente no corresponde a este grupo, pero que trabaja en un lugar cercano al templo. Incluso tiene “permiso” de llegar tarde, dado que a esa hora sale del trabajar en una tienda donde labora como dependienta.

En esta unidad la distancia “social” entre animadoras y asistentes no es tan marcada, uno de los rasgos que nos lo confirma es el hecho de que no utiliza el pronombre “usted”, para hablar entre sí. Se llaman por su nombre y se “tutean”. Situación muy distinta a la de otras unidades, donde se advierte una mayor distancia social, no sólo en el lenguaje empleado entre ellas así como en la distribución de sillas y mesas y de los lugares que ocupan tanto animadoras como asistentes.

La sesión inicia con saludos entre sí. La primera plática son los temas 1-9 y 1-10 del temario. Se titulan La vida eterna: premio o castigo y Jesucristo volverá al fin del mundo, que corresponden a Formación Moral.

Al frente se colocan un par de cartulinas con la oración del Credo escrito. La encargada inicia su parte leyendo de sus apuntes:

Espero la resurrección de los muertos y la vida del mundo futuro amén. Así como Cristo ha resucitado, así también nosotros resucitaremos para recibir el premio o castigo merecidos. Tertuliano, un historiador romano dice, la resurrección de los muertos, es la esperanza de los cristianos.

¿Qué es resucitar? En la muerte, es la separación del alma y el cuerpo, el cuerpo del hombre cae en la corrupción, mientras que su alma va al encuentro con Dios en espera de reunirse con su cuerpo glorificado.

¿Quién resucitará? Todos los hombres que han muerto, y ¿Cómo resucitaremos? Este “cómo” sobrepasa nuestra imaginación y nuestro entendimiento; no es accesible mas que en la fe.

Al morir nos enfrentamos con Dios para un juicio particular, los que mueren en gracia van al cielo, el cielo consiste en ver, amar y gozar de Dios, ahí no habrá ya dolores ni penas. Pensar en el cielo nos ayuda a ser mejores, si desgraciadamente pecamos tenemos el sacramento de la reconciliación que nos acerca a Dios. Dios quiere que todos los hombres se salven, la realidad del infierno nos debe mover a hacer todo lo posible para que ningún hombre caiga en el. Tenemos que ayudar a los demás a conseguir el cielo enseñándolos a amar a Dios.

¿Existe el infierno? Jesucristo es la verdad y en su evangelio son varias las veces que lo mencionan (Mt 25,41) la pena principal del infierno consiste en la separación eterna de Dios. El purgatorio es donde las almas se purifican antes de entrar al cielo. La existencia del infierno y el purgatorio son verdades de fe.

“Todos los cristianos esperamos salvarnos”, por lo que lee del texto que la guía: “Cristo resucitado vendrá glorioso al final de los tiempos y cuando nosotros resucitemos tendremos la esperanza de que será para gozar eternamente en el cielo” Pero, ¿qué cosas debemos hacer para salvarnos?, pues por ejemplo hacer lo que nuestro Papa nos dice, debemos tener fe y creer en los dogmas.

Enseguida dice: como consecuencia del pecado original, el hombre debe sufrir la “muerte corporal” de la que el hombre se habría librado si no hubiera pecado. (CIC. 1018).

Al final de los tiempos como dice el credo “Espero la resurrección de los muertos y la vida del mundo futuro”. De esta manera los cuerpos resucitarán para unirse con sus almas y entonces seremos llamados a un juicio universal, este juicio será en presencia de todos los hombres. Y les pide a las asistentes que ubiquen y lean en su Biblia, cada una de ellas lleva la propia, a Mateo 25, 32-46. Enseguida dice: es muy importante prepararnos para el juicio, pues en él se juega nuestro destino eterno, y tampoco sabemos el momento de nuestra muerte en que Dios nos llamará a su presencia. Dios nos ha dado tiempo, nos da dones que debemos aprovechar para salvarnos.

Pero tenemos tres puntos que nos sirven como pauta para esta preparación.

a) Pedir frecuentemente perdón a Dios. No por el miedo al castigo, sino por el dolor de haber ofendido a Dios; esto sería suficiente para borrar la culpa, si muriéramos sin poder confesarnos, con la condición de tener el deseo de confesarnos si llegara la oportunidad.

b) Hacer diariamente un examen de conciencia; esto nos sirve para ver si en nuestras vidas estamos cumpliendo con los mandamientos de Dios y si no pedir su perdón y su ayuda para ser cada día mejores.

c) Confesarse con frecuencia: Una buena confesión es la mejor manera de prepararnos para el juicio particular. Los que mueren en la gracia y amistad con Dios y están perfectamente purificados, viven para siempre con Cristo, son para

siempre semejantes a Dios porque lo ven tal cual es, cara a cara. Les piden a las asistentes que busquen las citas siguientes: (1Juan 3,2) y (1Co 13,12).

En este momento comienzan las preguntas por parte de las asistentes:

¿Cómo es el cielo?, pues yo pienso que es una gloria, no hay penas ni sufrimientos. Por lo que es importante hacer lo necesario para ganármelo. Dios nos ha dado tiempo para perdonar las ofensas, así que ¿qué le hacemos? Vamos aprovechándolas.

¿Entonces cuántos juicios vamos a tener? Dos un juicio particular cuando nos muramos y otro que es para todos y es el juicio final. Y a mí se me figura que este es como si fuera una película donde pasan todos tus pecados y los ves. A lo que le responden ¿entonces para que me confieso? ¡ah! porque si te confiesas ganas perdón.

Así por ejemplo los budistas cuando mueren no desean nada, es el Nirvana; los hinduistas dicen que el hombre arrastra con vidas pasadas y son los karmas. y nosotros en cambio tenemos tantas gracias y medios para lograr la salvación, Dios quiere que todos se salven. También tenemos la obligación (los católicos) de transmitir lo que sabemos sobre nuestra religión. ¡Órale! son tantas las cosas que no sabemos.

La sesión termina con la siguiente reflexión “Gracias a Cristo la muerte cristiana tiene un sentido positivo, San Ignacio de Antioquia decía: Para mí es mejor morir en Cristo Jesús, que reinar de un extremo a otro de la tierra, y Santa Teresa decía: Yo quiero ver a Dios y para verlo es necesario morir.

La tarea para la próxima sesión es durante toda la semana rezar y profundizar el credo.

En el intermedio entre una clase y otra, hacen unos ejercicios respiratorios levantando las puntas de los pies y abriendo los brazos. Por espacio de un par de minutos. Acto seguido se inicia la sesión de manualidades.

Esta sección que es una de las más esperadas semanalmente la dedican este día a confeccionar un almohadón con figuras bordadas en listón. Las animadoras encargadas de este tema, también llevan un par de muñecos alusivos a las fiestas navideñas, que varias de ellas comenzarán a hacer la próxima clase. El material se les lleva a las clases y las asistentes compran lo necesario. Esta clase se lleva acabo de manera más personalizada ya que cada señora se acerca a pedir ayuda cuando lo necesitan, platican entre ellas y se da un ambiente más informal.

Al terminar los 45 minutos correspondientes inicia la sesión de desarrollo humano titulada “Mi actitud ante el dolor”. El objetivo es “aprender a vivir momentos dolorosos con una actitud digna y razonada, a enfrentar la realidad y utilizar los recursos necesarios para resolver los problemas poniéndolos en manos de Dios.

Sin excepción, los seres humanos vivimos comúnmente momentos dolorosos que podemos enfrentar con dos tipos de actitudes:

- a) Depresivas o desesperadas, inquietud, desasosiego.
- b) Dignas y razonadas, aceptando la voluntad de Dios.

¿Con cuál opción solucionarían mejor los problemas y el dolor? ¿Qué pensamos de las personas que son irresponsables? también hay mucha gente a la que le cuelgo “etiquetas “ sin hacer nada por conocerlas, a todo el mundo le pongo etiquetas y no me veo en el espejo. Debemos revisar nuestras actitudes para

poder acercarnos a los otros. Y también recordar que hay gentes que no cambian. Por ejemplo cuando andan de novias y dicen: mi novio es parrandero y jugador pero ahora que nos casemos va a cambiar. Eso no es cierto no lo van hacer, no cambian. Lo que nosotros podamos dar de bueno no es para que nos lo agradezcan.

Y regresa al texto: Cualquier situación dolorosa, requiere de actitudes positivas para no abatirnos olvidando los hechos dolorosos que no tienen solución, remueven las heridas, y nos llevan al rencor. El perdón a quien nos infringe dolor, es el mejor remedio para sanar nuestro espíritu y nuestra mente. Perdonar es liberarse de las cadenas que nos atan a los recuerdos dolorosos. Entonces, el perdón es una actitud positiva pues nos quita de encima una terrible carga, de lo contrario, sufrimos permanentemente.

El proceso de perdonar totalmente, es el más difícil, especialmente si quien o quienes nos han hecho sufrir es alguien a quien hemos amado: padres, esposo, hijo, amigos, parientes. Para esto es mejor ponerse en manos de Dios.

Si mi papá me golpeaba cuando era niño pero ya no me golpea, es mejor olvidarlo. Lo que no esté en nuestras manos, ni modo. Porque hay gentes que se aferran al dolor no les importa el físico, ni las cosas, ni nada. Luego actuamos sin pensar hacemos “loqueras”, cosas desesperadas. Por ejemplo si el marido me dice que le cae gordo el vestido que me puse, saco toda la ropa del closet me pongo furibunda, y hago un tiradero y un relajo que cuando él regrese lo primero que me va decir es ¿y aquí que paso? Cuando no era problema. Hay veces que no es posible que evitemos enojarnos pero acuérdense que la calma no llega en segundos. Para cualquier tipo de problema lo mejor es tener calma, no gritar ni

tomarse a golpes. Mejor me volteo, me persigno y espero a que se me baje el enojo, porque luego con quien más nos aprovechamos es con los hijos.

Y comienzan las preguntas y comentarios. ¿Es bueno gritar? sí, pero no en presencia del otro. También debemos aprender a pedir ayuda, no dejar que nos golpeen a diario. Y rezar Señor, concédenos la serenidad. Esto es una ejercitación tienes que, con calma, reflexionar sobre ello.

Imagínense el que nos ofendió hace quince años, capaz que ya hasta se murió y nosotras seguimos enojadas, y ¿quién sufrió más? Lo mejor es que todo lo que puedan sáquenlo. Tomen un espejo y díganse Fulanita lo que tienes que hacer es otra cosa.

Una señora interviene: oiga pero a veces lo otro funciona, hace años cuando marido me pegaba, el licenciado con el que yo trabajaba me dijo que ya no me dejara que lo asustara con un cuchillo. Y luego cuando me quiso volver a golpear que salgo corriendo a la cocina y saco el cebollero y se lo enseñó, y luego le dije si te acercas yo te lo clavo. Y mire santo remedio, ya no me volvió a golpear, le dio miedo. Pero yo por hacerle caso al licenciado ¿verdad? Ese no es un pensamiento razonado. Los comentarios que se escuchan son ¡que valiente, mira que te animaste!

Ya para terminar la sesión les sugieren algunos pasos para aprender y alcanzar a perdonar:

a) Practicar pequeños actos de perdón: Olvidar ofensas que nos han hecho en el pasado y que nos lastiman brevemente, por ejemplo: el chofer del taxi, empleados de oficina y servicios, los hijos, etc. Estos pequeños perdones nos irán preparando

para el perdón en situaciones más difíciles o graves que nos han abrumado toda la vida.

b) Liberar sentimientos negativos: Es útil hablar de nuestro coraje o decepción con un sacerdote o amigo de confianza, ser escuchada contribuye a aliviar nuestro dolor. En todo caso, es necesario controlar los sentimientos negativos y reprimir sus expresiones para no arrepentirnos después; ofensas graves, rabia, portazos, gritos, llantos histéricos, quebrar objetos, etc. Evitándolos los dominaremos y evitaremos por ende que las situaciones nos dominen a nosotras.

c) Escribir una carta a quien nos infringe dolor. Podemos expresar en ella nuestros sentimientos sin acusar ni culpar a nadie. Usemos palabras como “yo siento”, “no entiendo”, para describir el impacto que la situación nos ha causado. Si la persona quien nos lastimó es incapaz de leerla, será mejor quemarla, así simbólicamente nuestro dolor desaparecerá como el humo.

d) Confrontar o no a la persona que nos ofende. Una confrontación se efectúa de forma tranquila y razonada, puede servirnos para aclarar malos entendidos y para dar salida a nuestro malestar. Existen situaciones en las que no se recomienda la confrontación: el abuso sexual, por ejemplo. Lo más sano en este caso es perdonar y eliminar de otra forma el coraje y la impotencia, aprovechando la experiencia como aprendizaje y acudir a dependencias o servicios especializados en atención psicológica como el DIF.

Con esto se da por terminada la sesión tras rezar una oración la gente se despide y se marcha.

## **B) UNIDAD LA BARRANCA**

Lunes 21 de Septiembre del 2001

La sesión de esta ocasión es en el Templo parroquial de la colonia López Portillo, mejor conocida como “La Barranca”. Ésta se encuentra al sur de la ciudad, sus habitantes son de clase baja y media baja. Es una colonia de viviendas de interés social, densamente poblada. La parroquia es bastante amplia, ocupa alrededor de media manzana. En el que se ubican, además del templo, varios salones de uso múltiple, como por ejemplo la notaria.

El salón donde se llevan a cabo las sesiones es de tamaño medio, con ventanas a los lados. Tan solo amueblado con algunas sillas, en no muy buen estado, una pequeña mesa al frente y un pequeño pizarrón.

Este grupo es uno de los primeros en haberse constituido, hace más de 15 años, desde entonces no se ha cerrado, ya que siempre han contado con alumnas.

Las animadoras de ANSPAC, llegan casi al mismo tiempo, unos minutos antes de las 4 de la tarde. El sacristán les abre el salón y comienzan a prepararse. Poco a poco van llegando y recogiendo sus gafetes. Hay 24 personas inscritas pero a esta sesión llegan sólo 17. Las asistentes se acomodan en las sillas que han sido ordenadas de frente al pizarrón y la mesa, lugar donde se sientan las animadoras. Al hacer esto propician un ambiente de maestro-alumno.

Inician por formación moral, el tema de este día es La comunión de los santos y el perdón de los pecados. En el pizarrón colocan varias imágenes, una de ellas

es Cristo de espaldas caminando sobre una vía. Otra muestra a Jesús en la última cena con los apóstoles. En otra se leen las siguientes citas: Romanos 12, 4-5; Génesis 3, 21; Romanos 4, 25 y Lucas 15, 7. Es obligatorio para las asistentes llevar consigo un ejemplar de la biblia y otro del catecismo. Esto es para que ellas participen de la clase, las citas se irán leyendo y comentando durante el transcurso de la reunión

La animadora encargada inicia diciendo: El bautizo nos hace apóstoles ya que nos incorpora a la iglesia del señor. Debemos conocer a Dios para enamorarnos de él. Cuando nosotros tenemos un problema le pedimos ayuda a la virgen, ella siempre intercede y siempre Dios le hace caso. Pero no debemos olvidar que lo primero es la misa, la comunión, la virgen y después los santos. Así cuando nosotros tenemos un día muy pesado con el sostén de nuestra fe, lo que venga en el día será más ligero. A lo que las asistentes asienten con la cabeza. Una de ella dice: cuando tengo un día malo lo que hago es ponerme a rezar el rosario, así luego, luego se me compone.

La animadora prosigue: lo que nos salva son los méritos de Cristo. Que fue la sangre que derramó por todos nosotros, pero también nos salvan nuestra obras. Por ejemplo quien sufre y lo ofrece tiene salvación ¿como se acuerdan de algunos santos?, ellos ofrecieron sus dolores. Las asistentes responden: entonces, ¿cuando tenemos problemas o enfermedades las tenemos que ofrecer?, si, porque de esa manera nos salvamos.

Es como la Biblia, la de nosotros es la completa, la perfecta, porque fue fundada por Cristo, en cambio por ejemplo, la de los testigos de Jehová no es así, le han quitado y le han puesto cosas.

No debemos olvidar que el pecado nos rompe la amistad con Dios, ya que por medio del bautizo nosotros estamos comprometidos, pero no todas las personas saben corresponder, pero esas personas reflexionarán y volverán al buen camino, cuando alguien se los haga saber. Por ejemplo: en el fraccionamiento campestre, (ubicado en una zona de clase alta) una amiga mía se caso con un señor hace muchos años, pero los dos ya se habían casados antes por la iglesia, los dos se divorciaron y luego se casaron otra vez, pero sólo por el civil porque sus maridos vivían. A mi amiga eso le pesaba mucho y todos los días iba al templo a rezar y lloraba mucho por su situación de distancia con el Señor, pero un día ¿qué creen? Que se murieron los exmaridos, Dios pone los caminos. Esa mujer sufría tanto que Dios la escuchó.

En este momento las asistentes comienzan a hacerle varias preguntas: por ejemplo: oiga, ¿es cierto que una divorciada que se volvió a casar no se puede confesar? Pues no, porque acuérdense que para cuando uno se confiesa hay que tener un propósito de enmienda, y pues no se va a separar, ¿verdad? O bien, oiga maestra, ¿y qué pasa si a una hija le va mal con el matrimonio y se divorcia?, pues miren, hay veces que uno por más que le diga al hijo o a la hija: no te cases, mira que ese muchacho no te conviene, pues no nos hacen caso y ya luego cuando fracasan regresan, pero ya que puede hacer uno, ya se casaron, no queda más que rezar. Oiga maestra, y luego que pasa con las que se vuelven a casar ¿siempre van a estar en pecado?, pues mira una cosa que pueden hacer ya cuando tienen familia es que vivan juntos pero que no tengan relaciones sexuales, porque allí está el pecado. Luego hasta se habrán fijado, ahora que el presidente Fox fue al Vaticano, el Papa lo recibió a él y a su esposa pero por separado. Y

eso fue porque el Papa no acepta que estén casados, porque ellos ya estaban divorciados. Entonces, pues los recibió pero no como matrimonio.

Enseguida lee lo siguiente: La cabeza del cuerpo místico de la Iglesia es Jesucristo. Los miembros de ese cuerpo somos todos los cristianos. Místico quiere decir que la actividad principal de ese cuerpo es la Gracia que no se puede ver con los ojos humanos. En el cuerpo humano es importante la cabeza pero también son importantes las manos y los pies. Esto lo explica de una forma muy clara San Pablo en su carta a los romanos cuando dice “Pues a la manera que en un solo cuerpo tenemos muchos miembros y todos los miembros tenemos diferentes misiones así siendo muchos, somos un solo cuerpo en Cristo, pero cada miembro está al servicio de los demás miembros” (Rom 12, 4-5).

Como en nuestra familia la que hace un miembro repercute en los demás, así lo que cada uno de los miembros del cuerpo místico de Cristo hace o deja de hacer, afecta a los demás. Y por el bautizo empezamos a formar parte del cuerpo de la iglesia.

Por el pecado perdemos la gracia y nos separamos automáticamente del cuerpo místico de Cristo, es decir, somos como miembros muertos alejados de Cristo. Cada miembro del cuerpo esta unido a los otros miembros. Como en el cuerpo, la sangre hace que los miembros estén vivos y se comuniquen unos con otros, así en el cuerpo místico de Cristo, la gracia establece una unión de los miembros con la cabeza y de los miembros entre sí. Enseguida se lee la cita del *Génesis* 3, 21: “Hizo también el Señor a Adán y a su mujer unas túnicas de pieles, y los vistió” ¿Por qué creen que los vistió?, pregunta la animadora, algunas asistentes responden: porque les dio pena, les dio vergüenza. La animadora

completa, si a Adán y a Eva les dio mucha pena cuando se vieron desnudos, después de haber comido el fruto del árbol prohibido. Ya no estaban en gracia. Una asistente le pregunta ¿cómo sabemos que estamos en pecado mortal?, pues cuando tenemos pleno consentimiento y conocimiento de las cosas que hacemos. Y entonces, ¿cuándo tenemos que confesarnos?, pregunta otra asistente. Pues todas las veces que podamos. Oiga maestra, pero yo tengo una duda, cuando voy a confesarme nunca sé que decirle al padre, pues luego ni hago cosas malas, siempre le ando diciendo que mi marido toma mucho y que luego me enojo con él, pero el padre me dice que no le hace que de todas maneras no deje de confesarme. Después de este comentario otras asistentes dicen cosas similares, como que luego es difícil saber cuando ir a confesarse, luego ni sabemos y andamos diciéndole siempre lo mismo al padre, yo hasta creo que nomás por eso ya nos reconoce. A este comentario siguen las risas del grupo.

La animadora sigue leyendo, existe unión entre la iglesia del cielo, la del purgatorio y la de la tierra. A los que formamos parte de la iglesia en la tierra se nos llama iglesia militante, a los santos que están ya en el cielo se les llama Iglesia triunfante, y a los que están en el purgatorio se les llama iglesia purgante, los tres estamos unidos por una cabeza que es Cristo.

La unión de la iglesia constituye la comunión de los santos. La gracia de Cristo, los méritos de la Santísima virgen y de los santos que nos ayudan a nosotros en la vida del alma.

¿Cómo vivir la comunión de los santos. la mejor manera es a través de los sacramentos, la oración y el ofrecimiento de nuestros trabajos y sacrificios también son medios útiles para vivir la comunión de los santos. El Papa Paulo VI en su

documento “El Credo, profesión de fe” dice estas palabras: “Creemos en la comunión de todos los fieles cristianos, es decir, de los que peregrinan en la tierra, de los que se purifican después de muertos y de los que gozan de la bienaventuranza celestial y que todos se unen en una sola Iglesia; y creemos igualmente que en esta comunión está a nuestra disposición el amor misericordioso de Dios y de todos los santos, que siempre ofrecen oídos atentos a nuestras oraciones”.

Con la cita anterior termina la parte de formación moral, enseguida dedican cinco minutos a realizar pequeños ejercicios como levantarse sobre las puntas de los pies, hacer círculos con los brazos extendidos, cerrar los ojos, entre otros.

La clase de formación humana la dedican en esta sesión a “Las tres etapas críticas de la mujer”. La animadora dice: el día de hoy vamos a ver las tres etapas críticas de la mujer, sin restarle la importancia al matrimonio y la maternidad que veremos después.

La primera de las etapas es la adolescencia, en la mujer inicia entre los 9 y los 12 años de edad y en el hombre entre los 11 y los 14 y sus características empiezan con vello en el pubis y las axilas y la actividad hormonal. El desarrollo de las glándulas mamarias, el ensanchamiento de las caderas y la aparición de la menstruación en la mujer. En el hombre aparece la barba, vello en el pecho, engrosamiento de la voz y poluciones nocturnas. Es esta etapa hay mucha actividad hormonal y es la causa de todos estos cambios y de las alteraciones de tipo hormonal. Por eso luego nuestros hijos andan tan de mal humor y en un ratito, luego, luego cambian. Pero Dios nos dio la confianza de ser madres, por eso tenemos que ser muy pacientes con nuestros hijos adolescentes y hablarles con la

verdad y las palabras correctas. Nomás acuérdense cuando cada una de nosotras tuvimos esa edad, ¡huy, maestra, pues ya luego ni nos acordamos! No se crea maestra, pero si es cierto que en nuestros tiempos ni nos decían nada en nuestras casas, y nos regañaban mucho y no nos entendíamos. Si verdad, las cosas parece que van cambiando.

La segunda etapa es la menopausia esta se caracteriza en la suspensión de la menstruación que tiene lugar entre los 45 y 55 años. Esta suspensión puede ser gradualmente o repentina, en esta etapa hay que tener mucho cuidado pues puede haber un embarazo.

En esta etapa pueden existir algunos de estos síntomas: insomnio, nerviosismo, fatiga, mareos, bochornos, depresión y nos puede dar osteoporosis. ¿Ustedes saben lo que es la osteoporosis?, Si es cuando nos falta calcio a nuestro cuerpo y los huesos se quiebran, contestan algunas. Y con los años podemos hasta perder estatura, contesta otra. Y todo esto es de tipo hormonal, completa la animadora. También somos como los adolescentes. Hay días que nos dan ganas de llorar o no sabemos lo que tenemos, nos enojamos de cualquier cosa, luego también tienen que tener paciencia con nosotras.

Bueno, la tercera etapa es la tercera edad, esta es la transición de una vida activa, y en plenitud, a una vida que envejece y pierde facultades, esto origina a veces depresión y angustia. La belleza en esa etapa va más allá de la apariencia física, pues lo valioso es una sonrisa, y la comprensión, la bondad y el brindar afecto y ser feliz y aceptarse con lo que se tiene. La que no es feliz y bella a los sesenta es que no ha practicado las cosas espirituales que dan la ternura y serenidad que se reflejan en el rostro y en el temperamento agradable. Al cúmulo

de los años debe acompañar también un cúmulo de sabiduría y es por eso que la mujer que pasa por la tercera edad debe tener una vasta experiencia y ponerla al servicio de los demás.

Siempre debemos ser alegres y optimistas, hacer ejercicio y ofrecerle las cosas a Dios, así que tenemos que preguntarnos ¿qué sería bueno hacer en cada una de estas etapas? Bien dicen que lo que uno siembra, cosecha. Darles detalles a nuestra familia, por ejemplo prepararles la comida que les gusta, arreglarnos para ellos, ayudarlos con sus cosas. Si verdad maestra, oiga pero luego mi marido me dice que estoy loca, dice una de las asistentes “Pos mire, yo soy muy alegre y me gusta el relajo y luego mis hijas que son jovencitas pues ponen sus discos y se ponen a bailar y cantar y pues yo me pongo a hacer lo mismo, pero luego llega mi viejo y me dice ¡ora hasta la madre jugando y bailando con las hijas! pero, ¿verdad, que no hago mal? Mi viejo que es un aguado nomás”

Luego, relata otra de las asistentes, pos si es cierto maestra, luego uno anda en el camión y ve a las señoras con sus hijos bien pesadotes cargadotes, y uno no les da su asiento. Pos eso esta muy mal ¿no?

Les piden a las asistentes que reflexionen sobre las siguientes preguntas: ¿cómo enfrento la etapa que estoy viviendo?, ¿Qué puedo hacer para vivir una vida más plena desde el punto de vista físico, emocional y espiritual?, ¿Cómo puedo ayudar a los demás a enfrentar sus diferentes etapas críticas?

Con estos comentarios termina la clase, y las asistentes comienzan a sacar su tarea de manualidades, una canastita de tela para poner dulces y regalarlas en navidad. Se acomodan en pequeños grupos y revisan entre ellas los avances hechos en casa y las que no han podido terminar aprovechan el tiempo de clase

para ello. Las que tienen dudas sobre la manualidad, se acercan a las animadoras encargadas de resolverlas. Pero en general el ambiente se relaja, inclusive las animadoras encargadas de las otras áreas se retiran en este momento, solo se quedan las que dirigen manualidades. A las seis de la tarde, se da por termina la sesión igual que como comenzó, rezando.

Esta asociación tiene varias particularidades:

A) Trabaja como asociación civil, cuya especialidad son los cursos de capacitación en desarrollo y relaciones humanas. Por lo que, como empresa, vendes sus servicios. Esta es una manera muy novedosa de trabajar de las asociaciones laicas católicas.

B) Su esquema organizativo semeja un organigrama empresarial, en él cada una de las personas cumple una función específica, que no se traslapa con la de ninguna otra.

C) Son muy eficientes al momento de laborar. Tienen reglas estrictas en cuanto a puntualidad, orden y preparación de temas se refiere. Por ejemplo una consigna importante consiste en ser las primeras en llegar a la sesión, para así “poder predicar con el ejemplo”.

D) El método utilizado para desarrollar las sesiones, tomado de la educación para adultos, es muy accesible a todo tipo de público. Ya que les permite hacer participar a las personas. Sin embargo esta participación se genera a partir del momento en que ellas hacen la presentación del tema desde su propia perspectiva. Lo que le quita espontaneidad a las colaboraciones.

E) Cuentan con el apoyo de los manuales de trabajo, en los que se desarrollan los temas y se ofrecen ejemplos. Mismos que pueden ser retomados por las animadoras en caso necesario. Esto permite que siempre tengan ejemplos con los que puedan “salir del paso”.

F) En los manuales esta la construcción del mundo que imagina ANSPAC, estos son utilizados por todas las animadoras no importando el lugar donde ellas desarrollen su trabajo, homogenizándolas. Cada una de las unidades trabaja como “franquicia”. Todas las animadoras visten de la misma manera, y laboran bajo los mismos conceptos. De alguna manera, todo este complejo organizativo, en los dos sentidos, hacia las animadoras y las asistentes, se traduce en un “ponerse la camiseta”. Ya que ambas creen en lo que hacen. A este proceso contribuyen las reuniones mensuales que tienen las animadoras, en ellos se analizan algunos temas desarrollados por dos o tres ponentes locales o invitadas mismo, que finaliza con un pequeño convivio, lo que fortalece sus lazos de amistad, trabajo y pertenencia.

G) Han dado un salto cualitativo importante al hacer presencia pública, y presentar sus posiciones.

H) Se han expandido de manera importante más allá de los límites tradicionales: las fábricas, el Sistema Municipal DIF, y las preparatorias. Para esto han hecho uso de sus relaciones sociales, personales y familiares, los que les abre puertas en diversos ámbitos.

I) Sus planes de formación son moldeables y muy adaptables, lo que les permite trabajar en espacios distintos, y que sus planteamientos sean atractivos para una gran diversidad de grupos.



## **CONCLUSIONES**

### **LAS ASOCIACIONES DE LAICOS COMO ORGANIZACIONES INTERMEDIAS Y COLABORADORAS DE LA FORMACIÓN DEL SENTIDO**

Las Asociaciones de laicos, cumplen con el doble papel de ser, simultáneamente, cuerpos especializados de conocimiento en un sentido que permiten la legitimación del mundo, y por lo tanto en ser “constructores del mundo social” (Berger y Luckmann: 1968).

El primer punto que me interesa destacar es la colaboración de estas asociaciones, particularmente las centradas en la formación, como cuerpos especializados de conocimiento. Aclaro que lo ubico en un sentido distinto al que le confiere Berger, él propone este concepto para los agentes que generan conocimiento de manera aislada o entre colegas, como es el caso de los teólogos. Pero falta una figura intermedia, la que me inclino a pensar que cumplen estas asociaciones ya que también generan conocimiento especializado al reinterpretar aquellos conceptos generados desde la Iglesia pero que no son explicados en su aspecto más cotidiano y que son las preocupaciones más sentidas de los fieles en su vida de todos los días.

Los datos emanados de las etnografías me permiten visualizar a los miembros de estas agrupaciones, como poseedores de autoridad y legitimidad, misma que adquieren al pertenecer al grupo laico en específico y que cuentan con la anuencia del aparato eclesiástico, esto es obispo y sacerdotes. Sin embargo, un rasgo que contribuye a que esta autoridad se dé de manera adecuada es la

jerarquización interna de los grupos y su relación con los asistentes, y que aparece en todos los casos estudiados.

De esta manera nos encontramos con asociaciones que al reinterpretar las normas, los dogmas, los documentos eclesiológicos cumplen un papel muy importante de acercamiento con la gente comùn y corriente, que si bien se denomina católica, no está al tanto, ni preocupada por cuestionamientos dogmáticos. Sus preocupaciones más cercanas se encuentran en el ámbito de lo cotidiano. De sus acciones y las repercusiones que éstas pueden tener en el plano espiritual. En otras palabras ¿qué se permite?, ¿qué no puedo hacer? Esto es poder visualizar los límites permitidos para en ellos trasladar sus creencias y sus prácticas. Así como encontrar consuelo o soluciones a aspectos de la vida personal y familiar. La mayor parte de estas preocupaciones se refieren a la manera decente de vestirse, la forma adecuada de comportarse con los maridos, el permitir o no los matrimonios no eclesiológicos, la manera de comportarse en casa con los hijos, el tipo de valores que se les debe fomentar y enseñar, etc.

Otra de las particularidades de estas asociaciones de laicos católicos que les permite esta flexibilidad y adaptabilidad es la división por sexos, edades y estado civil, en algunos casos. Ya que esto permite un acercamiento entre iguales. Si bien la cuestión económica se relega ante otro tipo de problemas que si se comparten desde los criterios de división antes mencionados. De hecho también para los miembros de las asociaciones, no sólo para los asistentes a ellas, las sesiones pueden derivar en una serie de comentarios sobre experiencias personales sobre algún tema, esto permite la construcción de realidades o la

aprehensión de ellas a partir de esquemas preestablecidos por las agrupaciones, lo que puede modificar el planteamiento inicial del problema.

El aspecto referido a la legitimación toma un papel importante dentro de las acciones y discursos emitidos por las asociaciones, ya que por medio de la formación que ellas ofrecen se mantiene y se le da vigencia a las instituciones y por supuesto a la cosmovisión generada por ellas. Berger (1974) propone un esquema para analizar los diversos niveles de legitimación:

El primero de ellos está referido al nivel preteórico en el que se encuentran afirmaciones sencillas y tradicionales del tipo “así es como se hacen las cosas”,

El segundo tiene que ver con un nivel incipientemente teórico en el que la legitimidad toma forma de proverbios y refranes.

Un tercero tiene que ver con las legitimaciones explícitamente teóricas, por las que sectores específicos del orden social son explicados y justificados a través de cuerpos especializados de conocimiento.

Finalmente, existen las grandes construcciones teóricas por las que el “nomos” de una sociedad resulta legitimado en su conjunto.

Siguiendo las categorías anteriormente esbozadas, el trabajo desarrollado y planteado por las asociaciones estaría enmarcado dentro de una posición intermedia entre las dos primeras y la tercera. Estos grupos, cada uno a su manera, colaboran desde distintas perspectivas, ya que en un sentido dan a conocer el conjunto de conocimientos generados desde un cuerpo de especialistas así como los valores, las normas, en una palabra la visión del mundo que proponen permite, culturalmente hablando, legitimar las instituciones

y las conductas por ellas normadas. Es a final de cuentas en palabras de Berger la conservación del mundo.

Es por ello que encontramos en estas agrupaciones una total dependencia de los manuales de trabajo en el desarrollo de las sesiones. Esto sin olvidar que, en algunos casos, se recurre al asesor en turno para preparar algunos temas que son parte de la formación básica incluida en los manuales. No obstante no es el caso de todas las asociaciones descritas, méncion aparte merecen las “Peregrinaciones Organizadas de Aguascalientes” quienes a partir de un conocimiento básico y poco instruido en documentos eclesiásticos, norman de acuerdo a sus propios criterios, sin importarles demasiado lo que el asesor les diga, pueden inclusive tener fuertes diferencias con él.

Otro elemento que permite el buen desarrollo de las actividades de las asociaciones es el uso del lenguaje y con ello del discurso. Ya que este “se presenta como una facticidad externa a si mismo y su efecto es coercitivo, por lo que obliga a adaptarse a sus reglas (Berger y Luckmann,1986:57). Las asociaciones, objeto de esta investigación, poseen esta cualidad ya que los temas que abordan y el lenguaje accesible que utilizan permiten objetivar una gran variedad de experiencias que forman parte de la vida cotidiana. En otro sentido también colabora al tipificar experiencias personales lo que permite incluirlas en categorías amplias cuyos términos adquieren significado para los asistentes. Y no menos importante, las vuelve anónimas porque por principio la experiencia tipificada puede ser repetida por cualquiera que esté dentro de la categoría en cuestión.

Ya que retomando a Berger y Lukmann(1986:59), “el lenguaje es capaz de hacer presente una diversidad de objetos que se hallan ausentes –espacial, temporal y socialmente- del aquí y el ahora, por lo que una enorme acumulación de experiencias y significados pueden llegar a objetivarse”.

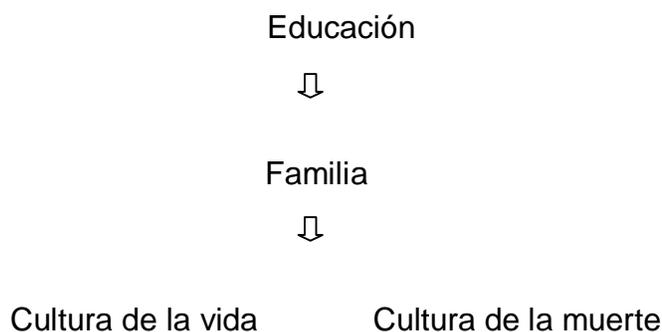
Los estudios de caso presentados en páginas anteriores nos permiten reflexionar en una iglesia contemporánea que si bien se sigue viendo verticalmente, cada vez más depende del trabajo que se hace transversalmente. Labor que desarrollan principalmente las asociaciones de laicos, quienes a través de su trabajo pastoral hacen accesible, entendible y con sentido, para ese grupo en específico, los conocimientos generados en la jerarquía.

Finalmente, parece que la lucha de la iglesia contemporánea por permanecer no presenta cambios importantes: la familia y la educación católica como colaboradora de ésta, siguen siendo sus bastiones más importantes, por ello no sorprende el hecho de que sus discursos y encíclicas más importantes terminen dirigiéndose a ella. Particularmente las reproducidas por el obispo local.

En término teóricos esto plantea una preocupación fundamental por la socialización primaria, orientada desde la familia, de allí su insistencia en el papel de la mujer como madre-esposa, así como en su visión de lo debe ser un matrimonio, y por supuesto la familia. Se percibe a esta etapa como fundamental en la vida personal y social por lo que es necesario cuidarla y mantenerla acorde a la visión del mundo propuesta por la institución.

Esta primera etapa se ve consolidada con el trabajo que realizan las asociaciones en el ámbito de la socialización secundaria, ya que sus actividades, con mayor o menor éxito, enfocan sus esfuerzos a la formación de diversas

maneras. Como podemos observar los temas no han cambiado, las novedades se perciben en las estrategias de trabajo y de la delegación de estas tareas en otros agentes, que al reinterpretar no siempre siguen los esquemas oficiales.

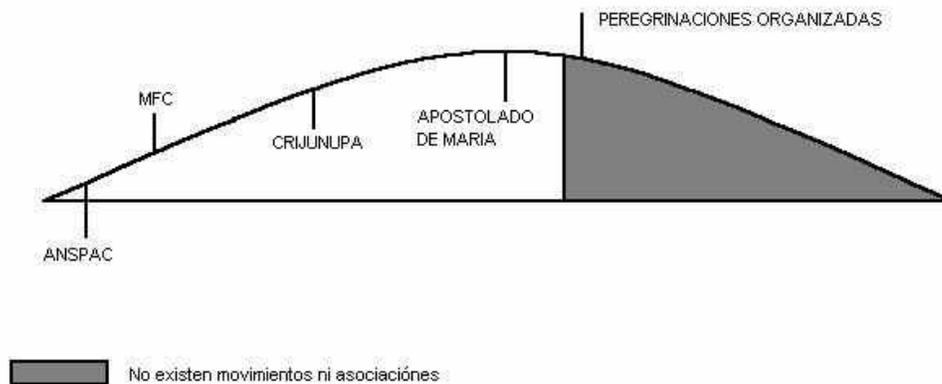


En el esquema anterior se plantea, de manera sintética, que a final de cuentas desde diversas trincheras, aparentemente alejadas las unas de las otras, el objeto deseo de todas ellas termina en la familia. Ya sea en su integración, por medio de la mujer, de los jóvenes, de los matrimonios, del rezo del rosario en familia o de las peregrinaciones en todos los casos se define a la familia como el lugar privilegiado del laico y en el que deben estar puestas todas las defensas. Ya que de su adecuado funcionamiento derivan los buenos y malos católicos.

### **Gráficas**

La gráfica que se expone a continuación nos permite visualizar el campo de las asociaciones católicas laicas existentes en la ciudad de Aguascalientes en dos sentidos: uno general en el cual se engloban todas las registradas en la diócesis y un segundo plano referido a los casos con los que trabajé de manera particular. En un extremo de la curva se ubica el símbolo positivo que indica el mayor apego

a las posturas conservadoras, por el contrario el símbolo negativo indica la ausencia de ellas y por consiguiente la postura más liberal. Que, para este caso en particular, estaría representado por la Teología de la liberación. La parte blanca de la curva nos indica los lugares que ocupan las diversas agrupaciones dentro del contexto antes mencionado, la parte color gris indica la ausencia de asociaciones y movimientos.

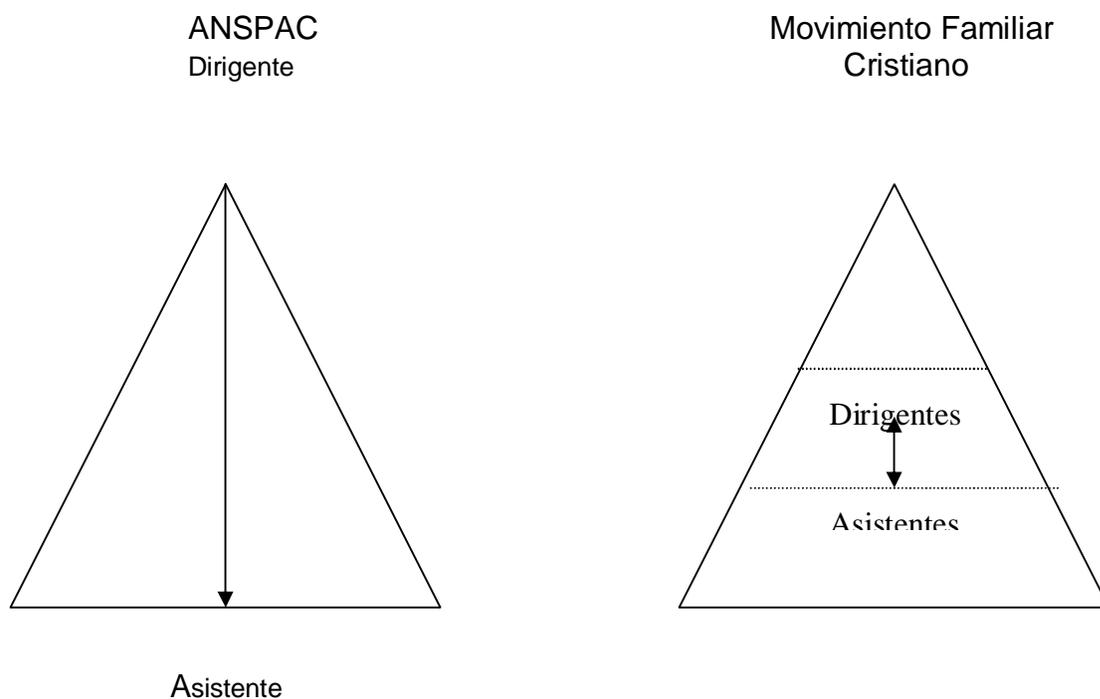


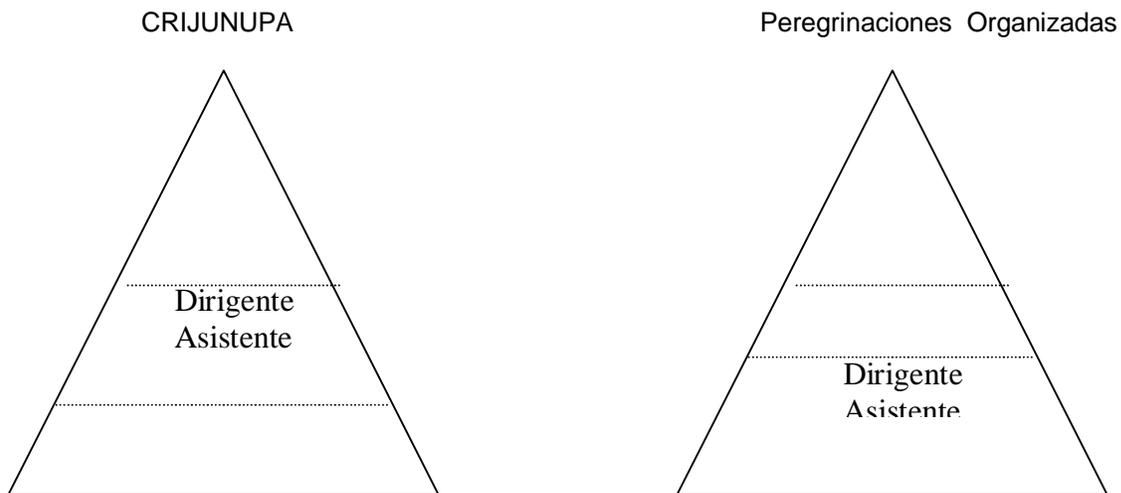
Una primera lectura de la gráfica nos ofrece un primer acercamiento a las posturas ideológicas categorizadas como conservadoras, los aspectos considerados para ubicarlos de esta manera son las creencias manifestadas en sus programas de trabajo, así como las prácticas que de ellas derivan. Como podemos observar la mayor parte de las asociaciones están ubicadas en el espacio que comprende las posturas conservadoras y centrales de la gráfica. Tan

sólo se pueden apreciar diferencias de matiz dentro de los límites establecidos , lo que supone un mayor o menor apego a la práctica tradicional.

Una segunda lectura de la gráfica nos permite ubicar a las cuatro asociaciones con las que realicé un estudio más particular. Bajo este contexto ANSPAC, es quien tiene mayor apego a la línea imperante en la doctrina, seguida por el Movimiento Familiar Cristiano, el Movimiento Crijunupa y finalmente las Peregrinaciones Organizadas de Aguascalientes, quienes constituyen tanto en el marco general como particular, el ejemplo más alejado de esta tendencia. Como se puede apreciar existe una clara propensión por parte de estas agrupaciones al ubicarse dentro de la línea ya enunciada. Al hacer esto no se contraría el sentido del ser laico tal y como se interpreta desde la jerarquía local.

### **Clase social a la que pertenece dirigentes y asistentes**





El cuadro anterior está referido a la clase social a la que pertenecen tanto los coordinadores como los asistentes de las asociaciones, en el cual existen diversas posibilidades. Las que trabajan en distinta clase social y se perciben como una pirámide a cuya base deben llegar los conocimientos. Este modelo es propuesto y seguido por ANSPAC. También existen, cada vez más, los que laboran con su misma clase social. Este es el caso del Movimiento Familiar Cristiano y del Movimiento Crijunupa, quienes trabajan primordialmente con clase media. Las Peregrinaciones Organizadas de Aguascalientes, también comparten este criterio sólo que su labor se realiza primordialmente en el estrato bajo. No obstante, un elemento que no desaparece en ninguno de los casos es la organización y la autoridad jerárquica, entre los dirigentes y los dirigidos. Otro punto importante a resaltar lo es la similitud en edades y géneros, y en ocasiones

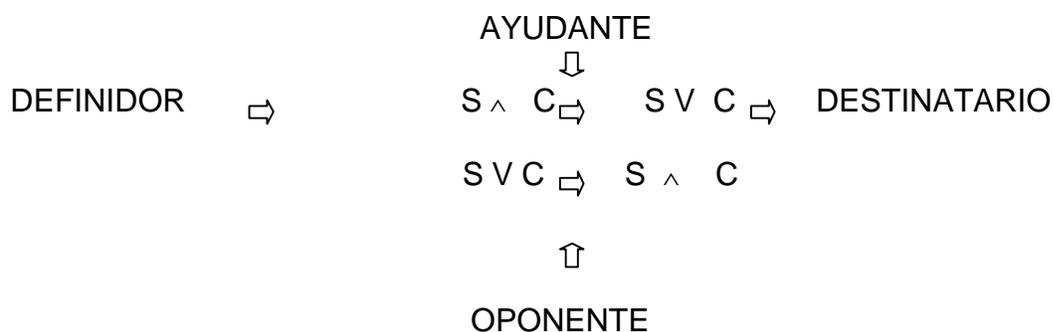
el estado civil, que cada vez es más frecuente en las agrupaciones con mayor éxito.

### MODELO ACTANCIAL

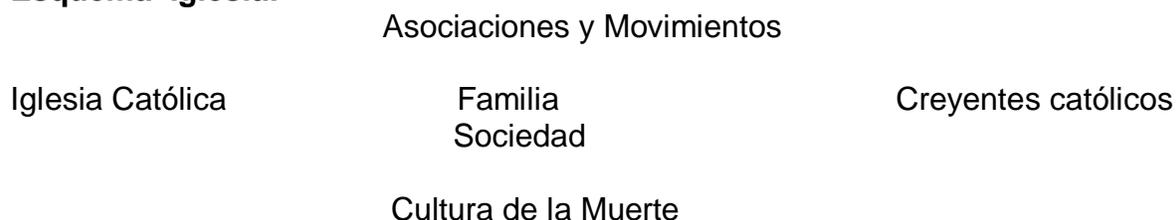
El modelo actancial que utilizo a continuación nos permite visualizar la forma en que trabajan los actores implicados en las asociaciones y movimientos. La propuesta que sigo esta basada en Genaro Zalpa (1996:177), quien hace algunas modificaciones al modelo de Giménez Montiel .

Elegí esta opción dado que me permite analizar de manera más detallada los diversos elementos que entran en juego al momento de elaborar las visiones del mundo que cada una de estas agrupaciones promueve.

### ESQUEMA GENERAL



### Esquema Iglesia:



En el anterior esquema la Iglesia Católica, es en cuanto institución, la encargada de presentar su visión sobre lo que debe ser la familia y como derivación la sociedad en su conjunto. Los destinatarios de esta enseñanza son los fieles católicos. Los ayudantes, en sus diversos planos de acción, lo constituyen de manera natural las diversas agrupaciones laicas. Los oponentes a los que se debe combatir son el conjunto de males sociales e individuales descritos, que no definidos, bajo el término de cultura de la muerte. Algunos de ellos son por ejemplo: la pornografía, los suicidios, el egoísmo, la drogadicción, etc.

### **Esquema ANSPAC**

	Perdón a Dios. Fe. Oración. Cumplir adecuadamente con el papel de Madre/ Esposa	
ANSPAC	Familia	Mujeres casadas de zonas marginadas
	Trabajo fuera del hogar Infidelidad/ Celos/ Consumismo	

En este esquema la Asociación ANSPAC plantea que la mejor manera de servir a Dios es haciendo lo que a cada uno corresponde en su familia. Para el caso de las mujeres casadas esto implica una adecuada aceptación de los roles de madres y esposas. Por ello, suelen enfatizar en estos como una bendición que se les ha conferido, ellas son las depositarias de la enseñanza de los buenos valores que solo pueden ser inculcados desde temprana edad y en el seno familiar. Por lo que el trabajar fuera del hogar aminora tanto la cantidad como la calidad de tiempo que se debe destinar al cuidado de los hijos y el marido. El

trabajo de la mujer suele verse como producto exclusivo de la necesidad económica, no obstante también se cree que cuando la mujer gana por su cuenta, comienza a generar ideas de superioridad en relación con su esposo, lo que atrae de manera necesaria, conflictos al interior del matrimonio. Estas ganancias extras de dinero provocan que se caiga en un consumismo estéril. Elementos estos, que son vistos como oponentes en esta perspectiva.

### **Esquema del Movimiento Familiar Cristiano**

Respeto familiar y conyugal  
 Matrimonio visto como complemento  
 Confianza/ Valor de la persona

MFC	Matrimonio/ Familia	Matrimonios casados eclesiásticamente
	Hogares desintegrados/ Degradación de valores	Compromisos sociales / Crisis de la familia

En este esquema se nos propone un ideal de familia donde se perciben varios elementos. Primero: sólo son considerados como tales aquellos que están unidos eclesiásticamente y se componen de la manera tradicional un padre, una madre y los hijos. De no existir el padre o la madre se consideran hogares disfuncionales, y por lo tanto sin las capacidades necesarias para llevar a buen término sus tareas. Segundo: la pareja, dentro del matrimonio, se considera complementaria, en él cada uno de sus miembros cumple con un papel asignado social y religiosamente. Al igual que en los anteriores esquemas tanto los hombres como las mujeres cumplen con el rol que corresponde a su sexo y naturaleza. Tercero: consideran que una de las principales tareas que tiene la familia, y particularmente ellos como cabeza de las mismas, es la educación de los hijos. Ya que es en este ambiente

primario donde se origina la formación en los modelos de vida y los valores que le dan sentido, mismos que serán reproducidos por las nuevas generaciones. El no cumplir con estas tareas correctamente tiene como consecuencia una “crisis de civilización” y las correspondientes manifestaciones de ella: los suicidios, el materialismo, el consumismo, el libertinaje, entre otras. Por lo que la pastoral que ellos realizan se ubica en uno de los puntos nodales del catolicismo.

### **Esquema “CRIJUNUPA”**

	Encuentro retiro/ Sesiones semanales de reflexión Formación en valores	
Crijunupa	Integración familiar	Jóvenes y adolescentes solteros
	Alejamiento de los padres. Divorcio en la familia Malas compañías, excesos de todo tipo	

Para esta asociación lo más importante es mantener la unión de la familia con la ayuda de los jóvenes y adolescentes, para lo cual es necesario que ellos colaboren en esta tarea. Su otro planteamiento central consiste en considerar que la edad en la que se encuentran estos jóvenes, la adolescencia, es un momento de especial conflicto con la autoridad, principalmente los padres, por ello una de sus objetivos primordiales es ayudarlos a transitar por esta etapa con el menor número de conflictos personales y sociales, para lo cual utilizan como estrategia el agrupamiento de jóvenes, es decir de iguales. Muchachos que comparten, aparentemente, problemas comunes y que se organizan para reflexionar sobre el tema. Los oponentes que tiene esta perspectiva son las malas compañías representado en por otro grupo de iguales, que les acarrearán a una vida fácil, y

llena de excesos. Así como los medios masivos de comunicación que colaboran con esta tendencia, haciéndola parecer como el modelo a seguir. Las soluciones que plantean son, en primera instancia, el encuentro-retiro momento de reflexión personal y colectiva alejado de la vida cotidiana, pero con fuertes referencias a ella y un seguimiento semanal con el fin de consolidar estas representaciones.

### **Esquema “Peregrinaciones Organizadas de Aguascalientes”**

	Peregrinación, sacrificio, fe, arrepentimiento Obediencia	
Peregrinaciones Organizadas	Conservar la peregrinación	Hermandades
	Deslealtad, desobediencia, soberbia, Actuación individual no apegada a la comunidad	

Para esta agrupación lo más importante es conservar la tradición de caminar en conjunto y ofrecerlo como una manifestación de sacrificio, fe y arrepentimiento. Se perciben a si mismos como una gran familia, en la que los sentimientos de solidaridad y ayuda están muy presentes. Su visión del mundo se genera desde el comité directivo, quienes al ocupar el lugar de los padres en la familia tienen bajo su responsabilidad a los hijos- peregrinos. Por ello suelen ser tan celosos de las decisiones que toman y ven con recelo la intromisión en ellas, aún tratándose del asesor espiritual, así como la desobediencia de alguno de sus hijos.

Tienen gran apego a la jerarquía, a la que en el discurso plantean como necesaria para un adecuado funcionamiento. Por lo que la desobediencia, la

deslealtad y los intereses particulares sobre los grupales suelen ser vistos, en la peregrinación, como las faltas más graves.

En todos los esquemas antes presentados, las asociaciones de laicos realizan un trabajo de elaboración cognoscitiva en el plano de la denominada socialización secundaria. En ella se trabaja sobre los valores, las normas y en general lo que denominamos la visión del mundo. Misma que está centrada, en buena medida en una mayoría de los casos, en la educación recibida por parte de la familia e instituciones primeras como la escuela y la iglesia, es decir en la socialización primaria.

Visto bajo esta óptica cobra sentido el hecho de que a lo largo de la historia la iglesia de manera continua se halla preocupado por los espacios que ha ocupado en la impartición de la educación. Al ser esta una institución formadora de valores primarios. El otro gran espacio y a la que dedica buena parte de su doctrina es a la familia. En ella reside el germen de la cultura de la vida y de la muerte, por lo que se insiste en la formación familiar desde el punto de vista católico dado que sólo en esas circunstancias se tiene el adecuado ambiente que propiciará este objetivo. Siguiendo esta lógica, no es de extrañar que buena parte de estas agrupaciones en su discurso y su práctica tengan como pieza fundamental la restauración y conservación de la familia y sus valores primordiales. Por ejemplo Crijunupa busca la integración de la familia a través de los jóvenes y adolescentes, El Movimiento Familiar Cristiano intenta la educación del matrimonio en pos de mejorar la familia, la Asociación ANSPAC, trabaja bajo la idea de que las mujeres son pieza fundamental de la familia y deben prepararse para ello. Las

Peregrinaciones Organizadas de Aguascalientes se conciben a sí mismas como una gran familia. Cada una de ellas, a su manera y con los métodos que dispone, trabajan para un mismo fin. La familia, célula más importante de socialización y reproducción de la familia en la sociedad. Así pues, y sin ánimos de simplificar, educación y familia son los grandes bastiones del catolicismo en el mundo seglar objeto de grandes esfuerzos por conservar.

### **Las asociaciones y movimientos laicos: La movilidad social**

Un aspecto interesante y poco evidente de los laicos es su movilidad social, la cual se da de dos distintas maneras no excluyentes entre si:

- b) Entre asociaciones y movimientos diversos, pasando de una a otra
- c) Al interior de cada una de ellas

La primera de ellas se caracteriza por el cambio de adscripción y pertenencia a una agrupación en particular. Es muy usual que un grupo importante de laicos pertenezcan a distintas asociaciones en diversos momentos de su vida, difícilmente al mismo tiempo. Esto tiene que ver con el auge que tiene la agrupación en cierto momento, con las personas que lo encabezan y las invitaciones que se hacen a núcleos particulares de personas, el tipo de canales utilizados para darse a conocer, entre otras. Las formas de propaganda más utilizadas y efectivas son la invitación verbal entre familiares y conocidos, a los que en primera instancia se les compromete socialmente, esto propicia que en estos grupos se reúnan personas de similar estrato social lo que permite que en ellos se desarrollen y continúen algunas relaciones sociales lo que para algunas

personas equivale a un aumento considerable en su capital social<sup>45</sup>, lo cual lo hace atractivo. También existen otros medios para darse a conocer como la invitación a participar durante las misas dominicales de las parroquias en las que trabajan y sólo de manera ocasional en los folletos que reparte la Comisión de laicos diocesana quienes poseen un público muy restringido. La práctica de ofrecer indulgencias a cambio de pertenecer a alguna de éstas agrupaciones ya no es usual como si llegó a ocurrir en la década de los cincuenta, sesenta e inclusive setenta particularmente como estrategia de Salvador Quezada, quien fuera el obispo en turno. (Cfr. Capítulo 3).

Uno de los casos en que pude encontrar estos cambios de manera más notable lo es el Movimiento Familiar Cristiano quien tuvo gran auge en la década de los sesenta y parte del setenta, éste vio pasar por sus filas a muchas personas de estrato económico alto en sus inicios hacia los años sesenta y mediados de los setenta, muchos matrimonios en aquella época jóvenes fundaron y que tras el conflicto de los años setenta en la diócesis aguascalentense

buscaron reacomodo en otras agrupaciones, como la Asociación de Santa Rita de Casia, Los caballeros de Colón, en sus diversas ramas, y algunos en la Acción Católica y Cursillos de Cristiandad. En los años recientes, algunas de éstas mismas personas forman parte de los comités directivos de ANSPAC (Asociación Nacional Pro Superación Personal) y AMSIF (Asociación Mexicana de Superación Integral de la Familia), ambas con gran éxito actualmente. En este ejemplo en particular podemos apreciar la trayectoria de hombres y mujeres de estrato alto.

---

<sup>45</sup> Entiendo este término en el sentido que le da Pierre Bourdieu

El Movimiento Familiar Cristiano a partir de los años setenta, reacomoda su membresía la cual queda integrada por católicos de estrato medio, mismo que con los años se irá abriendo a un estrato más popular. Que es como a la fecha se encuentra constituido.

Movimientos que nacen desde los estratos bajos como las Peregrinaciones Organizadas de Aguascalientes, no ven cambiar su membresía, éstas se mantienen en la misma línea, de hecho este caso nos ofrece un ejemplo distinto: Para los miembros de estas peregrinaciones el hecho de iniciar su participación en un grupo en específico, si bien se define por circunstancias como la cercanía de la hermandad a su lugar de residencia, o la invitación a peregrinar por parte de un familiar o persona cercana. Este hecho con frecuencia es interpretado como una elección no fortuita sino como una designación providencial, la primera vez que se peregrina como miembro de una hermandad es un rito de paso que lo convierte en “bautizado” y por lo tanto miembro de ese grupo en específico, de allí que sean tan notorios e importantes los múltiples símbolos que se han ido creando en el transcurso del tiempo con el fin de identificar. En este sentido uno de los líderes comentaba “cuando uno peregrina por primera vez es como nacer dentro de ese grupo, uno no puede cambiar de familia porque ya no le gusto” (Entrevista con Hilario Méndez, 27/12/00). De esta manera los celadores mayores saben que anualmente verán a las mismas caras aunque durante el resto del año no participen en otro tipo de actividades.

Una de las pocas excepciones a esta regla se dan cuando existen conflictos internos entre alguna rama del grupo que decide separarse de su grupo matriz, mas no de la asociación de peregrinaciones. En este caso estas personas toman

una nueva advocación y se crean como agrupación independiente, éste es el caso por ejemplo de la hermandad de San Judas Tadeo quienes el algún momento pertenecieron al grupo de la Inmaculada Concepción, ellos actualmente ocupan el final en la peregrinación por ser los últimos en constituirse.

La segunda opción consiste en la movilidad, formal y hasta deseable, al interior de un mismo grupo. Estos casos están conformados de tal manera que ofrecen una “carrera profesional pastoral”. Algunos grupos han creado toda una estructura formal a su interior, que permite albergar a los laicos conforme van variando sus expectativas en relación con la edad. El caso más típico de ellos lo constituye la Acción Católica, misma que contempla las siguientes divisiones: ACAN: Acción Católica de adolescentes y niños, ACJM: Acción Católica de la Juventud Mexicana (sólo varones solteros), etc,..... Desde la niñez hasta la edad adulta, cualquier laico encuentra un espacio en su estructura, a excepción de los matrimonios, ya que todos los grupos están divididos estrictamente por edad y sexo. No obstante, este esquema ya no suele tener el éxito de antaño, ya que actualmente la mayor parte de las agrupaciones sólo cuenta con una o dos divisiones, éstas han sido creadas con posterioridad ya que son vistas como la preparación para ingresar a los grupos bases, pero que son suficientes para mantener el interés de los laicos durante un periodo prolongado de tiempo. Por ejemplo el Movimiento Familiar Cristiano que cuenta con círculo de Novios, o Encuentros Matrimoniales que tiene a los Encuentros de novios. En estos dos casos, muy similares, los laicos pueden ingresar a edad temprana y solteros, ya que estos grupos son una preparación para el matrimonio y su ingreso a los movimientos antes señalados.

En cualquiera de los dos casos la movilidad es un aspecto importante que permite por un lado que los laicos hagan “carrera” trasladándose de una asociación a otra, o bien manteniéndose en una sola. Esta permanencia suele ser vista como la experiencia necesaria para ocupar los cargos de dirigencia. Este aspecto es particularmente interesante en el caso de las mujeres quienes obtienen una ocupación complementaria a las de madre, esposa y ama de casa, que les permite ocuparse y desarrollarse en una actividad plenamente reconocida y bien vista por la sociedad aguascalentense.. Es posible hacer un seguimiento de algunos de estos casos, los cuales nos permitirían hacer un recorrido muy por las trayectorias, viendo cuales son sus inquietudes y sus elecciones a lo largo del tiempo. Lo cual nos ofrecería información adicional sobre las diversas maneras de entender y practicar el catolicismo, así como de las redes sociales, matrimonios, negocios, amistades, que se tejen alrededor de la participación en ciertas asociaciones católicas y cuya influencia rebasa, por mucho, el ámbito meramente religioso. Y que permiten confirmar que en estos contextos religión y vida cotidiana forman parte de una misma construcción de la realidad.

## FUENTES

### DOCUMENTALES

Archivo del Obispado de Aguascalientes (AOA)  
- Fondo Libros de Gobierno

### HEMEROGRÁFICAS

*El Heraldo de Aguascalientes*, 1999, 2000, 2001  
*El Sol del Centro*, 1999, 2000, 2001  
*El Hidrocálido*, 1999, 2000, 2001  
*Boletín de la Comisión Diocesana de Laicos*, 2ª época. 1996, 1997, 1998, 1999, 2000

### BIBLIOGRÁFICAS

Ai Camp Roderic (1998) *Cruce de Espadas. Política y Religión en México*, México: Siglo XXI Editores.

Álvarez Santaló, Carlos, Ma. Jesús Buxó y S. Rodríguez Becerra (1989)(coord.) *La Religiosidad Popular*, Tomo I, II, III, Madrid, Anthropos Editorial.

Arias, Patricia, Castillo Alfonso y López Cecilia (1981) *Radiografía de la Iglesia en México*, México, Instituto de Investigaciones Sociales. Universidad Autónoma de México.

Ariés, Phillipe y Georges Duby (1989) *Historia de la Vida Privada. La vida privada en el siglo XX*. Tomo 9. Barcelona, Taurus. Ed.

Augé Marc (1995) *Hacia una antropología de los mundos contemporáneos*, Barcelona, Gedisa Editorial.

(1998) *La Guerra de los sueños. Ejercicios de etno-ficción*, Barcelona, Gedisa Editorial.

(1999) *Los no-lugares*, Barcelona, Gedisa Editorial.

ANSPAC (1970) *Manuales de Formación Humana, "Entusiasmo en la Superación"*. Monterrey, ANSPAC, Editorial.

Bassols, Mario (1997) *Política Urbana en Aguascalientes. Actores sociales y territorio (1968-1995)*, México, Ed. UAM/ICA.

Bellah, R. Y Hammond (1980) *Varieties of Civil Religion*, San Francisco/New York/London, Harper and Row.

Berger, Peter (1971) *Para una teoría sociológica de la religión*, Barcelona, Editorial Kairos, (2ª. Edición).

(1975) *Rumor de ángeles. La sociedad moderna y el descubrimiento de lo sobrenatural*, Barcelona, Herder Editorial.

Berger, Peter y Thomas Luckmann (1986), *La construcción social de la realidad*, Buenos Aires, Amorrortu Editores.

(1997), *Modernidad, pluralismo y crisis de sentido. La orientación del hombre moderno*, Barcelona, Paidós Studio.

Berman, Marshall (1988) *Todo lo sólido se desvanece en el aire. La experiencia de la modernidad*, México, Siglo XXI.

Blancarte, Roberto (1992) *Historia de la Iglesia católica en México*, México, FCE/Colegio Mexiquense.

(1994)(comp.) *Cultura e identidad nacional*. México, FCE.

(1996)(comp.) *El pensamiento social de los católicos mexicanos*, México, FCE

(1999)(comp.) *Perspectivas del fenómeno religioso*, México, Secretaría de Gobernación, FLACSO Editores.

Berzosa Martínez Raúl (2000) *Ser laico en la Iglesia y en el mundo*. Bilbao, Editorial Desclée De Brouwer.

Bourdieu, Pierre (1970) *La reproducción*, Barcelona, Laia Editorial.

(1991) *El sentido práctico*, Barcelona, Taurus Editorial.

(1991) *Sociología y Cultura*, México, Grijalbo/CONACULTA Editores.

(1995) *Respuestas. Por una antropología reflexiva*, México, Grijalbo Editorial

(1996) *Cosas Dichas*, Barcelona, Gedisa Editorial

(1996) *Sobre la televisión*, Barcelona, Anagrama Editorial.

(1997) *Los usos sociales de la ciencia*, Buenos Aires, Nueva Visión Editorial.

(1998) *Razones Prácticas*, Barcelona, Anagrama Editorial.

Camacho Sandoval, Salvador (1991) *Controversia educativa entre la ideología y la fe*, México, CONACULTA

Cantón Delgado, Manuela (2000), *La razón hechizada*, Barcelona, Ariel/Antropología Editorial.

Castaingts, Juan (1994) *México: Economía. Mito y Poder*, México, UAM Editorial, Serie Iztapalapa: Texto y Contexto.

(1995) *Sociedad y Economía en la vida cotidiana de México*, Aguascalientes, Instituto Cultural de Aguascalientes.

Ceballos, Manuel (1991) *El catolicismo social: un tercero en discordia. Rerum Novarum, la cuestión social y la movilización de los católicos mexicanos, (1891-1911)*, México, COLMEX.

(2000)(coord.) *Catolicismo Social en México. Teoría, Fuentes e Historiografía*, Tomo I, Monterrey, Academia de Investigación Humanística A.C, Editorial Universidad de Monterrey.

Clifford, James (1999) *Itinerarios Transculturales*, Barcelona, Gedisa Editorial.

De Certeau, Michel (1993) *La escritura de la historia*, México, Universidad Iberoamericana Editorial.

De la Peña, Guillermo (1994) **“Pastoral social y organización popular en Jalisco”** en Jorge Alonso (coord.) *Cultura Política y educación cívica, México*, Centro de Investigaciones Interdisciplinarias en Humanidades Miguel Angel Porrúa.

De la Torre, Renée y Fernando González ( 1993) **“Que la sumisión quede bajo los escombros. Discurso y Pastoral social de la iglesia católica”** en Cristina Padilla y Rossana Reguillo (comps.) *Quien nos hubiera dicho*, Guadalajara 22 de Abril, Iteso (271-332).

De la Torre, Renée (1995) *Los hijos de la luz. Discurso, Identidad y poder en la luz del mundo*, Guadalajara, CIESAS/U.de G./ITESO Editorial.

(1996a), **“La administración de la heterogeneidad: estudio de caso en la Arquidiócesis de Guadalajara”** en *Relaciones. Estudios de Historia y Sociedad*. Zamora, El Colegio de Michoacán. No.65/66

(1996b), **“El péndulo de las identidades católicas: oscilaciones entre representaciones colectivas y reconocimiento institucional”** en *Estudios sobre las Culturas Contemporáneas*, Época II, Vol. 3, Colima, Universidad de Colima, pag 87-107

(1998) *Ecclesia Nostra. La arquidiócesis de Guadalajara desde la perspectiva de los laicos*, Tesis doctoral en Ciencias Sociales sin publicar, CIESAS/ U. De G.

Díaz Salazar, Rafael (1994) **“La religión vacía. Un análisis de la transición religiosa en Occidente”** en Salazar, Giner y Velasco (eds) *Formas modernas de Religión*, Madrid, Alianza Universidad.

Departamento Episcopal de Pastoral de Santuarios (1988) *La Pastoral de Santuarios en México*, México, Comisión Episcopal de Evangelización y Catequesis.

Diócesis de Aguascalientes (1999) *Directorio de la Diócesis de Aguascalientes, Aguascalientes*.

Diócesis de Guadalajara (1995) *II Sínodo diocesano para la nueva evangelización*, Guadalajara, Arquidiócesis de Guadalajara.

Dobbelaere, Karel (1994) *Secularización: Un concepto Multi-Dimensional*, México, Universidad Iberoamericana.

Durkheim, Emile (1961) “**Los fundamentos sociales de la religión**” en (1986) *Las reglas del método sociológico*, México, FCE (1ª ed. en francés 1895).

(1995) *Las formas elementales de la vida religiosa*, México, Editorial Coyoacán (Texto original en francés 1912).

Eliade, Mircea (1995) *Lo sagrado y lo profano*, Colombia, Grupo Editor Quinto Centenario (Traducción de la obra original de 1957).

(1964) *Tratado de Historia de las religiones*, México, Editorial Era.

Escalante, Fernando (1992) *Ciudadanos imaginarios*, México, COLMEX.

Estruch, Joan (1972) *La innovación religiosa*, Barcelona, Ediciones Ariel.

(1994) *Santos y pillos, el Opus Dei y sus paradojas*, Barcelona, Herder Ed.

Fábregas, Andrés (1992) *El concepto de región en la literatura antropológica*, San Cristóbal de las Casas, Instituto Chiapaneco de Cultura.

Flores, Julia Isabel (1995) “**Continuidades y discontinuidades en el entramado cultural. Una visión de la cultura y los valores en el México de los noventa**” ponencia presentada en la Reunión Anual del LASA, Washington, septiembre de 1995, mimeo.

Fortuny, Patricia (2000) (comp.) *Creyentes y Creencias en Guadalajara*, México, CIESAS/INAH/El Colegio de Jalisco Editores.

(2001) “**Modernidades religiosas entre migrantes**” ponencia publicada en las Memorias del IV Encuentro Regional de la Red de Investigadores del Fenómeno Religioso en el Centro Occidente México, Guadalajara, 22 y 23 de Marzo.

Fossaert, Robert (1983) “**Las identidades**” en Gilberto Gimenez (comp.)(1987), *La teoría y el análisis de la cultura*, SEP/U. de G./ COMECSO, Guadalajara.

Foucault, Michel (1977) *Historia de la sexualidad 1. La voluntad del saber*, México, Siglo XXI, Editores.

(2001) *Los anormales*, México, FCE.

Galindo Cáceres, Jesús(1998)(coord.) *Técnicas de investigación en sociedad, cultura y comunicación*, México, Addison, Wesley, Longman, Editorial.

García Canclini, Nestor (1990) *Culturas Híbridas*, México, Grijalbo/CONACULTA.

(1995) *Consumidores y Ciudadanos. Conflictos multiculturales de la globalización*, México, Grijalbo Editorial.

García, Jesús (1993) “**La Iglesia en México desde la creación del CELAM hasta Puebla**” en Alicia Puente, *Hacia una historia mínima de la Iglesia en México*, México, JUS/Cehila, (pp. 181-206)

Garma Navarro Carlos(1999) “**Conversos, Buscadores y Apóstatas. Estudio sobre la movilidad religiosa**” en Blancarte Roberto y Rodolfo Casillas(comp) *Perspectivas del fenómeno religioso*, México, Secretaría de Gobernación/FLACSO Editorial.

Garma Navarro Carlos y Robert Shadow (1994)(coord.) *Las peregrinaciones religiosas: Una aproximación*, México, UAM-Iztapalapa Editorial.

Geertz, Clifford (1987) *La interpretación de las culturas*. Barcelona, Gedisa, Editorial

(1994) *Conocimiento Local. Ensayos sobre la interpretación de las culturas*, Barcelona, Paidós.

Giddens, Anthony y Jonathan Turner (comps)(1991) *La teoría social hoy*. México, Conaculta/Alianza Editorial.

Giddens, Anthony (1993) *Consecuencias de la modernidad*, Barcelona, Alianza Universidad.

Giménez, Gilberto (1975) “**Ensayo de análisis ideológico y socio-lingüístico de un documento de la Conferencia Episcopal Chilena**”, en *Contacto*, num.12, Cuadernos del Secretariado Social Mexicano, México (pp.47-115).

(1977) *Religiosidad Popular en el Anáhuac*, México, Instituto Mexicano de Doctrina Social Editorial.

(1981)*Poder, Estado y discurso. Perspectivas Sociológicas y semiológicas del discurso político-jurídico*, México, UNAM.

(1987) *La teoría y el análisis de la cultura*, Guadalajara, SEP/U de G./ COMECSO.

(1993) “**Cambios de identidad y cambios de profesión religiosa**” en Bonfil Batalla (coord.) *Nuevas identidades religiosas y culturales en México*, México, CONACULTA.

(1996) “**El debate actual sobre modernidad y religión**”, en Gilberto Giménez (coord.) *Identidades religiosas y sociales en México*. México, CONACULTA.

Giurati, Paolo y Elio Masferrer (1998)(coord) *No temas... yo soy tu madre. Estudios socioantropológicos de los peregrinos a la basílica*, México, Plaza y Valdés/Centre Recherche Socio Religiose.

Goffman, Erving (1981) *La presentación de la persona en la vida cotidiana*, Buenos Aires, Amorrortu Editores.

González, Fernando (1994) *Una historia sencilla: la muerte de un cardenal*, México, Plaza y Valdés/UNAM Editorial.

González Esparza, Víctor (1992) *Jalones Modernizadores: Aguascalientes en el siglo XX*, Aguascalientes, Instituto Cultural de Aguascalientes Editorial.  
(1998) *Estado de bienestar, familia y pobreza en México. Reflexiones sobre el caso Aguascalientes 1940-1995*, Aguascalientes, CIEMA/SIHGO.

González, Jorge (1994). *Más(+) Cultura(s). Ensayos sobre realidades plurales, México*, CONACULTA.

Hammersley Martyn (1994) *Etnografía*, Barcelona, Paidós.

Hernández Madrid, Miguel (1999). *Dilemas Posconciliares*, Zamora, El Colegio de Michoacán.

Heritage, John (1991) “**Etnometodología**” en Giddens y Turner (comps) *La teoría social hoy*, Conaculta/Alianza Editorial.

Hervieu-Léger, Danièle (1991) “**Secularización y Modernidad religiosa. Una perspectiva a partir del caso francés**” en Enrique Luengo(comp.) *Secularización, modernidad y cambio religioso*, México, Universidad Iberoamericana, Cuadernos de cultura y religión 1.

(1996) “**Por una sociología de las nuevas formas de religiosidad: Algunas cuestiones teóricas previas**” en Gilberto Gimenez (comp.) *Identidades religiosas y sociales en México*, México. IFAL/IIS/UNAM (pp.23-46)

Juárez, Elizabeth (1995) *Mi reino sí es de este mundo: El movimiento de Renovación Carismática en Zamora*, Zamora, COLMICH.

Le Goff, Jacques (1986) *La bolsa y la vida. Economía y Religión en la Edad media*, Barcelona, Gedisa Editorial.

Leñero, Luis (1993) “**La modernización religiosa en México**” en Aquiles Chihu Amparán (coord.) *Modernización, sentido y contrasentido*, México, UAM-Iztapalapa (pp.15-75).

Levi-Strauss, Claude (1964) *El Pensamiento Salvaje*, México, FCE.

Lewellen, Ted. (1983) *Introducción a la Antropología Política*, Barcelona, Bellaterra, Editorial.

Luckmann, Thomas (1973) *La religión invisible. El problema de la religión en la sociedad contemporánea*, Salamanca, Editorial Sígueme.

(1987) **“Religión y condición social de la conciencia moderna”** en *Razón, ética y política*, Barcelona, Anthropos.

Luhmann Niklas (1996) *La ciencia de la sociedad*, México, Anthropos/ Univ. Iberoamericana/ ITESO Editores.

Loeza, Soledad (1985) **“Notas para el estudio de la Iglesia en el México Contemporáneo”** en De la Rosa y Reilly (coord.) *Religión y política en México*, México, Siglo XXI Editores.

Martínez Assad, Carlos (1992)(coord.) *Religiosidad y política en México*, Cuadernos de Cultura y Religión 2, México, Universidad Iberoamericana.

Mardones, José Ma. (1991) *Capitalismo y religión. La religión política neoconservadora*, Madrid, Presencia social Editorial.

(1996) *¿Hacia donde va la religión? Postmodernidad y Postsecularización*, México, Universidad Iberoamericana, Cuadernos de Fe y Cultura 1.

(2001) *¿Cambio en la creencia? Hacia un modelo para entender la situación religiosa actual*, mimeo.

Mejía Arauz, Rebeca (1998)(coord.) *Tras las vetas de la investigación cualitativa. Perspectivas y acercamientos desde la práctica*, Jalisco, ITESO Editorial.

Movimiento Familiar Cristiano(1998) *Historia del Movimiento Familiar Cristiano*, Aguascalientes, MFC Editorial.

Morris, Brian (1995) *Introducción al estudio antropológico de la religión*, Barcelona, Piados.

Muro, Gabriel (1994) *Iglesia y Movimientos Sociales*, México: RNIU/COLMICH.

Pacheco, Ma. Martha (1994) *Iglesia, familia y sociedad; una aproximación al Movimiento Familiar Cristiano en México (1958-1971)*, Tesis de Maestría en Historia, Universidad Iberoamericana.

Padilla, Yolanda (1991) *Con la Iglesia Hemos Topado. Catolicismo y Sociedad en Aguascalientes. Un conflicto de los años 70's*. Aguascalientes, ICA.

(1992) *El catolicismo social y el movimiento cristero en Aguascalientes*, Aguascalientes, Instituto Cultural de Aguascalientes.

(2001) *Después de la tempestad. La recomposición católica en Aguascalientes*, COLMICH/UAA.

Parker, Cristian (1993) *Otra lógica en América Latina. Religión Popular y Modernización capitalista*, Chile, FCE.

Patiño López, Ma. Eugenia (1994) *La Romería de la Asunción como forma de mediación simbólica. Hegemonía y Religión*, Tesis de licenciatura en Sociología, Universidad Autónoma de Aguascalientes.

Portal Ariosa, María Ana(1997) *Ciudadanos desde el pueblo. Identidad urbana y religiosidad popular en San Andrés Totoltepec*, México, Conaculta.

Pritchard, Evans (1978) *Ensayos de Antropología Social*, Madrid, SigloXXI.

Puente, Ma. Alicia (1993) *Hacia una historia mínima de la iglesia en México*, México, JUS/Cehila.

Ramírez Hurtado, Luciano (

Reguillo, Rossana (1996) *La construcción simbólica de la ciudad. Sociedad, desastre y comunicación*. Guadalajara, ITESO/Univ. Iberoamericana.  
(1999)(coord.) *Pensar las Ciencias Sociales Hoy. Reflexiones desde la cultura*, Guadalajara, ITESO Editorial.

Reynoso, Carlos (1998) *Corrientes en Antropología contemporánea*, Buenos Aires, Biblos Editorial.

(2000) *Apogeo y decadencia de los estudios culturales. Una visión antropológica*, Barcelona, Gedisa Editorial

Robertson, Roland (1969) *Sociología de la Religión*, México, FCE.

Rodríguez, Mariangela(1991) *Hacia la estrella con la pasión y la ciudad auestas. Semana santa en Iztapalapa*, México, CIESAS Editorial.

Romero Solís, José Miguel (1994) *El aguijón del espíritu. Historia Contemporánea de la Iglesia en México*, México, Instituto Mexicano de Doctrina Social Mexicana.

Rosaldo, Renato(1992) *Cultura y Verdad*, México, Conaculta.

Sahlins, Marshall (1997) *Cultura y Razón práctica*, Barcelona, Gedisa, Editorial.

Salmerón Castro, Fernando(1998) *Intermediarios del Progreso. Política y Crecimiento urbano en Aguascalientes*, México, CIESAS/ICA Editorial.

Signorelli, Amalia (1999) *Antropología Urbana*, México, UAM/Anthropos Editorial.

Thompson, John (1993) *Ideología y Cultura Moderna. Teoría crítica social en la era de la comunicación de masas*, México, UAM-Xochimilco.

Touraine, Alain (1993) *Crítica de la modernidad*, México, FCE.

Turner, Victor (1980) *La selva de los símbolos*. Madrid, Siglo XXI, Editorial (1988) *El Proceso ritual*, Madrid, Taurus.

Weber, Max (1987) *Ensayos de Sociología de la Religión*, Tomo 1, Madrid, Taurus.

(1992) *Economía y Sociedad*, México, FCE, (1ª. Ed. En alemán 1892).

(1995) *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*, México, Editorial Era, Colección La red de Jonás.

Zalpa Ramírez, Genaro (1996) *The Imaginary World of Mexican Comics*, Tesis de Doctorado no publicada, Universidad de York.

Zermeño, Guillermo y Aguilar Rubén (1988) *Hacia una interpretación de sinarquismo actual*, México, Universidad Iberoamericana.

#### **DOCUMENTOS PONTIFICIOS**

“*Apostolicam Actuositatem*” o *Sobre el Apostolado de los laicos*(1998) Documentos Conciliares México, Editorial San Pablo, 20ª. Edición.

“*Gravissimum Educationis*” o *sobre la Educación Cristiana* (1998), México, Documentos Conciliares Vaticano II, Editorial San Pablo, 20ª Edición.

“*Lumen Gentium*” o *Sobre la Iglesia* (1998), México, Documentos Conciliares Vaticano II, Editorial San Pablo, 20ª Edición.

“*Rerum Novarum*” (1983) en *Actas y Documentos Pontificios*, Ediciones Paulinas, México.

*Documentos del Concilio Ecuménico Vaticano II. (1998), Constituciones, Decretos, Declaraciones*, texto oficial de la Secretaría del Concilio, México, Ediciones Paulinas, 20ª Edición.